

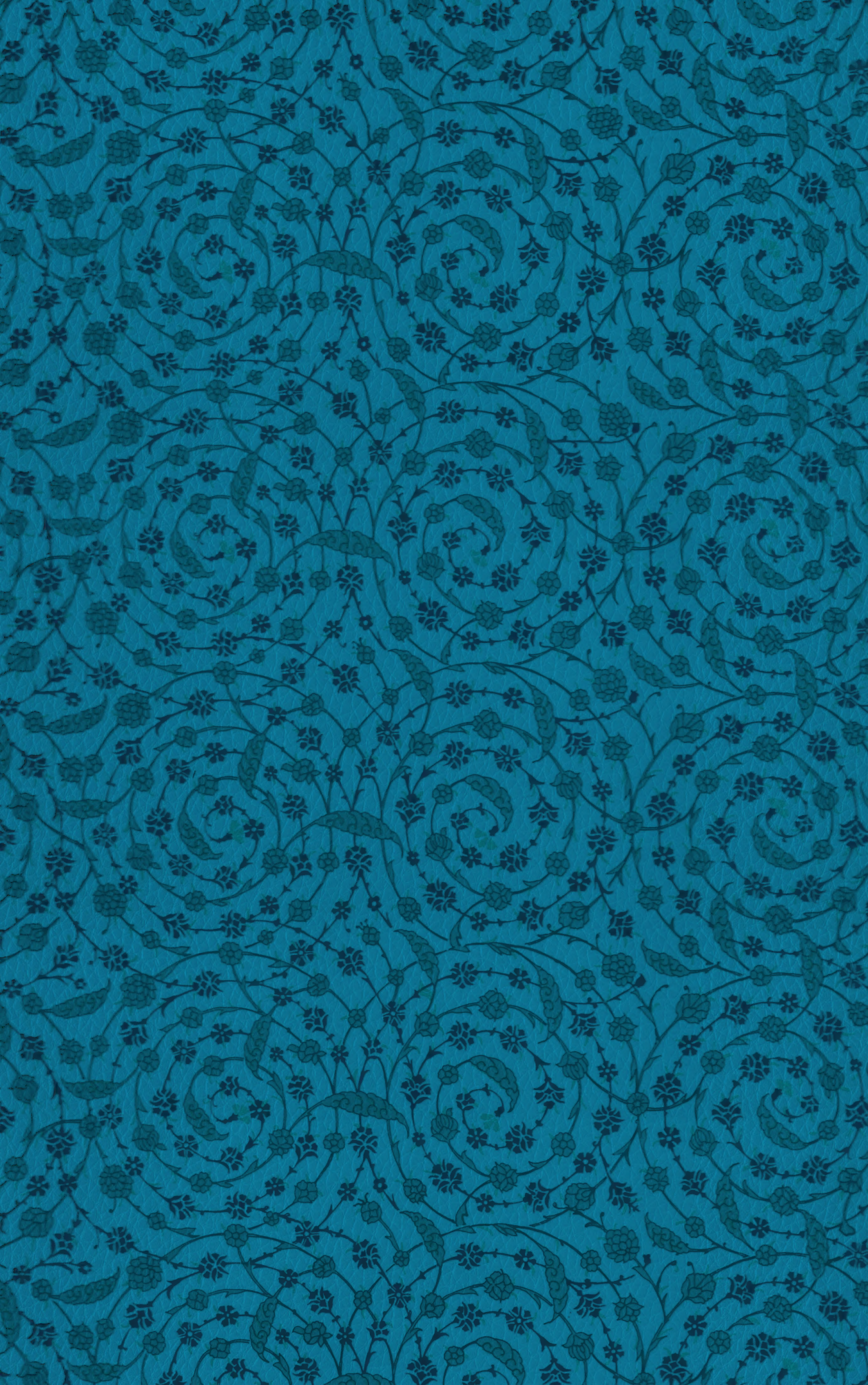
تفسير روح البَيْتِ

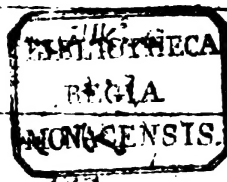
الطبعة البولاقية الأولى 1848 م

للإمام إسماعيل حقي البروسوي
عليه سحائب الرحمة والرضوان

٣







BIBLIOTHECA

REGIA

MONACENSIS

177

177

177

177

177

* (فهرست الجزء الثالث من روح البيان) *

سورة الروم	سورة لقمان	سورة السجدة	سورة الاحزاب
٢	٤١	٦٩	٨٥
سورة سبأ	سورة الملائكة	سورة يس	سورة الصافات
١٦٩	٢٠٤	٢٣٨	٢٩١
سورة ص	سورة الزمر	سورة المؤمن	سورة حم السجدة
٣٢٨	٣٧٢	٤٢٥	٤٧٦
سورة جمسق	سورة الزخرف	سورة الدخان	سورة الجاثية
٥١٦	٥٥٩	٥٩٥	٦١٨
سورة الاحقاف	سورة القتال		
٦٣٧	٦٦٢		

الجزء الثالث من كتاب تفسير القرآن
المسمى بروح البيان للفاضل
الكمال الشيخ
اسماعيل حقي
القمي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق

الحمد لله الذي انزل القرآن ان نبينا لكل شيء هدى * فانه لم يكن من شأنه ان يترك الانسان سدى * ونظمه في عقد الحفظ تنويرا للصدور وتزيينا للصور * معجزة باقية على ممر الزمان والدهور * والصلاة والسلام على من اوتى جوامع الكلم من بين الانبياء والرسل * وروى بنفث الروح الذي هو أئذ التزل * وعلى آله واصحابه مجتلى ربيع القلوب الذي هو حضرة القرآن * ومن تبعهم من العرب والعجم والروم وسائر اصناف الانسان (وبعد) فان الملك القدير * من على عبده الفقير * الشيخ اسماعيل حتى نزل بلدة بروسا صين عن المعكاه والبوسى فضحك بمداد مده وجوه القراطيس * وتبسم بأزهار فيضه جمال الكراريس * حتى جاء المجلد الثاني محتاجا في الوصول الى غاية الامر * الى برهة من الزمان وتنفس من العمر * مع ما يكتفه من استجماع الشرائط وارتفاع الموانع * لاسم الامداد الملكوتى والفيض الجبروتى الجامع * فاسأل الله تعالى عناق هذه الامنية * قبل ادراك المنية * وأن يصرف عني بدمارعة الحوادث الملقية على التراب * وكف مصادمة النوائب الداعية الى الهدم والخراب * مع انى اقول متى اصبح وأمسى * ويومى خير من امسى * وقد دنا من ام الدنيا القطام والفضال * وحان انقطاع الاعصاب والواصل * ولم يبق من عمر الانسان * من حيث اقتراب الزمان * الاصابة كصباية الماء * وبقية الاناء * لكن الله اذا اراد شيئا هيا اسبابه * وفتح يده لتسهيل بابه * فهو المرجو فى كل دعاء * ومنه حصول كل رجا * يارب ازا برهدايت برسان بارانى * يشترز انك جو كردي زميان برخيزم

سورة الروم مكية الاقوله فسبحان الله وآياه استون

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم) ابو الجوزاء ازا بن عباس رضى الله عنه نقل كرده كه حروف مقطعه اثنى ربانى اند هر حرفى اشارت است بصفى كه حق را بدان شا كويند چنانكه الف از اين كلمه كذاست از الوهيت ولا م از لطف وميم از ملك وكفته اند الف اشارت باسم الله است ولا م بلام جبريل وميم باسم محمد يعنى الله جل جلاله بواسطه جبرائيل عليه السلام وحى فرستاد بمحضرت محمد صلى الله عليه وسلم * وفى التاويلات النجمية يشير بالالف الى افقة طبع المؤمنين بعضهم ببعض وباللام يشير الى لوم طبع الكافرين وبالميم الى مغفرة رب العالمين فبالجوع يشير الى ان الفة

المؤمنین لما كانت من کرم الله وفضله بان الله ألف بین قلوبهم انتهت الی غایة حصلت ألفة ما بینهم و بین اهل
 الکتاب اذ كانوا یومام من اهل الایمان وان كانوا الیوم خالین عن ذلك وان لوم الکافرین لما کان جبلیا لهم
 غلب علیهم حتی انهم من لوم طبعهم یعدای بعضهم بعضا کعادة اهل الروم و اهل فارس مع جنسیتهم فی الکفر
 و كانوا مختلفین فی الالفة متفقین علی العداوة و قتل بعضهم بعضا وان مغفرة رب العالمین لما كانت
 من کرمه العمیم و احسانه القدیم انتهت الی غایة سلت الفریقین لیتوب علی العانی من الحزین و یم للطاقنین
 خطاب ان الله یغفر الذنوب جمیعاً انتهى فی کشف الاسرار الم ألف بلا یانا من عرف کبریا نا و لزیم بابنا من شهد
 جمالننا و مکن من قرنتنا من اقام علی خدمتنا ای جوانمرد دل با توحید اوسپار و جان با عشق و محبت اوبردار
 و بغیرا و التفات مکن هر که بغیرا و باز نکرد تیغ غیرت دمار از جان اوبر آرد و هر که از بلای اوبنا لد دعوی دوسستی
 درست نیاید * هر دی بود در عهد پیشین مهتری از سلاطین دین اورا عامر بن القیس میکفتند چنین می آید که
 در نماز نافله پایهای او خون سیاه بکرفت گفتند پایها پیرتا این فساد زیادت نشود گفت پسر عبد القیس که
 باش سده که اوبرا اختیار حق اختیاری بود پس چون در فرائض و نواخل وی خلل آمد روی سوی آسمان کرد
 گفت پادشاهها **ک**ر چه طاقت بلا دارم طاقت باز ماندن از خدمت نمی آرم پای می برم تا از خدمت
 باز نمایم آنکه گفت کسی را بخواند تا آتی از قرآن بخواند چون بینید که در وجد و سماع حال بر ما بکرد
 شمار کار خود مشغول باشید پایها از وی جدا کردند و داغ نمادند و آن مهتر در وجد و سماع آن چنان رفته بود
 که از ان الم خبر نداشت پس چون مقری خاموش شد و شیخ بحال خود باز آمد گفت این پای بریده بطلا
 بشوید و بمشک و کافور معطر کنید که بر درگاه خدمت هر کزبری وفا می نماید * **ی**قول الفقیر الالف
 من الم اشاره الی عالم الامر الذی هو المبدأ لجمیع التعینات و الام اشاره الی عالم الارواح الذی هو الوسط بین
 الوجودیات و المیم اشاره الی عالم الملك الذی هو آخر التدرجات و الاسترسالات فیکما ان فعل بالنسبة الی اهل النور
 مشتمل علی حروف الخارج الثلاثة الی هی الحلق و الوسط و القم فکذا الم بالاضافة الی اهل المحو محتوی علی حروف
 المراتب الثلاث الی هی الجبروت و الملوک و الملك و فرقی بین کتبیها اللفظیین کما بین کتبیها المعنویین
 اذ کلمة اهل المحو مستویة مرتبة و کلمة اهل النور مخفیة غیر مرتبة ثم اسرار الحروف المقطعة و المتشابهات
 القراءتیه مما ینکشف لاهل الله بعد الوصول الی غایة المراتب و ان کان بعض لوازمها قد یحصل لاهل الوسط
 ایضا فلا یطمع فی حقائقها من توغل فی الرسوم و اشتغل بالعلوم عن المعلوم نسأل الله تعالی ان ینحینا
 من و رطبات العلاقات الوجودیه المانعة عن الامور الشهودیه (غلبت الروم فی أدنی الارض) الغلبة القهر
 کما فی المفردات و الاستعلاء علی القرن بما یصل مقاومتی فی الحرب کما فی کشف الاسرار و الروم تارة یقال
 للصنف المعروف و تارة یجمع رومی کفارسی و فرس و هم بنوا روم بن عیص بن اسحق بن ابراهیم علیهم السلام
 و الروم الاول منهم بنو اروم بن یونان بن یافث بن نوح علیه السلام و الفرس بسکون الراء قوم معروفون نسبوا
 الی فارس بن سام بن نوح و أدنی آلفه منقلبه عن و او لانه من دنایدنو و هو یصرف علی وجوه فتارة یعبر به عن
 الاقل و الاصفیر فیقابل بالا کبر و تارة عن الاحقر و الاذل فیقابل بالا علی و الافضل و تارة عن الاول
 فیقابل بالا آخر و تارة عن الاقرب فیقابل بالا بعد و هو المراد فی هذا المقام ای اقرب ارض العرب من الروم اذهی
 الارض المعهوده عندهم و هی اطراف الشام و فی اقرب ارض الروم من العرب علی ان اللام عوض عن
 المضاف الیه و هی ارض جزیره ما بین دجلة و الفرات و المعنی بالفارسیة مغلوب شدن رومیان یعنی فارسیمان
 بر ایشان غلب بردند در نزدیکی زمین که عرب را باشد نسبت بزمن روم * و کان ملک الفرس یوم الغلبة ابروین
 ابن هرمن بن انوشروان بن قباد صاحب شیرین و هو المعروف بخسرو و تفسیر ابروین بالعربیة مظفر و تفسیر
 انوشروان محمد دال ملک و آخر ملوک الفرس الذی قتل فی زمن عثمان رضی الله عنه هو یزدجرد بن شهریار
 ابن شهریار بن ابروین المذکور و کان ملک الروم هرقل کسجیل و زرج و هو اول من ضرب الذنانیر و اول من احدث
 البیعة * قبل فارس و الروم قریش العجم و فی الحدیث لو کان الایمان معلقا بالثیال لاله اصحاب فارس روی ان النبی
 علیه السلام کتب الی قیصر ملک الروم یدعوه الی الاسلام فقرأ کتابه و وضعه علی عینیة و رأسه و ختمه بخاتمته
 ثم اوقفه علی صدره ثم کتب جواب کتابه انا نشهد انک نبی و لکالا نستطیع ان نترك الدین القدیم الذی اصطفاه الله

لعيسى عليه السلام ففجأ النبي عليه السلام فقال لقد ثبت ملكهم الى يوم القيامة ابدا وقال لفارس نطعة
او نطحتان ثم لا فارس بعدها والروم ذات قرون كلما ذهب قرن خلف قرن هيهات الى اخر الابد كما في كشف
الاسرار واما قوله اذا هلك قيصر لا قيصر بعده فعنه اذا زال ملكه عن الشام لا يخلفه فيه احد وكان كذلك
لم يبق الا ببلاد الروم كما في انسان العيون وكتب الى كسرى ملك فارس وهو خسروا والمذكور وكسرى معرب
خسرو فزق كتابه ورجع الرسول بعد ما اراد قتله فدعا عليه النبي عليه السلام ان يمزق **كل ممزق** فزق الله
ملكهم فلا ملك لهم ابدا (وهـم) اى الروم (من بعد عليهم) اى من بعد مغلوبيتهم على يد فارس فهو من اضافة
المصدر الى المفعول والفاعل متروك والاصل بعد غلبة فارس اياهم والغلب والغلبة كلاهما مصدر (سيغلبون)
سيغلبون فارس (في بضع سنين) البضع بالفتح قطع اللحم وبالكسر المنقطع عن العشرة ويقال ذلك لما بين
الثلاث الى العشر وقيل بل هو فوق الخمس دون العشر وفي القاموس ما بين الثلاث الى التسع وفي كشف
الاسرار البضع اسم للثلاث والخمس والسبع والتسع وفي تفسير المناسبات وذلك من أدنى العدد لانه في المرتبة
الاولى وهو مرتبة الاتحاد وعبر بالبضع ولم يعين ابقاء للعباد في رتبة نوع من الجهل تعجز الهم ان تهى * كفته ان كفه
ملك فارس يعنى خسرو وروين شهر ياروفرخان راكه دوامبروى بودند وروبرادر بالشكر كان فرستاد وملك روم
يعنى هرقل چون خبر یافت از توجه عسكر فارس خنس نام اميرش مهتر **كرد** بر لشكر خویش وفرستاد
هر دو لشكر باز رعات بهم رسيدند * وهى أدنى الشام الى ارض العرب والعجم فغلب الفرس على الروم واخذوا
من ايدىهم بعض بلادهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشمتموا بالمسلمين وقالوا انتم والنصارى اهل كتاب
ونحن وفارس اقبون لان فارس كانوا محجوسا وقد ظهرا خواتنا على اخوانكم فلنظهرت عليكم فشق ذلك
على المسلمين واغتموا فانزل الله الآية وأخبر أن الامر يكون على غير ما زعموا فقال ابو بكر رضى الله عنه
للمشركين لا يقترن الله اعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال لى بن خلف اللعين كذبت
اجعل بيننا اعلانا حبك عليه والمناسبة المخاطرة فناجبه على عشرين ناقة شابة من كل واحد منهما * يعنى
ضمان ازيكديكر بستند هر آن بكي كه راست كوى بود آن ده شتر بستاند از آن ديكر * وجعل الا اجل ثلاث سنين
فاخبر ابو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايدة في الخطر
وما دته في الاجل فجعلها مائة ناقة الى تسع سنين فلما خشى اى ان يخرج ابو بكر مهاجرا الى المدينة آتاه فآزمه
فكفل له عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله عنه ما فلما اراد اى ان يخرج الى احد آتاه محمد بن ابي بكر رضى الله عنه ما
وآزمه فاعطاه **كغيلة** ثم خرج الى أحد ومات اى من جرح برمح رسول الله بعد فقوله اى رجوعه من احد
وظهرت الروم على فارس عند رأس سبع سنين * وأن چنان بود كه چون شهر ياروفرخان بر بعضى بلاد روم
مستولى كشتند پروين بغمائى ارباب غرض بر دوبرادر متغير كشت وخواستند **كه** يكي را بدست
ديكرى هلاك كند وهر دو بر صورت حال واقف شده كيفيت بقيصر روم عرضه كردند ودين ترسانى اختيار
نمودند سببه لشكر روم شدند وفارس يار مغلوب ساخته بعضى از بلاد ايشان بگرفتند وشهرستان روميه
انكه بنا كردند * ووقع ذلك يوم الحديبية وفي الوسيط فجاء جبريل بهزيمة فارس وظهور الروم عليهم ووافق ذلك
يوم بدر انتهى واخذ ابو بكر الخطر من ورثة اى بجاء به رسول الله فقال تصدق به * ابو بكر رضى الله عنه آنه
بصدقه بداد بفرمان رسول * وكان ذلك قبل تحريم القمار بقوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام
رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه والقماران يشترط احد المتلاعبين في اللعب اخذ شئ من صاحبه ان غلب
عليه والتفصيل في كراهية الفقه والآية من دلائل النبوة لانها اخبار عن الغيب ثم ان القراءة المذكورة
هى القراءة المشهورة ويجوز ان يكون غلبت على البناء للفاعل على ان الضمير لفارس والروم مفعوله اى غلبت
فارس الروم وهم اى فارس من بعد عليهم للروم سيغلبون على البناء للمفعول اى يكونون مغلوبين في ايدى
الروم ويجوز ان يكون الروم فاعل غلبت على البناء للفاعل اى غلبت الروم اهل فارس وهم اى الروم بعد عليهم
سيغلبون على المجهول اى يكونون مغلوبين في ايدى المسلمين فكان ذلك في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
غلبهم على بلاد الشام واستخرج بيت المقدس لما فتح على يد عمر رضى الله عنه في سنة خمس عشرة اوست عشرة
من الهجرة واستر بايدى المسلمين اربع مائة سنة وسبعا وسبعين سنة ثم تغلب عليه الفريج واستولوا عليه في شعبان

سنة اثنتين وتسعين واربع مائة من الهجرة واستقر بأيديهم احدى وتسعين سنة الى ان فتحه الله على يد الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في يوم الجمعة سابع عشر رجب سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة فامتدحه القاضي محيي الدين ابن البركي قاضي دمشق بقصيدة منها

فتوحكم حلبا بالسيف في صفر * مبشر بفتوح القدس في رجب

فكان كما قال وفتح القدس في رجب كما تقدم فقبل له من اين لك هذا فقال اخذته من تفسير ابن مرجان في قوله تعالى الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيفغلون في بضع سنين وكان الامام ابو الحكم ابن مرجان الاندلسي قد صنف تفسيره المذكور في سنة عشرين وخمسمائة وببيت المقدس يومئذ يد الفريخ لغنم الله تعالى واستخرج الشيخ سعد الدين الجوى من قوله تعالى في أدنى الارض مغلوبة الروم سنة ثمانمائة فغلب تيور على الروم يقول الفقير لا يزال ظهور الغالبية او المغلوبة في البضع سواء كان باعتبار المئات او باعتبار الآحاد وقد غلب اهل الاسلام مرة في تسع وثمانين بعد الالف كما اشار اليه غالبون المفهوم من سيرة لمبون وغلبهم الكفار في السابعة والتسعين بعد الالف على ما اشار اليه ادنى الارض يقال ما من حادثة الا اليها اشارة في كتاب الله بطريق علم الحروف ولا تنكشف الا لاهله قال على - كرم الله وجهه

العلم بالحرف سر الله يدركه * من كان بالكشف والتحقيق متصفا

(الله) وحده (الامر من قبل ومن بعد) اى في اول الوقتين وفي آخرهما حين غلبوا وحين يغلبون كانه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين والمعنى ان كلاما من كونهم مغلوبين اولا وغالبين آخر ليس الا بامر الله وقضائه وتلك الايام ندوا لها بين الناس (ويومئذ) اى يوم اذ يغلب الروم على فارس ويحل ما وعده الله تعالى من غلبتهم (بفرح المؤمنين) شادخواه نشدن مؤمنان * قال الراغب الفرح انشراح الصدر بلذة عاجلة واكثر ما يكون ذلك في اللذات البدنية الدنيوية ولم يرخص في الفرح الا في قوله فذلك فليفرحوا وقوله ويومئذ يفرح المؤمنون (بنصر الله) اى بتغليب من له كتاب على من لا كتاب له وغنظ من شمت بهم من كفار مكة وكون ذلك من دلائل غلبة المؤمنين على الكفرة فالنصرة في الحقيقة لكونها منصبا شريفا ليست الا لله وممنين وقال بعضهم يفرح المؤمنون يقتل الكفار بعضهم بعضا لما فيه من كسر شوكتهم وتقليل عددهم لا بظهور الكفار كما يفرح بقتل الظالمين بعضهم بعضا وفي كشف الاسرار اليوم ترح وغدا فرح اليوم عبرة وغدا خيرة اليوم أسف وغدا لطف اليوم بكاء وغدا لقاء * هرچند که دوستار امر و زردين سراى بلا وعناهمه در دست و اندوه همه حسرت و سوز اما آن اندوه و سوز را بجان و دل خريدار آيد و هر چه معلوم ايشانست فداى ان دردمي کنند چنانکه آن جوانمرد گفته اكنون بارى بنقدى دردى دارم که آن درد بصد هزار درمان ندهم داود بغير عليه السلام چون آن زلت صغيره ازوى برفت و از حق بد و عتاب آمد تا زنده بود سر بر آسمان نداشت و يكساعت از تضرع نيا سواد باين همه ميكفت الهى خوش مجبوفى که اينست و خوش دردى که اينست الهى تخمى از اين كريبه و اندوه درسينه من به تاهره كز اين درد خالى نباشم اى مسكين تو هميشه بى درد بوده از سوز دردزدگان خبر ندارى ازان كريبه پرشادى و ازان خنده برانده نشانى نديده * من كريبه بخنده درهمى پيوند * پنهان كرم و باشكارا خندم * اى دوست كمان مبر که من خر سندم * آگاه نه که من نياز مندم (ينصر من يشاء) ان ينصره من ضعيف وقوى من عباده استئناف مقترن لمضمون قوله تعالى لله الامر من قبل ومن بعد (وهو العزيز) المبالغ في العزة والغلبة فلا يجزئه من يشاء ان ينصر عليه كائن من كان (الرحيم) المبالغ في الرحمة فينصر من يشاء ان ينصره اى فريز كان او لا يعز من عادى ولا يذل من والى كما في المناسبات وهو محمول على ان المراد بالنصر نصر المؤمنين على المشركين في غزوة بدر كما اشير اليه من الوسيط وفي الارشاد المراد من الرحمة الدنيوية اما على القراءة المشهورة فظاهر لان كلا الفريقين لا يستحق الرحمة الدنيوية واما على القراءة الاخيرة فلا ان المسلمين وان كانوا مستحقين لها لكن المراد بانصرهم الذى هو من آثار الرحمة الدنيوية وتقديم وصف العزة لانه في الاعتبار (وعدا الله) مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله وهو يومئذ الخ في معنى الوعد اذ الوعد هو الاخبار بايقاع شئ نافع قبل وقوعه وقوله ويومئذ الخ من هذا القبيل ومثل هذا المصدر يجب حذف عامله والتقدير وعد الله وعدايعنى

انتظروا وعد الله ثم استأنف تقرير معنى المصدر فقال (لا يخلف الله وعده) لا هذا الذي في امر الروم ولا غيره مما يتعلق بالدينا والآخر لا استحالة الكذب عليه سبحانه (ولكن اكثر الناس) وهم المشركون واهل الاضطراب (لا يعلمون) صحة وعده لجهلهم وعدم تفهمهم في شئون الله تعالى (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) وهو ما يشاهدونه من زخارفها وملاذها وسائر احوالها الموافقة لشهواتهم الملازمة لاهوائهم المستدعية لانهم اكلهم فيها وعكفهم عليها وتنكير ظاهرها للتحقير والتخسيس اي يعلمون ظاهرا حقيرا خيسا من الدنيا قال الحسن كان الرجل منهم يأخذ درهما ويقول وزنه كذا ولا يخطئ وكذا يعرف رداءه بالتقدير وقال الضحاك يعلمون بنیان قصورها ونشقي انهارها وغرس اشجارها ولا فرق بين عدم العلم وبين العلم المقصور على الدنيا وفي التيسير قوله لا يعلمون نفي للعلم بامور الدين وقوله يعلمون اثبات للعلم بامور الدنيا فلا تناقض لان الاول نفي الاتفاق بالعلم بما ينبغي والثاني صرف العلم الى ما لا ينبغي ومن العلم القاصر ان يبني الانسان امور شتاه في صيفه وامور صيفه في شتائه وهو لا يتيقن بوصوله الى ذلك الوقت ويقصر في الدنيا في اصلاح اموره معاده ولا بد له منها (وهم عن الآخرة) التي هي الغاية القصوى والمطلب الاسنى (هم غافلون) لا يحطرونها بالبال ولا يدركون من الدنيا ما يؤدى الى معرفتها من احوالها ولا يتفكرون فيها وهم الثانية تكرر للاولى لتأكيد يفيد انهم معدن الغفلة عن الآخرة او مبتدأ وعافلون خبره والجملة خبر للاولى وفي الآية تشبيه لاهل الغفلة بالاهائم المقصور ادراكهم من الدنيا على الظواهر الخسيسة دون احوالها التي هي من مبادئ العلم بامور الآخرة وغفلة المؤمنين بترك الاستعداد لها وغفلة الكافرين بالجحود بها قال بعضهم من كان عن الآخرة غافلا كان عن الله غافلا ومن كان عن الله غافلا فقد سقط عن درجات المتعبدين * در خبر است که فردا در انجمن رستنا خیز و عرصه عظمی دنیا را بیارند بصورت پیره زنی آراسته کویدار خدا یا امر و زمر اجزاء کثرتند کن از بندگان خود از درگاه عزت و جناب جبروت فرمان آید که ای ناچیز خسیس من راضی نباشم که کترین بنده از بندگان خود را با چون تو جزای وی دهم آنکه کوید (کوئی تر با) یعنی خالک کرد و نیست شو چنان نیست شود که هیچ جای بدید نیاید و گفته اند طالبان دنیا سه گروه اند گروهی در دنیا از وجه حرام کرد کنند چون دست رسد بغضب و قهر بخود می کشند و از سر انجام و عاقبت آن نیندیشند که ایشان اهل عقابند و سزای عذاب مصطفی علیه السلام گفت کسی که در دنیا حلال جمع کند از بهر تفاخر و تکاثر تا کردن کشد و بر مردم تطاول جوید بر العزه از وی اعراض کند و در قیامت با وی بخشم بود او که در دنیا حلال جمع کرد بریت تفاخر حالش اینست پس او که حرام طلب کند و حرام گیرد و خورد حالش خود چون بود گروه دوم دنیا بدست آرند از وجه مباح چون کسب و تجارت و چون معاملات ایشان اهل حسابند در مشیت حق در خبر است که (من فو قش فی الحساب عذب) گروه سوم از دنیا بدست جوعت و ستر عورت قناعت کنند مصطفی علیه السلام گفت (لیس لابن آدم حق فیما سوی هذه الخصال بیت یکنه و ثوب یواری عورته و حرف الخبز و الماء) یعنی از کسر الخبز ایشان حسابست و نه عتاب ایشانند که چون سر از خاک بر کنند و پهای ایشان چون ماه چهارده بود * قال بعضهم الآية وصف المدعین الذین هم عارفون بالامور الظاهرة و الاحکام الدنیویة و محجوبون عن معاملات الله غافلون عما فتح الله علی قلوب اولیائه الذین غلب علیهم شوق الله و اذهلهم حب الله عن تدابیر عیش الدنیا و نظام امورها و لذلك قال علیه السلام انتم اعلم بامور دنیا کم و انا اعلم بامور آخرتکم و فی التأویلات النجمیة قوله غلبت الروم فيه اشارة الى ان حال اهل الطلب یتغیر بحسب الاوقات ففی بعض الاحوال یغلب فارس النفس علی روم القلب للطالب الصادق فینبغی ان لا یزل هذا قدمه عن صراط الطلب و یكون له قدم صدق عند ربّه بالثبات و اتقا وهم من بعد غلبهم سیغلبون ای سیغلب روم القلب علی فارس النفس بتأیید الله و نصرته فی بضع سنین من ایام الطلب لله الامر من قبل یعنی غلبة فارس النفس علی روم القلب اولاً كانت بحکم الله و تقدیره و له فی ذلك حکمة بالغة فی صلاح الحال و المال الایری ان فارس نفس جمیع الانبیاء و الاولیاء فی البدایة غلبت علی روم قلوبهم ثم غلبت روم قلوبهم علی فارس نفسهم و من بعد یعنی غلبة روم القلب علی فارس النفس ایضا بحکم الله فانه یحکم لامعقب لحکمه و یومئذ یعنی یوم غلبت الروم یفرح المؤمنون یعنی الروح و السر و العقل بنصر الله القلب علی النفس و بنصر الله المؤمنین علی الکافرين و هو العزیز فبغزته یعز اولیاءه و بذل اعداءه الرحیم برحمته ی نصر اهل محبته و هم ارباب

القلوب وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن اكثر الناس من ناسي ألطافه لا يعلمون صدق وعده ووفاء عهده لانهم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا يمجدون ذوق حلاوة عمل شهوات الدنيا بالحواس الظاهرة وهم عن الآخرة وكما لا تها ووجدان شوق شهواتها بالحواس الباطنة وانها موجهة للبقاء الابدی وان عمل شهوات الدنيا مسموم مهلك هم غافلون لاستغراقهم في بحر البشرية وتراكم امواج اوصافها الذميمة انتهى * قال الكمال الخنذی جهنم وجهه لذاتش بربور عسل ماند * كه شیرینیش بسیارست وزان افزون شر و شورش * عصمت الله وایاكم من الانهمالك في لذات الدنيا (اولم يتفكروا في انفسهم) الواو للعطف على مقدر والتفكر تصرف القلب في معاني الاشياء لادرك المطلوب وهو قبل ان يتصنى اللب والتذكر بعده ولذا لم يذكر في كتاب الله تعالى مع اللب الا التذكر قال بعض الادباء الفكر مقلوب الفرق لكن يستعمل الفكر في المعاني وهو فرق الامور وبجنتها طلبا للوصول الى حقيقتها قوله في انفسهم ظرف للتفكر وذكره في ظهور استحالة كونه في غيرها لتصوير رجال المتفكر فهو من بسط القراء ان نحو يقولون بأفواههم والمعنى أقصر كفار مكة نظرهم على ظاهر الحياة الدنيا ولم يحذروا التفكير في قلوبهم فيعملوا انه تعالى (ما خلق الله السموات) الاجرام العلوية وكذا سموات الارواح (والارض) الاجرام السفلية وكذا ارض الاجسام (وما بينهما) من المخلوقات والقوى ملتبسة بشئ من الاشياء (الا) ملتبسة (بالحق) والحكمة والمصلحة ليعتبرا بها ويستدلوا على وجود الصانع ووحدته ويعرفوا انها مجلى صفاته ومراآت قدرته وانما جعل متعلق الفكر والعلم هو الخلق دون الخالق لان الله تعالى منزه عن ان يوصف بصورة في القلب ولقد اروى تفكروا في الآلاء الله تعالى ولا تفكروا في ذات الله (وفي المنشوى) عالم خلقت بأسوى جهات * بي جهت دان عالم امر وصفات * بی تعلق نیست مخلوق بدو * آن تعلق هست بیچون ای عو * این تعلق را خرد چون ره برد * بسته فصاحت ووصلت این خرد * زین وصیت کرد مارا مصطفی * بحث کم جویید در ذات خدا * آنکه در ذاتش تفکر کرد نیست * در حقیقت آن نظر در ذات نیست * هست آن بندار اوزیر ابراه * صد هزاران برده آمد تا اله * هر یکی در برده موصول جوست * وهم او آنست که آن عین هوست * پس پیبر دفع کرد این وهم ازو * تا نباشد در غلط سودا بر او * در عجبهاش فکر اندر رود * از عظمی وزمهات کم شود * چونکه صنعتش ریش و سبک کم کنند * حد خود دادند ز صانع تن زد * جز که لاحصی مکتوب اوزجان * کر شمار و حد بر ونست آن بیان * ثمانه لما کان معنی الحق فی اسماء الله تعالى هو الثابت الوجود علی وجه لا یقبل الزوال والعدم والتغیر کان الجاری علی السنة اهل الفناء من الصوفیة فی اکثر الاحوال هو الاسم الحق لانهم یلاحظون الذات الحقیقیة دون ماهو هالك فی نفسه وباطل فی ذاته وهو ما سوى الله تعالى (واجل مسمى) عطف علی الحق ای وبأجل معین قدره الله تعالى لبقائها الابد لها من ان تنتهی الیه وهو وقت قیام الساعة (وان کثیرا من الناس) مع غفلتهم عن الآخرة واعراضهم عن التفكير فیمارسونها الی معرفتها (بلقاء ربهم) ای بقاء حساب وجزائه بالبعث والباء متعلق بقوله (لکافرون) ای منکرون جاحدون یحسبون ان الدنیا لدنیة وان الآخرة لا تكون یجولون الی اجل المسمى (اولم یسیروا) اهل مكة والسیر المضى فی الارض (فی الارض فینظروا) ای أقعدوا فی اماکنهم ولم یسیروا فینظروا ای قد ساروا وقت التجارات فی اقطار الارض وشاهدوا (کیف کان عاقبة الذین من قبلهم) من الامم المهلکة کعاد وحمود والعاقبة اذا اطلقت تستعمل فی الثواب کما فی قوله تعالى والعاقبة للمتقین وبالإضافة قد تستعمل فی العقوبة کما فی هذه الآیة وهی آخر الامر * وبالفارسیة * سر انجام * ثمین مبدأ احوال الامم وما آلهما افعال (کانوا اشد منهم قوة) یعنی انهم کانوا اقدر من اهل مكة علی التمتع بالحياة الدنیا حیث کانوا اشد منهم قوة (وأناروا الارض) یقال نار الغبار والسحاب انتشارها وقد أثرته فالأثره تحریک الشئ حتی یرتفع غباره وبالفارسیة برانگیختن * رد و شورانیدن زمین و میغ آوردن باد * کما فی تاج المصادر والثور اسم البقر الذی یشارب الارض فکانه فی الاصل مصدر جعل فی موضع الفاعل والبقر من بقر اذا شق لانهما شق الارض بالحرارة ومنه قبل لمحمد بن الحسین بن علی الباقر لانه شق العلم ودخل فیه مدخلا بلیغا والمعنی وقلبو الارض للزراعة والحراثة واستنباط المباء واستخراج المعادن (وعمروها) العمارة تقبض الخراب ای عمروا الارض بفنون العمارات من الزراعة والغرس والبناء وغيرها بمابعد عمارة لها (اکثر ما عمروها) ای عمارة اکثر کما وكيفا

وزمانا من عمارة هؤلاء البشر كين يعني اهل مكة اياها كيف لا وهم اهل وادغيزى زرع لا تنشط لهم في غيره
 (وجاءتهم رسالتهم بالبينات) بالمعجزات والآيات الواضحات فكذبوهم فأهلكهم الله تعالى (فما كان الله) بما فعل
 بهم من العذاب والاهلاك (ليظلمهم) من غير جرم يستدعيه من جانبهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بما اجترأوا
 على اكتساب المعاصي الموجهة للهلاك (ثم كان عاقبة الذين اساؤوا) اى عملوا السيئات وبالفارسية بذكرند
 يعنى كافرشدند (السوءى) اى العقوبة التى هى اسوء العقوبات واقطعها وهى العقوبة بالنار فانها تأتت
 الاسوأ كالحسنى تأتت الاحسن او مصدر كالبشرى وصف به العقوبة مبالغة كأنها نفس السوءى وقيل
 السوءى اسم لجهنم كما ان الحسنى اسم للجنة وانما سميت سوءى لانها تسوء صاحبها قال الراغب السوءى كل ما يعم
 الانسان من الامور الدنيوية والاخرية ومن الاحوال النفسية والبدنية والخارجة من فوات مال وقدر جسيم
 وعبر بالسوءى عن كل ما يوجب ذلك قبول بالحسنى قال ثم كن عاقبة الذين اساؤوا السوءى كما قال للذين
 احسنوا الحسنى انتهى والسوءى مرفوعة على انها اسم كان وخبرها عاقبة وقرئ على العكس وهو أدخل
 فى الجزالة كما فى الارشاد (أن كذبوا بآيات الله) علمه لما اشير اليه من تعذيبهم الديوى والاخرى اى لان كذبوا
 بآيات الله المنزلة على رسوله ومعجزاته الظاهرة على ايديهم (وكانوا بهابستيزئون) عطف على كذبوا داخل معه
 فى حكم العلة وايراد الاستهزاء بصيغة المضارع للدلالة على استمراره وتجدده وحاصل الآيات ان الامم السالفة
 المكذبة عذبوا فى الدنيا والآخرة بسبب تكذيبهم واستهزائهم وسائر معاصيهم فلم ينفعهم قوتهم ولم يمنعهم
 اموالهم من العذاب والهلاك فلما لظن باهل مكة وهم دونهم فى العدد والعدد وقوة الجسد واعلم ان طبع القلوب
 والموت على الكفر مجازاة على الاساءة كما قال ابن عيممة ان لهذه الذنوب عواقب سوء لا يزال الرجل يذنب
 فينكت على قلبه حتى يسود قلبه فيصير كافرا والعياذ بالله وفيه اشارة الى طلبه العلم الذين يشرعون
 فى علوم غير نافعة بل مضرة مثل الكلام والمنطق والمعقولات فيشوش عليهم عقيدتهم على مذهب اهل السنة
 والجماعة وان وقعوا فى ادنى شك وقعوا فى الكفر * علم بدينارها كن جهل را حكمت مخوان * از خيالات
 وظنون اهل يونان دم مزن * فمن كان له نور الايمان الحقيقى بالسبى والسلوك ينظر كيف كان عاقبة الذين
 من قبلهم من حكماء الفلاسفة انهم كانوا اشد منهم قوة فى علم القال وأثاروا الارض البشرية بالرياضة والمجاهدة
 وعمروها بتبديل الاخلاق والاستدلال بالدلائل العقلية والبراهين المنطقية اكثر مما عمروها المتأخرون لانهم
 كانوا اطول اعمارا منهم فوسوس لهم الشيطان وغرهم بعلومهم العقلية واستبدت نفوسهم بها وظنوا انهم
 غير محتاجين الى الشرائع ومتابعة الانبياء وجاءتهم رسالتهم بالمعجزات الظاهرة فتسببوا الى السحر واليربج
 واعتدوا على مسولات انفسهم من الشبهات بحسبان انهم من البراهين القاطعة فاهلكهم الله فى اودية
 الشكوك والحسبان فما كان الله ليظلمهم بالابتلاء بهذه الآفات بان يكلمهم الى وساوس الشيطان وهو احسن
 نفوسهم ولا يرسل اليهم الرسل ولم ينزل معهم الكتب ~~لكن~~ كانوا انفسهم يظلمون بتكذيب الانبياء ومتابعة
 الشيطان وعبادة الهوى ثم كان عاقبة امر الفلاسفة لما اساؤوا بتكذيب الانبياء السوءى بان صاروا ائمة الكفر
 وصنفوا الكتب فى الكفر وأوردوا فيها الشبهات على بطلان ما جاء به الانبياء من الشرائع والتوحيد وسموها
 الحكمة وسموا انفسهم الحكماء فالآن بعض المتعلمين من الفقهاء اما لو فور حرصهم على العلم والحكمة
 واما لخبائنة الجوهر ليتخلصوا من تكاليف الشرع يطالعون تلك الكتب ويتعلمونها وبذلك الشبهات التى
 دونوا بها كتبهم يهلكون فى اودية الشكوك ويقعون فى الكفر وهذه الآفة وقت فى الاسلام من المتقدمين
 والمتأخرين منهم ~~وكم~~ من مؤمن عالم قد فسدت عقيدته بهذه الآفة واخرجوا ربة الاسلام من عنقهم
 فصاروا من جملتهم ودخلوا فى زميرتهم ولعل هذه الآفة تبقى فى هذه الامة الى قيام الساعة فان فى كل يوم يزداد
 تقل طلبه علوم الدين من التفسير والحديث والمذهب ~~وتكثر~~ طلبه علوم الفلسفة والزندقة ويسمون بها
 الاصول والكلام * علم دين فقهست وتفسير وحديث * هر كه خواند غير از اين كرد خبيث *
 وقد قال الشافعى رحمه الله من تكلم ترندى ثم وبال هذه جملة الى قيام الساعة يكتب فى ديوان من سن هذه السنة
 السيئة ومن اوزار من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم شئ على ان كذبوا بالقرآن وسموا الانبياء عليهم
 السلام اصحاب النواميس وسموا الشرائع التاموس الاكبر عاينهم لعنات الله ترى كذا فى تأويلات حضرة الشيخ

نجم الدين قدس سره (الله يبدأ الخلق) يخلقهم أولا في الدنيا وهو الانسان المخلوق من النطفة (ثم يعيده) بعد الموت احياء كما كانوا اى يحييهم في الآخرة ويعتبرهم وتذكير الضمير باعتبار لفظ الخلق (ثم اليه) اى الى موقف حسابه تعالى وجزائه (ترجعون) تردون لالى غيره والاتفات للمبالغة في الترهيب وقرئ بياء الغيبة والجمع باعتبار معنى الخلق (ويوم تقوم الساعة) التى هى وقت اعادة الخلق ورجعهم اليه للجزاء والساعة جزء من اجزاء الزمان عبرها عن القيامة تشبيها لذلك لسرعة حسابها كما قال وهو اسرع الحاسبين او لما نبه عليه قوله كاتمهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار (يبلس المجرمون) يسكتون سكوت من انقطع عن الحجة متحيرين آيسين من الاهتداء الى الحجة او من ككل خير قال الراغب الابل اس الحزن المعترض من شدة لباس ومنه اشتق ابليس ولما كان الملبس كثيرا ما يلزم السكوت وينسى ما يعينه قيل ابليس فلان اذا سكنت وانقطعت حجته (ولم يكن لهم من شركائهم) او ثنائهم التى عبدوها رجاء الشفاعة (شفعاء) يجيرونهم من عذاب الله ومجيئته بلفظ الماضى لتحققه في علم الله وصيغة الجمع لوقوعها في مقابلة الجمع اى لم يكن لكل واحد منهم شفيع اصلا وكتب في المصحف شفعاوا بواو قبل الالف كما كتب علواء بنى اسرائيل في الشعراء والسواى بالالف قبل الباء اثباتا للهزمة على صورة الحرف الذى منه حركتها (وكاونا بشركائهم كافرين) يكفرون بالآلهتهم حيث ينسوا منهم * يعنى چون از مطلوب نااميد كردند از ايشان بيزارشوند (ويوم تقوم الساعة) اعيد لتحويله وتظطيع ما يقع فيه (يومئذ) آن هنگام (يتفرقون) تهويل له اثر تهويل وفيه رمز الى ان التفرق يقع في بعض منه وضمير يتفرقون لجميع الخلق المدلول عليهم بما تقدم من بدتهم واعادتهم ورجوعهم لا المجرمين خاصة والمعنى يتفرق المؤمنون والكافرون بعد الحساب الى الجنة والنار فلا يجتمعون ابدال قال الحسن رحمه الله لئن كانوا اجتمعوا في الدنيا ليتفرقن يوم القيامة هؤلاء في اعلى عليين وهؤلاء في اسفل سافلين * يكي در درجه وصلت يكي در درجه فرقت آن بر سر بر محبت واین بر حصر محنت آنرا انواع ثواب واین را اصناف عقاب جمعی از دولت تلاقی نازان و برخی بر آنش فراق کدازان * یکی خندان بصد عشرت * یکی نالان بصد عشرت * یکی در راحت وصلت * یکی در شدت هجرت * قال ابو بكر بن طاهر قدس سره يتفرق كل الى ما قدر له من محل السعادة ومن كان تفرقه الى الفرق كان متفرقا الى المجموع السر ثم لا يالف الخلق ابدال فيقلب الى محل السعداء ومن كان تفرقه الى الفرق كان متفرقا السر ثم لا يالف الحق ابدال فيرجع الى محل اهل الشقاوة ثم فصل احوال الفريقين وكيفية تفرقهم فقال (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة) عظيمة وهى كل ارض ذات نبات وماء وورق ونضارة والمراد بها الجنة قال الراغب الروض مستنقع الماء والخضرة وفي روضة عبارة عن رياض الجنة وهى محاسنها وملاذها انتهى وخص الروضة بالذكر لانه لم يكن عند العرب شئ احسن منظرا ولا اطيب نضرا من الرياض ففیه تقريب المقصود من افهامهم والمعنى بالفارسية * پس ایشان در مرغزارهای مشتمل بر ازهار و انهار (يجبرون) يسرون سروراته لى وجوههم * يعنى شادمان گرداننده باشند چنان شادمانی که اثر آن بر صحایف و جنات ایشان ظاهر باشد * فالجبرور السرور يقال حبه اذا سره سرورا تهلل له وجهه وفي المفردات يفرحون حتى يظهر عليهم حبار نعيمهم اى اثره يقال حبر فلان بقى بجلده اثر من فرح والحبر العالم لما سبق من اثر علومه في قلوب الناس ومن آثار افعاله الحسنة المقتدى بها الى هذا المعنى اشار امير المؤمنين رضی الله عنه بقوله العلماء باقون ما بقى الدهر اعيانهم مفقودة وآثارهم في القلوب موجودة ويقال التحبير التحسين الذى يسره يقال للعالم حبر لانه يتغلق بالاخلاق الحسنة وللمداد حبر لانه يحسن به الاوراق فيكون الحبرة كل نعمة حسنة قال في الارشاد واختلف فيه الاقوال لاختلاف وجوه فغن ابن عباس رضی الله عنه ما ومجاهد يكرمون وعن قتادة ينعمون وعن ابن كيسان يحلون وعن ابى بكر بن عباس يتوجون * متوج سازند شان * وعن وكيع يسرون بالسماع * يعنى آواز خوش شنوائند ايشان را و هي لذت برابر سماع نيست در خيرست که ايكار بهشت تغنى کنند باصواتى که خلايق مثل آن نشنیده باشند و این افضل نعيم بهشت بود از ابى درداء رضی الله عنه را برسيدند که مغنيات بهشت بجه چیز تغنى کنند گفت بالتسبيح يحيى بن معاذ رازى رضی الله عنه را برسيدند که آواز زوها کدام دو سترداری گفت من اميرانس في مقاصير قدس بالخان تجيد في رياض تحميد (وروى) ان في الجنة اشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع يهب الله ريحا من تحت العرش

فتقع فی تلك الاشجار قفحرت لك تلك الابحراس بأصوات لوسمعه اهل الدنيا لما تواطوا وفي الحديث الجنة مائة
 درجة ما بين كل درجتین منها كما بین السماء والارض والقرود وس اعلاها سموا واطسطها محلا ومنها يتغير انهار
 الجنة وعليها يوضع العرش يوم القيامة فقام اليه رجل فقال يا رسول الله انی رجل حبيب الى الصوت فهل
 فی الجنة صوت حسن فقال ای نعم والذي نفسی بيده ان الله سبحانه يسمع الى شجرة فی الجنة ان اسمی عبادي
 الذين اشتغلوا بعبادتي وذكری عن عزف الرباط والمزامير قترفع صوتا لم يسمع الا ثلاثی مثله قط من تسبیح الرب
 وتقديسه * فردادوستان خدادار وروضات بهشت ميان رياحين انس بشادی وطرب سماع كنند فرمان آید
 بداود عليه السلام که ياد اودبا آن نعمة دلپذير وصوت شورا کنیز که تراد ادهايم زبور بخوان ای موسی تلاوت
 نورا کن ای عیسی تلاوت انجیل مشغول شوای درخت طوبی اواز دلارای بتسبیح ما بکشی ای اسرافیل
 تو قرآن آغاز کن * قال الاوزاعی ليس احد من خلق الله احسن صوتا من اسرافیل فاذا اخذ
 فی السماع قطع علی اهل سبع سموات صلاتهم وتسبیحهم * ای ماه رویان فردوس چه نشینید خیزید
 ودوستانرا اقبال کنید ای تلهای مشک اذ فرو کافور معبر بر سر مشتاقان ما تار شوید ای درویشانکه
 در دنیا غم خوردید اندوه بسر آمد و درخت شادی بیر آمد خیزید وطرب کنید در خطیبه قدس و خلوتگاه انس
 بنازید ای مستان مجلس مشاهده ای مخمور خمر عشق ای عاشقان سوخته که سحر کاهان در رکوع و سجود
 چون خون از دید هاروان کرده و دلها با امید وصال مانسکین داده کاه آن آمد که در مشاهده ما بیاساید بار غم
 از خود فرو نهد و بشادی دم زند ای طالبان ساکن شوید که تقدیر دیکست ای شب روان آرام گیرید که
 صبح نزدیکست ای مشتاقان طرب کنید که دیدار نزدیکست * فیکشف الحجاب ویتجلی لهم تبارک وتعالی
 فی روضة من ریاض الجنة ویقول انا الذي صدقتم وعدی و اتممت علیکم نعمتی فهذا محل کرامتی فلسوفی *
 روزی که سر برده برون خواهی کرد * دائم که زمانه راز بون خواهی کرد * کرزب و جمال ازین فزون
 خواهی کرد * یارب چه جگر هاست که خون خواهی کرد * حاصل سخن آنکه شریقتی لذتی بعد
 از مشاهده انوار تجلی در بهشت سماع خواهد بود و از اینجا گفته آن عزیز در شرح منوی که سماع منادی است
 که در ماندگان بیابان محنت افزای دنیا را از عشرت آباد بهشت نورانی یاد میدهد * مؤمنان کویند
کالنا بهشت * نغز کردانید هر آواز زشت * ماهمه اجزاء آدم بوده ایم * در بهشت آن لحن را بشنوده ایم *
 کر چه بر ما ریخت آب و کل شکی * یاد ما آید از آنها اندکی * پس فی وچنگ و ریاب و سازها * چیزی که ماند
 بدان آوازهها * عاشقان کین نغمه هارا بشنوند * جز بیکذارند و سوسی کل روند * قال بعض العارفين ان
 الله تعالى مجوده وجلاله بطیب اوقات عشاقه بكل لسان فی الدنيا وکل صوت حسن فی الآخرة ورب روضة
 فی الدنيا للعارف العاشق الصادق یری الحق فیها ویسمع منه بغير واسطة وربما کان بواسطة فیسمعه الحق من
السنة کل ذرة من العرش الى التری اصواتا قدوسیة وخطابات سبوحیة قال جعفر فاذهب فی صباحک وبه
 فاحتم فی مسائل فنی کان به ابتدائه والیه انتهائه لایشق فیما بینهما قال البقلی وجه الله وصف الله اهل الجبور
بالایمان والعمل الصالح فاما ایمانهم فشهدوا ارواحهم مشاهد الازل فی اوائل ظهورها من العدم واما اعمالهم
 الصالحة فالعشق والمحبة والشوق فآخرو درجاتهم فی منازل الوصال الفرح بمشاهدة الله والسرور بقربه وطیب
 العیش لسماع كلامه بطربهم الحق بنفسه ابد الابدین فی روح وصاله وکشف جماله (واما الذين کفروا وکذبوا
 باياتنا) القرآنة التي من جملتها هذه الايات الناطقة بما فصل (ولقاء الآخرة) ای البعث بعد الموت صرح بذلك
 مع اندراجہ فی تکذیب الايات للاعتناء بأمره (فاولئک) الموصوفون بالکفر والتکذیب (فی العذاب
 محضرون) مدخلون علی الدوام لا یغیبون عنه ابدا قال بعضهم الاحضار انما یکون علی اکراه فیجاء به علی
کراهة ای یحضرون العذاب فی الوقت الذي یجبر فیہ المؤمنون فی روضات الجنان فیکونون علی عذاب
 وویل ونبور كما یکون المؤمنون علی ثواب وسماع وحبور فعلی العاقل ان یجتنب عن القیل والقال ویکسب
 الوجد والخال من طریق صالحات الاعمال فان کل عمل صالح اثر اولکل ورع وتقوی ثرة فمن حبس نفسه
 فی زاویة العبادة والطاعة وتخلی فی خلوة الذکر والفکر تفرج فی ریاض الجنان بما قامی بالاعضاء والجنان
 ومن اغلق باب سمعه عن سماع الملهی وصبر عنه فتح الله له باب سماع الاغانی فی الجنة والا فقد حرم من امثل

اللذات * به از روی زیلاست آواز خوش * که آن حفظ نفس است و این قوت روح * کما ان من شرب
 الخمر فی الدنیا لم یشر بها فی الآخرة و اشار بالاحضار الی ان جهنم سجن الله تعالى فکما ان المجرم فی الدنیا یساق
 الی السجن وهو کاره له فكذا المجرم فی العقی یساق ویجتر الی النار بالسلاسل والاغلاق فیدوق وبال کفره
 وتکذیبه وحضوره محاضر اهل الهوى من اهل الملاهی وربما یحضر فی العذاب من لیس بمکذب الحاقاله
 فی بعض الاوصاف وان کان غیر مخلد فیہ وربما تؤدی الجرأة علی المعاصی والاصرار علیها الی الکفر والعیاذ بالله
 تعالی فی اهل الشریعة علیکم بترك المحرمات الموجبة للعقوبات ویا اهل الطریقة علیکم بترك الفضلات
 المؤدیة الی التزلزلات ولا یغترکم احوال انشاء الزمان فان اکثرهم اباحیون غیر مباین الی جماعهم
 المشحونة بالاحداث ومجالسهم المملوءة باهل الملاهی کانهم المکذبون بقاء الاخرة فلذا قصر واهتمهم علی
 الامور الظاهرة یطلبون العشق والحال فی الامر الزائل کالتغنی والمزمر ویرضون عن الذکر والتوحید
 الباقی لذته وصفوته مدى الدهر ولعمری ان من عقل لایستن بسنن الجهلاء واهل الارتکاب ولا یرفع الی مجالسهم
 قدما ولو خطوة خوفا من العذاب فانه تعالی قال ولا تتركوا الی الذین ظلموا فقسکم النار وای نار اعظم من نار
 البعد والفراق اذ هی دائمة الاحراق نسأل الله سبحانه ان یوقننا لشدخل الدین والاعراض عن متسامحات
 الغافلین ویجعلنا ممن یعلق بحبل الشرع المبین وعروة الطریق القورم المتین ویحیینا بالحیة الطیبة الی آخر الاعمار
 وبعیدنا من الاجداث والوجوه اتمار ولا یخیننا فی رجا شفاعات الاعالی انه الصکرم المتعالی (فسبحان الله)
 الفاء لترتیب ما بعدهما علی ما قبلها والسج المز السریع فی الماء او فی الهواء والتسیج تنزیه الله وأصله المز
 السریع فی عبادة الله جعل عام فی العبادات قولاً کان او فعلاً اونیة والسبح و القدوس من اسماء الله
 تعالی و لیس فی کلامهم فعل سواهما وسبحان هنا مصدر کغفران موضوع موضع الامر مثل فضرِب الرقاب
 والتسیج محمول علی حقیقته وظاهره الذی هو تنزیه الله عن السوء والثناء علیه بالخیر والمعنی اذا علمت ایها العقلاء
 المیزون ان الثواب والنعم للمؤمنین العالمین والعذاب واللعن للکافرین المکذبین فسبحوا الله اى نزوهه عن
 کل ما لا ینبغ بشأنه تعالی (حين تمسون وحين تصبحون) الحین بالکسر وقت مهم یصلح لجمع الازمان طال
 او قصر ویخصص بالمضاف الیه کافی هذا المقام والامساء الدخول فی الماء کما ان الاصباح الدخول فی الصباح
 والمساء والصباح ضذان قال بعضهم اول الیوم الفجر ثم الصباح ثم الغداة ثم البکرة ثم الضحی ثم الضفوة
 ثم الهجر ثم الظهر ثم الرواح ثم المساء ثم العصر ثم الاصل ثم العشاء الاولی ثم العشاء الاخرة عند مغیب الشفق
 والمعنی سبجوه تعالی وقت دخولکم فی المساء وساعة دخولکم فی الصباح (وله الحمد فی السموات والارض)
 یحمده خاصة اهل السموات والارض یتنون علیه اى اجدوه علی نعمه العظام فی الاوقات کلها فان
 الاخبار بثبوت الحمد له تعالی ووجوبه علی اهل التیز من خلق السموات والارض فی معنی الامر علی ابلغ وجه
 وتقديم التسیج علی التحمید لان التخلية بالمعجزة متقدمة علی التحلیة بالمغفلة کشر المسهل متقدم علی شرب
 المصلح وکالاساس متقدم علی الحیطان وما ینبغ علیها من النقوش (وعشیا) آخر النهار من عشی
 العین اذا نقص نورها ومنه الاعشی وهو معطوف علی حین تمسون اى سبجوه وقت العشی وتقديمه علی قوله
 (وحین تطهرون) اى تدخلون فی الظهيرة التي هی وسط النهار لرعاة الفواصل وتغیر الاسلوب لانه لا یجی منه
 الفعل بمعنی الدخول فی العشی کالمساء والصباح والظهيرة وتوسط الحمد بین اوقات التسیج للاشعار بان حقها
 ان یجمع بینها کما نبی عنه قوله تعالی فسبح بحمد ربک وقوله علیه السلام من قال حین یصبح وحین یمسی
 سبحان الله وبحمده مائة مرة غفرت له خطایاه وان كانت مثل زبد البحر وقوله علیه السلام کلثان خفیقتان
 علی اللسان ثقیلتان فی المیزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظیم وتخصیص التسیج والتحمید بتلك
 الاوقات للدلالة علی ان ما یحدث فیها من آیات قدرته واکام رحمته ونعمته شواهد ناطقة بتزیه تعالی
 واستحقاقه الحمد موجبة لتسیجه وتحمیده حتماً فی الحديث من سره ان یکال له بالة فیزال او فی فلیقل فسبحان
 الله حین تمسون الایة وحل بعضهم التسیج والتحمید فی الایة علی الصلاة لاشتمالها علیهما والسجدة الصلاة
 ومنه سجدة الضحی وقد جاء فی القرء ان اطلاق التسیج بمعنی الصلاة فی قوله تعالی فلولا انه کان من المسبحین
 قال القرطبی وهو من اجلاء المفسرین اى من المصلین وعن ابن عباس رضی الله عنهما ان الایة جامعة للصلوات

الخمس ومواقعها تمسكون صلاة المغرب والعشاء وتصبجون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر فالمعنى فصلوا الله في هذه الاوقات واتفق الائمة على ان الصلاة المفروضة في اليوم واليلة خمس وعلى انها سبع عشرة ركعة الظهر اربع والعصر اربع والمغرب ثلاث والعشاء اربع والفجر ركعتان قيل فرضت الصلوات الخمس في المعراج اربعا الا المغرب ففرضت ثلاثا والا الصبح ففرضت ركعتين والا صلاة الجمعة ففرضت ركعتين ثم قصرت الاربع في السفر وتجب الصلاة باول الوقت لغريمه ذور وعليه باآخره بالاتفاق وعند ابي حنيفة اذا طلعت الشمس وهو في صلاة الفجر بطلت صلاته وليس كذلك اذا خرج الوقت في بقية الصلاة والآن ندعي قدر واجب في الصلاة في قيام ونحوه نقل بالاتفاق كما في فتح الرحمن وفي الحديث ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد احب اليه من الصلاة ولو كان شيء احب اليه من الصلاة لتعبد به ملائكته ففهم راعى وساجد وقام وقاعد وفي الحديث من حافظ على الصلوات الخمس باكمال طهورها ومواقعها كانت له نورا وبرها تا يوم القيامة من ضيعها حشر مع فرعون وهامان والجماعة سنة مؤكدة اى قوية تشبه الواجب في القوة لقوله عليه السلام الجماعة من سنن الهدى لا يختلف عنها الا مناقق واكثر المشايخ على انها واجبة وتسميتها سنة لانها ثابتة بالسنة لكن ان فاتته جماعة لا يجب عليه الطلب في مسجد آخر كذا في الفقه قال ابو سليمان الداراني قدس سره اتمت عشرين سنة لم احتمل فدخلت مكة فأحدثت بها حدثا لما أصبحت الاحتمل وكان الحدث فاتته صلاة العشاء جماعة (وفي المننوى) هرجه برؤايد از ظلمات غم * آن زبى شرمى و كستا خيست هم * فلكل عمل اثر وجزاء واجر * دانكه شاكر را زيادت وعده است * انجنانكه قرب مرز مبعده است * كفت واسجد واقرب يزدان ما * قرب جان شد مبعده ابدان ما (يخرج الحى من الميت) كالانسان من النطفة والطير من البيضة وايضا المؤمن من الكافر والمصلح من المفسد والعالم من الجاهل وايضا القلب الحى بنور الله من النفس الميتة عن صفاتها واخلاقتها الذميمة اظهار اللطفه ورحمته (ويخرج الميت من الحى) النطفة والبيضة من الحيوان وايضا الكافر والمفسد والجاهل من المؤمن والمصلح والعالم وايضا القلب الميت عن الاخلاق الحميدة الروحانية من النفس الحية بالصفات الحيوانية الشهوانية اظهار القهره وعزته (ويحيى الارض) بالمطر والنبات (بعد موتها) قتلها ويبسها (وكذلك) مثل ذلك الاخراج (تخرجون) من القبور و احياء الى موقف الحساب فانه ايضا يعقب الحياة الموت لتخصه الابداء والاعادة في قدرته سواء قال مقاتل يرسل الله يوم القيامة ماء الحياة من السماء السابعة من البحر المسجور بين النفختين فينشر عظام الموتى وذلك قوله تعالى وكذلك تخرجون فكما كانت النباتات من الارض بالمطر فكذا ينبت الناس من القبور بمطر البحر المسجور كما متى ويحيون به والاشارة ان الله يحيى ارض القلوب بعد اماتة اياها وكذلك تخرجون من العدم الى الوجود بالقدرة وفي الحديث من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون الى قوله وكذلك تخرجون ادرك ما فات من ايلته ومن قالها حين يمسي ادرك ما فات في يومه وفي كشف الاسرار عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون هذه الايات الثلاث من سورة الروم وآخر سورة الصافات دبر كل صلاة يصلحها كتب له من الحسنات عدد نجوم السماء وقطر المطر وعدد ورق الشجر وعدد تراب الارض فاذا مات اجرى له بكل حسنة عشر حسنات في قبره وكان ابراهيم خليل الله عليه السلام يقولها في كل يوم و ليلة ست مرات يعنى مضمونها بلغة السريان اذ لم تكن العربية يومئذ (ومن آياته) اى ومن علامات الله الدالة على البعث وقال الكاشاني وازن انما هى قدرت خدائى تعالى (ان خلقكم) بايى آدم في ضمن خلق آدم لانه خلقه منظويا على خلق ذرياته انطواء اجائيا والخلق عبارة عن تركيب الاجزاء وتسوية الاجسام (من تراب) لم يشم رائحة الحياة قط ولا مناسبة بينه وبين ما انتم عليه في ذاتكم وصفاتكم وانما خلق الله الانسان من التراب ليعكون متواضعا ذلولا لاجل امثله والارض وحقاتها دائمة في الطمأنينة والاحسان بالوجود ولذلك لا تزال ساكنة وساكنة لفوزها بوجود مطلوبها فكانت اعلى مرتبة وتحقق في مرتبة العلو في عين السفلى وقامت بالرضى (ثم اذا انتم) پس آن هنكام شما (بشر) مرد ما نيد اشكارا اى آدميون من لحم ودم عقلاء ناطقون قال في المفردات البشرية ظاهر الجلد وعبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف والشعر والوبر واستوى في لفظ البشر الواحد والجمع وخص

في القرء آن كل موضع اعتبر من الانسان جثته وظاهره بلفظ البشر (تتشرون) الانتشار براكندة شدن قال
الراغب انتشار الناس تصريفهم في الحاجات والمعنى فاجأتم بعد ذلك وقت كونكم بشرات تشرون في الارض
فدل بده خفكم على اعدائكم وهذا يحمل ما فصل في قوله تعالى في اوائل سورة الحج يا ايها الناس ان كنتم في ريب
من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم اي ان كنتم
في شك من البعث بعد الموت فانظروا الى ابتداء خلقكم وقد خلقناكم بالاطوار لتظهر لكم قدرتنا على البعث
تؤمنوا به وانشد بعضهم

خلقت من التراب فصرت شخصا * بصيرا بالسؤال وبالجواب

وعدت الى التراب فصرت فيه * كافي ما برحت من التراب

(قال الشيخ سعدى) باهرش وجود از عدم نقش بست * كداند جزا و كردن از نيست هست *
ذكره بكم عدم در برد * ولز آنجا به خراى محشر برد * وفي التأويلات النجمية يشير الى ان التراب
ابعد الموجودات الى الحضرة لاناذا نظرنا الى الحقيقة وجدنا اقرب الموجودات الى الحضرة عالم الارواح لانه
اقل ما خلق الله الارواح ثم العرش لانه محل استواء الصفة الرحانية ثم الكرسي ثم السماء السابعة ثم السموات
كلها ثم ذلك الاثر ثم فلك الزمهرير اعنى الهواء ثم الماء ثم التراب وهو جاد لا حش فيه ولا حركة وليس له قدرة
على تغيير ذاته وصفاته فلما وجدنا ذاته متغيرة عن وصف الترابية صورة ومعنى متبدلة كتغير صورته بصورة
البشر وتبدل صفته بصفة البشرية علم انه محتاج الى غير ومبتدل وهو الله سبحانه واشار بقوله ثم اذا انتم بشر
تتشرون يعنى كنتم ترابا جادا ميتا ابعد الموجودات عن الحضرة جعلتكم بشرا بنفخ الروح المشرف باضافة
من روي وهو اقرب الموجودات الى الحضرة فآية اظهر وأبين من الجمع بين ابعد الابدعين واقرّب الاقربين
بكمال القدرة والحكمة ثم جعلتكم مسجود الملائكة المقربين وجعلتكم مرءاة مظهره لجميع صفات جمالى
وجلالى ولهذا السر جعلتكم خلافا للارض انتهى * يقول الفقير والخليفة لا بد له من الانتقال من موطن
الى موطن اعطاء الاحكام الاسلام فالموطن الدينى هو من آثار الاسم الظاهر والانتقال الى الموطن البرزخى
من احكام الاسم الباطن فالصالح الغيب شهادة بالنسبة الى الموطن الاول في ابتداء الظهور واوله كذلك
تصير الشهادة غيبا بالنسبة الى الموطن الثانى والموطن الحشرى في انتهاء الظهور وثانيه يعنى ان الدنيا تصير غيبا
راجعا الى حكم الاسم الباطن عند ظهور البعث والحشر كما كانت شهادة قبله راجعة الى حكم الاسم الظاهر
وان الاخرى تصير شهادة بعده كما كانت غيبا قبله فهى كالقلب الان وسينقلب الامر فيكون القلب قابلا
والقاب قلبا نسال الله الانتقال بالكمال التام والظهور فى النشأة الآخرة بالوجود المحيط العام (ومن آياته)
الدالة على البعث وما بعده من الجزاء (ان خلق لكم) اي لاجلكم (من انفسكم) ارتز ثما (ازواج) زنان
وجفتان فان خلق اصل ازواجكم حواء من ضلع آدم متضمن خلقهن من انفسكم والازواج جمع زوج وهو
الفرد المزاوج لصاحبه وكل واحد من القرينين من الذكور والانثى وزوجة لغة رديئة وجمعها زوجات
كما فى المفردات ويجوز ان يكون معنى من انفسكم من جنسكم لان جنس آخر هو الاوفى بقوله (لتسكنوا اليها)
اي لتميلوا الى تلك الازواج وتألفوا بها فان المجانسة من دواعى التضام والتعارف كما ان المخالفة من اسباب التفرق
والتنافر * بجنس خود كند هر جنس آهنگ * ندارد هيچكس از جنس خود تنك * بجنس خویش دارد
ميل هر جنس * فرشته با فرشته انس بانس * يقول الفقير ذهب العلماء من الفقهاء وغيرهم الى جواز المناسكة
والعلوق بين الجن والانس فقد جعل الله ازواجاً من غير الجنس والجواب أن ذلك من النوادر فلا يعتبر وليس
السكون الى الجنينة كالسكون الى الانسية وان كانت متمثلة فى صورة الانس (وجعل ينسكم) وبين ازواجكم
من غير ان يكون بينكم سابقة معرفة او رابطة قرابة ورحم (مودة) محبة (ورجة) شفقة وعن الحسن البصرى
المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال تعالى ورحمة منا اي فى حق عيسى عليه السلام وقال ابن عباس
رضى الله عنه المودة للكبير والرحمة للصغير (ان فى ذلك) اي فيما ذكر من خلقهم من تراب وخلق ازواجهم
من انفسهم والقاء المودة والرحمة بينهم (لايات) عظيمة (لقوم يتفكرون) فى صنعه وفعله فيعلمون ما فى ذلك
من الحكم والمصالح قال فى برهان القرء آن ختم الآية بقوله يتفكرون لان الفكر يؤدى الى الوقوف على المعانى

المذكورة * يقول الفقير لعل الوجه في الختم به ان ادراك ما ذكر ليس مما يختص بخواص اهل التفكير وهم العلماء بل يدركه من له أدنى شيء من التفكير والتفكر دون التذكر ولذا لم يذكر في القرآن الا مع اولى الالباب وفي الآية إشارة الى ازدواج الروح والنفس فانه تعالى خلق النفس من الروح وجعلها زوجة كما خلق حواء من آدم وجعلها زوجة لتسكن الارواح الى النفوس كما سكن آدم الى حواء ولولم تكن حواء لاستوحش آدم في الجنة كذلك الروح لو لم تكن النفس خلقت منه لسكن اليها استوحش من القلب ولم يسكن فيه وجعل بين الروح والنفس ألفة واستنساها يسكن في القلب ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون بالفكر السليم في الانسان كيف اودع الله فيه سراً من المعرفة التي كل المخلوقات كانت في الخلقية تبعاله كذا في التأويلات النجمية (ومن آياته) الدالة على ما ذكر (خلق السموات والارض) على عظمتها وكنائفها وكثرة اجزائها بلا مادة فهو اظهر قدرة على اعادة ما كان حيا قبل ذلك فهذه من الآيات الآفاقية ثم اشار الى شيء من الآيات الانفسية فقال (واختلاف ألْسِنَتِكُمْ) اي لغاتكم من العربية والفارسية والهندية والتركية وغيرها بان جعل لكل صنف لغة قال الراغب اختلاف الالسنه اشارة الى اختلاف اللغات واختلاف النغمات فان لكل لسان نغمة يميزها السمع كما ان له صورة مخصوصة يميزها البصر انتهى فلا تكاد تسمع منطقتين متساويتين في الكيفية من كل وجه يعني دريشت وبلند وفضاحت ولكنت وغير آن * قال وهب جميع الالسنه اثنا وسبعون لسانها في ولد سام تسعة عشر لسانا وفي ولد حام سبعة عشر لسانا وفي ولدا نوح ستة وثلاثون لسانا (وألوانكم) بالبياض والسواد والادمة والحمر وغيرها قال الراغب في الآية اشارة الى ان أنواع الالوان من اختلاف الصور التي يختص كل انسان بهيئة غير هيئته صاحبه مع كثرة عددهم وذلك تنبيه على سعة قدرته يعني ان اختلاف الالوان اشارة الى تخطيطات الاعضاء وهيئاتها وحلاها الا ترى ان التوأمين مع توافق موادهما واسبابهما والامور الملاقية لهما في التخليق يختلفان في شيء من ذلك لا محالة وان كانا في غاية التشابه * اكربرين وجه نبودي امتياز بين الأشخاص مشكل بودي وبسيار از مهمات معطل ماندي * قال ابن عباس رضي الله عنهما كان آدم مؤلفا من انواع تراب الارض ولذلك كان بنوه مختلفين منهم الاحمر والاسود والابيض كل ظهر على لون ترابه وقابليته وتصور صورة كل رجل على صورة من اجداده الى آدم يحضر اشكالهم عند تصور صورته في الرحم كما اشار اليه بعض المفسرين في قوله تعالى في اي صورة ماشاء ركبك (ان في ذلك) اي فيما ذكر من خلق السموات والارض واختلاف الالسنه والالوان (لايات) عظيمة في نفسها كثيرة في عددها (للعالمين) بكسر اللام اي المتصفين بالعلم كما في قوله وما يعقلها الا العالمون وخص العلماء لانهم اهل النظر والاستدلال دون الجهال المشغولين بحطام الدنيا وزخارفها فلما كان الوصول الى معرفة ما سبق ذكره انما يمكن بالعلم ختم الآية بالعالمين وقرئ بفتح اللام فبها اشارة الى كمال وضوح الآيات وعدم خفائها على احد من الخلق من ملك وانس وجن وغيرهم وفي الآية اشارة الى اختلاف ألْسِنَةِ القلوب وألْسِنَةِ النفوس فان لسان القلوب يتحرك بالميل الى العلويات وفي طلبها يتكلم ولسان النفوس يتحرك بالميل الى السفليات وفي طلبها يتكلم كما يشاهد في مجالس اهل الدنيا ومحافل اهل الآخرة ومن كلمات مولانا قدس سره * ماراجه از بن قصه كه كاآمد وخررفت * اين وقت عزيزست از بن عربده باز آي * وايضا اشارة الى اختلاف الالوان اي الطبائع منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ومنكم من يريد الله ان في ذلك لايات للعارفين الذين عرفوا حقيقة انفسهم وكما ليسها فعرفوا الله ورأوا آياته بآراءه اياهم لقوله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم ثم ان الله تعالى خلق الآيات وأشار اليها مع وضوحها تنبيه الناظرين وتعليم البياهين وتكميلا للعالمين فخذ له بصبراً لها ومن له بصيرة عرفها يقال الامم على اختلاف الازمان والاديان متفقة على مدح اخلاق اربعة العلم والزهد والاحسان والامانة والمتعبد بغير علم كحمار الطاحونة يدور ولا يقطع المسافة ثم ان المعتبر هو العلم بالله الناظر الى عالم الملكوت وهذا العلم من الآيات الكبرى وصاحبه يشاهد الشواهد العظمى بالبصيرة الاجلى بل يعلم الكائنات قبل وجودها ويخبرها قبل حصول اعيانها وفي زمانها تقوم لا يحصى عددهم غلب عليهم الجهل بمقام العلم ولعبت بهم الاهواء حتى قالوا ان العلم حجاب ولقد صدقوا في ذلك لو اعتقدوا اي والله حجاب عظيم يحجب القلب عن الغفلة والجهل قال سهل بن عبد الله التستري قدس سره السماء رجة للارض وبعث الارض رجة لظهورها والآخر رجة للدنيا والعلماء رجة

للجهال والكارحة للصغار والنبي عليه السلام رحمة للخلق والله تعالى رحيم بخلقه واجناس العلوم كثيرة منها علم النظر وعلم الخبر وعلم النبات وعلم الحيوان وعلم الرصد الى غير ذلك من العلوم ولكل جنس من هذه العلوم وامثالها فصول تقومها وفصول تقسمها فلننظر ما يحتاج اليه في انفسنا مما تقترب به سعادتنا فأنخذ ونشتغل به ونترك ما لا يحتاج اليه احتياجا ضروريا مخافة فوت الوقت حتى تكون الاوقات لنا ان شاء الله تعالى والذي يحتاج من فصول هذه الاجناس فضلا فصل يدخل تحت جنس النظر وهو علم الكلام ونوع آخر يدخل تحت جنس الخبر وهو الشرع والعلوم الداخلة تحت هذين النوعين التي يحتاج اليها في تحصيل السعادة ثمانية وهي الواجب والجائز والمستحيل والذات والصفات والافعال وعلم السعادة وعلم الشقاوة فهذه الثمانية واجب طلبها على كل طالب نجا نفسه وعلم السعادة والشقاوة موقوف على معرفة الواجب والمحذور والمندوب والمكروه والمباح واصول هذه الاحكام الخمسة ثلاثة الكتاب والسنة المتواترة والاجماع كذا في مواقع العجوم للشيخ الاكبر قدس سره الاظهر وفقكم الله وابانا هذه العلوم النافعة وشرح صدورنا بالفيوض والاسرار وجعلنا مستضيئين بين شمس وقران الى نهاية الاعداد ووفاء الدار (ومن آياته) اي ومن اعلام قدرته تعالى على مجازاة العباد في الآخرة (منامكم) مفعل من النوم اي نومكم الذي هو راحة لا بد انكم وقطع لا تشغالكم ليدوم لكم به البقاء الى آجالكم (بالليل) كما هو المعتاد (والنهار) ايضا على حسب الحاجة كالقيلولة (وابتغواكم من فضله) وطلب معاشكم فيهما فان كلاً من المنام وطلب القوت يقع في الليل والنهار وان كان الاغلب وقوع المنام في الليل والطلب في النهار وفيه اشارة الى الحياة بعد المات فانها نظير الانتباه من المنام والانتباه للمعاش (وفي المنوى) نومها چون شد اخ الموت اي فلان * زين برادران برادر رابدان * وقدم الليل على النهار لان الليل لخدمة المولى والنهار لخدمة الخلق ومعارج الانبياء عليهم السلام كانت بالليل ولذا قال الامام النيسابوري الليل افضل من النهار * يقول الفقير الليل محل السكون وهو الاصل والنهار محل الحركة وهو الفرع كما اشار اليه تعالى في قوله كنت كثر الخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق اذا خلقت يقتضي حركة معنوية وكان ما قبل الخلق سكونا محضاي يعني عالم الذات البحث قال بعض الكبار لم يقل تعالى وبالنهار ليتحقق لنا ان يريد اننا في منام في حال يقظتنا المعتادة اي انتم في منام مادمت في هذه الدار يقظة ومناما بالنسبة لما امامكم فهذا سبب عدم ذكر الباء في قوله والنهار والاصح كقاء بياء الليل انتهى يعني لو قيل وبالنهار كان لا يتعين فيه ذلك لجواز ان يكون الجار والمجرور معمولا لمخدوف معطوف على المبتدأ تقديره ويقظتكم بالنهار ثم حذف لدلالة معموله او مقابلة عليه كقوله علفتها تنبأ وما بارد اي وسقيتها ما بارد (ان في ذلك) الامر العظيم العلي المرتبة من ايجاد النوم بعد النشاط والنشاط بعد النوم الذي هو الموت الاصغر وايجاد كل من الملوين بعد اعدامها والجد في الابتغاء مع الفاونة في التحصيل (لايات) عديدة على القدرة والحكم لاسيما البعث (القوم يسمعون) اي شأنهم ان يسمعوا الكلام من الناصحين سماع من اتبه من نومه بخسمة مستريح نشيط وقلبه فارغ عن مكدر للنصح مانع قبوله وفيه اشارة الى ان من لم يتأمل في هذه الآيات فهو نائم لا يستيقظ فهو غر مستأهل لان يسمع (قال الشيخ سعدى) كسى راسه بندارد سرود * مبندار هو كز كه حوبش بنود * زخلش ملال آيد از وعظمتك * شقايق بياران زويد بسنتك * كرت در درباي فضلت خيز * بند كير درباي درويز ريز * نه بيني كه درباي افتاده خار * برويد كلي وبشكفد نوهار (وقال الحافظ) چه نسبت است برندي صلاح وتقوى را * سماع وعظ كانهمة رباب بجا * قال في برهان القراء ان ختم الآية بقوله يسمعون فان من سمع ان النوم من صنع الله الحكيم لا يقدر احد على اجتلابه اذا امتنع ولا على دفعه اذا اوردت يقن ان له صانعاً مدبراً قال الخطيب معنى يسمعون ههنا يستجيبون لما يدعوه اليه الكتاب واعلم ان النوم فضل من الله للعباد ولكن للعباد ان لا يناموا الا عند الضرورة وبقد دفع الفتور المانع عن العبادة * سرانكه بيا اين نهدهوشمند * كه خوابش بهر آورد در كنند * وقد قيل في ذم اهل البطالة * زسنت نه بيني در ايشان اثر * مكر خواب پيشين و نان سحر * ومن أدب النوم ان ينام على الوضوء قال عليه السلام من بات طاهرا بات في شعاره ملك لا يستيقظ ساعة من الليل الا قال الملك اللهم اغفر لعبدك فلان فانه بات طاهرا واذا استطاع الانسان ان يكون على الطهارة ابدافلي فعل لان الموت على الوضوء شهادة ويستحب ان يضطجع على عيینه مستقبلا للقبلة عند اول اضطجاعه فان بداله ان يتقلب الى جانبه الاخر

فعل ويقول حين يضطجع بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم وكان عليه السلام يقول يا ربك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي فارحها وان أرسلتها فاحفظها ويقول عند ما قام من نومه الحمد لله الذي أحيانا بعد ما ماتنا وردّ النيرانا وراحنا واليه البعث والنشور ثم اعلم ان حالة النوم وحالة الانتباه اشارة الى الغفلة ونقطة البصيرة فوق الانتباه كوقت انتباه القلب في اقول الامر ثم الحركة الى الوضوء اشارة الى التوبة والانابة ثم التكبير الاولى اشارة الى التوجه الالهى خاله من الانتباه الى هنا اشارة الى عبوره من عالم الملك وهو الناسوت ودخوله في عالم الملكوت ثم الانتقال الى الركوع اشارة الى تجاوزه الى الجبروت ثم الانتقال الى السجدة اشارة الى وصوله الى عالم اللاهوت وهو مقام القضاء الكلى وعند ذلك يحصل الصعود الكلى الى وطنه الاصلى ثم القيام من السجدة اشارة الى حالة البقاء فانه رجوع الى الورى فنى صورة التزول عروج كما ان فى صورة العروج نزولا والركوع مقام قاب قوسين وهو مقام الذات الواحدية والسجدة مقام اودنى وهو مقام الذات الاحدية والحركات الست وهى الحركة من القيام الى الركوع ثم منه الى القومة ثم منها الى السجدة الاولى ثم منها الى الجلسة ثم منها الى السجدة الثانية ثم منها الى القيام اشارة الى خلق الله السموات والارضين فى ستة ايام فالركعة الواحدة من الصلاة تحتوى على اقول السلوك وآخره وغيره من الصور والحقائق الدنيوية والاخرية والعلمية والعينية والكونية والالهية ثم اعلم ان نوارد الليل والنهار اشارة الى نوارد السيئة والحسنة فكما ان الدنيا لا تبقى على الليل وحده او النهار وحده بل هما على التعاقب دائماً فكذا العبد المؤمن لا يخلو من نور العمل الصالح وظلمة العمل الفاسد والفكر الكاسد فاذا كان يوم القيامة يلقي الله الليل فى جهنم والنهار فى الجنة فلا يكون فى الجنة ليل كما لا يكون فى النار نهار يعنى ان النهار فى الجنة هو نور ايمان المؤمن ونور عمله الصالح بحسب مرتبته والليل فى النار هو ظلمة كفر الكافر وظلمة عمله الفاسد فكما ان الكفر لا يكون ايماناً فكذا الليل لا يكون نهاراً والنار لا تكون نوراً فيبقى كل من اهل النور والنار على صفته الغالبة عليه واما القلب وحاله بحسب التجلي فهو على عكس حاله الغالب فان نهاره المعنوى لا يتعاقب عليه ليل وان كان يطرأ عليه استنار فى بعض الاوقات فهو استنار راحة لاستنار رجة كحال المحجوبين وكذا سمع اهل القلب لا يقصر على امر واحد بل يسمعون من شجرة الموجودات كما سمع موسى عليه السلام فهم القوم السامعون على الحقيقة (ومن آياته يريكم البرق) اصله ان يريكم فلما حذف ان دلالة الكلام عليه سكن الياء كما فى برهان القرءان وقيل غير ذلك كما فى التفاسير والبرق لمعان السحاب وبالفارسية درخش وفى اخوان الصفاء البرق نار وهو آء (خوفاً) مفعول له بمعنى الاخافة كقوله فعلمته رغباً للشيطان اى ارغامه والمعنى يريكم ضوء السحاب اخافة من الصاعقة خصوصاً لمن كان فى البرية من ابناء السبيل وغيرهم * وصاعقه آواز يستهائل كما باوأتشى باشدى زبانه ودود كه بهر جارسد بسوزد (وطمعا) اى اطمعا فى الغيث لاسيما لمن كان مقبياً فان قلت المقيم يطعم لضرورة سقى الزروع والكروم والبساتين ونحوها واما المسافر فلا قلت يطعم المسافر ايضا فى الارض القفر (وينزل من السماء) از آسمان يا زابر (ماء) آبى راقال فى اخوان الصفاء المطر هو الاجزاء المائية اذا التأم بعضها مع بعض وبردت وثقلت رجعت نحو الارض (فيحيى به) اى بسبب ذلك الماء وهو المطر (الارض) بالنبات (بعد موتها) اى يسها فان قيل ما الارض يقال جسم غليظ غلظ ما يكون من الاجسام واقف فى مركز العالم مابين لكيفية الجهات الست فالمشرق حيث تطلع الشمس والمغرب حيث تغيب والشمال حيث مدار الجدى والجنوب حيث مدار سهيل والفوق ما يلى المحيط والاسفل ما يلى مركز الارض فان قيل ما النباتات يقال ما الغالب عليه المائية ويقول الفرس اذا زخرت الاودية اى كثرت بالماء كثر الثمر واذا اشتد الرياح كثر الحب واعلم ان الثمر والشجر من فيض المطر والعكس آثار شؤونه تعالى فى الارض وغرس معاوية نخلا بمكة فى آخر خلافته فقال ما غرسها طمعا فى ادراكها ولكن ذكرت قول الاسدى

ليس الفتى بقى لا يستضاء به * ولا تكون له فى الارض آثار

(ان فى ذلك) المذكور (آيات) علامتها ست بر قدرت الهى (لقوم يعقلون) يفهمون عن الله حججه وادلته (قال الكاشفى) مر كروى راكه تعقل كنند در تكوّن حادثات حق تا بر ايشان ظاهر كردد كمالات قدرت صانع در هر حادثه * فكما انه تعالى قادر على ان يحيى الارض بعد موتها كذلك قادر على ان يحيى الموتى ويبعث

من في القبور * قال في برهان القرء أن ختم بقوله يعقلون لان العقل ملاك الامر في هذه الابواب وهو المؤدى
 الى العلم انتهى * قال بعض العلماء العاقل من يرى بأقول رأيه آخر الامور ويهتد عن مهماتها ظلم الستور ويستنبط
 دقائق القلوب ويستخرج ودائع الغيوب * قال حكيم العقل والتجربة في التعاون بمنزلة الماء والارض لا يطبق
 احدهما بدون الاخر انبانا (وفي المنشوى) بس نكوكفت أن رسول خوش جواز * ذرة عقلت به از صوم
 ونماز * زانكه عقلت جوهرست اين دو عرض * اين دو درتكميل آن شد معترض * تاجلا
 باشد مران آينه را * كه صفا آيد ز طاعت سينه را * ليك كراينه از بن فاسدست * صيقل اورا
 دير باز آرد بدست * اين تفاوت عقلها را ينك دان * در مراتب از زمين تا آسمان * هست عقلی
 همچو قرص آفتاب * هست عقلی كتر از زهره شهاب * هست عقلی چون چراغ سير خوشی *
 هست عقلی چون ستاره آتشی * عقل جزئی عقل را بدنام كرد * كام دنيا مر در ابی كام كرد *
 وفي التأويلات النجمة ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا اي برق شواهد الحق عند انخراق محاب حجب
 البشرية وتظهر تلاتا اوارا روحانية اولها البرق ثم اللوامع ثم الطوالع ثم الاشراق ثم التجلي فنور البرق يري
 شهوات الدنيا انها نيران فيضاف منها ويتركها ويرى مكروهات تكاليف الشرع على النفس انها جنان فيقطع
 فيها ويطلبها وينزل من سماء الروح ماء الرحمة فيحيي به ارض القلوب بعد موتها بالمعاصي والذنوب واستغراقها
 في بحر الدنيا وتتموج شهواتها بريح الخذلان ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون لا يبيعون الآخرة بالاولى ولا قربات
 المولى بنعيم جنة المولى انتهى اللهم اجعلنا من المستغنين بذكرك وحسن طاعتك واصرفنا عن الميل الى ماسوى
 حضرتك انك انت محيي القلوب بفيوض الغيوب (ومن آياته ان تقوم السماء والارض) اي قيامهما واستمرارهما
 على ما هما عليه من الهيئات الى الاجل المقدر لقيامهما وهو يوم القيامة (بأمره) اي بآرادته تعالى والتعبير
 عن الارادة بالامر للدلالة على كمال القدرة والغنى عن المبادى والاسباب والامر لفظ عام للانفعال والاقوال
 كلها كما في المفردات (ثم اذ ادعاكم دعوة من الارض) متعلق بدعاكم اذ يكتفي في ذلك كون المدعو فيها يقال
 دعوته من اسفل الوادي فطلع الى والمعنى ثم اذ ادعاكم بعد انقضاء الاجل وانتم في قبوركم دعوة واحدة بان
 قال ايها المولى اخر جوا اي مردكان يبرون آييد والداعي في الحقيقة هو اسرافيل عليه السلام فانه يدعو
 الخلق على حفرة بيت المقدس حين ينفخ في الصور النفخة الاخيرة (اذا أنتم) آنكاه شما (تخرجون) اذا المفاجأة
 ولذلك ناب مناب الفاء في الجواب فانها يشتركان في افادة التعقيب اي فاجأتم الخروج منها بلا توقف ولا اياه
 وذلك قوله تعالى يومئذ يتبعون الداعي وفي الآية اشارة الى سماء القلب وارض النفس وقيامهما بالروح فانه
 من عالم الامر الى جذبة خطاب ارجعي فانه تعالى اذ ادعانا النفس والقلب والروح بملك الجذبة فتخرج
 من قبور انانية الوجود الى عرصة الهوية والشهود وهو حشر اخص الخواص فان للحشر مراتب مرتبة العام
 وهي خروج الاجساد من القبور الى المحشر يوم التشور ومرتبة الخاص وهي خروج الارواح الاخروية من قبور
 الاجسام الدنيوية بالسير والسلوك في حال حياتهم الى عالم الروحانية لانهم ما توفوا بالارادة عن صفات
 الحيوانية النفسانية قبل ان يموتوا بالموت عن صورة الحيوانية ومرتبة الاخص وهي الخروج من قبور الانانية
 الروحانية الى الهوية الربانية وهي مقام الحبيب فيبقى مع الله بلا هو (وفي المنشوى) هين كما اسرافيل وقتند
 اوليا * مرده را زيشان حياتست ونما * جان هريك مرده از كورت * بر جهد ز آواز شان
 اندر كفن * كويد اين آواز را وازها جداست * زنده كردن كار آواز خداست * ما برديم وبكلى
 كاستيم * بآنك حق آمد همه برخاستيم * بآنك حق اندر حجاب وبى حبيب * آن دهد كوداد مریم را
 ز حبيب * اى فنانان نيست كرده زير پوست * باز كرديد از عدم ز آواز دوست * مطلق
 ان آواز خود از شه بود * ليك از حلقوم عبدالله بود * گفته اورا من زبان و چشم تو * من خواص
 ومن رضا وخشم تو (وله) اي الله خاصة (من في السموات) من الملائكة (والارض) من الانس والجن
 خلقا وملكوا وتصرفا ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه (كل) اي كل من فيها (له) تعالى
 وهو متعلق بقوله (فاتون) القنوت الطاعة * يعنى فرمان بردارى والمراد طاعة الارادة لا طاعة العبادة اي
 منقادون لما يريد منهم من حياة وموت وبعث وصحة وسقم وعز وذل وغنى وفقرو غيرها لا يتبعون عليه تعالى

في شأن من شئونه * يعني تمردني نواتد كرد اي منقادون لما يريد بهم من حياة وموت وبعث وصحة وسقم فهم مسخرون تحت حكمه على كل حال وفيه اشارة الى ان من في سموات الروحانية من ارباب القلوب وارض البشرية من اصحاب النفوس كل له مطيعون بان تكون الطائفة الاولى مظهر صفات اللطف والفرقة الثانية مظهر صفات القهر ولذلك خلقهم (وهو الذي يبدأ الخلق) بمعنى المخلوق اي ينشئهم في الدنيا ابتداء فانه أنشأ آدم وحواء وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ثم يميتهم عند انتهاء اجلهم (ثم يعيده) تذكير الضمير باعتبار لفظ الخلق اي ثم يعيدهم في الآخرة بنفخ صور اسرافيل فيكونون احياء كما كانوا (وهو) اي الاعادة وتذكير الضمير لانها في تأويل ان يعيد اول قوله (أهون عليه) اي اسهل وابسر عليه تعالى من البدء بالاضافة الى قدركم ايها الانسان والقياس الى اصولكم والافهم عليه تعالى سواء انما امره اذا اراد شيئا أن يقول له كن فيكون سواء هناك مادة ام لا يعني ان ابتداء الشيء اشتد عند الخلق من اعادته واعادته أهون من ابتداءه فتكون الآية واردة على ما يزعمون فيما بينهم ويعتقدون عندهم والناشئ على الله ابتداء الخلق ليكون اعادتهم أهون عليه (قال الكاشفي) اعاده باعتقاد شما آسانترست از بدهاء پس چون بدهاء اقرار داريد اعاده را چرمانه كريد و بدهاء واعاده نزد قدرت او يكسانست * چون قدرت او منزه از نقصانست * آوردن خلق و بردنش يكسانست * نسبت بن و توهر چه دشوار بود * در قدرت پر كمال او آسانست قال بعضهم افعل ههنا بمعنى فعل اي أهون بمعنى هين مثل الله اكبر بمعنى كبير قال الفرزدق

ان الذي سمك السماء بي لنا * بيتادعائمه اعز واطول

اي عزيزة طويلة في التأويلات النحوية يعني الاعادة أهون عليه من البداية لان في البداية كان بنفسه مباشر للخلق وفي الاعادة كان المباشر اسرافيل بنفخته والمباشرة بنفس الغير في العمل أهون من المباشرة بنفسه عند نظر الخلق وعنده سواء لان افعال الاغيار ايضا مخلوقة وفيه اشارة اخرى في غاية الدقة واللطافة وهي أن الخلق أهون على الله عند الاعادة منهم عند البداية لان في البداية لم يكونوا متولئين بلوث الحدوث ولا متدنسين بدنس الشرك في الوجود بان يكونوا شركاء في الوجود مع الله فلغزتهم في البداية باشر بنفسه وخلقهم وفي الاعادة لهوانهم باشر بنفسه غير انتهى * قال في القاموس هان هونا بالضم وهوانا ومهانة ذل وهونا سهل فهو هين بالتشديد والتخفيف وأهون (وله) اي لله تعالى (المثل الاعلى) المثل بمعنى الصفة كما في قوله مثل الجنة التي ومثلهم في التوراة اي الوصف الاعلى العجيب الشأن من القدرة العامة والحكمة التامة وسائر صفات الكمال التي ليس لغيره ما يدانيها فضلا عما يواها * وبالفارسية ومرور است صفت برتر وصنعت برزكتر چون قدرت كامله وحكمت شامله ووحدت ذات وعظمت صفات * ومن فسر بقوله لا اله الا الله اراد به الوصف بالوحدانية يعني له الصفة العليا وهو أنه لا اله الا هو ولا رب غيره (في السموات والارض) متعلق بضمون الجمله المتقدمة على معنى أنه الى قد وصف به وعرف فيهما على السنة الخلائق اي نطقا والسنة الدلائل اي دلالة (وهو العزيز) اي انقادر الذي لا يهجز عن بدء ممكن واعادته (الحكيم) الذي يجري الافعال على سنن الحكمة والمصلحة * يقول الفقير دلت الآية على ان السموات والارض مشحونة بشواهد وحدته ودلائل قدرته تعالى زهر ذره بدوروي وراهيست * برائيات وجود او كواهيست * وذلك لاهل البصيرة فانهم هم المطالعون بجمال انواره والمكاشفون عن حقيقة اسرارها والعجب منك انك اذا دخلت بيت غني قراه من بنا بأنواع الزين فلا يقطع تعجبك عنه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك وانت تنظر اربا الى الآفاق والانفس وهي بيوت الله المزينة باسمائه وصفاته واناره المتجلية بقدرة وعجيب ايته ثم انت فيما شاهدته اعني عن حقيقته لعني باطنك وعدم دخولك في بيت القلب الذي بالتفكير المودع فيه يستخرج الحقائق وبالتذكر الموضوع فيه يرجع الانسان الى ما هو بالرجوع لائق والشهود الذي فيه يرى الآيات ويدرك البينات ولولا هداية الملك المتعال لبقى الخلق في ظلمات الضلال وسرادات الجلال قال بعض الكبار في سبب توبته كنت مستلقيا على ظهري فسمعت طيورا يسبحن فاعرضت عن الدنيا واقبلت الى المولى وخرجت في طلب المرشد فلقيت ابا العباس الخضر عليه السلام فقال لي اذهب الى الشيخ عبد القادر قدس سره فاني كنت في مجلسه فقال ان الله تعالى جذب عبدا الى جنبه فأرسله الى اذا لقيته قال فلما جئت اليه قال مرحبا بمن جذبه الرب اليه بالسنة الطير وجعل له كثيرا من الخير فجميع

ما في العالم حجج واضحة وأدلة ساطعة ترشدك الى المقصود فعليك بتوحيد الله تعالى في الليل والنهار فانه خير ايراد
واذا كان قال تعالى ولذكر الله اكبر وذكر الله سبب الحضور وموصل الى مشاهدة المذكور ولكن الكل بعناية الله
الملك الغفور ومن لم يجعل له نورا لماله من نور

يا ذا الذي انس القواديد كره * انت الذي ما ان سواك اريد

تفنى البالي والزمان بأسره * وهو الغرض في القواديد

قال ذوالنون المصري قدس سره رأيت في جبل لكام فتى حسن الوجه حسن الصوت وقد احترق بالعشق والوله
فلمت عليه فرد على السلام وبقي شاخصا يقول

اعمت عيني عن الدنيا وزينتها * فأنت والروح شئ غير مفترق

اذا ذكرتك وافي مقلتي ارق * من اول الليل حتى مطلع الفلق

وما نطابقت الاحداق عن سنة * الا رأيتك بين الجفن والحديق

قلت اخبرني ما الذي حجب اليك الانفراد وقطعتك عن الموانسين وهيمك في الاودية والجبال فقال جبي له هيجني
وشوقني اليه هيجني ووجدني به افردني ثم قال يا ذا النون اعجبك كلام المجانين قلت اي والله واشجاني ثم غاب عني فلم
ادبر أين ذهب رضى الله عنه وجعل من حاله نصيبا لاهل الاعتقاد ومن طريقه سلوكا لاهل الرشاد انه العزيز
الحكيم الجواد والرؤف بالعباد الرحيم يوم التناد الموصل في الدارين الى المراد (ضرب لكم) يامعشر من اشرك
بالله (مثلا) بين به بطلان الشرك (من انفسكم) من ابتدأ بآية اي منتزعا من احوالها التي هي اقرب الامور اليكم
واعرفها عندكم يقال ضرب الدرهم اعتبارا بضربه بالمطرقه وقيل له الطبع اعتبارا بتأثير السكة فيه وضرب
المثل هو من ضرب الدرهم وهو ذكر شئ اثره يظهر في غيره والمثل عبارة عن قول في شئ يشبه قولاً في شئ آخر
بينهما مشابة لتبيين احدهما بالآخر وتصويره قال ابو الليث نزلت في كفار قريش كانوا يعبدون الالهة ويقولون
في احرامهم لبسك لا شريك لك الا شريك هولك تملكه وما ملك ثم صور المثل فقال (هل لكم) آيا شماراهت اي
ازاد كان (مما ملكت ايمانكم) من العبيد والاماء ومن تبعيضية (من شركاء) من مزيدة لتأكيدهم النفي المستفاد من
الاستفهام (فيمارزقناكم) من الاموال والاسباب اي هل ترضون لانفسكم شركاء في ذلك ثم حقق معنى الشركة
فقال (فانتم) وهم اي عماليكم (فيه) اي فيمارزقناكم (سواء) متساوون يتصرفون فيه كتصرفكم من غير فرق
بينكم وبينهم * قال في الكواشي محل الجملة نصب جواب الاستفهام (تخافونهم) خبر آخر لانتم داخل تحت
الاستفهام الانكار اي كما في الارشاد اي تخافون عماليكم ان يستقلوا وينفردوا بالتصرف فيه (كخيفتكم
انفسكم) معنى انفسكم ههنا امثالكم من الاحرار كقوله ولا تلزوا انفسكم اي بعضكم بعضا والمعنى خيفة كائنة
مثل خيفتكم من امثالكم من الاحرار المشاركين لكم فيما ذكر والمراد نفي مضمون ما فصل من الجملة الاستفهامية
اي لا ترضون بان يشارككم فيما بأيديكم من الاموال المستعارة مما لي بكم وهم عندكم امثالكم في البشرية
غير مخلوقين اكم بل لله تعالى فكيف تشركون به سبحانه في المعبودية التي هي من خصائصه الذاتية مخلوقه بل
مصنوع مخلوقه حيث تصنعونه بأيديكم ثم تعبدونه * وقال الكاشي نقلا عن بعض التفاسير * چون حضرت
مصطفى عليه السلام ابن آيت برصنايد قريش خواند گفتند كلا والله لا يكون ذلك ابدا ان حضرت فرمود كه
شما بندگان خود را در مال خود شركت نمی دهید پس چگونه افرید كارا كه بندگان خدا اند در ملك او شرك
می سازید * خلق چون بنده كان سردریش * مانند دربند حکم خالق خویش * جمله بنده اند
وهم بندي * نرسد بنده را خداوندی * وفي الآية دليل على ان العبد لملك له لانه اخبر ان
لا مشاركة للعبيد فيمارزقنا الله من الاموال وفيه اشارة الى ان الانسان اذا تجلى الله له بانوار جلاله وجلاله حيث
اضمحل به آثار ظلمات اوصافه لا يكون شريكاً له تعالى في كماله ذاته وصفاته بل الكمال في الحقيقة لله تعالى
فلا يحسب احد من اهل التجلي ان الله صار حالاً فيه اوصار هو بعضاً منه تعالى اوصار العبد حقاً والحق عبداً
فمن كبريائه ان لا يكون جزءاً لاحد او مثلاً ومن عظمت ان لا يكون احد جزءاً ليس كمثل شئ وهو السميع البصير
(كذلك) اي مثل ذلك التفصيل الواضح (نقص الآيات) اي بين وفوض دلائل الوحدة لا تفصيل ادى منه فان
التفصيل تصوير للمعاني المعقولة بصورة المحسوس فيكون في غاية البيان والايضاح (تقوم بعقلون) يستعملون

عقوباتهم في تدبر الامور والامثال * اما جاهلان وسمكاران از حقيقت اين سخنهای خبرند * ثم اعرض عن مخاطبتهم وبين استعالة تبعيتهم الحق فقال (بل اتبع الذين ظلموا) اي لم يعقلوا شيئا بل اتبعوا (اهواءهم) آرزوهای خود را والهوى ميل النفس الى الشهوة ووضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بأنهم في ذلك الاتباع ظالمون (بغير علم) اي حال كونهم جاهلين ما اتوا الا بكفهم عنه شيء فان العالم اذا اتبع هواه ربما رده عليه (فن يهدي من اضل الله) اي خلق فيه الضلالة بصرف اختياره الى كسبها * وبالفارسية پس كيست كه راه نمايد بسوى توحيد ككرده الله را * اي لا يقدر على هدايته احد (ومالهم) اي لمن اضله الله تعالى والجمع باعتبار المعنى والمراد المشركون (من ناصرين) يخلصونهم من الضلال ويحفظونهم من آفاته اي ليس لاحد منهم ناصر واحد على ما هو قاعدة مقابلة الجمع بالجمع * قال في كشف الاسرار درين آيت اثبات اضلال از خداوند است وبعض آيات اثبات ضلال از بنده است وذلك في قوله تعالى قد ضلوا من قبل قدران منكران من اضلال را از خداوند جل جلاله وگويند همه از بنده است وجريان منكران من ضلال را از بنده كه ايشان بنده را اختيار نكويند وگويند همه از الله است واهل سنت هر دو اثبات كنند اضلال از خداوند تعالى واختيار ضلال از بنده وهر چه در قرآن ذكر اضلال وضلالست هم برين قاعده است كه ياد كرديم (وفي المنشوى) در هر آنكارى كه ميلست بدان * قدرت خود را همي بيني عيان * در هر آنكارى كه ميلت نيست وخواست * اندران چيزى شدي كين از خداست * انياد را كردن يا جبريند * كافران در كار عقيبي جبريند * انبيارا كار عقيب اختيار * جاهلان را كردن يا اختيار * وفي الآية اشاره الى ان العمل بمقتضى العقل السليم هدى والميل الى التقليد للجهالة هوى فكما ان اهل الهدى منصورون ابد افكذا اهل الهوى مخذولون سرمدوا الى ان اخذلان واتباع الهوى من عقوبات الله المعنوية في الدنيا فلا بد من وقوع باب العقوبة والسلوك الى طريق التحقيق والاعراض عن الهوى والبدعة فانهم ما شروفيق (قال الشيخ سعدى) غبار هوى چشم عقلت بدوخت * مهوم هوس كشت عمرت بسوخت * وجود تو شهرست برينك بد * تو سلطان دستور دانا خرد * هوا و هوس را نمادستيز * چو بينند سر پنجه عقل تيز * واعلم ان من الهوى ما هو مذموم وهو الميل الى الدنيا وشهواتها والى ماسوى الله ومنه ما هو ممدوح وهو الميل الى العقبى ودرجات ابل الى الله تعالى تجريد القلب عما سواه * قال بعضهم ناولت بعض الشبان من ارباب الاحوال دريهات فابى ان يأخذ فألحت عليه فألقى كفامن الرمل في ركوته فاستقى من ماء البحر وقال كل فنظرت فاذا هو سويق سكره كثير فقال من كان حاله معه مثل هذا يحتاج الى دراهمك ثم انشأ يقول

بحق الهوى يا اهل ودى تفهموا * لسان وجود بالوجود غريب

حرام على قلب تعرض للهوى * يكون لغير الحق فيه نصيب

فعلى السالك ان يسأل الله الهداية الى طريق الهوى والعشق والوصول الى منزل الذوق في مقعد صدق فان كل ماسوى الله تعالى هو وبال وصورة وخيال فن اراد المعنى فلينقل اليه من المبنى (فأقم وجهك للدين) الاقامة برى اى كردن وراست كردن كما في تاج المصادر والوجه الجارحة المخصوصة وقد يعبر به عن الذات كما في قوله ومن يسلم وجهه والدين في الاصل الطاعة والجزاء واستعير للشيعة والفرق بينه وبين الملة اعتبارى فان الشريعة من حيث انها يطاع لها ويتقاد دين ومن حيث انها على وتكتب ملة والاملال بمعنى الاملاء وهوان يقول فيكتب آخر عنه واقامة الوجه للدين تمثيل لاقباله على الدين واستقامته واهتمامه بترتيب اسبابه فان من اهمه شئ محسوس بالبصر عقد عليه طرفه ومد اليه نظره وقومه وجهه مقبلا عليه والمعنى فاذا كان حال المشركين اتباع الهوى والاعراض عن الهدى فقوم وجهك يا محمد للدين الحق الذى هو دين الاسلام وعدله غير ملتفت عينا وشمالا * وبالفارسية پس راست داراى محمد روى خود دين را (حنيفاً) اي حال كونك مائلا اليه عن سائر الاديان مستقيما عليه لا ترجع عنه الى غيره ويجوز ان يكون حالا من الدين قال في القاموس الحنيف الصحيح الميل الى الاسلام الثابت عليه وفي المفردات الخنف ميل عن الضلال الى الاستقامة وتحنف فلان تحزى طريق الاستقامة وسمت العرب كل من اختلج اوج حنيفا تنبها على انه على دين ابراهيم عليه السلام ومن بلاغات الزمخشري الجود والحلم حاتى وحنفى والدين والعلم حنفي وحنفى اي الجود منسوب الى حاتم الطائي

والعلم الى اخف بن قيس كما ان الدين منسوب الى ابراهيم الخفيف والعلم الى ابي حنيفة رحمه الله وقال بعضهم في الآية الوجه ما يتوجه اليه وعمل الانسان ودينه مما يتوجه الانسان اليه لتسديده واقامته فالعنى اخلص دينك وستدعجلك ما تلاه عن جميع الاديان المحرفة المنسوخة (فطرة الله) الفطرة الخلقة وزنا ومعنى وقولهم صدقة الفطرة اي صدقة انسان مقطوراى مخلوق فيقول الى قولهم زكاة الرأس والمراد بالفطرة ههنا القابلية للتوحيد ودين الاسلام من غير اياه عنه وانكاره قال الراغب فطرة الله ما فطر اى ابدع وركز في الناس من قوتهم على معرفة الايمان وهو المشار اليه بقوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله واتصاها على الاغراء اى الزموا فطرة الله والخطاب للكل كما يفصح عنه قوله منيبين اليه والافراد في اقم لما ان الرسول امام الامة فامرهم مستتب لامرهم والمراد بلزومها الجريان على موجبها وعدم الاختلال به باتباع الهوى وتسويل الشيطان (التي فطر الناس عليها) صفة لفطرة الله مؤكدة لوجوب الامتنال بالامر فان خلق الله الناس على فطرته التي هي عبارة عن قبولهم الحق وتمكنهم من ادراكه او عن مله الاسلام من موجبات لزومها والتمسك بها قطعاً فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه اذى بهم اليها وما اختاروا وعليها ديناً آخرو من غوى منهم فباغوا شياطين الانس والجن ومنه قوله عليه السلام حكاية عن رب العزة **كل عبادى خلقت خفياً فاجتالهم الشياطين عن دينهم وامرهم ان يشركوا بى غيرى والاجتال بالجيم الجول اى استخفهم خالوا معها يقال اجتال الرجل الشيء ذهب به وساقه كذا فى تاج المصادر قال ابن الكمال فى كتابه المسمى بنكارستان * برسلامت زايد از مادر پسر *** ان سقامت را پذيرد از پدر * صدق محض است اين كه گفتم شاهدش * در خبر وارد شد از خير البشر * وهو قوله عليه السلام ما من مولود الا وولد على فطرة الاسلام ثم ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة هل يمسحون فيها من جداء يعنى يبنى بريدته حتى تكونوا انتم تجدون عنها اى تقطعون عنها معناه كل مولود انما يولد فى مبدأ الخلقة واصل الجبله على الفطرة السليمة والطبع المتهى لقبول الدين فلوترك عليها استمرار على لزومها ولم يفرقها الى غير هذا لان هذا الدين حسنه موجود فى النفوس وانما يعبد عنه لآفة من الآفات البشرية والتقليد * بادن يار كشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد * سدا صحاب كهف روزى چند * بى نيكان گرفت و مردم شد * فان قلت ما معنى قوله عليه السلام ان الغلام الذى قتله الخضر طبع كافرا وقد قال كل مولود يولد على الفطرة قلت المراد بالفطرة استعداد لقبول الاسلام كما مر وذلك لا ينافى كونه شقيفاً جبليته او يراد بالفطرة قولهم بلى حين قال الله ألت بركم قال النوى لما كان ابواه مؤمنين كان هو مؤمناً ايضا فيجب تأويله بان معناه والله اعلم ان ذلك الغلام لو بلغ لكان كافرا انتهى ثم لا عبرة بالايمان الفطرى فى احكام الدنيا وانما يعتبر الايمان الشرعى المأمور به المكتسب بالارادة والفعل الا يرى انه يقول فأبواه يهودانه فهو مع وجود الايمان الفطرى فيه محكوم له بحكم ابويه الكافرين كما فى كشف الاسرار * قال بعض الكبار * هر آدمى كه باشد او را البته سه مذهب باشد يكى مذهب پدر و مادر و عوام شهر بود اينست ما من مولود الخ دوم مذهب پادشاه ولايت بود كه اگر پادشاه عادل باشد بيشتر اهل ولايت عادل شوند و اگر ظالم باشد ظالم شوند و اگر زاهد باشد زاهد شوند و اگر حكيم باشد حكيم شوند و اگر حنفى مذهب باشد حنفى شوند و اگر شافعى مذهب باشد شافعى شوند از جهت آنكه همه كس را قرب پادشاه مطلوب باشد و همه كس طالب ارادت و محبت پادشاه باشند اينست معنى الناس على دين ملوكهم سوم مذهب يار بود با كه صحبت دوستى مى ورزد هر آينه مذهب او كيرد و معنى شرط صحبت مشابهت بيرون و موافقت اندرون اينست معنى المرء على دين خليله عن المرء لا تسأل و أبصر قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

ونعم ما قيل * نفس از هم نفس بكير دخوى * بر حذر باش از لقاي خيبت * باد چون برفضاى بد كذرد * بوى بد كيرد از هواى خيبت (لا تبدل لخلق الله) تعليل للامر بلزوم فطرته تعالى لوجوب الامتنال به اى الصحة والاستقامة لتبديله بالاخلاق بموجبه وعدم ترتيب مقتضاه عليه بقبول الهوى واتباع وسوسة الشيطان وفى التأويلات النجمية لا تحويل لخالقه لانه خلقهم فطر الناس كلهم على التوحيد فأقام قلب من خلقه للتوحيد والسعادة وازاغ قلب من خلقه للالحاد والشقاوة انتهى يقول الفقير عالم الشهادة مرآة اللوح المحفوظ فلصورها تغير وتبدل واما رحم الامم فمرآة عالم الغيب ولا تبدل اصولها فى الحقيقة

ولذا السعيد سعيد في بطن امة والشقي شقي في بطن امة * مشكل ابد خلق وارتغير خلق * آنكه بالذات است
 كي زائل شود * اصل طبعست وهمه اخلاق فرع * فرع لا بد اصل را مائل شود * جعلنا الله واياكم من المداوين
 لمرض هذا القلب العليل لا يمن اذا صدمه الوعظ والتذكير قيل لا تبديل (ذلك) الدين المأمور باقامة الوجه له
 اوزوم فطرة الله المستفاد من الاغراء والفطرة ان فسرته بالملة والتذكير بتأويل المذكور او باعتبار انخير
 (الدين القيم) المستوي الذي لا عوج فيه وهو وصف بمعنى المستقيم المستوي (ولكن اكثر الناس) كفار مكة
 (لا يعلمون) استقامته فيخرفون عنه انحرافا وذلك لعدم تدبرهم وتفكرهم (منيبين اليه) حال من الضمير
 في الناصب المقدّر لفطرة الله اوفى اقم لعمومه للامة وما بينهما اعتراض وهو من اناب اذ ارجع مرة بعد اخرى
 والمعنى الزموا على الفطرة ووافقوا جوهركم للدين حال كونكم راجعين اليه تعالى والى كل ما امر به مقبلين عليه
 بالطاعة * شيخ ابو سعيد خراساني قدس سره فرموده كه انابت وجوع است از خلق بحق ومنيب اورا كويند كه
 جز حق سبحانه مرجعي نباشد * نوحى مرجعي همه را من رجوع بجا كه كنم * كرم نودر نيزيرى بخاروم چه كنم * قال
 اين عطاء قدس سره راجعين اليه من الكل خصوصاً من ظلمات النفوس مقيمين معه على حد آداب العبودية
 لا يفارقون عرصته بحال ولا يخافون سواء * قال ابراهيم بن ادهم قدس سره اذا صدق العبد في توبته صار منيباً
 لان الانابة تاتي بدرجة التوبة (واقوه) اى من مخالفة امره وهو عطف على الزموا المقدّر (واقموا الصلاة)
 أدوها في اوقاتها على شرائطها وحقوقها قال الراغب اقامة الشيء توفية حقه ولم يأمر تعالى بالصلاة حيث امر
 ولا مدح بها حيثما مدح الابلغ الاقامة تنبيهها على ان المقصود منها توفية شرائطها لا الاتيان بهيئاتها
 (ولا تكونوا من المشركين) المبذلين لفطرة الله تبديلا (وقال الكاشفي) ومباشيد از شرك آنرا نكند بترك نماز
 متعمدا خطاب باقت است در تيسير از شيخ محمد اسلم طوسى رحمه الله نقل ميكند كه حديثى بمن رسيده كه
 هر چه از من روايت كنند عرض كنيد بركاب خداى تعالى اكر موافق بود قبول كنيد من اين حديث را كه
 (من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر) خواستم كه بايتي از قرآن موافق كنم سى سال تأمل كردم تا اين آيه يافتم كه
 واقموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين (من الذين فرقوا دينهم) بدل من المشركين باعادة الجار والمعنى
 بالتفارسية * مباشيد از آنآ كه جدا كرده اند ويرا كنده ساخته دين خود را * وتفرقهم لدينهم اختلافهم فيما
 يعبدون على اختلاف احوالهم وقائده الابدال التحذير عن الانتماء الى ضرب من اضراب المشركين ببيان ان
 النكل على الضلال المبين (وكافوا شيعا) اى فرقا مختلفة بشايع كل منها اى يتابع امامها الذى هو اصل دينها
 (كل حزب) هر گروهى * قال فى القاموس الحزب جماعة الناس (بالمذهب) بما عندهم من الدين المعوج المؤسس
 على الزيف والزعم الباطل (فرحون) مسرورون ظنا منهم انه حق وأنى لهم ذلك * هر كسى را در خور مقدار
 خویش * هست نوعى خوشدلى در كار خویش * ميكند اثبات خویش ونفى غير *
 چه امام صومعه چه پيش دير * اعلم ان الدين عند الله الاسلام من لدن آدم عليه السلام الى يومنا هذا
 وان اختلفت الشرائع والاحكام بالنسبة الى الامم والاعصار وان الناس كانوا امة واحدة ثم صاروا فرقا
 مختلفة يهودا ونصارى ومجوسا وعبادى وثن وملك ونجم ونحو ذلك * وقد روى ان امة ابراهيم عليه السلام
 صارت بعده سبعين فرقة كلهم فى النار الا فرقة واحدة وهم الذين كانوا على ما كان عليه ابراهيم فى الاصول
 والفروع وان امة موسى عليه السلام صارت بعده احدى وسبعين فرقة كلهم فى النار الا واحدة كانت
 على اعتقاد موسى وعمله وان امة عيسى عليه السلام صارت بعده ثنتين وسبعين فرقة كلهم فى النار
 الا من وافقه فى اعتقاده وعمله وان امة محمد عليه السلام صارت بعده ثلاثا وسبعين فرقة كلهم فى النار الا فرقة
 واحدة وهم الذين كانوا على ما كان عليه رسول الله عليه الصلاة والسلام واحبابه وهم الفرقة الناجية وهذه
 الفرق الضالة كليات والاخرى المذاهب الزائفة كثيرة لا تحصى كما قال بعضهم * من در ولايت پارس صد
 مذهب يافتم كه آن صد مذهب باين هفتاد و سه مذهب هيچ تعلق ندارد و بهيچ وجه باين نماند پس وقتى كه دريك
 ولايت صد مذهب باشد جز آن هفتاد و سه مذهب نظر كن در عالم چند مذهب بود بدانكه اصل اين هفتاد
 و دو مذهب كه از اهل آتش اند شش مذهب است تشبيه وتعطيل وجبر و قدر و رفض و نصب اهل تشبيه خدا را
 بصفات ناسزا وصف كردند و بتخلوقات مائتد كردند و اهل تعطيل خدا را منكر شدند ونفى صفات خدا كردند

واهل جبر اختیار و فعل بند کازمانکر شدند و بندگی خود را بجد او نداشتند و اهل قدر خدایی خبر را
 بخود اضافه کردند و خود را خالق افعال خود گفتند و اهل رفض در دوستی علی رضی الله عنه غلو کردند
 و در حق صدیق و فاروق طعن کردند و گفتند که هر که بعد از محمد علیه السلام بلا فصل ناعلی بیعت نکردند و او را
 خلیفه و امام ندانستند از دایره ایمان بیرون رفتند و اهل نصب در دوستی صدیق و فاروق رضی الله عنهما
 غلو کردند و در حق علی طعن کردند و گفتند هر که بعد از محمد علیه السلام با صدیق بیعت نکردند و او را خلیفه
 و امام ندانستند از دایره ایمان بیرون رفتند و هر یک ازین فرقه شش گانه دوازده فرق شدند و هفتاد و هفت فرقه
 آمدند و این مذاهب حالا موجود است و جله از قرآن و احادیث میگویند و هر یک این چنین میگویند که
 از اول قرآن تا آخر قرآن بیان مذهب ماست اما مردم فهم نمیکنند و اصل خلاف از انجا پیدا آمد که مردمان
 شنیدند از انبیا علیهم السلام که این موجودات را خداوندی هست هر کسی در خداوندی و صفات خداوندی
 چیزی اعتقاد کردند و چنین گمان بردند که این جله دلائل ایشان راست و درست است و آن گمان ایشان خطا
 بود زیرا جله را اتفاق است که طریق العقل واحد چون طریق عقل دونی شاید هفتاد و سه و بلیکه زیاده کی
 روا باشد و این سخن ترا بیک حکایه معلوم شود چنانکه هیچ شبیه نمائند و حکایت آوردند که شهری بود که اهل
 آن شهر جله نابینا بود و حکایت پیل شنیده بودند میخواستند که پیل را مشاهده کنند و درین آرزوی بودند
 ناگاه روزی کاروانی رسید و در آن شهر فرو آمد و در آن کاروان پیلی بود اهل آن شهر شنیدند پیل آورده اند
 آنچه عاقلترین ایشان بودند گفتند که بیرون رویم و پیل را مشاهده کنیم جماعتی از آن شهر بیرون آمدند و نزدیک
 پیل آمدند یکی دست دراز کرد که پیل بدست وی آمد چیزی دید همچون سبزی این کس اعتقاد کرد
 که پیل همچون سبزی است و یکی دیگر دست دراز کرد و خرطوم پیل بدست او آمد چیزی دیدی همچون عمودی
 این کس اعتقاد کرد که پیل همچون عمود است و یکی دیگر دست دراز کرد و پشت پیل بدست وی آمد چیزی
 دید همچون تخت این کس اعتقاد کرد که پیل همچون تخت است و یکی دیگر دست دراز کرد و پای پیل بدست او
 آمد چیزی دید همچون عمادی این کس اعتقاد کرد که پیل همچون عماد است جله شادمان شدند و باز
 گشتند و بشهر در آمدند هر کسی محله خود رفتند سوال کردند که پیل را دیدید گفتند که دیدیم گفتند
 چگونه دیدید و چه شکل بود یکی در محله خود گفت پیل همچون سبزی بود و دیگری در محله خود گفت
 پیل همچون عمود بود و اهل هر محله چنانکه شنیدند اعتقاد کردند چون جله بیکدیگر رسیدند همه
 خلاف یکدیگر گفته بودند جله یکدیگر را منکر شدند و دلیل گفتن آغاز کردند هر یک با ثبات اعتقاد خود و نقلی
 اعتقاد دیگران کردند و آن دلیل را دلیل عقلی و نقلی نام نهادند یکی گفت که پیل را نقل کنند که در روز جنگ پیش
 لشکری دارند باید که پیل همچون سبزی باشد و دیگری گفت که نقل میکنند که پیل روز جنگ خود را بر لشکر
 خصم میزد و لشکر خصم بدین شکست میشود پس باید که پیل همچون عمودی باشد و دیگری گفت که نقل
 میکنند که پیل هزار من بار بر میدارد و زنجی بوی غی رسد پس باید که پیل همچون عمادی باشد و دیگری گفت
 نقل میکنند که چندین کس بر پیل مینشاند پس باید که پیل همچون تختی باشد اکنون تو با خود اندیشه
 کن که ایشان بدین دلائل هرگز بدلول که پیل است بکار رسند و بر تریب این مقدمات هرگز نتیجه راست را
 بجایانند جله عاقلان را اندک هر چندین ازین نوع دلیل بیشتر گویند از معرفت پیل دور افتند و هرگز بدلول که
 پیل است نرسند و این اختلاف از میان ایشان برخیزد و بلکه زیاده شود چون عنایت حق در رسد و یکی از میان
 ایشان پناشود و پیل را چنانکه پیل است بینند و بدانند و با ایشان گویند که این که شما از پیل حکایت
 میکنید چیزی از پیل دانستید و باقی دیگر ندانستید مرا خداوندی بیسار کر داند گویند ترا خیالست
 و دماغ تو خلل یافته است و دیوانگی ترا زجت می دهد و اگر نه بینا ما مییم کس سخن بینا را قبول نکنند مگر اندک
 باقی بر همان جهل مرکب اصرار نمایند و از آن رجوع نکنند و آنکه در میان ایشان سخن بینا را شنود و قبول
 کند و موافقت کند او را کافر نام نهند و لیس الخیر کالمعاینة اکنون مذاهب مختلفه را همچون می دان که
 شنیدی این موجودات را خداوندی هست و هر یک در ذات و صفات خداوندی چیزی اعتقاد کردند
 چون بایکدیگر حکایت کردند و قرآن و احادیث را آنچه موافق اعتقاد ایشان نبود تأویل کردند

و باعتبار خود راست کردند پس هر که از سر انصاف تا مل کند و تقلید و تعصب را بگذارد یسین داند که این جمله اعتقادات نه بدلیل نقلی و نه بدلیل عقلی درستست زیرا که دلائل عقلی و نقلی مقتضای یک اعتقاد بیش نباشد پس اعتقاد بجهل بلا دلیل است و جمله مقلدانند و از مقلد کی روا باشد که دیگر را کوید که او کراه و کافرست زیرا که در نادانی با همه برابرند پس مذهب مستقیم آنست که در روی تشبیه و تعطیل و جبر و قدر و رفض و نصب نباشد اسلام و در مذهب اهل سنت و جماعت است از جهت آنکه معنی سنت و جماعت آنست سنت رسول و عقیده الصحابة و اعتقاد صحابه آنست که خدا یکیست و موصوفست بصفات سزاو منزه است از صفات نامز او ذات و صفات او قدیمست و لا غیره کالواحد من العشرة و او را ضد و مثل و شریک و وزن و فرزند و حیز و مکان نیست و امکان ندارد که باشد و او از چیزی نیست و بر چیزی نیست و در چیزی نیست و بچیزی نیست بلکه همه چیز از وی است و قائم بوی است و باقی بوی است و او دیدنی نیست بچشم سر و دیدار او در دنیا جا نر نیست و در آخرت اهل بهشت را هر آنه خواهد بود و کلام او قدیمست و او فاعل مختارست و خالق خیر و شر و کفر و ایمانست و جز وی خالق دیگر نیست خالق عباد و افعال عبادست و عباد خالق افعال خود نیستند اما فاعل مختارند و هیچ صفتی ز صفات مخلوقات بوی نماند و هر چه در خاطر و وهم کسی آید از خیال و امثال که وی آنست وی آن نیست وی افرید کارانست لیس کتله شی و فعل او از علت و غرض پاک و منزه و هیچ چیزی بروی واجب نیست و فرستادن انبیاء از وی فضل است و انبیاء معصومند و غیر انبیاء کسی معصوم نیست و محمد علیه السلام ختم انبیاست و بهترین و داناترین آدمیانست و بعد از محمد علیه السلام ابوبکر خلیفه و امام بحق بود و بعد از ابوبکر عمر خلیفه و امام بحق بود و بعد از عثمان و امامت بعلی تمام شد و اجاع صحابه و اجاع علما بعد از صحابه جنتست و اجتهاد و قیاس از علما درست است و درین جمله که گفته شد ابو حنیفه و شافعی را اتفاقست * و اعلم ان الشیخین الکاملین من طائفة اهل الحق اسم احدهما الشیخ ابوالحسن الاشعری من نسل الصحابی ابی موسی الاشعری رضی الله عنه و من ذهب الی طریقته و اعتقد موافقا لمذهبه یسمونه الاشعریه و اسم الآخر الشیخ ابومنصور الماتریدی رحمه الله و کل من اعتقد موافقا لمذهب هذا الشیخ یسمونه الماتریدیة و مذهب ابی حنیفه موافق لمذهب الشیخ الثانی و ان جاء الشیخ الثانی بعد ابی حنیفه بمدة و مذهب الشافعی موافق لمذهب الشیخ الاول فی باب الاعتقاد و ان جاء بعد الشافعی بمدة و الماتریدیون حنفیون فی باب الاعمال کما ان الاشاعرة شافعیون فی باب الاعمال و التزام مذهب من المذاهب الحققة لازم لقوله تعالى اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولی الامر منکم و الاحتراز عن المذاهب الباطلة واجب لقوله تعالى و ما آتاکم الرسول فخذوه و ما نهاکم عنه فاتھوا * و قد نهی علیه السلام عن مجالسة اهل الاهواء و البدع و تبرأ منهم * و فی الحدیث یحیی قوم یمیتون السنة و یدغلون فی الدین فعلی اولئک لعنة الله و لعنة اللاعنین و الملائكة و الناس اجمعین و قد تفرق اهل التصوف علی ثلثی عشرة فرقة فواحدة منهم سنیون و هم الذین اتخا علیهم العلماء و البواقی بدعیون و هم الخلوئیة و الحمالیة و الاویسیة و الشمرخیة و الحبیبة و الخواریة و الاباحیة و المتکسلة و المتجالة و الواقیة و الالهامیة و کان الصحابة رضی الله عنهم من اهل الجذبة ببركة محبة النبی علیه السلام ثم انتشرت تلك الجذبة فی مشایخ الطریقة و تشعبت الی سلاسل كثيرة حتی ضعف و انقطعت عن کثیر منهم فبقوا رسمیین فی صورة الشیوخ بلا معنی ثم اتسب بعضهم الی قلندر و بعضهم الی حیدر و بعضهم الی ادهم الی غیر ذلك و فی زماننا هذا اهل الارشاد اقل من القلیل و یعلم اهل به شاهدین احدهما ظاهر و الآخر باطن فالظاهر استحكام الشریعة و الباطن السلوک علی البصرة فیری من یقتدی به و هو النبی علیه السلام و یجعله واسطة بینہ و بین الله حتی لا یمکن سلوکه علی العمی * قال بعض الکبار هر که در چنین وقت افتد که اعتقادات بسیمار و اختلافات بی شمار باشد یا دران شهر یا در ولایت دانایی نباشد مذهب مستقیم آنست که دوازده چیز را حرفت خود سازد که این دوازده چیز حرفت دانایانست و سبب نور و هدایت اول آنکه بانیگان صحبت دارد دوم آنکه فرمان برداری ایشان کند سوم آنکه از خدای راضی شود چهارم آنکه با خلق خدای صلح کند پنجم آنکه آزاری بخلق نرساند ششم آنکه اگر تواند راحت رساند این شش چیز است معنی التعظیم لاهر الله و الشفقة علی خلق الله هفتم متقی و برهیز کار و حلال خویش باشد هشتم ترک طمع و حرص کنندهم آنکه با هیچکس بد نکوید مکر و ضرورت و هرگز بخود کمان دانایی نبرد دهم آنکه اخلاق نیک

حاصل کند یا زدهم آنکه پیوسته برباضات و مجاهدات مشغول باشد و از دهم آنکه بی دعوی باشد و همیشه نیازمند بوده که اصل جمله سعادات و تخم جمله درجات این دوازده چیزست در هر که این دوازده چیز هست مردی از مردان خداست و رونده و سالک راه حق و در هر که این دوازده چیز نیست اگر صورت عوام دارد و در لباس خواصست دیواست و کراه کننده مردم است. الخناس الذی یوسوس فی صدور الناس من الجنة والناس * و فی التأویلات النجمية ولا تکتونوا من المشرکین الملتفتین الی غیر الله من الذین فرقوا دینهم الذی کانوا علیہ فی الفطرة التي فطر الناس علیہا من التجرید والتفرید والتوحید والمراقبة فی مجلس الانس والملازمة للحکامة مع الحق وکانوا شیعا ای صاروا فرقا فرقیقامنهم مالوا الی نعيم الجنان و فرقیقامنهم رغبوا فی نعيم الدنيا بالخذلان و فرقیقامنهم وقعوا فی شبکه الشیطان فساقتهم بترین حب الشهوات الی درکات النيران کل حزب من هؤلاء الفرق بجالسهم من مشتهی نفوسهم ومقتضى طبائعهم فرحون فجالوا فی میادین الغفلات واستغرقوا فی بحار الشهوات وظنوا بالظنون الکاذبة ان جذبتهم الی ما فیہ السعادة الجاذبة فاذا انکشف ضباب وقتهم واتشع سحاب جهدهم اقلب فرحهم تراوا ستیقنوا انهم کانوا فی ضلاله ولم یعرجوا الی اوطان الجماله کما قیل

سوف ترى اذا انجلي الغبار * أفرس تحتك ام حمار

(واذا مس الناس) و چون برسد آدمیان یعنی مشرکان مکدرا (ضرت) سوء حال من الجوع والقطع واحتباس المطر والمرض والفقر وغير ذلك من انواع البلاء قال فی المقدرات المس یقال فی کل ما ینال الانسان من اذى (دعوا ربهم) حال کونهم (منبیر الیه) راجعین الیه من دعاء غیره لعلهم انه لا فرج عند الاصنام ولا یقدر علی کشف ذلك عنهم غیر الله (ثم اذا اذاقهم) پس چون بچشاند ایشانرا (منه) من عنده (رحمة) خلاصا و عافیة من المضر النازل بهم وذلك بالسمعة والغنى والصحة ونحوها (اذ فریق منهم برهم یشرکون) ای فاجأ فریق منهم بالعود الی الاشرک برهم الذی عاقاهم * وبالفارسیة آنکاه کروهی از ایشان پیرو د کار خود شرک آرند یعنی در مقابلہ تجارت بلا چنین عمل کنند * وتخصیص هذا الفعل یعضمهم لمان بعضهم لیسوا كذلك کما فی قوله تعالى فلما نجاهم الی البر فخرجهم مقتصدای مقیم علی الطريق القصد او متوسط فی الکفر لا نزجاره فی الجملة (لیکفروا بما آتیناهم) اللام فیہ للعاقبة والمراد بالموصول نعمة الخلاص والعافیة (فتتعوا) ای بکفرکم قلیلا الی وقت آجاکم وهو التفات من الغیبة الی الخطاب * و فی کشف الاسرار کوی بر خورید و روز کار فراسر برید (فسوف تعلمون) عاقبة تمتعکم فی الآخرة وهی العقوبة و فی التأویلات النجمية یشیر الی طبیعة الانسان انها ممزوجة من هداية الروح واطاعته ومن ضلالة النفس وعصیانها وتمردھا فالناس اذا اظلمتھم الحمة ونالتهم الفتنة ومستهم البلیة انکسرت نفوسهم وسكنت دواعیها وتخلصت ارواحهم من اسر طمة شهواتها ورجعت علی وفق طبعها المجبولة علیہ الی الحضرة ورجعت النفوس ایضا بموافقة الارواح علی خلاف طباعها مضطربین فی دفع البلیة الی الله مستغنین بلطفه مستجیرین من محنهم مستکشفین للضرر فاذا جاد علیهم بکشف ما نالهم ونظر الیهم باللطف فیما اصابهم اذ فریق منهم وهم النفوس المقررة بعودون الی عادتهم المذمومة وطبیعتهم الدنیة وکفران النعمة لیکفروا بما آتیناهم من النعمة والرحمة ثم هددهم بقوله فمتعوا فسوف تعلمون جزاء ما تعملون علی وفق طباعکم اتباعا لھواکم (ام ازلنا) آیا فرستاده ایم (علیهم سلطانا) ای حجة واضحة کالکتاب (فہو یتکلم) تکلم دلالة کافی قوله تعالى هذا کاتبنا ینطق علیکم بالحق (بما کانوا یشرکون) ای باشراکهم بہ تعالی وصحته فتکون ماصدریة او بالامر الذی بسببہ یشرکون فی الوہیة فتکون موصولة والمراد بالاستفهام النبی والانکار ای لم تنزل علیهم ذلك وفيہ اشارة الی ان اعمال العباد اذا كانت مقرونة بالجنة المنزلة تکون حجة لھم وان كانت من نتائج طباع نفوسهم الخبیثة تـکون حجة علیهم فالعمل بالطبع ھوی وبالجنة ھدی فقد دخل فیہ افعال العباد صالحاتها وفساداتها وان کانوا لا یشرعون ذلك فیظنون بعض اعمالھم الخبیثة طبیعة من غیر سلطان یتکلم لھم بطیبھا ونعوذ بالله من الخوض فی الباطل واعتقاد انه امر تحتہ طائل * ترسم نرسی بکعبہ ای اعرابی * کینرہ کہ تو میروی بترکستان (واذا اذقنا الناس رحمة) ای نعمة وصحة وسعة (فرحوا بها) بطرا و أشرا لاجدا و شکرا و عزتھم الحیاة الدنیا و اعرضوا عن عبودية المولی (وان تصبھم سیئة) ای شدتہ من بلاء

وضيق (بما قدمت أيديهم) أي بشؤم معاصيهم (إذا هم يفتنون) فأجأوا القنوط واليأس من رحمة الله تعالى وبالفارسية آنگاه ایشان نوید و بجزع میکنند یعنی نه شکر میگذاردند در نعمت و نه صبر دارند بر محنت * وهذا وصف الغافلين المجبورين واما اهل المحبة والارادة فسواء نالوا ما يلائم الطبع اوقات غم ذلك فانهم لا يفرحون ولا يحزنون كما قال تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فلما كان بهم من قوة الاعتماد على الله تعالى لا يفتنون من الرحمة الظاهرة والباطنة ويرون التزلات من التلويينات فيرجعون الى الله بتصحيح الحالات بانواع الرياضات والمجاهدات ويصبرون الى ظهور التمكينات والترقيات * بصبر كوش دلا روز بهر فائده نيست * طبيب شربت تلخ از برای فائده ساخت (اولم پروا) اي ألم ينظروا ولم يشاهدوا (ان الله) الرزاق (يسبط الرزق لمن يشاء) اي يوسع له من يرى صلاحه في ذلك ويمتنع بالشكر (وبقدر) اي يضيقه لمن يرى نظام حاله في ذلك ويمتنع بالصبر ليستخرج منهم بذلك معلومه من الشكر والكفران والصبر والخزع فخالهم لا يشكرون في السراء ولا يتوقعون الثواب بالصبر في الضراء كالؤمنين * قال شقيق رحمه الله كما لا تستطيع ان تزيد في خلقك ولا في حياتك كذلك لا تستطيع ان تزيد في رزقك فلا تعب نفسك في طلب الرزق * رزق اكر بر آدمي عاشق نمی باشد چرا * از زمین کندم گریبان چال می آید چرا (ان في ذلك) المذکور من القبض والبسط (لايات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة قال ابو بكر محمد بن سابق

فكم قوى قوی في قلبه * مهذب الرأي عنه الرزق يحرف
وكم ضعيف ضعيف في قلبه * كانه من خليج البحر يغترف
هذا دليل على ان الاله * في الخلق سر خفي ليس يتكشف

(وحكى) انه مثل بعض العلماء ما الدليل على ان للعالم صانعا واحدا قال ثلاثة اشياء ذل اللبيب وقهر الاديب وسقم الطبيب قال في التأويلات النجمية الاشارة فيه الى ان لا يعقل العباد قلوبهم الا بالله لان ما يسوءهم ليس زواله الا من الله وما يسرهم ليس وجوده الا من الله فالبسطة الذي يسرهم ويونسهم منه وجوده والقبض الذي يسوءهم ويوحشهم منه حصوله فالواجب لزوم بابه بالاسرار وقطع الافكار عن الاغيار انتهى اذ لا يفيد للعاجز طلب مراد من عاجز مثله فلا بد من الطلب من القادر المطلق الذي هو الحق قال ابراهيم بن ادهم قدس سره طلبنا القدر فاستقبلنا الغنى وطلب الناس الغنى فاستقبلهم الفقر فعلى العاقل تحصيل سكون القلب والقضاء عن الارادات فان الله تعالى يفعل ما يريد على وفق علمه وحكمته * وفي الحديث انما يخشى المؤمن الفقر مخافة الافات على دينه فالمحفوظ في كل حال تحقيق دين الله المتعال وتحقيقه انما يحصل بالامتثال الى امر صاحب الدين وقد امر بالتوكل واليقين في باب الرزق فلا بد من الاثمار واخراج الافكار من القلب فان من شك في رازقه فقد شك في خالقه (كما حكى) ان معروف الكرخي قدس سره اقتدى بامام فساءله الامام بعد الصلاة وقال له من اين تأكل يا معروف فقال معروف اصبر يا امام حتى اقضى ما صليت خلفك ثم اجيب فان الشاك في الرزق شاك في الخالق ولا يجوز اقتداء المؤمن الموقن بالتردد المتردد ولذا قال تعالى لقوم يؤمنون فان غير المؤمن لا يعرف الايات ولا يقدر على الاستدلال بالدلالات فيبقى في الشك والتردد والظلمات قال هرم لا ويسر الله عنه اين تاهري ان اكون قافوا الى الشام فقال هرم كيف المعيشة بها قال اويس اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فاختفها العظة اي لان العظة كالحصر لا يصيد الا الحى والقلب الذي خالطه الشك بمثابة الميت فلا يفيد التنبية نسأل الله سبحانه ان يوظفنا من سنة الغفلة ولا يجعلنا من المعذبين بعذاب الجهالة انه الكريم الرؤوف الرحيم (فات) اعطايامن بسطة الرزق (ذا القربى) صاحب القرابة (حقه) من الصلة والصدقة وسائر المبرات يحجب ابو حنيفة رحمه الله بهذه الآية على وجوب النفقة لذوى الارحام المحارم عند الاحتياج وبقية الشافعي على ابن الم فلا يوجب النفقة الا على الولد والوالدين لوجود الولاد (والمسكين وابن السبيل) ما يستحقانه من الصدقة والاعانة والضيافة فان ابن السبيل هو الضيف كما في كشف الاسرار قال في التأويلات النجمية يشير الى ان القرابة على قسمين قرابة النسب وقرابة الدين فقرابة الدين اعمس وبالمرعاة احق وهم الاخوان في الله والاولاد من صلب الولاية من اهل الارادة الذين تمسكوا باذيال الاكابر منقطعين الى الله مشتغلين بطلب الله متجردين عن الدنيا غير مستغنيين بطلب المعيشة فالواجب على الاغنياء بالله القيام باداء حقوقهم فيما يكون لهم عوناً

على الاشتغال بمواجب الطلب بفرغ القلب والمسكين من يكون محررا من صدق الطلب وهو من اهل الطاعة
 والعبادة او طالب العلم فعاوته بقدر الامكان وحسب الحال واجب وابن السبيل وهو السافر والضعيف فحقه
 القيام بشأنه بحكم الوقت فمن يكون همه في الطلب اعلى فهو من اقارب ذوى القربى وبانبار الوقت عليه اولى
 فحقه آكد وتفقداه اوجب انتهى * قال في كشف الاسرار قرابت دين سزاوارترست بمواساة از قرابت نسب
 مجرد زیرا که قرابت نسب بریده گردد و قرابت دین روانیست که هرگز بریده گردد اینست که مصطفی علیه السلام
 گفت کل نسب و سبب یقطع الانسبی و سببی قرابت دین است که سید عالم صلوات الله علیه و سلامه اضافت
 با خود کرد و دود بندار از نزد یکان و خویشان خود شمرد بحکم این آیت و هر که روی بعبادة الله ارد و بر وظائف
 طاعات مواظبت نماید و نعمت مراقبت بر سر دارد و در وقت ذکر الله نشیند چنانکه با کسب و تجارت نبرد از د
 و طلب معیشت نکند کما قال تعالى رجال لا تلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله او را بر مسلمانان حق مواسات
 واجب شود او را مراعات کنند و دلی از ضرورت قوت فارغ دارند چنانکه رسول خدا کرد با اصحاب صفه
 و ایشان بودند که در صفه پیغمبر وطن داشتند و صفه پیغمبر جایست بمدينه که آثار با خوانند از مدينه
 تا انجاد و فرسنگ است رسول خدا روزی ما حضری در پیش داشت و بعضی اهل بیت خویش را گفت
 لا اعطیکم و ادع اصحاب الصفه تطوی بطونهم من الجوع این اصحاب صفه چهل تن بودند از دنیا بیگاری
 اعراض کرده و از طلب معیشت برخاسته و با عبادت و ذکر الله پرداخته و بر قنوت و تجرید روز بسر آورده
 و بیشترین ایشان برهنه بودند و خوشتر را در میان پنهان کرده چون وقت نماز بودی آنکروه که جمله داشتند
 نماز کردند آنکه جامه بر دیگران دادندی و اصل مذهب تصوف از ایشان گرفته اند از دنیا اعراض کردن
 و از راه خصومت برخاستن و بر فوق زیستن و بیافته قناعت کردن و از حرص و شره بگذاشتن (قال الشيخ
 سعدی) براوج فلک چون بر درجه باز * که بر شهرش بسته سنگ آرز * ندارند تن بروران آکھی *
 که بر معده باشد ز حکمت تنی (ذلک) ای ایستاء الحق و اخراجه من المال (خیر) من الامساک (لذین یریدون
 وجه الله) ای یقصدون بمعروفهم ایاه تعالی خالصا فیکون الوجه بمعنى الذات اوجهه التقرب الیه لاجهة
 اخرى من الاغراض و الاعراض فیکون بمعنى الجهة * قال فی كشف الاسرار المرید هو الذی یؤثر حق الله
 علی نفسه جنید قدس الله روحه مرید را وصیت میکرد و گفت چنان کن که خلق را با رحمت باشی و خود را
 بلا که مؤمنان و دوستان از الله بر خلق رحمت آند و چنان کن که در سایه صفات خود نه نشینی تا دیگران
 در سایه تو بیایند * ذوالنون مصری را بر رسیدند که مرید کیست و مراد کیست گفت المرید یطلب والمراد
 یرب مرید می طلبد و از و صد هزار نیاز و مرادی که برزد و او را صد هزار نیاز مرید بادل سوزان مراد با مقصود
 بر بساط خندان مرید در خبر آو میختم مراد در عیان آمیخته * پیرا بر رسیدند مرید به یا مراد از حقیقت تفرد
 جواب داد که لا مرید و لا مراد و لا خبر و لا استخبار و لا حد و لا رسم و هو الکل بالکل این چنانست که گویند *
 این جای نه عشقت نه شوق نه یار * خود جله تویی خصومت از ره بردار (واولئک) آن گروه منتقدان
 (هم المفلحون) الفائزون بالمطلوب فی الآخرة حيث حصلوا بما بسط لهم النعم المقیم والمعنی لهم فی الدنیا خیر و هو
 البرکة فی مالهم لان اخراج الزکاة یرزق فی المال * زکات مال بدرکن که فضله زورزا * چو باغبان ببرد بیشتر دهد
 آنکور * و فی الآخرة یصیر اطاعة ربه فی اخراج الصدقة من الفائزین بالجنة * تو آنکرا چو دل و دست
 کامرانت هست * بخور بخش که دنیا و آخرت بردی * وعن علی رضی الله عنه ان المال حرث الدنیا والعمل
 الصالح حرث الآخرة و قد یجمعهما الله لا قوام و کان لقمان اذا مر بالاغنیاء یقول یا اهل النعم لا تنسوا النعم
 الا کبر و اذا مر بالفقراء یقول ایاکم ان تغبنوا مرتین وعن علی رضی الله عنه فرض فی اموال الاغنیاء اقوات
 الفقراء فاجاع فقیر الایمان غنی والله یسألهم عن ذلك قال بعضهم اول ما فرض الصوم علی الاغنیاء لاجل
 الفقراء فی زمن الملك طهمورث ثالث ملوک بنی آدم وقع القحط فی زمانه فامر الاغنیاء بطعام واحد بعد غروب
 الشمس و بامساکهم بالنهار شفقة علی الفقراء و ایشاراعلیهم بطعام النهار و تعبدوا و تواضعوا لله تعالی * تو آنکرا را
 و غفست و بذل و مهمانی * زکاة و فطره و اعتاق و هدی و قربانی * تو کی بدولت ایشان رسی که تتوانی *
 جز این دور رکعت و آن هم بصد بریشانی * شرف نفس بچو دست و کرامت بسجود * هر که این هر دو ندارد

عدمش به زوجود (وما) چیزی که وآچه (آیتیم) می دهید (من ربوا) کتب بالواللثغیم علی لغة من یفهم
 فی امثاله من الصلوة والزکوة والتنبیه علی اصله لانه من ربایر بوزاد وزیدت الالف تشبیهها بواو الجمع وهی الزیادة
 فی المقدار بان یباع احد مطعوم بمطعوم اوقد بنقد با کثرته من جنسه ویقال له ربنا الفضل اوفی الاجل بان
 یباع احدهما مالی اجل ویقال له ربنا النساء وکلاهما محترم والمعنی من زیادة خالیة من العوض عند المعاملة
 (لیربو فی اموال الناس) لیزید ویزکو فی اموالهم یعنی تا زیادت در مال سود خوران بدید آید (فلایربو عند الله)
 لایزید عنده ولا یبارک له فیه کما قال تعالی یمحق الله الربا وقال بعضهم المراد بالربا فی الآیة هو ان یعطى الرجل
 العطیة أو یمدی الهدیة ویناب ما هو افضل منها فهذا ربا بحلال جائز ولكن لا یناب علیه فی القیامة لانه لم یرده وجه
 الله وهذا کان حراما للنبی علیه السلام لقوله تعالی ولا تخذلوا ولا تعطوا الا ما اذن الله ولا تعطوا الا ما اذن الله
 فی کشف الاسرار یمحق الله الفقیر قوله تعالی من ربایر بشری الی انه لو قال المعطى للاخذ انما اعطى هذا المال ایاک
 علی انه ربا وجعله فی حل لایکون حلالا ولا یمخرج عن کونه ربا لان ما کان حراما بتعزیم الله تعالی لایکون
 حلالا بتجلیل غیره والی ان المعطى والاخذ سواء فی الوعیید الا اذا كانت الضرورة قویة فی جانب المعطى فلم
 یجذبنا من الاخذ بطریق الربا بان لا یقرضه احد بغير معاوضة (وما آتیتهم من زکوة) مفروضة او صدقة سمیت
 زکاة لانها تزکو وتتمو (تریدون وجه الله) یتبتغون به وجهه خالصا ای ثوابه ورضاه لا ثواب غیره ورضاه بان
 یکون ریا وسعة (فاولئک هم المضعفون) ای ذوا الاضعاف من الثواب کما قال تعالی ویربى الصدقات ونظیر
 المضعف المقوی لذوی القوة والموسر لذوی البسار والذین اضعفوا ثوابهم واموالهم ببركة الزکاة وانما قال
 فاولئک هم المضعفون فعدل عن الخطاب الی الاخبار اجماع الی انه لم یخص به المخاطبون بل هو عام فی جمیع المكلفین
 الی قیام الساعة قال سهل رحمه الله وقع التضعیف لارادة وجه الله به لا بایاتاء الزکاة وزکاة البدن فی تطهیره
 من المعاصی وزکاة المال فی تطهیره من الشبهات وفى التأویلات النجمیة بشری الی ان فی اتفاق المال فی سبیل
 الله تزکوة النفس عن لوث حب الدنیا کما کان حال ابی بکر رضی الله عنه حیث تجرد عن ماله تزکوة لنفسه کما اخبر
 الله تعالی عن حاله بقوله وسیجنبها الاتقی الذی یؤتی ماله یتزکی ومالا حد عنده من نعمة تجزى الا بغناء وجهه ربه
 الاعلی ای شوق الی لقاء ربه فاولئک هم المضعفون ای یعطون اضعاف ما یرجون ویتبتغون لانهم بقدر همهمهم
 وحسب نظرهم المحدث یرجون والله تعالی بحسب احسانه وکرمه القدیم یعطى عطاء غیر منقطع انتهى * واعلم
 ان المال عاریة مستردة فی ید الانسان ولا احد اجهل بمن لا یتخذ نفسه من العذاب الدائم بما لا ینقی فی یده وقد
 تکفل الله باعواض المنفق (وفی المننوی) کفت یغمبر که دائم بهر بند * دوفرشته خوش منادی
 میکنند * کای خدا یا منفق از اسیر دار * هر در مشا از اعوض ده صد هزار * ای خدا یا مسکنا را
 در جهان * تومده از زبان اندر زبان * کر نما ند از جود در دست تو مال * کی کند فضل الهت پایمال *
 هر که کار کرد دنا بارش تجی * لیکش اندر مزرعه باشد بهی * وانکه در انبار ماند و صرفه کرد *
 اشپش و موش و حواذیناش خورد (وفی البستان) پریشان کن امروز کنجینه جست * که فردا
 کلبدش نه در دست تست * تو با خود بپر توشه خوشتن * که شفقت نیاید ز فرزند وزن * کنون
 بر کف و دست نه هر چه هست * که فردا بدندان کزی پشت دست * بحال دل خستگان در نکر *
 که روزی دلت خسته باشد مکر * فرو ماند کار از درون شاد کن * ز روز فرو ماند کی یاد کن *
 نه خواهند بر در دیکران * بشکرانه خواهند از در مران (الله) وحده (الذی خلقکم) أوجدکم من العدم
 ولم تکنوا شیأ (ثم رزقکم) اطعمکم ما عشتم ودمتم فی الدنیا * قال فی کشف الاسرار یکی را روزی وجود
 ارزاقست و یکی را شهود رزاق عامة خلق در بند روزی و تنی معده اند طعام و شراب میخوانند و اهل
 خصوص روزی دل خواهند توفیق طاعات و اخلاص عبادات دون همت کسی باشد که همت وی همه آن
 نان بود شربتی آب * من کانت همته ما یا کل قیمته ما یمخرج منه نیکو سخن که آن جوان گرد گفت * ای توانگر
 بکنج خر سندی * زین بخیلان کنار * کبر و کار * این بخیلان عهد ماهمه بار * راح خوردند
 و مستراح انبار (ثم یمیتکم) وقت انتضاء آجالکم (ثم یحییکم) فی النفخة الاخرة لیجازیکم بما علمتم فی الدنیا
 من الخیر و الشر فهو المختص بهذه الاشیاء (هل من شرکائکم) اللاتی زعتم انها شرکاء الله (من یفعل من ذلکم)

اى الخلق والرزق والامانة والاحياء (من شئ) اى لا يفعل احد شيئا من تلك الافعال * چون از هيكل دام
 ان كار نيادش بنابر اشرىك كرتن نشايد * ومن الاولى والثانية تفيد ان شيعو الحكم في جنس الشركاء والافعال
 والثالثة مزيدة لتعميم المنى وكل منها مستعملة للتأكيـد لتجيز الشركاء (سبحانه) تنزهه تنزيهاً بليغاً (وتعالى)
 تعالماً كبيراً (عما يشركون) عن اشرالك المشركين وفي التأويلات النجمية الله الذى خلقكم من العدم باخراجهكم
 الى عالم الارواح ثم رزقكم استماع كلامه بلا واسطة عند خطابه ألت بربكم وهو رزق آذانكم ورزق ابصاركم
 مشاهدة شواهد ربوبيته ورزق قلوبكم فهم خطابه ودرك مراده من خطابه ورزق ألسنتكم اجابة سؤاله
 والشهادة بتوحيده ثم يبينكم بنور الايمان والايقان والعرفان هل من شركاكنكم من الاصنام والانام من يفعل
 من ذلكم من شئ سبحانه وتعالى منزله بذاته وصفاته عما يشركون اعداؤه بطريق عبادة الاصنام واولياؤه
 بطريق عبادة الهوى انتهى وفي الحديث القدسي انا اغنى الشركاء عن الشرك يعنى انا اكر استغناء عن العمل
 الذى فيه شركاء لغيرى فافعل للزيادة المطلقة من غير ان يكون فى المضاف اليه شئ مما يكون فى المضاف ويجوز
 ان يكون للزيادة على من اضيف اليه يعنى انا اكر الشركاء استغناء وذلك لانهم قد ثبت لهم الاستغناء في بعض
 الاوقات والاحتياج في بعضها والله تعالى مستغن في جميع الاوقات من عمل عملا شرك فيه معى غيرى تركه
 وشركه بفتح الكاف اى مع شريكه والضمير فى تركه لمن يعنى ان المرائى فى طاعته آثم لا ثواب له فيها
 قيل الشرك على اقسام اعظمها اعتقاد شرك لله فى الذات وبلية اعتقاد شرك لله فى الفعل كقول من يقول
 العباد خالقون افعالهم الاختيارية وبلية الشرك فى العبادة وهو الرياء وهذا هو المراد فى الحديث قال الشيخ
 ابو حامد رحمه الله اذا كان مع الرياء قصد الثواب راجحاً فالذى فطنه والعلم عند الله ان لا يحبط اصل الثواب
 ولكن ينقص منه فـيكون الحديث محمولاً على ما اذا تساوى القصد ان او يكون قصد الرياء ارجح قال الشيخ
 الكلاباذى رحمه الله العمل اذا صح فى اوله لم يضره فساد بعد ولا يحبطه شئ دون الشرك لان الرياء هو ما يفعل
 العبد من اوله ليرابى به الناس ويكون ذلك قصده ومراده عند اهل السنة والجماعة لقوله تعالى خلطوا عملاً
 صالحوا وآخر سيئاً ولو كان الامر على ما زعم المعتزلة من احباط الطاعات بالمعاصى لم يجز اختلاطها واجتماعها
 كذا فى شرح المشارق لابن الملك قال فى الاشياء نقلها عن التنازع خاتمة الافتتاح الصلاة خالصاً لله تعالى ثم دخل
 فى قلبه الرياء فهو على ما افتتح والرياء انه لو خلا عن الناس لا يصلى ولو كان مع الناس يصلى فاما لو صلى مع الناس
 يحسنها ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان ولا يدخل الرياء فى الصوم انتهى
 فعلى العاقل ان يجتهد فى طريق الكشف والعيان حتى يلاحظ الله تعالى فى كل فعل باشره من مأموراته
 ولا يلاحظ غيره من مخلوقاته الا يرى ان الراعى اذا صلى عند الاغنام لا يلتفت اليها اذ وجودها وعدمها سواء
 فالرياء اما هو الله تعالى خلق العبد وخلق القدرة على الحركة ورزقه القيام بامره فـيكون معنى الشركه *
 اكر جـز بحق مبرود جاداه * در آتش فتاند سجادهات * نسال الله سبحانه وتعالى الخلاص
 من الاغيار واخراج الملاحظات والافكار من القلب الذى خلق للتوجه اليه والحضور لديه * ترابكوه ردل
 كرده اندامات دار * زرد دامنات حق رانكاه دار مخضب (ظهر الفساد) شاع (فى البر) كالجذب
 وقلة التبات والريح فى التجارات والربع فى الزراعات والدرو والتسلسل فى الحيوانات ومحى البركات من كل شئ
 ووقوع الموتان بضم الميم كبطان الموت الشائع فى المشاسية وظهور الوباء والطاعون فى الناس وكثرة الحرق
 بفتح تين اسم من الاحراق وغلبة الاعداء ووجود الفتن والحرب ونحو ذلك من المضار (والبحر) كالغرق بفتح تين
 اسم من الاغراق وعى دواب البحر بانقذاع المطرفان المطر لها كالكلل لانسان واحقاق الغواصين اى خبيثتهم
 من التلولو فانه يتكون من مطر نيسان فاذا انقطع لم يبق فيه ديانته انه اذا اتى الربيع يكثر هبوب الرياح وترتفع
 الامواج ويضطرب البحر فاذا كان الثامن عشر من نيسان خرجت الاصداف من قعور بحر الهند وفارس
 ولها اصوات وقعقة وبوسط كل صدفة دوية صغيرة وضعتا الصدفة لها كالخنجين وكالسور تجصن
 به من عدو مسلط عليها وهو سرطان البحر فربما تفتح اجنتها تدم الهواء فيدخل السرطان مقصيه بينهما
 وبأكلها ويربما يحيل السرطان فى اكلها بحيلة دقيقة وهوان يحمل فى مقصيه جرداً مقدراً كبندقة الطين وبراقب
 دابة الصدف حتى تشق عن جناحيها فيلقى السرطان الحجر بين صفحتي الصدفة فلا تنطبق فياً كاهافى الثامن

عشر من نيسان لاسبق صدفة في قعور البحار المعروفة بالدر الاصداف على وجه الماء وتفتحت على وجه بصير
وجه الماء ابيض كاللؤلؤ وتأتي بحبابة بمطر عظيم ثم تنشق الحبابة وقد وقع في جوف كل صدفة ما قدر الله
تعالى واختار من القطر اما قطرة واحدة واما اثنتان واما ثلاث وهلم جرا الى المائة والمائتين وفوق ذلك ثم تنطبق
الاصداف وتلحم وتموت الدابة التي كانت في جوف الصدفة في الحال وترسب الاصداف الى قعر البحر حتى
لا يجر كها الماء فيفسد ما في بطنها وتلحم صفحات الصدفة الحما بالغا حتى لا يدخل الى الدرة ماء البحر فيفسدها
وافضل الدر المتكون في هذه الاصداف القطرة الواحدة ثم الاثنتان ثم الثلاث وكلما قل العدد كان اكبر جسما
واعظم قيمة وكلما كثر العدد كان اصغر جسما وارضى قبة والمتكون من قطرة واحدة هي الدرة اليتيمة التي لا قيمة
لها والاخرى ان بعد لها * زابر افكند قطرة سوى يم * زصلب او فتد نطفة در شكم * ازان قطره لؤلؤى لا لا كند *
وزين صورتي سر وبالا كند * فالصدفة تنقلب الى ثلاثة اطوار في الاول طور الحيوانية فاذا وقع القطر فيها ماتت
الدوية وصارت في طور الحجرية ولذلك غاصت الى القرار وهذا طبع الحجر وهو الطور الثاني وفي الطور الثالث
وهو الطور النباتي تنرس في قرار البحر وتمتد عروقها كالشجرة ذلك تقدير العزيز العليم ولمدة جلها وانعقادها
وقت معلوم وموسم يجتمع فيه الغواصون والتجار لاسـ تخراج ذلك هذا في البحر واما في البر في النامن عشر من
نيسان يخرج فراخ الحيات التي ولدت في تلك السنة وتصير من بطن الارض الى وجهها كالاصداف
في البحر وتفتح افواهها نحو السماء كما فتحت الاصداف فتنزل من قطر السماء في فيها اطبقت فها عليه ودخلت
بطن الارض فاذا تم حل الصدف في البحر وصار لؤلؤا شفافا صار ما دخل في فم فراخ الحيات داء وسما فالما
واحد والاربعية مختلفة والقدرة صالحة لكل شئ وقد قيل في هذا المعنى

ارى الاحسان عند الحزينا * وعند الذل منقصة وذما

كقطر الماء في الاصداف درنا * وفي جوف الافاعي صار سما

كذا في خريدة العجائب وفريدة الغرائب للشيخ العلامة ابي حفص الوردى رحمه الله قال في التأويلات النجمية
يشير الى بر النفس وبحر القلب وفساد النفس باكل الحرام وارتكاب المخطورات وتتبع الشهوات وفساد القلب
بالعائد السوء ولزوم الشهوات والتسلل بالاهواء والبذع والانصاف بالاوصاف الذميمة وحب الدنيا وزينتها
وطلب شهواتها ومنافعتها ومن اعظم فساد القلب عقد الاصرار على المخالفات كما ان من اعظم الخيرات صحة
العزم على التوجه الى الحق والاعراض عن الباطل انتهى وايضا البرلسان علماء الظاهر وفساده بالتأويلات
الفاسدة والبحرلسان علماء الباطن وفساده بالدعاوى الباطلة (ع) ما غايد به نشانها ميدهند (بما كسبت
ايدى الناس) اى بسبب شؤم المعاصى التي كسبها الناس في البر والبحر بمزاولة الايدى غالبها فيه اشارة
الى ان الكسب من العبد والتقدير والخلق من الله تعالى فالطاعة كالشمس المنيرة تنشر انوارها في الآفاق
فكذا الطاعة تسرى بركاتها الى الاقطار فهي من تأثيرات لطفه تعالى والمعصية كالليلية المظلمة فكما ان الليلة
تحيط ظلمتها بالجوانب فكذا المعصية تنفرد شأمتها الى الاقارب والاجانب فهي من تأثيرات قهره تعالى واقل
فساد ظهر في البر قتل قاييل اخاه هابيل وفي البحر اخذ الجلندى الملك كلى سفينة غضبا وفي المثل اعظم من ابن
الجلندى بزيادة ابن كافي انسان العيون وكان من اجداد الجلاج بينه وبينه سبعون جدًا وكانت الارض خضرة
محببة بنضارتها لايابى ابن آدم شجرة الاوجد عليها ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا تصد الاسود البقر فلما وقع
قتل المذكور تغير ما على الارض وشاكت الاشجار اى صارت ذات شوك وصار ماء البحر ملحا مرًا جدا وقصد
بعض الحيوان بعضها وتعلقت شوكه بنى فلعنها فقالت لا تلعننى فاني ظهرت من شؤم ذنوب الادميين
يقول الفقير * چون عمل نيكو بود كه امد * چون كه زشت آيد برويد خارزار * كريد و كرينك
باشد كارنو * هر چه كارى بدروى انجام كار (ليذيقهم بعض الذى عملوا) اللام للعلة والذوق وجود
الطعم بالقسم وكثراسته معاله في العذاب يعنى افسد الله اسباب دينهم بسوء صنيعهم ليذيقهم بعض جزاء
ما عملوا من الذنوب والاعراض عن الحق ويعذبهم بالبأساء والضراء والمصائب وانما قال بعض لان تمام الجزاء
في الآخرة ويجوز ان يكون اللام للعاقبة اى كان عاقبة ظهور الشرور منهم ذلك نفوذ بالله من سوء العاقبة
(لعلهم يرجعون) عما كنوا عليه من الشر والاعصا والغفلات وتتبع الشهوات وتضييع الاوقات

الى التوحيد والطاعة وطلب الحق والجهد في عبوديته وتعظيم الشرع والتأسف على ما فات وهذا كقوله تعالى ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون اى يتعظون فلم يتعظوا فقيه تنبيه على ان الله تعالى انما يقضى بالجدوبة ونقص الثمرات والنبات لظفا من جناحه في رجوع الخلق عن المعصية

* بارهاوشد ز تو او از فضل * باز كيرد ازى اظهار عدل * تا پشيمان ميشوى از كاربد * تاحيا دلرى ز الله الصمد * اعلم ان الله تعالى غير شوم المعصية اشياء كثيرة غير صورة ابليس واسمه وكان اسمه الحارث وعزازيل فسماه ابليس وغير لون حام بن نوح بسبب انه نظر الى سوء ابيه فضحك وكان ابوه نوح نائما فاخبر بذلك فدعا عليه فسقوده الله تعالى فتولد منه الهند والحبشة وغير الصورة على قوم موسى فصيرهم قردة وعلى قوم عيسى فصيرهم خنازير وغير ماء القبط وما لهم فصيرهم مادما وحجرا وغير العلم على امية بن ابى الصلت وكان من بقاء العرب حيث كان نائما فاما طائر وأدخل منقاره فيه فلما استيقظ نسي جميع علومه وغير اللسان على رجل بسبب العقوق حيث نلدته والدته فلم يجب فصار أخرس وغير الايمان على برصيصا بسبب شرب الخمر والزنى بعد ما عبد الله تعالى مائتين وعشرين سنة الى غير ذلك وقد قال كعب الاحبار لما ابط الله تعالى آدم عليه السلام جاءه ميكائيل بشئ من حب الخنطة وقال هذا رزقك ورزق اولادك قم فاضرب الارض وابذر البذر قال ولم يزل الحب من عهد آدم الى زمن ادريس عليهما السلام كبينة النعام فلما كفر الناس نقص الى بيضة الدجاجة ثم الى بيضة الحمامة ثم الى قدر البندقة وكان في زمن عزير عليه السلام على قدر الحصاة وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة ان ظهور الفاحشة في قوم واعلانها سبب لفشو الطاعون والابواب * ونقص الميزان والمكيال سبب للقطعة وشدة المؤونة وجور السلطان * ومنع الزكاة سبب لاقطاع المطر ولولا البهائم لم يطرأ ونقص عهد الله وعهد رسوله سبب لتسلط العدو * واخذ الاموال من ايدى الناس وعدم حكم الائمة بكتاب الله سبب لوقوع السيف والقتال بين الناس * وكل الاسباب للزلة والخسف فضرر البعض يسرى الى الجميع ولذا يقال من اذنب ذنبا جمع الخلق من الانس والدواب والوحوش والطيور والذرخصاؤه يوم القيامة فلا بد من الرجوع الى الله تعالى بالتوبة والطاعة والاصلاح فان فيه الفوز والفلاح قال ذوالنون المصرى قدس سره رأيت رجلا احدى رجله خارجة من صومعته يسبل منها الصديد فسألته عن ذلك فقال زارتنى امرأة فنامت يجنب صومعتى فخلعتنى نفسى على ان ازل عليها بالفجور فسادتني احدى رجلى دون الاخرى فخلعت ان لا تصبى ابدا وهذا حقيقة التوبة والندامة نسأل الله العفو والعافية والسلامه * توبه كردم حقيقت با خدا * نشكمن تا جان شدن از تن جدا * كذا فى المنوى تقلا عن اسان نصح (قل)

يا محمد (سيروا) أيها المشركون وسافروا (فى الارض) فى ارض الامم المعذبة (فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) اى آخر أمر من كان قبلكم والنظر على وجهين يقال نظرا اليه اذا نظرت بعينه ونظرا فيه اذا تفكر قلبه وههنا قال فانظروا ولم يقل اليه اوفيه ليدل على مشاهدة الآثار ومطالعة الاحوال (كان اكثرهم مشركين) اى كان اكثر الذين من قبل مشركين فاهلكوا بشركهم وهو استئناف للدلالة على ان ما اصابهم لفشو الشرك فيما بينهم او كان الشرك في اكثرهم وما دونه من المعاصي فى قليل منهم فاذا اصابهم العذاب بسبب شركهم ومعاصيهم فليحذر من كان على صفتهم من مشركى قريش وغيرهم ان اصرأوا على ذلك (فاقم) عدل يا محمد (وجهك للدين القيم) البليغ الاستقامة الذى ليس فيه عوج اصلا وهو دين الاسلام وقد سبق معنى اقامة الوجه للدين فى هذه السورة (من قبل ان ياتى يوم) يوم القيامة (لا مرد له) لا يدر احد على رده ولا يتقنع نفسا ايمانها حينئذ (من الله) متعلق بأتى او يمر دانه مصدر على معنى لا يرد الله تعالى لتعلق ارادته القديمة بجميعه وقد وعد ولا خلف فى وعده (يومئذ) اى يوم القيامة بعد محاسبة الله اهل الموقف (يصدعون) اصلا يتصدعون فادغم التاء فى الصلاد وشدت الصدع الشق فى الاجسام الصلبة كالزجاج والحديد ونحوهما ومنه استعير صدع الامر اى فصله والصداع وهو الانشقاق فى الرأس من الوجع ومنه الصديق للفجر لانه ينشق من الليل والمعنى يتفردون فريق فى الجنة وفريق فى السعير كما قال (من) هر كه (كفر) بالله فى الدنيا (فعليه) لاعلى غيره (كفره) وبال كفره وجزاؤه وهو النار المؤبدة (ومن) هر كه (عمل صالحا) وحده وعمل بالطاعة الخالصة بعد التوحيد * وبالفارسية كارستوده كند (فلا نفسهم) وحدها (يعهدون) اصل المهد اصلاص المصنع للصبي

ثم استعير لغيره كما في كشف الاسرار يستون منزلا في الجنة ويفرشون ويهبطون وبالفارسية خويشتن را
 نشستگاه سازد در بهشت وبساط می کستراند * ومن التهديد تمهيد المضاجع في القبور فان بالعمل الصالح
 يصلح منزل القبور وماوى الجنة * يروى ان بعض اهل القبور في برزخ محمود مفروش فيه الریحان وموسد فيه
 السندس والاسثيرق الى يوم القيامة وفي الحديث ان عمل الانسان يدفن معه في قبره فان كان العمل كريما اكرم
 صاحبه وان كان لثما اسلمه اى ان كان عملا صالحا اُنس صاحبه وبشره ووسع عليه قبره ونوره وجاء من الشداآند
 والاهوال وان كان عملا سيئا فرغ صاحبه ورؤعه واطلم عليه قبره وضيقه وعذبه وخلي بينه وبين الشداآند
 والاهوال والعذاب والوبال * برلعيسى بكورخویش فرست * کس نیارد ز پس زبیش فرست (ليجزي
 الذين آمنوا) به في الدنيا (وعملوا الصالحات) وهي ما اراد به وجه الله تعالى ورضاه (من فضله) از بخشش خود
 متعلق بيجزي وهو متعلق بيهصدعون اى يتفرقون بتفريق الله تعالى فريقين ليجزي كلا منهما بحسب اعمالهم
 وحيث كان جزا المؤمنين هو المقصود بالذات ابرز ذلك في معرض الغاية وعبر عنه بالفضل لما ان الاثابة عند
 اهل السنة بطريق التفضل لا الوجوب كما عند المعتزلة واشير الى جزاء الفريق الآخر بقوله (انه لا يحب الكافرين)
 فان عدم محبة تعالى كناية عن بغضه الموجب لغضبه المستتبع للعقوبة لا محالة * قال بعضهم دوست نمیدارد
 کافر زانا با مؤمنان جمع کند بلکه ایشانرا جدا ساخته بدو زح فرستد * روى ان الله تعالى قال لى عليه السلام
 ما خلقت النار بخلامنى ولکن اکره ان اجمع اعدائى واوليائى في دار واحدة نسأل الله تعالى دار اوليائه
 ونستعذبه من دار أعدائه وفي الآيات اشارات منها ان النظر بالعبارة من اسباب الترقى في طريق الحق وذلك
 ان بعض السلا استحوذوا ببعض الاحوال فسكنوا اليها وبعضهم استحسنوا بعض المقامات فركنوا اليها فاشركوا
 بالاتفات الى ماسوى الحق تعالى فنظر من اهل الاستعداد الكامل الى هذه المسالك والركون الى الملامات
 يسير على قدمى الشريعة والطريقة لكي يقطع المنازل والمقامات ويجتهد في ان لا يقع في ورطة الفترات
 والوقفات كما وقع بعض من كان قبله فخرم من الوصول الى دائرة التوحيد الحقانى * اى برادر
 بنى نهايت در كهيست * هر يكاه كه ميرسى بالله مأيست * ومنها انه لا بد للطالب من الاستقامة
 وصدق التوجه وذلك بالموافقة بالاتباع دون الاستبداد برأيه على وجه الابتداع ومن لم يتأدب بشيخ كامل
 ولم يتلقف كلمة التوحيد ممن هو لسان وقته كان خسارته اتم وتقصاته اعم من نفعه * زمن اى دوست
 اين يك بنديديز * بروقتراک صاحب دولتى کبر * که قطره تا صدف رادرنیابد * نکردد کوهر
 وروشن ننابد * ومنها ان من انكر على اهل الحق فعله جرآء انكاره وهو الحرمان من حقائق الايمان
 والله تعالى لا يحب المنكرين اذ لو اُحجمهم لزعهم الصدق والطلب ولما وقعوا بالخذلان في الانكار والكفران *
 مغز را خالى کن از انكار يار * تا که ريحان يابد از کاتر اريار * وفي الحديث الاصل لا يخطئ وتأويله ان اهل
 الاقرار يرجع الى صفات اللطف واهل الانكار الى صفات القهر لان اصل خلقه الاول من الاولى والثانى
 من الثانية * شراب داد خدا مر مرا و مر که ترا * چو قسمت است چه جنکست مر مرا و ترا * نسأل
 الله العشق والاشتياق والسلوك الى طريقة العشاق ونعوذ بالله من الزبغ والضلال على كل حال (ومن آياته)
 علامات وحدته وقدرته (ان يرسل الرياح) فروکشاید از هوا باذها اى الشمال والجنوب والصبا فانها
 رياح الرحمة واما الدبور فانها ریح العذاب ومنه قوله عليه السلام اللهم اجعلها ريحا ولا تجعلها ريحا
 قال في القاموس الشمال بالفتح ويكسر ما منه بين مطلع الشمس ونبات نعش او من مطلع الشمس الى مسقط
 النسر الطائر ولا تكاد تب ليل والجنوب ریح تخالف الشمال مهبة من مطلع سهيل الى مطلع الثريا والصبار يريح
 تهب من مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار ومقابلتها الدبور والصبام وصفوة بالطيب والروح لا تخفاضها
 عن برد الشمال وارتفاعها عن حر الجنوب وفي الحديث الریح من روح الله تانى بالرحمة وتأتى بالعذاب
 فلا نسبوها وسولوا الله خبرها واستعذوا بالله من شرها و ~~صكان~~ كان للمتوكل بيت بسمية بيت مال الشمال فكلما
 هبت الریح شمالا تصدق بالف درهم وذكرفى سبب مد التيل ان الله تعالى يبعث عليه الریح الشمالى فينقلب
 عليه من البحر قصير كاسكر له فيزيد حتى يم البلاد فاذا بلغ حد الرى يبعث الله عليه ریح الجنوب فاخرجه
 الى البحر وليس في الدنيا نهر يضرب من الجنوب الى الشمال ويمد في شدة الحر حين تنقص الانهار كلها ويزيد

بترتيب ومرتقص بترتيب غير النبل المبارك وهو احلى من العسل وازكى رائحة من المسك ولكنه يتغير بتغير
المجاري قال وكيع لولا الريح والذباب لانتبت الدنيا قبل الريح تموج الهواء بتأثير الكواكب وسيلانه
الى احدى الجهات والصحيح عند اهل الشرع ما ذكر في الحديث من انها من روح الله والاشارة ان الله تعالى
يرسل رياح الرجاء على قلوب العوام فتكنس قلوبهم من غبار المعاصي وغشاء اليأس ويشرب دخول نور الايمان
ثم يرسل رياح البسط على ارواح الخواص فيطهرها من وحشة القبض ودنس الملاحظات ويشهرها بدرك
الوصال ويرسل رياح التوحيد فتهب على اسرار اخص الخواص ويطهرها من آثار الاغيار ويشهرها بدوام
الوصال وذلك قوله تعالى (مبشرات) اى حال كون تلك الرياح مبشرات للخلق بالمطر ونحوه وبالفارسية
مرثده دهنه كان يباران تا بزياد شمارسد (وليديقكم من رحمتي) وهي المنافع التابعة لها وبالجملة معطوفة
على مبشرات على المعنى كانه قيل ليبشركم بها وليدقيقكم (ولتجري الفلك) في البحر بسوق الرياح (بامره)
فالسفن تجري بالرياح والرياح بامر الله فهي في الحقيقة جارية بامره وفي الاسرار المحمدية لاتعتمد على الريح
في استواء السفينة وسيرها وهذا شرك في توحيد الافعال وجهل بحقائق الامور ومن انكشف له امر العالم
كما هو عليه علم ان الريح لا يتحرك بنفسه بل له محرك الى ان ينتهي الى المحرك الاول الذي لا يتحرك ولا يتحرك
هو في نفسه ايضا بل هو منزّه عن ذلك وعمامضاهه سبحانه وتعالى (ولتبغوا من فضله) يعنى تجارة البحر
وفيه جواز ركوب البحر للتجارة وقد سبق شرأطه في آخر الجلد الثاني * سوددريانيك بودى كرنودى
بهم موج * صحت كل خوش بدى كرنيسى تشويش خار * ومن الايات المشهورة للعطار قدس سره
بدر بادر منافع بي شمارست * اكر خواهى سلامت دركارسست (ولعلكم تشكرون) ونشكروا نعمة الله
فيما ذكر من الغايات الجليلة فتوحدوه وتطيعوه * مكن كردن از شكر منم مبيج * كه روز بسين مربرارى *
ثم حذر من اخذ بموجب الشكر فقال (واقدر سلطنا من قبلك رسلا الى قومهم) كما ارسلناك الى قومك
(فجاؤهم بالبينات) الباء تضرع للتعبدية والالاسية اى جاء كل رسول قومه بما يخصه من الدلائل الواضحة
على صدقه في دعوى الرسالة كما جئت قومك بالبراهين النيرة (فاتقنوا من الذين اجرموا) النعمة العقوبة
ومنها الانتقام وهو بالفارسية كينه كشيدن والفاء نصيحة اى فكذبوهم فاتقنوا من الذين اجرموا من الجرم
وهو تكذيب الانبياء والاصرار عليه اى عاقبناهم واهلكناهم وانما وضع الموصول موضع ضميرهم للتنبيه
على مكان المحذوف وللإشعار بكونه علة للانتقام (وكان حقا) سزاوار (علينا) قال بعضهم واجبا وجوب
كرم لا وجوب الزام وفي الوسيط واجبا وجوبا هو اوجبه على نفسه وفي كشف الاسرار هذا كما يقال على قصد
هذا الامر اى انما فعله وحقا خبر كان واسمه قوله (نصر المؤمنين) وانجاؤهم من شراعدائهم ومما اصابهم
من العذاب نصر عزيز وانجاء عظيم وفيه اشعار بان الانتقام للمؤمنين واطهارا لكرامتهم حيث جعلوا
مستحقين على الله ان ينصرهم وفي الحديث ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقاً على الله
ان يرد عنه نار جهنم ثم تلا قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين (حكى) عن الشيخ ابى على الرودبارى
قدس سره انه ورد عليه جماعة من الفقهاء فاعتل واحد منهم وبقي في علته اياما قل اصحابه من خدمته
وشكوا ذلك الى الشيخ ابى على ذات يوم فخالف الشيخ نفسه وحلف ان لا يتولى خدمته غيره فتولى
خدمته بنفسه اياما ثم مات ذلك الفقير فغسله وكفنه وصلى عليه ودفنه فلما اراد ان يغفر رأس كفنه عند انجاءه
في القبر رآه وعيناه مفتوحتان اليه وقال له يا ابا على لا نصرتك بجاهي يوم القيمة كما نصرتنى في مخالفتك نفسك
ففى القصة امور الاول ان احباب الله احياء في الحقيقة وانما يتولون من دار الى دار والثاني ما اشار
اليه النبي عليه السلام بقوله اتخذوا الايادى عند الفقراء قبل ان تجيئ دولتهم فاذا كان يوم القيامة يجمع الله
الفقراء والمساكين فيقال تصفحوا الوجوه فكل من اطعمكم اكلة او سقاكم شربة او كساكم خرقه
او دفع عنكم غيبة فخذوا يده وأدخلوه الجنة والثالث ان الشفاعة من باب النصرة الالهية وفي الآية بشير
لنبي عليه السلام بالظفر في العاقبة والنصر على من كذبه وتنبية للمؤمنين على ان العاقبة لهم لانهم
هم المتقون وقد قال تعالى والعاقبة للمتقين * سرور عالم غيم بشار في خوش داد * كه كس
هميشه بكتي درم نخواهد ماند * وفي التأويلات التجمية قوله ولقد ارسلنا بشيريه الى المتقدمين

من المشايخ المنصوبين لتربية قومهم من المرادين ودلائلهم بالتسليك الى حضرة رب العالمين فجاؤهم بالبينات على لسان التحقيق في بيان الطريق لاهل التصديق فمن قابلهم بالتصديق وصل الى خلاصة التحقيق ومن عارضهم بالانكار والجحود ابتلاههم بعذاب الخلود في الابداء والجحود وذلك تحقيق قوله فانتقمنا من الذين اجرموا اى انكروا وكان حقنا علينا نصر المؤمنين المتفرقين بينا بان نصرهم بقربنا اليهم انتهى اللهم اجعلنا من المنصورين مطلقا ووجهنا الى نحو بابك صدقا وحقا انت انت الناصر المعين ومحول القلوب الى جانب اليقين (الله الذى يرسل الرياح) رياح الرحمة كالصبا ونحوها (فتسير سحباً) يقال ثار الغبار والسحاب انتشر ساطعا وقد أثرتة قال في تاج المصادر الاثارة برأ تكيفت كردد وشور ايند زمين وميغ آردن باد * والسحاب اسم جنس يصح إطلاقه على سحابة واحدة وما فوقها قال في المفردات اصل السحب الجز ومنه السحاب اما الجز الریح له الجز الماء والمعنى فتسير تلك الرياح وترجمه وتخرجه من اما كنه وبالفارسية برأ تكيزدان باها ابرار * واذن الاثارة الى الرياح وانما المثير هو الله تعالى لانها سببها والفعل قد ينسب الى سببه كما ينسب الى فاعله (فيسطه) پس خدای تعالى بكسرتانده سحاب رايه يعمله متصلا تارة (في السماء) في سمتها (كيف يشاء) سائر او واقعا مسيرة يوم اويومين واقل او اكثر من جانب الجنوب وناحية الشمال او سمت الدبور او جهة الصبا الى غير ذلك (ويجعل كسفا) تارة اخرى اى قطعاً بالفارسية باره باره هر قطعه در طرفي جمع كسفة وهي قطعة من السحاب والقطن ونحو ذلك من الاجسام المتخلخلة كما في المفردات (فترى الودق) اى المطر يا محمد ويامن من شأنه الرؤية قيل الودق في الاصل ما يـكون خلال المطر كأنه غبار وقد يعبر به عن المطر (يخرج) بالامر الالهى (من خلاله) فرج السحاب وشقوقه في التارتين يعنى درو قتي كه متصل است و درو قتي كه متفرق * قال الراغب الخلل فرجة بين الشئين وجمعه خلال فنحو خلل الدار والسحاب وقيل السحاب كالغربال ولولا ذلك لأفسد المطر الارض (روى) عن وهب بن منبه ان الارض شكت الى الله عز وجل ايام الطوفان لان الله تعالى ارسل الماء بغير وزن ولا كيل فخرج الماء غضبا لله تعالى فغدش الارض وخددها يعنى خراشيد روى زمين را وسوراخ كردش * فقالت يارب ان الماء خدنى وخدشنى فقال الله تعالى فيما بلغنى والله اعلم انى سأجعل للماء غربالاً لا يخذل ولا يخذش فجعل السحاب غربال المطر (فاذا اصاب به من يشاء من عباده) الباء للتعدية والضمير للودق والمعنى بالنارسية پس چون برساند خدای تعالى باران را در اراضى و بلاد هر كه خواهد زبده كان خود (اذا هم) انكاه ايشان (يستبشرون) شادمان وخوشدل ميشوند * اى فاجأوا الاستبشار والفرح بمجيئ النصب وزوال القحط (وان) اى وان الشأن (كانوا) اى اهل المطر (من قبل ان ينزل عليهم) المطر (من قبله) اى قبل التنزيل تكرير للتأكيـد والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر واستحكام بأسهم منه (المبسين) اى آيسين من نزوله خبر كانوا واللام فارقة وقد سبق معنى الابلـاس فى أوائل السورة (فانظروا الى آثار رحمة الله) الخطاب وان توجه نحو النبي عليه السلام فالمراد به جميع المكلفين والمراد برحمة الله المطر لانه انزله برحمته على خلقه والمعنى فانظروا الى آثار المطر من النبات والاشجار وانواع الثمار والازهار والفناء للدلالة على سرعة ترتب هذه الاشياء على تنزيل المطر (كيف يجي) اى الله تعالى (الارض) بالآثار (بعد موتها) اى يسها قال في الارشاد كيف الخ في حيز النصب بنزع الخافض وكيف معلق لا تظروا اى فانظروا الى الاحياء البديع للارض بعد موتها والمراد بالنظر التنبيه على عظيم قدرته وسعة رحمته مع ما فيه من تمهيد امر البعث (ان ذلك) العظيم الشأن الذى قدر على احياء الارض بعد موتها (لحمي الموتى) لقادر على احيائهم فى الآخرة فانه احداث لمثل ما كان فى مواأبدانهم من القوى الحيوانية كما أن احياء الارض احياء لمثل ما كان فيها من القوى النباتية (وهو على كل شئ قدير) اى مبالغ فى القدرة على جميع الاشياء التى من جملتها احياء قلوب الانسان بعد موته فى الحشر ومن احياء قلبه بعد موته فى الدنيا لان نسبة قدرته الى جميع المكثات على سواء رجع كل شئ الى قدرته فلم يعظم عليه شئ فقدرته الله عظمة بخلاف قدرة العبد فانها مستفادة من قدرة الله تعالى * تعالى الله زهى قيوم ودانا * تواناى ده هرناتوانا * وسيجيئ ان الانسان خلق من ضعف فانه تعالى أقدره وقواه اعلم ان الله سبحانه زين الارض بآثار قدرته وانوار فعله وحكمته فأبنت الخضرة وضاء الزهر وتجلى فى صورها لاعين العارفين الذين شاهدوا الله تعالى بنعت الحسن ولذا قال الشيخ المغربي * مغربى

زان می کند میل بکاشن کاندراو * هر چه رانکی و بوی هست رنگ و بوی اوست * و سال
 بنوا اسرائیل موسی علیه السلام هل بصبح بک قال نعم بصبح الوان التملر والیا حین الاحر والاصفر والایض
 والصباع بقدر بان یسود الایض ولا بقدر بان یبيض الاسود والله تعالی یبيض الشجر الاسود والقلب الاسود
 ومن احسن من الله صبغة * خرج ابو حفص قدس سره الی البستان اثمار بقوله تعالی فانظر الی ثمار رحمة
 الله فاضافة مجوسی فی بستان له فلما علم ان قلوب اصحابه نظرت الی بستان المجوسی قال اقرأوا کم تر کوا من جنات
 وعیون الآیة ولما اراد ان یمخرج ابو حفص اسلم المجوسی وثمانیة عشر من اولاده واقربائه فقال ابو حفص
 اذا خرجتم لاجل التفرج فاخرجوا ههنا کذا اشار قدس سره الی ان هذا الخروج لیس مع النفس والهوی
 والالم یکن له اثر محمود * ثم انه یلزم للانسان ان یتظر بعین ظاهره الی زهرة الدینا وبعین قلبه الی قناتها وبعین ابصار
 الاربعة با نواع الاعتبار و فی الحدیث اذا رأیتم الربیع فاذکروا النشور ای فان خروج الموقی من القبور کخروج
 النبات من الارض فیلزم ان یدکره عند رؤیة الربیع ویدکر خمس القيامة عند اشتداد الحز و فی الحدیث اذا کان
 الیوم حارا فاذا قال الرجل لا اله الا الله ما شئت حر هذا الیوم اجری من حر جهنم قال الله تعالی لجهنم
 ان عبدا من عبیدی استجار بی من حرک وانا اشهدک انی قد ابرته واذ کان الیوم شدید البرد فاذا قال العبد
 لا اله الا الله ما شئت برد هذا الیوم اللهم اجری من زمهریر جهنم قال الله تعالی ان عبدا من عبیدی استجار بی
 من زمهریرک وانی اشهدک انی قد ابرته قالوا وما زمهریر جهنم قال بیت یلقی فیہ الکافر فیتعین من شدة برده
 ای یتفرق ویتفصح وینفی ان یدکر بکاء العصاة علی الصراط عند رؤیة نزول المطر من السماء * قالت رابعة
 القیسية ما سمعت الاذان الا ذکرک منادی یوم القيامة وما رأیت التلوح الا ذکرک تطایر الکتب وما رأیت
 الجراد الا ذکرک الحشر وان یدکر حجرة وجوه المشتاقین عند رؤیة الريحان الاحر و یبایض وجه المؤمنین عند
 رؤیة الایض وصفرة وجوه العصاة عند رؤیة الاصفر و غيرة وجوه الشبان والنسوان الحسان فی القبر بعد سبعة
 ایام عند رؤیة الريحان الکعب وهو ماله لون غيرة (و فی کشف الاسرار) کل زرد طیبی است برای شفای عالم
 واو خود بیمار * کل سرخ کوی مست است از دیدار او همه هشیار کشته و او در رخار * کل سید کوی ستم رسیده
 ایست از دست روزگار جوای بیاد داده و عمر رسیده بکارد وقت اعتدال سال دو آفتاب برآید از مطلع غیب
 یکی خورشید جمال فلکی و یکی خورشید جمال ملکی آن یکی بر کل تابد کل شکفته کرد داین یکی بر دل تابد دل افروخته
 کرد چون کل شکفته شد بلبل بر عاشق شود دل که افروخته شد نظر خالق در و حاضر بود * کل با خبر بر زد بلبل
 در هجر او ماتم کبر * دل کرمانه حق تعالی او را در کف اطفال و کرم کبر دل المؤمن لا یموت ابدا * چشمی
 که ترا دید شد از دردم عاف * جانی که ترا یافت شد از مرگ مسلم * و خرج ابن السمال قدس سره ایام
 الربیع فنظر الی الانوار فصاح وقال بامنور الاشجار بانواع الانوار نور قلوبنا بذکرک وحسن طاعتک و بعض
 الصالحین کانوا یسکون ایام الربیع شوقا الی الله تعالی ومنهم من یبکی خوفا من الفراق (حکى) ان الشیخ الشبلی
 قدس سره خرج یوما فوجده اصحابه تحت شجرة یبکی فقیل له فی ذلك قال مررت بهذه الشجرة فقطع منها غصن
 ووقع علی الارض وهو بعد اخضر لا خبر له بقطعه من اصله فقلت یا نفس ماذا انت صانعة ان لو قطعت من الحق
 ولا علم لك بذلك فجلس اصحابه یسکون ویقال الی الربیع یدل علی نعيم الجنة و راحتها والانسان الکامل
 فی الربیع یتظهر تأسفا وحسرة فلا یدری سبب ذلك وذلك ان الارواح کلها كانت فی صلب آدم علیه السلام حین
 کان فی الجنة فلما تفرقت فی انفس اولاده فاذا رات شبه الجنة اوزهرة او طیبیا ذکرک نعيم الجنة فاسفت
 علی مفارقتها وجزعت علی الخروج منها ونظر بعض العلماء الی الورد فبکی وقال ان المیت یبکی فی الارض
 الایاض عینیه فاذا جاء الربیع وانفتح الورد انشق بیاض عینیه واذ تزوجت امرأته انشق قلبه بنصفین ویقال
 فی الآیة کیف یحیی الارض یعنی نفس المؤمن بعد یوسستهام من الطاعات (روی) فی الخبر من احی ارضامیة
 فهی له قاله تعالی احی نفس المؤمن وقلبه فهو له لا للشیطان کذلك الثائب اذا احی نفسه بالطاعة فهو للجنة
 لا للنار ویقال یحیی النفوس بعد قترها بصدق الارادات و یحیی القلوب بعد غفلتها بانوار المحاضرات و یحیی الارواح
 بعد حجبها بدوام المشاهدات

أموت اذا ذکرک ثم احی * فکم احی علیک وکم أموت

والقلب بستان العارف وجنته وحياته بمعرفة الله تعالى فمن نظر الى انواره استغنى عن العالم وازهاره
وفي المنشوى * صوفي در باغ از بهر ككشاد * صوفيانه روى بر زانوهناد * پس فرو رفت
او بخود اندر نفول * شد ملول از صورت خواش فضول * كه چه خسي آخر اندر رزمكر *
اين درختان بين و آثار خضر * امر حق بشنو كه گفت است انظروا * سوى اين آثار رحمت آردو *
گفت آثارش دلست اى و الهوس * آن برون آثار آثارست و بس * باغها و ميوها اندر دلست *
عكس لطف آن برين آب و گلست * چون حيات از حق بگيرى اى روى * پس غنى كردى ز كل در دل
روى * نسأل الله تعالى ان يفتح بصائرنا لمشاهدة آثار رحته ومطالعة انوار صفاته وبأذن لنا فى دخول
بستان أسرار ذاته والانتقال الى حرم هويته من حريم آياته وبيناته انه مفيض الخير والمراد وحيي الفؤاد (ولئن
ارسلنا ريحا فإرأوه) اللام موطنه للقسم دخلت على حرف الشرط والريح ريح العذاب كالديور ونحوها والقاء
فضيحة والضمير المنصوب راجع الى اثر الرحمة المدلول عليه بالآثار دلالة الجمع على واحدة او النبات المعبر عنه
بالآثار فانه اسم جنس يعم القليل والكثير والمعنى وبالله لئن ارسلنا ريحا مضرة حارة او باردة فافسدت زرع الكفار
فأرأوه (مصفرا) من تأثير الريح اى قد اصفر بعد خضرته وقرب من الجفاف والهلاك والاصفرار بالفارسية زرد
شدن والصفرة لون من الالوان التى بين السواد والبياض وهو الى البياض اقرب (انظروا) اللام جواب القسم
الساذم الجوابين ولذلك فسر الماضى بالاستقبال اى يظنون وظل بظل بالفتح اصله العمل بالثبات ويستعمل
فى موضع صار كما فى هذا المقام والمعنى بالفارسية هر آينه باشند (من بعده) اى بعد اصفرار الزرع والنبت
(يكفرون) من غير توقف وتأخير يعنى ان الكفار لا اعتماد لهم على ربه فان اصابهم خير وخصب لم يشكروا الله
ولم يطيعوه وافرطوا فى الاستبصار وان نالهم اذى شئ يكرهونه جزعوا ولم يصبروا وكفروا سالف النعم ولم يلتجئوا
اليه بالاستغفار وليس كذلك حال المؤمن فانه يشكر عند النعمة ويصبر عند المحنة ولا يأس من روح الله
ويلتجئ اليه بالطاعة والاستغفار ليستجاب الرحمة فى الليل والنهار * چون فرود آيد بلايى دافعى *
چون نباشد از نزع شافعى * جز خضوع و بندكى واضطرار * اندر اين حضرت ندارد اعتبار *
چون كه غم ينى نواستغفار كن * غم بامر خالق آمد كار كن * وفى الآية اشارة الى ان ريح الشقاوة
الازلية اذ اذهبت من مهب القهر والعزة على زرع معاملات الاشقياء وان كانت مخضرة اى على وفق الشرع
تجعلها مصفرة يابسة تذورها الرياح كاعمال المناق فيصيرون من بعد الايمان التقليدى بالنفاق يكفرون بالله
ونعمته وهذا الكفر اقبح من الكفر المتعلق بالنعمة فقط نعوذ بالله من درك النقاء وسوء الحال وسببنا
الاقوال والافعال (فانك لاتسمع الموتى) اى من كان من الكفار كما وصفنا فلا تطمع يا محمد في فهمهم مقاتلك
وقبوا لهم دعوتك فانك لاتسمع الموتى والكفار فى التشبيه كاللوتى لانساد مشاعرهم عن الحق وهم الذين
علم الله قبل خلقهم انهم لا يؤمنون به ولا برسله وفى الآية دليل على ان الاحياء قد يسمون أمواتا اذ لم يكن لهم
منفعة الحياة قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه مات خزان الاموال وهم احياء والعلماء باقون ما بقى الدهر
اجسادهم مفقودة وآثارهم بين الورى موجودة واعلم ان الكفر موت القلب كما ان العصيان مرضه فمن مات
قلبه بالكفر بطل سمعه بالكلية فلا يقع له النصيح اصلا ومن مرض قلبه بالعصيان فيسمع سمعا ضعيفا كالمرضى
فيحتاج الى المعالجة فى ازالته حتى يعود سمعه الى الحالة الاولى ثم اشار تعالى الى تشبيه آخر بقوله (ولاتسمع الصم)
جمع اصم والصم قدان حاسة السمع وبه شبه من لا يصغى الى الحق ولا يقبله كما فى المفردات (الدعاء) اى الدعوة
وبالفارسية خوندان (اذاولوا) أعرضوا عن الداعى حال كونهم (مدبرين) تاركين له وراظه وهرهم فارين منه
وتقييد الحكم باذا الخ لبيان كمال سوء حال الكفرة والتبنيه على انهم جامعون لخصلى سوء نبؤ اسماعهم
عن الحق واعراضهم عن الاصفاء اليه ولو كان فيهم احدا همال كفتهم فيكف وقبجعوها فان الاصم المقبل
الى المتكلم ربما يتفطن منه بواسطة اوضاعه وحركاته واشارات يده ورأسه شيان كلامه وان لم يسمعه اصلا
واما اذا كن معرضا عنه يعنى كرى كه پشت بر متكلم دارد فلا يكاد يفهم منه شيان ثم اشار الى تشبيه آخر بقوله
(وما أنت بهادى العمى) جمع اعشى وهو فاقد البصر (عن ضلالتهم) متعلق بالهداية باعتبار تضيئها معنى
الصرف سماهم عميا لما فقدتهم المقصود الحقيقى من الابصار والعمى قلوبهم كما فى الارشاد وبالفارسية وينسى

نوراء نمائنده كوردلان از كراهي ايشان يعني قادر نيتي بر آنكه توفيق ايمان دهى مشركانرا فانهم ميتون والميت
لايصير شيا كمالا يسمع شيا فكيف يمتدى (ان) ما (تسمع) مواظظ القراءن ونصائحه (الامن يؤمن باياتنا)
فان ايمانهم يدعوهم الى التدبر فيها وتلقيها بالقبول يعنى ان الايمان حياة القلب فاذا كان القلب حيا يكون له
السمع والبصر واللسان ويجوز ان يراد بالمومن المشارف للايمان اى الامن يشارف الايمان بها ويقبل عليها
اقبالا حقيقيا (فهم مسلمون) تعليل لايمانهم اى منقادون لما تأمرهم به من الحق وفى التأويلات النجمية
مستسلمون لاحكام الشريعة وآداب الطريقة فى التوجه الى عالم الحقيقة انتهى فان الاحكام والآداب
كالجنابين للسالك الطائر الى الله تعالى فالمومن مطلقا سواء كان سالكا الى طريق الجنان او الى طريق قرب
الرحان يعرض عن النفس والشیطان ويقبل على داعى الحق بالوجه والجنان قال حضرة الشيخ العطار قدس
سره فى الهى نامه * يكي مرغيت اندر كوه پايه * كد رسالى نهد چل روز خايه * بجدشام
باشد جای اورا * بسوى بيضه نبود رای اورا * چو بنهد بيضه در چل روز بسيار * شود از چشم
مردم نا بديدار * يكي بيكانه مرغى آيد از راه * نشيند بر سر آن بيضه آنكاه * چنان آن بيضه
در زير برآرد * كه تار و زى از ويجه برآرد * چنانش برورد آن دايه پيوست * كنده هج كس را
انچنان دست * چو جوق بجه او بر برآرد * بيكده روى در يكد يكرآرد * در آيد زود مادر شان
بيرواز * نشيند بر سر كوهى سرافراز * كند بانكي عجب از دور ناكاه * كان خيل بجه كردند
اكاه * چو بنوشند بانك مادر خویش * شوند از مرغ بيكانه برخویش * بسوى مادر خود باز
كردند * وزان مرغ ذكر ممتاز كردند * اگر روزى ذكر ابليس مغرور * گرفته زير پر هسى تو معذور *
كه چون كرد خطاب خود بديدار * بسوى حق شود ز ابليس بيزار * فعلى العاقل ان يرجع الى اصله من محبة
الفروع ويجهتد فى ان يحصل له سمع الروح قبل ان تفسد الحواس وينهدم الاساس (الله) مبتدأ خبره قوله (الذى
خلقكم) اوجدكم ايها الانسان (من ضعف) اى من أصل ضعيف هو النطفة والتراب على تأويل المصدر باسم
الفاعل والضعف بالفتح والضم خلاف القوة وفرقوا بان الفتح لغة تميم واختاره عاصم وحزة فى المواضع الثلاثة
والضم لغة قريش واختاره الباقر ولذا الماقرأ ابن عمر رضى الله عنهما على رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالفتح اقرأه بالضم (ثم) للترأخى فى الزمان (جعل) خلق لانه عدى لمفعول واحد (من بعد ضعف) آخر وهو
الضعف الموجود فى الجنين والطفل (قوة) هى القوة التى تجعل للطفل من التحرك واستدعائه اللبن ودفع الاذى
عن نفسه بالبكاء قال بعض العلماء اول ما يوجد فى الباطن حول ثم ما يجربه فى الاعضاء قوة ثم ظهور العمل
بصورة البطش والتناول قدرة (ثم جعل من بعد قوة) اخرى هى التى بعد البلوغ وهى قوة الشباب (ضعفا) اخر
هو ضعف الشيخوخة والكبر (وشيبة) شبة الهرم والشيب والشيب بياض الشعر ويدل على ان كل واحد
من قوله ضعف وقوة اشارة الى حالة غير الحالة الاولى ذكره منكرا والمتكر متى اعيد ذكره معرفا اراد به ما تقدم
كقولك رأيت رجلا فقال الى الرجل كذا ومتى اعيد منكرا اراد به غير الاول ولذلك قال ابن عباس رضى الله
عنهما فى قوله فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا ان بغلب عسر يسرا هكذا حققه الامام الراغب وتبعه اجلاء
المفسرين وفى التأويلات النجمية خلقكم من ضعف فى البداية وهو ضعف العقل ثم جعل من بعد ضعف قوة
فى القعل بالبراهين والحجج ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة فى الايمان لمن كان العقل عقيله فيعقله بعلاقة
المعقولات فينظر فيها باعية الهوى ينظر مشوب بافة الوهم والخيال فيقع فى ظلمات الشبهات فتزل قدمه
عن الصراط والدين التويم فيهلك كما هلك كثير من شرع فى تعلم المعقولات لاطفاء نور الشريعة وسعى
فى ابطال الشريعة بظلمة الطبيعة يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون وايضا
خلقكم من ضعف التردد والتخير فى الطلب ثم جعل من بعد ضعف قوة فى صدق الطلب ثم جعل من بعد
قوة فى الطلب ضعفا فى حمل القول الثقيل وهو حقيقة قول لا اله الا الله فانهما توجب الفناء الحقيقى ووجب
الضعف الحقيقى فى الصورة بحمل المعاتبات والمعاشقات التى تجرى بين المحبين فانهما تورث الضعف والشيبة
كما قال صلى الله عليه وسلم شيتنى سورة هود وأخواتها فان فيها اشارة من المعاشقات بقوله فاستقم
كما أمرت (يخلق) الله تعالى (ما يشاء) من الاشياء التى من جملتها ما ركب من الضعف والقوة والشباب والشيبة

يعنى هذا ليس طبعاً بل بمشيئة الله تعالى وفي التأويلات الخجية يخلق ما يشاء من القوة والضعف في السعيد والشقي فيخلق في السعيد قوة الايمان وضعف البشرية وفي الشقي قوة البشرية لقبول الكفر وضعف الروحانية لقبول الايمان (وهو العلم) بخلق (القدير) بتحويله من حال الى حال وايضا العلم باهل السعادة والشقاوة القدير بخلق اسباب السعادة والشقاء فيهم واعلم ان نفس الانسان اقرب الى الاعتبار من نفس غيره ولذا اخبر عن خلق انفسهم في اطوار مختلفة ليتغيروا ويتقلبوا وينقلوا من معرفة هذا التغير والقلب الى معرفة الصانع الكامل بالعلم والقدرة المنزهة عن الحدوث والامكان وبصرفوا القوى الى طاعته قال بعضهم رحم الله امرأ كان قويا فاعمل قوته في طاعة الله او كان ضعيفا فكف لضعفه عن معصية الله قبل اذا جاوز الرجل الستين وقع بين قوة العلل وعجز العمل وضعف الامل ووثبة الاجل فلا بد للشبان من دفع الكسل وسد الخلل وقد اثني عليهم رسول الله عليه السلام خيرا حيث قال اوصيكم بالشبان خيرا ثلاثا فانهم ارق افئدة الا وان الله ارسلني شاهدا ومبشرا ونذيرا فخالصني الشبان وخالفني الشيوخ * يعني وصيت ميكنم شادابه جوانا نكه بهتراندسه بارزير اكه ايشان رحيم دل ترند آگاه باشيد خدای تعالی مرا فرستاد شاهد ومبشر ونذير دوستی کردند با من جوانان ومخالفت کردند پیران * واثني على الشيوخ ايضا حيث قال من شاب شبة في الاسلام كانت له نورايوم القيامة ما لم يخضها او ينثنها والمراد الخضاب بالسواد فانه حرام لغير الغزاة وحلال لهم ليكونوا اهيبي في عين العدو واما الخضاب بالحرمة والصفرة فمستحب ودل قوله يخلق ما يشاء على ان الله تعالى لولم يخلق الشيب في الانسان ما شاب واما قول الشاعر
اشاب الصغير وافنى الكبير كز الغداة ومرة العشي
فن قيل الاسناد المجازي ونظر ابو يزيد قدس سره الى المرأة فقال ظهر الشيب ولم يذهب العيب ولا ادري ما في الغيب

يا عامر الدنيا على شبيهه * فيك أعاجيب لمن يعجب * ما عذر من يعمر بنيانه * وجسمه مستهدم يخرب
قال الشيخ سعدى * كنون بايدای حقته بيدار بود * چو مرگ اندر آرزو خوابت چه سود *
چو شب آندر آمد بروی شباب * شبت روز شد دیده بر کن ز خواب * من آن روز بر کندم از عمر امید
* که افتادم اندر سیاهی سپید * دریغ که بگذشت عمر عزیز * بخواهد گذشت این دمی چند نیز
* فرو رفت جم را یکی نازنین * کفن کرد چون کرمش ابریشمین * بدخه درآمد پس از چند روز
که بروی بگرید بزاری وسوز * چو پوسیده دیدش حریر کفن * بهکرت چنین گفت با خویشان
من از کرم بر کنده بودم برزور * بکنند از و باز کرمان کور * روی ان عثمان رضی الله عنه کان اذا وقف
على قبر بکی حتی تبل لحیته فقیل تذاکر الجنة والنار ولا تبکی وتبکی من هذا فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
قال ان القبر اول منزل من منازل الآخرة فان نجما منه فابعد ايسر منه وان لم ینج منه فابعد اشده منه (روی)
ان الحسن البصري رحمه الله رأى بنتا على قبر تنوح وتقول یا أبت كنت افرش فراشك فن فرشه الليلة
یا أبت كنت أطعمك فن اطعمك الليلة الى غير ذلك فقال الحسن لا تقولی كذلك بل قولی یا أبت وضعتك
متوجها الى القبلة فهل بقيت اوحوات عنها یا أبت هل كان القبر روضة لك من رياض الجنة او حفرة من حفر
النيران یا أبت هل اجبت الملكین على الحق اولا فقالت ما أحسن قولك یا شیخ وقبلت نصیحته فعلى العاقل
ان يذكر الموت ويتفكر في بعد السفر ويتأهب بالايمان والاعمال مثل الصلاة والصيام والقيام ونحوها
وأفضلها اصلاح النفس وكف الاذى عن الناس بترك الغيبة والكذب وتحليص العمل لله تعالى وذلك يحتاج
الى قوة التوحيد بتكريره وتكريره بصفاء القلب آناء الدليل واطراف النهار (ويوم تقوم الساعة) اى القيامة
سميت بها لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا اولانها تقع بغتة وبداهة وصارت عمالها بالغلبة كالنجيم
للثريا والكوكب الزهرة وفي فتح الرحمن ويوم تقوم الساعة التي فيها القيامة (يقسم المجرمون) يحلف الكافرون
بقال اقسم اى حلف أصله من القسامة وهى ايمان تقسم على المتهمين في الدم ثم صار اى الكل حلف (مالبثوا)
في القبور وما نافية ولبث بالمكان أقام به ملازمه (غير ساعة) اى الساعة واحدة وهى جزؤ من اجزاء الزمان
استقلوا مدة لبثهم نسيانا او كذبا او تخمينا ويقال مالبثوا في الدنيا والاول هو الاظهر لان لبثهم معني يوم
البعث كما سأتى وليس لبثهم في الدنيا كذلك (كذلك) مثل ذلك الصرف وبالفارسية مثل اين بر كشتن از راستی

در آخرت (كانوا) في الدنيا بانكار البعث والحلف على بطلانه كما اخبر سبحانه في قوله واقسموا بالله جهدا بما نهم
 لا يبعث الله من يموت (يؤفكون) يقال أفك فلان اذا صرف عن الصدق والخبر اى بصرفون عن الحق والصدق
 فياخذون في الباطل والافك والكذب يعنى كذبوا في الآخرة كما كانوا يكذبون في الدنيا * وبالفارسية * كارايشان
 دروغ گفتن است درين سراودران سرا * واعلم ان الله تعالى خلق الصدق فظهر من ظله الايمان والاخلاص
 وخلق الكذب فظهر من ظله الكفر والتناق فانج الايمان المتولد من الصدق ان يقول المؤمنون يوم القيامة
 الحمد لله الذى صدقنا وعده وهذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ونحوه وانج الكفر المتولد من الكذب ان يقول
 الكافرون يومئذ والله ما كنا مشركين وما لبثوا غير ساعة ونحوه من الاكاذيب (قال الحافظ) بصدق
 كوش ~~كه~~ خرشيد زايده از نفست * كه از دروغ سياه روى كشت صبح نخست * يعنى ان آخر الصدق
 النور كما ان آخر الصبح الصادق الشمس وآخر الكذب الظلمة كما ان آخر الصبح الكاذب كذلك (وقال الذين
 اوتوا العلم والايمان) في الدين ان الملائكة والانس ردا لهم وانكارا لكذبهم (لقد) والله قد (لبثتم في كتاب الله)
 وهو التقدير الازلى في ام الكتاب اى علمه وقضائه (الى يوم البعث) تاروز انكيختن * وهو مودة مديدة
 وغاية بعيدة لاساعة حقيقة وفي الحديث ما بين فناء الدنيا والبعث اربعون وهو محتمل للساعات والايام
 والاعوام والظاهر اربعون سنة واربعون الف سنة ثم اخبروا بوقوع البعث تبكيها لهم لانهم كانوا ينكرونه
 فقالوا (فهذا) الفاء جواب شرط محذوف اى ان كنتم منكرين البعث فهذا (يوم البعث) الذى
 انكروتموه وكنتم توعدون في الدنيا اى فقد تبين بطلان انكاركم (ولكنكم) من فرط الجهل وتقريب النظر (كنتم)
 في الدنيا (لا تعلمون) انه حق سيكون فستعجلون به استهزاء (فيومئذ) اى يوم القيامة (لا ينفع الذين ظلموا) اى
 أشركوا (معذرهم) اى عذرهم وهو فاعل لا ينفع والعذر تحزى الانسان ما يعجبه ذنبه بان يقول لم افعل
 او فعلت لاجل كذا فيذكر ما يخرج به عن كونه مذنبا وفعلت ولا اعود ونحو ذلك وهذا الثالث هو التوبة فكل
 توبة عذر وليس كل عذر توبة واصل الكرامة من العذرة وهى الشئ الخمس تقول عذرت الصبي اذا طهرته وازلت
 عذرتة وكذا عذرت فلانا اذا ازال نجاسة ذنبه بالعفو عنه كذا في المفردات وقال في كشف الاسرار اخذ من
 العذار وهو السر (ولاهم يستعنبون) الاعتبار ازالة العتب اى الغضب والغلظة وبالفارسية خوشنود كردن
 والاستعتاب طلب ذلك يعنى از كسى خواست كه ترا خوشنود كند من قولهم استعبتنى فلان فاعتبته اى
 استرضانى فارضيته والمعنى لا يدعون الى ما يقتضى اعتبارهم اى ازالة عتبهم وغضبهم من التوبة والطاعة كما دعوا
 اليه في الدنيا اذ لا يقبل حينئذ توبة ولا طاعة وكذا ابصر رجوع الى الدنيا لادر الفات من الايمان والعمل
 قال الشيخ سعدى * كنوت كه چشم است اشكى بيار * زبان در دهانت عذرى بيار * كنون
 بايدت عذر تقصير گفت * نه چون نفس ناطق ز گفتن بخفت * بشهر قيامت مر و تنكدست * كه
 وجهى ندارد بحسرت نشست * وفي الآية اشارة الى ان القالب للانسان كالقبر للميت فهم يستصرون يوم
 البعث اياهم الله الديونة الفانية المتناهية وان طال مدتة بالنسبة الى صباح الحشر فانه يوم طويل قال عليه
 السلام الدنيا ساعة فاجعلها طاعة واحتمض عابدا فقال ما تأسنى على دار الاحزان والغموم والخطايا والذنوب
 وانما تأسنى على ليله نعمتها ويوم افطرتة وساعة غفلت فيها عن ذكر الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما الدنيا جعة
 من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة وقدمضى ستة آلاف سنة ومائة سنة وليأتين عليها مئون من سنين ليس عليها
 موحدي يعنى قرب القيامة فانه حينئذ ينقرض اهل الايمان لما اراد الله من فناء الدنيا ثم ينتهى دور السنبلة
 وينتقل الظهور الى البطون ثم بعد تمام مدة البرزخ ينفخ في الصور فيبعث اهل الايمان على ما ماوتوا عليه من
 التوحيد ويبعث اهل الكفر على ما هلكوا عليه من الانشراك ~~وتكون~~ الدنيا ومذمتها وما نحويه من الامور
 والاحوال نسباً منسيا فباطو بى لمن صام طول نهاره حتى يطعمه الله في ذلك اليوم الطويل من نعم جناته ولان
 قام طول ليلته فيقيم الله في ظل عرشه اراحة له من ~~ال~~درومان وقع في نار محبته فيخلصه من نار ذلك اليوم
 ويحيطه بالنور فانه لا يجمع شدة الدنيا وحدة الآخرة لاه مؤمن المتقى (قال الشيخ العطار في الهى نامه) مكر
 يكر و زرد باز بغداد * بغايت آتشى سوزنده افتاد * فغان برخاست از مردم بيكار * وزان آتش قيامت
 شد بيدار * بزه بريده زالى مبتلايى * عصا در دست مى آمد ز جايى * يكي گفتا مكر ديوانه تو *

كما اقتاد آتش اندر خانه تو * زنش گفتا تو بی دیوانه من * که حق هرگز نسوزد خانه من * با خرچون بسوخت
 عالم جهانی * نبود آن زال راز آتش زبانی * بدو گفتند هان ای زال دمساز * بکو کز چه بدانستی تو این راز *
 چنین گفت آنکه ز زال فروتن * که یا خانه بسوزد یا دل من * چو سوخت از غم دل دیوانه را * نخواهد
 سوخت آخر خانه را * فعلی العاقل ان يكون على مراد الله في احكامه واوامره حتى يكون الله تعالى على مراده
 في انجائه من ناره والاسترضاء لا يكون الا في الدنيا فانها دار تكليف فاذا جاء الموت يختم القم والاعضاء وتنسد
 الحواس والقوى وطرق التدارك بالكلية فيبقى كل امرئ مرهونا بعمله (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من
 كل مثل) اي وبالله لقد بيناهم كل حال ووصفنا لهم كل صفة كأنها في غرابتها كالامثال وذلك كالتوحيد والخير
 وصدق الرسل وسائر ما يحتاجون اليه من امر الدين والدنيا مما يمتدى به المتفكر ويعتبر به الناظر المتدبر (ولئن
 جنتهم) اكر يبارى نواى محمد عليه السلام بدیشان يعنى بمنكران متعاندان (بآية) من آيات القرآن ان الناطقة
 بامثال ذلك (ليقولن الذين كفروا) من فرط عنادهم وقساوة قلوبهم مخاطبين للنبي عليه السلام والمؤمنين (ان)
 ما (انتم الامبطون) من قرون يقال ابط الرجل اذا جاءه بالباطل واكذب اذا جاءه بالكذب وفي المفردات
 الابطال يقال في افساد الشيء وازالته حقا كان ذلك الشيء او باطلا قال تعالى ليحق الحق ويبطل الباطل وقد
 يقال فحين يقول شيئا لاحقيقة له قال تعالى ان أنتم الامبطون (كذلك) اي مثل ذلك الطبع القطيع (يطبع الله)
 يختم بسبب اختيارهم الكفر وبالفارسية مهري نهد خدای تعالی (على قلوب الذين لا يعلمون) لا يطلبون العلم
 وبصرون على خرافات اعتقدوها وتراثات ابتدعوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق
 واعلم ان الطبع ان بصور الشيء بصورة ما قطع السكة وطبع الدراهم وهو اعم من الختم واخص من النقش
 والطابع والخاتم ما يطبع به ويختم والطابع فاعل ذلك وبه اعتبر الطبع والطبيعة التي هي السحبة فان ذلك هو
 نقش النفس بصورة ما امام من حيث الخلقة او من حيث العادة وهو فيما ينشأ به من جهة الخلقة اغلب وشبه
 احداث الله تعالى في نفوس الكفار هيئة غررهم وتعودهم على استحباب الكفر والمعاصي واستقبال الايمان
 والطاعات بسبب اعراضهم عن النظر الصحيح بالختم والطبع على الاواني ونحوها في انها ممانع فان هذه
 الهيئة مانعة عن نفوذ الحق في قلوبهم كما ان الختم على الاواني ونحوها مانع عن التصرف فيها ثم استعير الطبع
 لتلك الهيئة ثم اشق منه يطبع فيكون استعارة تبعية (فاصبر) يا محمد على اذاهم قولوا لوفلا (ان وعد الله)
 بنصرتك واظهار دينك (حق) لا بد من انجازه والوفاء به نكد اريد وقت كارها را که هر کاری بوقتی باز بسته است
 (ولا يستخفنك) اي لا يمحضك على الخفة والفاق جزعا قال في المفردات لا يرغبتك ولا يزيلتك عن
 اعتقادك بما يوقعون من الشبه (الذين لا يوقنون) الايقان في كان شدة واليقين اخذ من اليقين وهو الماء
 الصافي كما في كشف الاسرار اي لا يوقنون بالآيات بتكذيبهم اياها واذاهم باباطيلهم التي من جملتها قولهم ان
 انتم الامبطون فانهم شاكون ضالون ولا يستبدع منهم امثال ذلك فظاهر النظم الكريم وان كان نهيا للكفرة
 عن استخفافه عليه السلام لكنه في الحقيقة نهي له عن التأثر من استخفافهم على طريق الكناية (روى) انه لما مات
 ابو طالب عم النبي عليه السلام بالغ قرش في الاذى حتى ان بعض سفهائهم نثر على رأسه الشريفة التراب
 فدخل عليه السلام بيته والتراب على رأسه فقام اليه بعض بناته وجعلت تزله عن رأسه وتبكي ورسول الله
 عليه السلام يقول لها لا تبكي يا بنية فان الله مانع ابالك وكذا اودى الاصحاب كلهم فصرروا وظفروا بالمراد فكانت
 الدولة لهم دينا ودينا و آخره (قال الحافظ) دلادرا عشق ثابت قدم باش * که در این ره نباشد کار بی اجر * وفي
 التأويلات النجمية وقوله فاصبر يشير الى الطالب الصادق فاصبر على مقاساة شدائد فطام النفس عن مألوفاتها
 تركية لها وعلى مراقبة القلب عن التدنس بصفات النفس نصفه له وعلى معاونة الروح على بذل الوجود لنيل
 الجود تحلية له ان وعد الله حق فيما قال ألأمن طلبني وجدني ولا يستخفنك الذين لا يوقنون يشير به الى استخفاف
 اهل البطالة واستخفافهم اهل الحق وطلبه وهم ليسوا اهل الايقان وان كانوا اهل الايمان التقليدي يعنى
 لا يقطعون عليك الطريق بطريق الاستهزاء والانتكار كما هو عادة اهل الزمان يستخفون طالبي الحق وينظرون
 اليهم بنظر الحقارة ويزرونهم وينكرون عليهم فيما يفعلون من ترك الدنيا وتجزدهم عن الاهالي والاولاد
 والاقارب وذلك لانهم لا يوقنون بوجوب طلب الحق تعالى ويجب على طالبي الحق أولا التجريد لقوله

تعالی آن من ازواجکم و اولادکم عدواً لکم فاحذروهم و بعد تجرید الظاهر بحسب علیهم التفرید و هو قطع
تعلق القلب من سعادة الدارين و بهذين القدمین وصل من وصل الى مقام التوحید كما قال بعضهم خطوتان
وقد وصلت (قال الشيخ الطارقي قدس سره) مکر سنک و کلوخی بود در راه * بدریائی در افتادنند آگاه
* بزاری سنک کفتاغره کشتم * کنون باقر کویم سرگذشتم * ولیکن آن کلوخ از خود فغانشد
* ندانم تا بخارفت و بکاشد * کلوخی بی زبان آواز برداشت * شنود آن راز او هر کو خبر داشت
که از من درد و عالم تن نمادست * وجود یک سر سوزن نمادست * زمین نه جان و نه تن می توان دید *
همه دریاست روشن می توان دید * اگر هر یک دریا کردی امروز * شوی دروی توهم در شب افروز
* ولیکن تا تو خواهی بود خود را * نخواهی یافت جازا و خرد را (وفی المثنوی) آن یکی نحوی
بکشتی در نشست * او یکشتیان نهاد آن خود پرست * کفت هیچ از نحو خواندی کفت لا *
کفت نیم عمر تو شد در فنا * دل شکسته کشت کشتیان ز تاب * لیک اندم کرد خامش از جواب *
باد کشتی را بگردابی فکند * کفت کشتیان بان نحوی بلند * هیچ دانی آشنا کردن بگو *
کفت فی ای خوش جواب خوب رو * کفت کل عمت ای نحوی فغانست * زانکه کشتی غرق این
گرداهاست * محوی باید نه نحو اینجابدان * کر تو محوی بی خطر در آبران * آب دریا مرده را
بر سر نهی * و ربود زنده ز دریا کی رهد * چون بمردی نوز او صاف بشر * بجز اسرار نهی
بر فرق سر

تم تفسیر سورة الروم و ما يتعلق بها من العلوم بعون الله ذي الامداد على كافة العباد يوم السبت السادس
من شهر الله رجب المنتظم في شهر سنة تسع ومائة وألف من الهجرة

(سورة لقمان ثلاثون واربع آيات مكيه)

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم) ای هذه سورة الم قال بعضهم الحروف المقطعات مبادئ السور و مفاتيح كنوز العبر و الاشارة ههنا بهذه
الحروف الثلاثة الى قوله انا الله ولى جميع صفات الكمال و معنى الغفران و الاحسان و قال بعضهم الالف اشارة
الى الفة العارفين و اللام الى لطف صنعهم مع المحسنين و الميم الى معالم محبة قلوب المحبين و قال بعضهم بشير
بالالف الى آياته و باللام الى لطفه و عطائه و بالميم الى مجده و ثنائه فبالا لانه رفع الجحيم من قلوب الاولياء و بلطف
عطائه أثبت المحبة في اسرار أصفائه و بعده و ثنائه مستغن عن جميع خلقه بوصف كبريائه * مر او رارسد
كبرياومنى * که ملکش قدیمت و ذاتش غنی (تلك) ای هذه السورة و آياتها (آيات الكتاب الحكيم) ای ذی
الحكمة لاشتماله عليها و الحكم المحروس من التغير و التبدیل و الممنوع من الفساد و البطلان فهو فاعیل بمعنى
المفعل و ان كان قليلاً كما قالوا اعتقدت البين فهو عقيد ای معقد (هدى) من الضلالة و هو بالنصب على الحالية
من الآيات و العامل معنى الاشارة (ورجة) من العذاب و قال بعضهم تمامه هدى لما فيه من الدواعى الى الفلاح
و اللطاف المؤدية الى الخيرات فهو هدى و رجة للعابدين و دليل و حجة للعارفين و فى التأويلات النجمية هدى
يهدى الى الحق و رجة لمن اعتصم به يوصله بالجنابات المودعة فيه الى الله تعالى (للمحسنين) ای العالمين
للمحسنات و المحسن لا يقع مطلقاً الامداد للمؤمنين و فى تخصيص كآيه بالهدى و الرجة للمحسنين دليل على انه
ليس يهدى غيرهم و فى التأويلات المحسن من يعتصم بجبل القراء أن متوجهها الى الله و لذا فسر النبي عليه
السلام الاحسان حين سأله جبريل ما الاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فمن يكون بهذا الوصف
يكون متوجهها اليه حتى يراه و لا بد للمتوجه اليه ان يعتصم بمجمله و الافهم منه عن الجهات فلا يتوجه اليه
بلجهة من الجهات انتهى و لذا قال موسى عليه السلام اين اجدك يا رب قال يا موسى اذا قصدت الى فقد وصلت
الى اشارة الى انه ليس هناك شئ من الاين حتى يتوجه اليه * صوفى چه فغانست که من اين الى اين *
اين نکتہ عيانست من العلم الى العين * جامى که نديشه ز زردى و دورى * لا قرب و لا بعد
و لا وصل و لا بين * ثم ان اريد بالحسنات مشاهيرها المعهودة فى الدين فقوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة)
الخصفة كاشفة للمحسنين و بيان لما عملوه من الحسنات فاللام فى للمحسنين لتعريف الجنس و ان اريد بها

جميع الحسنات الاعتقادية والعملية على ان يكون اللام للاستغراق فهو تخصيص لهذه الثلاث بالذكر من بين سائر شعبها لاطراف فضلها على غيرها ومعنى اقامة الصلاة اداؤها وانما عبر عن الاداء بالاقامة اشارة الى ان الصلاة عماد الدين وفي المفردات اقامة الشيء توفيقه واقامة الصلاة توفيق شرائطها لا الاتيان بهيئتها * يعني شرائط نماز وقسم است قسمي راء شرائط جوار كويند يعني فرائض وحدود واوقات آن وقسمي راء شرائط قبول كويند يعني تقوى وخشوع واخلاص وتعظيم وحرمت آن قال تعالى انما يقبل الله من المتقين وتاهرد وقسم بجاي يبارد معنى اقامت درست نشود از نجاست كه رب العزة در قرآن هرجا كه بنده را نماز فرمايد ويا بنای مدح كند اقيموا الصلوة ويقومون الصلوة كويد صلوا ويصلون نكويد * وفي التأويلات النجمية يقومون الصلاة اي يدعون باصدق التوجه وحضور القلب والاعراض عما سواه انتهى اشار الى معنى آخر لا قام وهو ادام كما قاله الجوهري وفي الحديث ان بين يدي الخلق خمس عقبات لا يقطعها كل ضامن ومهزول فقال ابو بكر رضي الله عنه ما هي يا رسول الله قال عليه السلام اولها الموت وغضته وثانيها القبر ووحشته وضيقه وثالثها سؤال منكر ونكير وهيئتهما ورابعتهما الميزان وخفته وخامستها الصراط ودقته فلما سمع ابو بكر رضي الله عنه هذه المقالة بكى بكاء كثيرا حتى بكت السموات السبع والملائكة كلها قتل جبريل وقال يا محمد قل لابي بكر حتى لا يبكي اما سمع من العرب كل دأله دواء الاموت ثم قال من صلى صلاة الفجر هان عليه الموت وغضته ومن صلى صلاة العشاء هان عليه الصراط ودقته ومن صلى صلاة الظهر هان عليه القبر وضيقه ومن صلى صلاة العصر هان عليه سؤال منكر ونكير وهيئتهما ومن صلى صلاة المغرب هان عليه الميزان وخفته ويقال من تهاون في الصلاة منع الله منه عند الموت قول لاله الا الله (وبوتون الزكاة) اي يعطونها بشرا تظنها الى مستحقها من اهل السنة فان المختار انه لا يجوز دفع الزكاة الى اهل البدع كما في الاشياء يقال من منع الزكاة منع الله منه حفظ المال ومن منع الصدقة منع الله منه العافية كما قال عليه السلام حصنوا اموالكم بالزكاة وداووا امرضاكم بالصدقة ومن منع العشر منع الله منه بركة ارضه وفي التأويلات النجمية وبوتون الزكاة تزكية للنفس فزكاة العوام من كل عشرين دينارا نصف دينار لتزكية نفوسهم من نجاسة الجمل كما قال تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها فبايتاء الزكاة على وجه الشرع ورعاية حقوق الاركان الاخرى نجاة العوام من النار وزكاة الخواص من المال كاله لتصفية قلوبهم من صدأ محبة الدنيا وزكاة اخص الخواص بذل الوجود ونيل المقصود من المعبود كما قال عليه السلام من كان لله كان الله له (وفي المنشوى) چون شدى من كان لله ازوله * من ترابشم كه كان الله له (وهم بالاخرة) اي بالدار الآخرة والجزء على الاعمال سميت آخرة لتأخرها عن الدنيا (هم يوقنون) فلا يشكون في البعث والحساب والايقان بي كان شدن وبالفارسية * ايشان بسر اى ديكرى كما تانديعنى بعث وجزارا تصديق ميكنند * واعادة لفظه هم للتوكيد في اليقين بالبعث والحساب ولما حيل بينه وبين خبره بقوله بالاخرة وفي التأويلات النجمية وهم بالاخرة هم يوقنون لخروجهم من الدنيا وتوجههم الى المولى والاخرة هي المنزل الثانى لمن يسير الى الله بقدوم الخروج من منزل الدنيا فخرج من الدنيا لا بد له ان يكون في الآخرة فيكون موقنا بها بعد ان كان مؤمنا بها انتهى * يقول الفقير لاشك عند اهل الله ان الدنيا من الحجب الجسمانية الظلمانية وان الآخرة من الحجب الروحية النورية ولا بد للسالك من خرقها بان يتجاوز من سيرا الكون الى سير الارواح ومنه الى سيرة عالم الحقيقة فانه فوق الاترين فاذا وصل الى الارواح صار الايمان ايقانا والعلم عيانا واذا وصل الى عالم الحقيقة صار العيان عينا والحمد لله تعالى (اولئك) المحسنون المتصفون بتلك الصفات الجليلة (على هدى) كائن (من ربهم) اى على بيان منه تعالى بين لهم طريقهم ووقعهم لذلك * قال في كشف الاسرار برراست راهى اند وراهى خوى خداوند خویش على هدى بيان عبوديت است ومن ربهم بيان ربوبيت بعد از گزار و معاملات وتحصيل عبادت ايشان را بستودهم باعتقاد سنت هم بكار د عبوديت هم باقرار ربوبيت * وفي الآية دليل على ان العبد لا يمتدى بنفسه الابداءية الله تعالى الا ترى انه قال على هدى من ربهم وهو ردى على المعتزلة فانهم يقولون العبد يمتدى بنفسه قال شاء شجاع قدس سره ثلاثة من علامات الهدى الاسترجاع عند المصيبة والاستكانة عند النعمة ونرى الامتنان عند العطية (واولئك هم المفلحون) الفائزون بكل مطلوب والناجون

من كل مهروب لاستجماعهم العقيدة الحق والعمل الصالح قال في المفردات الفلاح الطفر وادراك البغية وذلك
 ضربان دينوي واخرى فالدينوي الطفر بالسعادات التي تطيب بها حياة الدنيا والاخرى اربعة اشياء بقاء
 بلا لقاء وغنى بلا فقر وعز بلاذل وعلم بلا جهل ولذلك قيل لا عيش الا عيش الآخرة الا ترى الى قوله عليه السلام
 المؤمن لا يخلو عن قلة اوعلة او ذلة يعني مادام في الدنيا فانها دار البلايا والمصائب والاوجاع ودل قوله تعالى لكيلا
 يعلم بعد علم شيئا على ان الانسان عند اذل العمر يعود الى حال الطفولية من الجهل والنسيان اى اذا كان علمه
 حصوليا اما اذا كان حضوريا ك العلوم الوهية لخواص المؤمنين فانه لا يغيب ولا يزول عن قلبه ادا
 لا في الدنيا ولا في برزخه ولا في آخرة فان ذلك العلم الشريف الوهبي الذي ليس يبدأ العقل الجزئي الذي من شأنه
 عروض النسيان له عند ضعف حال الشيخوخة ولذا لا يطرأ عليهم العته ب ك كبير بخلاف عوام المؤمنين
 والعلماء غالباً فعلى العاقل ان يجتهد حتى يدخل في زمرة اهل الفلاح وذلك بتزكية النفس في الدنيا والترقى الى
 مقامات المقربين في العقبى وهي المقامات الواقعة في جنات عدن والفردوس فالعالمات انما هي لاهل الهممة
 العالية نسأل الله تعالى ان يلحقنا بالابرار (ومن الناس) اى وبعض الناس فهذا مبتدأ خبره قوله (من يشتري)
 الاشارة دفع الثمن واخذ الثمن والبيع دفع الثمن واخذ الثمن وقد يتجاوز بالشراء والاشترآ في ك كل ما يحصل به
 شيء فالمعنى ههنا يستبدل ويختار (لهو الحديث) وهو ما يلهى عما يعنى من المهمات كالاحاديث التي لا اصل
 لها ولا ساطر التي لا اعتداد بها ولا صاحبك وسائر ما لا خبر فيه من الكلام والحديث يستعمل في قليل الكلام
 وكثيره لانه يحدث شيئاً قال ابو عثمان رحمه الله كل كلام سوى كتاب الله اوسنة رسوله اوسيرة الصالحين
 فهو لهو وفي عرائس البيان الاشارة فيه الى طلب علوم الفلسفة من علم الاكسير والسحر والترفجات وأباطيل
 الزنادقة وترهاثم لان هذه كلها سبب ضلالة الخلق وفي التأويلات النجمية ما يشغل عن الله ذكره ويحبب عن
 الله سماعه فهو لهو الحديث والاضافة بمعنى من التبيينية ان اريد بالحديث المنكر لان الله يكون من الحديث
 ومن غيره فاضيف العام الى الخاص للبيان كأنه قيل من يشتري اللهو الذي هو الحديث وبمعنى من التبعية
 ان اريد به الاعم من ذلك كأنه قيل من يشتري بعض الحديث الذي هو اللهو منه واكثر اهل التفسير على ان الآية
 نزلت في النضر بن الحارث بن كعدة * مردى كافر دل وكافر كيش بود سخت خصومت بارسول خدا كرد *
 قتله رسول الله صبر احين فرغ من وقعة بدر (روى) انه ذهب الى فارس تاجراً فاشترى كلبه ودمنه واخبار رستم
 واسفنديار واحاديث الاكسرة فجعل يحدث بها قريشاً في أنديتهم ولعلها ك كانت مترجمة بالعربية ويقول
 ان محمداً يحدثكم بعدد عمود وانا احدنكم بحديث رستم واسفنديار فيستمطون حديثه ويتركون استماع
 اقرء ان فيكون الاشرآ على حقيقته بان يشتري بماله كتبها فيها لهو الحديث وباطل الكلام (ليضل) الناس
 وبصرفهم (عن سبيل الله) اى دينه الحق الموصل اليه اولي ضلهم وبمعنى هم بتلك الكتب المزخرفة عن قراءة
 كتابه الهادي اليه واذا اضل غيره فقد ضل هو أيضاً (بغير علم) اى حال كونه جاهلاً بحال ما يشتريه ويختاره
 او بالتجارة حيث استبدل اللهو بقراءة القرءان (ويتخذها) بالنصب عطف على ليضل والضمير للسبيل فانه
 مما يذكروا يؤتى اى وليتخذها (هزواً) موزواً بها ومستهزأ (اولئك) المرصوفون بما ذكروا من الاشرآ والاضلال
 (لهم عذاب مهين) لاهاتهم الحق بايثار الباطل عليه وترغيب الناس فيه وبالفارسية * عذابى خوار كننده
 كه سبى وقتل است در دنيا وعذاب خردى در عقبى (واذا تنلى عليه) اى على المشتري افراد الضمير فيه وفيما بعده
 كالضمائر الثلاثة الاول باعتبار لفظ من وجع في اولئك باعتبار معناه قال في كشف الاسرار هذا دليل على ان الآية
 السابقة نزلت في النضر بن الحارث (آياتنا) اى آيات كتابنا (ولى) اعرض غير معتد بها (مستكبرا)
 مبالغا في التكبر ودفع النفس عن الطاعة والاصغاء (كأن لم يسمعها) حال من ضمير ولى او من ضميره مستكبرا
 والاصل ك أنه غدق ضمير الشأن وخفت المثقلة اى مشابها حاله حال من لم يسمعها وهو سامع وفيه رمز الى
 ان من سمعها لا يتصور منه التولية والاستكبار لما فيها من الامور الموجبة للاقبال عليها والخضوع لها
 (كأن في اذنية وقرا) حال من ضمير لم يسمعها اى مشابها حاله حال من في اذنيه ثقل مانع من السماع قال في المفردات
 الوقر النقل في الاذن وفي فتح الرحمن الوقر النقل الذى يغير ادراك السموعات (قال الشيخ سعدى) از انرا كه
 كوش ارادت كران آفریده است چه ك نده كه بشنود وانرا كه بكمند سعادت كشیده اند چون كنده كه نرود *

قال في كشف الاسرار آدميان دوكر وهندا آشنایان و بیگانگان آشنایان را قرءان سبب هدایت است بیگانگان را سبب ضلالت (كما قال تعالى بضل به كثيرا و يهدي به كثيرا) بیگانگان چون قرءان شنوند پشت بران کنند و كردن كشند كافروا رجسنا كه رب العزة كفت * و اذا تلى عليه آياتنا ولى الخ * دل از شنیدن قرءان بگيردت همه وقت * چو باطلان ز كلام حقت ملولى چيست * آشنایان چون قرءان شنوند بنده وار بسجود در افتند و بادل ناز و وزنده در ان زارند چنانكه الله تعالى كفت اذا تلى عليهم يحزنون للاذقان سجدا * ذوق سجده درد ماغ آدمی * ديورا تلخی دهد او از غمی (فبشره بعذاب أليم) اى فاعلمه بان العذاب المفرط فى الایلام لاحق به لا محالة و ذكر البشارة للتهكم ثم ذكر احوال اضدادهم بقوله (ان الذين آمنوا) باياتنا (وعملوا الصالحات) و عملوا بموجبها قال فى كشف الاسرار الايمان التصديق بالقلب و بحقيقه بالاعمال الصالحة و لذلك قرن الله بينهما و جعل الجنة مستحقة بهما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب و العمل الصالح يرفعه (لهم) بمقابلة ايمانهم و اعمالهم (جنات النعيم) بهشتهای بانعمت ناز و بانعمتهای بهشت كما قال البيضاوى اى نعيم جنات فعكس للمبالغة و قيل جنات النعيم احدى الجنات الثمان و هى دار الجلال و دار السلام و دار القرار و جنة عدن و جنة المأوى و جنة الخلد و جنة الفردوس و جنة النعيم كذا روى و هب بن منبه عن ابن عباس رضى الله عنهما (خالد بن فيها) حال من الضمير فى لهم (وعد الله) اى وعد الله جنات النعيم و وعد الله مصدر مؤكد لنفسه لان معنى لهم جنات النعيم و وعدهم بها (حقا) اى حق ذلك الوعد حقا فهو تأكيد لقوله لهم جنات النعيم ايضا لكنه مصدر مؤكد لغيره لان قوله لهم جنات النعيم وعد وليس كل وعد حقا (وهو العزيز) الذى لا يقبله شئ فيمنعه عن انجاز وعده او تحقيق وعيده (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة و المصلحة * نه در وعده اوست نقض و خلاف * نه در كار او هيچ لاف و كذاف * هذا وقد ذهب بعض المفسرين الى ان المراد بلهو الحديث فى الآية المتقدمة الغناء * يعنى تغنى و سرور فاسقناست در مجلس فسق و آيت در زم كسى فرو دآمد كه بنده كان مغنيان خرديا كنيز كان مغنيات تا فاسقان را مطربى كند * فيكون المعنى من يشتري ذا الهو الحديث او ذات الهو الحديث قال الامام مالك اذا اشترى جارية فوجد بها مغنية فله ان يردها بهذا العيب قال فى الفقه و لا تقبل شهادة الرجل المغنى للناس لاجتماع الناس فى ارتكاب ذنب بسببه لنفسه و مثل هذا لا يحتز عن الكذب و اما من تغنى لنفسه لدفع الوحشة و ازالة الحزن فتقبل شهادته اذ به لانسقط العدالة اذا لم يسمع غيره فى الصحيح و كذا لا تقبل شهادة المغنية سواء تغنت للناس او لا و رفع صوتها حرام فبارتكبها محترما حيث نهى النبي عليه السلام عن صوت المغنية سقطت عن درجة العدالة و فى الحديث لا يجزى تعليم المغنيات و لا يمهن و لا يشرأهن و نهن حرام و قد نهى عليه السلام عن ثمن الكلب و كسب الزمارة يعنى از كسب ناى زدن قالوا المال الذى يأخذه المغنى و القوال و النائحة حكمه أخف من الرشوة لان صاحب المال اعطاه عن اختيار بغير عقد قال مكحول من اشترى جارية ضاربة ليسكها الغناء و اضر بها مقبها عليه حتى يموت لم أصل عليه ان الله يقول و من الناس الخ و فى الحديث ان الله بعثنى هدى و راحة للعالمين و امرنى بمعو المعازف و المزامير و الاوتار و الصنج و امر الجاهلية و حلف ربى بعزته لا يشرب عبدا من عبدي جرعة من خمر متعمدا الا سقيته من الصديد مثلها يوم القيامة مغفور له او معذبا و لا يتركها من مخافتي الا سقيته من حياض القدس يوم القيامة و فى الحديث بعثت لكسر المزامير و قتل الخنازير قال ابن الكمال المراد بالمزامير آلات الغناء كلها تغليا اى وان كانت فى الاصل اسماء لذوات النفخ كالبلوق و نحوها مما ينفخ فيه و الكسر ليس على حقيقته بذييل فريته بل مبالغة فى التنبى و فى الحديث من ملأ مسامعه من غناء لم يؤذن له ان يسمع صوت الروحانيين يوم القيامة قيل و ما الروحانيون يا رسول الله قال قرءاء اهل الجنة اى من الملائكة و الحور العين و نحوهم قال اهل المعانى يدخل فى الآية كل من اختار اللهو و اللعب و المزامير و المعازف على القرءان و ان كان اللفظ ورد بالاشترآ لان هذا اللفظ يذكر فى الاستبدال و الاختيار كثيرا كما فى الوسيط قال فى النصاب و يمنع اهل الذمة عن اظهار بيع المزامير و الطنابير و اظهار الغناء و غير ذلك و اما الاحاديث الناطقة برخصة الغناء ايام العيد فتروك غير معمول بها اليوم ولذا يلزم على المحتسب احراق المعازف يوم العيد و اعلم أنه لما كان القرءان اصدق الاحاديث و املها و سماعه و الاصفاء اليه مما يستحب الرحمة من الله استحب

التغنى به وهو تحسين الصوت وتطيينه لان ذلك سبب للرقه واثارة للخشية على ما ذهب اليه الامام الاعظم رحمه الله كما في فتح القريب ما لم يخرج عن حد القراءة بالتعطيط فان افراط حتى زاد حرفا واو اخفى حرفا فهو حرام كما في ابكار الافكار وعليه يحمل ما في القنية من انه لو صلى خلف امام للحسن في القراءة ينبغي ان يعيد وما في البرازية من ان من يقرأ بالالحن لا يستحق الاجر لانه ليس بقارئ فسماع القراءة بشرطه مما لا خلاف فيه **وكذا** لا خلاف في حرمة سماع الاوتار والمزامير وسائر الآلات **لكن** قال بعضهم حرمة الآلات المطربة ليست لعينها كحرمة النهر والزنى بل لغيرها ولذا استثنى العلماء من ذلك الطبل في الجهاد وطربق الحج فاذا استعملت باللهو واللعب كانت حراما واذا خرجت عن اللهو زالت الحرمة قال في العوارف واما الدف والشبابة وان كان في مذهب الشافعي فيهما فمصححة فالاولى تركهما والاخذ بالاحوط والخروج من الخلاف انتهى خصوصا اذا كان في الدف الجلال ونحوها فانه **مكروه** بالاتفاق كما في البستان وانما الاختلاف في سماع الاشعار بالالحن والنغمات فان كانت في ذكر النساء واصاف اعضاء الانسان من الحدود والقود فلكونه مما يبيع النفس وشهواتها لا يلبق بأهل الديانات الاجتماع لمثل ذلك خصوصا اذا كان على طريقة اللهو والتغنى بما يعتلده اهل الموسيقى من بلا لا وتنادرت وخرافات يستعملونها في مجالس اهل الشرب ومحافل اهل الفساد كما في حواشي العوارف للشيخ زين الدين الحافى قدس سره وقد أدخل الموسيقى في الاشياء في العلوم المحترمة كالفلسفة والشعبذة والتجيم والرمل وغيرها وان كانت القصائد في ذكر الجنة والنار والتشويق الى دار القرار ووصف نعم الملك الجبار وذكر العبادات والترغيب في الخيرات فلا سبيل الى الانكار ومن ذلك تصائد الغزاة والحجاج ووصف الغزو والحج مما يثير العزم من الغازي وساكن الشوق من الحاج واذا كان القول امر دتنجذب النفوس بالنظر اليه وكان للنساء اشراف على الجمع يكون السماع عين الفسق المجمع على تحريمه واللوطية على ثلاثة اصناف صنف ينظرون وصنف يصافحون وصنف يعملون ذلك العمل الخبيث وكما يمنع الشاب الصائم من القبلة لخليلته حيث جعلت حريم حرام الوقاع ويمنع الاجنبى من الخلوة بالاجنبية يمنع السامع من سماع صوت الامرء والمرأة لمخوف الفتنة وربما يتخذ الاجتماع طعام تطلب النفوس الاجتماع لذلك لارغبة للتلوب في السماع فيصير السماع معلولا تركن اليه النفوس طلبا للشهوات واستجلاء لمواطن اللهو والفضلات فينبغي ان يحذر السامع من ميل النفس لشيء من هواها وسئل بعضهم عن التكلف في السماع فقال هو على ضربين تكلف في المسح بطلب جاه او منفعة دنيوية وذلك تلبيس وخيانة وتكلف فيه لطلب الحقيقة كن يطلب الوجد بالتواجد وهو بمنزلة التياكى المندوب اليه فاذا فعل لغرض صحيح كان مملا بأس به كالقيام للداخل لم يكن في زمن النبي عليه السلام ممن فعله لتطبيب قلب الداخل والمداواة ودفع الوحشة ان كان في البلاد عادة يكون من قبيل العشرة وحسن الصحبة قالوا لوقعد واحد على ظهر بيته وقرئ عليه القرءان من اوله الى آخره فان رعى نفسه فهو صادق والا فليحذر العاقل من دخول الشيطان في جوفه وحله عند السماع على نغمة وتصفيق او تحريك او رقص ربا عوسمة وفي سماع اهل الرياء ذنوب منها انه يكذب على الله وانه وهب له شيئا وما وهب له **والكذب** على الله من اقبح اللذات ومنها ان يقر بعض الحاضرين فيحسن به الظن والاعتراف بخيانة لقوله عليه السلام من غشنا فليس منا ومنها ان يحوج الحاضرين الى موافقته في قيامه وقعوده فيكون متكلفا مكلفا للناس يبطله فيجتنب الحركة ما امكن الا اذا صارت حركته كحركة المرتعش الذي لا يجد سبيلا الى الامساك وكالعاطس الذي لا يقدر ان يرد العطسة والحاصل ان الميل عند السماع على انواع منها ميل يتولد من مطالعة الطبيعة للصوت الحسن وهو شهوة وهو حرام لانه شيطاني * جه مرد سماع شهور برست * باواز خوش خفته خيزد نه مست * ومنها ميل يتولد من النفس ومطالعة النغمات والالحن وهو هوى وهو حرام ايضا لكونه شيطانيا حاصل لاذى القلب الميت والنفس الحية ومن علامات موت القلب نسيان الرب ونسيان الآخرة والانكباب على اشغال الدنيا واتباع الهوى فكل قلب ملوث بحب الدنيا فسماعه سماع طبع وتكلف * كمر مردى بازى ولهوست ولاغ * قوى تر بود ديوش اندر دماغ * ومنها ميل يتولد من القلب بسبب مطالعة نور افعال الحق وهو عشق وهو حلال لانه رحمانى حاصل لذى قلب حتى ونفس ميتة ومنها ميل يتولد من الروح بسبب مطالعة نور صفاته وهو محبة وحضور **مكروه** وهو حلال ايضا ومنها

ما يتولد من السرب بسبب مشاهدة نور ذاته تعالى وهو أنس وهو حلال أيضا ولذا قال الشيخ سعدى * تكريم
سماع اى برادر كه چيست * مكر مستمع را بدانم كه كيست * كراز برج معنى برد طيراو * فرشته
فرومانداز سيراو * فهو حال العاشق الصادق واصحاب الحال هم الذين اثرت فيهم انوار الاعمال الصالحة
فوهبهم الله تعالى على اعمالهم بالمجازاة حالا الوجد والذوق وما لا الكشف والمشاهدة والمعاينة والمعرفة بشرط
الاستقامة قال زين الدين الحافى قدس سره من يجد في قلبه نور ايسلك به طريق من اباحه والافرجوعه الى من
كرهه من العلماء اسلم ومعنى السماع استماع صوت طيب موزون محترقا للقلب وقد يطلق على الحركة بطريق تسمية
المسبب باسم السبب وجبلت النفوس حتى غير العاقل على الاصغاء الى ما يجب من سماع الصوت الحسن فقد كانت
الطيور تنقف على رأس داود عليه السلام لسماع صوته * به از روى خوبست آواز خوش * كه اين حظ
نفس است وآن قوت روح * وكان الاستاذ الامام ابو على البغدادي رحمه الله اوفى حظا عظيما وانه اسلم على
يده جماعة من اليهود والنصارى من سماع قراءته وحسن صوته كما تغير حال بعضهم من سماع بعض الاصوات
القبیحة ونقل عن الامام تقي الدين المصرى انه كان استاذا في التجويد وانه قرأ يوما في صلاة الصبح وتنفذ الطير
فقال مالى لا ارى الهدى وكرره هذه الآية فنزل طائر على رأس الشيخ يسمع قراءته حتى اكملها فنظروا اليه فاذا
هو هدس قالوا الروح اذا استمع الصوت الحسن والتذبذب كذا كتحاطبة الحق اياه بقوله ألسنت بربكم فحن الى
العود بالحضرة الربوبية وطار من الاوكار البشرية الى الحضرة الصمدية * چه كونه جان نبرد سوى حضرت
متعال * نداء لطف الهى رسد كه عبدى تعال * قال حضرة الشيخ ابوطالب المكي في قوت القلوب ان انكرنا
السماع مجالا مطلقا غير مفصل يكون انكارنا على سبعين صديقا وان كان علم ان الانكار اقرب الى قلوب
القرآء والمتعبدين الا اننا لانفعل ذلك لاننا نعلم ما لا يعلمون وسمعنا عن السلف من الاصحاب والتابعين ما لا يسمعون
انتهى فقد جوز الشيخ قدس سره السماع اى سماع الصوت الحسن واستدل عليه بأخبار وآثار في كتابه وقوله يعتبر
كفى العوارف لو فور علمه وكال حاله وعلمه بأحوال السلف ومكان ورعه وتقواه وتحذيره الا صوب والاعلى لكن
من اباحه لم ير اعلانه في المساجد والبقاع الشريفة فعليك بترك القيل والقال والاخذ بقوة الحال (خلق الله)
تعالى واوجد (السموات) السبع وكذا الكرسي والعرش (بغير عمد) بفتحين جمع عمد كاهب واهاب
وهو ما يعمله اى يستند يقال عدت الحائط اذا أدعته اى خلقها بغير دعائم وسوارى على ان الجمع لتعد السموات
وبالفارسية بيا فرید آسمانها را بی ستون (ترونها) استئناف جئى به للاستشهاد على ما ذكر من خلقه تعالى اياها
غير معمورة بمشاهدتهم لها كذلك اوصفه لعمداى خلقها بغير عمد مربية على ان التقييد للرمل على انه تعالى
عمد هاب عمدا ترى هي عمد القدرة واعلم ان وقوف السموات وثبات الارض على هذا النظام من غير اختلال
انما هو بقدرة الله الملك المتعال والله تعالى رجال خواص مظاهر القدرة هم العمدة المعنوية للسموات والسبب
الموجب لنظام العالم مطلقا وهم موجودون في كل عصر فاذا كان قرب القيامة يحصل لهم الانقراض
والانتقال من هذه النشأة بلا خلف فيبقى العالم كشج بلا روح فتخل اجزأؤه انحلال اجزاء الميت ويرجع
الظهور الى البطون ولا ينكر هذه الحال الامغلوب القال نفوذ بالله من الانكار والاصرار (وألقى في الارض
رواسى) الالتقاء طرح الشيء حيث تلقاه وتراه ثم صار في التعارف اسم لكل طرح والرواسى جمع راسية من رسا
الشيء يرسو اى ثبت والمراد الجبال الثوابت لانها ثبتت في الارض وثبتت بها الارض شبه الجبال الرواسى
استقرارها واستقلال الاعددها وان كانت خلقا عظيما بحصيات قبضهن قابض بيده قبضهن في الارض وما هو
الا تصور لعظمته وتمثيل لقدرة وان كل فعل عظيم يقهر فيه الاذهان فهو هين عليه والمراد قال لها كوفى
فكانت فأصاحت الارض وقد ارسيت بالجبال بعد ان كانت تمرر مورا اى تضطرب فلم يدرك احد من خلقك
(ان تميد بكم) الميد اضطراب الشيء العظيم كاضطراب الارض يقال ما ديميد ميدها وميد انما تحرك واضطرب
وبالفارسية المید جنبیدن وخرامیدن والباء التعمدية والمعنى كراهة ان تميل بكم فان بساطة اجزائها تقتضى
تبدل اجزائها واوزاعها لا تمنع اختصاص كل منها لذاته اولئى من لوازمه بجزع معين ووضع مخصوص
وبالفارسية تازمین شمارانه جنباید یعنی حرکت ندهد وضطرب نسازد چه زمین بر روی آب متحرک بود
چون کشتی و بجبال راسیات آرام یافت (كما قال الشيخ سعدى) چو می کسترايد فرش تراب *

جزء مجادة نيك مردان براب * زمین از تب لرزه آمدستوه * فروگرفت بردامش میخ کوه * در موضع از خضای
 نقل میکند که حق سبحانه نوزده کوه را میخ زمین کرد تا برجای بایستاد از جمله کوه قاف و ابوقیس و جودی
 و لبنان و سنین و طور سینا و غیران * واعلم ان الجبال تزيد في بعض الروايات على ما في الموضع كما سبق في تفسير
 سورة الحجر قال بعضهم ان الجبال عظام الارض وعروقها وهذا كقول من قال من اهل السلوك الشمس والقمر
 عينا هذا التعین والکواکب لیست مرکوزة فيه وانما هي بانعکاس الانوار في بعض عروقه اللطيفة وهذا لا يطلع
 عليه الحكماء وانما يعرف بالكشف (وبت) وراکنده کرد (فيها) در زمین (من کل دابة) من کل نوع من انواعها
 مع کثرتها واختلاف اجناسها اصل البت اشارة الشيء وتفرقه کث الريح التراب وبث النفس ما انطوت عليه
 من الغم والشر فبث کل دابة في الارض اشارة الى ايجادها تعالى ما لم يكن موجودا وظهره اياه والذب والديب
 مشي خفيف ويستعمل ذلك في الحيوان وفي الحشرات أكثر (وانزلنا من السماء) من السحاب لان السماء
 في اللغة ما علاك وأطلق (ماء) هو المطر (فأثبتنا فيها) في الارض بسبب ذلك الماء والاتفات الى نون العظمة
 في الفعلين لابرار مزيد الاعتناء بامرهما (من کل زوج كريم) من کل صنف كثير المنفعة قال في المفردات وكل شيء
 يشرف في بابه فانه يوصف بالكرم والفارسية * از هر صنف يكاي نيکو و بسيار منفعت * وكل ما في العالم فانه
 زوج من حيث ان له ضدا ما او مثلا ما و تزكيا ما من جوهر وعرض ومادة وصورة وفيه تبيينه على انه لا بد للمركب
 من مركب وهو الصانع الفرد * واعلم وقتنا الله جميعا للتفكر في عجائب صنعه وغرائب قدرته ان عقول العقلاء
 وافهام الذاکية قاصرة متخيرة في امر النباتات والاشجار وعجائبها وخواصها وفوائدها ومضارها ومنافعها
 وكيف لا و انت تشاهد اختلاف اشكالها وتباين ألوانها وعجائب صور وأوراقها وروائح ازهارها وکل لون من
 ألوانها يتقسم الى أقسام كالجرة مثلا كوردی وارجواني وسوسنی وشفاني وخري وعنابي وعقبی ودموی
 والبي وغير ذلك مع اشتراك الكل في الجرة ثم عجائب روائحها ومخالفة بعضها بعضا واشتراك الكل في طيب
 الرائحة وعجائب اشكال اثمارها وحجوبها وأوراقها ولكل لون وريح وطعم وورق وغرور ورحب وخاصة
 لا تشبه الاخرى ولا يعلم حقيقة الحكمة فيها الا الله والذي يعرف الانسان من ذلك بالنسبة الى ما لا يعرفه
 قطرة من بحر وقد اخرج الله تعالى آدم وحواء عليهما السلام من الجنة فبكيا على الفراق سنين كثيرة فبث
 من دموعهما نباتات حارة كالانجيل ونحوه فلم يضيع دموعهما كما لم يضيع نطفته حيث خلق منهما يا جوج
 وما جوج اذ لا يلزم ان يكون نزول النطفة على وجه الشهوة حتى يرد أنه لم يحتلم بي قط وقد سبق البحث فيه
 (هذا) الذي ذكره من السموات والارض والجبال والحيوان والنبات (خلق الله) مخلوقه كضرب الاميراي
 مضروبه فاقم المصدر مقام المفعول توسعا (فاروقی) اي المشركون والاراءة بالفارسية نمودن يقال اريته الشيء
 واصله اريته (ماذا خلق الذين من دونه) اي من دون الله تعالى مما اتخذهم شركاء له تعالى في العبادة حتى
 استحقوا مشاركته في العبودية وماذا بانزلة اسم واحد بمعنى اي شيء نصب بجنتي او ما مرتفع بالابتداء وخبره ذا
 وصلته واروني معلق عنه على التقديرين (بل الظالمون في ضلال مبين) اضراب عن تبكيتهم اي كفار قريش
 الى التسجيل عليهم بالضلال الذي لا يخفى على ناظر اي في ذهاب عن الحق بين واضح وأبان بمعنى بان ووضع
 الظاهر موضع المضمر لدلالة على انهم ظالمون باسراهم وفي فتح الرحمن بل هذا الذي قريش فيه ضلال مبين
 فذكرهم بالصفة التي تم معهم اشباههم ممن فعل فعلهم من الامم (قال الكاشفي) بليكم مشركان در كراهي
 اشكارا تشدك عاجز ابا قادر و مخلوق را با خالق در پرستش شركت می دهند * هر كه هست آفریده او بنده است *
 بنده در بند آفريننده است * پس بگانه ده در بنده است * لايق شركت خداوند است *
 واعلم ان التوحيد افضل الفضائل كما ان الشرك اكبر الكبائر وللتوحيد نور كما ان للشرك نار وان نور التوحيد
 احرق لسينات الموحدين كما ان نار الشرك احرق لحسنات المشركين وكون التوحيد افضل العبادات
 وذكر الله اقرب القرب لم يقيد بالزمان والافات بخلاف سائر الاعمال من الصيام والصلوات فالتخلص
 من الضلالة انما هو بالهداية الى التوحيد واخلاص العبادة لله الجيد وفي الحديث من قال لا اله الا الله
 وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله اي في الآخرة فيما يحضيه من الاخلاص وغيره ثم علم
 المشرك بالشرك الخلق وكذا علمه وان كانا في صورة الحسنه كلاهما مردود مبعود وكذا علم المشرك بالشرك الخلق

وعلمه فان عمل الرباء والسبعة يدور بين السماء والارض ثم يضرب به على وجه صاحبه واما المخلص وعمله فكلها
محبوب مقرب عند الله تعالى (روى) ان المتزل الاوّل من منازل الاعمال المتقبلة المشروعة هو سدرة المنتهى
ويتعدى بعض الاعمال الى الجنة وبعضها الى العرش وكل عمل غلبت عليه الصفات الروحانية وقواها اذا اقترن
به علم محقق او اعتقاد حاصل عن تصور صحيح مطابق للمتصور مع حضور وجدانية وصدق فانه يقبض العرش الى
عالم المثال فيدخر فيه لصاحبه الى يوم الجمع وقد يتعدى من عالم المثال الى اللوح فيتعين صورته فيه ثم يرد الى
صاحبه يوم الجمع ثم من تتعدى اعماله الى مقام القلم ثم الى العماد فانظر الى الاعمال الصالحة ومقاماتها
العلوية وأعرض عن الشرك والاعمال السفلية (قال الشيخ سعدى) دهراست رونا بمنزل رسى * تو بره
نه زين قبل واپسى * چو كوى كه عصار چشمش به بست * دوان تابش شب هم انجا كه هست *
كسى كرتابد ز محراب روى * بكفرش كواهى دهند اهل كوى * تو هم پشت بر قبله كن در نماز * كرت
در خدا نيست روى نیاز * فاذا كان ماسوى الله تعالى لا يقدر على خلق شئ واعطاء ثواب فلامعنى للقصد
اليه بالعبادة فقرؤا الى الله ايها المؤمنون لعلكم تنزلون منازل اهلها آمنون (ولقد آتينا لقمان الحكمة)
أورده انذك قصة لقمان حكيم ووصاياه اوزد يهود شهرى داشت عظيم وعرب در مهى كه بدیشان رجوع
كردندى از حكمتها ولقمان براى ايشان مثل زدندى حتى سبحانه وتعالى از حال وى خبر داد و فرمود ولقد اخ
وهو على ما قال محمد بن اسحق صاحب المغازى لقمان بن باعور بن باحور بن تارخ وهو آزر ابوابراهيم الخليل
عليه السلام وعاش ألف سنة حتى ادرلك زمن داود عليه السلام واخذ عنه العلم وكان يفتى قبل مبعثه فلما بعث
ترك الفتاة قبل له في ذلك فقال ألا اكفى اذا كفى وقال بعضهم هو لقمان بن علقان بن سرون كان عبدا نوبيا
من اهل آيلة أسود اللون ولاضير فان الله تعالى لا يصطفى عباده اصطفاه نبوة او ولاية وحكمة على الحسن
والجمال وانما يصطفاهم على ما يعلم من غائب امرهم ونعم ما قال المولى الجامى * جه غم ز منقصت صورت
اهل معنى را * چو جان ز روم بود كوئن از جشمى باش * والجهور على انه كان حكيمًا حكمة طب
وحكمة حقيقة * يعنى مردى حكيم بود از نيك مردان بنى اسرائيل خلق را بندگاندى وسخن حكمت كفى
وايكن سبب او معلوم نيست ولم يكن نبيا اما هزاز يغمبر را شاكردى كرده بود و هزار يغمبر اورا شاكرد بودند
در سخن حكمت * وى بعض الكتب قال لقمان خدمت اربعة آلاف نبى واخترت من كلامهم ثمانى كلمات
ان كنت فى الصلاة فاحفظ قلبك وان كنت فى الطعام فاحفظ حلقك وان كنت فى بيت الغير فاحفظ عينيك
وان كنت بين الناس فاحفظ لسانك واذا كرثين وانس اثنين اما اللذان تذكرهما فالله والموت واما اللذان
تناسهما احسانك فى حق الغير واساءة الغير فى حقك * ويتوיד كونه حكيمًا لانبيا كونه اسود اللون لان الله تعالى
لم يبعث نبيا الا حسن الشكل حسن الصوت وماروى انه قيل ما اقبج وجهك بالقمان فقال اتعيب بهذا على النقش
أم على النقاش وما قال عليه السلام حقا اقول لم يكن لقمان نبيا ولكن كان عبدا كثير التفكير حسن
اليقين احب الله فأجبه فن عليه بالحكمة وهى اصابة الحق باللسان واصابة الفكر بالحنان واصابة الحرمة
بالاركان ان تكلم تكلم بحكمة وان تفكر تفكر بحكمة وان تحرك تحرك بحكمة كما قال الامام الرابع
الحكمة اصابة الحق بالعلم والفعل فالحكمة من الله تعالى معرفة الاشياء واجباها على غاية الاحكام
ومن الانسان معرفة الموجودات على ما هى عليه وفعل الخيرات وهذا هو الذى وصف به لقمان فى هذه الآية
قال الامام الغزالي رحمه الله من عرف جميع الاشياء ولم يعرف الله لم يستحق ان يسمى حكيمًا لانه لم يعرف
اجل الاشياء وافضلها والحكمة اجل العلوم وجلالة العلم بقدر جلالة المعلوم ولا أجل من الله ومن عرف الله
فهو حكيم وان كان ضعيف المنة فى سائر العلوم الرسمية كليل اللسان قاصر البيان فيها ومن عرف الله
كان كلامه مخالفا لكلام غيره فانه قلبا يتعرض للجزئيات بل يكون كلامه جليا ولا يتعرض لمصالح العاجلة
بل يتعرض لما ينفع فى العاقبة ولما كانت الكلمات الكلية اظهر عند الناس من احوال الحكيم من معرفته
بالله ربما اطلق الناس اسم الحكمة على مثل تلك الكلمات الكلية ويقال للناطق بها حكيم وذلك مثل
قول سيد الانبياء عليه السلام رأس الحكمة مخافة الله ما قل وكفى خير مما كثر وأههى كن ورعا تكن اعبد
الناس وكن تقيا تكن اشكر الناس البلاء موكل بالمنطق السعيد من وعظ بغيره القناعة مال لا ينفد

اليقين الايمان كالمفهذه الكلمات وامثالها تسمى حكمة وصاحبها يسمى حكيماً وفي التأويلات التجميعية الحكمة
 عدل الوحي قال عليه السلام اوتيت القرءان وما يعدله وهو الحكمة بدليل قوله تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة
 فالحكمة موهبة للاولياء كما ان الوحي موهبة للانبياء وكان النبوة ليست كسبية بل هي فضل الله يؤتيه من
 يشاء وكذلك الحكمة ليست كسبية تحصل بمجرد كسب العبد دون تعليم الانبياء اياه طريق تحصيلها بل بآية الله
 تعالى كما علمنا النبي عليه السلام طريق تحصيلها بقوله من اخلص لله اربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة
 من قلبه على لسانه وكان القلب مهبط الوحي من اجلاء الحق تعالى كذلك مهبط الحكمة بآية الحق تعالى كما قال
 تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة وقال يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً فثبت ان
 الحكمة من اللوالب لا من المكاسب لانها من الاقوال لا من المقامات والمعقولات التي سمتها الحكماء حكمة
 ليست بحكمة فانها من تنازع الفكر السليم من شوب آفة الوهم والخيال وذلك يكون للمؤمن والكافر وقلبا يسلم
 من الشوائب ولهذا وقع الاختلاف في ادلتهم وعقائدهم ومن يحفظ الحكمة التي اوتيت لبعض الحكماء الحقيقية
 لم تكن هي حكمة بالنسبة اليه لانهم يؤت الحكمة ولم يكن هو حكيماً انتهى قال في عرائس البيان الحكمة
 ثلاث حكمة القرءان وهي حقائقه وحكمة الايمان وهي المعرفة وحكمة البرهان وهي ادراك لطائف صنع
 الحق في الافعال واصل الحكمة ادراك خطاب الحق بوصف الالهام قال شاه شجاع ثلاث من علامات الحكمة
 لنزال النفس من الناس منزلة وانزال الناس من النفس منزلة وهم وعظهم على قدر عقولهم فيقوم بنفع حاضر
 وقال الحسين بن منصور الحكمة سهام وقلوب المؤمنين اهدافها والراعي الله والخطأ معدوم وقيل الحكمة هو
 النور الفارق بين الالهام والوسواس ويتولد هذا النور في القلب من الفكر والعبرة وهما ميراث الحزن والجوع
 قال حكيم قوت الاجساد المشاوب والمطاعم وقوت العقل الحكمة والعلم وفضل ما اوتى العبد في الدنيا الحكمة
 وفي الآخرة الرحمة والحكمة للاخلاق كالطلب للاجساد وعن علي رضي الله عنه روحوا هذه القلوب واطلبوا لها
 طرائف الحكمة فانها تمل كما تمل الابدان وفي الحديث ما زهد عبد في الدنيا الا اناب الله الحكمة في قلبه وانطق
 به لسانه وبصره عيوب الدنيا وعيوب نفسه واذا رأيتم اخاكم قد زهد فاقربوا اليه فاستمعوا منه فانه ياتي
 الحكمة * والزهدي في اللغة ترك الميل الى الشيء وفي اصطلاح اهل الحقيقة هو بغض الدنيا والاعراض عنها وشرط
 الزاهد ان لا ينجس الى ما زهد فيه وأدبه ان لا يذم المزهد فيه لكونه من جملة افعال الله تعالى وليسغل نفسه بمن
 زهد من اجله قال عيسى عليه السلام اين تنبت الحبة قالوا في الارض فقال كذلك الحكمة لا تنبت الا في قلب
 مثل الارض وهو موضع نبع الماء * والتواضع سر من اسرار الله المحزونة عنده ملايحه على الكمال الانبياء لوصدق
 فليس كل تواضع تواضعاً وهو اعلى مقامات الطريق وآخر مقام ينتهي اليه رجال الله وحقيقة العلم بعبودية
 النفس ولا يصح من العبودية رياسة اصلاً لانها ضد لها ولهذا قال ابو مدين قدس سره آخر ما يخرج من قلوب
 الصديقين حب الرياسة ولا تظن ان هذا التواضع الظاهر على اكثر الناس وعلى بعض الصالحين تواضع وانما هو
 تلقى بسبب غاب عنك وكل تلقى على قدر مطلوبه والمطلوب منه فالتواضع شريف لا يقدر عليه كل احد فانه
 موقوف على صاحب التمكن في العالم والتحقيق في التخلق كذا في مواقع النجوم لحضرة الشيخ الاكبر قدس سره
 الاظهر (روي) ان لقمان كان نائماً نصف النهار فتودى بالقمان هل لك ان يجعلك الله خليفة في الارض وتحكم
 بين الناس بالحق فأجاب الصوت فقال ان خيرني بربي قبلت العافية ولم اقبل البلاء وان عزم على اي جرم فسمعا
 وطاعة فاني اعلم ان فعل بي ذلك اعابني وعصمتي فقال للملائكة بصوت لا يراهم لم بالقمان قال لان الحماكم بأشد
 المنازل واكدرها يغشاه الظلم من كل مكان ان اصاب فبالخبري ان ينجو وان اخطأ اخطأ طريق الجنة ومن يكن
 في الدنيا ذليلاً خيراً من ان يكون شريفاً ومن يحتر الدنيا على الآخرة تنفع الدنيا ولا يصيب الآخرة فحجبت الملائكة
 من حسن منطقة ثم نام فومة اخرى فاعطى الحكمة فاتبه وهو يتكلم بها (قال الكاشفي) حق سبحانه وتعالى
 اورا پسنديد و حكمت را بر و افاضه كرد بمثابه كده هزار كلمه حكمت از و منقولست كه هر كلمه بعالمی
 ارزد فانتظر الى قابليته وحسن استعداد لحسن حاله مع الله * وامامية بن ابي الصلت الذي كان يأمل ان يكون
 نبي آخر الزمان وكان من بلغاه العرب فانه نام يوماً فأنام طائراً وأدخل متقارفيه فيه فلما استيقظ نسي جميع علومه
 لسوء حاله مع الله تعالى ثم نودي داوود لقمان قبلها فلم يشترط ما اشترط لقمان فوقع منه بعض الزلات

وكانت مغفورة له وكان لقمان يوازره بحكمته يعني وزيري وي ميكند بحكمته فقال له داود طوبى لك يا لقمان اعطيت الحكمة وصرفت عنك البلوى واعطى داود الاخلافة وابلى بالبلىة والفتنة * در قصر عافيت چه نشينيم اى سليم * مارا كه هست معركهاى بلا نصيب (وقال) دائم كه شاد بودن من نيست مصلحت * جز غم نصيب جان و دل نا توان مباد * ولما كانت الحكمة من انعام الله تعالى على لقمان ونعمة من نعمه طالبه بشكره بقوله (ان اشكر الله) اى قلنا له اشكر الله على نعمة الحكمة اذا تالك الله اياها وانت نائم غافل عنها جاهل بها (ومن) وهر كه (بشكر) له تعالى على نعمه (فانما يشكر لنفسه) لان منفعتة التي هي دوام النعمة واشتقاق مزيد هاعادة البهامة مقصورة عليها ولان الكفران من الوصف اللازم للانسان فانه ظلمون كفار والشكر من صفة الحق تعالى فان الله شاكر عليم فن شكر فاما يشكر لنفسه بازالة صفة الكفران عنها واتصافها بصفة شاكربة الحق تعالى (ومن كفر) نعمة ربه فعليه وبال كفره (فان الله غني) عنه وعن شكره (حبيب) محمود في ذاته وصفاته وافعاله وسوا حده العباد وشكروه ام كفروه ولا يصحى عليه احد شاة كما يثني هو على نفسه وعدم التعرض لكونه تعالى شكورا لما ان الحمد متضمن للشكر وهو رأسه كما قال عليه السلام الحمد رأس الشكر لم يشكر الله عبد لم يحمده فاثباته له تعالى اثبات للشكر قال في كشف الاسرار رأس الحكمة الشكر لله ثم المخافة منه ثم القيام بطاعته ولا شك ان لقمان امتثل امر الله في الشكر وقام بعبوديته * لقمان ادبى تمام داشت وعبادت فراوان وسينه آبادان ودلى بر نور و حكمت روشن بر مردمان مشفق و در ميان خلق مصلح و همواره ناصح خود را پوشيده داشتى و بر مرگ فرزندان و هلاك مال غم نخوردى و از تعلم هيچ نيا سودى حكييم بود و حليم و رحيم و كريم * فلقمان ذو الخير الكثير بشهادة الله له بذلك فانه قال ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا و اول ما روى من حكمته الطبية انه بينا هو مع مولاہ اذ دخل المخرج فأطال الجلوس فناده لقمان ان طول الجلوس على الحاجة يتجزع منه الكبد ويورث الناسور ويصعد الحرارة الى الرأس فاجلس هو بنا و قم هو بنا فخرج فكتب حكمته على باب الحش و اقول ما ظهرت حكمته العقلية انه كان راعيا لسيده فقال مولاہ يوما امتحانا لعقله ومعرفة اذ بجم شاة و اثنتى منها بأطيبه مضغتين فأناه باللسان والقلب وفي كشف الاسرار * انچه از جا تو برترست و حيث تر بمن آر * فاتاه باللسان والقلب ايضا فساله عن ذلك فقال لقمان ليس شئ اطيب منهما اذ اطابا ولا اخبث منهما اذ اخبثا خواجه ان حكمت ازوى پيسنديد و اورا آزاد كرد * وفي بعض الكتب ان لقمان خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة فيينا هو يعظ الناس يوما وهم مجتمعون عليه لاستماع كلمة الحكمة اذ مر به عظيم من عظماء بنى اسرائيل فقال ما هذه الجماعة قيل له هذه جماعة اجتمعت على لقمان الحكيم فأقبل اليه فقال له ألت العبد الاسود الذى كنت ترعى بموضع كذا وكذا وبالفارسية نو آن بنده سپاه نيسى كه شبانى رمة فلان مى كردى قال نعم فقال فما الذى بلغ بك ما ترى قال صدق الحديث واداء الامانة وترك ما لا يعنى * يعنى انچه در دين بكار نيايد و از ان بر سر نشود بگذشتن قال في كشف الاسرار لقمان سى سال با داود همى بود يك جاى و از پس داود زنده بود تابعه ديونس بن متى * وكان عند داود وهو يسر ددروا لان الحديد صار له كالشع بطريق المعجزة فجعل لقمان يتعجب مما يرى ويريد ان يسأله وتمنعه حكمته عن السؤال فلما اتهمها لبسها وقال نعم درع الحرب هذه فقال لقمان ان من الحكمة الصمت وقليل فاعله اى من يستعمله (كما قال الشيخ سعدى) هر آنچه دافى كه هر آينه معلوم تو خواهد شد پيرسيدن او تعجيل مكن كه حكمت را زيان كند * چو لقمان ديد كه در دست داود * همى آهن بمجزم موم كردد * نپرسيدش چه مى سازى كه دانست * كه بى پرسيدنش معلوم كردد * ومن حكمته ان داود عليه السلام قال له يوما كيف اصبحت فقال اصبحت بيد غيرة فتفكر داود فيه فصق صعقة يعنى نغرة زد و بيهوش شد و مراد از يد غير قضيتين فضل و عدلست كما فى تفسير الكاشاني قال لقمان ايس مال كعجة ولا نعيم كطيب نفس وقال ضرب الوالد كالسبار للزرع در تفسير ثعلبى از حكمت لقمان مى آرد كه روزى خواجه وى اورا با غلامان ديكر ياغ فرستاد تا ميوه بيارد * وكان من أهون مما لوك على سيده * بود لقمان پيش خواجه خويشتن * در ميان بندگانش خوارتن * بود لقمان در غلامان چون طفيل * بر معانى تيره صورت همچو ليل * غلامان ميوه را در راه بخوردند و حواله خوردن آن بلقمان كردند

خواجه بروخشم گرفت لقمان گفت ایشان میوه خورده اند دروغ بن بستند خواجه گفت حقیقت این سخن
 بچه چیز معلوم توان کرد گفت آنکه مارا آب کرم بخورانی و در صحرای پاره بدوانی تا کی کنیم از درون هر که میوه
 بیرون آید خائن اوست * کشت ساقی خواجه از آب جیم * مرغلاماز او خوردند آن زبیم * بعد از آن
 می را ندیشان در دشتها * میدویدند آن فریخت و علا * در قیافتادند ایشان از عنا * آب می آورد از ایشان
 میوها * چونکه لقمان را در آمدی ز نواف * می برآمد از درونش آب صاف * حکمت لقمان چو داندا این
 نمود * پس چه باشد حکمت رب و دود * یوم تبلی و السر آثر کلهها * بان منکم کامن لایبشهی *
 چون سقواما حیمما قطع * جمله الاستار عما الفص * هر چه پنهان باشد آن پیدا شود * هر که او خائن
 بود رسوا شود * وعن عبد الله بن دينار ان لقمان قدم من سفر فلقى غلامه في الطريق فقال ما فعل ابی قال مات
 قال الحمد لله ملكت امری قال وما فعلت اخی قال قد ماتت قال ذهب همی قال ما فعلت امرائی قال ماتت
 قال جئت فرائشی قال ما فعلت اخی قال ماتت قال سترت عورتی قال ما فعل اخی قال مات قال انقطع ظهري
 وانكسر جناحی ثم قال ما فعل ابنی قال مات قال انصدع قلبي * قال فی فتح الرحمن وقبر لقمان بقربة صرقت
 ظاهر مدینه الزملة من اعمال فلسطين بكسر الفاء وفتح اللام وسكون السين هي البلاد التي بين الشام وارض
 مصر منها الزملة وغزة وعسقلان وعلى قبره مشهد وهو مقصود بالزيارة وقال قتادة بقبره بالزملة ما بين مسجدها
 وسوقها وهناك قبر سبعين نبيا ما توابع لقمان جوعا في يوم واحد اخرجه بنو اسرائيل من القدس فأجلاؤهم
 الى الزملة ثم احاطوهم هنالك فقتل قبورهم * جهان جای راحت نشدای فتی * شدند انبیا اولیا مبتلا
 (واذا قال لقمان) واذکر یا محمد لقومك وقت قتل لقمان (لأنه) انم فهو ابوانم ای یکی بنی به کما قالوا (وهو) ای
 والحال ان لقمان (بعظه) ای الابن والوعظ زجر یقترب بخوف وقال الخلیل هو التذکیر بالخیر فی ابرق له القلب
 والاسم العظة والموعظة وبالفارسیه ولقمان بندی داد او را می گفت (بانی) بالتصغیر والاضافة الى یاء المتکلم
 بالفتح والکسر وهو تصغیر رجة وعطوفة ولهذا اوصاه بما فيه سعاده اذا عمل بذلك وبالفارسیه ای پسر من
 (لانشرک بالله) لاتعدل بالله شیأ فی العبادة وبالفارسیه انباز مکبر بخدا ای (ان الشرک لظلم عظیم) لانه تسویه بین
 من لانه الامنه ومن لانه منة (وفی کشف الاسرار) بیدادی است بر خویشتن بزرگ وعظمه اله لا
 یغفر اذ قال الشاعر (الحمد لله لا شریک له * ومن اباه فانضیه ظلم) وکان ابنه وامرأته کافرین فا زال بهما حتی اسلما
 بخلاف ابن نوح وامرأته فانهما لم یسلما وبخلاف ابنتی لوط وامرأته فان ابنتیه اسلمتا ودون امرأته ولذا ما سلت
 فکانت حجر فی بعض الروایات کما سبق قبل وعظ لقمان ابنه فی ابتداء وعظه علی مجانبه الشرک والوعظ زجر
 النفس عن الاشتغال بما دون الله وهو التفرید للعق بالکل نفسا وقلبا وروحا فلا تشتغل بالنفس الا بخدمة
 ولا تلاحظ بالقلب سواء ولا تشاهد بالروح غیره وهو مقام التفرید فی التوحید * هر که در دریای وحدت غرقه
 باشد جان او * جوهر فرد حقیقت یافت از جانان او * اللهم اجعلنا من المفتردين (ووصينا الانسان بالديه)
 الى آخره اعتراض فی انشاء وصیه لقمان تأکید المافیها من التبی عن الشرک یقال وصیت زید ابعمر وامرته
 بتعهده ومراعاته والمعنی وصیت کردیم مردم را به پدر و مادر و رعایت حقوق ایشان ثم رجع الالم ونبه علی عظم
 حق والديه فقال (حمله امه) الى قوله عامین اعتراض بین المفسر والمفسر ای التوصیه والشکر والمعنی بالفارسیه
 برداشت مادر او را در شکم (وهنا) حال من اتمه ای ذات وهن والوهن الضعف من حیث الخلق والخلق (علی
 وهن) ای ضعفا کما لنا علی ضعف فانه کما اعظم ما فی بطنها زادها ضعفا الى ان تضع (وفضاله فی عامین) الفصل
 التفریق بین الصبی والرضاع ومنه الفصل وهو ولد الناقة اذا فصل عن امه والعام بالتخفيف السنة لکن كثيرا
 ما تستعمل السنة فی الحول الذي فيه الشدة والجذب ولذا یعبر عن الجذب بالسنة والعام فیمافیها الرخاء ای
 فطام الانسان من اللبن یقع فی تمام عامین من وقت الولادة وهي مئة الرضاع عند الشافعی فلا یشب حرمة
 الرضاع بعدها فالارضاع عنده واجب الى الاستغناء ویستحب الى الحولين وجائز الى حولین ونصف وهذا
 الخلاف بینهما فی حرمة الرضاع کما اشیر الیه اما استحقاق الاجرة فتقدر بحولين فلا تجب نفقة الارضاع علی الاب
 بعد الحولين بالاتفاق وتمام الباب فی کتاب الرضاع فی الفقه قال فی الوسيط المعنی ذکر مشقة الوالدة بارضاع الولد
 بعد الوضع عامین (ان اشکر لی ولوالدین) تفسیر لوصیته ای قلنا له اشکر لی اوعله له ای لان بشکر لی وما بینهما

اعتراض مؤكداً للوصية في حقها خاصة ولذلك قال عليه السلام لمن قال له من أبر أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أبلك والمعنى أشكرني حيث أوجدتك وهديتك بالاسلام واشكر لوالديك حيث ربيأله صغيراً وشكر الحق بالتعظيم والتعظيم وشكر الوالدين بالاشفاق والتوقير وفي شرح الحكم قرن شكرهما بشكره اذ هما اصل وجودك المجازي كما ان اصل وجودك الحقيقي فضله وكرمه فله حقيقة الشكر كما له حقيقة النعمة ولغيره مجازة كما لغيره مجازها وفي الحديث لا يشكر الله من لا يشكر الناس فجعل شكر الناس شرطاً في صحة شكره تعالى اوجمل ثواب الله على الشكر لا يتوجه الا لمن شكر عباده ثم حق العلم في الشكر فوق حق الوالدين * سئل الاسكندر وقيل ما بالك تعظم وتبكت أشد من تعظيمك لا ييك فقال ابى حطى من السماء الى الارض ومؤدى رضى من الارض الى السماء (قال الحافظ) من ملك بودم وفردوس برين جايم بود * آدم آورد درين دير خراب آبادم * وقيل لبرزجهر ما بالك تعظيم لمعك أشد من تعظيمك لا ييك قال لان ابى سبب حياتى القانية ومعلى سبب حياتى الباقية (الى المصير) تعليل لوجوب الامتنان بالامرأى الى الرجوع الى لاى غيرى فاجازيك على شكرك وتقرؤ معنى الرجوع الى الله الرجوع الى حيث لا حاكم ولا مالك سواء قال سفيان بن عيينة من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالديه في ادبار الصلوات الخمس فقد شكر والديه وفي الحديث من احب ان يصل اباه في قبره فليصل اخوان ابيه من بعده ومن مات والدام وهو لهما غير بار هو حى فليستغفر لهما ويتصدق لهما حتى يكتب بار الوالديه ومن زار قبر ابويه او احدهما في كل جمعة كان باراً وفي الحديث من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي خمس مرات وقل هو الله احد خمس مرات والمعوذتين خمساً فماذا فرغ من صلاته استغفر الله خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لوالديه فقد أدى حق والديه عليه وان كان عاقالهما واعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء كذا في الاحياء وقوت القلوب (وان جاهدك) المجاهدة استفرغ الجهد الى الوسع في مدافعة العدو وبالفارسية با كسى كارزار كردن در راه خداى والمعنى وقتلنا الانسان ان اجتهد ابوالك وجلاك وبالفارسية واكر كشش وكوشش كند پندى ومادر تو با تو (على أن تشرك بى ما ليس لك به) اى بشركة تعالى في استحقاق العبادة (علم فلا تطعهما) في الشرك يعنى ان حرمة الوالدين وان كانت عظيمة فلا يجوز للولد أن يطيعهما في المعصية چون نبود خویش را ديانت وتقوى * قطع رحم بهتر از مودت قری (وصاحبهما) وصاحبك كن با ايشان ومعاشرت (في الدنيا) صحابا (معروفاً) ومعاشرة جميلة يرتضيه الشرع ويقضيه الكرم من الانفاق وغيره وفي الحديث حسن المصاحبة ان يطعمهما اذا جاعا وان يكسوهما اذا عريا فيجب على المسلم نفقة الوالدين ولو كانا كافرين وبرهما وخدمتهما وزيارتهم الا ان يخاف ان يجلباه الى الكفر حينئذ يجوز ان لا يزودهما ولا يقودهما الى البيعة لانه معصية ويقودهم امنها الى المنزل وقال بعضهم المعروف ههنا ان يعرفهما مكان الخطأ والغلط في الدين عند جهالتهم بالله * قال في المفردات المعروف اسم لكل فعل يعرف بال عقل والشرع حسنه والمنكر ما ينكرهم ما ولهذا قيل للاقتصاد في الخلود معروف لما كان ذلك مستحسناً في العقول بالشرع (واتبع) في الدين (سبيل من أناب الى) رجع بالتوحيد والاخلاص في الطاعة وهم المؤمنون الكاملون (ثم الى امر جمعكم) امر جمعك و امر جمعهما (فأنبئكم) عند رجوعكم (بما كنتم تعملون) بأن ايجازى كلامكم بما صدر عنه من الخير والشر وبالفارسية پس آگاه كنم شما را يا داش آن چيز كه مى كرديد وتزول الآية في سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه من العشرة المشرة حين اسلم وحلفت امه ان لا تأكل ولا تشرب حتى يرجع عن دينه آورده آند كه مادر سعد سه روز نان وآب نخورد تادهن و ايجوى بشكاقتند وآب دران ريختند و سه دميكت اكر او را هفتاد روح باشد و يك ييك اكر قرض كند يعنى بفرض اكر هفتاد بار بمرمى از دين اسلام بر نمى كردم وقد سبقت قصته مع قوائد كثيرة في أوائل سورة العنكبوت واعلم ان أهم الواجبات بعد التوحيد بر الوالدين (روى) ان رجلاً قال يا رسول الله ان اى هربت فاطعمها يندى واسقيها واضئها واحملها على عاتقى فهل جازيتها حقها قال عليه السلام لا ولا واحد من مائة قال ولم يا رسول الله قال لانها خدمتك في وقت ضحكك حريدة حياتك وانت تخدعها مر يد اعماتهما ولكنك احسنت والله يثيبك على القليل كثيراً (قال الشيخ سعدى) جوانى سر از راي مادر ستافت دل دردمندش باز ستافت * چو بپيچاره پيشش آورد مهد * كه اى سست مهر و فراموش عهد

نه كريان ودرمانده بودی و خرد * كه شبم از دست تو خواهم نبرد * نه درم همد نیروی حالت
 نبود * مكس راندن از خود بحالت نبود * توانی كه از يك مكس رنجی * كه امر و زسا لار سر بختی
 * بحالی شوی بارد و قهر كور * كه توانی از خویشتن دفع مور * و كرده چون بر فرورد چراغ *
 جو كرم لحد خور ديه دماغ * جو پوشيده چشمی نه بینی كه راه * ندانده می وقت رفتن ز جام *
 نوكر شكر كردی كه بادیده * و كرنه توهم چشم پوشیده * وعن عمر بن الخطاب رضی الله عنه انه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لولا اني اخاف عليكم تغير الاحوال عليكم بعدى لامر تكلم ان تشهدوا
 لاربعة اصناف بالجنة اولهم امرأة وهبت صداقتها زوجها لاجل الله وزوجها راض والثاني ذو عيال كثير
 يجتهد في المعيشة لاجلهم حتى يطعمهم الحلال والثالث الثائب من الذنوب على ان لا يعود اليه ابدًا كاللبن
 لا يعود الى الثدي والرابع البار بالديه ثم قال عليه السلام طوبى لمن بر بالديه وويل لمن عقهما وعن عطاء بن
 يسار ان قوما سافروا قتلوا بارية فسمعوا نقيق جوارح حتى اسهرهم فلما اصبحوا نظروا فراوا بيتا من شعر فيه عجوز
 فقالوا سمعنا نقيق جوارح وليس عندك جوارح قالت ذالما ابني كان يقول لي يا حماره فدعوت الله ان يصير حمارا فذاك
 منذ مات ينهق كل ليلة حتى الصباح وعن وهب لما خرج نوح عليه السلام من السفينة نام فانكشفت عورته
 وكان عنده حام وولده فضحك ولم يستره فسمع سام وياض صنع حام فالتصيا عليه ثوبا فلما سمعه نوح قال غير الله لونك
 فجعل السودان من نسل حام فصار الذل لا ولاده الى يوم القيامة (قال الحافظ) دختر از همه جنكست
 وجدل بامادر * پسر از همه بدخواه بدری بینم * ثم ان الآية قد تضمنت التي عن حبة الكفار
 والفاسق والترغيب في حبة الصالحين فان المقارنة مؤثرة والطبع جذاب والامراض سارية وفي الحديث
 لاتساكنوا المشركين ولا تجلمعوههم فمن ساكنهم اوجامعهم فهو منهم وليس من ادائ لا تسكنوا مع
 المشركين في المسكن الواحد ولا تجتمعوا معهم في المجلس الواحد حتى لا تسري اليكم اخلاقهم الخبيثة
 وسيرهم القبيحة بحكم المقارنة * باد چون بر فضاي بد كز درد * بوی بد كيرد از هوای خبیث *
 قال ابراهيم الخواص قدس سره ودواء القلب خمسة قراءة القرآن بالتدبر وخلاص البطن وقيلام الدليل والتضرع
 الى الله تعالى عند السحر ومجالسة الصالحين * بي نيك مردان بياید شتافت * كه هر كيان سعادت
 طلب كزيافت * وليكن تودن بال ديوسی * ندانم كدر صالحان كي رسی * كذا في البستان (يا باني)
 كتبت لقمان فرزند خود را كه انتم نام بود بضم العين اي پسر كز من * قال في الارشاد شروع في حكاية بقية
 وصايا لقمان اثر تقرير ما في مطلعها من التي عن الشرك وتا كيد به بالاعتراض (انها) اي الخصلة من الاساءة
 او الاحسن وقال مقاتل وذلك ان ابن لقمان قال لايه يا ابتاه ان عملت الخطيئة حيث لا يراي أحد كيف
 يعملها الله فرد عليه لقمان فقال يا باني انها اي الخطيئة (ان تك) اصله تكون حذف الواو لاجتماع الساكنين
 الحاصل من سقوط حركة النون بان الشرطية وحذفت النون ايضا تشبيها بحرف العلة في امتداد الصوت
 او بالواو في الغنة او بالتنوين وقال بعضهم حذفت تخفيفا لكثرة الاستعمال فلا تخذف من مثلي لم يصن ولم يخن
 فان وصلت بساكن ردت النون وتحرك نحو لم يكن الذين الآية (مثقال حبة من خردل) المثقال ما يوزن به
 وهو من الثقل وذلك اسم لكل صبي وفي كشف الاسرار يقال مثقال الشيء ما يباويه في الوزن وكثر الكلام
 فصار عبارة عن مقدار الدنيا انتهى والحبة بالفارسية دانه والخردل من الحبوب معروف والمعنى مقدار ما هو
 اصغر المقادير التي توزن بها الاشياء من جنس الخردل الذي هو اصغر الحبوب المقتلعة (فتجسكن) پس
 باشد آن ای مع كونها في اقصى غايات الصغر (في خضرة) الخضرة الحجر الصلب اي في اخفي مكان وأحرزه
 كخوف خضرة ما وقال المولى الجامي في خضرة هي اصل المركبات واشدها منعا لاستخراج ما فيها انتهى والمراد
 بالخضرة آية خضرة كانت لانه قال بلفظ التكرة وعن ابن عباس رضی الله عنهما الارض على الحوت والحوت
 في الماء والماء على صفاة والصفاة على ظهر ملك والملك على خضرة والخضرة التي ذكر لقمان ليست في السموات ولا في
 الارض كذا في التكملة (اوفي السموات) مع ما بعدها وفي بعض التفاسير في العالم العلوي كعذب السموات
 (اوفي الارض) مع طولها وعرضها وفي بعض التفاسير في العالم السفلي كعبر الارض (يأت به الله) اي
 يحضرها فيحاسب عليها لانه من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وبالفارسية بيارد

خدای تعالی آنرا حاضر کرد و بر آن حساب کند * فالباء للتعدية وقال المولى الجامى فى شرح الفصوص
 انها اى القصة ان تلك منقال حبة بالرفع كما هو قرآءة نافع وحینئذ صکان تامة وتأنيها لاضافة المنقال الى
 الحبة وقوله يأت بها الله اى للاغتذاء بها (ان الله) من قول لقمان (لطيف) يصل علمه الى كل خفى فان أحد
 معانى اللطيف هو العالم بخفيات الامور ومن عرف انه العالم بالخفيات يحذر أن يطسّع عليه فيما هو فيه ويشق به
 فى علم ما يجهر له * برو علم يك ذره پوشيده نیست * كه پيدا و پنهان بنزدش يكيست (خير) عالم بكنهه قال
 فى شرح حزب البحر الخبير هو العليم بدقائق الامور التى لا يتوصل اليها غيره الا بالاختبار والاحتيال ومن
 عرف انه الخبير ترك الزياء والتصنع لغيره بالاخلاص له فالتعالى لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء
 ويحيط باسرار الضمائر ويطون الخواطر ويحاسب عليها سواء كانت فى صخرة النفوس او فى عماء الارواح او فى
 ارض القلوب وفيه تنبيه لاهل المراقبة وتحذير من الملاحظات لاطلاع الحق على نوادر الخطرات ويطون
 الحركات وفى التأويلات التجمية يابى انها يشير الى المقصومات الازلية من الارزاق والاخلاصات الانسانية
 والمواهب الالهية ان تلك منقال حبة من خردل قهـ كن فى صخرة اى صخرة العدم او فى السموات فى الصورة
 والمعنى اوفى الارض فى الصورة والمبنى يأت بها الله لمن قدر له وقسم من اسباب السعادة والشقاوة ان شاء بطريق
 كسب العبد وان شاء يجعل له مخرجا فى حصولها من حيث لا يحتسب ان الله لطيف بعباده خير باتيان
 ما قسم لهم بلطف ربوبيته فالواجب على العبد أن يتق بوعده ويتكل على كرمه فيما قدر له ويسعى الى اقيام
 بعبوديته انتهى وفى بعض الكتب ان هذه الكلمة آخر كلمة تكلم بها لقمان فانثقت مرارته من هيبتها ثقات
 انتهى * يقول الفقير هذا الحضور فى مقام الهيبة من صفات المقرين وكان ابراهيم عليه السلام اذا صلى يسمع
 غليان صدره وذلك من استيلاء الهيبة عليه وهذا الغليان يقال له برهان الصدر وقع لنبينا عليه السلام فى
 مرتبة الاكلية فواجب الامثالنا كيف لا ينفع فينا الوعظ ولا يأخذ بنلمعانى اللفظ وليس الامن الغفلة والنسيان
 وكثرة العصيان * تايايى ربه لقمانرا * آتش هيت نسوزد جانرا * جان عاشق هم جو بروانه بود * نزد شمع آيد اكر
 سوزان شود * ومن وصايا لقمان ما قال فى كشف الاسرار * لقمان پسر خویش را پند داد و وصیت کرد كه اى
 پسر بسور هاهم رو كه تر از غبت در دنیا بدید آید و آخرت بردل تو فراموش كردد و گفت كه اى پسر كرسعادت آخرت
 میخواهى و زهد در دنیا به تشبيع جنازها بپروى شو و مرگ را پيش چشم خویش دار و در دنیا چنان مباش كه عيال
 و وبال مردم سوى از دنیا قوت ضرورى بردار و فضول بكذار و از ترك زنان تا توانى بر حذر باش و بر زنان بد فریاد
 خواه بالله كه ايشان دام شيطانتد و سبب قته (يا بئى اقم الصلاة) التى هى اكمل العبادات تكمिला لنفسك من
 حيث العمل بعد تكميلها من حيث العلم والاعتقادات لان النبى عن الشر كفى ما سبق قد تضمن الامر بالتوحيد
 الذى هو اقل ما يجب على الانسان وفى التأويلات التجمية آدمها وادامتها فى ان تنتهى عن الفحشاء والمنكر
 فان الله وصف الصلاة بانها تنهى عن الفحشاء والمنكر فان كان منتهيا عنهما فانه فى الصلاة وان لم يكن على هيئتها
 ومن لم يكن منتهيا عنهما فليس فى الصلاة وان كان مؤذيا هيئتها انتهى ومن وصايا لقمان ما قال فى كشف الاسرار
 اى پسر روزه كه داری چنان دار كه شهوت ببردنه قوت ببرد و ضعيف كند تا از نماز بازمانى كه بنزدك خدا نماز
 دو ستر از روزه وذلك لان الصوم والرياضات لاصلاح الطبيعة وتحسين الاخلاق واما الصلاة فلا صلاح النفس
 التى هى مأوى كل شر ومعدن كل هوى وما عبد الله ابغض الى الله من الهوى (واغتر بالمعروف) بالمستحسن شرعا
 وعقلا وحقيقته ما وصل العبد الى الله (وانه عن المنكر) اى عن المستقبح شرعا وعقلا تكملا لغيرك وحقيقته
 ما يشغل العبد عن الله (واصبر) الصبر حبس النفس عما يقتضى الشرع او العقل الكف عنه (على ما أصابك)
 من الشدة تدو الخن كالاعراض والفقر والههم والتم لاسماع عند التصدى للامر بالمعروف والنهي عن المنكر من
 اذى الذين تأخرهم بالمعروف وتبعثهم على الخير وتنهاهم عن المنكر وترزحهم عن الشر (ان ذلك) المذكور
 من الوصايا وهو الامر والنهي والصبر (من عزم الامور) العزم والعزيمة عقد القلب على امضاء الامر وعزم
 الامور ما لا يشوبه شبهة ولا يدافعه رية وفى الخبر من صلى قبل العصر اربعا غفر الله له مغفرة عزاى هذا
 الوعد صادق عزيز وثيق وفى دعائه عليه السلام اسألك عزاً ثم مغفرتك اى اسألك ان توقفى للامال التى تغفر
 لاصحابها لا محالة واطلق المصدر اى العزم على المفعول اى المعزوم والمعنى من معزومات الامور ومقطوعاتها

و مغر و ضا تها بمعنی مما عزمه الله ای قطع ایجاب و امر به العباد اهر ا حقا و یجوز ان یکون بمعنی الفاعل ای من عازمات الامور و واجباتها و لازماتها من قوله فاذا عزم الامر ای جد و فی هذا دلیل علی قدم هذه الطاعات و الحث علیها فی شریعة من تقدّمنا و بیان لهذه الامة ان من امر بالمعروف و نهی عن المنکر ینبغی ان یکون صابر اعلی مایصیبه فی ذلك ان کان امره و نهیه لوجه الله لانه قد اصابه ذلك فی ذات الله و شأنه و اشارة الی ان البلاء و المحنة من لوازم المحبة فلا بد للمريد الصادق ان یصر علی ما اصابه فی أثناء الطلب بما ابتلاه الله به من الخوف من الاعداء فی الظاهر و الباطل و الجزع من الجوع الظاهر عند قلة الغذاء للنفس و من الباطن عند قلة الکشف و المشاهدات الّتی هی غذاء للقلب و نقص من الاموال و الانفس من مفارقة الاولاد و الاهالی و الاخوان و الاخذان و الثمرات یعنی ثمرات المجاهدات و بشر الصابین علی هذه الاحوال بأن علیهم صلوات من ربهم و رحمة و اولئک هم المهتدون الی الحضرة و من وصایا لقمان علی مافی کشف الاسرار ای پسر مبادا که ترا **سکاری** پیش اید از محبوب و مکروه که تو نذر در ضمیر خود چنان دانی که خیر و صلاح تو در آنست پسر گفت ای پدر من این عهد تو امان داد تا آنکه بدانم که آنچه کفتی چنانست که تو کفتی پدر گفت الله تعالی ینعم بری فرستاد است و علم و بیان آنچه من **گفتم** باوی است تا هر دو نزدیک وی شوم و از وی پیرسیم هر دو بیرون آمدند و بر مر کوب نشیندند و آنچه در بایست بود از گوشه و زاد سفر برداشتند بیابانی در پیش بود مر کوب همی راندند تا روز بخار بیشین رسید و مر کوب عظیم بود آب و گوشه سپری کشت و هیچ نماد هر دو از مر **کوب** فرود آمدند و پیاده بشتاب همی رفتند تا گاه لقمان در پیش نکرست سیاهی دید و دو بادل خویش گفت آن سیاهی درخت است و آن دو نشان آبادانی و مردمان که انجا وطن گرفته اند همچنان رفتند بشتاب تا گاه پسر لقمان پای بر استخوانی نهاد آن استخوان بزرگ قدم وی بر آمد و بیست پای بیرون آمد پسر بیهوش کشت و بر جای بیفتاد لقمان در وی آویخت و استخوان بدن از پای وی بیرون کرد و عمامه وی پاره کرد و بر پای وی بست لقمان آن ساعت بگریست و یک قطره آب چشم بر روی پسر افتاد و پسر روی فرا برد کرد و گفت ای بابای من بگری بگری که میگوی که بهتر من و صلاح من در آنست ای پدر چه بهتر است ما را درین حال و گوشه سپری شد و ما هر دو درین بیابان متخیر مانده ایم اگر تو بروی و مرا درین حال بجای مانی با غم و اندیشه روی و **اگر** ما من اینجا مقام کنی برین حال هر دو بگریم درین چه بهتر است و چه خیر است پدر گفت گریستن من اینجا آنست که مراد است داشتید که هر حظی که مرا از دنیا ست من فدای تو کردم که من پدرم و مهریابی پدران بر فرزندان معلومت و اما آنچه تو میگوی که درین چه خیر است توجه دانی مگر آن بلا که از تو صرف کرده اند خود بزرگتر ازین بلاست که بتو رسانیده اند و باشد که این بلا که بتو رسانیده اند آسانتر از آنست که از تو صرف **کرده** اند ایشان درین محض بودند که لقمان فرایش نکرست و هیچ چیز ندید از آن سواد و دخان بادل خویش گفت من اینجا چیزی میدیدم و اکنون غمی بینم ندانم تا آن چه بودند تا گاه شخصی را دید که می آمد براسی نشسته و جامه پوشیده آواز داد که لقمان تویی گفت آری گفت حکیم تویی گفت چنین میگویند گفت آن پسر بی خرد چه گفت اگر آن نبود که این بلا بوی رسید شمارا هر دو بر زمین فرو بردندی چنانکه آن دیگر از افر و بردند لقمان روی با پسر **کرد** و گفت دریافتی و بدانستی که هر چه بر بنده رسد از محبوب و مکروه خیرت و صلاحیت در آنست پس هر دو برخاستند و رفتند عمر خطاب رضی الله عنه از انجا گفت من بالندارم که بامداد بر خیزم بر هر حال باشم بر محبوب یا بر **مکروه** زیرا که من ندانم خیرت من اندر چیست موسی علیه السلام گفت بار خدا یا از بندگان تو کیست بزرگتر که اهر گفت آنکس که مرا متهم دارد گفت آن کیست گفت استخار کن و کند و از من بهتری خویش خواهد آنکه بحکم من رضاند **هد** قال الصائب چون سر و در مقام رضا ایستاده ام * آستوده خاطر من ز بهار و خزان خویش (ولا تصعیر

خذلک للناس) التصعیر التواء و میل فی العنق من خلقة اوداء و من کبری الانسان فی الابل و التصعیر اماله عن النظر کما قال فی تاج المصادر التصعیر روی بکر دانیدن از کبر * و خذ الانسان ما کتف الانف عن الیمین و الشمال او ما جاوز مؤخر العینین الی منتهی الشدق او من لدن المحجر الی اللی کافی القاموس و المعنی اقبل علی الناس بجملة و جهک عند السلام و الکلام و اللقاء و واضعا و لا تحول و جهک عنهم و لا تغط شق و جهک

وصفحته كما يفعل المتكبرون استحقاقا للناس خصوصا الفقراء وليكن الغنى والفقر عندك على السوية في حسن
المعاملة * والاشارة لامل خذل تكبرا او تحيرا معجبا بما فتح الله عليك فتكون بهذا مفسدا في لحظة ما اصلحت في مدة
(قال الحافظ) ببال وبرمر وازوره تير برتابى * هو اكرت زما في ولى بجخال نشست (ولامتش في الارض مرحا)
المرح أشد الفرح والخفة الحاصلة من النعمة كالا شر والبطراى حال كونك ذا فرح شديد ونشاط وعجب وخفة
اى مشيا كمشى المرح من الناس كما يرى من كثيرهم لاسيما اذ لم يتضمن مصلحة دينية او دنيوية وبالفارسية
مخرام چون جاهلان وماتند دنيارستان (ان الله لا يحب كل مختال) الاختيال والخيلاء التكبر عن تخيل فضيلة
ومنه لفظ الخيل كما قيل انه لا يركب أجدر فرسا الا وجد في نفسه نخوة اى لا يرضى عن التكبر المتجتر في مشيته
بل يسخط عليه وبالفارسية هر خرامنده كه متكبرانه رود وهو بمقابله الماشى مرحا (نخور) هو بمقابله المصغر
خذه وتأخير له رعاية الفواصل والفخر المباهاة في الاشياء الخارجة عن الانسان كالمال والجاه والفخور الذى يعتد
منافيه تطاولا به او احتقارا لمن عدم مثلها والمعنى بالفارسية نازش كئنده كه باسباب تتم برمر دمان تطاول
نماید * وفي الحديث خرج رجل يتجترى الجاهلية عليه حلة فأمر الله الارض فأخذته فهو يتجبل فيها الى
يوم القيامة * چو صبيان مبارزو چو منوان مناز * برو مرد حق شوروى نیاز * قال بعض الحكماء ان افتخرت
بهرسك فالحسن والفرافة له دونك وان افتخرت بنباهك وآلاتك فالجمال لهادونك وان افتخرت باثباتك فالفضل
فيهم لا فيك ولوتكلمت هذه الاشياء لقلت هذه محاسنها فالك من الحسن شئ فان افتخرت فافتخر بمعنى فيك غير
خارج عنك (قال الحافظ) قلندران حقيقتهم جو نخرند * قباى اطللس آنكس ككه از هنر عار يست
واذا أعجبك من الدنيا شئ فاذا كرفناك وبقاءه ابقاءك وزواله اوفناءك كما جمعنا فاذا راقك ما هو لك فانظر الى
قرب خروجه من يدك وبعد رجوعه اليك وطول حسابه عليك ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر (حكى) أنه
حل الى بعض الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير ففرجه الملك فرحاشديدا فقال لمن عنده من
الحكماء كيف ترى هذا فقال اراه قفرا حاضرا ومصيبة عاجلة قال وكيف ذلك قال ان انكسر كانت مصيبة
لا جبر لها وان سرق صرت فقيرا اليه وقد كنت قبل ان يحمل اليك فى امن من المصيبة والفقر فانفق انه انكسر
القدح يوما فعمت المصيبة على الملك وقال صدق الحكميم لئنه لم يحمل اليها * انما الدنيا كرويا فزحت *
من رآها ساعة ثم انقضت * (واقص في شيبك) القصد ضد الافراط والتفريط والمعنى واعدل في المشى
بعد الاجتناب عن المرح فيه وبالفارسية وميانه باش در رفتن خود اى توسط بين الدبيب والاسراع فلا تمش
كثى الزهاد المظهرين الضعف في المشى من كثة العبادات والرياضات فكأنهم أموات وهم المراءون الذين ضل
سعيهم ولا كنى الشطار وووهم وعليك بالسكينة والوقار وفي الحديث سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن وقول
عائشة رضى الله عنها في عمرضى الله عنه كان اذا مشى أسرع فالمراد ما فوق ديب المتفاوت قال بعضهم ان
الشيطان من ابن ادم نزعتهين بأيتهما طفر قنع الافراط والتفريط وذلك في كل شئ يتصور ذلك فيه (واعضض من
صوتك) يقال عضض صوته وغضض بصروا اذا خفض صوته وغضض بصرو * قال في المفردات الغض للنقص من الطرف
والصوت وبالفارسية فرو خوانيدن چشم وفروداشتن آواز والصوت هو الهوا المنضغظ عند قرع جسمين قال
بعضهم الهوا الخارج من داخل الانسان ان خرج بدفع الطبع يسمى نفسا ففتح الفاء وان خرج بالارادة وعرض
له تموج تصادم جسمين يسمى صوتا واذا عرض للصوت كيفيات مخصوصة بأسباب معلومة يسمى حروفا
والمعنى وانقص من صوتك واقصر واخفض في محل الخطاب والكلام خصوصا عند الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر وعند الدعاء والمناجاة وكذلك وصية الله في الانجيل لعيسى بن مريم مر عبادى اذا دعوى في محتضوا
اصواتهم فاني اسمع واعلم ما في قلوبهم وبالفارسية فرو آورو كم كن آواز خو يش يعنى فرياد كئنده ونغمه زنده
ودرازبان وصحت كوى مباشر * واستثنى منه الجهر لارهاب العدو ونحوه وقال محمد بن طلحة في العقد الفريد قد
اختار الحكماء للسلطان جهارة الصوت في كلامه ليكون اهيب لسامعه وأوقع في قلوبهم انتهى وفي الخلاصة
لا يجهر الامام فوق حاجة الناس والافهم مسي كما في الكشف والفرق بين الكراهة والاسامة هو ان
الكراهة الخش من الاسامة وفي افسان العيون لا بأس برفع المؤذنين اصواتهم لتبليغ التكبير لمن بعد عن
الامام من المقتدين لما فيه من النفع بخلاف ما اذا بلغهم صوت الامام فان التبليغ حينئذ بدعة منكرا بانفاق

الأئمة الأربعة ومعنى منكروه وكروهه وفي أنوار المشارق المختار عند الاختيار ان المبالغة والاستقصاء في رفع الصوت
 بالتكبير في الصلاة ونحوه منكروه والحالة الوسطى بين الجهر والاختفاء مع التضرع والتذلل والاستكانة الخالية
 عن الرياء جائز غير منكروه باتفاق العلماء وقد جمع النووي بين الأحاديث الواردة في استحباب الجهر بالذكر والورادة
 في استحباب الأسرار به بأن الاختفاء افضل حيث خاف الرياء أو تأذى المصلون أو النائمون والجهر افضل في غير
 ذلك لان العمل فيه أكثر ولأن فائدته تتعدى الى السامعين ولأنه يوقظ قلب الذاكرو ويجمع همه الفكر ويشغف
 سمعه ويترد النوم ويزيد في النشاط وكان عليه السلام إذا سلم من صلاته قال بصوته الأعلى لا اله الا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ومن اللطائف أن الحجاج سأل بعض جلسائه عن ارق الصوت
 عندهم فقال احدهم ما سمعت صوتا ارق من صوت قارئ حسن الصوت يقرأ كتاب الله في جوف الليل قال
 ان ذلك الحسن وقال آخر ما سمعت صوتا اعجب من ان اترك امرأتى ما خاضوا توجه الى المسجد بكبرافيا تبنى آت
 فيبشرني بغلام فقال واحسناء فقال شعبة بن علقمة التميمي لا والله ما سمعت قط اعجب الى من ان اكون
 جائعا فاسمع خنيفة الخوان فقال الحجاج ايتم يا بني عسيم الاحب الزاد (ان انكر الاصوات) او حشها واقبحها
 الذي ينكره العقل الصحيح ويحكم بقبه وبالفارسية زشت تر بن آوازها (لصوت الجهر) جمع حار قال بعضهم سمى
 حمارا لشدة من قولهم طعنه حرا أي شديدة وحارة القبط شدته وافراد الصوت مع اضافته الى الجمع لما أن
 المراد ليس بيان حال صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع بل بيان حال صوت هذا الجنس من بين
 اصوات سائر الاجناس قال ابو الليث صوت الحمار كان هو المعروف عند العرب وسائر الناس بالقبح وان كان قد
 يكون ماسواه اقبح منه في بعض الحيوان وانما ضرب الله المثل بما هو معروف عند الناس بالقبح لان اوله زفير
 وآخره شهيق كصوت اهل النار يوحش من يسمعه ويتنفّر منه كل التنفر والمعنى ان انكر اصوات الناس حين
 يصوتون ويتكلمون اصوت من يصوت صوت الحمار أي رفع صوته عند التصويت كما يرفع الحمار صوته فقيه
 تشبيه الزافعين اصواتهم فوق الحاجة بالجهر وتمثيل اصواتهم بالنهاق ثم اخلاء الكلام عن لفظ التشبيه واخراجه
 مخرج الاستعارة وجعلهم حمارا واصواتهم نهاقا مبالغة شديدة في الذم والجزع عن رفع الصوت فوق الحاجة
 وتنبيه على انه من المكاره عند الله لامن المحاب (قال الكاشاني) يعني در ارتفاع صوت فضيلتي ليست جو صوت
 حمار باوجود رفعت مكر وهست طباع را و موجب وحشت اسماع است در عين المعلى آورد كه مشركان عرب
 برفع اصوات تفاخر ميكرند بدین آیت رد كرد بر ایشان نغز ایشان * يقول الفقيران الرذليس بمختصر في رفع
 الصوت بل كل ما في وصايا لقمان من نهي الشرك وما يليه ردّ لهم لانهم كانوا متصفين بالشرك وسائر ما حكى من
 الاوصاف القبيحة آتين بالسبائح تاركين للصلاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر جزعين عند المصيبات والحمار
 مثل في الذم سيما نفاقه ولذلك كنى عنه فيقال طويل الاذنين قال سفيان الثوري رحمه الله تعالى صوت كل شيء
 تسبيح الاصوات الجهر فانها تصيح لرؤية الشيطان ولذلك علمه منكرا وفي الحديث اذا سمعتم نهاق الجهر وهو بالضم
 صوتها فتعوذوا بالله من الشيطان فانما رأت شيطانا واذا سمعتم صياح الديكة ففتح الباب جمع ديك فاسألوا الله من
 فضله فانها رأت ملكا وفي الحديث دلالة على نزول الرحمة عند حضور اهل الصلاح فيستحب الدعاء في ذلك الوقت
 وعلى نزول الغضب عند اهل المعصية فيستحب التعوذ كما في شرح المشارق لابن الملك * يقول الفقير ومن هنا قال
 عليه السلام يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب أي يقطع كالأه و يتقصها من ورهذه الاشياء بين يدي المصلّي اما
 المرأة فلكونها احب الشهوات الى الناس واشد فسادا للحال من الوسواس واما الكلب والمراد الكلب الاسود
 فلكونه شيطانا كما قال عليه السلام الكلب الاسود شيطان سمى شيطانا لكونه أعقر الكلاب واخشبها واكلها
 نفعوا أكثرها نعاسيا ومن هذا قال احمد بن حنبل لا يحل الصيد به واما الحمار فلكون الشيطان قد تعلق بذنبه
 حين دخل سفينة نوح عليه السلام فهو غير مفارق عنه في أكثر الاوقات وهو السر في اختصاص الحمار برؤية
 الشيطان والله اعلم كما أن وجه اختصاص الديك برؤية الملك ككون صياحه تابعا لصياح ديك العرش كما ثبت
 في بعض الروايات الصحيحة فالملك غير مفارق عنه في غالب الحالات وفي الحديث ان الله يغض ثلاثة اصوات نهقة
 الجهر ونباح الكلب والداعية بالحرب ورد فيه ما فيه از حضرت مولوی قدس سره وجه انكرت صوت حمار جنين
 نقل کرده اند كه در غالب اوبرای كاه وجوست ويا بجهت اجراء شهوت يا جنك با دراز كوش ديكر وصد اي كه

از غلبه صفات بهی زاید زشت ترین صداها باشد و از انجام معلوم میشود که ندایی که از صاحب اخلاق روحانی و ملکی آید خوبترین نداها خواهد بود نغمه های عاشقانه بس دلکش است استماع نغمه ایشان خوش و حضرت رسالت علیه السلام او از نرم رادوست داشتی و جهر صوت را کاره بودی * و دخل فی الصوت المنکر العطسة المنكرة فلندفع بقدر الاستطاعة وكذا الزفرات والشهقات الصادرة من اهل الطبيعة والنفس بدون غلبة الحال فانها مزوجة بالخلوظ مخلوطة بالرياء فلا تكون صيحة حقيقة بل صيحة طبيعة ونفس نعوذ بالله من شهوات الطبيعة وهوى النفس ومخالطة اهل الدعوى قال بعضهم فی الآية اشارة الى الذى يتكلم فی لسان المعرفة من غير اذن من الحق وقيل او انه ومن تصدق قبل او انه تصدى لهوانه ثم من وصايا لقمان على ما فی كشف الاسرار قوله ای سر چون قدرت یابی بر ظلم بدکان قدرت خدای بر عقوبت خود یاد کن و از انتقام وی بیندیش که او جل جلاله مستقم است دادستان از گردن کاشان و کین خواه از ستمکاران و بحقیقت دان که ظلم تو از آن مظلوم فرا گذرد و عقوبت الله بر آن ظلم بر تو بماند و باینده بود (قال الشيخ سعدی) شنیدم که لقمان سبیه فام بود نه تن پرور و نزل اندام بود * یکی بنده خویش بنداشنش * بیغداد در کار کل دانشش * به سالی سرایی پرور دانشش * کس از بنده خواجه نشناختش * چو پیش آمدش بند مرفته باز * ز لقمانش آمد نهی فراز * به پیش در افتاد و پوزش نمود * بخندید لقمان که پوزش چه سود * بسالی ز جور تن جگر خون کنم * یک ساعت از دل بدر چون کنم * ولیکن بخشایم ای نیک مرد * که سود تو ما را زیانی نکرد تو آباد کردی شبستان خویش * مرا حکمت و معرفت گشت بیش * غلامیست در خیم ای نیک بخت که فرمایش و قتها کار سخت * دگر ره نیازمیش سخت دل * چو یاد آیدم سختی کار کل * هر آنکس که جور بر زکان نبرد * نسوزد دلش بر ضعیفان خرد * که از حاکمان سخت آید سخن * تو بر زردستان در شتی مکن * مه از ور مندی مکن بر کهان * که بیک غم می غماید جهان * لقمان را گفتند ادب از که اموختی گفت از بی ادبان که هر چه از ایشان در نظر م ناپسند آمد از آن فعل برهیز کردم نکویند از سرباز بیجه حرفی * کز آن بندی نکیرد صاحب هوش * و کر صد باب حکمت پیش نادان * بخوانند آیدش باز بیجه در کوش * وعن علی رضی الله عنه الحکمة ضالة المؤمن فالتقفها ولو من افواه المشرکین یعنی هر دمو من همیشه طالب حکمت بود چنانکه طالب کم کرده خویش بود * قال عیسی علیه السلام لا تقولوا العلم فی السماء من یصعد یا تأی به ولا فی تخوم الارض من ینزل یا تأی به ولا من وراء البحر من یعبیر یا تأی به بل العلم یجوعول فی قلوبکم تأدبوا یندی الله با داب الروحانیین ینظر علیکم کافی شرح منازل السائرین ومن اداب الروحانیین ترک الامور الطبیعیة والقیام فی مقام الصمدیة عابدی راحکات کنند که هر شب ده من طعام بخوردی و تا بسحر خفتی در غماز بگردی صاحب دلی بشنید و گفت اگر نریم من بخوردی و بجفتی بسیار ازین فاضلتر بودی * اندرون از طعام خالی دار * تادرو نور معرفت ینی * تنی از حکمتی بعثت ان * که بری از طعام تا ینی * واعلم ان الحکمة قد تكون متلفظا بها کالاحکام الشرعیة المتعلقة بظواهر القراء آن وقد تكون مسکوت عنها کالاسرار الالهیة المستورة عن غیرها لها المتعلقة بیواطن القراء آن فنلج فی الطلب من طریقہ و لج فی المعرفة بفضل الله تعالی و توفیقه (ألم تروا) ألم تعلموا یا بنی آدم ان الله یخبرکم) التسخیر سیاقه الشیء الى الغرض المختص به قهر (ما فی السموات) من الکواکب السائرة مثل الشمس والقمر وغیرهما والملائكة المقربین بأن جعلها اسبابا لمحصول المنافعکم وممراتکم فتسخیر الکواکب بأن الله تعالی سیرها فی البروج علی الافلاک التي دبر لکل واحد منها فلکها وقدر لها القرائن والاتصالات وجعلها مديرات العالم السفلی من الزمانی مثل الشتاء والصیف والخريف والربیع ومن المکافی مثل المعدن والنبات والحيوان والانسان وظهور الاحوال المختلفة بحسب سیر الکواکب علی الدوام لمصالح الانسان ومنافعهم منها (قال الکاشانی) رام ساخت برای نفع شما آنچه در اسمانهاست از قناب و ماه تا از روشنی ایشان بهره مندید * زمشرق بمغرب مه و آفتاب * روان کرد و گسترد کیتی بر آب * و از ستارگان تا بر ایشان راه میروید کما قال تعالى وبالنجم هم یهتدون وتسخیر الملائكة بأن الله تعالی من کمال قدرته وحکمته جعل کل صنف من الملائكة موکین علی نوع من المديرات وعوانها کالملائكة الموکین علی الشمس والقمر والنجوم و افلاکها والموکین

على السحاب والمطر وقد جاء في الخبر ان على كل قطرة من المطر موكلا من الملائكة لينزلها حيث امر والموكلين على الجور والفلوات والرياح والملائكة الكتاب للناس الموكلين عليهم ومنهم المعقبات من بين ايديهم ومن خلفهم يحفظونهم من امر الله حتى جعل على الارحام ملائكة فاذا وقعت نقطة الرجل في الرحم يأخذها الملك يسده يعني واذا وقعت نقطة المرأة يأخذها الملك يسده اليسرى فاذا امر بمنحجها يشج النقطتين وذلك قوله تعالى انا خلقنا الانسان من نقطة امشاج والملائكة الموصكين على الجنة والشاركة لهم مسخرون لمنافع الانسان ومصالحهم حتى الجنة والنار مسخرتان لهم تطميعا وتحويلا لانهم يدعون ربهم خوفا وطمعا وكذا سخر ما في سموات القلوب من الصدق والاخلاص والتوكل واليقين والصبر والشكر وسائر المقامات القلبية والروحانية والمواهب الربانية وتحخيرها بان يسر لمن يسره العبور عليها بالسير والسلوك المتداركة بالجذبة والانتفاع بمنافعها والاجتناب عن مضارها (وما في الارض) من الجبال والصحارى والبحار والانهار والحيوانات والنباتات والمعادن بأن مكنكم من الانتفاع بهلوسط او بغير وسط وكذا سخر ما في ارض النفوس من الاوصاف الذميمة مثل الكبر والحسد والحقد والبخل والحرص والشهوة وغيرها وتسخيرها بتبديلها بالاخلاق الحميدة والعبور عليها والتمتع بخواصها محترزا عن آفاتنا (واسبح عليكم) اتم واكمل (نعمة) جمع نعمة وهي في الاصل الحالة الطيبة التي يستلذها الانسان فاطلقت للاموال للذيذة للملائكة للطبع المؤدية الى تلك الحالة الطيبة (ظاهرة) اي حال كون تلك النعم محسوسة مشاهدة مثل حسن الصورة وامتداد القلمة وكال الاعضاء * دهد نطفه واصورني چون برى * كه كردست براب صور تكرى * والحواس الظاهرة من السمع والبصر والشم والذوق واللمس والنطق وذكر اللسان والرزق والمال والجاه والخدم والاولاد والصحة والعافية والامن ووضع الوزر ورفع الذكر والادب الحسن ونفس بلاذلة وقدم بلازلة والاعراض عن الدنيا وبين آياته للناس والزكاة والحج والقرآن وحفظه ومتابعة الرسول والتواضع لاولياء الله والاعراض عن الدنيا وبين آياته للناس وانتم الاعلون يعني النصر والغلبة وغير ذلك مما يعرفه الانسان (وباطنة) ومعقولة غير مشاهدة بالحس كنفخ الروح في البدن واشراقه بالعقل والفهم والفكر والمعرفة وتزكية النفس عن الرذائل وتحلية القلب بالفضائل ولذا قال عليه السلام اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي ومحبة الرسول وزينه في قلوبكم والسعادة السابقة واولئك المقربون وشرح الصدور وشهود المنعم وامداد الملائكة في الجهاد ونحوه وصحة الدين والبصيرة وصفاء الاحوال والولاية فانها باطنة بالنسبة الى النبوة والقطرة السليمة وطلب الحقيقة والاستعداد لقبول الفيض وانصال الذكر على الدوام والرضى والغفران وقلب بلاغلة وتوجه بلاغلة وفيض بلاغلة وعن ابن عباس رضى الله عنهما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ما هذه النعمة الظاهرة والباطنة قال اما الظاهرة فالا سلام وما حسن من خلقك وما افضل عليك من الرزق واما الباطنة فاستمر من سوء عملك ولم يفضحك به * پس برده بيند عملهاى بد * هم او برده پوشد بالاى خود * يا ابن عباس يقول الله تعالى انى جعلت للمؤمن ثلث صلاة المؤمنين عليه بعد انقطاع عمله ككفره عنه خطايا وجعلت له ثلث ماله ليكفر به عنه خطايا وسترت عليه سوء عمله الذى لو قدر ربه للناس لنبذه اهله فنسواهم (ومن الناس) اى وبعض الناس فهو مبتدأ خبره قوله (من يجادل) ويخاصم يقال جدلت الجبل اذا احكمت قتله ومنه الجدال فكان المتجادلين يقتل كل واحد منهما الاخر عن رأيه (فى الله) فى توحيد وصافته ويميل الى الشرك حيث يزعم أن الملائكة بنات الله (وقال الكاشفى) فى الله در كتاب خداى يعنى نضر بن الحارث ككـ ميكفت افسانه پيشنياست ودر عين المعاني آورده كه يكى از جهود از حضرت رسالت پناه عليه السلام پرسيد كه خداى ترازو چهيزست فى الحال اورا صاعقه كرفت واين آيت آمد كه كسى بود كه مجادله كند در ذات حق (بغير علم) مستفاد من دليل (ولا هدى) من جهة الرسول (ولا كتاب) انزله الله تعالى (منير) مضيء بالجملة بل يجادل بمجرد التقليد كما قال (واذا قيل لهم) اى لمن يجادل والجمع باعتبار المعنى (اتبعوا ما انزل الله) على نبيه من القرآن الواضح والنور البين فآمنوا به (فالاول تباع ما وجدنا عليه آباءنا) الماضين يريدون به عبادة الاصنام يقول الله تعالى فى جوابهم (اولو كان الشيطان يدعوهم) الاستفهام للانكار والتعجب من التعلق بشبهة هى فى غاية البعد من مقتضى العقل والصبر عائد الى الآباء والجملة فى حيز النصب على الحالية والمعنى ايتبعوهم ولو كان الشيطان يدعوهم

بما هم عليه من الشرك (الى عذاب السعير) فهم مجيبون اليه حسبا يدعوهم والسعر التهاب النار وعذاب السعير
اي الجحيم كما في المفردات وفي الآية منع صريح من التقليد في الاصول اي التوحيد والصفات والتقليد لغة وضع
الشيء في العنق محيطا به ومنه القلادة ثم استعمل في تفويض الامر الى الغير كما أنه ربطه بعنقه واصطلاحا قبول
قول الغير بلا حجة فيخرج الاخذ بقوله عليه السلام لانه حجة في نفسه وفي التعريفات التقليد عبارة عن اتباع
الانسان غيره فيما يقول او يفعل معتقدا للحقيقة فيه من غير نظر وتأمل في الدليل كأن هذا المتبع جعل قول
الغير اوفعه قلادة في عنقه انتهى فالتقليد جائز في الفروع والعملات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات
بل لا بد من النظر والاستدلال لكن ايمان المقلد بظاهر عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما يجب
عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقاً من غير دليل لان النبي عليه
السلام قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعبيد والاماء من غير تعليم الدليل ولكنه يأثم بترك النظر
والاستدلال لوجوبه عليه قال في فصل الخطاب من نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله عند رؤية صنائعه فهو خارج
عن حد التقليد يعني أن مثل هذا المقلد لو ترك الاستدلال لا يأثم كمن في شاطئ جبل فان تسبيحه عند رؤية
المصنوعات عين الاستدلال فكانه يقول الله خالق هذا النمط البديع ولا يقدر احد غيره على خلق مثل هذا فهو
استدلال بالاثار على المؤثر واثبات للقدرة والارادة وغير ذلك فالاستدلال هو الانتقال من المصنوع الى الصانع
لاملاحظة الصغرى والكبرى وترتيب المقدمات للانتاج على قاعدة المعقول وعلى هذا فالمقلد في هذا الزمان
نادر وفي الآية اشارة الى ان من سلك طريق المعرفة بالعقل القاصر فهو مقلد لا يصح الاقتداء به * خواهي
بصوب كعبه تحقيق ره برى * بي برى مقلد كم كرده ره مرو * فلا بد من الاقتداء بصاحب ولاية عالم رباني
واقف على اسرار الطريقة عارف بمنازل عالم الحقيقة مكاشف عن حقائق القراء أن مطلع على معاني الفرقان فانه
يخرج بأذن الله تعالى من الظلمات الانسانية الى النور الرباني ويخلص من عذاب النفس الامارة ويشرّف بنعيم
القلب فان كان مطلبك اما السالك هو المطلب الحقيقي فان طريقه بعيد وبرازخ منازل كثيرة لا يقدر اهل
الجلد وارباب العقول المشوبة بالوهم والخيال والشبهات على دلالة تلك الطريق فأين الثريا من يد المتطاول فهم
انما يصيدون الریح لا العنقاء اذ العنقاء في قاف الوجود وحقائق الوجود لا يعرفها الا اهل المعرفة والشهود نسأل
الله سبحانه ان يجعلنا واياكم من العالمين باحكام القراء العظم والمتأدبين بأداب الكلام القديم والواصلين الى
انواره والمصاحبين بمن يتحقق بأسراره (ومن يسلم وجهه الى الله) من شرطية معناها بالفارسية هر كه ما واسلم
اذا عدت الى يسلمون بمعنى سلم واذا عدت باللام تضمن معنى الاخلاص والوجه بمعنى الذات والمعنى ومن يسلم
نفسه الى الله تسليم المتاع للعامل بان قوض امره اليه واقبل بكليته عليه (وهو محسن) والحال انه محسن في عمله
أت به على الوجه اللائق الذي هو حسنه الوصف المستلزم لحسنه الذاتي ولا يحصل ذلك غالباً الا عن مشاهدة
ولذا فسر النبي عليه السلام الاحسان بأن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (فقد استمسك بالعروة
الوثقى) قال في المفردات امسك الشيء التعلق به وحفظه واستمسكت بالشيء اذا تحزيت بالامسك انتهى
والاستمسك بالفارسية چنگ در زدن كما في تاج المصادر والعروة بالضم ما يتعلق به الشيء من عروته بالكسر اي ناحيته
والمراد مقبض نحو الدلو والكوز والوثقى الموثقة المحكمة ثبت الاوثق كالصغرى تأنيث الاصغر والشيء الوثيق
ما يامن صاحبه من السقوط والمعنى فقد تعلق بأوثق ما يتعلق به من الاسباب واقواه بالفارسية دست در زد
استوار تر كوشه وبدست آويز محكم وهو تمثيل لحال المتوكل المشغول بالطاعة بحال من اراد ان يترقى الى شاطئ
جبل فتمسك بأوثق عرى الجبل المتدلى منه بحيث لا يخاف انقطاعه (والى الله) لا الى احد غيره (عاقبة الامور)
عاقبة امر المتوكل وامر غيره فيجازيه احسن الجزاء بالفارسية وبالله كرد دسر انجام همه كار وچنان بود كه
او خواهد (ومن كفر) وهر كه نكرد چنگ در عروء وثقى نزند (فلا يميزك كفره) فانه لا يضر لك في الدنيا والاخرة
يقال احزنه من الزيد ويحزنه من التلاى واما حزن التلاى ويحزن من الزيد فليس بشائع في الاستعمال (الينا)
لا الى غيرنا (مرجعهم) رجوعهم ومعنى الرجوع الى الله الرجوع الى حيث لاحاكم ولا مالت سواء (فتنبههم بما
عملوا) في الدين من الصغرى والمعاصي بالعذاب والعقاب وجمع الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كما ان الافراد
في الموضعين باعتبار لفظه (ان الله عليم بذات الصدور) اي الضمائر والنيات المصاحبة بالصدور فيجازى

عليها كما يجازى على الاعمال المظاهرة (تمتعهم) اى الكافرين بمنافع الدنيا (قيلا) تنبعا قليلا و زمانا قليلا وبالفارسية بر خور جاری دهم ایشان را نعمت و سرور زمانى اندك كه زود انقطاع يابد * فان ما يزول وان كان بعد امد طويل بالنسبة الى ما يدوم قليل (ثم نفطرتهم) الاضطراب رجل الانسان على ما يضرتهم وهو فى التعارف حل على امر يكرهه اى نيلتهم وزرهم فى الآخرة قهرا وبالفارسية پس بياريم ایشان را به بيجارى كه يعنى ناچار بيارند (الى عذاب غليظ) ينقل عليهم ثقل الاجرام الغلاظ و انضم الى الاحراق الضغط والتضييق وفى التأويلات النجمية غلظة العذاب عبارة عن دوامه الى الابد انتهى والغليظ ضد الرقيق واصله أن يستعمل فى الاجسام لكن قد يستعار للمعاني كفى المقررات (ولئن سألتهم) اى الكافرين (من خلق السموات والارض) اى الاجرام العلوية والسفلية (يقولون) خلقهن (الله) لغاية وضوح الامر بحيث اضطرتوا الى الاعتراف به (قل الحمد لله) على أن جعل دلائل التوحيد بحيث لا يكاد ينكرها المكابرون ايضا (بل اكثرهم لا يعلمون) شيئا من الاشياء فذلك لا يعملون بمقتضى اعترافهم بأن يتركوا الشرك و يعبدوا الله وحده (الله ما فى السموات والارض) فلا يستحق العبادة فيهما غيره (ان الله هو الغنى) بذاته وصفاته قبل خلق السموات والارض وبعده لا حاجة به فى وجوده وكما له الذاتى الى شئ اصلا وكلمة هو للخصر اى هو الغنى وحده وليس معه غنى آخر دليله قوله والله الغنى وانتم الفقراء (الحمد) المجدود فى ذاته وصفاته وان لم يكن له حامد فهو الحامد لنفسه * اى غنى در ذات خود از ما سواى خوشتن * خود تو ميكويى بحمد خود ثنائى خوشتن * وفى الاربعين الادريسية يا حيد الفعّال ذا المنّ على جميع خلقه بلطفه قال السهروردى رحمه الله من دام على هذا الذكر حصل له من الاموال ما لا يمكن ضبطه وفى الايات امور منها ان التفويض والتوكل واخلاص القصد والاعراض عما سوى الله والاقبال على الله بالتوحيد والطاعة من موجبات حسن العاقبة وهى الجنة والقربة والوصلة كما أن الكفر والشرك والرياء والسمة من اسباب سوء العاقبة وهى النار والعذاب الغليظ والفرقة والقطيعة (قال الشيخ العطار قدس سره) زروسم و قبول كار و بارت * نيايد در دم آخر بكارت * اكر اخلاص باشد آن زمانت * بكارايد و كونه واى جانت (وفى البستان) شيندم كه نابالغى روزه داشت * بصدمخت آورد روزى بجااشت * پدر ديده بوسيد و مادر سرش * فشاندند بادام و زرب سرش * چو بروى كذرد كرديك نيم روز * فتادند روز آتش معده سوز * بدل گفت اكر لقمه چندى خورم * چه داند پدر غيب يا مادر * چو روى پسر در پدر بود و قوم * نهان خورد و پيدا بسر برد صوم * پس اين پير از ان طفل نادان ترست * كه از بهر مردم بطاعت درست * فالتسك باحكام الدين هى العروة الوثقى لاهل اليقين فانها لا تنفصم بخلاف سائر العرى ومنها أن ليس لعمر الدنيا بهاء بل هى ساعة من الساعات فعلى العاقل ان لا يغتر بالفتح القليل بل يتأهب لليوم الطويل * در بفاكهه بكذشت عمر عزيز * بنخواهد كذشت اين دى چند نيز * كنون وقت تخمست اكر پرورى * كرلميد دارى كه خر من برى * ومنها ان الله تعالى قدر المقادير و دبر الامور فكل مجرى فى الافعال والاحوال على قضائه وقدره وليس على الناصح الا التبليغ دون الجبر والحزن على عدم القبول فان الحجر لا يصير مرء آة بالصقل * توان پاك كردن زرنگ آينه * وليكن نيايد ز سنك آينه * ومنها ان عدم الجزيان بموجب العلم من الجهل فى الحقيقة * كرهه علم عالمت باشد * بى عمل مدعى و كذابى * ومنها ان الله تعالى خلق ليرجعوا عليه لاليرجع عليهم ثمغة الطاعات والعبادات راجعة الى العباد لا الى الله تعالى اذ هو غنى عن العالين لا ينفع بطاعتهم ولا يضر بمعاصيتهم فهو عين عليهم ان هداهم للايمان والطاعات وليس لهم ان يمنوا عليه باسلا مهم جعلنا الله واياكم من عباده المخلصين و حفظنا فى حصنه الحصين من عون و توفيقه الرصين (ولو أن ما فى الارض من شجرة افلام) جواب لليهود حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم او امر و او فند قريش ان يسألوه عن قوله وما اوتيتن من العلم الا قليلا وقد انزل التوراة وفيها علم كل شئ يعنى ان علم التوراة وسائر ما ولى الانسان من الحكمة والمعرفة وان كان كثيرا بالنسبة اليهم لكنه قطرة من بحر علم الله وقال قتادة قال المشركون ان القرآن يوشك ان ينقد و ينقطع فتركت وقوله من شجرة حال من الموصول وهى ماله ساق وتوحيدها لما ان المراد تفصيل الاحاد يعنى ان كل فرد من جنس

الشجر بحيث لا يبقى منه شيء لو يرى قلبا واصل القلم القص من الشيء الصلب كالظفر وخص ذلك بما يكتب به
 وفي كشف الاسرار سمي قلبا لانه قط رأسه والاقليم القطعة من الارض وتقليم الانظار قطعها والفرق
 بين القط والقد أن القط القطع عرضا والقد القطع طولا والقطع فصل الجسم بنفوذ جسم آخر فيه والمعنى
 لو ثبت ان الاشجار اقلام (والبحر) اى والحال ان البحر المحيط بسعته وهو البحر الاعظم الذى منه مادة جميع
 البحار المتصلة بالمنقطعة وهو بحر لا يعرف له ساحل ولا يعلم عمقه الا الله تعالى والبحار التى على وجه
 الارض خلبان منه وفي هذا البحر عرش ابليس لعنه الله وفيه مدائن تطفو على وجه الماء واهلها من الجن
 فى مقابلة الربع الخراب من الارض وفي هذا البحر نبت شجر المرجان كسائر الاشجار فى الارض وفيه
 من الجزأ آرام كونه والخالية ما لا يعلمه الا الله تعالى وهو اى البحر مبتدأ خبره قوله (بمده) اى يزيد
 وينصب فيه من مد الدواء جعلها ذات مداد وزاده فيها فلذا اغنى عن ذكر المداد (من بعده) اى من بعده ففاده
 وفسائه (سبعة أبحر) نحو بحر الصين وبحر تبت كسكر على مافى القاموس وبحر الهند وبحر السند وبحر فارس
 وبحر الشرق وبحر الغرب والله اعلم قال فى اسئلة الحكم ان الله زين الدنيا بسبعة بحور وسبعة اقالم انتهى
 ولم يتعرضوا لعدد الا بحور فبحارنا وقد استخرجناها من موضعها بطريق التقريب واجرينا القلم فيها ويحتمل
 ان يكون المراد الانهار السبعة من الفرات ودجلة وسيحان وسبحون وجيحان وجحون والنيل لان البحر
 عند العرب هو الماء الكثير وقال الكاشفى سبعة بحور هفت درياى ديكر مانند اوتهى فيكون ذكر العدد للتكثير
 كما لا يخفى وفى الارشاد اسناد المدة الى البحر السبعة دون البحر المحيط مع كونه اعظم منها واطم لانها هى المحصورة
 للبحال ومنايع المياه الجارية واليه تنصب الانهار العظام أولا ومنها تنصب الى البحر المحيط ثانيا والمعنى يمد
 البحر السبعة مدة لا يتقطع ابد او كتبت تلك الاقلام وبذلك المداد كلمات الله (مانفدت كلمات الله) اى ما فنيت
 من علقات علمه وحكمته وفنيت تلك الاقلام والمداد وقد سبق تحقيقه فى اواخر سورة الكهف عند قوله تعالى
 قل لو كان البحر ممداد الآية ويا تار جمع القلة فى الكلمات للايدان بأن ما ذكر لا ينفى بالقليل منها فكيف
 بالكثير وفى التأويلات النجمية اى لو ان مافى الارض من الاشجار اقلام والبحر بصير مدادا وبمقدار ما يقابله
 ينق القراطيس ويتكف الكتاب حتى تنكسر الاقلام وتنفى البحار وتستوفى القراطيس وينق عمر الكتاب
 ما فنيت معانى كلام الله تعالى لان هذه الاشياء وان كثرت فهى متناهية ومعانى كلامه لا تنهاى لانها قديمة
 والمحصور لا ينفى بما لا حصر له انتهى وقد قصر من جعل الارض قراطسا وفى الآية اشارة ظاهرة الى قدم
 القرءان فان عدم التنهاى من خاصية القديم وجاء فى حق القرءان ولا تنقضى عجابه اى لا ينتهى احد
 الى كنه معانيه العجيبة وفوائده الكثيرة وفى الآية اشارة ايضا الى أن كلمات الحكماء الالهية وعلومهم
 لا تنقطع ابد لانها من عيون الحكمة كما أن ماء العين لا يتقطع عن عينه وكيف يتقطع وحكمة الحكيم تلقى
 من رب العالمين وفيض من خزائنه وخزائنه لا تنفذ كما دلت عليه الآية ولبعض العارفين تجلى برقى يعطى
 فى مقدار طرفه عين من العلوم ما لا نهاية له واذا كان حاله هذا فى جزء يسير من الزمان فاطنك بحاله
 فى مدة عمره (ان الله عزيز) لا يعجزه شيء (حكيم) لا يخرج عن علمه وحكمته امر فلا تنفذ كلماته المؤسسة عليهما
 وخاصة الاسم العزيز وجود الغنى والعز صورة ومعنى فن ذكره اربعين يوما فى كل يوم اربعين مرة اغنا الله واعزه
 فلم يحوجه الى احد من خلقه والتقرب بهذا الاسم فى التمسك بمعناه وذلك برفع الهمة عن الخلائق وهو عزيز
 جدا وخاصة الاسم الحكيم دفع الدواهى وفتح باب الحكمة من اكثر ذكره صرف عنه ما يخشاه من الدواهى
 وفتح له باب من الحكمة والتقرب بهذا الاسم تعلقا ان تراعى حكمته فى الامور مقدما ما جاء شرعا ثم عادة
 فنسلم من معارض شرعى وتخلصنا ان نكون حكيما والحكمة فى حقنا الاصابة فى القول والعمل وقد سبق
 فى اول قصة لقمان واعلم ان فى خلق البحار والانهار والجزائر ونحوها حكما ومصالح تدل على عظم ملكة تعالى
 وسعة سلطانه وليس من بر ولا بحر الا وفيه خلق من الخلائق يعبد الله تعالى على ان الاسكندر وصل الى
 جزيرة الحكماء وهى جزيرة عظيمة فرأى بها قوما لباسهم ورق الشجر وبيوتهم كهوف فى الصخر والجرف سألهم
 مسائل فى الحكمة فاجابوا بأحسن جواب وألطف خطاب لما منهم كافوا من مظاهر الاسم الحكيم فقال
 لهم سلوا حواء تجكم لتقضى قضاواله نسالك الخلد فى الدنيا فقال وأنى به لنفسى ومن لا يقدر على نفس من

انفسه كيف يبلغكم الخلد فقال كبيرهم نسألك صحة في ابداننا مبقينا فقال وهذا ايضا لا اقدر عليه قالوا
 فعرنا بقية اعمارنا فقال لا اعرف ذلك لروحي فكيف بكم فقالوا له فدعنا نطلب ذلك ممن يقدر على ذلك
 واعظم من ذلك وجعل الناس ينظرون الى كثرة الجنود اى جنود الاسكندر وعظمة موكبهم وبينهم شيخ
 صعلوك لا يرفع رأسه فقال الاسكندر مالك لا تنظر الى ما ينظر اليه الناس قال الشيخ ما اعجبني الملك الذى
 رأيت قبلك حتى انظر اليك والى ملكك فقال الاسكندر وما ذلك قال الشيخ كان عندنا ملك وآخر صعلوك
 فأتا فى يوم واحد فقتبت عنهما مائة ثم جئت اليهما واجتهدت أن اعرف الملك من المسكين فلم اعرفه فتركهم
 وانصرف (قال الشيخ العطار قدس سره) چه ملكت اين ووجه پادشاهی * که با شیر اجل بر می نیایی *
 اکر تو فی الملک بهرام زوری * بروز واپسین بهرام کوری * چو ملک این جهان ملکی رونده است *
 بملک آن جهان شده که زنده است * اکر آن ملک خواهی این فدا کن * که با براهیم آدم اقتدا کن *
 رباط کهنه دنیا در انداخت * جهان داری بدرویشی فرو باخت * اکر چه ملک دنیا پادشایست *
 ولی چون بنکری اصلش کدایست (ما خلقکم) قال مقاتل وقتاده ان کفار قریش قالوا ان الله
 خلقنا اطوارا نطفة علقه مضغة لما فکف یعننا خلقا جدیدا فی ساعة واحدة فأنزل الله هذه الآية
 وقال ما خلقکم ایها الانسان مع کثرتکم (وقال الکاشفی) نیست آفریدن شما ای اهل مکة
 (ولابعثکم) احباؤکم وخراجکم من القبور والفارسية ونه برانگیختن شما بعد از مرگ (الا کنفس واحدة)
 الا لخلقها وبعثها فی سهولة الحصول اذ لا يشغل شأن عن شأن لانه یکنی لوجود الكل تعاق ارادته وقدرته قلوا
 او کثروا ویقول کن فیکون (وقال الکاشفی) یعنی حق سبحانه وتعالی در خلق اشیا با آلات وادوات احتیاج
 ندارد بلکه اسرافیل را کوید بکوبد بر خیزند از کورهای یک دعوت او همه خلائی از کورهای بیرون آیند * ومثاله
 فی الدنیاء أن السلطان یضرب النقارة عند الرحیل فیهیأ الکمل فی ساعة واحدة (ان الله سمیع) یسمع کل
 مسموع فیدخل فیہ ما قالوا فی امر الخلق والبعث مما یعلق بالانکار والاستبعاد (بصیر) یبصر کل مبصر
 لا یشغله علم بعضها عن بعض فکذلک الخلق والبعث وقال بعضهم بصیر بأحوال الاحیاء والاموات *
 پس قدرت چنین کس عجز را راه نیست * قدرت بی عجز نداری بکس * قدرت بی عجز نداری وبس
 (المتر) الم تعلم یا من یصلح للخطاب علما قويا جارا یجری الرؤیة (أن الله) بقدرته وحکمته (یولج اللیل فی النهار)
 الولوج الدخول فی مضیق والایلاج الادخال ای یدخل اللیل فی النهار ویضیفه الیه بأن یزید من ساعات
 اللیل فی ساعات النهار صیفا بحسب مطالع الشمس ومغاربها * یعنی از وقت نزول آفتاب بنقطه شتوی تا زمان
 حلول او بنقطه انقلاب صبی از اجزاء شبی کاهد ودر اجزاء روزی افزایش تا روزی که در اول جدی اقصر
 ایام سنه در اول سرطان اطول ایام سنه میشود یعنی بصیر النهار خمس عشرة ساعة واللیل تسع ساعات قال
 عبد الله بن سلام اخبرنی یامحمد عن اللیل لم یسمی لیلأ قال لانه منال الرجال من النساء جعله الله ألفة ومسکنا
 ولباسا قال صدقت یامحمد ولم یسمی النهار نهارا قال لانه محلی طاب الخلق لمعايشهم ووقت سعیمهم واکنسایهم
 قال صدقت (ویولج النهار فی اللیل) ای یدخله فیہ ویضم بعض اجزائه الیه بأن یزید من ساعات النهار
 فی ساعات اللیل شتاء بحسب المطالع والمغارب * یعنی در باقی سنه از اجزاء روز کم کند و اجزاء شب را بدان
 زیاده می زاد تا شبی که در آخر جوزا اقصر لیلای بود در آخر قوس اطول لیلای میشود یعنی بصیر اللیل خمس
 عشرة ساعة والنهار تسع ساعات ووجدت مملکة فی خط الاستواء لهار یبعان وصیفان وخریفان وشتان
 فی سنة واحدة وفی بعضها ستة اشهر لیل وستة اشهر نهار وبعضا ینار وبعضا ینار وبعضا ینار وبعضا ینار
 التي ضبط عددها فی زمن المأمون ثلاثمائة وثلاث واربعون مملکة منها ثلاثة ایام وهي اضیقها وثلاثة اشهر وهي
 اوسعها والمملکة سلطان الملك وبقاعه التي یتلکها (وحضر الشمس والقمر) رام کرد آفتاب وماء را که سبب
 منافع الخلق اند * قال عبد الله بن سلام اخبرنی یامحمد عن الشمس والقمر أهما مؤمنان أم کافران قال علیه
 السلام مؤمنان طائعان مسخران تحت قهر المشیئة قال صدقت قال فما بال الشمس والقمر لا یستویان
 فی الضوء والنور قال لان الله تعالی محایة اللیل وجعل آیه النهار مبصرة نعمة منه وفضلا ولولا ذلك لما عرف
 اللیل من النهار * والجله عطف علی یولج والاختلاف بینهما صیغة لما أن یلاج احد الملوین فی الآخر امر متجدد

في كل حين وامانة خبير النيرين فامر لاتعدي فيه ولا تجدد وانما التعدد والتجدد في آثاره وقد اشير الى ذلك
 حيث قيل (كل) من الشمس والقمر (يجري) بحسب حركته الخاصة القمرية على المدارات اليومية المتخالفة
 المتعددة حسب تعدد الايام جرياسمقرا (الى اجل مسمى) قدره الله تعالى لجريهما وهو يوم القيامة كما روى
 عن الحسن فانهما لا يقطع جريهما الا حينئذ وذلك لانه تموت الملائكة الموكلون عليهما فيبقى كل منهما خالبا
 كبدن بلاروح ويطمس نورهما فيلقيان في جهنم ليظهر لعبد الشمس والقمر والنار انها ليست با الهة
 ولوكانت الهة لدفعت عن انفسها قائلها اعتراض بين المعطوفين لبان الواقع بطريق الاستطراد هذا وقد
 جعل جريانها معابرة عن حركتهما الخاصة بهما في فلكهما والاجل المسمى عن منتهى دورتهما وجعل مدة
 الجريان للشمس سنة وللقمر شهر افاجله حينئذ بيان حكم تضييرهما وتنبية على كيفية ايلاج احد الملون
 في الآخر وكون ذلك بحسب انقلاب جريان الشمس والقمر على مداراتهما اليومية (وان الله بما تعملون خبير)
 عالم بكنهه عطف على ان الله يوجب الخ داخل معه في حيز الرؤية فان من شاهد ذلك الصنع الرائق والتدبير
 اللائق لا يكاد يغفل عن كون صانعه محيطا بجلال اعماله ودقائقها (ذلك) المذكور من سعة
 العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع واختصاص الباري بها (بأن الله) اي بسبب ان الله تعالى (هو الحق)
 الهية فقط (وان ما يدعون) يعبدون (من دونه) تعالى من الاصنام (الباطل) الهية لا يقدر على شيء من
 ذلك فليس في عبادة نفع اصلا والتصريح بذلك مع ان الدلالة على اختصاص حقبة الهية به تعالى مستتبعة
 للدلالة على بطلان الهية ما عداه لابرار كمال الاعتناء بأمر التوحيد (وان الله هو العلي) المرتفع
 عن كل شيء (الكبير) المنسلط عليه يحتمل كل شيء في جنب كبريائه قال في شرح حزب البحر من علم انه العلي
 الذي ارتفع فوق كل شيء علوه مكنة وجلالا يرفع همته اليه ولا يختار سواه ويجب معالي الامور
 ويكره سفاسفها وعن علي رضي الله عنه علو الهمة من الايمان (قال الحافظ) همالي جون توعالى قدر
 حرص استخوان حيفت * درغاسليه همت كه برنا اهل افكندي * ومن عرف كبريائه ونسى
 كبريائه نفسه تعلق بعروة التواضع والانصاف ولزم حفظ الحرمة وفي الاربعين الادريسية با كبريات الذي
 لا تهتدي العقول لوصف عظمتة قال السهروردي اذا اكثر منه المديان اتى دينه واتسع رزقه وان ذكره
 معزول عن رتبة سبعة ايام كل يوم ألفا وهو صائم فانه يرجع الى مرتبته ولو كان ملكا ثم في قوله وأن ما يدعون
 من دونه الباطل اشارة الى ان كل ما يطلب من دونه تعالى هو الباطل فلا بد من تركه بالاختيار قبل الفوت
 بالاضطرار ومن المبادرة الى طلب العلي الكبير قبل فوات الفرصة * مكن عمر ضايغ بافوس وحيف
 كه فرصت عز راسات والوقت سيف * نكه دار فرصت كه عالم دميت * دمي پيش دنايه از عالميت * نسأل
 الله التدارك (الم تر) رؤية عيانة ايها الذي من شأنه الرؤية والمشاهدة (ان الفلك) بالفارسية كشتي (تجري)
 في رود قال في المفردات الجري المز السريع واصله لمز الماء ولما يجري بحريه (في البحر) در دريا (بنعمة الله)
 الباء للصلة اي متعلقة بتجري والعمال اي متعلقة بمقدر هو حال من فاعله اي ملتبسة بنعمته تعالى واحسانه
 في تهينة اسبابه (وقال الكاشفي) بمنت واحسان اوان را بروي آب نكه ميدار دباد را بر رفقن لوميفرستد
 وفي الاسئلة المفحمة برجة الله حيث جعل الماء مركبا لكم لتقريب المزار (ليريكم) تا بنمايد شمارا (من آياته) اي
 بعض دلائل وحدته وعلمه وقدرته وبعض عجائبه وهو في الظاهر سلامتهم في السفينة كما قيل لتاجر ما عجب
 ما آياته من عجائب البحر قال سلامتي منه وفي الحقيقة سلامة السالكين في سفينة الشريعة بملاحية الطريقة
 في بحر الحقيقة (ان في ذلك) المذكور من امر الفلك والبحر (لايات) عظيمة في ذاتها كثيرة في عددها
 (لكل صبار) مبالغ في الصبر على المشاق فيتعبد نفسه في التفكير في الانفس والآفاق (شكور) مبالغ في الشكر
 على نعمائه وهما صفتا المؤمن فكانه قيل لكل مؤمن وانه وصفه بهما لان احسن خصاله الصبر والشكر
 والايمان نصفان نصف للصبر ونصف للشكر واعلم ان الصبر تحمل المشاق بقدر القوة البدنية وذلك في الفعل
 كاشفي ورفع الحجر كما يحصل للجسوم الخشنة وفي الانفعال كالصبر على المرض واحتمال الضرب والقطع
 وكل ذلك ليس بفضيلة تامة بل الفضيلة في الصبر عن تناول مشتهى لاصلاح الطبيعة والصبر على الطاعات
 لاصلاح النفس فالصبر كالدواء المزوفيه نفع (ع) طيب شربت تلخ از بر اي فائده ساخت * والشكر تصور

النعمة بالقلب والثناء على المنعم باللسان والخدمة بالاركان وجعل الصبر مبدءاً أو الشكر منتهى يدل على كون
 الشكر افضل من الصبر فان من صبر قد ترك اظهار الجزع ومن شكر قد تجاوز الى اظهار السرور بما
 جزع له الصابر فكم من فرق بين حبس النفس على مقاسمة البلاء وهو الصبر وبين عدم الالتفات الى البلاء
 بل يراه من النعماء وهو الشكر وفي وصف الاولياء * خوشاوت شوريد كان غمش * اكر زخم بينند
 اسكر مرهمش * دما دم شراب الم در كشد * وكر تلخ بيند دم در كشد * نه تلخ است صبری
 كه برباد است * كه تلخی شكر باشد از دست دوست (واذا غشيهم) غشبه ستره وعلامه الضمير لمن ركب
 البحر مطلقاً او لاهل الكفر اى علامه واحاط بهم (موج) هو ما ارتفع من الماء (كالظلل) كما ينزل من جبل
 او صحاب او غيرهما وبالفارسية * موج دريا كه در برزكى مانند سايبان يا مثل كوهها يا ابرها * جمع ظلة
 بالضم وبالفارسية سايبان كما قال في المفردات الظلة شئ كهية الصفة وعليه جل قوله تعالى موج كالظلل
 وذلك موج كقطع السحاب انتهى وفي كشف الاسرار كل ما ظلك من شئ فهو ظلة تشبه بها الموج في كثرتها
 وارتفاعها وجعل الموج وهو واحد كالظلل وهو جمع لان الموج يأتي منه شئ بعد شئ (دعوا الله) خوانند
 خدا برا حال كونهم (مخلصين له الدين) اى الدعاء والطاعة لا يذرون معه سواء ولا يستغيثون بغيره لزوال
 ما ينازع الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الخوف الشديد والاخلاص افراد الشئ من الشوائب
 (فلما نجاهم) الله تعالى (الى البر) وجاد بتحقيق مناهم بسبب اخلاصهم في الدعاء وبالفارسية * پس
 آن هنگام كه برهاند ايشان را برساند بسلامت بسوى صحرا و بيايان (فهم مقصد) اى مقيم على الطريق
 القصد وهو التوحيد أو متوسط في الصلوة لان زجاره في الجملة قال بعضهم لما كان يوم فتح مكة آمن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الناس الاربعة نفر وقال افتلوههم وان وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبة عكرمة
 ابن ابى جهل وعبد الله بن خطل ومقيس بن صباية وعبد الله بن سعد بن ابى سرح فاما عكرمة فهرب الى البحر
 فأصابته ريح عاصف فقال اهل السفينة اخلصوا فان آلهتمكم لا تغنى عنكم شيئاً ههنا فقال عكرمة لئن
 لم ينجني في البحر الا اخلاص مما ينجي في البر غيره اللهم انك على عهد ان انت عافيتي مما نافيه أن أتى
 محمد احدى اضع يدي في يده فلا جدن عفواً كرمياً فسكنت الريح فرجع الى مكة فأسلم واحسن اسلامه
 * قضا كشتی آنجا كه خواهد برد * وكرنا خدا جامه بر تن دردد * كرت پنج اخلاص در يوم نيست *
 از اين در كسى چون تو محروم نيست * سلامت در اخلاص اعمال هست * شود زورق زرق كاران
 شكست (وما يجمع باياتنا) وانكار نكند نشانها قدرت مارا (الاكل خنار) غدار فانه تقض للعهد الفطرى
 اورفض لما كان في البحر والخنار سوء الغدر واقبحه قال في المفردات الخنار غدر يختره الانسان اى يضعف
 ويكسر لاجتهاده فيه (كمور) مبالغ في كفران نعم الله تعالى وانما يذكر هذا اللفظ لم صار عادة له كما يقال
 ظلوم وانما وصف الكافر بهما لانهما افع خصال فيه وقد عذّب النبي عليه السلام الغدر من علامات المنافق
 لكن قال على رضى الله عنه الوفاء لاهل الغدر غدر والغدر بأهل الغدر وفاء عند الله تعالى كما ان التكبر
 على المتكبر صدقة فعلى العاقل الوفاء بالعهد وهو الخروج عن عهدة ما قيل عند الاقرار بالربوبية بقوله بلى
 حيث قال الله تعالى ألت بربكم وهو للعامة العبادة رغبة في الوعد ورهبة من الوعيد وللخاصة
 الوقوف مع الامر لا فرض وقد يعرض للانسان التسيان فينسى العهد فيصير مبتلى بحسب مقامه (حكى)
 ان الشيخ ابانخير الاقطع سئل عن سبب قطع يده فقال كنت اتعيش من سقط مائدة الناس فطرتى الترتل
 والتوكل فعهدت ان لا أكل من طعام الناس ولا من حبوب الاراضى فلم يفتح الله لى شيئاً من القوت
 فرياً من خمسين يوماً حتى غلب الضعف على القوى ثم فتح قرصتين مع شئ من الادم ثم اتى خرجت من
 بين الناس وسكنت في مغارة فيوماً من الايام خرجت من المغارة فرأيت بعض الفواكه البرية فتناولت شيئاً
 منها حتى اذا جعلته في فمي تذكرت العهد وألقيته وعدت الى المغارة ففى انشاء ذلك اخذ بعض اللصوص
 وقطاع الطريق قطع ايديهم وارجلهم في حضور امير البلدة فأخذوني ايضاً وقالوا انت منهم حتى اذا كنت
 عند الامير قطع يدي فلما ارادوا قطع رجلى نضرت الى الله تعالى وقلت يارب ان يذرى هذه جنت فقطعت
 فاجابني رجلى فعند ذلك جاء شخص الى الامير كان يعرفني فوصف له الحال حتى عفا بل اعتذر اعتذاراً بليغاً

فهذه حال الرجال مع الله فالعبرة بحفظ العهد ظاهر اواباطنا (قال الحافظ) ازدم صبح ازل تا آخر شام ايد *
 دوستی و مهر بر يك عهد و يك ميثاق بود * واما الكفران فبسبب لزوال الايمان الاترى ان بلم بن باعوراء
 لم يشكر يوم اعلی توفیق الايمان وهداية الرحمن حتى سلب عنه والعيل بالله تعالى (يا ايها الناس) نداء عام
 لكافة المكلفين واصله لكفار مكة (اتقوا ربكم) يرهز يد از عذاب وخشم خداوند خویش * وذلك بالاجتناب
 عن الكفر والمعاصي وما سوى الله تعالى قال بعض العرفين مرة يخوفهم بافعاله فيقول اتقوا قننة وحرمة
 بصفاته فيقول اليه علم بأن الله يرى ومرة بذاته فيقول ويحذركم الله نفسه (واخشوا) الخشية خوف يشوبه
 تعظيم واكتر ما يـكـون ذلك عن علم بما يخشى عليه (يوما) قال في التيسير يجوز ان يكون على ظاهره لان
 يوم القيامة مخوف (لا يجزى) فيه (والدع ولده) اى لا يقضى عنه شيامن الحقوق ولا يحمل من سيئاته
 ولا يعطيه من طاعاته يقال جزاه دينه اذا قضاه وفي المفردات الجزاء الغناء والكفاية كقوله تعالى لا تجزى
 نفس عن نفس شيأ وبالفارسية * وبرزسيد از روزی که دفع نکند عذاب را و بازندارد باز پس خویش
 والولد ولو كان يقع على القريب والبعيد اى ولد الولد لكن الاضافة تشير الى الصلبي القريب فاذا لم يدفع عما هو
 الصوبه لم يقدر ان يدفع عن غيره بالطريق الاولى فقيه قطع لا طماع اهل الغرور المفتخرين بالآباء والاجداد
 المعتمدين على شفاعتهم من غير ان يكون بينهم جهة جامعة من الايمان والعمل الصالح (ولا مولود) وانه فرزندى
 عطف على والد هو مبتدأ خبره قوله (هو جاز) قاض ومؤنة (عن والده شيأ) مامن الحقوق وخص الولد
 والوالد بالذكر تنبيه على غيرهما والمولود خاص بالصلي الاقرب فاذا لم يقبل شفاعته للاب الاقول الذى ولد منه لم
 يقبل لمن فوقه من الاجداد وتغيير النظم للدلالة على ان المولود اولى بأن لا يجزى وقطع طمع من توقع من
 المؤمنين ان ينفع آباء الكافري في الآخرة ولذا قالوا ان هذا الخبر خاص بالكفار فان اولاد المؤمنين وآباءهم ينفع
 بعضهم بعضا قال تعالى ألقناهم ذرياتهم اى بشرط الايمان (ان وعد الله) بالخسر والخنة والنار والثواب
 والعقاب والوعد يكون في الخير والشر يقال وعده بنفع وضروعدا وميعادا والوعد في الشر خاصة (حق)
 كائن لا خلف فيه (فلا تفرزكم الحياة الدنيا) يقال غرزه خدعه واطمعه بالباطل فاغتره هو كما في القاموس
 والمراد بالحياة الدنيا زينة هاو زخارفها وآمالها * يعنى بتاعهاى دلفريب او غرشته مشويد وفي التأويلات
 النجمية اى بسلا متكم في الحال وعن قريب ستندمون في المآل انتهى (ولا يفرزكم بالله الغرور) قال
 في المفردات الغرور كل ما يفرز الانسان من مال وجاه وشهوة وشیطان وقد فسر بالشیطان اذ هو أخبث المغارين
 اى ولا يخذل عنكم الشيطان المبالغ في الغرور والخدعة بأن يرجيكم التوبة والمغفرة فيجسرکم على المعاصي
 وينسيكم الرجوع الى القبور ويحكمكم على الغفلة عن احوال القيامة واهوالها * وعذر فرد را عمر
 فردا بید * کار امر و ز فردا نکند اری ز نهار * روز چون یافت کار کن وعذر ميار * قال في كشف الاسرار
 الغفرة بالله حسن الظن به مع سوء العمل وفي الخبر الكيس من دان نفسه وعمل لمابعد الموت والعاجز من اتبع
 نفسه هواها وتنى على الله المغفرة ونعم ما قيل ان السفينة لا تجرى على الییس * فلا بد من الاعمال الصالحة
 فان بها النجاة وبها يلتحق الاواخر بالاول في الآیة حسم لمادة الطمع في الاتماع بالغير مع اهمال الاسلام
 او الطاعات اعتمادا على صلاح الغير فان يوم القيامة يوم عظيم لا يتفجع فيه من له اتصال الولادة فاطنك يماسواها
 ويستغل كل احد نفسه الامن رجه الله تعالى وعن كعب الاحبار تقول امرأة من هذه الامة لولدها يوم
 القيامة يا ولدى اما كان لك بطني وعاء وحجری وطاء وثدي سقاء (كما قال الشيخ سعدی) نه طفلي زبان یسته
 بودی ز لاف * همی روزی آمد بجوف زناف * چون افت برید ندر روزی کسست * به پستان
 مادر در آویخت دست * کنار ویر مادر دلپذیر * بهشت است و پستان از جوی شیر * فاجل عنی
 واحد اقد اقلنی ذنوبی فيقول هيهات يا اماء كل نفس بما كسبت رهينة فاذا حلت عنك فن يحمل عني * من
 وتود ويحتاج بك ما نده * نه از من نه از تو بمن فأنده * وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول انه ليكون للوالدين على ولدهما دين فاذا كان يوم القيامة يتعلقان به فيقول انا ولدك كما فيوذان
 لو كان لك من ذلك فلا يلبق للمؤمن الاهمال في العبادة والتوبة وللندم اغترارا واعتمادا على مجرد
 الكرم ذكر في الاسرار مليات ان الكليم عليه السلام مرض فذكر له دواء المرض فابى وقال بعافيني بغير دواء

فطالبت علته فآوحى الله تعالى اليه وقال وعزنى وجلالى لا يرتك حتى تتداوى اترى ان تبطل حكمى فأتضع
بهذا أن الاعمال اسباب ووسائل للجنات والدرجات وان لم تكن عللا موجبة فكأن اهل الدنيا يباشرون
الاسباب في تحصيل مرامهم فكذلك ينبغي لاهل الآخرة ان يباشروا الاعمال الصالحة في تحصيل الدرجات
العالية والمطالب الآخرة ومن هذا المقام ما حكى عن ابراهيم بن ادهم قدس سره انه لما منع من دخول الحمام
بلاجرة تأوه وقال اذا منع من دخول بيت الشيطان بلاشئ فأنى يدخل بيت الرحمن بلاشئ قال بعض الكبار
لا ينبغي للمؤمن ان يتطير ويعتنفسه من الاشقياء فيسكابل في العمل بل ينبغي ان يحسن الظن بالله تعالى
ويجاهد في طريقه فان للاعتقاد تأثيرا بليغا وقد وعد الله ووعد الشيطان ووعد الله تعالى صدق محض
لانه هو الولى ووعد الشيطان كذب محض لانه هو العدو فالاصفاة لكلام الولى خير من استماع كلام العدو
فلا تغتر بتغرير الشيطان والنفس ولا بالحياة الدنيا فان دولتها ذاهبة وزينتها زائلة وليس لها الا حد وفاء *
بر هر ده شماردنيا خس است * که هر مدتی جای دیگر کسست * منه بر جهان دل که بیکانه ایست *
چو مطرب که هر روز در خانه ایست * نه لایق بود عشق بادا بری * که هر با مدامش بود شوهری *
مکن تکیه بر ملک وجاه و حشم * که بیش از تو بود دست و بعد از تو هدم * همه تحت و ملکی
پذیرد زوال * بجز ملک فرمانده لا یرال * و غم و شادمانی غاند و لیک * جزای عمل ماند و نام نیک *
عروسی بود نوبت ماتمت * گرت نیک روزی بود خاتمت * خدا یا بحق نبی فاطمه * که بر قول ایمان کنم خاتمه *
نسأل الله سبحانه ان یختصنا علی افضل الاعمال الذی هو التوحید و ذکر رب العرش المجید و یجعلنا
فی جنات تجری من تحتها الانهار و یشر فناء ربوئیه بجماله المنیر فی اللیل و النهار آمین بجاه النبی الامین (ان الله
عنده علم الساعة) الساعة جزء من اجزاء الابدیدین سمیت بها القيامة لانها تقوم فی آخر ساعة من ساعات
الدنیا ای عنده علم وقت قیام القيامة و ما یتبعه من الاحوال و الاحوال و هو متفرّد بعلمه فلا یدری احد من
الناس فی ای سنة و فی ای شهر و فی ای ساعة من ساعات اللیل و النهار تقوم القيامة روى ان الحارث بن عمرو من
اهل البادية اتى النبی علیه السلام فساءله عن الساعة و وقتها و قال ان ارضنا اجدیت و انی ألقیت حبالی
فی الارض فحقی یزل المطر و ترک امرأتی حبلی فحملها ذکرا ثم انی و انی اعلم ما عملت امس فاعمل غدا و قد
علت این ولدت فبأی ارض اموت فمیت * یعنی این بیخ علم درختانه مشیت حضرت آفرید کاراست و کلید
اطلاع بدان بدست اجتهاد هیچ آدمی نداده اند * و انما اخبى الله وقت الساعة لیکون الناس علی حذر و اوبة
کما روى ان أعرايا قال للنبي علیه السلام متى الساعة فقال علیه السلام و ما عدت لها قال لاشئ الا انی
احب الله و رسوله فقال انت مع من احببت * لى حبيب عربی * مدنی قرشی * که بود در دروغش مایه سودا
و خوشی * ذره و لرهم و ادارئ او رقص کتان * تا شد او شهره آفاق بخورشید و شنی (و ینزل الغيث)
عطف علی ما يقتضی الظرف من الفعل تقدیره ان الله ثبت عنده علم الساعة و ینزل الغيث كما فی المدارك
وسمى المطر غيثا لانه غیث الخلق به رزقهم و علیه بقاؤهم فالغيث مخصوص بالمطر النافع ای و ينزله فی زمانه
الذی قدره من غیر تقدیم و تأخیر الی محله الذی عینه فی علمه من غیر خطأ و تبدیل فهو متفرّد بعلم زمانه و مکانه
و عدد قطراته روى هر فوعا من ساعة من لیل و لانه ارال السماء تطرف فیها بصره الله حیث یشاء و فی الحديث
ما سئله بأمطر من آخری و لكن اذا عمل قوم بللغاصی حوّل الله ذلك الی غیرهم فاذا عصوا جیعا صرف الله
ذلك الی الصیافی و البارجن اراد استجلاب الرحمة فعلمه بالتوبة و الندامة و التضرع الی قاضی الحاجات بأخلص
المناجاة * تواز فشاندن تخم امید دست مدار * که در کرم نکند ابر نو بهار امسالک (و یعلم ما فی الارحام)
الرحم بیت منبت الولد و وعاءه ای بعلم ذاته اذ کرام انی احی ام میت و صفاته اتمام ام ناقص حسن ام قبیح سعید
ام شقی * براحوال نابوده علمش بصیر * براسرارنا گفته لطفش خیر * قدیمی نکو کارینکو پسند
بکلت تضاد در رحم نفس بند * زابر افکند قطره سیویم * زصلب آورد نطفه در شکم * ازان قطره
اولوی لا لا کند * وزین صورتی سر و بالا کند (و ما تدری نفس) من النفوس و الدرایة المعرفة المدركة
بضر بمن الحیل و لذا لا یوصف الله بها و لا یقال الداری و اما قول الشاعر لاهم لا یدری و انت تدری * فمن
انصرف اجلاف العرب و بطریق المشاکل کافی قوله تعالى تعلم ما فی نفسی و لا اعلم ما فی نفسک ای ذاتک

(ماذا) اي اي شئ (تكتب غدا) الكسب ما يتحزاه الانسان مما فيه اجتهاد نفع وتحصيل حظ مثل كسب المال وقد يستعمل فيما يظن الانسان ان يجلبه منفعة ثم يجلب به مضرة والغد اليوم الذي يلي يومك الذي انت فيه كما ان امس اليوم الذي قبل يومك بليلة اي يفعل ويحصل من خير وشر ووفاق وشقاق وربما تعزم على خير فتفعل الشر وبالعكس واذالم يكن للانسان طريق الى معرفته ما هو اخص به من كسبه وان عمل حيله واتخذ فيه ما وسعه كان من معرفة ما عداه مما لم يتصل به دليل عليه أبعد وكذا اذا لم يعلم ما في الغد مع قربه فما يكون بعده لا يعلمه بطريق الاولى * نذاند کسی چون شود امر او * چه حاصل کنند در پس عمر او * بجز حق که علمش محیط کاست * برابر با و ما ضی مستقبلاست (وماتدری نفس) وان اعملت حيلها (باي ارض) مكان (تموت) من بروج و سهل وجبل كما لاتدرى في اي وقت تموت وان كان يدري انه يموت في الارض في وقت من الاوقات (روى) أن ملك الموت مر على سليمان عليه السلام فجعل يترقب الى رجل من جلسائه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال ككأنه يريدني فزال يرح ان تحملى وتلقيني في بلاد الهند ففعل فقال الملك كان دوام نظري اليه تعجبا منه اذ امرت ان اقبط روحه بالهند وهو عندك قال في المقاصد الحسنة كان رجل يقول اللهم صل على ملك الشمس فيكثر ذلك فاستأذن ملك الشمس ربه ان ينزل الى الارض فيزوره فقبل ثم اتى الرجل فقال انى سألت الله النزول من اجلك فما حاجتك فقال بلغنى ان ملك الموت صدق فاسأله ان ينسئ في اجلى ويخفف عني الموت فحملة معه واقعهه مقعده من الشمس واتى ملك الموت فاخبره فقال من هو فقال فلان ابن فلان فنظر ملك الموت في اللوح معه فقال ان هذا لا يموت حتى يقدم مقعدك من الشمس قال فقد قدم مقعدى من الشمس فقال فقد توفته رسلنا وهم لا يقرطون فرجع ملك الشمس الى الشمس فوجده قد مات * وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف ببعض نواحي المدينة فاذا بقبر يحفر فأقبل حتى وقف عليه فقال لمن هذا قيل لرجل من الحبشة فقال لا اله الا الله سبق من ارضه وسمائه حتى دفن في الارض التي خلق منها تقول الارض يوم القيامة يارب هذا ما استودعنى وانشدوا

اذا ما حمام المرء كان ببلدة * دعت به اليها حاجة فطير

وفائدة هذا تنبيه العبد على التيقظ للموت والاستعداد له بحسن الطاعة والخروج عن المظلمة وقضاء الدين واثبات الوصية بما له وعليه في الحضر فضلا عن اوان الخروج عن وطنه الى سفر فانه لا يدري اين كتبت منيته من بقاع الارض وانشد بعضهم

مثنى فى خطي كتبت علينا * ومن كتبت عليه خطي مشاهرا
وارزاقنا متفرقات * فمن لم تأنه منا أناها
ومن كتبت منيته بارض * فليس يموت فى أرض سواها

كما في عقد الدرر (ان الله عليم) يعلم الاشياء كلها (خير) يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها وعنه عليه السلام مفاتيح الغيب خمس وتلا هذه الآية فمن ادعى علم شئ من هذه الغيبات الخمس فهو كافر بالله تعالى وانما هذه الخمس وكل الغيبات لا يعلمها الا الله لما ان السؤال ورد عنها كما سبق في سبب النزول وكان اهل الجاهلية يسألون المنجمين عنها زاعمين انهم يعلمونها وتصديق الكاهن بما يخبره عن الغيب كفر لقوله عليه السلام من اتى كاهنا فصدقه فيما يقول فقد كفر بما انزل الله على محمد والكاهن هو الذي يخبر عن الكواكب في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار وكان في العرب كهنة يدعون معرفة الامور فتهم من يزعم انه له ريبان الجن يلقي اليه الاخبار قال ابو الحسن الامدى في مناقب الشافعي التي ألفها سمعت الشافعي يقول من زعم من اهل العدالة انه يرى الجن ابطالنا شهادته لقوله تعالى انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم الا ان يكون الزاعم نبيا كذا في حياة الحيوان والمنجم اذا ادعى العلم بالحوادث الاسمية فهو مثل الكاهن وفي الحديث من سأل عرافا لم تقبل له صلاة اربعين ليلة والعراف من يخبر عن المسروق ومكان الضالة والمراد من ساله على وجه التصديق لخبره وتعظيم المسئول يعنى اذا اعتقد أنه ملهم من الله أو أن الجن يلقون اليه مما يسمعون من الملائكة فصدقه فهو حرام واذا اعتقد انه عالم بالغيب فهو كفر كما في حديث الكاهن واما اذا سأل ليمتنح حاله ويخبر باطن امره

وعنده ما يميزه صدقه من كذبه فهو جائز فعلم أن الغيب مختص بالله تعالى وما روى عن الانبياء والاولياء من الاخبار عن الغيوب فتعليم الله تعالى ابا بطريق الوحي اوابطريق الالهام والكشف فلا ينافي ذلك الاختصاص علم الغيب عما لا يطالع عليه الا الانبياء والاولياء والملائكة كما اشار اليه بقوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارضى من رسول * ومنه ما استأثر لنفسه لا يطالع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل كما اشار اليه بقوله وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو * ومنه علم الساعة فقد اخفى الله علم الساعة لكن اماراته ايات من لسان صاحب الشرع كخروج الدجال ونزول عيسى وطلوع الشمس من مغربها وغيرها مما يظهر في آخر الزمان من غلبة البدع والهوى وكذا اخبر بعض الاولياء عن نزول المطر واخبر عما في الرحم من ذكر واثي فوقع كما اخبر لانه من قبيل الالهام الصحيح الذي لا يتخلف وكذا مرض ابو العزم الاصفهاني في شيراز فقال ان مت في شيراز فلان تدفنوني في مقابر اليهود فاني سألت الله ان اموت في طرطوس فبرئ ومضى الى طرطوس ومات فيها يعني اخبر أنه لا يموت في شيراز فكان كذلك يقول الفقير اخبر شيعي وسندي قدس سره في بعض تحريراته عن وقت وفاته قبل عشرين سنة فوقع كما قال وذلك من امارات وراثته الصحيحة فان قيل اذا لم يكن العلم بالغيب لخاص عباده تعالى بتعليمه اياهم فلم يعلم الله نبيه الغيوب المذكورة في الآية فالجواب أن الله تعالى انما فعل ذلك اشعاراً بأن المهم للعبد أن يشتغل بالطاعة ويستعد لسعادة الآخرة ولا يسأل عما لا يهم ولا يشتغل بما لا يعنيه فافهم جداً واعمل لتكون عاقبتك خيراً

تمت سورة لقمان يوم الاربعاء ثامن شعبان المبارك من شهر ربيع ومانه وألف

سورة السجدة مكية وآياتها ثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم) مرئى على فرمود که هر کتاب خدا را خلاصه بوده و خلاصه قرآن حروف مقطعه است و گفته اند الف از اقضاء خلق آید و آن اول مخارج است و لام از طرف لسان گفته شود و آن اوسط مخارج است و میم را از شفقه گویند و آن آخر مخارج است و این سخن اشارتست بان که بنده باید که در مبادی و اواسط و آخر اقوال و افعال خود بندگی حق سبحانه و تعالی مستأنس باشد * و قال البقلى رحمه الله الالف اشاره الى الاعلام واللام الى اللزوم والميم الى الملك اعلم من نفسه اهل الكون لزوم العبودية عليهم وملكهم قهراً وجبراً حتى عبدوه طوعاً وكرهاً فلم يعلم وقع في الاسم ومن عبد ووقع في الصفة ومن تسخر لمراده كما اراد وقع في نور الذات وفي التأويلات النجمية يشير بالالف الى انه ألف المحبون بقربى فلا يصبرون عني وألف العارفون بتمجيدى فلا يستأنسون بغيرى والاشارة في اللام لاني لاحبائي مدخر لقائي فلا ابالي اقاموا على صفائي ام قصروا في وفائي والاشارة في الميم ترك اوليائي مرادهم لم ارادى فلذلك آثرتهم على جميع عبادى وفي كشف الاسرار گفته اند که مرب العزة جل جلاله چون نور فطرت مصطفی علیه السلام بیا فرید انرا بمحضرت عزت خود بداشت چنانکه خود خواست * فبقی بین یدی الله مائة ألف عام وقيل ألني عام ينظر الله في كل يوم سبعين ألف نظرة يكسوه في كل نظرة نوراً جديداً وكرامة جديدة ودران نظرها باسر فطرت او گفته بودند که عزت قره ان مرتبت دار عصمت تو خواهد بود آن خبر در نظرت اورا مخ کشته بود چون عين طينت او باسر فطرت او بيان عالم آوردند و از درگاه عزت وحی منزل روى آورد اومى گفت ارجو اين تحقيق آن وعد است که مرا آن وقت دادند تسكين دل ويرا و تصديق آنديشه آيت فرستاد که الم الف اشارتست بالله لام بجبرئيل ميم بمحمد ميکويد بالهيت من و تقدس جبرئيل و محمد نوباً بمحمد اين وحى و آن قره ان آنست که ترا وعده داده بوديم که مرتبت دار نبوت و معجز دولت تو خواهد بود * وقال اهل التفسير الم خبر مبتدأ محذوف اى هذه السورة مسماة بالم (تنزيل الكتاب) في هذا المقام وجوه من الاعراب الالوانى بما بعده انه مبتدأ ومعناه بالفارسية فرو فرستادن قره ان (لا ريب فيه) حال من الكتاب اى حال كونه لاشك فيه عند اهل الاعتبار (من رب العالمين) خبر المبتدأ فان كونه من رب العالمين هم مقصود الافادة وانما كان منه لكونه معجزاً فلما انكر قریش كونه منزلاً من رب العالمين قال (ام) منقطعة اى بل أ (يقولون اقتراه) اختلق محمد القرء أن فهذا القول منهم منكر متعجب منه لغاية ظهور بطلانه وفي التأويلات النجمية اذا تعذر لقاء الاحباب فأعز الاشياء على الاحباب

کتاب الاحباب * ذوقی رسد از نامه تو روز فرام * کرنامه طاعت نرسد روز قیامت * انزل رب العالمین الی العالمین کباب فی الظاهر لیقرأ علی اهل الظاهر فینذره اهل الغفلة ویشر به اهل الخدمة وکباب فی الباطن علی اهل الباطن لیتنور بانوار بواطنهم ویتزین باسرارہ سرآثرهم فینذره اهل القربة لئلا یلتفتوا الی غیرہ ولا یستأنسوا بغیرہ فتسقطہم الغیرة عن القربة ویشر به اهل المحبة بالوفاء بوعده الرؤیة وباللقاء علی بساط الوصلة وبالبقاء بعد الفناء فی الوحدة فینکلموا بالحق عن الحق الحق فاذا سمع اهل الباطن کلامهم فی الحقائق من ربهم انکر علیهم اهل الغفلة انه من الله * زد شیخ شہر طعنه براسرار اهل دل * المرہ لا یزال عدو المناجیل * ثم اضر ب عنہ الی بیان حقیقة ما نہ ~~کر~~ وھ قال (بل) نہ چنین است کافران میگویند بلکہ (هو) ای القرآن (الحق) سخن درست و راست است فرامده (من ربک) از پروردگار تو ثم بین غایتہ فقال (لتنذر) تا یم کنی از عذاب الھی (قوما) ہم العرب (ما) نافیة (انہم من نذیر) مخوف (من قبلک) ای من قبل انذارک او من قبل زمانک اذ کان قریش اهل الفطرة واضل الناس واحوجہم الی الھدایة لکونہم امة ائمة وفی الحدیث ایس بنی وبنہ نبی ای لیس بنی وبنی عیسی نبی من العرب اما اسماعیل علیہ السلام فکان نبیاقبل عیسی مبعوثا الی قومہ خاصۃ وناقطعت نبوتہ بموتہ واما خالد بن سنان فکان نبیابعد عیسی ولكنہ اضاعہ قومہ فلم یبعث الی ان یبلغ دعوتہ وقد سبقت قصتہ علی التفصیل فعلم من هذا أن اهل الفطرة أنزلتہم الحجۃ العقلیة لانہم کانوا عقلاء قادرین علی الاستدلال لکنہم لم تلزمہم الحجۃ الرسالیة (لعلہم یمتدون) بانذارک ایاہم والتبرجی معتبر من جہتہ علیہ السلام ای لتنذرہم راجیا لاھتدآثم اوراجاء اھتدآثم الی التوحید والاخلاص فعلم منہ ان المقصود من البعثة تعرف طریق الحق وکل یمتدی بقدر استعدادہ الا ان لا یكون له استعداد اصلا کالمصرین فانہم لم یقبلوا التریبۃ والتعریف وکذا من کان علی جبلتہم الی یوم القیام * توان بالکردن زرتک آینہ * ولیکن نیاید زرسنتک آینہ * واما قول المثنوی (کزتوسنتک صخرہ و مرمر شوی * چون بصاحب دل رسی کوھر شوی * فذلک فی حق المستعد فی الحقیقة الاتری ان اباجہل رأى النبی علیہ السلام ووصل الیہ لکن لما رام بعین الاحتقار وانه یتیم ابی طالب لابعین التعظیم وانه رسول الله ووصل الیہ وصول عناد وانکار لاوصول قبول وافرار لم یصر جوھر اود ~~کذا~~ حال ورتہ مع المقترین والمتکبرین ثم ان الھتدآ اما الھتدآ الی الجنة ودراجتہ اودذلک بالایمان والاخلاص واما الھتدآ الی القربة والوصلة وذلک بالمحبة والتواضع والفناء والاول حال اهل العموم والثانی حال اهل الخصوص وهو اکل من الاول فعلیک بقبول الارشاد لتصل الی المراد وایا لم متابعتہ اهل الهوی فانہم لیسوا من اهل الھدی والمیت لا یقدر علی تلقین الحی وانما یقدر الحی علی تلقین المیت وروی ان الشیخ نجم الدین الاصفہانی قدس سرہ خرج مع جنازۃ بعض الصالحین بمکہ فلما دفنوه وجلس الملقن یلقنہ فحک الشیخ نجم الدین وکان من عادتہ لا یحک فسالہ بعض اصحابہ عن ضحکہ فزجرہ فلما کان بعد ذلک قال ما ضحکت الا انه لما جلس علی القبر یلقن سمعت صاحب القبر یقول لا تعجبون من میت یلقن حییا (قال الصائب) زبی دردان علاج درد خود جست بدان ماند * ~~ک~~ خار از بارون آرد کسی بانیش عقربہا (وقال المولی الجامی) بلاف ناخلفان زمانہ غرمہ مشو * مر وچوسامری از رویانک کوسالہ (وقال الحافظ) دروہ عشق و سوسہ اھر من بسست * ہش دار وکوش دل بیام سروش کن * نسأل الله سبحانه ان یجعلنا من المہتدین الی جنابہ اللاتقین بحسن خطابہ ویصوننا من الضلالة والھجۃ بأربابہا ویحفظنا من الغویۃ والاقتدآ باصحابہا انه الھادی والمرشد (الله) مبتدأ خبرہ قولہ (الذی خلق السموات والارض) ای الاجرام العلویۃ والسفلیۃ (وما بینہما) من السحاب والریاح ونحوہما (فی ستۃ ایام) درمقدارش از ایام دنیا وقال فی کشف درش روز ہر روزی از ان ہزار سال اتہی ولوشاء خلقہا فی ساعۃ واحدة لفعل ولكنه خلقہا فی ستۃ ایام لیدل علی التأنی فی الامور (ثم استوی علی العرش) پس مستولی شد حکم او بر عرش کہ اعظم مخلوقاتہ وقد سبق تحقیق الآیۃ مرارا ویکنی لک ارشادا ما فی سورۃ الفرقان ان کنت من اهل الایمان فارجع الی تفسیرہا وما فیہا من الکلام اکبری قدس سرہ الخطیر (ما لکم من دونه من ولی ولا شفیع) ای مالکم حال کونکم متجاوزین رضی الله تعالی احد ی نصرکم ویشفع لکم ویجیرکم من بأسہ (افلاتذکرون) آیا پند پذیر نمی شوید از مواظ ربانی ونصائح قرآنی

قال في الارشاد اى الاتسمعون هذه المواعظ فلا تذكرن بها فالانكار متوجه الى عدم الاستماع وعدم التذكر
او تسمعونها فلا تذكرن بها فالانكار متوجه الى عدم التذكر مع تحقق ما يوجبه من السماع والفرق بين التذكر
والتفكر ان التفكر عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب بالصفات النفسانية واما التذكر فهو عند رفع الحجاب
والرجوع الى الفطرة الاولى فينذكر كما انقطع في الازل من التوحيد والمعارف (يدبر الامر من السماء الى الارض)
التدبير التفكر في دبر الامور والنظر في عاقبتها * وبالفارسية اندیشه كردن در عاقبت كار * وهو بالنسبة
اليه تعالى التقدير وتهيئة الاسباب وله تعالى مدبرات سماوية كما قال فالمدبرات امره اخبريل موكل بالرياح
والجنود وميكائيل بالقطر والنبات وملك الموت يقبض الانفس واسرافيل ينزل عليهم بالامور والمعنى يدبر الله
تعامر الدنيا بأسباب سماوية كاللائكة وغيرها نازلة آثارها الى الارض وازاد التدبير الى ذاته اشارة
الى ان تدبير العباد عند تدبيره لا اثر له (ثم يعرج اليه) العروج ذهاب في صعود من عرج بفتح الراء يعرج
بضمها صعود أى يصعد ذلك الامر اليه تعالى ويثبت في علمه موجودا بالفعل (في يوم كان مقداره) اندازة آن
(الف سنة مما تعدون) اى في برهة من الزمان متطاولة والمراد بيان طول امتداد ما بين تدبير الحوادث وحدوثها
من الزمان وقال بعضهم يدبر الامر ميسازد كار دنيا يعنى حكم ميكند بدان ويفرستد ملكى را كه موكلست
بدان من السماء از آسمان الى الارض بسوى زمين پس ملك مى آيد وآن كار بجائى مى آرد پس عروج ميكند
بسوى آسمان در روزى كه هست اندازة او هزار سال از آنچه شما شمار مى كنيد سالى دو هزاره ماه و ماهى سى
روز يعنى فرشته فرومى آيد از آسمان وبالا ميرود در مدتى كه اكر آدمى رود و آيد جز هزار سال ميسر نشود زيرا كه
از زمين تا آسمان پانصد ساله راهست پس مقدار نزول و عروج هزار سال بود و اما قوله في سورة المعارج في يوم
كان مقداره خمسين ألف سنة فأراد به مدة المسافة بين سدة المنتهى والارض ثم عوده الى السدة فالملك
يسيره في قدر يوم واحد من ايام الدنيا فضعير اليه حينئذ راجع الى مكان الملك يعنى المكان الذى امر الله تعالى
ان يعرج اليه وقال بعضهم يدبر الله امر الدنيا مدة ايام الدنيا فينزل القضاء واقدر من السماء الى الارض ثم يعود
الامر والتدبير اليه حين ينقطع امر الامراء وحكم الحكام وينفرد الله بالامر في يوم اى يوم القيامة كان
مقداره الف سنة لان يومان ايام الآخرة مثل ألف سنة من ايام الدنيا كما قال تعالى وان يوما عند ربك كألف
سنة فمعنى خمسين ألف سنة على هذا ان يشتد على الكافرين حتى يكون كخمسين ألف سنة في الطول ويسهل
على المؤمنين حتى يكون كقدر صلاة مكتوبة صلاحها في الدنيا فقيامه كل واحد على حسب ما يليق بعمله
ففي الحشر مواقف ومواطن بحسب الاشخاص من جهة الاعمال والاحوال والمقامات يقول الفقير قد
اختلف العلماء في تفسير هذه الآية على وجوه شتى وسكت بعضهم نفوذ العلماء الى الله تعالى حيث ان كل ما ذكر
فيها يقبل نوعان الجرح وبشرع بشئ من التصور ولا شك عند العلماء بالله ان اليوم مراتب واحكاما في الزمان
فيوم كالآن وهو الجزء الغير المنقسم المنار اليه بقوله تعالى كل يوم هو في شأن ثم يفصل منه اليوم الذى هو
كألف سنة وهو يوم الآخرة ويوم الرب ثم يفصل منه اليوم الذى هو كخمسين ألف سنة وهو يوم القيامة فأنه
تعالى يمتحن عباده بما شاء فيقدر لهم اليوم بحسبه ومنهم من يكون حاله اسرع من لمح البصر كما قال وما امرنا
الا واحدة لمح بالبصر وهو سر اليوم الثانى المذكور ثم ان للملائكة مقامات علوية معلومة في عالم الملكوت فر بما
ينزل بعضهم من المصعد المعلوم الى مسقط الامر في اقل من ساعة بل في لحظة يخبريل عليه السلام فانه كان ينزل
من سدة المنتهى التى اليها ينزل الاحكام ويصعد الاعمال الى النبي عليه السلام كذلك وربما ينزل في اكثر من
واحدة متفاوت النزول والعروج باعتبار المبدأ فاذا اعتبر السماء الدنيا التى هي مهبط احكام السدة قد رمتها
بألف سنة واذا اعتبر سدة المنتهى التى هي مهبط احكام العرش قدرت بأكثر منها ولما كان القراءان يفسر
بعضه بعضا دل قوله تعرج الملائكة والروح الآية على أن فاعل يعرج في آية سورة السجدة ايضا الملك وانما قال
اليه اى الى الله مع انه لم يكن الحق مكان ومنتهى يمكن العروج اليه اشارة الى التقرب وشرف العندية المرتبة
وحقيقته الى المقام العلوى المعين له هذا ما نسخنى والعلم عند الله الملك العلى وفى التأويلات التجمية هو الذى
يدبر الامر من السماء اى امر كن طبق سماء الروح والقلب الى الارض ارض النفس والبدن بتدبير الامر ثم يعرج
اليه النفس المخاطبة بخطاب ارجى الى ربك في يوم طلعت فيه شمس القلب واشترقت الارض بنور جذبات

الحق تعالیٰ کان مقداره فی العروج بالجذبة ککأف سنة مما تعدون من ايامکم فی السیر من غیر جذبة
 کما قال علیه السلام جذبة من جذبات الحق توازی عمل العقلین انتهى فی کشف الحقائق للشیخ التسنی قدس سره
 بدانکه نفس جرّوی اوجی دارد حسیضی دارد اوج وی فلکّ منهم است ککه فلک الافلاک محیط عالمست
 وحسیض وی خاکست که مرکز عالمست و نزولی دارد و عروجی دارد و نزول وی آمدنست و بخاک
 تنزل الملائكة والروح و عروج وی بازگشتن است بفلک الافلاک نخرج الملائكة والروح ومدت آمدن و رفتن
 از هزار سال کم نیست و از پنجاه هزار سال زیاده نیست نخرج الملائكة والروح الیه فی یوم کان مقداره خمسين
 الف سنة انتهى (ذلک) الله العظیم الشان المتصف بالخلق والاستواء و انحصار الولاية والنصرة فیه و تدبیر امر
 الکائنات (عالم الغیب) ما غاب عن الخلق (والشهادة) ما حضر لهم و تدبیر امرهما حسبما يقتضیه (وقال
 المکاشفی) داند امور دنیا و آخرت با عالم بانچه بوده باشد و خواهد بود و قال بعض الکبار الغیب الروح
 والشهادة النفس والبدن (العزیز) الغالب علی امره (الرحیم) علی عبادہ فی تدبیره و فیه ایماء الی انه تعالیٰ
 یراعی المصالح تفضلاً واحساناً لا یجبا (الذی احسن کل شیء خلقه) خبر آخر لذلک قال الراغب الاحسان یقال
 علی وجهین احدهما الانعام علی الغیر یقال احسن الی فلان والثانی احسان من فعله وذلک اذا علم علماً حسناً
 او عمل علماً حسناً و علی هذا قول امیر المؤمنین رضی الله عنه الناس علی ما یحسنون ای منسوبون الی ما یعملون
 وما یعملون من الافعال الحسنة انتهى ای جعل کل شیء خلقه علی وجه حسن فی الصورة والمعنی علی
 ما یقتضیه استعدادہ و توجبه الحکمة والمصلحة وبالفارسیة * نیکو کرد هر چیزی را که بیا فرید یعنی بیا راست
 بروجه نیکو بمقتضای حکمت * کردن انچه در جهان شاید * کرده انچه نیکو می باید * از نور و نوری گرفت کار همه *
 که نوری آفرید کار همه * نقش دنیا بلوح خال از تست * دل دانا و جان بالا از تست * طول رجل البهیمه
 والطائر و طول عنقه ما لثیمة مذر علیهما ما لا بد لهما منه من قوتها و لو تفاوت ذلک لم یکن لهما معاش و کذلک
 کل شیء من اعضاء الانسان مقدّر لما یصلح به معاشه فجميع المخلوقات حسنة وان اختلفت اشکالها و افرقت
 الی حسن واحسن کما قال تعالیٰ لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم قال ابن عباس رضی الله عنهما الانسان
 فی خلقه حسن قال البقی القبیح قبیح من جهة الامتحان وحسن من حیث صدر من امر الرحمن وقال الشیخ
 الزیدی ان الله تعالیٰ خلق الحسن والقبح لکن القبیح کان فی علمه ان یتكون قبیحاً فلما کان ینبغی تقیجه
 کان الاحسن والاصوب فی خلقه تقیجه علی ما ینبغی فی علم الله لان المستحسنات انما حسنت فی مقابلة
 المستقبحات فلما احتاج الحسن الی قبیح یقابله لیظهر حسنه کان تقیجه حسناً انتهى بقول الفقیر لا شک
 ان الله تعالیٰ خلق الحسن والقبح وان کان کل صنعه وفعله جمیلاً ومطلق الخلق قدم مدح به ذاته کما قال أن یخلق
 کن لا یخلق لکنه لا یقال فی مقام المدح انه تعالیٰ خالق القردة والخنزیر والحیات والعقارب ونحوها من
 الاجسام القبیحة والضارة بل یقال خالق کل شیء فالقبح لیس خلقه و ایجادہ بل ما خلقه وان کان قبح القبیح
 بالنسبة الی مقابلة الحسن لافیه ذاته وقد طلب عین الحمار بلسان الاستعداد صورته التي هو علیها و کذا الکلب
 ونحوه و صورتها مقتضی عینها الثابتة و کذا الحکم علی الکلب بالنجاسة مقتضی ذاته و کل صورة وصفة
 فی الدیانة فی صورة کمال وصفة کمال فی مرتبتها فی الحقيقة و لو لم یظهر کل موجود فی صورته التي هو علیها
 فی صفته التي ألبسها الخلاق الیه بمقتضی استعدادہ لصار ناقصاً قبیحاً فاین القبح فی الاشیاء وقد خلقها
 الله بالاسماء الحسنى (و بدأ خلق الانسان) من بین جمیع المخلوقات وهو آدم ابو البشر علیه السلام (من طین)
 الطین التراب والماء المختلط وقد سمی بذلك وان زال عنه قوة الماء قال الشیخ عبد العزیز التسنی رحمه الله
 خداوند تعالیٰ قالب آدم را از خاک آفرید یعنی از عناصر اربعه اما خاک ظاهر تر بود خاک را ذکر کرد و خاک آدم را
 میان مکّه و طائف می پرورد و تربیت داد بروایتی چهل سال و بروایتی چهل هزار سال اینست معنی خرت طینه
 آدم یسدی اربعین صباحاً و فی کشف الاسرار چه زیان دارد این جوهر را که نه بادوی از کل بوده چون کمال
 وی در دل نهاده قیمت او که هست از روی تربت آن سرکه با آدمیان بود نه با عرش و نه با کرسی نه با فلک نه با ملک
 زیرا که همه بندگان مجرد بودند و آدمیان همه بندگان بودند و هم دوستان (ثم جعل نسله) ذریته سمیت به
 لانما نسل من الانسان ای تفصل کما قال فی المفردات النسل الاتصال من الشئ والنسل الولد لکونه

ناسلا عن ابيه انتهى (من سلاله) ای من نطفه مسلوله ای منزوعه من صلب الانسان (وقال الكاشفی)
از خلاصه بیرون آورده از صلب ثم ابدل منها قوله (من ماء مهین) حقیر و ضعیف کما فی القاموس وبالانارسیه
از آب ضعیف و خوار و هو المانی (ثم سواه) ای قوم النسل بتکمیل اعضائه فی الرحم و تصور بها علی ما ینبغی
(وقال الكاشفی) پس راست کرد قالب آدم را قال النسفی مراد از تسویه ادم برابری ارسکانت یعنی
اجزاء هر چهار برابر باشد و تسویه قالب بمنابث نارس است که آهن را بتدبیر بجائی رسانند که شفاف و عکس
پذیر شود و قابل صورت گردد (و نفخ فیهِ من روحه) اضافه الی نفسه تشریفا و اظهارا بآنه خلق عجیب
و مخلوق شریف و آنکه شأنه مناسبه الی حضرة الربوبیه و لاجله من عرف نفسه فقد عرف ربه و فی الکواشی
جعل فیهِ الشئ الذی اختص تعالی به و لذلك اضافه الیه فصار بذلك حیا حساسا بعد أن کان جمادا
لان ثمة حقيقة نفخ قال الشيخ عز الدین بن عبد السلام الروح ليس بجسم يحل في البدن حلول الماء في الاناء
ولا هو عرض يحل القلب و الدماغ حلول السواد فی الاسود و العلم فی العالم بل هو جوهر لا یقترأ باتفاق
اهل البصائر فالنسویه عبارة عن فعل فی المحل القابل و هو الطین فی حق آدم علیه السلام و النطفه فی حق
اولاده بالتصفیه و تعدیل المزاج حتی ینتهی فی الصفاء و مناسبة الاجزاء الی الغایه فیستعد لقبول الروح
و امساکها و النفخ عبارة عما اشتعل به نور الروح فی المحل القابل فالنفخ سبب الاشتعال و صورة النفخ فی حق الله
محال و المسبب غیر محال فعبّر عن نتیجه النفخ بالنفخ و هو الاشعال و السبب الذی اشتعل به نور الروح هو صفة
فی الفاعل و صفة فی المحل القابل اما صفة الفاعل فالجود الذی هو نبوع الوجود و هو فیاض بذاته علی کل
موجود حقيقة وجوده و عبّر عن تلك الصفة بالقدرة و مثالها فیضان نور الشمس علی کل قابل بالاستنارة
عند ارتفاع الحجاب بینهما و القابل هو الملوّنات دون الهواء الذی لا تلون له و اما صفة المحل القابل فلاستواء
و الاعتدال الحاصل فی التسویه و مثال صفة القابل صقالة المرآة و الروح منزّهة عن الجهة و المسکان و فی قوتها
العلم بجمیع الاشیاء و الاطلاع علیها و هذه مناسبة و مضاهاة لیست لغیرها من الجسمانیات فلذلك اختصت
بالاضافة الی الله تعالی انتهى كلامه باختصار (قال الشيخ النسفی) انسان را چند روح است انسان
روح طبعی دارد و محمل وی جگر است در پهلوی راست است و روح حیوانی دارد و محمل وی دلت در پهلوی
چپ است و روح نفسانی دارد و محمل وی دماغ است و روح انسانی دارد و محمل آن روح نفسانیست
و روح قدسی دارد و محمل وی روح انسانیست روح قدسی بمنابث نارس است و روح انسانی بمنابث روغنست
و روح نفسانی بمنابث قلیله است و روح حیوانی بمنابث زجاجه است و روح طبعی بمنابث مشکونست اینست
معنی مثل نوره کشکاة فیها مصباح الآیة و المنفوخ هو الروح الانسانی و الانسان یشاركه الحيوان فی الروح
الطبعی و الروح حیوانی و الروح النفسانی و یمتاز عنه بالروح الانسانی الذی هو من عالم الامر و خواص
الانسان بشاره کون عوامهم فی الارواح الاربعة المذكورة و یمتازون عنهم بالروح القدسی الذی ینفخه الله
عند الفناء التام جعل لنا الله و ابائکم ممن حی بهذا الروح و اوصلنا الی انواع الفتح (و جعل) و خلق (لکم)
لنفعکم کم یابی آدم (السمع) لسمعوا الآیات التزیلیة الناطقة بالبعث و بالتوحید (و الابصار)
لتبصروا الآیات التکوینیة المشاهدة فیهما (و الاقنعة) لتعقلوا و تستدلوا بها علی حقيقة الآیتین جمع فوائد
بمعنی القلب لکن انما یقال فوائد اذا اعتبر فی القلب معنی التفود ای التوقد (قلیلا ما تشکرون) ای تشکرون
رب هذه النعم شکر اقلیلا علی ان القلب بمعنی النبی و العدم فهو بیان لکفرهم بتلك النعم و ربها و فیہ اشارة الی ان
قلیلا من الانسان یعرف نفسه بالمرآة ليعرف ربه بالمحسنة المتجلی فیها و قد خلقه الله تعالی لمعرفة ذاته
وصفاته کما قال و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون ای ليعرفون و انما یصل الانسان الی مرتبة المعرفة
الحقیقیة بدلالة الرسول و وراثته حتی سبحانه و تعالی همه عالم بیافرید فلک و ملک و عرش و کرسی و لوح
و قلم و بهشت و دوزخ و آسمان و زمین و باین آفریدها هیچ نظر مهر و محبت نکرد در رسول بایشان نفرستاد و پیغام
بایشان نداد چون نوبت بخاکان رسید که بر کشید کان لطف بودند و نواخته کان فضل و معادن انوار و اسرار
بلطف و کرم خویشتن ایشانرا محمل نظر خود کرد پیغمبر بایشان فرستاد تا مهتدی شوند و فرشتگان را رقیب
و نکهبان ایشان کردند و هر درسینهای ایشان نهاد و انش عشق در دلها افکند و خطوط ایمان بر صفحه

دلهاى شان بنوشت و رقم محبت بر ضميرشان كشيد و نعيم دنيا و طبيبات رزق كه آفريد از هر مؤمنان آفريد چنانكه
 گفت * قل هي الذين آمنوا في الحياة الدنيا كافرين و قد وردوا بطياف من المؤمنين و قد وردوا في
 ناصية يوم القيامة و قد قيامت خالص من مؤمن را بود و كافر را يك شربت آب نبود فعلى العاقل أن يعرف النعم
 والمنعم و يجتهد في خدمة الشكر حتى لا يكون من اهل البطالة و اذا كان من اهل الشكر للنعم الداخلة و الخارجة
 من القوى و الاعضاء و غيرهما فالله تعالى يشكر له اى يقبل طاعته و يثني عليه عند الملا الاعلى و يجازيه
 بأحسن الجزاء و هو الجنان و درجاتها و نعيمها الابدى لاهل العموم و قرباته و مواصلائه و تجليه السرمدي
 لا اهل الخصوص نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من الذين مدحهم بالشكر و الطاعة في كل ساعة لا من ذمهم
 بنضيق الحقوق و افساد الاستعداد و السعي في الارض بالفساد (وقالوا) اى كفار قريش كافي بن
 خلف و نحوه من المنكرين للبعث بعد الموت (انذا) انا چون (ضلنا في الارض) قال في القاموس ضل
 صار ترابا و عظما و خفي و غاب انتهى و اصله ضل الماء في اللبن اذا غاب و هلك و المعنى هلكا و صرنا ترابا مخلوطا
 بتراب الارض بحيث لا يتميز منه يعنى خال اعضاء ما از خال زمين متميز نباشد چنانكه آب در شير متميز نباشد
 أو غيبنا فيها بالدفن ذهبنا عن اعين الناس و العامل فيه نبعث او يجدد خلقنا كما دل عليه قوله (اننا) اياما
 و الهمزة لنا كيد الانكار السابق و تذكرة (اننى خلق جديد) اى انبعث بعد موتنا و انعد امتنا و نصير احياء
 كما كنا قبل موتنا يعنى هذا منكر عجب فانهم كانوا يقررون بالموت و يشاهدونه و انما ينكرون البعث
 فلا يستفهم الانكارى متوجه الى البعث دون الموت و بالفارسية در آخر نفس نوخواهم بود يعنى چون خاك
 شويم آفريدن نوبت تعلق نخواهد گرفت ثم أضرب و انتقل من بيان كفرهم بالبعث الى بيان ما هو المبلغ و اشنع
 منه و هو كفرهم بالوصول الى العاقبة و ما يقونه فيها من الالهوال فقال (بل) نه چنانست كه ميكويند بلكه
 (هم) اينشان (بلقاء ربهم) لقاء الله عبارة عن القيامة و عن المصير اليه يعنى باخرت كه سراى بقاست (كافرون)
 جاحدون من انصكره لى الله و هو عليه غضبان و من اقتره لى الله و هو عليه رحمن (قل) بيا ما الحق و ردا
 على زعمهم الباطل (يتوفاكم ملك الموت) التوفى اخذ الشئ تاما و افايا و استيفاء العدد قال في الصحاح توفاه الله
 قبض روحه و الوفاة الموت و الملك جسم لطيف فورانى يتشكل بأشكال مختلفة قال بعض المحققين المتولى
 من الملائكة شيئا من السياسة يقال له ملك بالفتح و من البشر يقال له ملك بالكسر فكل ملك ملائكة و ليس
 كل ملائكة ملكا بل الملك هم المشار اليهم بقوله فالمدبرات فلقسمات و التازعات و نحو ذلك و منه ملك الموت
 انتهى و الموت صفة وجودية خلقت ضد الحياة و المعنى يقبض عزرا قيل ارواحكم بحيث لا يترك منها شيئا بل
 يستوفىها و اياها خذها تمامها على اشد ما يكون من الوجوه و اقطعها من ضرب و جوهركم و ادباركم او يقبض
 ارواحكم بحيث لا يترك منكم احدا و لا يبقى شخصا من العدد الذى كتب عليهم الموت و امامك الموت نفسه
 فيتوفاه الله تعالى كما روى انه اذا امات الله الخلائق لم يبق شئ له روح يقول الله ملك الموت من بقى من خلقى و هو
 اعلم فيقول يا رب انت اعلم بمن بقى لم يبق الا عبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله يا ملك الموت قد اذقت انبيائى
 و رسلنى و اوليائى و عبادى الموت و قد سبق فى على القديم و انا اعلام الغيوب ان كل شئ هالك الا وجهى و هذه
 نوبتك فيقول الهى ارحم عبدك ملك الموت و الطغ به فانه ضيف فيقول سبحانه و تعالى ضع يمينك تحت خذلك
 الايمن و اضطجع بين الجنة و النار و مت فيموت بأمر الله تعالى و فى الآية رد للكافرين حيث زعموا ان الموت
 من الاسوال الطبيعية العارضة للحيوان بموجب الجبله (الذى وكل) التوكيل ان تعتمد على غيرك و تجعله
 نائبا عنك و بالفارسية و كيل كردن كسى را بر چيزى كاشتن و كار با كسى گذاشتن (بكم) اى يقبض ارواحكم
 و احصاء آجالكم (ثم الى ربكم ترجعون) تردون بالبعث للحساب و الجزاء و هذا معنى لقاء الله و اعلم ان الله تعالى
 اخبر ههنا ان ملك الموت هو المتوفى و القابض و فى موضع انه الرسل اى الملائكة و فى موضع انه هو تعالى فوجه
 الجمع بين الاى ان ملك الموت يقبض الارواح و الملائكة اعوانه يعالجون و يعملون بأمره و الله تعالى يزهى
 الروح فالفاعل لكل فعل حقيقة و القابض لارواح جميع الخلائق هو الله تعالى و ان ملك الموت واعوانه و سائط
 قال ابن عطية ان البهائم كلها يتوفى الله ارواحها دون ملك الموت كانه يعدم حياتها و كذلك الامر فى بنى آدم
 الا ان لهم نوع شرف يتصرف ملك الموت و الملائكة معه فى قبض ارواحهم قالوا ان عزرا قيل يقبض الارواح من

بنى آدم وهى فى مواضع مختلفة وهى فى مكان واحد فهو حالة مختصة به كما ان لوسوسة الشيطان فى قلوب جميع اهل
 الدنيا حالة مختصة به قال انس بن مالك رضى الله عنه لقي جبريل ملك الموت بنهر فارس فقال يا ملك الموت كيف
 تستطيع قبض الانفس عند الويا ههنا عشرة آلاف وههنا كذا وكذا فقال له ملك الموت تزوى لى الارض
 حتى كأنها بين نخذى فألتقطهم يدي وروى ان الدنيا ملك الموت كراحة اليد او كطست لديه يتناول منه ما يشاء
 من غير تعب قال ابن عباس رضى الله عنهما ان خطوة ملك الموت ما بين المشرق والمغرب وعن معاذ بن جبل
 رضى الله عنه ان ملك الموت حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهو يتصفح وجوه الناس فامن اهل بيت الا
 وملك الموت يتصفحهم فى اليوم مرتين فاذا رأى انسانا قد انقضى اجله ضرب رأسه بثلث الحربة وقال الان
 يراد بك عسكروا الموتى وروى ان ملك الموت على معراج بين السماء والارض وله اعوان من ملائكة الرحمة
 وملائكة العذاب فينزع اعوانه وروح الانسان ويخرجه من جسده فاذا بلغت ثغرة النحر نزعه عنها وروى
 فى الخبر ان له وجوها ربعة فوجه من نار يقبض به ارواح الكافرين ووجه من ظلمة يقبض به ارواح المنافقين
 ووجه من رجة يقبض به ارواح المؤمنين ووجه من نور يقبض به ارواح الانبياء والصديقين فاذا قبض روح
 المؤمن دفعها الى ملائكة الرحمة واذا قبض روح الكافر دفعها الى ملائكة العذاب وكان ملك الموت يقبض
 الارواح بغير وجع فأقبل الناس بسبونه ويلعنونه فشكا الى ربه فوضع الله الامراض والاوراج فقالوا مات
 فلان من وجع كذا وكذا وفى الحديث الامراض والاوراج كلها يريد الموت ورسول الموت فاذا جاء الاجل الى
 ملك الموت بنفسه فقال ايها العبد كم خير بعد خبركم رسول بعد رسول وكم يري بعد يري انا الخبر ليس بعدى خبر
 وانا الرسول ليس بعدى رسول اجب ربك طائعا او منكرا فاذا قبض روحه وتصارخوا عليه قال على من
 تصرخون وعلى من تكون فوالله ما ظلت له اجلا ولا اكلت له رزقا بل دعاه ربه فليبك الباكى على نفسه
 فان لى فيكم عودات وعودات حتى لا ابقى منكم احدا قال عليه السلام لورأوا مكانه وسعوا الكلام لذهلوا
 عن مستهم ولبكوا على انفسهم (قال الكاشغرى) عجب از آدمى كه با وجود چنين حريقى در كين چكونه لاف آسايش
 تواند زد * اسودكى مجبوى كه از صدمت اجل * كس را نداده اند برات مسلمى (وفى البستان) بيا الى كه
 عمرت بهفتاد رفت * مكر خفته بودى كه بر باد رفت * كه يك لحظه صورت بنندد امان * چو پيمانه
 بر شبد و رزمان * قال بعضهم لولا غفلة قلوب الناس ما احال قبض ارواحهم على ملك الموت خير نساج
 قدس سره بيار بود ملك الموت خواست كه جان او برارد مؤذن كفت وقت نماز شام كه الله اكبر الله اكبر
 خير كفت بملك الموت باش تا فریضه نماز به كزارم كه اير فرمان بر من فوت ميشود و فرمان توفوت نعى شود
 چون نماز بكزارد سر بسجود نهاد كفت الهى آن روز كه اين وديعت مى نهلاى زجت ملك الموت درميان
 نبود چه باشد كه امر و بى زجت او بردارى اين بكفت و جان بداد * يارب ارقانى كنى ما را يتيغ دوستى *
 هر فرشته مر لى ابا ما باشد هيچ كار * هر كه از جام نوروزى شربت شوق تو خورد * چون نمائند آن شراب
 او داند ان ريخ خار * قال بعض الكبار ملك الموت هو المحبة الالهية فانها تقبض الارواح عن الصفات الانسانية
 وتمتبهما عن محبوها بالقطع تعلق الروح الانسانى عما سوى الحق تعالى فترجع الى الله مجذبة ارجعى الى ربك
 والموت باصطلاح اهل الحقيقة جمع هوى النفس فن مات عن هواه حيا حيا حقيقة قال الامام جعفر بن محمد
 الصادق رضى الله عنه الموت هو التوبة قال تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم فمن تاب فقد قتل نفسه
 مكن دامن از كرد زلت بشوى * كه نا كه زبالا به بندند چوى (ولوترى) واكر يبنى اى بيننده (اذ الجرمون)
 هم القائلون اننا اضلنا الخ قال فى الكواشى لو واذ للماضى ودخلنا على المستقبل هنا لان المستقبل من فعله
 كالماضى لتحقيق وقوعه (ناكسوار رؤسهم عند ربهم) النكس قلب الشئ على رأسه وبالفارسية سرفرو
 افكندن ونكوسار كردن اى مطر قوار رؤسهم ومطأ طئوها فى موقف العرض على الله من الحياء والحزن والغم
 يقولون (ربنا) اى برورد كارما (ابصرنا وسمعنا) اى صرنا نحن بصروا وسمعوا وحصل اننا الاستعداد لادراك
 الآيات المبصرة والمسموعة وكان من قبل عميلا لندرك شيا (فارجعنا) فارددنا الى الدنيا من رجعه رجعا الى
 رده وصرفه (نعمل) عملا (صالحا) حسبما تقتضيه تلك الآيات (انا ووقون) الا ان يعنى بى كائيم قال فى الارشاد
 ادعاء منهم ائمة الاقنعة والافتدار على فهم معانى الآيات والعمل بموجبها كما ان ما قبله ادعاء لصحة مشعرى

البصر والسمع كأنهم قالوا أيقنوا وكان من قبل لا نعلم شيئا أصلا وجواب لو محذوف أي رأيت أمرا فظيعا فهذا الأمر مستقبلي في التحقيق ماض بحسب التأويل كأنه قيل قد اقتضى الأمر ومضى لكنك ما رأيته ولورأيت رأيت أمرا فظيعا وفي التأويلات النجمية يشير إلى أهل الدين من المجرمين وكان جرمهم أنهم نكسوا رؤسهم في أسفل الدنيا وشهوا تهابعدان خلقوا رافعي رؤسهم عند ربهم يوم الميثاق عند استماع خطاب ألست بربكم حيث رفعوا رؤسهم وقالوا بلى فلما ابتلوا بالدنيا وشهوا تهابوا تزيينها من الشيطان نكسوا رؤسهم بالطبع فيها فصاروا كالبهائم والأنعام في طلب شهوات الدنيا كما قال تعالى أولئك كالأنعام بل هم أضل لأن الأنعام ضلالة طبيعية جبلية في طلب شهوات الدنيا وما كانوا مأمورين بعبودية الله ولا منهيين عن الشهوات حتى يحصل لهم ضلالة مخالفة للأمر والنهي وللإنسان شركة مع الأنعام في الضلالة الطبيعية بميل النفس إلى الدنيا وشهوا تهابها وله اختصاص بضلالة المخالفة فلهذا صار أضل من الأنعام فكما عاشوا ناكسي رؤسهم إلى شهوات الدنيا ما تواتر فيها عاشوا فيه ثم حشروا على ما ماتوا عليه ناكسي رؤسهم عند ربهم وقد ملكتهم الدهشة وغلبتهم الخجلة فاعتذروا حين لا عذر واعتذروا حين لا اعتراف * سر از جيب غفلت برآور كنون * كه فردا نمائند بخیلت نكنون * كنوت كه چشمست اشكي بیار * زبان در دهانست عذری بیار * نه پیوسته باشد روان در بدن * نه همواره گردد زبان در دهان (ولوشننا لا تبنا كل نفس هداها) مقدر بقول معطوف على ما قدر قبل قوله ربنا أبصرنا أي ونقول ولوشننا أي وتعلقت مشيتنا تعلقا فعليا بأن نعطي كل نفس من النفوس البرة والفاجرة ما تهدي به إلى الإيمان والعمل الصالح بالتوفيق له ما لا عطيناها إياه في الدنيا التي هي دار الكسب وما أخرناه إلى دار الجزاء (ولكن حق القول مني) ثبت قضائي وسبق وعيدي وهو (لا ملأ من) ناچار بر كنیم (جهنم من الجنة) بالكسر جماعة الجن والمراد الشياطين وكفار الجن (والناس) الذين اتبعوا ابليس في الكفر والمعاصي (اجمعين) يستعمل لتأكيد الاجتماع على الأمر وقال بعضهم ولكن حق القول مني أي سبقت كلمتي حيث قلت لابليس عند قوله لا غوينهم الآية لا ملأ من الجن وفي التأويلات ولوشننا في الأزل هدايتكم وهداية أهل الضلالة لا تبنا كل نفس هداها بأصابع رشاش النور على الأرواح ولكن حق القول مني قبل وجود آدم وابلis لا ملأ من الجن ولكن تعلقت المشيئة باغواء قوم كانت تعلقت باهواء قوم وادنانا يكون للنار قطان كما ردنا أن يكون للجنة سكان اظهارا لصفات لطيفنا وصفات قهرنا لأن الجنة واهلها مظهر لصفات لطيف النار واهلها مظهر لصفات قهرها وفي عرائس البيان أن جهنم فم قهره انفتح ليأخذ نصيبه من له استعداد مباشرة القهر كما أن الجنة فم لطفه انفتح ليأخذ نصيبه من له استعداد مباشرة لطفه فاللطيف يرجع إلى اللطيف والكثيف يرجع إلى الكثيف ولو شاء لجعل الناس كلهم عارفين به ولكن جرى القلم في الأزل بالوعد والوعيد كما قال ابن عطاء قدس سره ولوشننا لو قفنا كل عبد لرضانا ولو كن حق القول بالوعد والوعد لئلم الاختيار وسئل الشبلي قدس سره عن هذه الآية فقال يارب أملا نارك من الشبلي واعف عن عبيدك ليتروح الشبلي بتعديك كما يتروح جميع العباد بالعوافي وذلك أن من استوى عنده اللطف والقهر بالوصول إلى الأصل رأى مقصوده في كل واحد منهما كما رأى أيوب عليه السلام المبلى في بلائه فطاب وقته وحاله وصفاباله في عين الكدر * ما بلا خواهم وزاهد عافيت * هر متاعی را خریداری فتاد * وعن الحسن قال خطبنا أبوهريرة رضي الله عنه على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعت رسول الله يقول ليعتذرن الله إلى آدم ثلاث معاذير يقول الله يا آدم لولا أني لعنت الكذابين وابتغضت الكذب والخلف واعذب عليه رحمت اليوم ولدك اجمعين من شدة ما أعددت لهم من العذاب ولكن حق القول مني لئن كذب رسلي وعصى أمري لا ملأ من جهنم من الجنة والناس اجمعين ويقول الله يا آدم أعلم أني لا ادخل من ذريتك النار أحد ولا اعذب منهم بالنار أحد الا من قد علمت بعلي أني لو رددته إلى الدنيا لعدا إلى اشتراكا فيه ولم يرجع ولم ييب ويقول الله قد جعلتك حكما بيني وبين ذريتك فم عند الميزان فانظر ما يرفع اليك من اعمالهم فمن ربح منهم خيره على شره مثقال ذرة فله الجنة حتى تعلم أني لا ادخل منهم الا طالما واعلم أن الله تعالى يملأ جهنم من الأقوياء كما يملأ الجنة من الضعفاء بدليل قوله عليه السلام إذا ملئت جهنم تقول الجنة ملأت جهنم من الجبابرة والملوك والقراغنة ولم تملأ في من ضعفاء خلقك فينشئ الله خلقا عند ذلك فيدخلهم الجنة فطوبى لهم من خلق لم يذوقوا موتا ولم يروا سوا أبائهم رواء انس

رضى الله عنه وقوله عليه السلام تحاجت الجنة والنار فقلت النار اوترت اى فضلت بالتكبرين والتعجبين وقالت
 الجنة انى لا بد خلنى الاضعفاء الناس وسقطهم فقال الله للنار انت عذابى اعذب بك من اشاء من عبادى ولكل
 واحدة منكم ملوها رواه ابو هريرة رضى الله عنه كذا فى بحر العلوم (فذوقوا) القاء لترتيب الامر بالذوق على
 ما يعرب عنه ما قبله من نقي الرجوع الى الدنيا (بما نسيت لقاء يومكم هذا) النسيان ترك الانسان ضبط
 ما استودع اما الضعف قلب واما عن غفلة او قصد حتى ينحذف عن القلب ذكره وكل نسيان من الانسان
 ذمه الله به فهو ما كان اصله من تعدد كفى هذه الآية و اشار بالبلاء الى انه وان سبق القول فى حق التعذيب لكنه
 كان بسبب موجب من جانبهم ايضا فان الله قد علم منهم سوء الاختيار وذلك السبب هو نسيانهم لقاء هذا اليوم
 الهائل وتركهم التمكرفيه والاستعداد له بالكلية بالاستغال بالذات الدنيوية وشهواتها فان التوغل فيها
 يذهل الجن والانس عن تذكر الآخرة وما فيها من لقاء الله ولقاء جزائه ويسلط عليهم نسيانها واطافة اللقاء الى
 اليوم كاضافة المكربى وقوله بل مكر الليل والنهار اى لقاء الله فى يومكم هذا وفى التأويلات الجمعية يشير الى انكم
 كنتم فى الغفلة والنائم لا تذوق ألم ما عليه من العذاب مادام نائما ولا كنتم اذا اتعبه من نومه يذوق ألم ما به من
 العذاب فالتناسى انهم ذوق ما عليهم من العذاب فاذا ماتوا اتعبوا فليل لهم ذوقا بما نسيت لقاء يومكم هذا
 (الناسيتكم) ترككم فى العذاب ترك النسي بالكلية استهانة بكم ومجازاة لما تركتم وفى التأويلات نسيانكم من
 الرحمة كما نسيتكم من الخدمة (وذوقوا عذاب الخلد) اى العذاب الخلد فى جهنم فهو من اضافة الموصوف الى
 صفته مثل عذاب الحربى (بما كنتم تعملون) اى بالذى كنتم تعملونه من الكفر والمعاصى وهو تكرر للامر
 للتاكيد و اظهار الغضب عليهم وتعيين المفعول المطوى للذوق والاشعار بان سببه ايسر مجرد ما ذكر من النسيان
 بل له اسباب اخر من فنون الكفر والمعاصى التى كانوا مسقرين عليها فى الدنيا وعن كعب الاحبار قال اذا كان يوم
 القيامة تقوم الملائكة فيشفعون ثم تقوم الشهداء فيشفعون ثم تقوم المؤمنون فيشفعون حتى اذا انصرفت
 الشفاعة كلها خرجت الرحمة فشفع حتى لا يبقى فى النار احد يعاب الله به ثم يعظم بكاء اهلها فيها ويومر بالباب
 فيقبض عليهم فلا يدخل فيها روح ولا يخرج منها غم ابدا * الهى زدوزخ دوحشهم بدوز * بنورت كه
 فردا بنارت مسوز (انما يؤمن بآياتنا) اى انكم ايها الجرمون لا تؤمنون بآياتنا ولا تعملون بموجبها عملا
 صالحا ولورجعناكم الى الدنيا كما تدعون حسبا نطق به قوله تعالى ولوردوا لاعدوا ما نهوا عنه وانما
 يؤمن بها (الذين اذا ذكروا بها) وعظوا بالفارسية بنداده شوند (خر و اسجد) قال فى المفردات خرسقط
 سقوطا سمع منه خري والخري يرشال لصوت الماء والريح وغير ذلك مما يسقط من العلو فاستعمال الخرور
 فى الآية تنبيه على اجتماع امرين السقوط وحصول الصوت منهم باقسيح وقوله بعد وسجوا بحمدرهم
 تنبيه على ان ذلك الخري كان تسجيحا بحمد الله لاشياء آخرته تهي اى سقطوا على وجوههم حال كونهم ساجدين
 خوفا من عذاب الله (وسجوا) نزهوه عن كل ما لا يليق به من الشرك والشبه والعجز عن البعث وغير ذلك
 (بحمدرهم) فى موضع الحال اى ملتبسين بحمده تعالى على نعمائه كتوفيق الايمان والعمل وغيرهما
 (وهم لا يستكبرون) الظاهر انه عطف على صلة الذين اى لا يعظمون عن الايمان والطاعة كما يفعل من بصر
 مستكبرا كان لم يسمعها وهذا محل سجود بالاتفاق (قال الكاشغرى) اى سجدة ثم است بقول امام اعظم رحمه الله
 وبقول امام شافعى دهم وحضرت شيخ اكبر قدس سره الاطهر اين را سجدة تذكر كفته وساجد بايد كه متذكر
 كردان چیزی را كه ازان غافل شده و تصديق كند دلالات وجود و احدا كه آن دالاته ادر همه اشياء
 موجود است * همه ذرات از من تا بامهى * بوجدانيش داده كواهى * همه اجزاء كون از مغز تا پوست *
 جو و اينى دليل و حدت اوست * وينبغى ان يدعوا الساجد فى سجدة بما يليق بآيته فى هذه الآية يقول
 اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدي واعوذ بك من ان اكون من المستكبرين عن امرتك وكره
 ما لك رحمه الله قراءة السجدة فى قراءة صلاة الفجر جهرا وسرا فان قرأه يسجد فيه قولان كذا فى فتح الرحمن
 قال فى خلاصة الفتاوى رجل قرأ آية السجدة فى الصلاة ان كانت السجدة فى آخر السورة او قريبا من آخرها
 بعدها آية او آيتان الى آخر السورة فهو بالخيار ان شاء ركعها بنوى التسلاوة وان شاء يسجد ثم يعود الى القيام
 فيختم السورة وان وصل بها سورة اخرى كان افضل وان لم يسجد للتلاوة على الفور حتى ختم السورة ثم ركع

وسجد لصلاته سقط عنه سجدة التلاوة وفي التأويلات وهم لا يستكبرون عن سجدتك كما استكبر ابليس
 ان يسجد لك الى قبله آدم ولو سجد لآدم بأمر لك لكان سجوده في الحقيقة لك وكان آدم قبله للسجود كما ان الكعبة
 قبله لتنافي سجودنا لك انتهى قال بعض الكبار وايس الانسان بمعصوم من ابليس في صلاته الا في سجوده لانه
 حينئذ يتذكر الشيطان معصيته فيحزن ويستغل بنفسه ويعتزل عن المصلي فالعبد في سجوده معصوم
 من الشيطان غير معصوم من النفس فخواطر السجود كلها اماريانية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه
 من سبيل فاذا قام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس فزال حزنه واشتغل بك فعلى العاقل ان يسارع
 الى الصلاة فريضة كانت او نافلة حتى يحصل الرغم للشيطان والرضى للرحمان ويتقرب الروح الى حضرة الملك
 المتعال ويجد لذة المناجاة وطعم الوصال * ذوق سجدة رائد است از ذوق سكر نزد جان * هر كرا اين ذوق في
 بي مغز باشد در جهان * اللهم اجعلنا من اهل سجدة الفناء انك سمع الدعاء (تجاني جنوهم) استئناف
 لبيان بقية محاسن المؤمنين والتجاني النبوة والعبد اخذ من الجفاء فان من لم يوافقك فقد جافاك وتجنب وتغنى
 عنك والجنوب جمع جنب وهو شق الانسان وغيره والمعنى ترتفع وتتغنى اضلاعهم (عن المضاجع) اي القرش
 ومواضع النوم جمع متجعج كقعد بمعنى موضع الضجوع اي وضع الجنب على الارض وبالفارسية دور ميشود
 پهلوهايشان از خواب كهها وفي اسناد التجاني الى الجنوب دون ان يقال يجافون جنوبهم اشارة الى ان حال
 اهل اليقظة والكشف ليس كحال اهل الغفلة والحجاب فانهم لكال حرصهم على المناجاة ترتفع جنوبهم
 عن المضاجع حين ناموا بغير اختيارهم كان الارض القتهم من نفسها وما اهل الغفلة فيتلصقون بالارض
 لا يحركهم محرك (يدعون ربهم) حال من ضمير جنوبهم اي داعين له تعالى على الاستقرار (خوفا) من سخطه
 وعذابه وعدم قبول عبادته (وطمعا) في رحمة قال عليه السلام في تفسير الآية قيام العبد من الليل يعني
 انما ازات في شأن المتعبدين فان افضل الصيام بعد شهر رمضان صيام شهر الله المحترم وافضل الصلاة بعد الفريضة
 صلاة الليل (قال الكاشاني) چون برده شب فرو كذارند وجهانيان سر بر بالين غفلت بنهند ايشان پهلو از بستر
 كرم و فراش نرم تهي کرده بر قدم نياز بايستند و در شب دراز با حضرت خداوند راز كويند از سهيل يعني يعني
 اويس قرني رضى الله عنه منقولة كدرشي ميكفت هذه ليلة الركوع ويكركوع بسر مي برد و در شي ديكر
 مي فرمود كه هذه ليلة السجود ويك سجدة بصبح ميرسانيد گفتند اي اويس چون طاقت داري سبب
 چيست كه شبها بدین درازی بريك حال مي گذراني گفت بحضرت شب درازی كاشكي ازل و ابد يكشب بودي
 تا يك سجدة باخر بردي دران سجدة ناله های زار و كرى های يشمار كردمي * به نيم شب كه همه مست خواب
 خوش باشند * من و خيال تو و ناله های درد آلود * وفي الحديث عجب ربنا من رجلين رجل ثار
 عن وطائه و لحافه من بين احبته و اهله الى صلاته فيقول الله تعالى لللائكة انظروا الى عبدى ثار عن فراشه
 و وطائه من بين احبته و اهله الى صلاته رغبة فيما عندى و اشفافا مما عندى و رجل غزا في سبيل الله فانهم
 مع اصحابه فلم ما عليه من الانزام و ماله في الرجوع فرجع حتى اهرق دمه فيقول الله لللائكة انظروا
 الى عبدى رجع رغبة فيما عندى و اشفافا مما عندى حتى اهرق دمه وفي الحديث ان في الجنة غر فارى ظاهرها
 من باطنها و باطنها من ظاهرها اعتد لها الله لمن الان الكلام و اطعم الطعام و تابع الصيام و صلى بالليل و الناس ينام
 قال ابن رواحة رضى الله عنه يمدح النبي عليه السلام

وفينا رسول الله يتلو كتابه * اذا انشق معروف من الفجر ساطع
 ارانا الهدى بعد العمى فقلوبنا * به موقنات ان ما قال واقع
 بيت بجاني جنبه عن فراشه * اذا استنقلت بالكافرين المضاجع

وفي الحديث اذا جمع الله الاولين والاخرين جاء مناد بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم اهل الجمع اليوم من اولي
 بالكرم ثم يرجع فينادي ليقم الذين تجاني جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فيقول ليقم
 الذين يحمدون الله في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسر حون جميعا الى الجنة ثم يحاسب سائر
 الناس واعلم ان قيام الليل من علو الهمة وهو وهب من الله تعالى فن وهب له هذا فليقم ولا يترك ورد الليل بوجه
 من الوجوه قال ابو سليمان الداراني قدس سره نمت عن وردى فاذا انا بحور آتقول يا ابا سليمان تمام وانا ربي لك

في الخيام منذ خمسمائة عام وعن الشيخ أبي بكر الضرير رضي الله عنه قال كان في جوارى شاب حسن الوجه يصوم النهار ولا يفطر ويقوم الليل ولا ينام فجاءني يوما وقال لي يا استاذي نمت عن وردى الليلة فرأيت كان محرابي قد انشق وكأني بجوار قد خرج من المحراب لم ارا حسن اوجها منهن واذا فيهن واحدة شوها لم ارا قبح منها منظر اقلت لمن انتن ولمن هذه قتلن نحن لباليك التي مضين وهذه ليلة نومك فلو مت في ليلةك هذه لكانت هذه حظك ثم انشأت الشوها تقول

أسأل لمولانا وارددني الى حالي * فانت قبحتني من بين اشكالي

لا تردن الليالي ما حيت فان * نمت الليالي فهن الدهر امثالي

فاجابته جارية من الحسان تقول

ابشر بخير فقد نلت الغنى ابدا * في جنة الخلد في روضات جنات

نحن الليالي اللواتي كنت تسهرها * تسلو القرآن بترجيع ورنات

ابشر فقد نلت ما ترجوه من ملك * بريجود بافضال وفرحات

غدا تراه فجبلي غير محتجب * تد في اليه وتحطى بالتحيات

قال ثم شق شقيقة خرميتارحه الله تعالى وفي آكام المرجان ظهرا بليس ليحي عليه السلام فقال له يحي هل قدرت مني على شيء قال لا الامرة واحدة فانك قدمت طعاما كله فلم ازل اشبهه اليك حتى اكلت منه اكثر مما تريد فمت تلك الليلة فلم تقم الى الصلاة كما كنت تقوم اليها فقال له يحي لاجرم لاشبعت من طعام ابدا قال له الخبيث لاجرم لانفخت آدميا بعدك * باندازه خور زاد اكرم دمي * چنين برشكم آدمي ياخي * نداشتن بروران آكهی * كه بر معده باشد ز حكمت تبي (ومما رزقناهم) اعطيناهم من المال (ينفقون) في وجوه الخير والحسنات قال بعضهم هذا عام من الواجب والتطوع وذلك على ثلاثة اضرب زكاة من نصاب ومواساة من فضل وايتار من قوت * بدو نيك را بذل كن سيم وزر * كه آن كسب خيرا ست وان دفع شر * ازان كس كه خبري بماندروان * دما دم رسدر رجنش بروران (فلان تعلم نفس) من من النفوس لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن عداهم (ما اخني لهم) اي لا اولئك الذين عدت نفوهم الجليلة من التجافي والدعاء والانفاق ومحل الجمله نصب بلانعلم سدت مسد المفعولين (من قره اعين) مما تقربه اعينهم اذا راوه وتسكن به انفسهم (وقال الكاشي) از روشني چشمها يعني چیزی كه بدان چشمها روشن كرد و في الحديث يقول الله تعالى اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل ما اطلعتم عليه اقرأ وان شئت فلان تعلم نفس ما اخني لهم من قره اعين (جزاء بما كانوا يعملون) اي جزوا جزاء بسبب ما كانوا يعملون في الدين من خلاص النية وصدق الطوية في الاعمال الصالحة بزرى فرموده كه چون عمل بنهان ميكردند جزا نيز بنهانست تا چنانچه كس را بر طاعت ايشان اطلاع نبود كسى را نيز بكافات ايشان اطلاع نباشد * روزی كه روم همره جانان بچمن * نه لاله وكل بينم ونه سرو و سمن * زیرا كه میان من و او گفته شود * من دائم واود اندواود اندومن * وفي التأويلات التجمية تجافي جذوب همهم عن مضاجع الدارين وتباعد قلوبهم عن مضاجعات الاحوال فلا يساكنون اعمالهم ولا يلاحظون احوالهم ويفارقون ما آلفهم ويهجرون في الله معارفهم يدعون ربهم لربهم خوفا من القطيعة والابعاد وطمعا في القربات والمواصلات ومما رزقناهم من نعمه الوجود ينفعون ببذل الجهود في طلب المفقود ولبرد اليهم بالوجود ما اخني لهم من النقود كما قال تعالى فلان تعلم الخ وفي الحقيقة ان ما اخني لهم انما هو جمالهم فقد اخني عنهم لعينهم فان العين حق فاعلم انه مادام ان تكون عينكم الفانية باقية يكون جمالكم الباقي مخفيا عنكم لثلاثي عيبتكم فلو طلع صبح سعادة التلاقي وذهب بظلمة البين من البين وتبدلت العين بالعين فذهب الجفاء وظهر الخفاء ودام اللقاء كما أقول

مذجاء هواكم ذاهبا بالبين * لم يبق سوى وصالكم في البين

ما جاء بغير عينكم في عيني * والا ن تحت عينكم ولى عيني

وبقوله جزاء بما كانوا يعملون يشير الى ان عدم علم كل نفس بما اخني لهم وحصول جهلهم به انما كان جزاء بما كانوا

يَعْمَلُونَ بِالْأَعْرَاضِ عَنِ الْحَقِّ لِأَقْبَالِهِمْ عَلَى طَلَبِ غَيْرِ اللَّهِ وَعِبَادَةِ مَا سِوَاهُ أَتَتْهُ (أَفْنِ) أَيَا أَنْتَ كَسَرَ (كَانَ)
فِي الدُّنْيَا (مُؤْمِنًا كُنْ كَانَ فَاسِقًا) خَارِجًا عَنِ الْإِيمَانِ لِأَنَّهُ قَابِلٌ بِهِ الْمُؤْمِنُ وَابْتِغَاءُ خَيْرَانِهِ يَخْلُدُ فِي النَّارِ وَلَا يَسْتَحِقُّ
التَّخْلِيدَ فِيهَا إِلَّا الْكَافِرُ (لَا يَسْتَوُونَ) فِي الشَّرَفِ وَالْجَزَاءِ فِي الْآخِرَةِ وَالتَّصَرُّعُ بِهِ مَعَ أَفَادَةِ الْإِنْكَارِ فِي الْمِثَابَةِ
لِلتَّأَكُّدِ وَبِنَاءِ التَّفْصِيلِ الْآتِي عَلَيْهِ وَالْجَمْعُ لِلْحَمْلِ عَلَى مَعْنَى مَنْ (قَالَ الْكَاشِفِيُّ) أَوْرَدَهُ أَنْدَكَ وَلَيْدِنْ عَقَبَهُ بِأَشِيرٍ
بِشْءٍ مُرْدِيٍّ فِي مَقَامٍ مَفَاخِرَتْ أَمَدُهُ كَقَتِ أَيَّ عَلَى سَنَانٍ مِنْ أَرْسَنَانٍ تَوَسَّخَرْتُمْ وَزَبَانٍ مِنْ أَرْزَبَانٍ تَوَيْزَتْ رَعْلَى
كَكَفَتْ خَامُوشٌ بِأَشِيرٍ فَاسِقٌ تَرَابُ مِنْ جَهْ زَهْرَةٍ مَسَاوَاتٍ وَجْهٌ يَارَى مَجَادَلَاتٍ حَقٌّ سَجَانُهُ وَتَعَالَى بِرَأْيِ
تَصْدِيقٍ عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ آيَةٌ فَرَسْتَادٍ فَالْمُؤْمِنُ هُوَ عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ وَدَخَلَ فِيهِ مِنْ مِثْلِ حَالِهِ وَالْكَافِرُ هُوَ
الْوَلِيدُ وَدَخَلَ فِيهِ مِنْ هُوَ عَلَى صَقْتِهِ وَلِذَلِكَ أَوْرَدَ الْجَمْعُ فِي لَا يَسْتَوُونَ قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ مَنْ كَانَ فِي أَنْوَارِ الطَّاعَةِ وَالْإِيمَانِ
لَا يَسْتَوِي مَعَ مَنْ هُوَ فِي ظُلُمَاتِ الْفَسْقِ وَالطُّغْيَانِ وَفِي كَشْفِ الْأَسْرَارِ أَفْنِ كَانَ فِي حِلَّةِ الْوَصَالِ يَجْرَأُ ذِيَالَهُ كُنْ
هُوَ فِي مَذَلَّةِ الْفِرَاقِ يَقَاسَى وَبِاللَّهُ أَفْنِ كَانَ فِي رُوحِ الْقَرَبَةِ وَنَسِيمِ الزَّلْفَةِ كُنْ هُوَ فِي هَوْلِ الْعُقُوبَةِ بِعَاقِبَةِ مَشَقَّةِ الْكَلْفَةِ
أَفْنِ أَيْدِ نُبُورِ الْبَرْهَانِ وَطَلَعَتْ عَلَيْهِ شَمُوسُ الْعِرْفَانِ كُنْ رِبْطٌ بِالْغُذْلَانِ وَوَسْمٌ بِالْحُرْمَانِ لَا يَسْتَوِيَانِ وَلَا يَلْتَقِيَانِ
أَيُّهَا الْمُنْكَحُ الثَّرِيَّاسَهُلَا * عَمَرَ اللَّهُ كَيْفَ يَلْتَقِيَانِ * هِيَ شَامِيَةٌ إِذَا مَا اسْتَقَلَّتْ * وَسَهِيلٌ إِذَا اسْتَقَلَّ بِمَافِي
(أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ) اسْتَحْقَاقًا (جَنَّاتُ الْمَأْوَى) قَالَ الرَّاعِبُ الْمَأْوَى مَصْدَرُ أَوَى إِلَى كَذَا
انْضَمَّ إِلَيْهِ وَجَنَّةُ الْمَأْوَى كَقَوْلِهِ دَارُ الْخُلُودِ فِي كَوْنِ الدَّارِ مَضَافًا إِلَى الْمَصْدَرِ وَفِي الْإِرْشَادِ أَضِيفَتْ الْجَنَّةُ إِلَى الْمَأْوَى
لَأَنَّهَا الْمَأْوَى الْحَقِيقِيُّ وَأَمَّا الدُّنْيَا مَنَزَلٌ مَرَّ تَحِلُّ عَنْهُ لَا مَحَالَةَ وَلِذَلِكَ سَمِيَتْ قَنْطَرَةً لِأَنَّهَا مَعْبَرٌ لِآخِرَةٍ لَا مَقَرٍّ وَبِالْفَارْسِيَّةِ
أَيْشَارَاسْتُ بُوَسْتَانَهَا وَبِهِ شَتَاهَا كَمَا وَى حَقِيقِي اسْتُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا جَنَّةُ الْمَأْوَى كُلُّهَا
مِنْ الذَّهَبِ وَهِيَ أَحَدَى الْجَنَّتَيْنِ الَّتِي هِيَ دَارُ الْجَلَالِ وَدَارُ الْقَرَارِ وَدَارُ السَّلَامِ وَجَنَّةُ عَدْنُ وَجَنَّةُ الْمَأْوَى
وَجَنَّةُ الْخُلْدِ وَجَنَّةُ الْفَرْدُوسِ وَجَنَّةُ النَّعِيمِ (تَزَلَا) أَيَّ حَالٍ كَوْنِ تِلْكَ الْجَنَّتَيْنِ ثَوَابًا وَأَجْرًا وَبِالْفَارْسِيَّةِ دَرَحَالَتِي كَمَا
يَشْكُشُ بِأَشْدِ بَعْضِي مَا حَضَرِي كَمَا بِرَأْيِ مَهْمَانِلَنْ آرَدَ * وَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَا يَبْعَدُ لِلنَّازِلِ وَالضَّيْفُ مِنْ طَعَامٍ وَشَرَابٍ
وَصَلَهُ ثُمَّ صَارَ عَامًا فِي الْعَطَاءِ (بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) بِسَبَبِ أَعْمَالِهِمْ الْحَسَنَةِ الَّتِي عَمَلُوهَا فِي الدُّنْيَا وَفِي التَّأْوِيلَاتِ
النَّجْمِيَّةِ أَفْنِ كَانَ مُؤْمِنًا يَطْلُبُ الْحَقَّ تَعَالَى كُنْ كَانَ فَاسِقًا يَطْلُبُ مَا سِوَى الْحَقِّ لَا يَسْتَوُونَ أَيُّ الطَّالِبِينَ لِلَّهِ
وَالطَّالِبُونَ لِقَاءِ اللَّهِ فَمَا الَّذِينَ آمَنُوا يَطْلُبُ الْحَقَّ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْإِقْبَالِ عَلَى اللَّهِ وَالْأَعْرَاضِ عَمَّا سِوَاهُ
فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى تَزَلَا يَعْنِي أَنَّ جَنَّاتِ مَأْوَى الْأَبْرَارِ وَمَنْزِلَهُمْ يَكُونُ نَزْلًا لِلْمُقَرَّبِينَ السَّائِرِينَ إِلَى اللَّهِ
وَأَمَّا مَا وَاهُمْ وَمَنْزِلُهُمْ فِي مَقْعَدٍ صَدَقَ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ (وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا) خَرَجُوا عَنِ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ
بِإِثَارِ الْكُفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ عَلَيْهِمَا (فَأَوَاهُمْ) اسْمُ مَكَانٍ أَيَّ مَلْجَأَهُمْ وَمَنْزِلَهُمْ (النَّارُ) مَكَانُ جَنَّاتِ الْمَأْوَى لِلْمُؤْمِنِينَ
(كُلًّا) هَرَكَاةً (أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أَعْيَدُوا فِيهَا) عِبَارَةٌ عَنِ الْخُلُودِ فِيهَا فَانْهَ لَا خُرُوجَ وَلَا عَادَةَ فِي الْحَقِيقَةِ
كَقَوْلِهِ كَلَّمَابِخْتِ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا وَنَارُ جَهَنَّمَ لَا تَقْبُحُ يَعْنِي كَلَّمَاقَالَ فَأَتْلُوهُمْ قَدْ خَبَتْ زَيْدٌ فِيهَا وَيُرْوَى أَنَّهُ يَضُرُّهُمْ -
لَهَيْبُ النَّارِ فَيَرْتَفِعُونَ إِلَى طَبَقَاتِهَا حَتَّى إِذَا قَرَبُوا مِنْ بَابِهَا وَارَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا يَضُرُّهُمْ لَهَيْبُ النَّارِ أَوْ تَلْقَاهُمْ
الْحَزَنَةُ بِمَقَامٍ يَعْنِي كَرَزَهَا أَتَشِينُ فَتَضُرُّهُمْ فِيهِ هُوَ وَنَارُهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا وَهَكَذَا يَفْعَلُ بِهِمْ أَبَدًا وَكَلَّةٌ
فِي الدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمْ مُسْتَقَرُونَ فِيهَا وَأَمَّا الْعَادَةُ مِنْ بَعْضِ طَبَقَاتِهَا إِلَى بَعْضٍ (وَقِيلَ لَهُمْ) أَهَانَةٌ وَتَشْدِيدٌ عَلَيْهِمْ
وَزِيَادَةٌ فِي غَيْظِهِمْ (ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ) أَيُّ عَذَابِ النَّارِ (تَكْذِبُونَ) عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ فِي الدُّنْيَا وَقَوْلُونَ
لَا جَنَّةَ وَلَا نَارَ قَالَ فِي بَرْهَانِ الْقُرْآنِ وَفِي سَبْعِ أَعْذَابِ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ لِأَنَّ النَّارَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَقَعَتْ
مَوْقِعَ الْكَلِمَةِ لِتَقْدِيمِ ذِكْرِهَا وَالْكَفَايَاتِ لَا تُوصَفُ بِوَصْفِ الْعَذَابِ وَفِي سَبَابِ لَمْ يَتَقَدَّمَ ذِكْرُ النَّارِ فَخَسَنَ وَصْفُ النَّارِ
وَهَذِهِ لَطِيفَةٌ فَاحْفَظْهَا أَتَتْهُ فِي التَّأْوِيلَاتِ وَأَمَّا الَّذِينَ خَرَجُوا عَنْ سَبِيلِ الْإِرْشَادِ وَوَقَعُوا فِي بَرْ الْبَعْدِ وَالْإِبْعَادِ
فَأَوَاهُمْ النَّارَ كَلَّمَاقَرَدُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أَعْيَدُوا فِيهَا لَأَنَّهُمْ فِي هَذِهِ الصَّفَةِ عَاشُوا فِيهَا مَا تَوَاقَعُهَا حُسْرًا وَوَدَلًا
أَنْ دَعَا الْحَقَّ لَمَّا كَانُوا فِي الدُّنْيَا يَنْصَحُونَ لَهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ أَسْفَلِ الطَّبِيعَةِ بِحُجْلِ الشَّرِيعَةِ بِرِغَاةِ آدَابِ الطَّرِيقَةِ
حَالَهُمْ الشُّوقَ الرُّوحَانِيَّ عَلَى التَّوَجُّهِ إِلَى الْوَطَنِ الْأَصْلِيِّ الْعُلُويِّ فَلَمَّا عَزَمُوا عَلَى الْخُرُوجِ مِنَ الدَّرَكَاتِ الشَّهْوَانِيَّةِ
أَدْرَكَتْهُمْ الطَّبِيعَةُ النَّفْسَانِيَّةُ الْحَيَوَانِيَّةُ السُّفْلِيَّةُ وَاعَادَتْهُمْ إِلَى أَسْفَلِ الطَّبِيعَةِ وَقِيلَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذُوقُوا الْحُ
لَا تَنْكُمُ وَأَنْ كُنْتُمْ مَعَذِبِينَ فِي الدُّنْيَا وَلَكِنْ مَا كَانَ لَكُمْ شَعُورٌ بِالْعَذَابِ الَّذِي يَجِبُ حُوسَاكُمْ الْآخِرِيَّةُ وَلَوْ كُنْتُمْ تَجِدُونَ

ذوق العذاب لا تهيم عن الاعمال الموجبة لعذاب النار كما انكم لما ذقتم ألم عذاب النار في الدنيا احترزتم عنها غاية الاحتراز انتهى فالاحتراق وصف الكافر والفاسق واما المؤمن والطيب فقد قال عليه السلام في حقه تقول جهنم المؤمن جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهي (كما قال في المنشئ) كويدش بكذرسبك اى محدثهم * ورنه زاتشهاى نومرد آتشم * وذلك النور هو نور التوحيد وله تأثير جد فى عدم الاحتراق (كما حكي) ان مجذوبا كان يصاحب الشيخ الحساجى بيرام قدس سره وكان يحبه فلما توفى الشيخ جاء المجذوب الى الشيخ الشهير بآتش شمس الدين لكونه خليفة الشيخ الحساجى بيرام فقال له شمس الدين يوميا يا اخى ما لبست كسوة الشيخ الحساجى بيرام فى حياته فكيف لولستهما من يدنا نقبل ففرح شمس الدين مع مريديه فعملوا ضيافة وألبسوه كسوة فلما لبسها ألقى نفسه فى نار كانت فى ذلك المجلس فلبث فيها حتى احترقت الكسوة ولم يحترق المجذوب ثم خرج منها وقال يا ايها الشيخ لا خير فى كسوة تحرقها النار قال بعض العارفين لو كان المشتاقون دون جماله فى الجنة واويلاه ولو كانوا فى الجحيم معه واشوقاه فمن كان مع المحبوب فهو لا يحترق الا ترى ان النبي عليه السلام نظر الى جهنم وما فيها ليلة المعراج ولم يحترق منه شعرة وكان المنار تقول للمؤمن ذلك القول كذلك الجنة تقول له حين يذهب الى مقامه جزيا مؤمن الى مقامك فان نورك يذهب بزيتى ولطافى (كما قال فى المنشئ) كويدش جنت كذركن مجذوباد * ورنه كرد دهرچه من دارم كساد * وذلك لان نور المؤمن نور التجلى والتجلى انما يكون للمؤمن لا للجنة فيغلب نوره على الجنة التى ليس لها نور التجلى الا ترى أن من جلس للوعظ وفى المجلس من هو أعلى حالا منه فى العلم يحصل له الانتعاش والكساد فلا يطلب الاقيام ذلك من المجلس فاذا كان هذا حال العالم مع من هو اعلم منه فى الظاهر قدس عليه حال العالم مع من هو اعلم منه فى الباطن فمن عرف مراتب اهل الله تعالى بسكت عند حضورهم لان لهم الغلبة فى كل شأن ولهم المعرفة بكل مقام قدس الله اسرارهم (ولنديقتهم) اى اهل مكة والاذافة بالفارسية چشائیدن (من العذاب الادنى) اى الاقرب وهو عذاب الدنيا وهو ما محضوا به من القط سبع سنين بدعاء النبي عليه السلام حين بالغوا فى الاذية حتى أكلوا الجيف والجلود والعظام المحترقة والعلهز وهو الورب والدم بأن يخلط الدم بأرباب الابل وشوى على النار وصار الواحد منهم يرى ما بينه وبين السماء كالذخا وكذا استلوا بمصائب الدنيا وبلاياها مما فيه تعذيبهم حتى آل امرهم الى القتل والاسر يوم بدر (دون العذاب الاكبر) اى قبل العذاب الاكبر الذى هو عذاب الآخرة فدون هنا يعنى قبل وفى كشف الاسرار وتبعه الكاشفى فى تفسيره فرود آرز عذاب بزر كركه خلود ست در آتش وذلك لانه فى الاصل ادنى مكان من الشئ يقال هذا دون ذلك اذا كان احط منه قليلا ثم استعبر منه للتفاوت فى الاموال والرتب در لباب از تفسير نقاش نقل كرده كه ادنى غلاء اسعار ست واكبر خروج مهدى بشمشير آيدار وكفته اند خوارى دنيا وكنوسارى عقبا افتادن در كاه و دور افتادن از در كاه قرب الله * دور ماندن از وصال او عذاب كبراست * آتش سوز فراق از هر عذابى بدتر ست * وفى حقائق البقى العذاب الادنى حرمان المعرفة والعذاب الاكبر الاحتجاب عن مشاهدة المعروف وقال ابو الحسن الوراق الادنى الحرص على الدنيا والاكبر العذاب عليه (اعلمهم) اى لعل من بقى منهم وشاهده ولعل فى مثله بمعنى كى (يرجعون) يتوبون عن الكفر والمعاصى وفى التأويلات النجمية يشير الى ارباب الطلب واصحاب السلوك اذا وقعت لاحدهم فى اثناء السلوك وقفعة لعجب تداخله او الملالة وسأمة نفس او حسبان وغرور قبول او وقعت له فترة بالتفاتة الى شئ من الدنيا وزينتها وشهواتها فابتلاه الله اما ببلاء فى نفسه او ماله او بيته من اهاليه واقربائه واحبائه لعلهم باذاقة عذاب البلاء والمحنت تنبهوا من نوم الغفلة وتداركوا ايام العطفة قبل ان يذيقهم العذاب الاكبر بالخذلان والهجران ونسوة القلب كما قال تعالى وتقلب افئدتهم الاية لعلهم يرجعون الى صدق طلبهم وعلو محبتهم (ومن اظلم) وكيت ستمكارتر (ومن ذكر بايات ربه) اى وعظ بالقرءان (ثم اعرض عنها) فلم يفكر فيها ولم يقبلها ولم يعمل بموجبها وثم لاستبعاد الاعراض عنها مع غاية وضوحها وارشادها الى سعادة الدارين كقولك لصاحبك دخلت المسجد ثم لم تصل فيه استبعاد التركة الصلاة فيه والمعنى هو اظلم من كل نظام وان كان سببك التركيب على نقي الاعظم من غير تعرض لنقي المساوى (انامن المجرمين) اى من كل من اتصف باجرام وان هانت جريمته (منتمومون) فكيف من كان اظلم من كل ظالم واشد جرم من كل مجرم وبالفارسية انتقام كشيد كانيم هلاك وعذاب يقال نعمت من الشئ

ونعمته اذا انكرته امامباللسان وامامبالعقوبة والنقمة العقوبة والانتقام كينه كشيدين فاذنبه العبد بأنواع
 الزجر وحرك في تركه حدود الوفاق بصنوف من التأديب ثم لم يرتدع عن فعله واعتبط طول سلامته وأمن هواجم
 مكر الله وخفايا امره اخذته بغتة بحيث لا يجد فرجة من اخذته كما قال انا من المجرمين اى المصرين على جرمهم
 منتقمون بخسارة الدارين (قال الحافظ) كين كهست وتوخوش تيز مسروى هس دار * ممكن كه كرد
 بر آيد ز شهره عدمت * وفي الحديث ثلاثة من فعلهن قد أجرم من عقد لواء في غير حق ومن عقى لواءيه
 ومن نصر ظالما واعلم ان الظلم اقبح الامور ولذلك حرمه الله على نفسه فينبغى للعاقل ان يتعظ بمواعظ الله
 ويتخلق بأخلاقه ويجتنب عن اذية الروح بموافقة النفس والطبيعة واذية عباد الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما
 انه استند الى جدار الكعبة وقال يا كعبة ما اعظم حرمتك على الله لكنى لو هدمتك سبع مرات كان احب
 الى من أن اؤذى مسلم مرة واحدة وعن وهب بن منبه انه قال جمع عالم من علماء بنى اسرائيل سبعين صندوقا
 من كتب العلم كل صندوق سبعون ذراعا فأوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان أن قل لهذا العالم لا تتفعل
 هذه العلوم وان جمعت اضعافا مضاعفة مادام معك ثلاث خصال حب الدنيا ومرافقة الشيطان واذى مسلم
 فهذه الاسباب توقع الانسان في ورطة الانتقام وانتقام الله لا يشبه انتقام غيره ألا ترى انه وصف العذاب بالاكثر
 وفي الحديث ان في أهدن باب منهم سابعين ألف جبل من نار وفي كل جبل سبعون ألف واد من نار وفي كل واد
 سبعون ألف شعب من نار وفي كل شعب سبعون ألف مدينة من نار وفي كل مدينة سبعون ألف دار من نار
 وفي كل دار سبعون ألف قصر من نار وفي كل قصر سبعون ألف صندوق من نار وفي كل صندوق سبعون ألف
 نوع من العذاب ليس فيها عذاب يشاكل عذابا فسمع عمر رضى الله عنه فقال يا لئبى كنت كبشاذبحوفى
 واكلاوفى ولم اسمع ذكر جهنم وقال ابو بكر رضى الله عنه يا لئبى كنت طيرا في المفازة ولم اسمع ذكر النار وقال على
 رضى الله عنه يا لئبى لم تلدنى ولم اسمع ذكر جهنم نسأل الله تعالى ان يحفظنا من الوقوع في اسباب العذاب
 والوقوف في مواقف المناقشة وسوء الحساب وهو الذى خلق فهدى الى طريق رضاه ومنه الثبات على دينه
 الموصل الى جنته وقربه ووصلته ولقاه (ولقد آتينا موسى الكتاب) اى التوراة (فلا تكن في مرية) اى شك
 وفي المفردات المرية التردد في الامر وهو أخص من الشك (من لقائه) اللقاء يدن يقال لقبيه كرضيه رآه
 قال الراغب يقال ذلك فى الادراك بالحس بالبصر وبالبصيرة وهو مضاف الى مفعوله والمعنى من لقاء موسى
 الكتاب فانا ألقينا عليه التوراة يقول الفقير هذا هو الذى يستدعيه ترتيب الفاء على ما قبلها فان قلت ما معنى
 النهى وليس له عليه السلام فى ذلك شك اصلا قلت فيه تعريض للكفار بأنهم فى شك من لقائه اذ لو لم يكن لهم فيه
 شك لأمضوا بالقرء أن اذى التوراة وسائر الكتب الالهية ما بصدق القرء أن من الشواهد والايات فايها الكتاب
 ليس يبدع حتى يرتابوا فيه فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلناهم ما قوموا ليسوا بها بكافرين وفى التأويلات التجمية يشير
 الى ان موسى عليه السلام لما ولى الكتاب وهو حظ سمعه فلا تشك يا محمد ان يحظى غدا حظ بصره بالرؤية ولكن
 بشفاعتك وبركة متابعتك واختصاصه فى دعائه بقوله اللهم اجعلنى من امة احمد فان الرؤية مخصوصة
 بك وبامتك بتبعيتك (وجعلناه) اى الكتاب الذى آتينا موسى (هدى) من الضلالة وبالفارسية
 راه ناينده (لبنى اسرائيل) لانه انزل اليهم وهم متعبدون به دون بنى اسرائيل وعليهم يحمل الناس فى قوله تعالى
 قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى نوراً وهدى للناس (وجعلنا منهم) اى من بنى اسرائيل (ائمة) جمع امام
 بمعنى المؤتم والمقتدى به قولاً وفعلًا وبالفارسية بيشوا (يهودون) يرشدون الخلق الى الحق بمافى التوراة من
 الشرائع والاحكام والحكم (بأمرنا) اياهم بذلك او بتوفيقهم (لما صبروا) على الحق فى جميع الامور والاحوال
 وهى شرط لما فيها من معنى الجزاء نحو احسنت اليك لما جئتني والتقدير لما صبر الائمة اى العلماء من بنى
 اسرائيل على المشاق وطريق الحق جعلناهم ائمة او هى ظرف بمعنى الحين اى جعلناهم ائمة حين صبروا
 (وكانوا باياتنا) التى فى نضايف الكتاب (يوقنون) لامعانهم فيها النظر والايقان بى كان شدون ولا تشك انها
 من عندنا كما يشك الكفار من قومك فى حق القرء آن وفيه اشارة الى انه كان الله تعالى جعل التوراة هدى لبني
 اسرائيل فاهتدوا بها الى مصالح الدين والدنيا كذلك جعل القرء آن هدى لهذه الامة المرحومة يهتدون به
 الى الشرائع والحقائق وكما انه جعل من بنى اسرائيل قادة ادلاء كذلك جعل من هذه الامة سادة اجلاء

بل ربحهم على الكل بكل كمال فان الافضل اولى باحرار الفضائل كلها كما قال الشيخ العارف ابو الحسن الشاذلي
 قدس سره رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم باهى موسى وعيسى عليهما السلام بالامام الغزالي قدس سره
 وقال اني امتكنا خبركذا قال لا ورضى الله عن جميع الاولياء والعلماء ونفعنا بهم فانظر ما اشرف علم هذه
 الامة وما عزم معرفتهم ولذا يشرفون يوم القيامة بكل حلية كما قال بعض الاخيار رأيت الشيخ ابا الحق
 ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي رحمه الله في النوم بعد وفاته وعليه ثياب بيض وعلى رأسه تاج فقلت له
 ما هذا البياض فقال شرف الطاعة قلت والتاج قال عز العلم قال بعض الكبار من عدم الانصاف عدم ايمان
 الناس بما جاء به الانبياء المعصومون وعدم الايمان بما أتى به الاولياء المحفوظون فان البحر واحد فمن امن
 بما جاء به الاصل من الوحي يجب ان يؤمن بما جاء به الفرع من الالهام بجامع الموافقة وقد ثبت ان العلماء ورثة
 الانبياء فعلمهم علومهم ففي الاتباع لهم في اقوالهم وافعالهم واحوالهم اجر كثير وثواب عظيم ونجاة
 من المهالك (كما قال الحافظ) يا مردان خدا باش كه در كشتي نوح * هست خاكي كه باي نغرد طوفانرا *
 (ان ربك هو يفصل) يقضي (بينهم) بين الانبياء وamongهم المكذبين وamong المؤمنين والمشركين (يوم القيامة) فيميز
 بين الحق والمبطل وهر يك را مناسب اوجز ادهد وكلمة هو للتخصيص والتأكيد وان ذلك الفصل يوم القيامة
 ليس الا اليه وحده لا يقدر عليه احد سواه ولا يفوض الى من عداه (فما كانوا فيه يختلفون) من امور الدين
 هنا في الدنيا * قال بعض الكبار ان الله تبارك وتعالى يحكم بين عباده لوجوه * اولها العزيم لانهم عنده اعزم من
 ان يجعل حكمهم الى احد من المخلوقين بل هو بفضله وكرمه يكون حاكما عليهم * وثانيها غيرتهم عليهم لثلا بطلع
 على احوالهم احد غيره * وثالثها رجة وكرما فانه ستار لا يفشي عيوبهم ويستر عن الاغيار ذنوبهم * ورابعها لانه
 كريم ومن سنة الكرام انهم اذا مروا بالفقير مروا كراما * وخامسها فضلا وعدلا لانه الخالق الحكيم الذي خلقهم
 وما يعملون على مقتضى حكمته ووفق مشيئته فان رأى منهم حسنا فذلك من نتائج احسانه وفضله وان رأى منهم
 قبيحا فذلك من موجبات حكمته وعدله وانه لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها الاله * وسادسها عناية
 وشفقة فانه تعالى خلقهم ليرحموا عليه لا ليربح عليهم فلا يجوز من كرمه ان يحسر واعليه * وسابعها رجة ومحبة
 فانه تعالى بالمحبة خلقهم لقوله فاحببت ان أعرف خلقت الخلق لا عرف والمحبة خلقهم لقوله يحبهم ويحبونه
 فينظر في شأنهم بنظر المحبة والرضى (ع) وعين الرضى عن كل عيب كليلته * وثامنها لطفًا وتكرما
 فانه نادى عليهم بقوله ولقد كرمنا بني آدم فلا يمين من كرمه * وتاسعها عفوا وجودا فانه تعالى عفوي يحب العفو
 فان رأى جريمة في جريدة العبد يجب عفوها وانه جواد يجب ان يجود عليه بالمغفرة والرضوان * وعاشرها انه
 تعالى جعلهم خرائن اسرارهم فوأل علم بحالهم واعرف بقدرهم فانه خسر طينتهم بيده اربعين صباحا وجعلهم مرآة
 يظهر بها جميع صفاته عليهم لا على غيرهم ولو كان الملائكة المقربين ألا ترى انه تعالى لما قال اني جاعل في الارض
 خليفة قالوا انجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء فاعرفوهم حق معرفتهم حتى قال تعالى فيهم عزة وكرامة
 اني اعلم ما لا تعلمون اي من فضائلهم وشمائلهم فانهم خرائن اسرارهم ومرآة جمالي وجلالي فانتم تنظرون
 اليهم بنظر الغيرة وانا انظر اليهم بنظر المحبة والرحمة فلا ترون منهم الا كل قبيح ولا اري منهم الا كل جميل فلا ارضى
 ان اجعلكم حاكما بينهم بل بفضلي وكرمي انا أفصل بينهم فيما كانوا فيه يختلفون فاحسن الى محسنهم واتجاوز
 عن مسيئتهم فلا يكبر على اختلافهم لعلي بحالهم انهم لا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم
 فعلى العاقل ان يرفع الاختلاف من البين ولا يقع في البين فان الله تعالى قد هدى بهداية القرآني الى طريق
 القربات ولكن ضل عن الاتفاق الاعضاء والقوى في قطع العقبات اللهم ارحم انك انت الجواد الاكرم
 (اولم يهدا لهم) تخويف لكفار مكة اي أغفلوا ولم يبين لهم مآل امرهم والفاعل ما دل عليه قوله (كم اهلكنا) اي
 كثرة اهلا كنا لان كم لا يقع فاعلا فلا يقال جاء في كم رجل (من قبلهم من القرون) مثل عاد وثمود وقوم لوط
 والقرن اسم لسكان الارض عصر القرون سكانها على الاعاصير (يمشون في مساكنهم) الجملة حال من ضميرهم
 يعني اهل مكة يمشون في مساكنهم على ديارها الكين وبلادهم ويشاهدون آثارها لاهلكهم وخراب منازلهم
 (ان في ذلك) الاهلاك وما يتعلق به من الآيات (لايات) حجاجا ومواعظ لكل مستبصر ومعتبر وبالفارسية
 عبرتهاست مرآة را (افلا يسمعون) آيات الله ومواعظه سمع تدبر وانعاط فينتهوا عما هم عليه من الكفر

والتكذيب * کسی را که بنده در سر بود * مبنی در هر کز که حق بشنود * ز علمش ملال اید از وعظ نیک *
 شقایق بیاران ز روید ز سنک (اولم پروا انا سوق الماء) السوق راندن والمراد سوق السحاب الحامل للماء
 لانه هو الذي ينسب الى الله تعالى واما السقي بالانهار فنسب الى العبد وان كان الانبات من الله تعالى ولما كان
 هذا السوق وما بعده من الاخراج محسوسا جل بعضهم الرؤية على البصرية وبذل عليه ايضا آخرة وهو
 أفلا يصرون وقال في بحر العلوم جلا على المقصود من النظر ای قد علموا انا سوق الماء وبالفارسية آتانی
 بینند و غید اندکه ما آب را در برابر میرانیم (الى الارض الجرز) ای التي حرز نباتها ای قطع وازیل بالکلیه
 اعدم المطر او لغيره کالرحی لا التي لا تنبت لقوله (فتخرج) من تلك الارض (به) ای بسبب ذلك الماء المسوق (زرعا)
 کشت زارها و غلات و اشجار وهو في الاصل مصدر عبره عن المزروع (تأكل منه) ای من ذلك الزرع (انعامهم)
 چهار بیان ایشان کالتب و القصیل و الورق و بعض الحبوب المخصوصة بها (وانفسهم) کالحبوب التي یقتاتها
 الانسان و الثمار (أفلا یصرون) ای ألا ينظرون فلا یصرون ذلك فیستدلون به علی وحدته و کمال قدرته و فضله
 تعالی و انه الحقیق بالعبادة و ان لا یشرک به بعض خلقه من ملک و انسان فضلا عن جماد لا یبصر و لا یتفح و ایضا
 فیعلمون انا نقدر علی اعادتهم و احیائهم قال ابن عطاء فی الآیه نوصل بركات المواعظ الى القلوب القاسية المعرصة
 عن الحق فتتغبط تلك المواعظ قال بعضهم یسوق میاه معرفته من بحار تجلی جلالة الى ارض القلوب المیة
 فینبت نرجس الوصلة و یاسمین المودة و یریحان الموائسة و ینفیع الحکمة و زهر الفطنة و ورد المکاشفة
 و شقائق الحقیقة و قال بعضهم نسوق ماء الهدایة الى القلوب المیة قسقی حدائق و صلهم بعد جفاف عودها
 و زوال المأفوس من معهودها فیعود عودها مورقا بعد ذوبه حاکم الحاله حال حصوله فتخرج به زرعان
 الواردات التي تصلح لزینة النفوس و من المشاهدات التي تصلح لتغذية القلوب و لا یحقی ان الهدایة علی أنواع فهدایة
 الکافر الى الایمان و هدایة المؤمن القاسی الى الطاعات و هدایة المؤمن المطیع الى الزهد و الورع و هدایة الزاهد
 المتورع الى المعرفة و هدایة العارف الى الوصول و هدایة الواصل الى الحصول فعند الحصول تنبت حبة القلب
 بنیض الالهام الصریح نباتا لا یجفاف لها بعده فن ههنا يأخذ الإنسان الكامل فی الحیة الباقیة و ینبغی
 لطالب الحق ان یجتهد فی طریق العبودیة فان فیض و النماء انما یحصل من طریق العبادات و لذا جعل الله
 الطاعات رحمة علی العباد ألا ترى ان الانسان اذا صلی صلاة الفجر یقع فی بحر المناجاة مع الله و لكن یتقطع هذه
 الحالة الى صلاة الظهر بالنسبة الى الانسان الناقص اذ بما یشتغل فی البین بما یقطع به المدد فصلاة الظهر اذا
 تجدد له حاله و هكذا فتتكرر الصلوات فی اللیل و النهار کتکرر سقی الارض و الزرع صباحا و مساء و کذا الصوم
 فان شهر رمضان یفتح فی باب القلب و یغلق باب الطبیعة فیحصل للصائم صفة الصمدیة فیکون کالملائکة فی المحل
 فنی تکرر رمضان علیه امداد له تکمیل تلك الصفة الالهیة و انما لا یظهر اثر الطاعات فی حق العوام لانهم
 لا یؤدونها من طریقها و یشرا أطعمها فالله تعالی قادر علی ان یتقدم من شهواتهم و یخرجهم من دائرة غفلاتهم
 و من استبحر القدرة الالهیة فقد کفر * قال فی شرح الحکم و ان اردت الاستعانة علی تقویة رجائک فانظر لحال
 من کان مثلك ثم اتق الله و خصه بعنایة کبراهیم بن آدم و فضیل بن عیاض و ابن المبارک و ذی النون و مالک
 ابن دینار و غیرهم من محرومی البدایة و مرزوقی النهایة (وفی المنوی) سایه حق بر سر بنده بود * عاقبت
 جوینده یا بنده بود * کفت یغمبر که چون کوی دری * عاقبت زان در برون آید سری * چون
 نشینی بر سر کوی کسی * عاقبت بینی تو هم روی کسی * چون ز چاهی می کنی هر روز خالک * عاقبت
 اندر روی در آب پالک * جمله اندک این اگر تو بکروی * هر چه می کاریش روزی بدروی * و قال
 فی موضع آخر * چون صلاهی وصل شنیدن گرفت * اندک اندک مرده جنیدن کرفت * فی کم
 از خاکست کر عشوه صبا * سبز پوشد سر را در ازنا * کم ز آب نطفه نبود کر خطاب * یوسفان
 ز این درخ چون آفتاب * کم ز باد ی نیست شد از امر کن * در رحم طاوس و مرغ خوش سخن * کم ز کوه
 رسنک نبود کر ولد * ناهه کان ناهه زاد زاد (و یقولون) و ذلك ان المؤمنین کانا یقولون لکفار مکة
 ن لنا یوما یفتح الله فیہ بیننا ای یحکم و یقضی یریدون یوم القیامة و ان الله سیفتح لنا علی المشرکین و یفصل بیننا
 بینهم و کان اهل مکة اذا سمعوه یقولون بطریق الاستحجال تکذبا و استهزاء (متی هذا الفتح) ای فی ای وقت یکون

الحكم والفصل والنصر والظفر (ان كنتم صادقين) في انه كائن (قل) تكبيلهم وتحقيق الحق لاستعجلوا ولا تستهزئوا فان (يوم الفتح) يوم ازالة الشبهة باقامة القيامة فان اصله ازالة الاغلاق والاشكال او يوم الغلبة على الاعداء (لا ينفع الذين كفروا ايمانهم) فاعل لا ينفع والموصول مفعوله (ولا هم ينظرون) يمهلون ويؤخرون فان الانتظار بالفارسية زمان دادن اما اذا كان المراد يوم القيامة فان الايمان يومئذ لا ينفع الكافر لقوات الوقت ولا يمهل ايضا في ادراك العذاب ولا في بيان العذر فانه لا عذر له واما اذا كان المراد يوم النصرة كيوم بدر فانه لا ينفع ايمانه حال القتل اذ هو ايمان يأس كايمن فرعون حين أبلجه الغرق ولا يتوقف في قتله اصلا والعدول عن تطبيق الجواب على ظاهر سؤالهم للتنبية على انه ليس مما ينبغي ان يسأل عنه ~~لكونه امر~~ ايننا غنيا عن الاخبار وكذا ايمانهم واستنظارهم يومئذ وانما المحتاج الى البيان عدم نفع ذلك الايمان وعدم الانتظار (فأعرض عنهم) اي لا تبال بتكذيبهم وبالفارسية پس روى بـ كـ ردان بطريق اهانت از ایشان نامدت معلوم يعنى تانزول آية السيف (وانظر) النصرة عليهم وهلاكهم لصدق وعدى (انهم منتظرون) الغلبة عليهم وحوادث الزمان من موت او قتل فيستريحوا منك او اهلاكم كما في قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله الاية ويقرب منه ما قيل وانتظر عذابنا فانهم منتظرون فان استعجالهم المذكور وعكوفهم على ما هم عليه من الكفر والمعاصي في حكم انتظارهم العذاب المترتب عليه لا محالة وقد أنجز الله وعده فنصر عبده وفتح للمؤمنين وحصل ايمانهم اجمعين * شكر خدا كه هر چه طلب كردم از خدا * بر منتهای همت خود كامران شدم * قال بعضهم * هر كراقبال باشد رهنمون * دشمنش كردد بزودی سرنكون * وفي الآية حث على الانتظار والصبر

قد يدرك المتأني بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الزلل

واشارة الى ان اهل الاهواء ينكرون على الاولياء ويستعدون منهم اظهار الكرامات وعرض الفتوحات ولكن اذا فتح الله على قلوب اوليائه لا ينفع الايمان بفتوحهم زمرة اعدائه اذ لم يقصدوا بهم ولم يهتدوا بهدائهم فخالهم الاحسرات والزفرات فانتظار المقل للمقبل لفتوحات اللطاف وانتظار المنكر المدبر لها واهجم المقت وخفايا المكر والقهر نعوذ بالله تعالى وفي الحديث من قرأ ألم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك اعطى من الاجر كما نما احيى ليله القدر وفي الحديث من قرأ ألم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة ايام كما في الارشاد وفي الحديث تحبى ألم تنزيل السجدة يوم القيامة لها جناحان تطاير صاحبها وتقول لاسبيل عليك كما في بحر العلوم (وروى) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ ألم السجدة وتبارك الذي بيده الملك ويقول هاتفضلان كل سورة في القرآن بسبعين حسنة فمن قرأها كتب له سبعون حسنة ومحى عنه سبعون سيئة وورفع له سبعون درجة وعن ابى هريرة رضى الله عنه كان النبي عليه السلام يقرأ في العجبر يوم الجمعة ألم تنزيل وهل اتى على الانسان كما في كشف الاسرار ويسن عند الشافعي واحد ان يقرأ في فجر يوم الجمعة في الركعة الاولى ألم السجدة وفي الثانية هل اتى على الانسان وكره احمد المداومة عليها لئلا يظن انها مفضلة بسجدة وعند ابى حنيفة ومالك لا يسن بل كره ابو حنيفة تعيين سورة غير الفاتحة لشيء من الصلوات لما فيه من هجران الباقي كما في فتح الرحمن قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر ان من ادب العارف اذا قرأ في صلاته المطلقة ان لا يقصد قراءة سورة معينة او آية معينة وذلك لانه لا يدري اين يسلك به ربه من طريق مناجاته فالعارف يقرأ بحسب ما يساجبه به من كلامه وبحسب ما يلقي اليه الحق في خاطره كما في الكبريت الاحمر نسال الله سبحانه ان يجعلنا ممن يقوم بكلامه آناه الليل واطراف النهار ويتحقق بمعانيه ومناجاته في السر والجهار تمت سورة السجدة بعون الله تعالى يوم الاحد الرابع من شهر رمضان المنتظم في شهر سنة ألف ومائة وتسع

سورة الاحزاب مدينة وهي ثلاث وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(يا ايها النبي) من النبأ وهو خبر ذو فائدة عظيمة يعصّل به علم او غلبة ظن وسمى نبيا لانه مني اي مخبر عن الله بما تسكن اليه العقول الزكية او من النبوة اي الرفع لرفعة محل النبي عن سائر الناس المدلول عليه بقوله ورفعناه مكانا عليا ناداه تعالى بالنبي لا باسمه اي لم يقل يا محمد كما قال يا آدم ويا نوح ويا موسى ويا عيسى ويا زكريا

وایچی تشریفافهومن الالقاب المشرفة الدالة على علو جنابه عليه السلام وله أسماء وألقاب غیر هذا وکثرة
الاسماء والالقاب تدل على شرف المسمى واما نصريحه باسمه في قوله محمد رسول الله فلتعليم الناس أنه رسول الله
وليصدقوه كذلك ويجعلونه من عقائدهم الحقّة در اسباب نزول مذکورست که ابوسفيان و عكرمة
و ابو الاعور بعد از واقعه احد از مکه بمدينه آمده در مکه نزاع یعنی وثاق ابن ابی نزل کردند و روزی
ديکراز رسول خدا در خواستند تا ایشانرا امان دهد و ابوی سخن کوی بند رسول خدا ایشانرا امان داد
باجبی از منافقان برخاستند بمحضرت مصطفی عليه السلام آمدند و گفتند ارفض ذکر آلهتنا و قل انها تنفع
يوم القيامة و تنفع لمن عبدها و نحن ندعك و ربك اين سخن بدان حضرت شاق آمد و روی مبارک در هم کشید
عبد الله بن ابی و مقت ابن قشير و جد ابن قيس از منافقان گفتند يا رسول الله سخن اشراف عرب را
باور کن که صلاح کلی در ضمن آنست فاروق رضی الله عنه حجت اسلام و صلابت دين در يافته قصد قتل
کفره فرمود حضرت عليه السلام گفت ای عمر من ایشانرا بجان امان داده ام تو نقض عهد مکن فأخرجهم
عمر رضی الله عنه من المسجد بل من المدينة و قال اخرجوا في لعنة الله و غضبه فقرأت هذه الآية (اتق الله)
في نقض العهد و نبذ الايمان و اثبت على التقوى و زد منها فانه ليس لدرجات التقوى نهاية و انما حلت على الدوام
لان المستغل بالشيء لا يؤمر به فلا يقال للجالس مثلا اجلس امره الله بالتقوى تعظيما لسان التقوى فان تعظيم
المنادي ذريعة الى تعظيم شأن المنادي له قال في كشف الاسرار يأتي في القرآن الامر بالتقوى كثيرا
لتعظيم ما بعده من امر اوتين كقوله اتقوا الله و آمنوا برسوله و قول لوط اتقوا الله و لا تخزون في ضيفي
قال في الكبير لا يجوز حمله على غفلة النبي عليه السلام لان قوله النبي ينافي الغفلة لان النبي خير فلا يكون
غافلا قال ابن عطاء ايها المخبر عنى خبر صدق و العارف بي معرفة حقيقة اتق الله في ان يكون لك التفات الى شيء
سواى و اعلم ان التقوى في اللغة بمعنى الاتقاء و هو اتخاذ الوقاية و عند اهل الحقيقة هو الاحتراز بطاعة الله
من عقوبته و صيانة النفس عما تستحق به العقوبة من فعل او ترك قال بعض الكبار المتقي امان يتقي بنفسه
عن الحق تعالى و اما بالحق عن نفسه و الاول هو الاتقاء باسناد النقص الى نفسه عن اسنادها الى الحق
سبحانه فيجعل نفسه وقاية له تعالى و الثاني هو الاتقاء باسناد الكمال الى الحق سبحانه عن اسنادها الى نفسه
فيجعل الحق وقاية لنفسه و العدم نقصان فهو مضاف الى العبد و الوجود كمال فهو مضاف الى الله تعالى
و في كشف الاسرار آشنابا تقوى كسائند که بيناه طاعت شوند از هر چه معصيت و از حرام بپرهيزند
خادمان تقوى ايشانند که بيناه احتياط شوند و از هر چه شبهت بپرهيزند عاشقان تقوى ايشانند که
از حسنات و طاعات خویش از روی ناديدن چنان بپرهيز کنند که ديکرا از معاصي * ماسواى حق
مشال کل غنست * تقوى ازوى چون حمام روشنت * هر که در جام شد سيمای او *
هست بيدار رخ زیبای او (و لا تطع الكافرين) اى الجاهرين بالكفر (و المناقين) اى المضمرين له
اى دم على ما انت عليه من اتقاء الطاعة لهم فيما يخالف شريعتك و يعود بوهن في الدين و ذلك ان رسول الله
لم يكن مطيعا لهم حتى ينهى عن اطاعتهم لكنه اكد عليه ما كان عليه و ثبت على التزامه و الاطاعة الانقياد
و هو لا يتصور الا بعد الامر فالفرق بين الطاعة و العبادة ان الطاعة فعل يعمل بالامر لا غير بخلاف العبادة
(ان الله كان) على الاستمرار و الدوام لافى جانب الماضى فقط (عليهما) بالمصالح و المفاسد فلا يأمر الا بما فيه مصلحة
و لا ينهى الا عما فيه مفسدة (حكيميا) لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة البالغة (و اتبع) في كل ما تأتى و ما تذر
من امور الدين (ما اوحى اليك من ربك) في التقوى و ترك طاعة الكافرين و المناقين و غير ذلك اى فاعل
بالقرآن لا برأى الكافرين قال سهل قطعه بذلك عن اتباع اعدائه و امره بالاتباع في كل احواله ليعلم ان اصح
الطريق شريعة الاتباع و الاقتداء لا طريقة الابتداع و الاستبداد * من بسر منزل عنقه انه بخود بر دم راه *
قطع اين مر حله با مرغ سليمان کردم (ان الله كان بما تعملون) من الامثال و تركه و هو خطاب للنبي عليه
السلام و المؤمنين (خيرا) آگاه و خبردار فيرتب على كل منهم جرائم و ثوابا و عقابا فهو ترغيب و ترهيب (و توكل
على الله) اى فوض جميع امورك اليه (و كفى بالله) اى الله تعالى (و كيلا) حافظا موكولا اليه كل الامور
و بالفارسية کار ساز و نگهبان و كفايت کننده مهمات * چون ره لطف عنايت کند * جمله مهمات كفايت کند *

قال الشيخ الزروق في شرح الاسماء الحسنى الوكيل هو المتكفل بمصالح عباده والكافي لهم في كل امر
ومن عرف انه الوكيل اكتفى به في كل امر فلم يدبر معه ولم يعتمد الاعليه وخاصيته نفي الحوائج والمصائب فن خاف
ريحا وصاعقة ونحوهما فكثر منه فانه يصرف عنه ويفتح له ابواب الخير والرزق * قال في كشف الاسرار ابو يزيد
بسطامي قدس سره * باكره مریدان برئو كل شئ ستمه بودند مدتی بگذشت كه ابشارا فتوحی برینامد و از هیچ
كس رفقی نیافتند بی طاقت شدند گفتند ای شیخ اگر دستوری باشد بطلب رزقی رویم شیخ گفت اگر دانید كه
روزی شما بگاست روید و طلب كنید گفتند تا الله را خوانیم و دعا كنیم * ارباب حاجتیم و زبان سؤال نیست *
در حضرت كريم نماجه حاجت * گفتند ای شیخ پس بر تو كل می نشینیم و خاموش می باشیم گفتا خدایا
آزمایش میکنید گفتند ای شیخ پس چاره وحیت چیست شیخ گفت الحيلة ترك الحيلة یعنی حیل آتست كه
اختیار و مراد خود در باقی كنید تا آنچه قضاست خود میرود ای جو انما در حقیقت تو كل آتست كه مراد از راه
اختیار خود برخیزد دیده نصرف را میل در كشد خیمه رضا و تسلیم بر سر كوی قضا و قدر بزند دیده مطالعت
بر مطالع مجاری احكام كذا در تا از برده عزت چه آشكارا شود و بهر چه پیش آید در نظاره محمول باشد نه در
نظاره حال چون مرید بن مقام رسد كلید كنج مملكت در كنار وی نهند تا آنكه ردل گردد * فعلى العاقل ان یجتهد
فی ترك الالتفات الى غیر الله و ترك المشاق فی طریق من یهواه فان الاخذ بالعزائم نعمت الرجل الحازم
واولوا العزم من الرسل هم الذين لقوا الشدائد فی عهد السبل * ما جنح الى الرخص الامن يقع فی الغصص
من سلك ههنا ما توعر تيسر له فی آخرته ما تعسر * لما اتقل ظهر لك سوى و ترك * فهنا تحط الاثقال انقال الاعمال
والاقوال * فاحذر من الابتداع فی حال الاتباع واعلم ان النعم لا يمكن العبد تحصيلها بالا صالة فانه يحصلها له
بالوكالة والعاقبة للتعوى وقال بعض الكبار من الاذبان تسأل لانه تعالى ما أوجدك الا تسأل فانك الفقير
الاول فاسأل من كريم لا يخل فانه ذو فضل عظيم ومن اتبع هواه لم يبلغ مناه ومن قام بالخدمة مع طرح الحرمة
والخشمة فقد خاب وما نتج وخسر و ما ربح الخادم فی مقام الاذلال فانه وللذل اذا دخل الخادم على مخدومه
واعترض في قلبه مرض فبالحرمة والتسليم والتوكل تنال الرغائب فی جميع المناصب والله تعالى هو الخبير اى
العليم بدقائق الامور وخفاياها ومن عرف انه الخبير اكتفى بعلمه ورجع عن غيره ونسى ذكر غيره بذكره ويترك
الدعوى والرياء والتصنع ويكون على اخلاص فی العمل فان النفاذ بصير * بروى ریا خرقه سهلست دوخت *
كرش باغدادر توانی فروخت * نسال الله سبحانه ان يجعلنا من اهل التقوى والاخلاص و يلحقنا بأرباب
الاختصاص ويفتح لنا ابواب الخيرات والفتوح ما مكث فی هذا البدن الروح (ما جعل الله لرجل من قلوبين
فی جوفه) جعل بمعنى خلق والرجل مخصوص بالذكر من الانسان والتكثير ومن الاستغراقية لافادة التعميم
والقلب مضغة صغيرة فی هيئة الصنوبرة خلقها الله فی الجانب الايسر من صدر الانسان معلقة بعرف الوتين
وجعلها محلا للعلم وجوف الانسان بطنه كافي اللغات وذكره لزيادة التقرير كافي قوله تعالى ولكن تعنى القلوب
التي فی الصدور والمعنى بالفارسية الله تعالى هیچ مراد و دل نیافرید در اندرون وی زیرا كه قلب معدن روح
حيوانی و منبع قوتهاست پس يكی بیش نشاید زیرا كه روح حیوانی يكیست * وفيه طعن على المنافقين كما قاله
القرطبي یعنی ان الله تعالى لم یخلق للانسان قلبين حتى یسع احدهما الكفر والفساد والاصرار والانزعاج
والاخر الايمان والهدى والانابة والطمأنينة فما بال هؤلاء المنافقين یظهرون مالم یضروه وبالعكس وعن ابن
عباس رضی الله عنهما كان المنافقون یقولون ان لمجد قلبين قلبا معنا و قلبا مع اصحابه فأ كذبهم الله وقال
بعضهم هذا رد ما كانت العرب تزعم من ان للعاقل المجرب للامور قلبين ولذلك قيل لابی معمر ذی القلبين
وكان من احفظ العرب وأدراهم واهدى الناس الى طریق البلدان وكان مبغضا للنبي عليه السلام وكان
هو أبو جیل بن اسد یقول فی صدری قلبان اعقل بهما افضل مما یعقل محمد بقلبه * كفت در سینه من در دل
نهاده اند تا دانش و دریافت من بیش از دریافت محمد باشد * وكان الناس یظنون انه صادق فی دعواه فلما هزم الله
المشركين یوم بدر انهم فیهم وهو بعد فی الرضاء واحدى نعلیه فی یده والاخری فی رجله فلقبه ابوسفيان
وهو یقول این نعلی این نعلی ولا یعقل انها فی یده فقال له احدی نعلیك فی یدك والاخری فی رجلك فعلموا يومئذ انه
لو كان له قلبان ما نسی نعله فی یده و یقول النقیما ما یقال بین الناس لفلان قلبان فليس على حقیقته وانما

يريدون بذلك وصفه بكمال القوة وتتمام الشجاعة كأنه رجلان وله قلبان وفي الآية إشارة الى ان القلب خلق للعبادة فقط فالقلب واحد والمحبة واحدة فلا تصلح المحبوب واحد لا شريك له كما اشار اليه من قال * دلم خانه مهر يارست ويس * ازان مى تگنجد درو كين كس * فز اشتغل بالدنيا فالبا وقلبا ثم ادعى حب الآخرة بل حب الله فهو كاذب في دعواه * جشيد جز حكايت جام از جهان نبرد * زنهاردل مبذر اسباب دينوى (وما جعل ازواجكم) نساءكم جمع زوج كما ان الزوجات جمع زوجة والزوج افضح وان كان الثاني اشهر وبالقارسية ونساخته زنان شمارا (اللائق) جمع التى (تظاهرون منهن) اى تقولون لهن انتن - علينا كظهوراتهما تا اى فى التحريم فان معنى ظاهر من امراته قال لها انت على - كظهرامى فهو مأخوذ من الظهر بحسب اللفظ كما يقال لبي المحرم اذا قال لبيك وأقف الرجل اذا قال أف وتعديته بمن تضمنه معنى التعجب وكان طلاقا فى الجاهلية وكانوا يجتنبون المطلقة بمعنى طلاق جاهليت اين بود كه بازن خویش ميگفتند انت على - كظهرامى اى انت على - حرام كبطن اتمى فكأنوا عن البطن بالظهر ثلاثا ذكروا البطن الذى ذكره يقارب ذكر الفرج وانما جعلوا المكاذبة بالظهر عن البطن لانه عمود البطن وقوام البنية (آتهاتكم) اى كآتهاتكم جمع ام زيدت الهاء فيه كما زيدت فى اهراق من اراق وشدت زيادتها فى الواحدة بأن يقال امته والمعنى ما جمع الله الزوجية والامومة فى امرأة لان الام مخدومة لا يتصرف فيها والزوجة خادمة يتصرف فيها والمراد بذلك نفي ما كانت العرب تزعمه من ان الزوجة المظاهر منها كالام قال فى كشف الاسرار چون اسلام آمد وشریعت راست رب العالمین برای این کفارت و تخلت بدید کرد و شرع انرا اظهار نام نهاد وهو فى الاسلام يقتضى الطلاق والحرمة الى اداء الكفارة وهى عتق رقبة فان عجز صام شهرين متتابعين ليس فيه امرامضان ولا شئ من الايام المنهية وهى يوما العيد وايام التشريق فان عجز اطعم ستين مسكينا كل مسكين كالفطرة او قيمة ذلك وقوله انت على - كظهرامى لا يحتمل غير الظهار سواء نوى اولم ينو ولا يكون طلاقا او ايلا لانه صريح فى الظهار ولو قال انت على - مثل اتمى فان نوى الكرامة اى ان قال اردت انها مكرمة على - كآتمى صدق او الظهار فظهار او الطلاق فبان وان لم ينو شيئا فليس شئ ولو قال انت على - حرام كآتمى ونوى ظهارا او طلاقا فكأنوى ولو قال انت على - حرام كظهرامى ونوى طلاقا او ايلا فهو ظهار وعندهما ما نوى ولاظهار الامن الزوجة فلاظهار من امته لان الظهار منقول عن الطلاق لانه كان طلاقا فى الجاهلية ولاطلاق فى المملوك ولو قال لنسائه انتن - على - كظهرامى كان مظاهرا منهن وعليه لكل واحدة كفارة وان ظاهر من واحدة مرارا فى مجلس او مجلس فعليه لكل ظهار كفارة كما فى تكرار البين وكفارة الظهار والبين لا تتدخل بخلاف كفارة شهر رمضان وسجدة التلاوة اى اذا تكررت التلاوة فى موضع لا يلزم الاسجدة واحدة (وما جعل ادعياءكم) جمع دعى - ففعل بمعنى مفعول وهو الذى يدعى ولدا ويتخذ ابنا اى المتبنى بتقديم الباء الموحدة على النون بالقارسية كسى را به پسرى كرفت وقياسه ان يجمع على فعلى بكسر حى بان يقال دعيا فان افعلوا مختص بفعل بمعنى فاعل مثل نقي واتقيا كأنه شبه فعلى بمعنى مفعول فى اللفظ بفعل بمعنى فاعل فجمع جمعه (ابناءكم) حقيقة فى حكم الميراث والحرمة والنسب اى ما جعل الله الدعوة والبنوة فى رجل لان الدعوة عرض والبنوة اصل فى النسب ولا يجتمعان فى الشئ الواحد وهذا ايضا رد ما كانوا يزعمون من أن دعى الرجل ابنه فيجعلون له من الميراث مثل نصيب الذكر من اولادهم ويحرمون نكاح زوجته اذا طلقها ومات عنها ويجوز ان يكون نقي القلبين لتهمة اصل يحمل عليه نقي الامومة عن المظاهر منها والبنوة عن المتبنى والمعنى كالم يجعل الله قلبين فى جوف واحد لا دأته الى التناقض وهو ان يكون كل منهما اصلا لكل القوى وغيرها صل كذلك لم يجعل الزوجة اما والدعى ابنا لا حد يعنى كون المظاهر منها اما وكون الدعى ابنا اى بمنزلة الام والابن فى الامور الاحكام المعهودة بينهم فى الاستحالة بمنزلة اجتماع قلبين فى جوف واحد وفيه إشارة الى ان فى القرابة النسبية خواص لا توجد فى القرابة السييية فلا سبيل لاحد ان يضع فى الازواج بالظهار ما وضع الله فى الاتهات ولان يضع فى الاجانب بالتبنى ما وضع الله فى الانشاء فان الولد سراً به فمالم يجعل الله فليس فى مقدور احد أن يجعله (ذلكم) اين مظاهره را مطلقه ودعى را ابن خواندن او هو إشارة الى الاخير فقط لانه المقصود من سياق الكلام اى دعاؤكم الدعى بقولكم هذا ابنى (قولكم بأفواهكم) فقط لاحقيقة له فى الاعيان كقول الهازى فاذا هو بمنزل عن احكام البنوة كما زعمتم والافوا جمع فم واصل فم فم بالفتح مثل ثوب وثواب

وهو مذهب سيديويه والبصريين وقوم بالضم مثل سوق واسواق وهو مذهب القراء حذف الهاء حذفاً غير قياسي خلفائهم الواو لا اعتلاها ثم ابدلت الواو المحذوفة ميماً لتجانسهما لانهما من حروف الشفة فصارتهم قال الراغب وكل موضع علق الله فيه حكم القول بالقلم فاشارة الى الكذب وتنبية على ان الاعتقاد لا يطابقه (والله يقول الحق) اى الكلام المطابق للواقع لان الحق لا يصدر الا من الحق وهو ان غير الابن لا يكون ابناً (وهو يهدى السبيل) اى سبيل الحق لا غيره فدعوا اقوالكم وخذوا بقوله هذا والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك وما فيه سهولة وفي التأويلات النجمية والله يقول الحق فيما سمي كل شئ بما رآه معناه وهو يهدى السبيل الى اسم كل شئ مناسبا لمعناه كما هدى آدم عليه السلام بتعليم الاسماء كلها وخصه به هذا العلم دون الملائكة المقربين * قال بعض السكار اعلم ان آداب الشريعة كلها ترجع الى ما ذكره وهو ان لا يعتدى العبد في الحكم موضعه في جوهر كان اوفى عرض اوفى زمان او مكان اوفى وضع اوفى اضافة اوفى حال اوفى مقدار او عدد اوفى مؤثر اوفى مؤثر فيه فأما اولاهما في الجوهر فهو ان يعلم العبد حكم الشرع في ذلك فيجرب فيه بحسنة واما آداب العبد في الاعراض فهو ما يتعلق بأفعال المكافين من وجوب وحظر وبإباحة ومكروه ونذبة واما آدبه في الزمان فلا يتعلق بالآبوات العبادات المرتبطة بالآوقات فكل وقت له حكم في المكلف ومنه ما يضييق وقته ومنه ما يتسع واما آدبه في المكان كواضع العبادات مثل بيوت الله فيرفعها عن البيوت المنسوبة الى الخلق ويذكر فيها اسمه واما آدبه في الوضع فلا يسمى الشئ بغير اسمه ليغير عليه حكم الشرع بتغيير اسمه فيحل ما كان محرماً ويحرم ما كان محلاً كما في حديث سيأتي على امتي زمان يظهر فيه اقوام يسمون الخمر بغير اسمها اى فتحا لباب استحلالها بالاسم وقد نطق لما ذكره الامام مالك رحمه الله فستل عن خنزير البحر فقال هو حرام قبيح له انه من جملة سمك البحر فقال انتم سميتوه خنزيراً فانسحب عليه حكم التحريم لاجل الاسم كما سموا الخمر نبيذا او ابريزاً فاستحلوها بالاسم وقالوا انما حرم علينا ما كان اسمه خمرًا واما آداب الاضافة فهو مثل قول الخضر عليه السلام فأردت ان أعيبها وقوله فأردنا ان يبدلهم اربعمائة وذلك للاشتراك بين ما يحمده ويذم وقال فأرد ربك لتخلص المحمدة فيه فان الشئ الواحد يكتسب ذماً بالنسبة الى جهة ويكتسب حمداً بالاضافة الى جهة اخرى وهو هو بعينه وانما يغير الحكم بالنسبة واما آداب الاحوال كحال السفر في الطاعة وحال السفر في المعصية فيختلف الحكم بالاحوال واما الادب في الاعداد فهو ان لا يزيد في أفعال الطهارة على اعضاء الوضوء ولا ينقص وكذلك القول في اعداد الصلوات والركعات ونحوها وكذلك لا يزيد في الغسل عن صاع والوضوء عن مدة واما آدبه في المؤثر فهو ان يضيف القتل والغصب مثلاً الى فاعله ويقسم عليه الحدود واما آدبه في المؤثر فيه كما تقول قوداً فينظر هل قتل بصفة ما قتل به او بأمر آخر وكالمغصوب اذا وجد بغيره الذي باشر الغصب فهذه أقسام آداب الشريعة كلها فمن عرفها وأجرها كان من المهتدين الى السبيل الحق والمحفوظين عن الضلال المطلق فاعرف (ادعوه لا بتأثم) يقال فلان يدعى لفلان اى ينسب اليه ووقوع اللام ههنا للاستحقاق (قال بعضهم) اين آيت براى زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي بود سبى صغيراً وكانت العرب في جاهليتها يغير بعضهم على بعض ويسبى فاشترى حكيم بن حزام لعنته خديجة بنت خويلد رضى الله عنها فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبته له وطلبه ابوهم وعمه فغير فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقه ورباه كالاولاد وتبناه قبل الوحى وأخى بينه وبين حمزة بن عبد المطلب وكان يدعى زيد بن محمد وكذا يدعى المقداد بن عمرو البهراى المقداد بن الاسود وسالم مولى ابي حذيفة سالم بن ابي حذيفة وغير هؤلاء ممن تبني وانتسب اغيراسيه * ودر صحيح بخارى از ابن عمر منقولست كه نعى كفتيم از زيد بن محمد تا اين آيت امد و ما اورا زيد بن حارثة كفتيم * فالمنى انسيوا الاديعاء الى الذين ولدوهم فقولوا زيد بن حارثة وكذلك غيره (وبالفارسية) مردان را به پدران باز خوانيد (هو) اى الدعاء لا بتأثم فالضمير لمصدر ادعوا كما في قوله اعدلوا هو اقرب للتقوى (أقسط عند الله) القسط بالكسر العدل وبالفتح هو ان يأخذ قسط غيره وذلك غير انصاف ولذلك قيل قسط الرجل اذا جاز واقتط اذا عدل (حكى) ان امرأة قالت للحجاج انت القاسط فضر بها وقال انما اردت القسط بالفتح وأقسط افعول تفضيل قصد به الزيادة المطلقة والمعنى بالغى في العدل والصدق وبالفارسية راست و داد تر * (وفي كشف الاسرار) هو اعدل واصدق من دعائهم اياهم بغير آبائهم (فان لم تعملوا) پس اگر ندانيد و نشناسيد

(آباءهم) بدران ايشانرا تانست دهيد بانها قال بعضهم متى عرض ما يحيل معنى الشرط جعلت ان بمعنى اذ
واذ يكون للماضي فلانما فادهنا بين حرفي الماضي والاستقبال قال البيضاوي في قوله تعالى فان لم تفعلوا ان
تفعلوا جزم بلم فانها الماصيرته اي المضارع ماضيا صارت كالجزء منه وحرف الشرط كالدخول على المجموع وكأنه
قال فان تركتم الفعل ولذلك ساغ اجتماعهما اي حرف الشرط ولم (فاخوانكم في الدين) اي فهم اخوانكم
في الدين يعني من اسلم منهم (ومواليكم) واولياؤكم فيه اي فادعوههم بالاخوة الدينية والمولوية وقولوا هذا اخي
وهذا مولاي بمعنى الاخوة والولايه في الدين فهو من الموالاة والمحبة * قال بعضهم ايشانرا برادرى خوانيد
واكر شما را مولاست يعنى آزاد کرده مولى ميخوانيد * ويدل عليه ان ابا حذيفة اعتق عبد ايقال له سالم وتبناه
وكانوا يسمونه سالم ابن ابي حذيفة كما سبق فلما نزلت هذه الآية سموه سالم مولى ابي حذيفة (وليس عليكم جناح)
اي اثم يقال جنحت السفينة اي مالت الى أحد جانبيها وسمى الاثم المائل بالانسان على الحق جناحا ثم سمي كل اثم
جناحا * وقال بعضهم انه معرب كناه على ما هو عادة العرب في الابدال ومثله الجوهر معرب كوهى (فيما أخطأتم به)
يقطع الهمة لان همة باب الاعمال مقطوعة اي فيما فعلتموه من ذلك مخطئين قبل النهى اوبعد على سبق
اللسان والنسيان وقال ابن عطية لا تنصف التسمية بالخطأ الا بعد النهى والخطأ العدول عن الجهة وفرق بين
الخطأ والمخطئ فان من يأثم بالخطأ وهو يعلم انه خطأ فهو خاطئ فاذا لم يعلم فهو مخطئ يقال أخطأ الرجل في كلامه
وأمره اذا زلّ وهذا خطأ الرجل اذا ضلّ في دينه وفعله ومنه لا يأكله الا الخطئون والمعنى بالفارسية
دراى چيزى كه خطا كرديدى بان (ولكن ما تعمدت قلوبكم) اي ولكن الجناح فيما قصدت قلوبكم بعد النهى
على ان ما في محل الجر عطف على ما أخطأتم او ما تعمدت قلوبكم في الجناح على ان محل ما الرفع على الابتداء
مخذوف الخبر وفي الحديث من دعى الى غير آييه وهو يعلم انه غير آييه فالجنة عليه حرام (وكان الله غفورا رحيم)
يلغ المغفرة والرحمة يغفر لخطيئتي ورحم وسمع عمر رضى الله عنه رجلا يقول اللهم اغفر خطاياي فقال
يا ابن آدم استغفر العمد واما الخطأ فقد تجاوزك عنه يقول الفقير هذا لا يخالف الآية لان المخطئ اذا قصر
ووقع في اسباب أدته الى الخطأ كان مظنة المغفرة ومحل الرحمة ثم المتبني بقوله هو ابني اذا كان مجهول
النسب واصغر سننا من المتبني ثبت نسبه منه وان كان عبد الله عتق مع ثبوت النسب وان كان لا يولد مثله
لم يثبت النسب ولكنه يعتق عند ابي حنيفة خلافا لصاحبيه فانه لا يعتق عندهما لان كلامه محال فيلغو
واما معروف النسب فلا يثبت نسبه بالتبني وان كان عبدا عتق واعلم ان من نفي نسب الدعي عنه لا يلزمه شئ اذا
هو ليس بابنه حقيقة واما اذا نفي نسب ولده الثابت ولادته منه فيلزمه اللعان لانه قد فسد منكوحته بالزنى وان
كذب نفسه يحد واللعان باب من الفقه فليطلب هناك ثم اعلم ان النسب الحقيقي ما ينسب الى النبي صلى الله
عليه وسلم فانه النسب الباقي كما قال كل حسب ونسب يقطع الاحسبي ونسبي فحسبه الفقر ونسبه النبوة
فينبغي ان لا يقطع الرحم عن النبوة بترك نسبه وسيرته فان قطع الرحم الحقيقي فوق قطع الرحم المجازي في الاثم
اذر بما يقطع الرحم المجازي اذا كان الوصول مؤذيا الى الكفر والمعصية كما قال تعالى وان جاهدك على
ان تشرك بى الخ * چون نبود خویش را دیانت و تقوی * قطع رحم هم ترازه مودت قری * واما قطع الرحم الحقيقي
فلا مساغ له اصلا والاب الحقيقي هو الذى يقدر على التوليد من رحم القلب بالنشأة الثانية يعنى في عالم الملكوت
وهم الانبياء والورثة من كل الانبياء فاعرف هذا وانتسب نسبة لا تنقطع في الدنيا والاخرة قال عليه السلام
كل نقي نقي آلى جعلنا الله وابائكم من هذا الاكل (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) يقال فلان اولى بكذا اي
اخرى وألقى * وبالفارسية سزاوارتر روى انه عليه السلام اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس
نشاور آباءنا وانهما تفرقتا والمعنى النبي عليه السلام احرى واجدر بالمؤمنين من انفسهم في كل امر من
امور الدين والدنيا كما يشهد به الاطلاق على معنى انه لودعاهم الى شئ ودعتهم نفوسهم الى شئ آخر كان النبي
اولى بالاجابة الى ما يدعوههم اليه من اجابة ما تدعوههم اليه نفوسهم لان النبي لا يدعوههم الا الى ما فيه نجاتهم
وفوزهم واما نفوسهم فربما تدعوههم الى ما فيه هلاكهم وبوارهم كما قال تعالى حكاية عن يوسف الصديق عليه
السلام ان النفس لا تمارة بالسوء فيجب ان يكون عليه السلام احب اليهم من انفسهم وامره أنفذ عليهم
من امرها وآثر لديهم من حقوقها وشفتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها وان يذلوها دونه ويجعلوها فداه

في الخطوب والحروب وتبعوه في كل مادعاهم اليه يعني بايدك فرمان اورا از همه فرمانها لازمتر شناسند
وفي الحديث مثلي ومثلكم كمثل رجل اوقد ناراً فجعل الجنادب جمع جندب بضم الجيم وفتح الدال وضمها نوع من
الجراد والفراس جمع فراشة بفتح الفاء وهي دويبة تطير وتقع في النار وبالقارسية بروانه يقعن فيها وهو يذب
عنها اي يدفع عن النار من الوقوع فيها وانا آخذ بحجزكم بضم الحاء وفتح الجيم جمع حجرة وهي معقد الازار وحجرة
السراويل موضع التسكة عن النار اي ادفع عن نار جهنم وانتم تفلتون بتشديد اللام اي تخلصون من يدي
وتطلبون الوقوع في النار بترك ما امرته وارتركاب ما نهيته وفي الحديث مامن مؤمن الا وانا اولي به في الدنيا
والآخرة اي في الشفقة من انفسهم ومن آباؤهم وفي الحديث لا يؤمن أحدكم حتى يكون احب اليه من نفسه
وولده وماله والناس اجمعين قال سهل قدس سره من لم يرتقه في ملك الرسول ولم ير ولايته عليه في جميع احواله
لم يذق حلاوة سنه بحال * در دوعالم غيب و ظاهر اوست دوست * دوستي ديكران بر بوي اوست *
دوستي اصل بايد كرد و بس * فرع را هر چه دارد دوست كس * اصل داري فرع كوهر كرمباش * تن بمان
وجان بكراي خواجه تاش * قال في الاستسلة المفحمة والاية تشير الى ان اتباع الكتاب والسنة اولي من
متابعة الآراء والاقبسة حسبما ذهب اليه اهل السنة والجماعة (وازاوجه) وزنان او (اتهامهم) اي منزلات
منازلهن في وجوب التعظيم والاحترام وتحريم النكاح كما قال تعالى ولان تنكحوا ازواجه من بعده ابدوا ما
فيما عد ذلك من النظر اليهن والخلوة بهن والمسافرة معهن والميراث فهن كالاجنبيات فلا يحل رؤيتهن كما قال
تعالى واذا سألهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ولا خلوة والمسافرة ولا يرثن المؤمنون ولا يرثونهن وعن ابي
حنيفة رحمه الله كان الناس لعائشة رضي الله عنها محرمات فاعلم انهم سافرت فقد سافرت مع محرم وليس غيرها من النساء
كذلك انتهى وقد سبق وجهه في سورة النور في قصة الافك فبان ان معنى هذه الاومة تحريم نكاحهن فقط
ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها لسنا اتهمات النساء اي بل اتهمات الرجال وضعف ما قال به بعض المفسرين
من انهن اتهمات المؤمنات والمؤمنات جميعا ولما ثبت التحريم خصوصاً لم يتعد الى عشيتهن فلا يقال لبناتهن
اخوات المؤمنين ولا لاخواتهن واخواتهن اخوال المؤمنين وخالاتهم ولهذا قال الشافعي تزوج الزبير اسماء
بنت ابي بكر وهي اخت ام المؤمنين ولم يقل هي خالة المؤمنين ثم ان حرمة نكاحهن من احترام النبي عليه السلام
واحترامه واجب وكذا احترام ورثته الكمل ولهذا قال بعض السكار لا ينكح المریدا امرأة شيخه ان طلقها
أومات عنها وقس عليه حال كل معلم مع تلميذه وهذا لانه ليس في هذا النكاح بين أصلاً لا في الدنيا ولا في الآخرة
وان كان رخصة في الفتوى ولكن التقوى فوق امر الفتوى فاعرف هذا ورد مصحف ابي وقراءة ابن مسعود
رضي الله عنهما حين يوده وهو اب لهم وازواجه اتهماتهم مراد شفت تمام ورحمت لا كلام است وقال بعضهم
اي النبي عليه السلام اب لهم في الدين لان كل نبي اب لأمته من حيث انه اصل فيما به الحياة الابدية ولذلك صار
المؤمنون اخوة قال الامام الراغب الاب والادويسي كل من كان سبباً الى ايجاد شيء او اصلاحه او ظهوره
أباً ولذلك سمي النبي عليه السلام اباً للمؤمنين قال الله تعالى النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم وازواجه اتهماتهم
وفي بعض القرآت وهو اب لهم وروى انه قال عليه السلام لعلي رضي الله عنه انا وانت ابوا هذه الامة والى هذا
اشار بقوله كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة الاسبي ونسبي (واولوا الارحام) اي ذوو القربات (بعضهم اولي
ببعض) في التوارث كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون بالموالاة في الدين والمواخاة وبالهجرة لابلقرابة
كما كانت توافق قلوب قوم باسماهم لهم في الصدقات ثم نسخ ذلك لما قوى الاسلام وعزأهله وجعل التوارث
بالقرابة (في كتاب الله) اي في اللوح المحفوظ او في القرآن المنزل وهو هذه الآية آية المواريث او فيما فرض الله
نكوله كتاب الله عليهم وهو متعلق باولوا وافعل بعمل في الجار والمجرور (من المؤمنين) يعني الانصار
(والمهاجرين) وازمه باجران كه حضرت يغمبر ايشار بايكديكر برادري داد * وهو بيان لاولي الارحام
اي الاقرباء من هؤلاء بعضهم اولي ببعض بان يرث بعضهم بعضاً من الاجانب او صلة اولي اي اولوا الارحام بحق
القرابة اولي بالميراث من المؤمنين بحق الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة وفي التأويلات النجمية
النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم اي احق بهم في توليدهم من صلبه فالنبي بمنزلة ابيهم وازواجه اتهماتهم يشير
الى ان اتهماتهم قلوبهم وهن ازواجه يتصرف في قلوبهم تصرف الذكور في الاناث بشرط كمال التسليم لياخذوا

من صلب النبوة نقطة الولاية في أرحام القلوب وإذا حلو النطفة صانوها من الآفات لثلاث نسلت بأدنى راحة من روائح حب الدنيا وشهواتها فانها تنسقط الجنين فيرتدوا على أعقابهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ثم قال وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض يعني بعد أولوية النبي عليه السلام بالمؤمنين أولوا الأرحام في الدين بعضهم أولى ببعض لتربية أو بعد النبي عليه السلام أكبرهم من المؤمنين الكاملين أولى بأصاغرهم من الطالين في كتاب الله أي في سنة الله وتقديره للتوالت في النشأة الثانية نيابة عن النبي عليه السلام من المؤمنين بالنشأة الأخرى والمهاجرين عما سوى الله انتهى (الآن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا) استثناء من أعم ما تقدّر الأولوية فيه من النفع كقولك القريب أولى من الأجنبي - إلا في الوصية تريد أحق منه في كل نفع من ميراث وهبة وهدية ومصدق وغير ذلك إلا في الوصية فالمراد بالأولياء من يوالونهم ويواخونهم ويفعل المعروف التوصية بثلاث المال أو أقل منه لا بما زاد عليه أي انهم أحق في كل نفع منهم إلا في الوصية لانه لا وصية لوارث ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعاً أي الأقارب أحق بالميراث من الأجانب لكن فعل التوصية أولى للأجانب من الأقارب لانه لا وصية لوارث (كان ذلك) أي ما ذكر في الآيتين من أولوية النبي عليه السلام وتوارث ذوي الأرحام (في الكتاب) متعلق بقوله (مسطوراً) يقال سطر فلان كذا أي كتب سطراً سطراً وهو الصف من الكتابة أي منبأ مخضوظ في اللوح أو مكتوب في القراء أن اعلم انه لا توارث بين المسلم والكافر ولكن صحت الوصية بشئ من مال المسلم للذمي لانه كالمسلم في المعاملات وصحت بعكسه أي من الذمي للمسلم ولذا ذهب بعضهم إلى ان المراد بالأولياء هم الأقارب من غير المسلمين أي الآن توصوا لذوي قرابتكم بشئ وان كانوا من غير اهل الايمان وذلك فان القريب الغير المسلم يكون كالأجنبي - فتصح الوصية له مثله ونثبت الوصية عند الجمهور في وجوه الخبر لتدارك التقاصير وفي الزايد انها مباحة كالوصية للأغنياء من الأجانب ومكرهة كالوصية لاهل المعصية ومسحوبة كالوصية بالكفارات وفدية الصيامات والصلوات وفي الآية إشارة إلى ان النفس اذا تزكت عن الاخلاق الذميمة وتبدلت عداوتها وصارت من الاولياء بعد ان كانت من الأعداء فيواسيها ويعمل معها معروف فارتقت من الارفاق كان ذلك المعروف في حق النفس مسطوراً في ام الكتاب وأما قبل التزكي فلا يرقى بها لانها عدوة الله ولا بد للعدو من الغلظة وترك المواساة ولهذا لم تصح الوصية للعربي لانه ليس من اهل البر فالوصية لمثله كترية الحمية الضارة لتلدغه (وفي المتنوى) دست ظالم راير چه جای آن * كدست او نهی حکم وعنان * توبدان بزمانی ای مجهول زاد * که نژاد کرک را او شرداد * نقش بی عهد دست کان رو کشتن دست * اودنی و قبله کاه اودن دست * ومن الامثال کجیر ام عامر وکان من حدیثه ان قوما خرجوا الى الصید فی يوم حار فبینما هم كذلك اذ عرضت لهم ام عامر وهي الضبع فطردوها حتى الجأوها الى خباء اعرابی فاقفحت فخرج اليهم الاعرابی فقال ماشاً نکم قالوا صیدنا وطريدتنا قال کلا والذی نفسی بیده لاتصلون اليها ما ثبت قائم سبني بیدی فرجعوا وارتكوه فقام الى لقمة خبزها وقرب منها ذلك وقرب اليها ماء فاقبلت مرة تلغ من هذا ومرة من هذا حتى عاشت واستراحت فبینما الاعرابی قائم في جوف بيته اذ وثبت عليه فبقرت بطنه وشربت دمه وتركته فجاء ابن عم له واذا به على تلك الصورة فالتفت الى موضع الضبع فلم يرها فقام اثرها فقال صاحبتي والله واخذ سيفه وكناته واتبعها فلم يزل حتى ادركها فقتلها وانشأ يقول

ومن يصنع المعروف مع غير اهله * يلاق كما لاقى مجبرام عامر
ادامها حين استبحارت بقربه * قراها بالبيان اللقاح الغرائر
فقل لذوي المعروف هذا جزاء من * غدا يصنع المعروف مع غير شاكر

كذا في حياة الحيوان نسأل الله العناية والتوفيق (واذا أخذنا من النبيين) أي واذا ذكرنا محمد لقومك أوليكن ذكر منك يعني لاتنس وقت اخذنا من الانبياء كافة عند تحصيلهم الرسالة (ميتاهم) الميتا عقد يؤكد بيمين أي عهودهم بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين الحق (ومنك) أي واخذنا منك يا حبيبي خاصة وقدم تعظيماً واشعاراً بأنه افضل الانبياء وأولهم في الخلق وان كان آخرهم في البعث وفي الحديث أناسيد ولد آدم ولا تخراي لا أقول هذا بطريق الفخر (ومن نوح) شيخ الانبياء وأول الرسل بعد الطوفان (وابراهيم) الخليل (وموسى)

الكلبي (وعيسى بن مريم) روح الله خصهم بالذكر مع اندراجهم في النبيين الايذان بمزيد فضلهم
 وكونهم من مشاهير ارباب الشرائع واساطين اولي العزم من الرسل (واخذنا منهم) اي من النبيين (ميثاقا
 غليظا) اي عهدا وثيقا شديدا على الوفاء بما التزموا من تبليغ الرسالات واداء الامانات وهذا هو الميثاق الاول
 بعينه والتكرير لبيان هذا الوصف (ليسأل الصادقين عن صدقهم) متعلق بضمير مستأنف مسوق
 لبيان ما هو دواعي ما ذكر من اخذ الميثاق وغايته لا باخذنا فان المقصود تذكير نفس الميثاق ثم بيان الغرض
 منه بانه قصدنا كما ينبغي عنه تغيير الاسلوب بالاتفات الى الغيبة والمعنى فعل الله ذلك ليسأل يوم القيامة
 الانبياء الذين صدقوا عهدهم عما قالوا لقومهم يعني ازراستي ايشان در سخن كه با قوم گفته اند (روى في الخبر)
 انه يسأل القلم يوم القيامة فيقول ما فعلت بأمانتي فيقول يارب سلمتها الى اللوح ثم بصير القلم يرتعد مخافة
 ان لا يصدق اللوح فيسأل اللوح فيقر بأن القلم قد ادى الامانة وانه قد سلمها الى اسرافيل فيقول لا اسرافيل
 ما فعلت بأمانتي التي سلمها اليك اللوح فيقول سلمتها الى جبريل فيقول لجبريل ما فعلت بأمانتي فيقول سلمتها الى
 انبيائك فيسأل الانبياء فيقولون سلمناها الى خلقك فذلك قوله ليسأل الصادقين عن صدقهم (قال القرطبي)
 اذا كان الانبياء يسألون فكيف من سواهم * دران روز كز فعل برسند و قول * اولوا العزم را تن بلرز دز هول *
 بجایي كه دهشت خور دانياء * تو عذر كنه راجه دادى بيا * وفي مسألة الرسل والله يعلم انهم صادقون التبكيت
 للذين كفروا بهم واثبات الحجة عليهم ويجوز ان يكون المعنى ليسأل المصدقين للانبياء عن تصديقهم لان مصدق
 الصادق صادق وفي الاسئلة المفحمة مامعنى السؤال عن الصدق فان حكم الصدق ان يثاب عليه لان يسأل
 عنه والجواب ان الصدق ههنا هو كلمة الشهادتين وكل من تلفظ بهما وارتمى شعائرها يسأل عن تحقيق
 احكامهما والاخلاص في العمل والاعتقاد بهما كما قال الراغب ليسأل من صدق بلسانه عن صدق فعله فقيه
 تنبيه على انه لا يكفي الاعتراف بالحق دون تحمزه بالفعل * از عشق دم مزن چون كشى شهيد عشق * دعوى
 اين مقام درست از شهادتست (وفي المنوى) وقت ذكر غزو شمشيرش دراز * وقت كرو فر تبغش چون بياز *
 قال الجنيد قدس سره في الآية ليسأل الصادقين عن صدقهم اي عنده لا عندهم انتهى وهذا الذي فسر
 معنى لطيف فان الصدق والاسلام عند الخلق سهل واكسر عند الحق صلب فسأل الله ان يجعل صدقنا واسلامنا
 حقيقيا (وأعدت) واماده كرد و ساخت (للكافرين) المكذبين للرسل (عذابا ألما) عذابى دردناك
 و درد نماى وهو عطف على ما ذكر من المضمهر وعلى ما دل عليه ليسأل الخ كانه قال فأتاب المؤمنين وأعد
 للكافرين عذابا ألما وفي التأويلات النجمية واخذنا من النبيين ميثاقهم في الازل وهم في كتم العدم محتفون
 ومنك يا محمد أولا بالحبيبية ومن نوح بالدعوة ومن ابراهيم بالخلة ومن موسى بالمكالمة ومن عيسى بن مريم
 بالعبدية واخذنا منهم ميثاقا غليظا بالوفاء وبغلظة الميثاق يشير الى انا غلظنا ميثاقهم بالتأييد والتوفيق للوفاء به
 ليسأل الصادقين في العهد والوفاء به عن صدقهم لما صدقوا اظهارة اصدقهم كما اثبت عليهم قوله من المؤمنين
 رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فكان سؤال تشریف لاسؤال تعنيف وسؤال ايجاب لاسؤال عتاب والصدق
 ان لا يكون في احوال الشوب ولا في اعمالك عيب ولا في اعتقادك ريب ومن أمارات الصدق في المعاملة وجود
 الاخلاص من غير ملاحظة مخلوق وفي الاحوال تصفيتها من غير مداخله اعجاب وفي القول السلامة من
 المعارض وفيما بينك وبين الناس التباعد من التدليس والتدليس وفيما بينك وبين الله ادامة التبرى من الحول
 والقوة بل الخروج عن الوجود المجازى شوقا الى الوجود الحقيقي واعتدلا لكافرين المنكرين على هذه المقامات
 المعرضين عن هذه الكرامات عذابا ألما من الحسرات والغرامات انتهى قال البقلى ان الله تعالى اراد بذلك
 السؤال ان يعرف الخلق شرف منازل الصادقين قرب قلب يذوب من الحسرة حيث ما عرفهم وما عرف قدرهم
 قال تعالى ذلك يوم التغابن وصدقهم استقامة اسرارهم مع الحق في مقام المحبة والاخلاص قال سهل يقول
 الله لهم لمن علمتم وماذا أردتم فيقولون لك عملنا وابالك أردنا فيقول صدقتم فوعزته لقوله لهم في المشاهدة
 صدقتم ألد عندهم من نعم الجنة * لذت شيرينى كفتار جانان لذت نیست * كز دماغ جان كى بیرون شود بر حالت نیست
 (قال في كشف الاسرار) مصطفى راعليه السلام برسيدند كه كمال در چیست جواب داد كه كفتار
 بحق و كردار بصدق و گفته اند صدق را دو درجه است يكى ظاهر ويكى باطن اما ظاهر سه چیز است در دین

صلايت ودر خدمت سنت ودر معاملات خشيت وآنچه باطنست سه چيز است آنچه كوي كني وآنچه نمائي داري وآنچه كه داري دهی وپاشی * قال حضرت الشیخ الاكبر قدس سره الاطهر اسوداد الوجوه من الحق المكروه كالغيبه والنميمة وافشاء السر فهو مذموم وان كان صدقا فلذلك قال تعالى لیسأل الصادقین عن صدقهم ای هل اذن لهم فی افشائه اولا فما كل صدق حق انتهى (یا ایها الذین آمنوا) روى ان النبی علیه السلام لما قدم المدينة صالح بنی قریظة وبنی النضیر علی ان لا يكونوا علیه بل معه فقص بنوا النضیر وهم حتی من یهود خیبر عهدهم وذلك انهم كانوا یسكنون قریة یقال لها زهرة فذهب رسول الله صلى الله علیه وسلم لحاجة ومعه الخلفاء فجلس الى جانب جدار من بیوتهم فطمعوا فیه حتی صعد بعضهم علی البیت لیلقي علیه صخرة فیقته فأتاه الخبر من السماء بما اراد القوم فقام مسرعا الى المدينة ولما تقضوا العهد ارسل اليهم رسول الله محمد بن مسلمة رضی الله عنه ان اخرجوا من بلدی یعنی المدينة لان قریتهم كانت من اعمالها فامتنعوا من الخروج بسبب عناد سیدهم حی بن اخطب وكان حی فی اليهودیة شبه بأبی جهل فی قریش فخرج علیه السلام مع اصحابه لمحاربة قریظهم فحاصرهم ست لیل وقذف الله فی قلوبهم الرعب فسالوا رسول الله ان یجلیهم ویكف عن دمائهم ففهم من سار الى خیبر ومنهم من سار الى اذرعات من بلاد الشام ولما وقع اجلؤهم من اما كنهم سار سیدهم حی وجمع من كبارهم الى قریش فی مكة یحرضونهم علی حرب رسول الله ویقولون اناسنكون معكم جله واحدة ونستأصله فوافقهم قریش لشدة عداوتهم لرسول الله ثم جاءوا الى غطفان وهو محتركة حتی من قیس وحرضوهم ایضا علی الحرب وأعلموهم ان قریظا قد تابعوهم فی ذلك فجهزت قریش ومن اتبعهم من قبائل شتی وعقد اللوائ فی دار الندوة وكان مجموع الاحزاب من قریش وغطفان وبنی مرة وبنی اشجع وبنی سالم وبنی أسد ویهود قریظة والنضیر قدر اثني عشر ألفا وقائد السكك ابوسفیان ولما تهيأت قریش للخروج اتى ركب من خزاعة فی اربع لیل حتى اخبروا رسول الله فجمع علیه السلام الناس وشاورهم فی امر العدو هل یبرزون من المدينة او یقیمون فیها فقال سلمان الفارسی رضی الله عنه یا رسول الله انا کذا اذا تخوفنا الخیل بارض فارس خندقنا علمنا وکان الخندق من مکاید الفرس واول من فعله من ملوك الفرس ملك كان فی زمن موسی علیه السلام فاستحسن علیه السلام رأى سلمان فركب فرسا ومعه المهاجرون والانصار وهم ثلاثة آلاف وامر بالذرازی والنساء فرفعوا فی الاطام وسبكوا المدينة بالبنیان من كل ناحية فصارت كالحصن وطلب موضعاً ينزله فجعل سلعا وهو جبل فوق المدينة خلف ظهره یعنی ضرب معسكره بالفارسیة لشكره فی اسفل ذلك الجبل علی ان يكون الجبل خلف ظهره والخندق بینة و بین العدو وامرهم بالجدی فی عمل الخندق علی ان يكون عرضه اربعین ذراعا وعمقه عشرة اوعدهم النصر ان صبروا فعمل فیہ بنفسه مع المسلمین وحمل التراب علی ظهره الشریف وكان فی زمن عسرة وعام مجاعة فی شوال من السنة الخامسة من الهجرة ولما رأى رسول الله ما بأصحابه من التعب قال اللهم لا عیش الا عیش الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة * انس رضی الله عنه كفت مهاجرة وانصار بدست خویش تیر میزدند وكار میگردند كه مزدوران وچاكران نداشتند و سرمه سخت بود و بخوش دلی آن ریج دشواری میكشیدند رسول خدا كه ایشانرا چنان دید و كفت

لاهم ان البعش عیش الآخرة * فأكرم الانصار والمهاجرة

ایشان جواب دادند كه نحن الذین بايعوا محمدا * علی الجهاد ما بقینا ابدا

واذا اشتد علی الصحابة فی حفر الخندق كدیه ای محل صعب شكوا ذلك الى رسول الله فأخذ المعول وضرب فصار كشیباً مهیلاً قال سلمان وضربت فی ناحية من الخندق فغلظت علی وكان رجلاً قویاً یعمل عمل عشرة رجال حتی تنافس فیہ المهاجرون والانصار فقال المهاجرون سلمان منا وقال الانصار سلمان مناقال علیه السلام سلمان منا أهل البیت ولذلك یبشیر بعضهم بقوله

لقد رقی سلمان بعد رقه * منزلة شاححة البنیان

وكیف لا والمصطفى قد عده * من اهل بیته العظیم الشان

قال سلمان فأخذ علیه السلام المعول من یدیه وقال بسم الله وضرب ضربة فكسرت اث الجبارة وبرق منها بركة

فخرج نور من قبل اليمن كالصباح في جوف الليل المظلم فكبر رسول الله وقال اعطيت مفاتيح اليمن والله افي لا بصر
 ابواب صنعاء من مكاني الساعة كأنها أنياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقطع ثلثا آخر و برق من هارقة فخرج نور
 من قبل الروم فكبر رسول الله وقال اعطيت مفاتيح الشام والله افي لا بصر قصورها ثم ضرب الثالثة فقطع
 بقية الحجر و برق من هارقة فخرج نور من قبل فارس فكبر رسول الله وقال اعطيت مفاتيح فارس والله افي لا بصر
 قصورها الحيرة ومدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب وجعل يصف أسلمان أما كن فارس ويقول سلمان صدقت
 يا رسول الله هذه صفتها ثم قال رسول الله هذه قروح يفتحها الله بعدي أسلمان وعند ذلك قال جمع من المنافقين
 منهم معتب بن قيس أن تعجبون من محمد عنيكم وبعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يرب قصور الحيرة ومدائن
 كسرى وانها تفتح لكم وانتم تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون ان تبرزوا اي تجاوزوا الرجل وتخرجوا الى
 الصحراء وتذهبوا الى البراري ما هذا الا وعد غرور ولما فرغ رسول الله من حفر الخندق على المدينة
 (قال الكاشاني) بعد از شش روز كه مهم خندق سمع تمام یافت * اقبلت قريش ومن معهم خندق را دیدند كه
 كفتند اين عرب را نبودست فتزلوا بجمع الاسيال ونقض بنو اقریطة العهد بينه عليه السلام وبينهم باغوا وحي
 وارادوا الاغارة على المدينة بمعاونة طائفة من قريش ولما جاء خبر النقض عظم البلاء وصار الخوف على الذراري
 اشتد الخوف على اهل الخندق فبعث عليه السلام ثلاثمائة رجل يحرسون المدينة ويظهرون التكبر تحقوا
 على الذراري من العدو اي بني قريظة وكانوا من يهود المدينة ومكث عليه السلام في الخندق قريبا من شهر
 وهو أثبت الاقاويل وكان اكثر الحال بينهم وبين العدو الرمي بالنبال والحصى واقبل نوفل بن عبد الله ف ضرب
 فرسه ليدخل الخندق فوقع فيه مع فرسه فتزل اليه على رضى الله عنه ف ضربه بالسيف فقطعه نصفين وكذا اقبل
 طائفة من مشاهير الشجعان واكرهوا خيولهم على اقتحام الخندق من مضيق به وفيهم عمرو بن ود وكان عمره
 اذئذ التسعين سنة فقال من يبارز قدام اليه على رضى الله عنه بعد الاستئذان من رسول الله فقال يا ابن اخي
 لا احب ان اقتلك فقال على رضى الله عنه احب ان اقتل فخمى عمرو عند ذلك اي اخذته الحمية وكان غيورا
 مشهورا بالشجاعة ونزل عن فرسه وسل سيفه كأنه شعله تار واقبل على رضى الله عنه فاستقبله على
 بدرقته ف ضربه عمرو فيها فقتلها وفتد منها السيف واصاب رأسه فشججه ف ضربه على ضربة على موضع الرءاء من
 العنق فسقط فكبر المسلمون فلما سمع رسول الله التكبير عرف ان عليا قتل عمرا لعنه الله وقال حينئذ لافى الاعلى
 لاسيف الاذو الفقار فلما قتل انهم زعم معه (قال في كشف الاسرار) سه تن از كافران كشته شدند و از صحابه
 رسول هیچ كس كشته نشد عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله عنه هنوز در اسلام نيامده بود بيرون
 آمد و مبارزت خواست ابو بكر فرآيدش آمد عبد الرحمن چون روى پدید بر كشت پس بابو بكر گفتند
 اگر پستت حرب كردى با توجه خواستى كردن باوى ابو بكر گفت بان خدايى كه يكانه ويكاست كه باز نكشتمى
 تا وير ابكشتمى يا او مر ابكشتمى وفات منه عليه السلام ومن اصحابه في بعض ايام الخندق صلاة العصر ولذلك
 قال عليه السلام شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة قبورهم ويوتهم نار او هذا دعاء عليهم
 بعذاب الدارين من خراب بيوتهم في الدنيا فتكون النار استعارة للفننة ومن اشتعال النار في قبورهم وقام
 عليه السلام في الناس فقال ايها الناس لا تقنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فان اقيم العدو قاصبروا
 واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف اي السبب الموصل الى الجنة عند الضرب بالسيف في سبيل الله ثم دعا
 عليه السلام على الاحزاب فقال اللهم منزل الكتاب مريع الحساب اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم
 وانصرنا عليهم وزلزلهم ودعائهم بقوله اللهم يا صريح المكرويين يا مجيب المضطرين اكشف همى وغنى وكرى
 فانك ترى منازلى وبأصحابى وقال له المسلمون هل من شئ نتوله فقد بلغت القلوب الحناجر قال نعم قولوا اللهم
 استر عورتنا وآمن روعاتنا فاستجاب الله دعاءه يوم الاربعاء بين الظهر والعصر فاتاه جبريل فبشره ان الله
 يرسل عليهم ريحا وجنودا وأعلم عليه السلام اصحابه بذلك وصار يرفع يديه قائلا شكرا شكرا وذلك
 قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا (اذكروا نعمة الله عليكم) ذكر النعمة شكرها اي اشكروا انعام الله
 عليكم بالنصرة (اذ) ظرف للنعمة والمعنى بالفارسية آنكاه كه (جاء تكلم) امد بشما (جنود) لشكرها
 والمراد الاحزاب المذكورة من قريش وغطفان ونحوهما يقال للعسكر الجند اعتبارا بالغاظ من الجند وهى

الارض الغليظة التي فيها حجارة ثم يقال لكل مجتمع جند نحو الارواح جنود مجندة (فأرسلنا عليهم) من جانب
 الاسم القهار لئلا عطف على جاء تكلم (ريحا) اي ريح الصبا وهي تهب من جانب المشرق والذبور من قبل
 المغرب قال ابن عباس رضي الله عنهما قالت الصبا للذبور اي ريح الغربية اذهبي بنا تنصر رسول الله فقالت
 ان الحرا تزل تهب بالليل فغضب الله عليها فجعلها عقيما وفي الحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالذبور
 (وجنودا لم تزوها) وهم الملائكة وكانوا ألفا روى ان الله تعالى بعث على المشركين ريحا صبا باردة في ليلة ذات
 شتاء ولم تجاوز عسكرهم فأحصرتهم وسفت التراب في وجوههم وامرت الملائكة فقلعت الاوتاد وقطعت
 الاطياب واطفأت النيران واكفأت القدور ونثت في روعهم رم الرب وكبرت في جوانب معسكرهم حتى سمعوا
 التكبير وقصعة السلاح واضطربت الخيول ونفرت فصار سيد كل حي يقول لقومه يا بني فلان هلموا الي فاذا
 اجتمعوا قال النجاء النجاء اي الاسراع الاسراع وحلوا ما وقع على السحر فانهز موان غير قتال وارتحلوا للدلا وتركوا
 ما استنقلوه من متاعهم (وكان الله بما تعملون) من حفر الخندق وترتيب الاسباب (بصيرا) رأيا ولذلك
 فعل ما فعل من نصركم عليهم وعصمتكم من شرهم فلا بد لكم من الشكر على هذه النعمة الجليلة باللسان والحنان
 والاركان شكر زبان آنت كيه يوسته خدا برايد ميكند وزبان خود بدكر ترميدارد وچون نعمتي تازه
 شود الحمد لله ميكيو بد شكر دل آنت كه همه خلق را خير خواهد ودر نعمت هيچ كس حسد نبرد وشكر تن
 آنت كه اعضا خود در ما خلق له استعمل كند وهمه اعضا را حق تعالى براى آخرت آفريد * عطايست
 هر موى از و بر تنم * چكونه به رموى شكرى كنم * وفي التأويلات النجمية بشير الى نعمه الظاهرة والباطنة
 اولها نعمة الالهياد من كتم العدم وثانيها اذا اخرجكم من العدم جعلكم ارواحا مطهرة انسانية في احسن تقويم
 لاجيوانا اوبنا اوجادا وثالثها يوم الميثاق شرفكم بخطاب آلت بر بكم ثم وقفكم لاستماع خطابه
 ثم دلکم على اصابه جوابه ورابعها انم عليكم بالنجفة الخاصة عند بعثكم الى القلب الانساني لثلاث تنزلات بمنزل
 من المنازل السماوية والكوكبية والجنية والشیطانية والنارية والهوائية والمائية والارضية
 والنباتية والحيوانية وغيرها الى ان اترككم في مقام الانسانية وخامسها عن طينة قلبكم بيده اربعين صباحا
 ثم صوركم في الارحام وسواكم ثم نفخ فيكم من روحه وسادسها شرف روحكم بتشريف اضافته الى نفسه
 بقوله من روى وما اعطى هذا التشريف لروح من ارواح الملائكة المقربين وسابعها اخرجكم من بطون
 امهاتكم لانهملون شيئا فبالالهامات الربانية علمكم ما تحتاجون اليه من اسباب المعاش وثامنها ألهمكم
 خجورك وتقواكم لتهتدوا الى سبيل الرشاد للرجوع الى الميعاد وتاسعها ارسل اليكم الانبياء والارسل ليخرجوكم
 من الظلمات الخلقية الى نور الخلقية وعاشرها انم عليكم بالايمان ثم بالايقان ثم بالاحسان ثم بالعرفان
 ثم بالعيان ثم بالعين ثم آناكم من كل مأسأ لقوه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وذكر نعمته استعمالها في عبوديته
 اداء شكر نعمته وشكر النعمة رؤية النعمة ورؤية النعمة ان تكون ترى نعم توفيقه لاداء شكره الى ان تنجز
 عن اداء شكره فان نعمته غير متناهية وشكرك متناه ف رؤية العجز عن اداء الشكر حقيقة الشكر ومن الشكر
 ان تذكر ما سلف من الذي دفع عنك وانت بصدده من انواع البلا والمحن والمصائب والمكاييد فن جملة
 ذلك قوله اذ جاء تكلم الخ يشير الى جنود الشياطين وجنود صفات النفس وجنود الدنيا وزينتها فأرسلنا عليهم
 ريحمان نكاهة قهرنا وجنودا لم تزوها من حفظنا وعصمتنا وكان الله بما تعملون من الميل الى الدنيا وشهواتها بصيرا
 بدفعها وعلاجها كم من بلا صرفه عن العبد ولم يشعر كم شغل كان بصدده فصده عنه ولم يعلم كم امر عوقه
 والعبد يضح وهو يعلم ان في تيسيره هلاكه فيمنعه منه رحمة عليه والعبد يهتم ويضيق به صدره * هر چه آمد
 ز آسمان قضا * بقضاي نكر بعين رضا * خوش دل شوز ما جراي قلم * زانكه حق از تو بجاالت اعلم *
 (اذ جاءوكم) بدل من اذ جاء تكلم (من فوقكم) من أعلى الوادى من جهة المشرق وهم بنو اغطفان ومن تابعهم من
 اهل نجد وقائدهم عيينة بن حصين الفزارى وعامر بن الطفيل ومعهم اليهود (ومن أسفل منكم) اي من اسفل
 الوادى من قبل المغرب وهم قريش ومن تابعهم من الجماعات المتفرقة وقائدهم ابوسفيان والفوق اشارة الى
 الآفات السماوية والاسفل الى المتولدات البشرية والكل بلا وقضاء (واذ زاغت الابصار) عطف على ما قبله
 داخل في حكم التذكير والزيغ الميل عن الاستقامة * قال الراغب يصح ان يكون اشارة الى ما بداخلهم

من الخوف حتى اظلمت ابصارهم وبصر ان يكون اشارة الى ما قال يرونهم مثليهم رأى العين انتهى والبصر
 الجارحة الناطرة والمعنى وحين مالت عن مستوى نظرها حيرة وشخصا لكثرة ما رأت من العدد والعدد فانه
 كان مع قرين ثلاثمائة فرس والفرس وخمسمائة بعير وبالفارسية وانكده بكشت چشمهادر چشم خانها
 ازبیم اوخیره شد وقال بعضهم المراد ابصار المناققين لانهم اشتد خوفا ولا حاجة اليه لان من شأن ضعف
 الانسانية التغير عند تراكم البلاء وتراصف النكبات وهو لا ينافي قوة اليقين وكمال الاعتماد على الرب المعين
 كإدلال عليه ما بعد الآية ألا ترى الى قوله تعالى حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله كما سبق
 في سورة البقرة (وبلغت القلوب الخناجر) جمع خنجر وهي منتهى الحلقوم مدخل الطعام والشراب اى
 بلغت رأس الغلصمة من خارج رعبا ونملا ان الرئة بالفارسية شش تنتفخ من شدة الفزع والغم فيرفع القلب
 بارتفاعها الى رأس الخنجر وهو مشاهد في مرض الخفقان من غلبة السوداء قال قتادة شخصت عن اماكنها
 فلولا انه ضاق الحلقوم بها عن أن تخرج لخرجت وقال بعضهم كادت تبلغ فان القلب اذا بلغ الخنجر
 مات الانسان فعلى هذا يكون الكلام تمثيلا لاضطراب القلوب من شدة الخوف وان لم تبلغ الخناجر
 حقيقة واعلم انهم وقعوا في الخوف من وجهين الأول خافوا على انفسهم من الاحزاب لان الاحزاب كانوا اضعافهم
 والثاني خافوا على ذرايعهم في المدينة بسبب ان نقض بنو اقرينة العهد كما سبق وقد قاسوا شدة البرد والجوع
 كما قال بعض الصحابة لبنا ثلاثة ايام لا ندوق زاد او ربط عليه السلام الحجر على بطنه من الجوع وهو لا ينافي
 قوله اني استمناكم اني ابيت عند ربي يطعمني ربي ويسقيني فانه قد يحصل الابتلاء في بعض الاحيان
 تعظيما للشواب واقل بعض العارفين حديث ربط الحجر بأن لم يكن من الجوع في الحقيقة بل من كمال لطافته
 ثلاثيه الى الملكوت ويستقر في عالم الارشاد فمن كانت الدنيا رثعة من فيض ديمه وقطرة من زواجر
 بحار نعمه لا يحتاج اليها ولكن الصبر عند الحاجة مع الوجدان من خواص من عصم بعصمة الرحمن
 در بزم احتشام توسياريه هفت جام * بر مطبخ نوال نوافلا لانه طبق (وتظنون بالله) يامن يظهر الايمان
 على الاطلاق (الظنون) انواع الظنون المختلفة حيث ظن المخلصون المثبتوا القلوب والاندام ان الله تعالى
 ينجز وعده في اعلا دينه ويمتعهم بخافوا الزلزل وضعف الاحتمال كما في وقعة احد وظن الضعاف القلوب
 الذين هم على حرف والمناقون ما حكى عنهم مما لا خيري فيه والجملة معطوفة على زانت وصيغة المضارع
 لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار واثبت حفص في الظنون والسبيل والرسول هذه الالفات اتباعا
 لمصحف عثمان رضي الله عنه فانها وجدت فيه كذلك فبقيت على حكمها اليوم فهي بغير الالف
 في الوصل وبالف في الوقف وقري الظنون بحذف الالف على ترك الاشباع في الوصل والوقف وهو الاصل
 والقياس وجه الاول ان الالف مزيدة في امثالها مراعاة القواصل تشبيها لها بالقوافي فان البلغاء من الشعراء
 يزيدون في القوافي اشباعا للفتحة (هنالك) هو في الاصل له كان البعيد لكن العرب تكفي بالمكان عن الزمان
 وبالزمان عن المكان فهو اما ظرف زمان او ظرف مكان لما بعده اى في ذلك الزمان الهائل او في ذلك المكان
 الدحض الذي تدحض فيه اقدام (ابن المؤمنون) بالحصر والرب اى عوملوا معاملة من يختبر قطهر
 الخملص من المناق والرايح من المتزلزل (وزلزلوا زلا شديدا) الزلة في الاصل استرسال الرجل من غير قصد
 يقال زلت رجله تزل والمزلة المكان الزلق وقبل للذنوب من غير قصد زلة تشبيها بزلته الرجل والتزلزل الاضطراب
 وكذا الزلة شدة الحركة وتكرر برحروف لفظه تنبيه على تكرار معنى الزل والمعنى حركوا وتحركوا شديدا وازعجوا
 ازعاجا قويا وذلك ان الخائف يكون قلقا مضطربا لا يستقر على مكان (قال في كشف الاسرار) اين جايست كه
 عجم كويند فلان كس را ازجاي بيردند ازخشم يا ازبیم يا ازبجل (قال الكاشاني) يعنى ازجاي برقتند بمشابهة كه
 بدلان عزم سفر أين المفتر فمردند وناشكيبان اوراق الفراق عما لا يطاق من سنن المرسين تكرر ارمي فرمودند * ارام
 زدل بشددل ازجاي * هوش از سر رفت وقوت ازجاي * وقد صرح ان من في قلبه مرض قتل الى المدينة وبقي مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل اليقين من المؤمنين وهذا وان كان بيانا للاضطراب في ابتداء لكن
 الله تعالى هو ن عليهم الشدا في الاتهام حتى تفرقت عن قلوبهم الغموم وتبعرت يسابيع السكينة وهذا إعادة
 الله مع المخلصين مصطفى عليه السلام كفت در فراديس اعلى بسى درجات ومناسرت كه بنده هرگز بجهت

خودبدان نتواند رسیده و ابان بلاها که در دنیا بر سر وی کار بدیدان رساند و گفته اند که حق تعالی ذریت آدم را هزار قسم کردانید و ایشان بر بساط محبت اشرف داد همه را از روی محبت خاست آنکه دنیا را بیاراست و بر ایشان عرضه کرد ایشان چون زخارف و زهرات دیدند مست و شیفته دنیا گشتند و بادیه را بجانند مگر یک طائفه که همچنان بر بساط محبت ایستاده و سر بگریان دعوی فرو برده پس این طائفه را هزار قسم کردانید و عقی بر ایشان عرض کرد و چون ایشان آن ناز و نعیم ابدی دیدند ظل ممدود و ماء مسکوب و حور و قصور شیفته آن شدند و آن بماندند مگر یک طائفه که همچنان ایستاده بودند بر بساط محبت طالب کنوز معرفت خطاب آمد از جانب جبروت و درگاه عزت که شما چه میجوید و در چه مانده اید ایشان گفتند و انک تعلم ما نريد خداوند از زبان بی زبانان قوی عالم الاسرار و الخفیات قوی خود دانی که مقصود ما چیست * ما را از جهانیان شماری دگرست * در سر یحیی از ابداء شماری دگرست * رب العالمین ایشان را بر سر کوی بلا آورد و غماوز و مهالك بلا بر ایشان نمودان قسم هزار قسم گشتند همه روی آرزو بلا بگردانیدند این نه کار مست و مرام طافت این بار بلا کشیدن نیست مگر یک طائفه که روی نکر دانیدند گفتند ما را خودان دولت پس که محل اندوه تو کشیم و غم و بلای تو خوریم * من که باشم که به تن رخت وفای تو کشم * دیده حال کنم بار خنای تو کشم * کر تو بر من به تن و جان و دلی حکم کنی * هر سه رار قص کتان بیش هوای تو کشم * قال الله تعالی فی حقهم اولئک عبادی حقاً * قدر در دوا کسی دانند که اورا شناسد او که ویرانشناسد قدر در دوا چه داند * جامی بادل بغم و درد نه اندر ره عشق * کدند هر دره آنکس که نه این درد کشید (روی) انه ارسل ابوسهیبان بعد الفراق کبابا رسول الله فیه باحک اللهم فانی احلف باللات والعزی واساف و نائلة و هبل لقد سرت الیک فی جمع وانا ارید ان لا اعود ابد احتی استأصلمکم فرأیتک فذکرت لقاءنا واعتصمت بالخلق و فی لفظ قدا عصمت بمکیده ما کانت العرب تعرفها و انما تعرف ظل رماحها و سهیوفها و ما فعلت هذا الا فرار من سیوفنا و لقاءنا و لاک منی یوم کبیر * احذ فإرسل له علیه السلام جوابا فیه اما بعد ای بعد بسم الله الرحمن الرحیم من محمد رسول الله الی صحیر بن حرب فقد أتانی کأبک و قد عیما غرتک بالله الغرور اما ما ذکرک انک سرت الینا و انت لا ترید ان نعود حتی تستأصلمنا فذلک امر یحول الله بینک و بیننا و یجعل لنا العاقبة و لیأتین علیک یوم اکسرفیه اللات والعزی واساف و نائلة و هبل حتی اذکرک یا سقیه بنی غالب ان تهی فاجتهد و اوقاسوا الشدائد فی طریق الحق الی ان فتح الله مکة و اتسع الاسلام و بلادہ و اهالیہ (و اذ یقول المنافقون) و انکه دور و روان گفتند و هو عطف علی اذراغت و صیغته للدلالة علی استحضار القول و استحضر صورته (والذین فی قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد فان قلت ما الفرق بین المنافق و المریض قلت المنافق من کذب الشئی و کذبه لا یعتریه فیه شک و المریض من قال الله تعالی فی حقہ و من الناس من بعد الله علی حرف فان اصابه خیر اطمان به و ان اصابه فتنه انقلب علی وجهه * کذا فی الاسئلة المفصلة قال الراغب المرض الخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان و هو ضربان جسمی و نفسی کالجهل و الجبن و النفاق و نحوهما من الرذائل الخلقیه و شبه النفاق و الکفر و نحوهما من الرذائل بالمرض اما لکونها مانعة عن ادراک الفضائل کالمرض المانع عن التصرف الکامل و اما لکونها مانعة عن تحصیل الحیاة الاخریه المذکورة فی قوله و ان الدار الاخرة لیسى الحیوان و اما لیسى النفس بها الی الاعتقادات الرديئة میل بدن المریض الی الاشیاء المضرة (ما وعدنا الله ورسوله) من الظفر و اعلاء الدین و هم لم یقولوا رسول الله و انما قالوه باسمه و لکن الله ذکره بهذا اللفظ (الاغور) ای وعد غرور و هو بالضم فریفتن و القائل لذلك معتب بن قشیر و من تبعه و قد سبق (و اذ قالت طائفة منهم) هم اوس بن قیطی و من تبعه فی رایه و بالفارسیة و انرا نزیاد کنید که گفتند کروهی از منافقان (یا اهل یثرب) ای مردان مدینه هواسم للمدينة المنورة لا ینصرف للتعریف و زنة الفعل و فیه التأنیث و قد نسی النبی علیه السلام ان تسمى المدينة یثرب و قال هی طيبة او طابه و المدينة کانه کره هذا اللفظ لان یثرب یفعل من التثريب و هو اللوم الذی لا یستعمل الا فیما ینکره غالباً و لذلك نفاه یوسف الصديق علیه السلام حیث قال لاخوته لا تثریب علیکم الیوم و کان المنافقین ذکر و هابهم هذا الاسم مخالفة له علیه السلام فحکی الله عنهم کما قالوا و قال الامام السهلی سمیت یثرب لان الذی نزلها من العمالیق اسمہ یثرب بن عبیل بن سهیل بن عوص بن علاق

ابن لاود بن ارم وعييل هم الذين سكنوا الخففة وهي ميقات الشاميين فاجتفت بهم السبول فيها اى ذهبت بهم
فسميت الخففة وقال بعضهم هي من التراب بالتحريك وهو الفساد وكان في المدينة الفساد والوثوم بسبب عفونة
الهواء وكثرة الخبيث فلما هاجر رسول الله كره ذلك فسمها طيبة على وزن بصرة من الطيب وقد افق الامام مالك
رحمه الله فبنى قال تربة المدينة رديئة بضربه ثلاثين درة وبجسده وقال ما احوجها الى ضرب عنقه تربة دفن فيها
رسول الله يزعم انها غير طيبة وفي الحديث من سعى المدينة يثرب فليس تعفر الله فليس تغفر الله هي طيبة هي طيبة
وقوله عليه السلام حين اشار الى دار الهجرة لا اراها الا يثرب ونحو ذلك من كل ما وقع في كلامه عليه السلام
من تسميتها بذلك كان قبل النبي عن ذلك وانما سميت طيبة لطيب رائحة من مكث بها وتزايد روائح الطيب بها
ولا يدخلها طاعون ولا دجال ولا يـكـون بها مجذوم لان ترابها يشفي الجذام وهو كغراب علة تحدث
من انتشار السوداء في البدن كله فيفسد مزاج الاعضاء وهيئتها وربما انتهى الى تأكل الاعضاء وسقوطها
عن تقترح (الامقام لكم) لاموضع اقامة لكم ههنا لكثرة العدو وغلبة الاحزاب يريدون المعسكر
بالفارسية لشكره فهو مصد من اقام (فارجعوا) اى الى منازلكم بالمدينة ومراهم الامر بالفرار
لكم عبروا عنه بالرجوع وتروى بمقابلهم وايداناً بأنه ليس من قبيل الفرار المذموم وقد سبطوا الناس عن الجهاد
والرباط لنفاقهم ومريضهم ولم يوافقهم الا امثالهم فان المؤمن المخلص لا يختار الا الله ورسوله وفيه اشارة الى
حال اهل الفساد والفساد في هذه الامة الى يوم القيام نسأل الله تعالى ان يقيماً على نهج الصواب ويجعلنا
من اهل التواصي بالحق والصبر دون التزلزل والاضطراب (ويستأذن فريق منهم النبي) ودست وري رجوع
ميطلبند ازيغمبر كروهي آرمناقصان يعنى بنى حارثة وبنى سلة (يقولون) بدل من يستأذن (ان يوتنا)
في المدينة (عورة) يجزم الواو في الاصل اطلقت على المختل مبالغة يقال عور المكان عورا اذا بدا فيه خلل
يخاف منه العدو والشارق وفلان يحفظ عورته اى خلله والعورة ايضا سوء الانسان وذلك كناية واصلاها
من العار وذلك لما يلحق في ظهورها من العار اى المذمة ولذلك سعى النساء عورة ومن ذلك العورة للكلمة
القبيحة والمعنى انها غير حصينة متخترقة ممكنة لمن ارادها فانذرت لنا حتى نخصها ثم نرجع الى العسكر وكان
عليه السلام يأذن لهم (وما هي بعورة) اى والحال انها ليست كذلك بل هي حصينة محرزة
(ان يريدون) ما يريدون بالاستئذان (الافرار) من القتال (ولو دخلت عليهم) اسند الدخول الى بيوتهم
واقوع عليهم لما ان المراد فرض دخولها وهم فيها لا فرض دخولها مطلقا كما هو المفهوم ولم يذكر الجوار والمجرور
(من اقطارها) جمع قطر بالضم بمعنى الجانب اى من جميع جوانبها لامن بعضها دون بعض فالمعنى لو كانت
بيوتهم مختلة بالكلية ودخلها كل من اراد الخبث والفساد (ثم سئلوا) من جهة طائفة اخرى عند تلك المنازلة
(الفئة) اى الردة والرجعة الى الكفر مكان ما سئلوا من الايمان والطاعة (لا توهها) لاعطوها السائلين اى
اعطوهم مراهم غير ما لبسوا بجاهاهم من الداهية والغارة (وماتلبسوا بها) التلبس رنك كردن كالتمسك يعنى
درنك نكند باجابت قسنة (الاسيرا) قدر ما يسمع السؤال والجواب من الزمان فضلا عن التعلل باختلال
البيوت عند سلامتها كما فعلوا الآن وما ذلك الا لقتلهم الاسلام وشدة بغضهم لاهله وحبههم الكفر وكرههم
على حربه قال الامام الراغب البشير السهل ومنه قوله تعالى وكان ذلك على الله يسيرا ويقال في الشيء القليل
ومنه وماتلبسوا بها الاسير او في الالة اشارة الى مرض القلوب وصحة النفوس وخاصة ما اذا وكثرت حالتها
من فساد الاعتقاد وسوء الظن بالله ورسوله وتقض العهود والاغترار بتسويات الشياطين والقرار من معادن
الصدق والتمسك بالحيل والمكاييد والكذب والتعلل بالاغذار الواهية وغلبات خوف البشرية والجبانة وقلة
اليقين والصبر وكثرة الريب والجزع من احتمال خطر الاذية لو سئلوا الارتداد عن الاسلام والاشراك
بعد الاقرار بالتوحيد لا جاوبهم وجاوبها وماتلبسوا بها يعنى في الاحتراز عن الوقوع في الفئة الاسير بل اسرعوا
في اجابتهما لاستيلاء اوصاف النفوس وغلباتها وتصدت القلوب وهجوم غفلاتها ومن عرف طريقا الى الله
فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين واعلم ان الله تعالى ذم المناقضين في اقوالهم
وافعالهم فان للانسان اختيارا في كل طريق سلكه فمن وجد شرا فلا يذم لان نفسه ولم تحب الهداية على النبي
عليه السلام في حق الكفار والمناقضين فكيف على غيره من الورثة في حق العصاة كما قال عليه السلام

انما انارسل ولس الى من الهداية شئ ولو كانت الهداية الى لا آمن كل من في الارض وانما ابليس مزين ولس اليه من الضلالة شئ ولو كانت الضلالة اليه لا ضل كل من في الارض وإصن الله بضل من يشاء ويهدي من يشاء * مؤمن وكافر درين دير فنا * صورتی دارد ز نقش كبريا * نقش كچه آمد از دست قضا * ليك ميدان نقش را از مقتضا * فافهم جدا (ولقد كانوا) اى الفريق الذين استأذونك للرجوع الى منازلهم في المدينة وهم بنو احارثة وبنو اسلمة (عاهدوا الله) العهد حفظ الشئ ومراعاته حالا بعد حال وسمى الموثق الذى يلزم مراعاته عهدا والمعاهدة المعاودة كما فى تاج المصادر والمعنى بالفارسية عهد كردند با خداى تعالى (من قبل) اى من قبل واقعة الخندق يعنى يوم احد حين هموا بالانزمام ثم تابوا للمنازل فيهم منازل كما سبق فى آل عمران (لا يولون الادبار) جواب قسم لان عاهدوا بمعنى حلقوا كما فى الكواشى والتولية پشت بكر دانيدن ودر الشئ خلاف القبل وولاه دبره انزمام والمعنى لا يتركون العدو خلف ظهورهم ولا يفترون من اقتتال ولا ينهزمون ولا يعودون لمثل ما فى يوم احد ثم وقع منهم هذا الاستئذان نقضا للعهد وبالفارسية پشتها برنگردانند در كارزارها (وكان عهد الله مشولا) مطلوباً بمقتضى حتى يوفى يقال سألت فلانا حتى اى طالبته به وامشولا يوم القيامة يسأل عنه هل وفى العهد وده اونقضه فيجازى عليه وهذا وعيد (قال الحافظ) وفا وعهد نكوبا شداري آموزي * وكرنه هر كه توبينى ستم كرى داند * وقال فى حق وفاء العشاق * از دم صبح ازل تا آخر شام ابد * دوستى ومهر بر يك عهد ويك ميثاق بود (قل) يا محمد لهم (لن ينفعكم القرار) سود نميدارد شمارا كر يحن (ان فررت من الموت) از مرگ (او القتل) يا زكش فانه لا بد لكل شخص من الفناء والهلاك سواء كان بحتف أنف او بقتل سيف فى وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم ولا يتغير جدا والقتل فعل يحصل به زهوق الروح قال الراغب اصل القتل ازالة الروح عن الجسد كالموت لكن اذا اعتبر بفعل المتولى لذلك يقال قتل واذا اعتبر بفوت الحياة يقال موت انتهى والحلف الهلاك قال على كرم الله وجهه ما سمعت كلمة عربية من العرب الا وقد سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعتها يقول مات حتف أنفه وما سمعتها من عربى قبله وهو ان يموت الانسان على فراشه لانه سقط لانه غاب وكانوا يتخيلون ان روح المريض تخرج من انفه فان جرح خرجت من جراحته (واذا لا تموتون الا قليلا) التمتع برخوردارى دادن اى وان نفعكم القرار مثلاً فتمتع بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الاتميعا وزمانا قليلا وبالفارسية وانكاه كه كرى ز زنده نكذارند شمارا مكر زمانى اندك چه آخر شربت قتل نوشيدنيست وخرقه فوات پوشيدنى * كه مينهد قدم اندر سراى كون وفساد * كه باز روى براى عدم نمى آرد

الموت كاس وكل الناس شاربه * واقرباب وكل الناس داخله

وعمر الدنيا كاه قليل فكيف مدة آجال اهلها وقد قال من عرف الحال مقدار عمره فى جنب عيش الآخرة كنفس واحد وعن بعض الرواية انه مرتب حائط مائل فأسرع فتليت له هذه الآية فقال ذلك القليل اطلب (قل من ذا الذى يعصمكم) مذهب سيديوه على ان من الاستفهامية مبتدأ وذآ خبره والذى صفة اوبدل منه والمعنى بالفارسية ان كيست كه نكاه دارد شمارا وذهب بعض النحاة الى كون من خبرا مقدما فالمعنى كيست آنكه والعصمة الامسالك والحفظ (من الله) اى من قضائه (ان اراد بكم سوءا) بالفارسية بدى * وهو كل ما يسوء الانسان ويغمه والمراد هنا القتل والهزيمة ونحوهما (او اراد بكم رحمة) من عافية ونصرة وغيرهما مما هو من آثار الرحمة وانما جعلت الرحمة قرية السوء فى العصمة ولا عصمة الا من السوء لان معناه اوبصبيكم بسوء ان اراد بكم رحمة فاخصر الكلام كما فى قوله متقلدا سيفاورمحاى ومعتقلا رجحا والاعتقال اخذ المرحبين الركب والسرجه وفى التاج الاعتقال نیز بيمان ساق وركاب برداشتن (ولا يجدون لهم) اى لانفسهم (من دون الله) متجاوزين الله تعالى (وايا) دوستى كه نفع رساند (ولا نصيرا) بدفع الضرر عنهم وبالفارسية ونه يارى كه ضرر باز دارد واعلم ان الآية دلت على امور الاول ان الموت لا بد منه قال بعضهم عمرا كچه دراز بود چون مرگ روى نمود آزان درازى چه سود نوح عليه السلام هزار سال در جهان بسر برده است امر وزيج هزار سالست كه مرده است * دو بعا كه بگذشت عمر عزيز * بخواهد گذشت اين دى چند نيز * قال بعضهم اذا بلغ الرجل اربعين سنة ناداه مناد من السماء دنال رحيل فأعذارا قال الثورى ينبغي لمن كان له عقل اذا اتى عليه

عمر النبي عليه السلام ان يبي كفته قال حاتم الاصم ما من صباح الا ويقول الشيطان لي ماتا كل وما تلبس
 واين تسكن فأقول له آكل الموت وألبس الكفن وأسكن القبر والثاني ان الفرار لا يزيد في الآجال ومن أسوأ
 حالا من سعى لتبديل الآجال والارزاق ورجادفع ما قدر له انه لاق وأنه لا يقبض منه واق قال علي - كرم الله وجهه
 ان اكرم الموت القتل والذي نفس ابن ابي طالب بيده لا تفضر به بالسيف أهون من موت علي فراش فلولم يكن
 في القتل الذي يفترمه الانسان الا الراحة من ~~سكرات~~ الموت لكان في ذلك ما يوجب الثبات وان لم ينظر
 الى ما بعده وهو الفوز العظيم وذلك ان شهيد البحر لا اله الا صلا واما شهيد البر فلا يجد من ألم الموت الا كسر قرصة
 قال بعضهم الفار مسلم لنفسه والمقاتل مدافع عنها واذا انقضت مدة الاجل فالمنية لا بد منها * بروز اجل
 نيزه جوشن دردد * زيراهني بي اجل تكذرد * كرت زند كافي بنشست دير * نه مارت كرايدنه شمشير
 وتبر * اما تخشى ايها الفار * ان تدر كذا المنية فتكون من اصحاب النار * اما تخاف ان يأتبك سهم وانت مول
 فيسكنك دار البوار * اما تخشى ان تؤسرفتن عن دينك او ينزع عذابك ولا شئ عندك ذي لب أن اسـتـقبـال
 الموت اذا كان وقته خير من استدباره وقد اشتاق اهل الله الى لقاء الله (قال المولى العارف في المنشوى) بس
 رجال از نفل عالم شادمان * وزباهش شادمان ابن كودكان * چونكه آب خوش نديده آن مرغ كور *
 بيش او كور نمايد آب شور * والثالث ان من اتخذ الله وليا ونصيرا نال ما ينتاه قليلا وكثيرا ونصر اميرا وقصيرا
 وطاب له وقته مطلقا واسيرا فثبت ثبات الجبال وعامل معاملته الرجال قال بعض العارفين في الآية اشارة الى
 مدعي الطلب فانهم يعاهدون الله من قبل الشروع في الطلب انهم لا يولون ادباهم عند المحاربة مع الشيطان
 وعند الجهاد مع النفس فلما شرعوا في الحرب والجهاد مع احزاب النفس والشيطان وقد حل كل حرب منهم
 اسلحتهم واخذوا خدعات الحرب ومكايدها وهم الشجعان الاقوياء والابطال المجربون وعساكر الطلاب
 المرضى القلوب وهم بعد أن غمار غير مجرب في القتال والحروب وان كان لهم الاسلحة ولكنهم بمعزل عن استعمالها
 لضعفهم وعدم العلم بكيفية الاستعمال فاذا قام الحرب ودام الضرب غلب الاقوياء على الضعفاء وانهم مرضى
 على الاصحاء (ع) چالش است وخره خوردين نيست اين * فلم يساعدهم الصدق ولم يعاونهم العشق
 ولم يذكروا حقيقة قوله لو كان عهد الله مسئولا ولم يتفكروا في أن الفرار النافع انما هو الى الله لا من الله
 فمن فر من موت النفس وقتلها بالمجاهدة فلا يتمتع كالبهايم والانعام في رياض الدنيا الا قليلا ولا يجد بركة عمره
 بل يكون الفرار سبب قصر العمر نسأل الله سبحانه ان يعصمنا من الفرار من تجو باب والاقبال على الادبار
 عن جنابه انه المولى النصير ذو الفضل الكثير (قد يعلم الله المعوقين منكم) قد لتأ كيد العلم بالتعويق ومرجع العلم
 الى توكيد الوعيد والتعويق التثبيط بالفارسية بازداشتن يقال عاقه وعوقه اذا صرفه عن الوجه الذي يريد
 والعائق الصارف عمار ادمنه خير ومنه عواثق الدهر والخطاب ان اظهر الايمان مطلقا والمعنى قد علم الله
 المشبطين للناس عن نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم الصارفين عن طريق الخير وهم المناقون ايا من كان
 منهم (والقائلين لاخوانهم) من منافق المدينة فالمراد الاخوة في الكفر والنفاق (هلم الينا) هلم صوت سمي به
 فعل متعد نحو احضر واقرّب ويستوى فيه الواحد والجمع على لغة اهل الحجاز وامابنواقيم فيقولون هلم يارجل
 وهلموا يارجال وكلمة الى صلة التقريب الذي تضمنه هلم والمعنى قاربوا انفسكم الينا وهذا يدل على انهم عندهذا
 القول خارجون عن العسكر متوجهون نحو المدينة فرار من العدو (ولا يأتون البأس) اى الحرب والقتال
 وهو في الاصل الشدة (الا) اتيانا (قليلا) فانهم يعتذرون ويتأخرون ما يمكن لهم اويخرجون
 مع المؤمنين يوهبهم انهم معهم لاتراهم يبارزون ويقاثلون الاشياء قليلا اذا اضطروا اليه وهذا على تقدير عدم
 الفرار (اشحة عليكم) حال من فاعل يأتون جمع شحيح وهو البخل قال الراغب الشح بخل مع حرص وذلك
 فيما كان عادة يقال رجل شحيح وقوم اشحة اى حال كونهم بخلاء عليكم بالمعاونة او الاتفاق في سبيل الله على
 فقراء المسلمين ياتى خواهد كه ظفرو غنيمت شمارا باشد (فاذا جاء الخوف) خوف العدو (رايتهم ينظرون اليك)
 في تلك الحالة (تدورا عينهم) في احداقهم يميننا وشمالا (كالذى يغشى عليه من الموت) اى دورانا كائنا كدوران
 عين الغشى عليه من معالجة سكرات الموت حذرا وخوفا والتجاء بك يقال غشى على فلان اذا نابه ما غشى
 فهمه اى ستره (فاذا ذهب الخوف) وجعت الغنائم (سلوكم) يقال سلقه بالكلام آذاه كما في القاموس قال في تاج

المصادر السلق بزفان آزدن ومنه سلقوكم (بالسنة حداد) اى جهر وافيكهم بالسوء من القول واذكوم والحداد جمع حديد يقال لسان حديد نحو لسان صارم وماض وذلك اذا كان يؤثر تأثير الحديد يعنى برنجباند شمارا وختنهای سخت كويند برپناه تيزبانی كند وقالوا وفروا قسما فاناد ساعدناكم وقاتلنا معكم وبمكائنا غلبتم عدوكم وبنافصرت عليه (أشحة على الخير) نصب على الحال من فاعل سلقوكم يعنى درحالتى كه سخت حربى بند بر غنيمت مشاخنه ومجاده ميكند در وقت قسمت او بچيلند بر مال اين جهان نى خواهند كه رساند بشما كرم وفضل خدا فهم عند الغنيمه أشخ الناس وأجنبهم عند الباس (اولئك) الموصوفون بما ذكر من صفات السوء (لم يؤمنوا) بالاخلاص حيث أبطنوا خلاف ما أظهر واقتضوا اخبت الكفرة وأبغضهم الى الله (فاحبط الله أعمالهم) اى أظهر بطلانها اذ لم يثبت لهم اعمال قبطل لانهم منافقون وفي هذا دلالة على ان المعتبر عند الله هو العمل المبني على التصديق والافهوكبناء على غير أساس (وكان ذلك) الاحباط (على الله يسيرا) هينا بالفارسية آسان لتعلق الارادة به وعدمها يمنع عنه وفي التأويلات النجمية يشير الى مدعى الطلب اذا ارتدوا عن الطلب فانهم لم يؤمنوا ايمانا حقيقيا في صدق الطلب والا لم يرتدوا عن الطلب فان المشايخ قد قالوا ان مرتبة الطريقة شر من مرتبة الشريعة ولهذا قال تعالى فأحبط الله أعمالهم لانها لم تكن بايمان حقيقى بل كانت بالتقليد والرياء والسعفة وكان ذلك الرد والابطال على الله يسيرا وقد قال بعض السكارا في است بقطب الوجود ولكن مؤمن به فقيل له ونحن مؤمنون به ايضا فقال بين ايمان وايمان فرق فمن ايمان لا يزول كأصل الشجرة الراسخة ومن ايمان يزول كأصل النباتات الواهية وذلك لان المحسن الموقن مأمون من الارتداد والريب بخلاف اهل الغفلة والمتعبد على حرف * لا يزال الماء نقشا في الحجر * بل يزال النقش في وجه الورق *
باش بر عشق خدا ثابت قدم * روغنى كردان زوجه بالحق (بحسبون الاحزاب لم يذهبوا) اى هؤلاء المنافقون لجنبهم المفرط يظنون ان الاحزاب لم يهزموا ففروا الى المدينة والاحزاب هم الذين تحزبوا على النبي عليه السلام يوم الخندق وهم قريش وغطفان وبنوا قريظة والنضير من اليهود والتحزب كروه كروه شدن كما في التاج (وان بات الاحزاب) كزرة ثانية الى المدينة بالفارسية اكربايند ابن اشكر هانوبى ديكر (يودوا والوانهم بادون في الاعراب) تموا انهم خارجون من المدينة الى البدو وحاصلون بين الاعراب لثلايقا تلوا والودحجة الشيء وتعنى كونه وبدا يبدو وبداوة اذا خرج الى البادية وهى مكان يبدو مابعد فيه اى يعرض ويقال للمقيم بالبادية باد فالبادون خلاف الحاضرين والبدو خلاف الحضر (بسالون) كل قادم من جانب المدينة (عن أنباؤكم) عن اخباركم وعماجرى عليكم يعنى از انچه گذشته باشد ميان شما و دشمنان وهو داخل تحت الود اى يودون انهم غايبون عنكم يسمعون اخباركم بسؤالهم عنهم غير مشاهدة (ولو كانوا فيكم) في الخندق هذه الكزة الثانية ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال بالفارسية واكرباشند درميان يعنى درمدينه ومقاتله باعدادست دهد (ماقاتلوا الا قليلا) رياء وخوفان التعبير من غير حسبة (اقدكان لكم) ايها المؤمنون كما في تفسير الجلالين وهو الظاهر من قوله فيما بعد لمن كان يرجو الله الخ (في رسول الله اسوة حسنة) قال الراغب الاسوة والاسوة كالقدوة والقدوة الحالة التي يكون الانسان عليها في اتباع غيره ان حسنا وان قبيحا وان سارا وان ضارا ويقال تأسيت به اى اقتديت والمعنى اقدكان لكم في محمد صلى الله عليه وسلم خصلة حسنة وسنة سالحة حقها ان يؤتى بها اى يقتدى كالنبايات في الحرب ومقاساة الشدائد فانه قد شج فوق حاجبه وكسرت ربايعته وقتل عمه حزة يوم احد واودى بضروب الاذى فوق ولم يهزم وصبر فلم يجزع فاستسنوا بسنته وانصروه ولا تتخلفوا عنه وقال بعضهم كلمة في تجريد يجرذ من نفسه الزكية شئ وسعى قدوة وهى هو يعنى ان رسول الله في نفسه اسوة وقدوة يحسن التأمل والاقتداء به كقولك في البيضة عشرون مناخيدا اى هى نفسها هذا القدر من الحديد (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) اى يأمل ثواب الله ونعيم الآخرة او يخاف الله واليوم الآخر فالرجاء يحتل الامل والخوف ولمن كان صله الحسنة اوصفة لها لا يبدل من لكم فان الاكثرت على ان ضمير الخطاب لا يبدل منه (ودكر الله كثيرا) اى ذكرنا كثيرا في جميع اوقاته واحواله اى وقرن بالرجاء كثرة الذكر المؤدية الى ملازمة الطاعة وبها يتحقق الاتساع برسول الله قال الحكيم الترمذى الاسوة في الرسول الاقتداء به والاتباع لسنته وترك مخالفته في قول وفعل (قال الشيخ سعدى) درين بحر حزم رساى نرفت * كم ان شدك دبال راى نرفت *

كسافي كزبن راه بر كشته اند * بر قند بسيار و مر كشته اند * خلاف پيمبر كسي ره كزيد * كه هر كز بمنزل
نخواهد رسيد * محالست سعادتي كه راه صفا * توان رفت جز بزي مصطفي * فتتابة الرسول
تجب على كل مؤمن حتى يتحقق رجاءه ويبر عمله لكونه الواسطة والوسيلة وذكر الرجا لازم للايمان بالغيب
في مقام النفس وقرن به الذكر الكثير الذي هو عمل ذلك المقام ليعلم ان من كان في البداية يلزم متابعتها
في الاعمال والاخلاق والمجاهدات بالنفس والمال اذ لو لم يستحكم البداية لم يفلح بالنهاية ثم اذا تجرد وترك
عن صفات نفسه فليتابعه في موارد قلبه كالصدق والاخلاص والتسليم لاحتضن بركة المتابعة بالمواهب
والاحوال وتجليات الصفات في مقام القلب كما احتضن بالمكاسب والمقامات وتجليات الافعال في مقام النفس
وهكذا في مقام الروح حتى القضاء في التأويلات النجمية بشرى الى ما سبق به العناية لهذه الامة في متابعة
الرسول صلى الله عليه وسلم كما اخبر بلفظ كان اى كان لكم مقدرا في الازل ان يكون لكم عند الخروج من العدم
الى الوجود في رسول الله اسوة اى اقتداء حسن وذلك فان اول كل شئ تعلقت به القدرة لايجاد كان روح
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله اول ما خلق الله روى فالاسوة الحسنة عبارة عن تعلق القدرة بأرواح
هذه الامة لاخراجهم من العدم الى الوجود عقيب اخراج روح رسول الله صلى الله عليه وسلم من العدم
الى الوجود فمن اكرم بهذه الكرامة يكون له اثر في عالم الارواح قبل تعلقه بعالم الاشباح وبعد تعلقه بعالم
الاشخاص فاما أثره في عالم الارواح فيبتدئه على الارواح بالخروج الى عالم الارواح ومرتبه في الصف الاول
بقرب روح رسول الله صلى الله عليه وسلم اوفى الصف الذي يليه وبتقدمه في قبول الفيض الالهى وبتقدمه عند
استخراج ذرات الذرات من صلب آدم في استخراج ذراته وباحضارها في الحضرة وبتقدمه في استماع خطاب
الست بربكم وبتقدمه في اجابة الرب تعالى بقوله قالوا بلى وبتقدمه في المعاهدة مع الله وبتأخره في الرجوع الى
صلب آدم وبتأخره في الخروج عن أصلاب الآباء الى ارحام الائمةات وفي الخروج عن الرحم وبتأخر تعلق روحه
بجسمه فان الله الذي هو المقدم والمؤخر في هذه التقدمات والتأخرات حكمة بالغة ولها تأثيرات عجيبه بطول
شرحها واما أثره في عالم الاشباح فاعلم انه بحسب هذه المراتب في ظهور أثر الاسوة يظهر أثره في عالم الاشباح
عند تعلق نظر الروح بالنطفة في الرحم اولاً الى ان تترى النطفة بنظره في الاطوار المختلفة وبصير قلوبها مسوى
مستعداً لقبول تعلق الروح به فتل القالب المسوى مع الروح كمثل الشجرة مع نقش الخاتم اذ اوضع عليها يقبل
جميع نقوش الخاتم فالروح المكرم اذا تعلق بالقالب المسوى يودع فيه جميع خواصه التي استفادها من تلك
التقدمات والتأخرات الاسوية فكل ما يجري على الانسان من بداية ولادته الى نهاية عمره من الافعال
والاقوال والاخلاق والاحوال كلها من آثار خواص اودعها الله في الروح فبحسب قرب كل روح الى روح
الرسول صلى الله عليه وسلم وبعده عنه له اعمال ونيات تناسب حاله في الاسوة فاما حال اهل القرب منهم فبان
يكون عملهم على وفق السنة خالصا لوجه الله تعالى كما قال لمن كان يرجو الله واما من هودونهم في القرب
والاخلاص فبان يكون عملهم لليوم الآخر اى للفوز بنعيم الجنان كما قال تعالى واليوم الآخر اى لمن كان
يرجو الله واليوم الآخر ثم جعل نيل هذه المقامات مشروطا بقوله تعالى وذكر الله كثيرا لان في الذكر وهو كلمة لا اله
الا الله نفيا واثباتا وهما قد مان للسائر من الى الله تعالى وجناحنا للطائر من بالله بهما يخرجون من ظلمات الوجود
المجازى الى نور الوجود الحقيقى انتهى كلام التأويلات (ولما رأى المؤمنون الاحزاب) اى الجنود المجتمعة لمحاربة
النبي عليه السلام وأصحابه يوم الخندق والحزب جماعة فيها غلظ كما في المفردات (قالوا هذا) البلاء العظيم (ما وعدنا
الله ورسوله) بقوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة وما يأتىكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهمل البأساء
والضرراء الآية وقوله عليه السلام سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله
عليه السلام ان الاحزاب سائرون اليكم بعد تسع ليل او عشر (وصدق الله ورسوله) اى ظهر صدق خبر الله
ورسوله (وما زادهم) ماراوه وبالفارسية ويفزود ديدن احزاب مؤمنانرا (الايمان) بالله ومواعيده (وتسليما)
لاوامره ومقاديره (وقال الكاشفي) وكردن نهادن احكام امر حضرت رسالت پناهى را كه سعادت دوسراى
دران تسليم مندر جست * هر كه دارد چون قلم سر بر خط فرمان او * مى نويسد بخت طغراى شرف
برنام او (من المؤمنين) بالاخلاص (رجال صدقوا) اتوا الصدق فى (ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول

والمقاتلة لاعلاء الدين اى حققوا العهد بما أظهروه من افعالهم وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحمزة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضى الله عنهم نذروا انهم اذا لقوا حربا مع رسول الله ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا قال الحكيم الترمذى رحمه الله خص الله الانس من بين الحيوان ثم خص المؤمنين من بين الانس ثم خص الرجال من المؤمنين فقال رجال صدقوا لحقيقة الرجولية الصدق ومن لم يدخل فى مبادئ الصدق فقد خرج من حد الرجولية واعلم ان النذر قرينة مشروعة وقد أجمعوا على لزومه اذ لم يكن المذنب معصية واما قوله عليه السلام لا تنذروا فان النذر لا يفنى من القدر شيئا فانما يدل على ان النذر المنهى لاي قصد به تحصيل غرض او دفع مكروه على ظن ان النذر يرتد من القدر شيئا فليس مطلق النذر منها اذ لو كان كذلك لمازم الوفا به وآخر الحديث وانما يس - تخرج به من الجليل وهو اشارة الى لزومه لان غير الجليل يعطى باختياره بلا واسطة النذر والجيل انما يعطى بواسطة النذر الموجب عليه واما لو كان النذر وعدمه سواء عنده وانما نذر لتحقيق عزيمته وتوكيدها فلا كلام فى حسن مثل هذا النذر واكثر نذور الخواص ما خطر ببالهم وعقده جنانهم فان العقد السانى ليس الاتمى العقد الجنانى فكما يلزم الوفاء فى المعاهدة للسانية فكذا فى المعاهدة الجنانية فليحافظ فانه من باب التقوى المحافظ عليهما من أهل الله تعالى * طريق صدق بيا موزا زاب صافى دل * براسى طلب آزادى چوسرو چن * وفا كنيم وملامت كشم وخوش باشيم * ككه در طريقت ما كافر يست رنجيدن (فهم من قضى نجه) تفصيل لحال الصادقين وتقسيم لهم الى قسمين والحب النذر المحكوم بوجوبه وهوان يلزم الانسان شيئا من أعماله ويوجب على نفسه وقضاؤه الفراغ منه والوفاء به يقال قضى فلان نجه اى وفى بنذره ويعبر بذلك عن مات كقولهم قضى أجله واستوفى اكله وقضى من الدنيا حاجته وذلك لان الموت كذا لازم فى عنق كل حيوان ومحل الجار والجرور الرفع على الابتداء اى فبعضهم من خرج عن عهدة النذر بأن قاتل حتى استشهد كحمزة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر الخ زرجى الانصارى عم انس بن مالك رضى الله عنه (روى) ان أنس رضى الله عنه غاب عن بدر فشهد أحداهما نادى ابليس ألا ان محمدا قد قتل مرتين بعمر رضى الله عنه ومعه نفر فقال ما يبعدكم قالوا قتل رسول الله قال فما تصنعون بالحياة بعده قوموا نحووا على ما مات عليه ثم جال بسيفه فوجد قبيلاه بضع وثمانون جراحة * فى زخم تبغ عشق زعالم نعى روم * بيرون شدن زمر كه فى زخم عارماست (ومنهم) اى وبعضهم (من ينتظر) قضاء نذره لكونه موقتا كعثمان وطلحة وغيرهما فانهم مستمرون على نذورهم وقد قضوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله والقتال الى حين نزول الآية الكريمة ومنظرون قضاء بعضها الباقي وهو القتال الى الموت شهيدا وفى وصفهم بالانتظار اشارة الى كمال اشتياقهم الى الشهادة * غافلان از مرگ مهلت خواستند * عاشقان كفتندى فى زودباد (وفى المنوى) دانه مردن مراشيرين شدست * برهم احياءى من آمدست * صدق جان دادن بودين سابقوا * ازنى برخوان رجال صدقوا * اى بسانفس شهيد معتمد * مرده در دنيا وزنده مى رود (ومابدلوا) عطف على صدقوا وافعله فاعله اى ومابدلوا عهدهم وما غيره (تبدلوا) ما لا اصلا ولا وصفا بل ثبتوا عليه راغبين فيه مراعين لحقوقه على أحسن ما يمكن اما الذين قضوا فظاهر واما الباقيون فيشهد به انتظارهم أصدق الشهادة (روى) ان طلحة رضى الله عنه ثبت مع رسول الله يوم احد يحميه حتى اصيبت يده وجرح اربعة وعشرين جراحة فقال عليه السلام أوجب طلحة الجنة وسماه النبي عليه السلام يومئذ طلحة الخير ويوم حنين طلحة الجود ويوم غزوة ذات العشيرة طلحة القياض وقتل يوم الجبل وفى الآية تعرض بأرباب النفاق واحصاء مرض القلب فانهم يتقضون اليهود ويبدلون العقود * فداى دوست نكرديم عمرو مال در بىغ * كه كار عشق زماين قدر نعى آيد (يجزى الله الصادقين بصدقهم) اى وقع جميع ما وقع ليجزى الله الصادقين بمصدر عنهم من الصدق والوفاء قولاً وفعلاً (قال فى كشف الاسرار) فى الدنيا بالتمكين والنصرة على العدو واعلاء الراية وفى الآخرة بجميل الثواب وجزيل المآب والخلود فى النعيم المقيم والتقديس على الامثال بالتكريم والتعظيم (وبعذب المنافقين) بمصدر عنهم من الاقوال والاعمال المحمكة (ان شاء) تعذيبهم اى ان لم يتوبوا فان الشرك لا يغفر البتة (او يتوب عليهم) اى يقبل توبتهم ان تابوا (ان الله كان عفورا) ستورا على من تاب محامدا لمصدر منه (رحميا) منه ما عليه بالجنة والثواب قال بعضهم امارة الرجولية

الصدق في العهد وهو ان لا يعبد غيره تعالى من الدنيا والعقبى والدرجات العليا الى ان يصل الى حضرة العلي الاعلى
 من الصادقين من بلغ مقصده ونال مقصوده وهذا حال المنتهين ومنهم من ينتظر البلوغ والوصول وهو في السير
 وهذا حال المتوسطين وما يتلوا تبديلا بالاعراض عن الطلب والاقبال على طلب غير الله اجزى الله الصادقين
 بصدقهم في الطلب وبقدم الصدق ينزلون عند ربهم ويعذب المنافقين ان شاء وهم مدعوا الطلب بغير قدم صدق بل
 يقدم كذب وتليس ورياء فهم في زى اهل الخرقه ولباس القوم وفي سيرة اهل الرياء والنفاق كما قال بعضهم
 اما الخيام فانها كخيامهم * وأرى نساء الحى غير نساها

فلا بد من التوبة والصدق والنبات حتى تظهر الآثار من المغفرة والرحمة والهداية اي جواتمرد عن غيبت ازل
 كوه رصاد قانرا نكي دهد كه هر كه در ايشان نكر د اكر بى كانه بود آشنا كردد و رعاصى بود عارف كرد دور درویش
 بود نوا نكر كردد ابراهيم آدم قدس سره كفت وقتى كشتش روم در باطن من سر برزد كفتم با چه حالتست
 اين و از كجا افتاد اين كشتش در باطن من همى سر در نهادم و رفتم تا بد ار الملك روم در سراى شدم جى اتبوه
 آنجا كرد آمده زنارهاى ايشان بديدم عبرت دين در من كا كرد پيراهن از سرتاپاى فرورديدم و نعره چند كشيدم
 آن روميان فراز آمدند و همى پرسيدند كه ترا چه بود و در توجه صفرا افتاد كفتم من اين زنارهاى شما نميتوانم
 ديد كه تندهما نا تو از محمد يافى كتم آرى من از محمد يانم كفتند كارى سهل است بما چنين رسيد كه سنك
 و خاك بنبت محمد كواهى ميداد و از زوى جاديت اين زنارهاى ما حالت آن سنك و خاك دارد اكر با تو صدق
 هست از خدا بخواه تا اين زنارهاى ما بنبت محمد كواهى دهند تا مادر د اثره اسلام آييم ابراهيم سر بر سجده
 نهاد و در الله زاريد و كفت خداوند ابر من بجنشاي و حبيب خویش را نصرت كن و دين اسلام را قوى كن هنوز
 آن مناجات غام نا كرده كه هر زنارى بزبان فصيح ميكفت لا اله الا الله محمد رسول الله (ورد الله الذين كفروا) يعنى
 الاحزاب وهو رجوع الى حكاية بقية القصة اى وقع ما وقع من الحوادث ورد الله الذين كفروا حال كونهم
 ملتبسين (بغيبتهم) و حسرتم يعنى خشمناك برقتند و الغيظ اشتد الغضب وهو الحرارة التى يجدها الانسان
 من نوران دم قلبه (لم ينالوا خيرا) حال بعد حال اى حال كونهم لم يصيبوا ما ارادوا من الغلبة و سماها خيرا
 لان ذلك كان عندهم خيرا لاجاء على استعمالهم و زعمهم (وكفى الله المؤمنين القتال) بما ذكر من ارسال الریح
 الشديدة و الملائكة باد صبا يست میان نصرت ترا دیدى چراغ را كه كند بادياورى (وكان الله قويا)
 على احداث كل ما يريد (عزيزا) غالب على كل شئ ثم اخبر بالكفاية الاخرى فقال (وانزل الذين ظاهروهم) اى
 عاونوا الاحزاب المردودة على رسول الله و المسلمين حين تقضوا العهد (من اهل الكتاب) وهم بنو قريظة قوم
 من اليهود بالمدينة من حلفاء الاوس و سيد الاوس حينئذ سعد بن معاذ رضى الله عنه (من صبا صيههم)
 من حصونهم جمع صيبة بالكسر وهى ما يتحصن به ولذلك يقال لقرن الثور و الطيى و شوكة الديك وهى
 فى محلبته التى فى ساقه لانه يتحصن بها و يقاتل (وذف) رى و ألقى (فى قلوبهم الرعب) اى الخوف و الفزع بحيث
 سلوا انفسهم للقتل و اهلبهم و اولادهم للاسر حسبا ينطق به قوله تعالى (فريقا يقتلون) يعنى رجالهم (و تأسرون
 فريقا) يعنى نساءهم و صبيانهم من غير ان يكون من جهةهم حركة فضلا عن المخالفة و الاسر الشد بالقيد وسمى
 الاسير بذلك ثم قيل لكل ما خوذ مقيد و ان لم يكن مشدود ذلك (و أوردكم) و ميران داد شمارا (أرضهم)
 حر از عهدهم و حداثتهم (و ديارهم) حصونهم و بيوتهم (واموالهم) نقودهم و ثمنهم و مواشيهم شبت فى بقائها
 على المسلمين بالميراث الباقي على الوارثين اذ ليسوا فى شئ منهم من قرابة و لا دين و لا ولاء فاهلكهم الله على ايديهم
 و جعل املاكهم و اموالهم غنائم لهم باقية عليهم كالمال الباقي على الوارث (وارضا) و شمارا داد زمينى را كه يعنى
 فى علمه و تقديره (لم تطاوها) بأنكم بعد كفارس و الروم و ما ستفتح الى يوم القيامة من الاراضى و الممالك
 من وطنى بطا و طنا با فارسى بىاى سپردن (وكان الله على كل شئ قديرا) فقد شاهدتم بعض مقدوراته من ايراث
 الارض التى تسلمتموها فقبسوا عليها ما بعدها (قال الكاشغرى) پس قادر باشد بر فتح بلاد و تسخير آن براى ملازمان
 سيد عباد لشكر عزم ترا فتح و ظفر هم را هست * لاجرم هر نفس اقليم در كمرى كبرى * روى انه لما رجع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من الخندق و كان وقت الظهيرة و صلى الظهر و دخل بيت زينب و قد غسلت شق رأسه
 الشريف اتى جبريل عليه السلام على فرسه حيزوم معتبرا بعمامة سوداء فقال أوقد وضعت السلاح

يا رسول الله قال نعم قال جبريل ما وضعت ملائكة الله السلاح منذ نزل بك العدو ان الله يأمرك بالمسير الى بني
 قريظة فاني عامد اليهم بن معي من الملائكة فززل بهم الحصون وداقهم دق البيض على الصفا فأدبر يمن معه وسار
 حتى سطع الغبار فأمر عليه السلام بلا لارضى الله عنه فأذن في الناس من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلي العصر
 الا في بني قريظة وقد لبس عليه السلام الدرع والمغفر واخذ قنأته بيده الشريفة وتقلد السيف وركب فرسه اللعيف
 بالضم والناس حوله قد لبسوا السلاح وهم ثلاثة آلاف واستعمل على المدينة ابن ام مكتوم رضى الله عنه ودفع
 اللواء الى علي رضى الله عنه وكان اللواء على حاله لم يحل من مرجعه من الخندق وارسله متقدماً مع بعض
 اصحاب ومتر عليه السلام بنفر من بني النجار قد لبسوا السلاح فقال هل مَرَّ بكم احد قالوا نعم دحية الكلبي
 رضى الله عنه وامرنا بحمل السلاح وقال لنا رسول الله يطلع عليكم الان فقال ذلك جبريل فلما دنا علي
 رضى الله عنه من الحصون وغرز اللواء عند اصل الحصون سمع من بني قريظة مقالة فبيحة في حقه عليه السلام
 وحق ازواجه فسكت المسلمون وقالوا السيف بيننا وبينكم فلما رأى علي رضى الله عنه رسول الله مقبلاً امر قتادة
 الانصاري ان يلزم اللواء ورجع اليه عليه السلام فقال يا رسول الله لا عليك ان لاتدنومن هؤلاء الا خبث
 قال لعلك سمعت منهم لى اذى قال نعم قال لوراوى لم يقولوا من ذلك شيئاً فلما دنا من حصونهم قال يا اخوان
 القردة والخنازير لان اليهود مسخ شبانهم قردة وشيوخهم خنازير في زمن داود عليه السلام عند اعتداءهم يوم
 السبت بصيد السمك اخراكم الله وانزل بكم نقمته ان شئتموني فخلعوا بحلقون ويقولون ما قلنا يا ابا القاهم ما كنت
 فحاشا يعنى توخاش نبودى وهر كذا نسا انكفتى چونست كه امر روزمارا ميكوي ثم ان جماعة من الصحابة
 شغلهم ما لم يكن منه بد عن المسير لبني قريظة ليصلوا بها العصر فأخروا صلاة العصر الى ان جاؤا بعد العشاء
 الاخيرة فصلوها هناك امتثالاً لقوله عليه السلام لا يصلي العصر الا في بني قريظة وقال بعضهم نصلى ما يريد
 رسول الله من ان ندع الصلاة ونخرجها عن وقتها وانما أراد الحث على الاسراع فصلوها في اماكنهم ثم ساروا
 فعاينهم الله في كآبه ولا عظمهم رسول الله لقيام عذرهم في التمسك بظاهر الامر فكل من الفريقين متأول
 وما جور بقصده وهو دليل على ان كل مختلفين في الفروع من المجتهدين مصيب ومن هنا اخذ الصوفية ما ذكروا
 في آداب الطريقة ان الشيخ المرشد اذا ارسل المريد لحاجة فز في الطريق بمسجد وقد حضرت الصلاة فانه يقدم
 السعي للحاجة اهتماماً لانها وبال صلاة وحاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني قريظة خساو عشرين ليلة حتى
 جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الخوف الشديد وكان حي بن اخطب سيد بني النضير دخل مع بني قريظة
 حصنهم حين رجعت الاحزاب فلما ايقنوا ان رسول الله غير منصرف حتى يقاتلهم قال كبيرهم كعب بن اسد
 يا معشر اليهود تابع هذا الرجل ونصده فوالله لقد تبين لكم انه النبي الذي تعبدونه في كتابكم وان المدينة
 دار هجرته وما معناه من الدخول معه الا الحسد للعرب حيث لم يكن من بني اسرائيل ولقد كنت كارهاً لنقض
 العهد ولم يكن البلاء والشوم الا من هذا الجالس يعنى حي بن اخطب فقالوا لا انفارقكم التوراة ابدًا
 ولا نستبدل به غيره اى القرءان فقال ان ابيتم على هذه الخصلة فهللوا فلقطل ابناءنا ونساءنا ثم نخرج الى محمد
 واصحابه رجالاً مصلتين السيوف حتى لا تترك وراءنا سلاً يخشى عليه ان هلكتا فقالوا تقتل هؤلاء المساكين
 فما خيرا يعيش بعدهم ان لم نهلك فقال فان ابيتم فان اللبلة ليلة السبت وان محمداً واصحابه قد آمنوا فيها فانزلوا
 اعلنا نصيب منهم غفلة فقالوا انفسد سبنا ونحدث فيه ما لم يحدث فيه من كان قبلنا فقال لهم عمرو بن سعدى
 فان ابيتم فابنتوا على اليهودية واعطوا الجزية فقالوا نحن لا نقتل للعرب بخراج في رقابنا ياخذونه القتل خير
 من ذلك ثم قال لهم رسول الله تنزلون على حكمى فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ سيد الاوس فرضوا به
 وعاهدوا على ان لا يخرجوا من حكمه فأرسل عليه السلام في طلبه وكان جريحا في وقعة الخندق فجارا كب
 حمار وكان رجلاً جسيماً فقال عليه السلام قوموا الى سيدكم فقام الانصار فأنزله وبه ثبت الاستقبال للقادِم
 فحكم بقتل مقاتليهم وسبى ذراريهم ونساءهم فكبر النبي عليه السلام وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق
 سبعة اربعة اى السموات السبع والمراد ان شأن هذا الحكم العلو والرفعة ثم استنزلهم وامر بان يجمع ما وجد
 في حصونهم فوجدوا فيها ألفاً وخمسمائة سيف وثلاثمائة درع وألني ربح وخمسمائة ترس وأنانا وأوانى كثيرة
 وجبالا ومواشى وشياها وغيرها وخمس ذلك وجعل عقارهم لله هاجر بن دون الانصار لانه كان لهم منازل

فرضي الكل بما صنع الله ورسوله وأمر بالمتاع أن يحمل وترك المواشي هناك ترى الشجر ثم غدا إلى المدينة فأمر بالأسارى وكانوا ستمائة مقاتل أو أكثر أن يكونوا في دار أسامة بن زيد رضي الله عنه والنساء والذرية وكانت سبعمائة في دار ابنة الحارث النخارية لأن تلك الدار كانت معدودة لتزول الوفود من العرب ثم خرج إلى سوق المدينة فأمر بالخنديق فخر ورافيه حفار ف ضرب أعناق الرجال وألقوا في تلك الخنادق وردوا عليهم التراب وكان المتولى لقتلهم عليا والزير لم يقتل من نساءهم إلا ابنة كانت طرحت رحي على خلاد بن سويد رضي الله عنه تحت الحصن قتلته ولم يستشهد في هذه الغزوة إلا خلاد قال عليه السلام له اجر شهيدين ثم بعث رسول الله سعد ابن زيد الأنصاري بسبايا بني قريظة إلى نجد فابتاع لهم بها خيلا وسلاحا قسمها رسول الله على المسلمين ونهى عليه السلام أن يفرق بين أم وولدها حتى يبلغ أي تحيض الجارية ويحتمل الغلام وقال من فرق بين والدة وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة واصطفي عليه السلام لنفسه منهم رجلا بنت شمعون وكانت جميلة وأسلمت فاعتمقه رسول الله وتزوجها ولم تزل عنده حتى ماتت مر جعه من حجة الوداع سنة عشر فدفنها بالبقيع وكانت هذه الواقعة في آخر ذي القعدة سنة خمس من الهجرة وفي الآية إشارة إلى أنه كان بني قريظة أعانوا المشركين على المسلمين فهلكوا فكذلك العلماء المداهنون أعانوا النفس والشيطان والدياع على القلوب واقتوا بالرخص لأرباب الطلب وقترهم عن التجريد والمجاهدة وترك الدنيا والعزلة والانقطاع وقالوا هذه رهبانية وليست من ديننا ونسكوا بآيات وأخبارها ظاهرا وباطنا فأخذوها بظواهرها ومنيعوا بباطنها فأمنوا ببعض هو على وفق طباعهم وكفروا ببعض هو على خلاف طباعهم أولئك أعوان النفوس والشياطين والدنيا فمن قاربهم هلك كما هلكوا في وادي المساعدات ونعوذ بالله من المخالفات وترك الرياضات والمجاهدات (وفي المننوي) اندرين رهى تراش ومى خراش * نادى آخر دى فارغ مباح * فان البطالة لا تثمر إلا الحرمان والجد يفتح أبواب المراد من أي نوع كان (يا أيها النبي) الرفيع الشأن المخبر عن الله الرحمن (قال الكاشفي) أرباب سير براتندك سال ناسع از هجرت سيد عالم عليه السلام از أزواج طاهرات عزات نمود و سو کند خورده يك ماه بايشان مخالطت نكند و سبب آن بود كه ازان حضرت ثياب زينت و زيادت نفقه ميطلبيدند و اورار نجه داشتند بسبب غيرت چنانكه عادت زنان ضرائر بود نقر عالم ملول و غمناك كشته بغرفة در مسجد كه خزانه وى بود تشريف فرمود بعد از بيست و نه روز كه آن ماه بدان عدد تمام شده بود جبرائيل عليه السلام آيت تخيير فرود آورده يا أيها النبي (قل) امر و جواب في تخييرهن وهومن خصائصه عليه السلام (لازواجك) نسائك وهن يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة بنت ابي بكر وحفصة بنت عمروام حبيبة واسمها رمله بنت ابي سفيان وام سلمة واسمها هند بنت ابي امية المخزومية وسودة بنت زمعة العامرية واربعة من غير قريش زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيي بن اخطب الخيرية الهارونية وجويرية بنت الحارث الخزاعية المصطلقية وكانت هذه بعد وفاة خديجة رضي الله عنها (ان كنتن تردن الحياة الدنيا) أي السعة والتنعيم فيها (وزينةها) وآرائس چون ثياب فاخرة وپيرايها بتكاف (فتعالين) اصل تعالى أن يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان المنخفض ثم كنز حتى استوت في استعماله الامكنة ولم يرد حقيقة الاقبال والمجيئ بل اراد أجبن على ما عرض عليكن وأقبلن باراد كنن واختيار كن لاحدى الخصلتين كما يقال اقبل يكلمني وذهب يخاصني وقام يهددني (امتعنكن) بالجزم جواب اللامر والتعجب بالفارسية بر خوردارى دادن أي اعطكن المتعة وبالفارسية پس بيايند كه بدهم شمارا متعة طلاق چنانچه مطلقه رادهند سوى المهر واصل المتعة والمتاع ما ينتفع به اتفاقا قليلا غير باق بل يقضى عن قريب ويسمى التلذذ متعا لذلك وهى درع وهو ما يستر البدن وملطفة وهى ما يستر المرأة عند خروجها من البيت وخمار وهو ما يستر الرأس وهى واجبة عند ابي حنيفة رضي الله عنه في المطلقة التي لم يدخل بها ولم يسهلها مهر عند العقد ومس - تحبة فيما عداها والحكمة في ايجاب المتعة جبر لما أوحشها الزوج بالطلاق فيعطيهما للتنفع بها مدة عتتها ويعتبر ذلك بحسب السعة والافتقار الا ان يكون نصف مهرها اقل من ذلك فيثبت يجب اياها الاقل منه ولا يتقص عن خمسة دراهم لان اقل - المهر عشرة فلا يتقص عن نصفها (واسر حككن) السرح شجرة لثمة وأصله سرحت الابل أن ترعيها السرح ثم جعل لكل ارسال في الرعي والتسريح في الطلاق مس - متعار من تسريح الابل كالطلاق في كونه مستعارا من طلاق الابل وصريح اللفظ الذي يقع به

اطلاق من غيرنية هو لفظ الطلاق عند ابى حنيفة واحد والطلاق والفراق والسراح عند الشافعي ومالك والمعنى
 اطلقكن (سراجيلا) طلاقا من غير ضرار وبدعة وانفق الائمة على ان السنة في الطلاق ان يطلقها واحدة
 في طهر لم يصبها فيه ثم يدعها حتى تنقضي عتبتها وان طلق المدخول بها في حيضها او طهر اصابها فيه وهي بمن
 تحبل فهو طلاق بدعة محترمة ويقع بالاتفاق وجمع الثلاثة بدعة عند ابى حنيفة ومالك وقال احمد هو محترمة خلافا
 للشافعي ويقع بالاخلاف بينهم واعلم ان الشارع انما كره الطلاق ندبا الى الالفه وانتظام الشمل ولما علم الله
 ان الاقتراق لا بد منه لكل مجموع مؤلف لحقيقة خفيت عن اكثر الناس شرع الطلاق رجة لعباده ليكفوا
 مأجورين في افعالهم محمدين غير مذمومين ارغاما للشيطان فانهم في ذلك تحت اذن الهى وانما كان الطلاق
 ابغض الحلال الى الله تعالى لانه رجوع الى العدم اذ بان تلاف الطابع ظهر وجود التركيب وبعد التلاف
 كان العدم من اجل هذه الراحة كرهت الفرقه بين الزوجين لعدم عين الاجتماع كذا في الفتوحات وتقديم التمتع
 على التسريح من باب الكرم وفيه قطع لمعاذيرهن من اول الامر (وان كنتن تردن الله ورسوله) اى تردن رسوله
 وصحبته ورضاه وذكر الله للايدان بجلالته عليه السلام عنده تعالى (والدار الآخرة) اى نعيمها الذى لا قدر
 عنده للدنيا وما فيها جميعا (فان الله اعلم للعسنت) مرزبان يكو كاراترا (مكن) بمقابله احسانن ومن للتبيين
 لان كاهن محسنات اصلح نساء العالمين ولم يقل لكن اعلاما بان كل الاحسان في اثار مرضاة الله ورسوله
 على مرضاة انفسهن (اجرا عظيما) لا يعرف كهنه وغايتة وهو السرفيماذ من تقديم التمتع على التسريح
 وفي وصف التسريح بالجميل ولما نزلت هذه الآية بدأ عليه السلام بعائشة رضى الله عنها وكانت احب ازواجه اليه
 وقرأها عليها وخبرها فاختارت الله ورسوله (وروى) انه قال لها نثى رضى الله عنها انى ذا كرك لك امر احب
 ان لا تجلى حتى تستامرى ابوك اى تشاورى لما علم ان ابوها لا يأمر انها بفراقه عليه السلام قالت وما هو
 يا رسول الله فتلا عليها الآية فقالت انى هذا استامرى ابوى بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة رسول را ابن
 سحن ازوجب آمد وبدان شاد شد واثرا دى بر بشاره مباركوى يدا آمد * ثم اختارت الباقيات اختيارها
 فلما آثره عليه السلام والنعيم الباقي على الفائى شكر الله له ذلك وكرم على النبي التزوج بغيرهن فقال لا يحل لك
 النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج الآية كما سيأتى واختلف في ان هذا التخيير هل كان تفويض الطلاق
 اليهن حتى يقع الطلاق باختيارهن او كان تخيير الهن بين الارادتين على انهن ان اردن الدنيا فارقهن عليه السلام
 كما ينبت عنه قوله فتعالين الخ فذهب البعض الى الاول وقالوا لو اخترن انفسهن كان ذلك طلاقا ولذا اختلف
 في حكم التخيير فانه اذا خير رجل امرأه فاخترت نفسها في ذلك المجلس قبل القيام او الاشتغال بما يدل على
 الاعراض بان تقول اخترت نفسى وقعت طليقة بانه عند ابى حنيفة ورجعية عند الشافعي وثلاث طليقات عند
 مالك ولو اختارت زوجها لا يقع شئ اصلوا وكذا اذا قامت من مجلسها قبل ان تختار نفسها انقطع التخيير باتفاقهم
 واختلفوا فيما اذا قال امرأى بيدك فقال ابو حنيفة اذا قال امرأى بيدك في طليقة فاخترت نفسها يقع طليقة رجعية
 وان نوى الثلاث صح فلو قالت اخترت واحدة فهي ثلاث وهو كالتخيير يتوقف على المجلس وفي الآية اشارتان
 الاولى ان حب الدنيا وزينتها موجب للمفارقة عند محبة النبي عليه السلام لازواجه مع انهن محال النطفة
 الانسانية في عالم الصورة ليعلم ان حب الدنيا وزينتها كذا في ايجاب المفارقة عن محبة النبي عليه السلام لاقته
 لان ارحام قلوبهم محل النطفة الروحانية الربانية فينبغى ان يكون اطيب وارزكى لاستحقاق تلك النطفة الشريفة
 فان الطببات للطيبين * خاطرت كى رقم فيض بذيردهيات * مكر اين نقش برا كنده ورق ساده كنى * والثانية ان
 محبة الله ورسوله والدار الآخرة موجبة للاتصال بالنبي عليه السلام والوصله الى الله ان كانت خالصة لوجه
 الله فان كانت مشوبة بنعيم الجنة فلا نعيم الجنة بقدر شوب محبة الله محبة النعيم وله من الاجر العظيم بحسب
 محبة الله فان قال قائل قد تحقق ان محبة الله اذا كانت مشوبة بمحبة غير الله توجب النقص من الاجر العظيم
 بقدر شوب محبة غير الله فكذلك هل يوجب النقص شوب محبة النبي عليه السلام من الاجر العظيم قلنا لا توجب
 النقص من الاجر العظيم بل تزيد فيه لان من احب النبي عليه السلام فقد احب الله كما ان من يطعم الرسول فقد
 طاع الله والفرق بين محبة النبي ومحبة الجنة ان محبة بالحق دون الحظ ومحبة الجنة بالخط دون الحق فان الجنة
 حظ النفس كما قال تعالى ولكم فيها ما تشتهى الانفس ومحبة النبي ومتابعته مؤدية الى محبة الله لا بعد كقوله تعالى

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (قال المولى الجامى) لى حبيب عربى مدنى قرشى * كه بود درد
 وغمش مایه شادی و خوشی * فهم رازش نكنم او عربى من عجمى * لاف مهرش چه زخم او قرشى من جشى *
 ذره وارم بهوادارى او رقص كنان * ناشد او شهره آفاق بجز رشيد و شى * كچه صدرم حله دورست زبش نظرم *
 وجهه فى نظرى كل غداة وعشى * (بانساء النبى) توجه الخطاب اليهن لاطهار الاعتناء بنصحهن ونداؤهن
 ههنا وفيما بعده بالاضافة اليه عليه السلام لانها التى يدور عليها ما يرد عليهن من الاحكام (من بات من منى
 بقاحشة) بسببته بليغة فى القبح وهى الكبيرة وبالقارسية هرکه بياید از شما بكارى ناپسندیده (مبينة) ظاهرة
 القبح من بين معنى تبيين قيل هذا كقوله تعالى لئن اشركت ليجبطن علك لان منهن من أتت بقاحشة اى معصية
 ظاهرة قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى النشور وسوء الخلق قال الرغب الفاحشة ما عظم فحجه من الافعال
 والاقوال انتهى * يقول الفقير لعل وجه قول ابن عباس رضى الله عنهما ان الزلة منهن كسوء الخلق بمابعة
 فاحشة بالنسبة اليهن لشرفهن وعلو مقامهن خصوصا اذا حصل بها اذية النبى عليه السلام ولذا قال (بضاعف
 لها العذاب ضعفين) أى بعدن ضعفى عذاب غيرهن اى مثليه (وكان ذلك) اى تضعيف العذاب (على الله يسيرا)
 لا يمنعه عنه كونهن نساء النبى بل يدعو اليه لمراعاة حقه قال فى الاسئلة المفحمة ما وجه تضعيف العذاب
 لزوجات النبى عليه السلام الجولب لما كان فنون نعم الله عليهن اكثر وعيون فوائده لديهن أظهر من الاكتمال
 بميون غرة النبي عليه السلام وترداد الوحى الى حجراتهن بانزال الملائكة فلا جرم كانت عقوبتهن عند مخالفة
 الامر من أعظم الامور وأخفها ولهذا قيل ان عقوبة من عصى الله تعالى عن العلم أكثر من عقوبة من يعصيه
 عن الجهل وعلى هذا ابدأ وحد الحر أعظم من حد العبد وحد المحسن أعظم من حد غير المحسن لهذه الحقيقة
 انتهى وعوتب الانبياء بما لا يعاتب به الامم * والحاصل ان الذنب بعظم بعظم جانيه وزيادة فحجه تابعة لزيادة شرف
 المذنب والنعمة فلما كانت ازواج المطهرة اتمهات المؤمنين وأشرف نساء العالمين كان الذنب منهن أفعج على
 تقدير صدوره وعقوبة الاتبع اشد وأضعف (وفى المنوى) آنچه عين لطف باشد بر عوام * قهر شد بر عشق
 كيشان كرام * وفى التأويلات النجمية يشير الى ان الثواب والعقاب بقدر نقاسة النفس وخساستها يزيد وينقص
 وان زيادة العقوبة على الجرم من امارات الفضيلة كحد الحر والعبد وتقليل ذلك من امارات النقص وذلك لان
 اهل السعادة على صنفين صنف منهم السعيد والاخر الاسعد فالسعيد من اهل الجنة والا سعاد من اهل الله
 فاذا صدر من السعيد طاعة فأعطى بها اجرا واحدا من الجنة وان صدر منه معصية فأعطى بها عذبا واحدا
 من الجحيم واذا صدر من الاسعد طاعة فأعطى أجرا مرتين وذلك بأن يزيد له بهادرجة فى الجنة ومرتبة فى القرية
 وان صدر منه معصية بضاعف له العذاب ضعفين بنقص فى درجته من الجنة ونقص فى مرتبته من القرية
 أو عذاب من ألم مس النار وعذاب من ألم مس البعد وذل الحجاب ومن هنا دعاء السرى السقطى قدس سره
 اللهم ان كنت تعذبني بشئ فلا تعذبني بذل الحجاب وكان ذلك على الله يسيرا ان بضاعف لهم العذاب ضعفين
 بخلاف الخلق لان تضعيف العذاب فى حقهم ليس يسيرا لانهم يتبعون به ويعسر عليهم ذلك انتهى عصمنا الله
 واياكم من العذاب وشرفنا بجزيل الثواب ومن اسباب العذاب والتبذل عدم التوكل وترك القناعة بالواصل
 والسعى بلا حاصل قال عبد الواحد بن زيد سألت الله تعالى ثلاث لىال ان يريني رفيقى فى الجنة فقيل لى
 باعبد الواحد رفيقك فى الجنة ميمونة السوداء قتلت واين هى فقيل لى فى بنى فلان بالكوفة فخرجت فاذا هى
 هائمة تصلى واذا بين يديها عكاز وعليها جبة صوف مكتوب عليها لا تباع ولا تشتري واذا الغنم مع الذئاب
 ترى فلا الذئاب تأكل الغنم ولا الغنم تخاف الذئاب فلما رأته أوجرت فى صلاتها ثم قالت ارجع يا ابن زيد ليس
 الموعد ههنا انما الموعد ثمة قتلت رجلا الله من أعلمك انى ابن زيد فقالت ان الارواح جنود مجندة فما تعارف منها
 ائتلف وما تناكر منها اختلف فقلت لها عطينى فقالوا عطيوا عظم بلغنى انه ما من عبدا عطى من الدنيا
 شيئا فابتغى اليه ثانيا الا سلبه الله حب الخلوة معه وبدله بعد القرب بعدا وبعد الانس وحشة ولهذا السرو عظم
 الله الارواح المطهرة فى القرى آن وذلك من فضله (قال الصائب) تا زخاك پای درویشى توانی سرمه كرد *
 خالد در چشمش اگر در پادشاهی بنکری * يعنى ان جلاء البصر فى الفقر والقناعة وترك زينة الدنيا لافى الدولة
 والسلطنة والنعيم الفانى فان الدنيا كدر بما فيها فعلى العاقل تخفيف الانتقال والاوزار وتكميل التجرد الى اخر

الجزء الثاني والعشرون من الاجزاء الثلاثين

(ومن يفتن منكن) ومن تدم على الطاعة وبالفارسية وهركه مداومت ككند برطاعت از شما كه ازواج
يغمبريد قال الراغب القنوت لزوم الطاعة مع الخضوع (لله ورسوله) مر خدا ورسول اورا (وتعمل صالحا)
وبكند كارى پسندیده (نوتها اجرا) بدهيم اورا مرزداو (مرتين) مرة على الطاعة والتقوى واخرى على طلبها
رضي رسول الله بالقناعة وحسن المعاشرة قال مقاتل بحسنة عشرين (وأعدنا لها) في الجنة زيادة على اجرها
المضاعف والاعتداد التهيئة من العتاد وهو العدة قال الراغب الاعتداد ذخار الشيء قبل الحاجة اليه كالاعداد
وقيل أصله اعداد نافذات ناه (رزقا كريما) اى حسنا مرضيا قال في المقدرات كل شئ يشرف في بابه فانه كريم
وفيه اشارة الى ان الرزق الكريم في الحقيقة هو نعيم الجنة فمن اراده يترك التمتع في الدنيا قال عليه السلام لمعاذ
رضي الله عنه اياك والتزم فان عباد الله ليسوا بمتنعين بمعنى ان عباد الله المخلص لا يرضون نعيم الدنيا بدل
نعيم الآخرة فان نعيم الدنيا فان * شنيدم كه چشمه يد فرخ سرشت * بسر چشمه بر بسنكى نبشت *
برين چشمه چون ما بسى دم زدند * برقتند چون چشم برهم زدند * وفي الآية اشارة الى ان الطاعة
والعمل الخالص من غير شوب بطمع الجنة ونحوها يوجب اجرا بمزيد في القربة ويتبعيتها يوجب اجرا آخر
في درجات الجنة والعمل بالنفس يزيد في وجودها واما العمل وفق اشارة المرشد ودلالة الانبياء والاولياء
فيخلصها من الوجود وعلامة الخلاص من الوجود العمل بالحضور والتوجه التام لا بالانقلاب والاضطراب
الآتري ان بعض المريدين دخل التنوير اتباعا لامر شيخه ابى سليمان الداراني رحمه الله فلم يحترق منه شئ وكيف
يحترق ولم يبق منه سوى الاسم من الوجود وهذا هو الشهود وهو الرزق الكريم فان الكريم هو الله فيرزق المخلص
من المشاهدات الربانية والمكاشفات والمكالمات مزيدا على القربة وهذا معنى قوله تعالى وان تلك حسنة
يضاعفها ويؤت من لذه اجرا عظيما ألا ترى ان ابراهيم الخليل عليه السلام لم يحترق في نار النمرود بل وجد الرزق
الكريم من الله الودود لان كل نعيم ظاهري لاهل الله فانما ينعكس من نعيم باطني لهم وحققة الأجر انما
تعطى في النشأة الآخرة لان هذه النشأة لاتسعهما الضيقها نسأل الله القنوت والعمل ونستعينه من الفتور
والكسل فان الكسل يورث الغفلة والحجاب كان العمل يورث الشهود وارتفاع النقاب فان التجليات الوجودية
مظاهر التجليات الشهودية ومنه يعرف سر قوله عليه السلام دم على الطهارة يوسع عليك الرزق فكما ان
الطهارة الصورية تجلب بخاصية الرزق الصورى فكذا الطهارة المعنوية تجذب بمقتضاها الرزق المعنوى
فيحصل لكل من الجسم والروح غذاءه ويظهر سر الحياة الباقية فان اذواق الروح لانها يابها لافى الدنيا ولا
في الآخرة (وفي المنشوى) اين زمين سختيان بردست وپس * اصل روزى از خدا دان هر نفس *
رزق ازوى جو مجواز زيد و عمرو * مستى ازوى جو مجواز ينك وخر * منعنى زو خواهم فى از كنيج و مال *
نصرت ازوى خواه فى ازعم وخال * اللهم اجعلنا من خالص العباد وثبت اقدامنا فى طريق الرشاد بحق
النون والصاد (يا نساء النبي) اى زنان ييغمبر (لستن كما حد من النساء) يستيد شما چون هيچ كس
از زنان ديكر * اصل احد و حد بمعنى الواحد قلت واوه همزة على خلاف القياس ثم وضع فى الننى العام مستويا
فيه المذكور والمؤنث والواحد والكنى والمعنى لستن بك جماعة واحدة من جماعات النساء فى الفضل والشرف
بسبب محبة النبي عليه السلام فان المضاف الى الشريف شريف (ان اتقين) مخالفة حكم الله ورضى
رسوله وهو استئناف والكلام تام على احد من النساء ويحتمل ان يكون شرطان خيرتيهن وبيان ان فضيلتهن
انما تكون بالتقوى لا باتصالهن بالنبي عليه السلام (ع) زهد و تقوى فضل را محراب شد (فلا تخضعن بالقول)
عند مخاطبة الناس اى لا تجبن بقولكن خاضعا لينا مثل قول المطمعات وبالفارسية پس نرمى وفروتنى
مكنيد در سخن گفتن ونياز مكنويد بامردان بى كانه * والخضوع التظامن والتواضع والسكون والمرأة
مندوبة الى الغلظة فى المقالة اذا خاطبت الاجانب لقطع الاطماع فاذا أتى الرجل باب انسان وهو غائب
افلا يجوز للمرأة ان تلين بالقول معه وترقى الكلام له فانه يهيج الشهوة ويورث الطمع كما قال (فيطمع الذى
فى قلبه مرض) اى محبة فجور (وفلان قولا معروفا) بعيدا من التهمة والاطماع يجتذو خشونة لابتكسر ونغيب

كما يفعله الخنزير من اسباب الهلاك المعنوي كالمريض من اسباب الهلاك الصوري وسببه الملاينة
والمطاوعة * هست نرمي آفت جان سمور * وز در شقی میرد جان خارشت * وفي الآية اشارة الى ان احوال
ارباب القلوب الذين اسلوا ارحام قلوبهم لتصرفات ولاية المشايخ ليست كأحوال غيرهم من الخلق فالمتقي بالله
من غيره لا يخضع لشيء من الدارين فان الخضوع بالقول يجذب الى الخضوع بالقلب والعمل وكثير من الصادقين
يخضعون بالقول لارباب الدنيا والاعمال الدنيوية لصالح الآخرة ومصالح الدين بزعمهم فبالقدر يرجحون
في وورطة الهلاك ويرجعون القهقري الى الدنيا ويستغرقون في بحر الفضلات لضعف الحالات فلا بد من ترك
المساعدات وترك الشروع في شيء من احوال الدنيا واعمالها الا بالمعروف والايه يكون مغلوبا بالمنكرات
فنعوذ بالله من المخالفات (وقرن) وارام كبريد (في بيوتكن) در خانه اي خویش قرأ نافع وعاصم وابو جعفر
بفتح القاف في المضارع من باب علم واصله اقرن نقلت حركة الراء الاولى الى القاف وحذفت لالتقاء الساكنين
ثم حذفت همزة الوصل استغناء عنها فصار قرن ووزنه الحالى فلن والاصل افعلن والباقون بكسرهما لما انه
امر من وقر يقر وفارا اذا ثبت وسكن واصله او قرن فحذفت الواو تخفيفا ثم الهمزة استغناء عنها فصار قرن ووزنه
الحالى علقن او من قر يقر بكسر القاف في المضارع فاصله اقرن نقلت كسرة الراء الى القاف ثم حذفت
فاستغنى عن همزة الوصل فصار قرن ووزنه الحالى فلن والمعنى الزمن يا نساء النبي بيوتكن واثبتن
في مساكنكن والخطاب وان كان لنساء النبي فقد دخل فيه غيرهن (روى) ان سودة بنت زمعة رضى الله عنهما من
الازواج المطهرة ما خطت باب حجرتها للصلاة والحج ولا العمرة حتى اخرجت جنازتها من بيتها في زمن
عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقيل لهما لم لا تحجبن ولا تعمرين فقالت قبل لنا وقرن في بيوتكن * زينا كان كان
چشم زن کور باد * چو بیرون شد از خانه در کور باد * وفي الخبر خير مساجد النساء قري يوتن
(ولا تبرجن) قال الراغب يقال نوب متبرج صور عليه بروج واعتبر حسنه فقيل تبرجت المرأة اى تشبهت به
في اظهار الزينة والمحاسن للرجال اى مواضعها الحسنه فيكون المعنى اظهار بيراها ما مكنت ويدل عليه قوله
في تهذيب المصادر التبرج زن خویشتن را بسیار استن قال تعالى ولا تبرجن واصل التبرج صعود البرج وذلك
ان من صعود البرج ظهر لمن نظر اليه قاله ابو علي انتهى وقيل تبرجت المرأة ظهرت من برجها اى قصرها وبديل
على ذلك قوله ولا تبرجن كما في القردات وقال بعضهم ولا تتجترن في مشيكن (تبرج الجاهلية الاولى) اى تبرجا
مثل تبرج النساء في ايام الجاهلية القديمة وهى ما بين آدم ونوح وكان بين موت آدم وطوفان نوح ألف ومائتا
سنة واثنان وسبعون سنة كما في التكملة والجاهلية الاخرى ما بين محمد وعيسى عليهما السلام قال ابن الملك
الجاهلية الزمان الذى كان قبل بعثته عليه السلام قرياً منها سمي به لكثرة الجهالة انتهى (روى) ان بطنين من ولد
آدم سكن احدهما السهل والاخر الجبل وكان رجال الجبل صباها وفي نساءهم دمامة والسهل بالعكس فجاء
ابليس وأجر نفسه من رجل سهلى وكان يخدمه فاتخذ شياً مثل ما يزرع الرعاء فجاء بصوت لم يسمع الناس بمثله
فبلغ ذلك من في السهل فجاءوا يستمعون اليه واتخذوا عيدا يجتمعون اليه في السنة فتبرج النساء للرجال وتزينوا
لهن فنهجم رجل من اهل الجبل عليهم في عيدهم فرأى النساء وصباحتهن فأخبر اصحابه فتحوّلوا اليهم فقتلوا معهم
وظهرت الفاحشة فيهن فذلك قوله ولا تبرجن الخ وذلك بعد زمان ادريس (قال الكاشاني) اصح أنسكه
جاهليت اولى در زمان حضرت ابراهيم عليه السلام بود که زنان لباسها بمر وارید بافته پوشیده خود را در میان
طریق بگردان عرض کردند و قيل الجاهلية الاخرى قوم يفعلون مثل فعلهم في آخر الزمان وفي الحديث
صنفان من اهل النار لم أرهما يعنى في عصره عليه السلام لطهارة ذلك العصر بل حدثا بعده قوم معهم
سياط يعنى احدهما قوم في ايديهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس جمع سوط تسمى تلك السياط في ديار
العرب بالمقارع جمع مقرعة وهى جلد طرفها مشدود عرضه كعرض الاصبع الوسطى يضربون بها السارقين
عراة وقيل هم الطوافون على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضرب والسباب ونساء يعنى
ناتيهما نساء كاسيات يعنى في الحقيقة عاريات يعنى في المعنى لانهن يلبسن ثيابا رقا فانصف ما تحتها او معناه
عاريات من لباس التقوى وهن اللاتي يلقين ملاحفهن من وراءهن فتكشف صدورهن كنساء زماننا او معناه
كاسيات بسم الله عاريات عن الشكر يعنى نعيم الدنيا لا ينقع في الآخرة اذا خلا عن العمل الصالح وهذا المعنى

غير محتص بالنساء ميلات اى قلوب الرجال الى الفسادهن او ميلاتا كاذبهن واسكفالهن كما تفعل الرافضات
او ميلات مقانعهن عن رؤسهن لتظهر وجوههن مائلات اى الى الرجال او معناه متبجرات في مشيهن رؤسهن
كاستخمة الخنثى يعنى يعظم من رؤسهن بالخمر والقلنسوة حتى تشبه استخمة الخنثى او معناه ينظرن الى الرجال برفع
رؤسهن المائلة لان اعلى السنام يميل اكثر شحمه لا يدخلن الجنة ولا يجدن ربحها وان ربحها ليوجد مسيرة
اربعين عاما (واقن الصلاة) التى هى اصل الطاعات البدنية (واتين الزكاة) التى هى اشرف العبادات المالية اى
ان كان لكن مال كافي تفسير ابي الليث (وأطعن الله ورسوله) فى سائر الاوامر والنواهي وقال بعضهم أطعن الله
فى الفرائض ورسوله فى السنن (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) الرجس الشئ القذر اى الذنب المدنس
لعرضكم وعرض الرجل جانبه الذى يصونه وهو تعليل لامرهن ونهيهن على الاستئناف ولذلك هم المحكم بنعيم
الخطاب لغيرهن وصريح بالمقصود حيث قيل (أهل البيت) اى باهل البيت والمراد به من حواه بيت النبوة
رجالا ونساء قال الراغب اهل الرجل من يجمعه واياهم نسب او دين او ما يجرى مجراهما من صناعة وبيت
وبلد وضيعة فأهل الرجل فى الاصل من يجمعه واياهم مسكن واحد ثم تجوز به قبيل أهل بيت الرجل لمن
يجمعه واياهم نسب وتعرف فى اسرة النبي عليه السلام مطلقا اذا قيل اهل ألييت يعنى أهل البيت متعارف
فى آل النبي عليه السلام من بنى هاشم ونبه عليه السلام قوله سلمان منا أهل البيت على ان مولى القوم يصح نسبته
اليهم والبيت فى الاصل ماوى الانسان بالليل ثم قد يقال من غير اعتبار الدليل فيه وجعه آيات ويوت لكن
البيوت بالمسكن أخص والآيات بالشعر ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدر وصف ووبر وبه شبه بيت الشعر
وعبر عن مكان الشئ بأنه بيته الكل فى المفردات (ويطهركم) من ادناس المعاصي (تطهيرا) بليغا واستعارة
الرجس للمعصية والترشح بالتطهير ليزيد التنفير عنها وهذه كما ترى آية بيته وحجة نيرة على كون نساء النبي عليه
السلام من أهل بيته قاضية بطلان مذهب الشيعة فى تخصيصهم أهل البيت بفاطمة وعلى وابنه اى الحسن
والحسين رضى الله عنهم واما ما تمسكوا به من ان النبي عليه السلام خرج ذات يوم غدوة وعليه مرط من رجل
من شعر أسود يعنى بروى حمير لم يعلم بوزموى سياه فجلس فأنت فاطمة فأدخلها فيه ثم جاء على فادخله فيه
ثم جاء الحسن والحسين فأدخلهما فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت فانه يدل على كونهم
من أهل البيت لان من عداهم ليسوا كذلك ولو فرضت دلالة على ذلك لما اعتد بها لكونها فى مقابلة النص
(قال الكاشغرى) وازين جهت است كآل عبا برنج تن اطلاق مي كنند * آل العباء رسول الله وابنته *
والمرتضى ثم سبطاه اذا اجتمعوا * قال فى كشف الاسرار رجس در افعال خبيثه است واخلاق دينه
افعال خبيثه فواحش است ما ظهر منها وما بطن واخلاق دينه هو اوبدعت وبخل وحرص وقطع رحم
وامتنال أن رب العالمين ايشان را بجای بدعت سنت نهاد و بجای بخل سخاوت و بجای حرص قناعت و بجای
قطع رحم وصلت و شفقت آنکه گفت و بطهر کم تطهیرا و شمارا بالמידارد از آنکه بخود معجب باشد یا خود را
بر الله دلالی داند یا بطاعات و اعمال خود نظری کنند * بطریق گفت نظر درواست نظر انسانى و نظر رجائى
نظر انسانى آنست که تو بخود نگرى و نظر رجائى آنست که حق تو نکرى و تا نظر انسانى از نهاد تو رخت بر ندارد
نظر رجائى بدلت نزول نکند اى مسکین چه نگرى تو باين طاعت آلوده خویش و از ابد رکاهى نیازى چه وزن
نهی خبر نداری که اعمال همه صدیقان زمین و طاعات همه قدرسیان آسمان جمع کنی در میزان جلال ذی الجلال
پریشه نسختند لیکن او جل جلاله باى نیازى خود بنده را به بندگى پیسنده دوراه بندگى بوى نماید قال
المولى الجامى * کاهى که تکیه بر عمل خود کنند خلق * اورا مباد جز کرمت هیچ تکیه کاه *
باو بفضل کار کن اى مفضل کریم * کز عدل تو بفضل تو حى آورد بنام * (وفى التأویلات) وقرن فى بیوتکن
یخاطب به القلوب ان یقرؤا وى و کلماتهم من عالم الملكوت والارواح متوجهین الى الحضرة ولا تبرجن تبرج
الجاهلیة الاولى لا تخرجوا الى عالم الخواص راغبین فى زینة الدنیا وشهواتها کما هو من عادات الجاهلة واقن
اله لا تدوام الحضور والمراقبة والعروج الى الله بالسیر فان الصلاة معراج المؤمن بأن یرفع یدیه من الدنیا
ویکبر علیها ویقبل علی الله بالاعراض عما سواه ویرجع عن مقام التكبر الانسانى الى خضوع الركوع الحیوانى
ومنه الى خضوع السجود التباتى ثم الى القعود الجادى فانه بهذا الطريق اهبط الى اسفل القالب فیكون

رجوعه بهذا الطريق الى ان يصل الى مقام الشهود الذي كان فيه في البداية الروحانية ثم يشهد بالتعبية
والثناء على الحضرة ثم يعلم عن عيونه على الاخرة وما فيها ويسلم عن شماله على الدنيا وما فيها مستغرق في بحر
الالوهية بأقامة الصلاة وادامتها وآتين الزكاة فالزكاة هي ما زاد على الوجود الحقيقي من الوجود المجازي
فايتاؤها صرفة واقتضاؤها في الوجود الحقيقي بطريق واطمن الله ورسوله انما يريد الله ليزهد عنكم الرجز
وهو لوث الحدوث اهل البيت الوصول ومجلس الوحدة ويظهركم عن لوث الحدوث بشراب طهور نجلي
صفات جماله وجلاله تلهير الا يكون بعده تلوث انتهى كما قالوا القاني لا يرد الى اوصافه پس اولياء كل را
خوف ظهور طبيعت ليست * تابد زخود فاني مطلق نشود * توحيد بنزد وحقني نشود *
توحيد حلول ليست نابودن تست * ورنه بكذاف آدمي حق نشود * حققتنا الله واياكم بمقائيق
التوحيد وايدنا من عنده بأشد التأييد ومجاعتنا نقوش وجودنا وطهرنا من ادناس انانياتنا انه الكريم الجواد
الرؤف بكل عبد من العباد (واذكرن) وياذكرن اي زنان ييغمبر اي للناس بطريق العظة والتذكير (مايتلي
في بيوتكن من آيات الله والحكمة) اي من الكتاب الجامع بين كونه آيات الله البينة الدالة على صدق النبوة
بنظمه المعجز وكونه حكمة منظوية على فنون العلم والشرائع وقد سبق معنى الحكمة في سورة لقمان وحمل
قناة الآيات على آيات القرءان والحكمة على الحديث الذي هو محض حكمة وهذا تذكير بما انتم عليهن من
كونن اهل بيت النبوة ومهبط الوحي حثا على الانتهاء والاثبات فيما كلفن به والتعرض للتلاوة في البيوت
دون النزول فيها مع انه الانسب لكونها مهبط الوحي لعمومها جميع الآيات ووقوعها في كل البيوت وتكررها
الموجب لتمكنهن من الذكر والتذكير بخلاف النزول وعدم تعيين التالي ليعم تلاوة جبريل وتلاوة النبي وتلاوتهن
وتلاوة غيرهن تعلمنا وتعلما قال في الوسيط وهذا حثهن على حفظ القرءان والاخبار ومذاكرتهن بها
للاحاطة بمجود الشريعة والخطاب وان اختص بهن فغيرهن داخل فيه لان مبنى الشريعة على هذين القرءان
والسنة وهم ما يوقف على حدود الله ومفترضاته انتهى ومن سنة القاري ان يقرأ القرءان كل يوم
وايلة كيلا ينساه ولا يخرج عن صدره فان النسيان وهو ان لا يذكركه القرآنة من المصحف من البكاثر ومن
السنة ان يجعل المؤمن لبيته حظا من القرءان فيقرأ فيه منه ما ييسره من حربه في الحديث ان في بيوتات
المسلمين لمصاييح الى العرش يعرفها مقربو املائكة السموات السبع والارضين السبع يقولون هذا النور من
بيوتات المؤمنين التي يتلى فيها القرءان ومن السنة ان يستمع القرءان احبانا من الغيرة كان عليه السلام
يستمع قرآنة ابى وابن مسعود رضي الله عنهما وكان عمر رضي الله عنه يستمع قرآنة ابى موسى الاشعري
رضي الله عنه وكان حسن الصوت واستماع القرءان في الصلاة فرض وفي خارجها مستحب عند الجمهور
فعلين بالتذكير والتحفظ والاستماع * دل از شنيدن قرآن بكيردت همه وقت * جوباطلان ز كلام
حق ملوئي چيست (ان الله كان لطيفا) بليغ اللطف والبر بخلقهم (خبيرا) بليغ العلم بالاشياء كلها
فيعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك امر ونهى اوبعلم من يصلح لنبوته ومن يستأهل ان يكون من اهل بيته (روى)
انه تكلم رجل في زين العابدين رضي الله عنه واقترى عليه فقال زين العابدين ان كنت كما قلت فاستغفر الله
وان لم اكن نستغفر الله لك فقام اليه الرجل وقبل رأسه وقال جعلت فداك لست كما قلت فاستغفر لي قال غفر
الله لك فقال الرجل الله اعلم حيث يجعل رسالته وخرج يوما من المسجد فلقبه رجل فسبه فنارت اليه العبيد
والموالي فقال لهم زين العابدين مهلا على الرجل ثم اقبل عليه وقال بالله الاماسترت من امرنا لك حاجة نعينك
عليها فاستحي الرجل فالتقى عليه خيمصة كانت عليه وامرله بألف درهم فكان الرجل بعد ذلك يقول اشهد أنك
من اولاد الرسول قال بعض الكبار القرابة طينية وهي ما كان من النسب ودينية وهي ما كان من مجانسة
الارواح في مقام المعرفة ومشابهة الاخلاق في مقام الطريقة ومناسبة الاعمال الصالحة في مقام الشريعة
كما قال عليه السلام آل محمد كل تقي نقي فأهل التقوى الحقيقية وهم العلماء بالله التابعون له عليه السلام في طريق
الهدى من جملة اهل البيت وذوى القربى وافضل الخلق عند الله وكذا السادات الصالحون لهم كرامة عظيمة
فزعيتهم راجعة الى النبي عليه السلام (روى) ان علوية فقيرة مع بنتها نزلت مسجدا بسمرقند فخرجت اطلب
القوت لبنتها فاقرت على امير البلد وذكرت انها علوية وطلبت منه قوت الليلة فقال ألك بينة على انك علوية فقالت

ما في البلد من يعرفني فأعرض عنها فحضت الى مجوسى هوضا من البلد فعرضت له حالها فأرسل المجوسى
 الى بناتها وأكرم منواهن فرأى امير البلد في المنام كأن القيامة قد قامت وعند النبي عليه السلام لواء واذا قصر
 من زمردا أخضر فقال لمن هذا القصر يا رسول الله فقال عليه السلام لمؤمن موحد فقال اناسلم موحد
 قال عليه السلام ألك بينة على انك مسلم موحد فأتته بيكى ويلطم وجهه وسأل عن العلوية وعرفها عند
 المجوسى وطلبها منه فأبى المجوسى فقال خذ منى ألف دينار وسلمهن الى قال لا يكون ذلك وقد أسلمنا على يد العلوية
 وقد أخبرنا النبي عليه السلام بان القصر لنا (وروى) انه كان يقداد تاجر له بضاعة بسيرة فاتفق انه صلى صلاة
 في جماعة فلما سلوا قام علوى وقال ان لى بنية اريد تزويجها بحق جدى رسول الله اعطوني ما يصلح به لها جهازها
 فأعطاه التاجر رأس ماله وكان خمسمائة درهم فلما كان الليل رأى التاجر رسول الله في المنام فقال له يا فتى
 قد وصل الى ما اتخفتنى فاقصد الى مدينة بلخ فان عبد الله بن طاهر بها فقل له ان محمدا يقرئك السلام ويقول قد
 بعث اليك وليا له عندي يدفدغ اليه خمسمائة دينار فاتسبه التاجر واخبر بذلك امرأته فقالت ومن يقوم
 بنفقتنا الى ان ترجع من بلخ فقصد الى خباز من جيرانه وقال ان اعطيت اهلى كفايتهم مدة غيبتى اعطيتك اذا
 رجعت بدل كل درهم دينار فقال الخباز ان الذى امرك بالخروج الى بلخ اوصانى بنفقة اهلك الى رجوعك فقرح
 التاجر وخرج نحو بلخ فلما قرب استقبله عبد الله بن طاهر وقال مرحبا برسول رسول الله ان الذى ارسلك الى
 اوصانى بالا حسان اليك فاحسن ضيافته ثلاثة ايام ثم اعطاه خمسمائة دينار ووفى امره عليه السلام واعطاه
 خمسمائة دينار لكونه رسول رسول الله وبعث معه جماعة اوصلوه الى منزله (قال الشيخ سعدى) زرو نعمت
 اكنون بده كان تست * كد بعد از تو برون ز فرمان تست * فرو ماند كاردارون شاد كن * ز روز
 فرو ماند كي ياد كن * نه خواهنده بردرد يكران * بشكرانه خواهنده از درمران * جوانمردا كراست
 خواهي وليست * كرم پيشه شاه مردان عليست * با حساني آسوده كردن دلى * به ازاله
 ركعت بهر منزلى * بقنطار زر بخش كردن ز كنج * نباشد چو قيراطى از دست ريخ * بر در هر كسى
 بار در خور دزور * كراست پاى ملخ پيش مور * فاذا سمعت الى هذا المقال فابسط يدك بالنوال ان
 كان لك مال والا فالعائل الغيور بطير ويحود بهمه (ان المسلمين والمسلمات) روى انه لما نزل في نساء النبي عليه
 السلام الايات المذكورة قالت نساء المؤمنين فما نزل فينا شي ولو كان فينا خير لذكرنا فزلت والمعنى ان
 الداخلين في السلم بعد الحرب المتقادين لحكم الله من الذكور والاناث وفي التأويلات النجمية المسلم هو المستسلم
 للاحكام الازلية بالطوع والرغبة مسلما نفسه الى المجاهدة والمكابدة ومخالفة الهوى وقد سلم المسلمون من لسانه
 وبده (والمؤمنين والمؤمنات) المستدقين بما يجب ان يصدق به من الفريقين وفي التأويلات المؤمنين من آمنه
 الناس وقد أحبى الله قلبه اوليا بالعدل ثم بالعلم ثم بالفهم عن الله تعالى ثم بنور الله تعالى ثم بالتوحيد ثم بالمعرفة
 ثم احياه بالله قال في بحر العلوم ومرا دأحبا بنا با اتحاد الايمان والاسلام ان الاسلام هو الخضوع والاتباع بمعنى
 قبول ما جاء به من عند الله والاذعان له وذلك حقيقة التصديق ولذلك لم يصح في الشرع ان يحكم على أحد بأنه
 مسلم وليس بمؤمن او مؤمن وليس بمسلم فلا يمتاز احدهما عن الآخر ولم يريدوا الاتحاد بحسب المفهوم لان
 الايمان هو تصديق الله فيما اخبر من اوامره ونواهيه ومواعيده والاسلام هو الخضوع والاتباع لالهيته وهذا
 لا يحصل الا بقبول الامر والنهي والوعود والوعيد والاذعان لذلك فمن لم يقبل شيئا من هذه الاربعة فقد كفر وليس
 بمسلم انتهى (والقاتين والقاتات) اى المداومين على الطاعات القاتمين بها وفي التأويلات القنوت استغراق
 الوجود في الطاعة والعبودية (والصادقين والصادقات) في القول والعمل والنية وفي التأويلات في عقودهم
 وعهودهم ورعاية حدودهم والصدق نور اهدى لقلوب الصديقين بحسب قربهم من ربهم (والصابرين
 والصابرات) على الطاعات وعن المعاصى وفي التأويلات على الخصال الحميدة وعن الصفات الذميمة وعند
 جريان القضاء ونزول البلاء (والخاشعين والخاشعات) المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم وفي التأويلات
 الخشوع اطراق السريرة عند توارد الحقيقة انتهى قال بعضهم الخشوع الخشوع الباطن للعق والخشوع
 انقياد الظاهر له وفي القاموس الخشوع الخشوع او هو في البدن والخشوع في الصوت (والمصدقين
 والمتصدقات) بما وجب في مالهم والمعطين للصدقات فرضا او نفلا يقال تصدق على الفقراء اذا أعطاهم

الصدقة وهي العطية التي بها يتقنى المثوبة من الله تعالى وفي المفردات الصدقة ما يخرج به الانسان من ماله
 على وجه القرية كالزكاة لكن الصدقة في الاصل تقال للمتطوع به والزكاة للواجب وقيل يسمى الواجب صدقة
 اذا تجزى صاحبه الصدق في فعله وفي التأويلات والمتصدقين والمتصدقات بأموالهم واعراضهم
 حتى لا يكون لهم مع احد خصمية فيما ينال منهم يعني بخسند كاستدھم بمال وهم بنفس حق هيج
 كس برخود نكذاشته وازراء خصومت باخلق برخاسته وحقيقة الصدقة ما يكون بالاحوال على ارباب
 الطلب (قال الحافظ) اي صاحب كرامت شكرانه سلامة روزي تفقدى كن درویش بی نوارا (والصائمین
 والصائمات) الصوم المفروض او مطلق الصوم فرضا ونفلا وفي التأويلات المسكين عمالا يجوز في الشريعة
 والطريقة بالقلب والقلب فيصوم القلب بالامسالك عن الشهوات ويصوم القلب بالامسالك عن رؤية
 الدرجات والقربات وفي المفردات الصوم في الاصل الامسالك عن الفعل مطعما كان او كلاما او مشيا
 وفي الشرع امسالك المكاف بالنية من الخيط الابيض الى الخيط الاسود عن تناول الاطيبين والاستمنا
 والاستقاء (والحافظين فروجهم والحافظات) في الظاهر عن الحرام وفي الحقيقة عن تصرفات المكونات اي
 والحافظات مخدوف المفعول دلالة المذکور عليه وفي المفردات الفرج والفرجة الشق بين الشينين كفرجة
 الحائط والفرج ما بين الرجلين وكفى به عن السوء وكثر حتى صار كالصريح فيه (والذاكرين الله) ذكرا
 (كثيرا والذاكرات) اي والذاكراته قتل المفعول كما في الحافظات اي يقولونهم وألسنتهم وفي التأويلات
 النجبة بجميع أجزآ وجودهم الجسمانية والروحانية بل بجميع ذرات المكونات بل بالله وجميع صفاته وقال
 ابن عباس رضي الله عنهما يريد أديار الصلوات وغدوا وعشيا وفي المضاجع وكلما استيقظ من نومه وكلما غدا
 وراح من منزله ذكر الله انتهى والاشتغال بالعلم النافع وتلاوة القرآن والدعاء من الذكر وفي الحديث من
 استيقظ من منامه وأيقظ امرأته فصليا جيعا ركعتين كتب من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وعن مجاهد
 لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيرا حتى يذكر الله قائما وقاعدا ومضطجعا (اعتد الله لهم) بسبب ما عملوا
 من الطاعات العشر المذكورة وجعوا بينها وهو خبران والعطف بالواو بين الذكور والاناث كالمسلمين والمسلمات
 كالعطف بين الضمتين لاختلاف الجنس واما عطف الزوجين على الزوجين كعطف المؤمنين والمؤمنات على
 المسلمين والمسلمات فمن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع اي عطفهما لتغاير الوصفين (مغفرة) لما
 اقترفوا من الصغائر لانهم مكفرات بما عملوا من الاعمال الصالحات وفي التأويلات هي نور من انوار جماله
 جعل مغفر الرأس روحهم بعضهم بما قطعهم عن الله (واجرا عظيما) على ما صدر عنهم من الطاعات وهو
 الجنة واليوم سهولة العبادة ودوام المعرفة وغدا تحقيق المشئول ونيل ما فوق المأمول وفي التأويلات العظيم
 هو الله يعني اجرا من مواهب أطافه بتجلى ذاته وصفاته وعن عطاء ابن ابي رباح من فوض امره الى الله فهو
 داخل في قوله ان المسلمين والمسلمات ومن أقرب بأن الله ربه ومحمد اعليه السلام رسوله ولم يخالف قلبه لسانه
 فهو داخل في قوله والمؤمنين والمؤمنات ومن اطاع الله في الفرائض والرسول في السنة فهو داخل في قوله
 والقائتين والقائات ومن صان قوله عن الكذب فهو داخل في قوله والصادقين والصادقات ومن صبر على
 الطاعة وعن المعصية وعلى الرزية فهو داخل في قوله والصابرين والصابرات ومن صلى فلم يعرف من عن يمينه
 وعن شماله فهو داخل في قوله والخاشعين والخاشعات قال في بحر العلوم في الامر في هذا على الاشد وليس
 هذا بمرضى عنه انتهى يقول التقي بل بنى على الاسهل فانه اراد ترك الالتفات يمينا وشمالا وهو اسهل بالنسبة
 الى الاستغراق في الشهود ومن تصدق في كل اسبوع بدرهم فهو داخل في قوله والمتصدقين والمتصدقات ومن
 صام من كل شهر ايام البيض فهو داخل في قوله والصائمين والصائمات ومن حفظ فرجه عما لا يحل فهو داخل
 في قوله والحافظين فروجهم والحافظات ومن صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل في قوله والذاكرين الله
 كثيرا والذاكرات وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي العباد افضل
 درجة عند الله يوم القيامة قال الذاكرون الله كثيرا والذاكرات قالوا يا رسول الله ومن الغازی في سبيل الله قال
 لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى تكسر أو تخضب دماله كان ذاكر الله كثيرا افضل منه درجة وعن ابي
 هريرة رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في طريق مكة فتر على جبل يقال له جردان كعثمان

فقال سيروا هذا جدان سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال الذاكرون الله كثيرا والذَكَرات اي
 كثير او المفردون فصله البعض بكسر الراء وتشديد ها والبعض الآخر بتخفيفها وانما لم يقولوا من المفردون لان
 مقصودهم من النبي عليه السلام كان ان يبين لهم ما المراد من الافراد والتفريد لا يبان من يقوم به الفعل فيبينه
 عليه السلام بقوله الذاكرون الله كثيرا والذَكَرات يعني المراد من الافراد هنا ان يجعل الرجل بأن لا يذكر معه
 غيره والمراد من كثرة ذكره ان لا يفساه على كل حال لا الذكر بكثرة اللغات قال ابن ملك وفي ذكره عليه السلام
 هذا الكلام عقيب قوله هذا جدان لطيفة وهي ان جدان كان منفردا ولم يكن مثله فكذلك هؤلاء السادات
 منفردون ثابتون على السعادات يقول الفقير اشار عليه السلام بجمدان الى جبل الوجود والسير فيه وقطع
 طريقه بتفريد التوحيد وهو تقطيع الموحد عن الانفس كما ان تجريد التوحيد تقطيعه عن الافاق جعلنا الله
 واياكم من السابقين الطائرين لامن الواقفين الحائرين * سالكان في كشش دوست بجاي نرسند * سالها
 كچه درين راه توك پوي كنند (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب
 زينب بنت جحش بن رباب الاسدي بنت عمته امية بنت عبد المطلب لمولاه زيد بن حارثة وصككت زينب بوضاء
 جميلة وزيد أسود أفتس قابت وقالت انابت عمتك يا رسول الله وأرفع قريش فلا رضاء لنفسى وكذلك ابى
 اخوها عبد الله بن جحش قزات والمعنى ماصح وما استقام لرجل ولا امرأة من المؤمنين فدخل فيه عبد الله
 واخته زينب (اذ قضى الله ورسوله امرا) مثل نكاح زينب اى قضى رسول الله وحكمه وذكر الله لتعظيم امره
 والاشعار بأن قضاءه عليه السلام قضاء الله كما ان طاعته طاعة الله تعالى (ان تكون لهم الخيرة) الخيرة بالكسر
 اسم من الاختيار اى ان يختاروا (من امرهم) ماشاؤا بل يجب عليهم ان يجعلوا آراءهم واختيارهم بتعال ربه
 عليه السلام واختياره وجمع الضمير بن له موم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق النفي وقال بعضهم الضمير الثاني
 للرسول اى من امره والجمع لتعظيم (ومن) وهركه (بعض الله ورسوله) فى امر من الامور ويعمل برأيه
 وفى كشف الاسرار ومن بعض الله فخالف الكتاب ورسوله فخالف السنة (قد ضل) طريق الحق وعدل عن
 الصراط المستقيم (ضلالا مبينا) اى بين الانحراف عن سنة الصواب وفى التأويلات النجمية يشير الى ان العبد
 ينبغي ان لا يكون له اختيار بغير ما اختاره الله بل تيسكون بخيره فيما اختاره الله ولا يعترض على احكامه
 الانزلة عند ظهورها بل له الاحتراز عن شر ما قضى الله قبل وقوعه فاذا وقع الامر فلا يتخلو اما ان يكون
 موافقا للشرع او يكون مخالفا للشرع فان يكن موافقا للشرع فلا يتخلو اما ان يكون موافقا لطبعه او مخالفا
 لطبعه فان يكن موافقا لطبعه فهو نعمة من الله يجب عليه شكرها وان يكن مخالفا لطبعه فيستقبله بالصبر
 والتسليم والرضى وان يكن مخالفا للشرع يجب عليه التوبة والاستغفار والالاباة الى الله تعالى من غير اعتراض
 على الله فيما قدر وقضى وحكم به فانه حكيم يفعل ما يشاء بحكمته ويحكم ما يريد بعزته انتهى يقول الفقير هذه
 الآية اصل فى باب التسليم وترك الاختيار والاعتراض فان الخيرة فيما اختاره الله واخاره رسوله واختاره ورثته
 الكمل والرسول حق فى مرتبة الفرق كما ان الوارث رسول للخلافة الكاملة فكل من الرسول والوارث لا ينطق
 عن الهوى لقنائه عن ارادته بل هو وحى بوحي والهام يلهم فيجب على المريد ان يستسلم لامر الشيخ المرشد
 محبوبا ومكروها ولا يتبع هوى نفسه ومقتضى طبيعته وقد قال تعالى وعسى أن نكروها شيئا وهو خير لكم
 فيمكن وجدان ما الحياة فى الظلمات وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم فقد يجعل فى السكر اسم ومن عرف ان
 فعل الحبيب حبيب وان المولى ليس لبلانه سواء طيب لم يتحرك يمينا وشمالا ورضى جلالا ولا لاقال الحافظ
 * عاشقنا زكرد آتش مى نشاند قهر دوست * تنك جنهم كرنظر در چشمه ككوتر كنم * واعلم ان
 الفناء عن الارادة امر صعب وقد قيل المريد من لا ارادة له يعنى لا ارادة له من جهة نفسه فله ارادة من جهة
 ربه فهو لا يريد الا ما يريد الله والصعوبة انشاء الارادة فى ارادة الله وارادة رسوله وارادة وارث رسوله بقى اكثر
 السلا في حجاب الوجود وغابوا عن الشهود وحرمو امن بركة المتابعة ونماء المشايعة قال بعض الكبار القهر
 عذاب ومن اراد ان يزول عنه حكم هذا القهر فليعجب الحق تعالى بلا غرض ولا شوق بل ينظر فى كل ما وقع
 فى العالم وفى نفسه فيجعله كالمرا دله فيلتذبه ويتقاه بالقبول والبشر والرضى فلا يزال من هذه حالته مقبيا
 فى النعيم الدائم لا يتصف بالقهر ولا بالذلة وصاحب هذا المقام يحصل له اللذة بكل واقع منه اوفيه او من غيره

اوفى غيره فسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل التسليم وارباب القلب السليم ويحفظنا من الوقوع في الاعتراض
 والعناد لما حكمهم وقضى وأراد (واذ تقول) روى انه لما نزلت الآية المتقدمة قالت زينب وأخوها عبد الله
 رضي الله عنهما رسول الله اى بنكاح زيد فأنكحها عليه السلام اياه وساق اليها مهرها عشرة دنانير وستين درهما
 وخار او ملحة ودرعا وازارا وخسين مدام طعام وثلاثين صاعا من تمر وبقيت بالنكاح معه مدة فجاء النبي
 عليه السلام يوم الى بيت زيد لحاجة فأبصر زينب فأعجبته حسناتها فوقع في قلبه محبة بها بالاخيار منه والعبد
 غير ملوم على مثله ما لم يقصد المأثم ونظرة المفاجأة التي هي النظرة الاولى لمباحة فقال عليه السلام عند ذلك
 سبحان الله يا قلب القلوب ثبت قلبي وانصرف وذلك ان نفسه كانت تمتنع عنها قبل ذلك لا يريد ها ولولا ارادها
 لخطبها او سمعت زينب التسبيحة فذكرتها لزيد به دمجته وكان غابا فظن بعنى بدانت كحيزى دردل رسول
 آقنادوبانكه در حكم ازلى زينب زن رسول باشد الله تعالى محبت زينب دردل رسول افكند ونفرت وكرهت
 دردل زيد * فأتى رسول الله تلك الساعة فقال يا رسول الله انى اريد ان افارق صاحبتي فقال مالك أرايت منها
 شيئا قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تتعظم على لشرفها وتؤذي بلسانها فضعه عليه السلام من الفرقة
 وذلك قوله تعالى واذا تقول اى واذا ذكر وقت قولك يا محمد (لذى أنعم الله عليه) بالتوفيق للاسلام الذى
 هو اجل التمس وللخدمة والعجبة * وفى التأويلات النجمية بان اوقعه في معرض هذه الفتنة العظيمة والبلية
 الجسمية وقواء على احتمالها وأعانه على التسليم والرضى فيما يجرى الله عليه وفيما يحكم به عليه من مفارقة
 الزوجة وتسليمها الى رسول الله وبأن ذكر اسمه فى القرءان من بين العجائب واقرده (وانعمت عليه) بحسن
 التربية والاعتاق والتبني * وفى التأويلات بقبول زينب بعد أن انعمت عليه بايثارها عليه بقولك امسك الخ
 وهو زيد بن حارثة رضى الله عنه مولا عليه السلام وهو أول من اسلم من الموالى وكان عليه السلام
 يحبه ويحب ابنه اسامة شهيد بدر والخندق والحديبية واستخلفه النبي عليه السلام على المدينة حين خرج
 الى بنى المصطلق وخرج اميرا في سبع سرايا وقتل يوم مؤتة بضم الميم وبالهـ مزة ساكنة موضع معروف
 عند الكرك وقد سبق في ترجمته عند قوله تعالى ادعوهم لا آباءهم فى اوائل هذه السورة * قال فى الارشاد
 و اراده بالعنوان المذكور لبيان منافاة حاله لما صدر منه عليه السلام على زيد لا ينافى استحياؤه منه فى بعض
 الامور خصوصا اذا فارن تغيير الناس ونحوه كما سيجي (أمسك عليك زوجك) نكاح دار بر اى خود زن
 خود را يعنى زينب وامسك الشئ التعلق به وحفظه (واتق الله) فى أمرها ولا تطلقها ضاررا يعنى ازوى
 ضرر طلاقش مده * او تعلا بتكبرها (وتخفى فى نفسك ما الله مبديه) الموصول مفعول تخفى والابتداء الاظهار
 يعنى ونكاحه داشتى حيزى دردل كه الله انرايد اخواست كر * وهو علم بان زيد اسيطةا وسينكهها يعنى انك
 تعلم بما علمت انك انما ستكون زوجتك وانت تخفى فى نفسك هذا المعنى والله يريد ان ينجزلك وعده ويبدى انها
 زوجتك بقوله زوجنا كهها وكان من علامات انها زوجته القاء محبتها فى قلبه وذلك بتحييب الله تعالى لاجمته
 بطبعه وذلك بمدوح جذا ومنه قوله عليه السلام حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني فى الصلاة
 فانه لم يقل احببت ودواعى الانبياء والاولياء من قبيل الاذن الا لاهى اذ ليس للشيطان عليهم سبيل قال فى الاسئلة
 المقعنة قد أوحى اليه ان زيد اطلقها وانت تزوج بها فاخفى عن زيد سر ما وصى اليه لان ذلك السر يتعلق
 بالمشيئة والارادة ولا يجب على الرسل الاخبار عن المشيئة والارادة وانما يجب عليهم الاخبار والاعلام عن
 الاوامر والنواهي لاعن المشيئة كما أنه كان يقول لا بى لهب آمن بالله وقد علم ان الله أراد أن لا يؤمن ابولهب
 كما قال تعالى سبلى نارا ذات لهب لان ذلك الذى يتعلق بعذاب ابى لهب انما هو من المشيئة والارادة فلا يجب
 على النبي اظهاره ولا الاخبار عنه (وتخشى الناس) تخاف لومهم وتغيرهم ايا الله يعنى عى ترسى
 از سرزنش مردم كه كورند زن پسر را بخواست وفى التأويلات النجمية اى تخشى عليهم ان يقعوا فى الفتنة بأن
 يخطر ببالهم نوع انكار او اعتراض عليه او شك فى نبوته بأن النبي من تنزه عن مثل هذا الميل وتبع الهوى
 فيخرجهم من الايمان الى الكفر فكانت تلك الخسيسة اشفاقا منه عليهم ورحمة بهم انهم لا يطيقون سماع هذه
 الحالة ولا يقدر على تحملها (والله احق ان تخشاه) وان كان فيه ما يخشى قال الكاشفى مقررست كه حضرت
 رسالت عليه السلام ترسكار ترين خلق بوده زیرا كه خوف وخشيت نتیجه علمت * انما يخشى الله من عباده

العلماء پس بحكم انا اعلمكم بالله ازهمه عالمان وخشي بود * ودر حديث آمده الخوف رفيق * خوف
وخشيت نتيجة علمت * هر كرا علم بيش خشيت بيش * هر كرا خوف شد رفيق رهش * باشد از جمله
رهروان در بيش * وفي كشف الاسرار اتعاوت عليه السلام على اخفاء ما علمه الله انما استكون زوجة له
فالت عائشة رضي الله عنها لو كنتم النبي عليه السلام شيئا من الوحي لكنتم هذه الآية اذ تقول الخ وما نزل على
رسول الله آية هي أشد عليه من هذه الآية * وفي التأويلات يشير الى ان رعاية جانب الحق أحق من رعاية جانب
الخلق لان الله تعالى في ابداء هذا الامر واجراء هذا القضاء حكما كثيرة فأقضى ما يكون في رعاية جانب
الخلق ان لا يضل به بعض الضعفاء فاعل الحكمة في اجراء هذه الحكم قننه لبعض الناس المستحقين الضلالة
والانكار ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وهذا كما قال وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا اقننة
للناس فالواجب على النبي اذا عرض له امر ان في احدهما رعاية جانب الحق وفي الآخر رعاية جانب الخلق
ان يختار رعاية جانب الحق على الخلق فان للخلق تعالى في اجراء حكمهم من أحكامه واصفاه أمر من اوامره حكما
كثيرة كما قال تعالى في اجراء تزويج النبي عليه السلام بزينب قوله لكيلا يكون على المؤمنين (فلما قضى زيد منها)
اي من زوجته وهي زينب (وطرا) قال في القاموس الوطر محتركة الحاجة او حاجة لك فيها هم وعناية
فاذا بلغتها فقد قضيت وطرك وفي الوسيط معنى قضاء الوطر في اللغة بلوغ منتهى ما في النفس من الشيء يقال
قضى منها وطرا اذا بلغ ما اراد من حاجة فيها ثم صار عبارة عن الطلاق لان الرجل انما يطلق امرأته اذا لم
يبق له فيها حاجة والمعنى فلما لم يبق لزيد فيها حاجة وتقاصرت عنها همه وطلقها وانقضت عدتها * وفي التأويلات
اما وطر زيد منها في الصورة استيفاء حظه منها بالنكاح ووطره منها في المعنى شهرته بين الخلق الى قيام الساعة بأن
الله تعالى ذكره في القرءان باسمه دون جميع الصحابة وبأنه آخر النبي عليه السلام على نفسه بإشعار زينب
وفي الاسئلة المفحمة كيف طلق زيد زوجته بعد أن أمر الله ورسوله بامساكها ايها والجواب ما هذا للوجوب
واللزوم وانما هو أمر للاستحباب (زوجنا كها) هلال ذي القعدة سنة اربع من الهجرة على الصحيح وهي بنت
خمس وثلاثين سنة والمراد الامر بتزوجها او جعلها زوجته بلا واسطة عقد وبؤيده ما روى أنس رضي الله عنه
انها كانت تفخر على سائر أزواج النبي عليه السلام وتقول زوجه كن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع
سموات يعني سيد عالم از نزل آيت بخانه زينب آمد بي دستوري وزينب كفت يا رسول الله بي خطبه
وبى كواه حضرت فرموده كه الله المزوج وجبريل الشاهد وهومن خصائصه عليه السلام واجاز الامام محمد
ان عقاد النكاح بغير شهود خلافا لهما فاس الامام محمد ذلك بالبيع فان النكاح بيع البضع والتمس المهر فكما
ان نفس العقد في البيع لا يحتاج الى الشهود فكذا في باب النكاح ونظر الامامان الى المال فانه اذا لم يكن
عند الشهود بدون الاعلان فقد يحمل على الزنى فالنبي عليه السلام شرط ذلك حفظا عن الفسخ وضونا
للمؤمنين عن شبهة الزنى وروى انه لما اعتدت قال رسول الله لزيد ما اجد احدا اوثق في نفسي منك ان اخطب
على زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عينيها فقلت يا زينب أبشري فان رسول الله يحطبك فقرحت
وقالت ما انا بصفة شيأ حتى اوامر ربى فقامت الى مسجد ها ونزل القرءان زوجنا كها فتزوجها رسول
الله ودخل بها وما اولى على امرأة من نساء ما اولى عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز واللحم حتى امتد النهار
وجعل زيد سفيرا في خطبتها ابتلاء عظيم له وشاهد بين على قوة ايمانه ورسوخه فيه * اعتقاد من جو بيج سرو
دارد محكمى * بيش باشد از هواى عشق وسودانه كى (لكيلا يكون على المؤمنين حرج) اى ضيق
ومشقة قال في المفردات اصل الحرج مجتمع الشجر وتصور منه ضيق بينها فقيل للضيق حرج وللاثم حرج
واللام في لكى هي لام كي دخلت على كي للتوكيد وقال بعضهم اللام جارة لتعليل الترويح وكى حرف مصدرى
كان (في ازواج ادعيائهم) في حق تزويج زوجات الذين دعواهم ابناء والادعياء جمع دعى وهو الذى يدعى ابنا
من غير ولادة (اذا قضوا سنهن وطرا) اى اذا لم يبق لهن فيهن حاجة وطلقوهن وانقضت عدتهن فان لهن في رسول
الله اسوة حسنة وفيه دليل على ان حكمه عليه السلام وحكم الامة سواء الا ما خصه الدليل قال الحسن كانت
العرب تظن ان حرمة المتبني كحرمة الابن فين الله ان حلال الادعياء غير محرمة على المتبني وان اصابوهن اى
وطئوهن بخلاف ابن الصلب فان امرأته تحرم بنفس العقد (وكان امر الله) اى ما يريد تكويته من الامور

(مفعولاً) مكثوا لا محالة لا يمكن دفعه ولو كان نبيا كما كان تزويج زينب وكانت كالعارية عند زيد ولذا قال حضرة الشيخ اقتضاه اقتضى قدس سره في اعتقادنا ان زينب بكر كعائشة رضى الله عنها لان زيدا كان يعرف انها حق النبي عليه السلام فلم يحسها وذلك مثل آسية وزليخا **واسكن** عرفان عائشة لا بوصف ويكفي ان ميله عليه السلام اليها كان اكثر من غيرها ولم تلد ايضا لانها فوق جميع التعينات وكانت عائشة رضى الله عنها تقول في حق زينب هي التي **صككت** تساوي في المنزلة عند رسول الله ما رأيت امرأة قط خيرا في الدين واتي الله واصدق في حديث واصل للرحم واعظم صدقة من زينب وازيس كدرويش نوازومهماندار ويخشده بود اورا ام المساكين ميكفتند واقل زنى كه بعد از رسول خدا از دينا بيرون شد زينب بود ماتت بالمدينة سنة عشرين وصلى عليها عمر بن الخطاب رضى الله عنه ودفنت بالبقيع ولها من العمر ثلاث وخسون سنة وابدل الله منها زيد جارية في الجنة كما قال عليه السلام استقبلتني جارية لعساء وقد اعجبني فقلت لها يا جارية انت لمن قالت زيد بن حارثة قوله استقبلتني اى خرجت من الجنة واستقبلته عليه السلام بعد مجاوزة السماء السابعة ليلة المعراج واللحس لون الشفة اذا كانت تضرب الى السواد قليلا وذلك مستعمل قاله في الصباح وابدى السهملي حكمة لذكرك زيد باسمه في القرآن وهي انه لما نزل قوله تعالى ادعوهم لابائهم وصار يقال له زيد بن حارثة ولا يقال له زيد بن محمد ونزع عنه هذا التشریف وعلم الله وحشسته من ذلك شرفه بذكر اسمه في القرآن دون غيره من الصحابة فصار اسمه يتلى في المحاربين والايه ان قال واذا تقول للذي أنعم الله عليه اى بالايمن فدل على انه من اهل الجنة علم بذلك قبل ان يموت وهذه فضيلة اخرى ثم ان هذا الايتار الذي نقل عن زيد انما يتحقق به السالك القوي الاعتقاد الثابت في طريق الرشاد فانظر الى حال الاصحاب يفتح الله لك الحجاب (روى) انه عليه السلام اخى بعد الهجرة بين عبد الرحمن بن عوف من المهاجرين وبين سعد بن الربيع من الانصار وعند ذلك قال سعد لعبد الرحمن يا عبد الرحمن انى من **اصكك** الانصار مالا فلأنا مقامك وعندي امرأتان فانما مطلق احدهما فاذا اقتضت عدتها فترجوها فقال له بارك الله لك في اهلك ومالك كما في انسان العيون ثم دار الزمان فصار كل امر معكوسا فرحم الله امرأ نصب نفسه لرفع البدع والهوى وجانب جز الذيل الى جانب الردى (ما كان على النبي من حرج) اى ماصح وما استقام في الحكمة ان يكون عليه ضيق فمن زائدة بعد النبي وحرج اسم كان الناقصة (فيمافرض الله له) اى قسم الله له وقد ترك زينب من قولهم فرض له في الديوان كذا ومنه فروض العساكر لا رزاقهم (سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر وكذا لما قبله من نفي الحرج اى سن الله نفي الحرج سنة اى جعله طريقة مسلوكة (في الذين خلوا) مضوا قال في المفردات الخلق يستعمل في الزمان والمكان لكن لما تصور في الزمان المضى ففسر اهل اللغة قولهم خلا الزمان بقولهم مضى وذهب انتهى يقول الفقير الخلق في الحقيقة حال الزمان والمكان لان المراد خلقهما معافيهما بموت ما فيهما فافهم (من قبل) من الانبياء حيث وسع عليهم في باب النكاح وغيره ولقد كان لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سرية ولا بند سليمان عليه السلام ثلاثمائة امرأة وسبع مائة سرية تلك التوسعة في امر النكاح مثل الانبياء الماضين (وكان امر الله) وهست كار خدا (قدرا مقدورا) قضاء مقضيا وحكما مبتوتا قال في المفردات القدر اشارة الى ما بين به القضاء والكتابة في اللوح المحفوظ وهو المشار اليه بقوله فرغ ربك من الخلق والخلق والازل والزرق والمقدور اشارة الى ما يحدث حالا في الاوهو المشار اليه بقوله كل يوم هو في شان وفيه اشارة الى ان الله تعالى اذا قضى امر نبي او ولي لم يجمع عليه في ذلك من حرج ولا سبب نقصان وان كان في الظاهر سبب نقصان ما عند الخلق والذي يجري على الانبياء والاولياء قضاء مبرم مبنى على حكم كثيرة ليس فيه خطأ ولا غلط ولا عبث * **بيرما** كفت خطا برقم صنع زرفت * آفرين برنظر بالخطا پوشش باد (الذين يبلغون رسالات الله) مجرور المحل على انه صفة للذين خلوا وعناه بالفارسية آفانكه ميرسانيدند بighamها خدارا بامتان خود * والمراد ما يتعلق بالرسالة وهي سفارة العبد بين الله وبين ذوى الالباب من خلقه اى اتصال الخبير من الله الى العبد (ويخشونه) في كل ما يأتون ويذرون لاسيما في امر تبليغ الرسالة حيث لا يقطعون منها حرفا ولا تأخذهم في ذلك لومة لائم (ولا يخشون احدا الا الله) وفي وصفهم بقصرهم الخشية على الله تعريض بمصدر عنه عليه السلام من

الاحترار عن لائمة الخلق بعد التصريح في قوله وتخشى الناس الآية * قال بعض الكفار خشية الانبياء من العقاب وخشية الاولياء من الحجاب وخشية عموم الخلق من العذاب وفي الاصل المفعلة كيف قال ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله ومعالمهم انهم خافوا غير الله وقد خاف موسى عليه السلام حين قال له لا تخف انت انت الاعلى وكذلك قال يعقوب عليه السلام اني اخاف ان يأكله الذئب وكذلك خاف نينا عليه السلام حين قيل له والله يعصمك من الناس وكذلك اخبر الكتاب عن جماعة من الانبياء انهم خافوا اشياء غير الله والجواب ان معنى الآية لا يعتقدون ان شيئا من المخلوقات يستقل باضرارهم ويستبد بايذائهم دون ارادة الله ومشيئته لما يعلمون ان الامور كلها بقضاء الله وقدره فأراد بالخوف خوف العقيدة والعلم واليقين لا خوف البشرية الذي هو من الطباع الخلقية وخواص البشرية ونتائج الحيوانية (وكفى بالله حسيبا) محاسبا لعباده على اعمالهم فينبغي ان يحاسب العبد نفسه قبل محاسبة الله اياه ولا يخاف غير الله لاني امر النكاح ولا في غيره اذ اعلم ان رضى الله وحكمه فيه واعلم ان الموالذ والتعطر والنكاح ونحوها من سنن الانبياء عليهم السلام وليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الى الآن ثم تستتر تلك العبادة في الجنة الا الايمان والنكاح قال بعض الكبار من كان اتقى كانت شهوته اشد وذلك ان حرارة الشهوة الحقيقية انما هي بعد نار العشق التي بعد نور المحبة فانظر كم من فرق بين شهوة اهل الحجاب وشهوة اهل الشهود وفروق اهل العفة ممتلئة بالدم وعروق اهل اليقظة ممتلئة بالنور ولا شك ان قوة النور فوق قوة الدم فنبأ الله الهدي لا الحركة بالهوى (حكى) عن بعض الكبار انه قال كنت في مجلس بعض العارفين فتكلم الى ان قال لا يخلص لاحد من الهوى ولو كان فلانا عنى به النبي عليه السلام حيث قال حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة فقلت له اما تستحي من الله تعالى فانه عليه السلام ما قال احببت بل قال حبيب فكيف يلام العبد على ما كان من عند الله بلا اختيار منه قال ثم حصل لي غم وهم فرأيت النبي عليه السلام في المنام فقال لا تغتم فقد كفينا أمره ثم سمعت انه قتل في طريق ضيعة له * قال بعض الكبار من أراد فهم المعاني الغامضة في الشريعة فليتعصل في تكثير النوافل في الفراض وان أمكنه ان يكثر من نوافل النكاح فهو اولى اذ هو أعظم نوافل الخيرات فائدة لما فيه من الازدواج والاتحاد فيجمع بين المعقول والمحسوس فلا يفوته شيء من العلم بالعالم الصادر عن الاسم الظاهر والباطن فيكون اشتغاله بمثل هذه السافلة اتم واقرب لتحصيل ما يرويه فانه اذا فعل ذلك احبه الحق واذا احبه صار من اهل الله كأهل القرءآن واذا صار من اهل القرءآن كان محللا لقائه وعمره لا يستواء له وسما ليزوله وكريسا لامره ونهيه فيظهر له منه ما لم يره فيه مع كونه كان فيه وقال كنت من ابغض خلق الله للنساء وللجماع في اول دخولي في الطريق وبقيت على ذلك نحو ثمان عشرة سنة حتى خفت على نفسي المقت لمخالفة ما حجب (رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما افهمني الله معنى حبيب علمت ان المراد ان لا يحبهن طبعاً وانما يحبهن بتحيب الله فزال تلك الكراهة عني وانا الان من اعظم خلق الله شفقة على النساء لاني في ذلك على بصيرة لا عن حب طبيعي انتهى (وروى) ان جماعة انما منزل زكريا عليه السلام فاذا فتاة جميلة قد اشرق لها البيت حسنا قالوا من انت قالت انا امرأة زكريا فقالوا الزكريا كان نبي الله لا يريد الدنيا وقد اتخذت امرأة جميلة فقال انما تزوجت امرأة جميلة لا كف بها بصرى واحفظ بها فرجى فالمرأة الصالحة المعينة ليست من الدنيا في الحقيقة (قال الشيخ سعدى) زن خوب فرمان بر وبارسا * كند مرد درویش را پادشا * كراخانه آباد و هم خوابه دوست * خدارا بر رحمت نظر سوى اوست * چو مستور باشد زن خو بروى * بدیدار او درم شنست شوى (ما كان محمد) بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم والمختار لانه لا يشترط في الاسلام معرفة أب النبي عليه السلام واسم جدته بل يكفي فيه معرفة اسم الشریف كما في هداية المريد بن للمولى اخي جلبي يقال فلان محمود اذا محمد اذا كثرت خصاله المحمودة كما في المفردات قال الشيخ زكريا في شرح المقدمة الجزرية هو البليغ في كونه محمودا وهو الذي حدث عقائده وافعاله واقواله واخلاقه مما به جدته عبد المطلب بالهام من الله في سابع ولادته فقيل له لم سميت محمدا وليس من اسماء آبائك ولا قومك فقال رجوت ان يحمد في السماء والارض وقد حقق الله رجاءه وتقولوه فكان عليه السلام بخصاله المحبوبة وشماله المرغوبة محمودا عند الله وعند الملائكة المقربين وعند الانبياء والمرسلين وعند اهل الارض اجمعين وان كفر به بعضهم فان ما فيه من

صفات الكمال محمود عند كل عاقل وله ألف اسم كان لله تعالى ألف اسم وجميع اسمائه مشتقة من صفات قامت به توجب له المدح والكمال فله من كل وصف اسم الا ترى انه الماسح لان الله محاسب الكفر أى سورته التي كانت قبل بعثته والهاشر لانه الذى يحشر الناس على قدمه اى على اثره وبعثه والعاقب وهو الاقى عقيب الانبياء و اشار بالميم الى انه المختام لان مخرجها ختام المخرج وكذا الى بعثته عند الاربعة قال الامام النيسابورى كان الاسم الشريف اربعة احرف ليوافق اسم الله تعالى كان محمد رسول الله اثنا عشر حرفا مثل لا اله الا الله وهو من اسرار المناسبة وكذا لفظ ابوبكر الصديق وعمر ابن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب لكمال مناسبتهم فى اخلاقهم لتلك الحضرة المحمدية ولهذه المناسبة يلتقى نسبهم بنسبه فعلى يلتقى نسبه فى الاب الثانى وعثمان فى الخامس وابوبكر فى السابع وعمر فى التاسع ومحمد باعتبار البسط لا بحساب الجبد ثلاثمائة وثلاثة عشر مثل عدد المرسلين فانك اذا اخذت فى بسط الميم والميم المدغم م ي م ح د ال يظهر لك العدد المذكور (قال المولى الجامى) محمدت چون بلانهايه زحق * يافت شدن نام اوزان مشتق * مى نمايد بچشم عقل سليم * حرف هايش عيان حيان دوميم * چون رخ حور كز كاره او * كشته بيداد و كوشواره او * ياد و حلقه ز عنبرين موبش * آشكار از جانب رويش * دال آن كز همه فرو دشت * دل بنازش گرفته بر سر دست * وفى الحديث من ولده مولود فسماه محمد احبالى وتبركا باسمى كان هو ومولوده فى الجنة ومن كان له ذوبطن فأجمع ان يسميه محمد ارضه الله غلاما ومن كان لا يعيش له ولد فجعل الله عليه ان يسمى الولد المرزوق محمد عاش ومن خصائصه البركة فى الطعام الذى عليه سمي باسم محمد وكذا المشاورة ونحوها وينبغى ان يعظم هذا الاسم وصاحبه (در مجمع اللطائف) آورد كه اياز خاص پسرى داشت محمد نام و اورا ملازم سلطان محمود ساخته بود روزى سلطان متوجه طهارة خانه شده فرمود كه پسراي از را بگو بيد تا آب طهارة بيارد اياز اين سخن شنوده در تامل افتاد كه ايا پسرى چه نگاه كرده كه سلطان نام او بر زبان نغى راند سلطان وضو ساخته بپروان آمد و در اياز نكرست اورا انديشه مندديد پرسيد كه سبب اثر ملال كه بر جبين تو مى بينم چيست اياز روزى يازموقف عرض رسانيد كه بنده زاده را بنام نخواستد برترسيدم كه مباد اترك ادبى از و صادر شده باشد وموجب انحراف مزاج همايون كشته سلطان نيسى فرمود وكفت اى اياز دل جمع دار كه از و صورتى كه كروه طبع من باشد صدور نيافته بلكه وضو نداشتم و او محمد نام داشت مرا شرم آمد لفظ محمد بر زبان من كذرد وقتى كه بى وضو باشم چه اين لفظ نشانه حضرت سيد نام است * هزار بار بشويم دهن بمشك و كلاب * هنوز نام تو بردن ادب نغى دادم وكان رجل فى بنى اسرائيل عصى الله مائة سنة ثم مات فأخذه فلقوه فى مزبلة فأوحى الله تعالى الى موسى ان أخرجه وصل عليه قال يارب ان بنى اسرائيل شهدوا انه عصاك مائة سنة فأوحى الله اليه انه هكذا الا انه كان كتمان التوراة ونظر الى اسم محمد قبله ووضع على عينيه فشكرت له ذلك وغفرت له وزوجته سبعين حوراء قال اهل التفسير لما نكح النبي عليه السلام زينب بعد انقضاء عدتها استطال لسان المناققين وقالوا كيف نكح زوجة ابنه لنفسه وكان من حكم العرب ان من بنى ولدا كان كوله من صلبه فى التورث وحرمة نكاح امرأته على الاب المتبنى واراد الله ان يغير هذا الحكم فأنزل ما كان محمد (ابا احد) پدر هیچ كس (من رجالكم) از مردان شما على الحقيقة يعنى بالنسب والولادة حتى ثبت بينه وبينه ما بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينتقض عمومهم بكونه ابالطاهر والقاسم و ابراهيم لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال لان الرجل هو الذى كمال بالغ يعنى ايشان بمبلغ رجال نرسيدند و اوفى الحقيقة پسر صلبى نيست كه ميان وى وان پسرحمت مصاهرت باشد ولو بلغوا لكانوا رجاله لا رجالهم و كذا الحسن والحسين رضى الله عنهما لانهما ابنا النبي عليه السلام بشهادة لفظه عليه السلام على انهما ايضا لم يكونا رجلين حينئذ بل طفلين او المقصود ولده خاصة لا ولد ولده قال فى الاسئلة المفحمة كان الله عالما فى الازل بان لا يكون لذكور اولاد رسوله نسل ولا عقب وانما يكون نسبه لاناث اولاده دون ذكرانهم فقال ما كان محمد ابا احد من رجالكم فعلى هذا كان الخبر من قبيل معجزاته على صدقه فان الخبر عنه قد حصل كما اخبره قد صدق الخبر انتهى وابناء النبي عليه السلام على الصحيح ثلاثة القاسم وبه يكفى اذهو اول اولاده عاش سنتين ومات قبل البعثة بمكة وعبد الله وهو الطيب الطاهر مات فى الرضاع بعد البعثة ودفن بمكة

وهما من خديجة رضى الله عنها و ابراهيم من مارية القبطية ولد في ذى الحجة في ثمان من الهجرة عرق عنه عليه السلام بكبشين يوم سابع ولادته وحلق رأسه وتصدق بزنة شعره فضة على المساكين وامر بشعره فدفن في الارض ومات في الرضاع وهو ابن ثمانية عشر شهرا ودفن بالبقيع وجلس عليه السلام على شفير القبر ورش على قبره ماء وعلم على قبره بعلامة ولقنه وقال يا بنى قل الله ربى ورسول الله ابى والاسلام دينى ومن ههنا ذهب بعضهم الى ان الاطفال يسألون في القبر وأن العقل يكمل لهم فيسئلونهم وذهب جمع الى انهم لا يسألون وان السؤال خاص بالمكلف قال السيوطى لم يثبت في التلقين حديث صحيح ولا حسن بل حديثه ضعيف باتفاق جمهور الحديثين ولهذا ذهب جمهور الامة الان التلقين بدعة حسنة وآخر من افق بذلك عز الدين بن عبد السلام وانما استحب ابن الصلاح وتبعه النووي نظرا الى ان الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال وحينئذ يقول الامام السبكي حديث التلقين اى تلقين النبي عليه السلام لابنه ليس له اصل اى اصل صحيح او حسن كذا في انسان العيون وبقية الكلام في السؤال والتلقين سبق في سورة ابراهيم عليه السلام عند قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا الآية (ولكن رسول الله) الرسول والمرسل بمعنى واحد من أرسلت فلانا في رسالة فهو مرسل ورسول قال القهستاني في الرسول فعول مبالغة مفعول بضم الميم وفتح العين بمعنى ذى رسالة اسم من الارسال وفعول هذا لم يأت الا نادرا وعرفاهوم من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان اولنا ساجدا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان وهذا الفرق هو المعقول عليه انتهى والمعنى ولكن كان رسول الله وكل رسول الله ابواً أمته لكن لا حقيقة بل بمعنى انه شفيق ناصح لهم وسبب لحياتهم الابدية واجب التوفير والطاعة ولهذا حرمت ازواجه عليه السلام على امته حرمة امهاتهم فانه من باب التعظيم وما زيد بن حارثة الا واحد من رجالكم الذين لا ولادة بينهم وبينه عليه السلام فحكمه حكمهم وليس للتبني والادعاء حكم سوى التقريب والاختصاص قال بعضهم لم يسمه لنا ابالا انه لو سماه ابالا لكان يحرم نكاح اولاده كما حرمت على الامة نساؤه اكنونن امهاتها اولادهم لو سماه ابالا لكان يحرم عليه ان يتزوج من نساء امته كما يحرم على الاب ان يتزوج بابنته وتزوج بنات امته ليس بجرام (قال في كشف الاسرار) هر چند اسم پدری از وی بکنند اما از همه پدران مشفق ومهر بانه بود قال عليه السلام انالکم مثل الوالدولده کفته اند شفقت اورامت از شفقت پدران افزون بود اما اورا پدرامت نخواهند از بهر آنکه در حکم از وی رفته که روز قیامت دران عرصه کبری که سر پرده قهاری برزند و بساط عظمت بکستارند و ترازی عدل بیاورند و زندان عذاب از حجاب ببرن آرند چنانها بگور رسد زبانا فصیح کردد و عذر هاهمه باطل شود نسبها بریده کردد پدران همه از فرزندان بکر برزند چنانکه رب العزت گفت یوم یقر المرء من اخیه واته وایه وصاحبته وبنیه آدم که پدر همه گناست فرایش آید بار خدا یا آدم را بگذارد با فرزندان نودان که چه کنی نوح هم ان کوید ابراهیم هم آن کوید موسی وعیسی و دیگر پیغمبران هم ان کوید از سیاست قیامت و فرغ او همه بکر برزند و بخود در مانند و با فرزندان نبرد ازند و کویند نفسی خدایند اما را برهان و با فرزندان هر چه خواهی کن و مصطفی عربی علیه السلام رحمت و شفقت بکشاده که بار خدا یا امت من مشتی ضعیفان و بیچارگانند طاق عذاب و عقاب نوندان در ایشان بخشای و رحمت کن و با محمد هر چه خواهی میکنی بحکم آنکه رازل رفته که پدران از فرزندان بکر برزند از رز اورا پدر نخواهند تا از ایشان نکریزد و از بهر ایشان شفاعت کند و دیگر اورا پدر نخواهد که اگر پدر بودی کواهی پدر میسر قبول کند در شرع و او صلوات الله علیه در قیامت بعدالت امت کواهی خواهد داد و ذلك قوله تعالى لکنوا شهداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شهیدا (وخاتم النبیین) قرأ عاصم بفتح التاء وهو آله الختم بمعنى ما یختم به کالطابع بمعنى ما یطبع به والمعنى وکان آخرهم الذی ختموا به وبالفارسیة مهر پیغمبران یعنی بدو مهر کرده شد در نبوت و پیغمبران را بدو ختم کرده اند وقرأ السابقون بکسر التاء اى کان خاتمهم اى فاعل الختم بالفارسیة مهر کنندۀ پیغمبرانست وهو بالمعنى الاول ایضا وفي المفردات لانه ختم النبوة اى تمت بعینه وایا ما کان فلو کان له ابن بالغ لکان نبیا ولم یکن هو علیه السلام خاتم النبیین کما روی انه قال فی ابنه ابراهیم لو عاش لکان نبیا وذلک لان اولاد ارسلا کما نوا یرون النبوة قبله من آباءهم وکان ذلک من امتنان الله علیهم فكانت علماء امته ورثه علیه السلام من جهة الولاية وانقطع ارث النبوة بختمیه ولا یقدح فی کونه

خاتم النبيين نزول عيسى بعده لان معنى كونه خاتم النبيين انه لا نبيا احد بعده كما قال اعلى - رضي الله عنه انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي وعيسى ممن تنبأ قبله وحين ينزل انما ينزل على شريعة محمد عليه السلام مصليا الى قبلته كأنه بعض امته فلا يكون اليه وحى ولا نصب احكام بل يكون خليفة رسول الله فان قلت قدر وى ان عيسى عليه السلام اذ انزل في آخر الزمان يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويريد في الحلال ويرفع الحزبة عن الكفرة فلا يقبل الا الاسلام قلت هذه من احكام الشريعة المحمدية لكن ظهورها موقت بزمان عيسى وبالجملة قوله وخاتم النبيين يفيد زيادة الشفقة من جانبه والتعظيم من جهتهم لان النبي الذي بعده نبي يجوز ان يترك شيئا من النصيحة والبيان لانها مستدركة من بعده واما من لا نبي بعده يكون أشفق على امته وأهدى بهم من كل الوجوه * شمسته مسند وهفت اختراجه * ختم رسل خواجة پیغمبران (تظم) احمد مرسل كه نوشته قلم * حد بنام وى وحم هم * چون شده او مظهر الله هاد * در ره ارشاد وجودش نهاده * جملة اسباب هدى از خدا * كرت بقدر يريديش ادا (وكان الله بكل شئ عليما) فيعلم من يليق بان يختم به النبوة وكيف ينبغي لشانه ولا يعلم احد سواه ذلك * قال ابن كثير في تفسير هذه الآية هي نص على انه لا نبي بعده واذا كان لا نبي بعده فلا رسول بطريق الاولى والاخرى لان مقام الرسالة أخص من مقام النبوة فان كل رسول نبي ولا ينعكس وبذلك وردت الاحاديث المتواترة عن رسول الله فمن رحمة الله بالعباد ارسال محمد اليهم ثم من نشر يفعله ختم الانبياء والمرسلين به واكمال الدين الخفيف له وقد أخبر الله في كتابه ورسوله في السنة المتواترة عن انه لا نبي بعده ليعلموا ان كل من ادعى هذا المقام بعده كذاب أفاك دجال ضال مضل ولو تحزق وشعبه وأتى بأنواع السحر والطلاسم والتبريخيات فكلمها بحال وضلال عند اولى الالباب كما أجرى سبحانه على يدى الاسود العيسى باليمن ومسيلة الكذاب بالجمامة من الاحوال الفاسدة والاقوال الباردة ما علم كل ذى لب وفهم وحجى انهما كاذبان ضالان لعنهما الله تعالى وكذلك كل مدع لذلك الى يوم القيامة حتى يختموا بالمسيح الدجال يخلق الله معه من الامور ما يشهد العلماء والمؤمنون بكذب ما جاء بها انتهى ولما نزل قوله تعالى وخاتم النبيين استغرب الكفار كون باب النبوة مسدودا فضرب النبي عليه السلام لهذا مثلا ليقرروا نفوسهم وقال ان مثلى ومثل الانبياء من قبلى كمثل رجل بنى بناينا فأحسنه وأجمله الاموضع لبنة فجعل الناس يطوفون به ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين * قال في بحر الكلام وصنف من الرافض قالوا بأن الارض لا تخلو عن النبي والنبوة صارت ميراثا لعلى واولاده ويفرض على المسلمين طاعة على وكل من لا يرى اطاعته يكفر وقال اهل السنة والجماعة لا نبي بعد نبينا لقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين وقوله عليه السلام لا نبي بعدي ومن قال بعد نبينا نبي يكفر لانه انكر النص وكذلك لو شك فيه لان الحق تين الحق من الباطل ومن ادعى النبوة بعد موت محمد لا يكون دعواه الا باطلا انتهى وتنبأ رجل في زمن ابي حنيفة وقال أمهلوني حتى اجي بالعلامات فقال ابو حنيفة من طلب منه علامة فقد كفر لقوله عليه السلام لا نبي بعدي كذا في مناقب الامام وفي الفتوحات الملكية وانما لم يعطف المصلى السلام الذى سلم به على نفسه بالواو على السلام الذى سلم به على نبيه اى لم يقل والسلام علينا وعلى عبد الله الصالحين بعد قوله السلام عليك ايما النبي لانه لو عطفه عليه وقال والسلام علينا على نفسه من جهة النبوة وهو باب قدس الله كما ست باب الرسالة على كل مخلوق بمحمد الى يوم القيامة وتعين بهذا انه لا مناسبة بيننا وبين رسول الله فانه في المرتبة التى لا تنبغى لنا فائدة أنا بالسلام علينا في طورنا من غير عطف والمقام المجدى ممنوع دخوله لنا وغاية معرفتنا بالنظر اليه كما تنظر الكواكب في السماء وكما ينظر اهل الجنة السفلى الى من هو في عليين وقد وقع للشيخ ابي يزيد البسطامي في مقام النبي قدر خرم ابرة تجليلا لا دخولا فاحترق وفي الفصوص وشرحه للبحاى لا نبي بعده مشرعا او مشرعا له والا قول هو الا نبي بالاحكام الشرعية من غير متابعة لنبي آخر قبله كوسى وعيسى ومحمد عليهم السلام والثاني هو المتبع لما شرعه له النبي المقدم كانبيا بنى اسرائيل اذ كاهم كانوا داعين الى شريعة موسى فالتبوة والرسالة منقطعتان عن هذا الموطن بانقطاع الرسول الخاتم فلم يبق الا النبوة اللغوية التى هى الانباء عن الحق واممائه وصفاته واسرار الملكوت والجبروت وعجائب الغيب ويقال لها الولاية وهى الجهة التى تلى الحق كما ان النبوة هى الجهة التى تلى الحق فالولاية باقية دائمة الى قيام الساعة يقول الفقير كان له عليه السلام نوران نور النبوة ونور الولاية فلما

انتقل من هذا الموطن بقى نور النبوة في الشريعة المطهرة وهي باقية فكان صاحب الشريعة حتى بيننا لم يمت وانتقل نور الولاية الى باطن قطب الاقطاب يعنى ظهر فيه ظهورا تاما فكان له مرآة وهو واحد في كل عصر ويقال له قطب الوجود وهو مظهر التجلي الحق واما قطب الارشاد فكثير وهم مظاهر التجلي العيني قال في هدية المهديين اما الایمان بسيدنا محمد عليه السلام فانه يجب بانه رسولنا في الحال وخاتم الانبياء والرسول فاذا آمن بانه رسول ولم يؤمن بانه خاتم الرسل لانسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا وقال في الاشياء في كتاب السير اذا لم يعرف ان محمد عليه السلام آخر الانبياء فليس بمسلم لانه من الضروريات * وفي الآية اشارة الى قطع نسبته عن الخلق لانه نفي الابوة لرجال الناس والى اثبات نسبته لاولاده وآله ففي قوله من رجالكم تشریف لهم وانهم ليسوا كرجالهم بل هم المخصوصون بزيادة الانعام لا يقطع حسبهم ونسبهم كما قال عليه السلام كل حسب ونسب ينقطع الاحسبي ونسبي اى فانه يختم باب التناسل برجل من أهل البيت من صلب المهدي خاتم الخلافة العاتية وخاتم الولاية الخاصة ولا يلزم من ذلك ان يكون منهم انبياء ولو جاء بعده نبي لجاء على رضى الله عنه لانه كان منه عليه السلام بمنزلة هرون من موسى فاذا لم يكن هو نبيا لم يكن الحسنان ايضا نبين لانهما لم يكونا افضل من ابيهما * قال بعض السكار الحنوب في الحقيقة الفقر والنسب التقوى فمن اراد ان يرتبط برسول الله وان يكون من آله المقبولين فليرتبط بهذين (درعيمون الاجوبه) آورده که صحبت هر کاتبی بمهر اوست حق تعالی بیغمبر را مهر گفت تا داند که تصحیح دعوت محبت الهی جز بمتابعت حضرت رسالت نباهی نتوان کرد ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وشرف جزواي كتاب بمهر ست شرف جملة انبياء نيز بدان حضرتست وشاهد هر کاتب مهر اوست پس شاهد همه در محکمه قيامت او خواهد بود و جنتا بک علی هؤلاء شهيدا و چون کتاب را مهر کردند کتاب در جهان باقی شد چون نبوت بدان حضرت تمت اختتام یافت در نبوت بسته گشت و دیگر چون از همه انبياء بمهر مخصوص بختمیت ایشان نیز اختصاص یافت (وفي المننوی) بهر این خاتم شد دست او که بخود * مثل اونی بود و فی خواهند بود * چونکه در صنعت بود استاد دست * فی کواهی ختم صنعت بروی است * قال في حل الرموز الختم اذا كان على الكتاب لا يقدر احد على فككه كذلك لا يقدر احد ان يحيط بحقيقة علوم القرءان دون الخاتم وما دام خاتم الملك على الخزانة لا يجسر احد على فتحها ولا شان القرءان خزانة جميع الكتب الالهية المنزلة من عند الله وجميع جواهر العلوم الالهية والحقائق الدنية فلذلك خص به خاتم النبيين محمد عليه السلام ولهذا السر كان خاتم النبوة على ظهره بين كتفيه لان خزانة الملك تختم من خارج الباب لعصمة الباطن وما في داخل الخزانة وفي الخبر القدسي كنت كثيرا محفيا فلا بد لك من المفتاح والخاتم فسمي عليه السلام بالخاتم لانه خاتمه على خزانة كثر الوجود وسمي بالفاتح لانه مفتاح الكثرة لا زلي به فتح وبه ختم ولا يعرف ما في الكثرة الا بالخاتم الذي هو المفتاح قال تعالى فاحببت ان اعرف فضل العرفان بالفيض الحبي على لسان الحبيب ولذلك سمي الخاتم حبيب الله لان اثر الختم على كثر الملك صورة الحب لما في الكثر * كفته اند معنی خاتم النبيين آنست که رب العزة نبوت همه انبياء جمع کرد و دل مصطفی علیه السلام را معدن آن کرد و مهر نبوت بر آن نهاد تا هیچ دشمن بموضع نبوت راه نیافت نه هوای نفس نه وسوسه شیطان و نه خطرات مذبذومه و دیگر بیغمبر از این مهر نبود لاجرم از خطرات و هوا جس امین نبودند پس رب العالمین کمال شرف مصطفی را آن مهر که در دل وی نهاد نکذاشت تا در میان دو کف وی آشکارا کرد تا هر کسی که نکرستی از ارادیدی همچون خانه کعبه تری * وفي صفاته عليه السلام بين كتفيه خاتم النبوة ووجه كونه بين كتفيه يعرف مما نقله الامام الدميري في حياة الحيوان ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأبى الشيطان ويوسوس فأراه الحق تعالى هيكل الانسان في صورة بللور وبين كتفيه شامة سوداء كالعش والور كخفاء الخناس يتجسس من جميع جوانبه وهو في صورة خنزير له خرطوم كخرطوم الفيل فجاء من بين الكتفين فأدخل خرطومه قبل قلبه فوسوس اليه فذكر الله الخناس ورأه ولذلك سمي بالخناس لانه ينكص على عقبيه مهما حصل نور الذكر في القلب وكان خاتمه مثل زرا الحجلة وهو طائر على قدر الحمامة أحر المنقار والرجلين ويسمى دجاج البر قال الترمذی وزرها بيضها قال الدمیری والصواب حجلة السري واحدة الحجال وزرها الذي يدخل في عروتها وكان حول ذلك الخاتم شعرات مائلة الى الخضرة مكتوب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله او محمد بنی امين او غير ذلك كما قال في السبعيات كان خاتم النبوة تبخج هي صور

توجه حيث شئت فانك منصور والتوفيق بين الروايات بتعدد الخطوط وتتوعها بحسب الحالات والتعليمات
او بالنسبة الى انتظار الناظرين ولكون ما بين الكتفين مدخل الشيطان كان عليه السلام يحتجم بين كتفيه
ويأمر بذلك ووصاه جبريل بذلك لتضعيف مادة الشيطان وتضييق مرصده لانه يجرى وسوسته مجرى الدم
وعصم عليه السلام من وسوسته لقوله اعانني الله عليه فاسلم اى بالختم الالهى وما سلم قرين آدم فوسوس اليه
لذلك وفى سفر السعادة ان النبي عليه السلام لما حصره اليهودى ووصل المرض الى الذات المقدسة النبوية
امر بالحجامة على قبة رأسه المباركة واستعمال الحجامة في كل متضرر فى البحر غاية الحكمة ونهاية حسن
المعالجة ومن لاحظ له فى الدين والايمان يستشكل هذا العلاج وفى الحديث الحجامة فى الرأس شفاء من سبع
من الجنون والصداع والجذام والبرص والنعاس ووجع الضرس وظلمة يجدها فى عينيه والحجامة فى وسط
الرأس وكذا بين الكتفين نافعة **وتذكره** فى نقرة القفا فانها تورث النسيان قال بعضهم الحجامة فى البلاد
الحارة انفع من القصد وروى انه عليه السلام ماشكا اليه رجل وجعا فى رأسه الا قال احتجم ولا وجعا
فى رجله الا قال اخضبه وخير أيام الحجامة يوم الاحد والاثنين وجاء فى بعض الروايات النهى عن يوم الاحد واختار
بعضهم يوم الثلاثاء وكرهه بعضهم وتكره يوم السبت والاربعاء الا ان يكون قد غلب عليه الدم وخير أزمانها
الربيع بعد نصف الشهر فى السابع عشر والتاسع عشر والحادى والعشرين فالاولى ان تكون فى الربع الثالث
من الشهر لانه وقت هيجان الدم **وتذكره** فى الحاق وهو ثلاثة ايام من آخر الشهر ولا يستحب ان يحتجم فى ايام
الصيف فى شدة الحر ولا فى شدة البرد فى ايام الشتاء وخيراً وقتها من لدن طلوع الشمس الى وقت الضحى وتستحب
الحجامة على الريق فانها شفاء وبركة وزيادة فى العقل والحفظ وعلى السبع داء الا اذا كان به ضرر فليذق اولاً شيئاً
قليلاً ثم يحتجم واذا اراد الحجامة يستحب ان لا يقرب النساء قبل ذلك ليوم وليلته وبعده مثل ذلك ولا يدخل فى يومه
الحمام واذا احتجم وافصل لا ينبغي ان يأكل على اثره ما لحا فانه يخاف منه القروح والجرب ولا يأكل
رأساً ولا لبناً ولا شيئاً مما يتخذ من اللبن ويستحب على اثره الخل ليسكن مابه ثم يحسب شيئاً من المرققة ويتناول شيئاً
من الخلاوة ان قدر عليه كفى بستان العارفين والله الشافى وهو الكافى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله بما هو
اهله من التهليل والتحميد والتكبير ونحوها **والذكر** احضار الشيء فى القلب او فى القول وهو ذكر عن نسيان
وهو حال العائنة او ادامة الحضور والحفظ وهو حال الخاصة اذ ليس لهم نسيان اصلاً وهم عند مذكورههم
مطلقاً **ذكر** كثيراً فى جميع الاوقات ليلاً ونهاراً صيفاً وشتاءً وفى عموم الامكنة براً وبحراً سهلاً وجبلاً وفى كل
الاحوال حضر أو سفر أصحّة وسقماسر أو علانية قياماً وقعوداً وعلى الجنوب وفى الطاعة بالاخلاص وسؤال القبول
والتوفيق وفى المعصية بالامتناع منها وبالطوبة والاستغفار وفى النعمة بالشكر وفى الشدة بالصبر فانه ليس للذكر
حد معلوم كسائر الفرائض ولا تركه عذر مقبول الا ان يكون المرء مغلوباً على عقله واحوال المذاكرين متفاوتة
بتفاوت اذ **ذكرهم** * فذكر بعضهم بمجرد اللسان بدون فكر مذكوره ومطالعة آثاره بعقله وبدون حضور
مذكوره ومكاشفة اطواره بقلبه وبدون انس مذكوره ومشاهدة انواره بروحه وبدون فناءه فى مذكوره
ومعانية اسرارها بسره * وهذا مردود مطلقاً وذكر بعضهم باللسان والعقل فقط يذكرون بلسانه ويتفكرون مذكوره
ويطالع آثاره بعقله لكن ليس له الحضور والانس والفناء المذكور وهو ذكر الابرار مقبول بالنسبة الى الاول * وذكر
بعضهم باللسان والعقل والقلب فقط بدون الانس والفناء المذكور وهو ذكر أهل البداية من المقربين مقبول
بالنسبة الى ذكر الابرار وما تحته * وذكر بعضهم باللسان والعقل والقلب والروح والسرّ جميعاً وهو ذكر ارباب
النهاية من المقربين من الانبياء والمرسلين والاولياء الاكملين وهو مقبول مطلقاً ولا رشاد الى هذه الترتيبات
قال عليه السلام ان هذه القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد قيل يا رسول الله فاجلاؤها قال تلاوة كتاب الله وكثرة
ذكره فبكرة الذكر يترقى السالك من مرتبة اللسان الى ما فوقها من المراتب العالية ويصقل مرآة القلب
من ظلماتها واكدارها * ثم ان ذكر الله وان كان يشمل الصلاة والتلاوة والدراسة ونحوها الا ان افضل الاذكار
لا اله الا الله فالاشتغال به منفرداً مع الجماعة محافظاً على الآداب الظاهرة والباطنة ليس كالاشتغال بغيره سلباً
كودهم مراد اذكر كثير ذكر دلست چه دوام ذكر بزبان ممکن نیست وقال بعضهم الامر بالذكر الكثير اشارة
الى محبة الله تعالى يعنى أحبوا الله لان النبي عليه السلام قال من أحب شيئاً أكثر من ذكره نشان

دوستی آنست که نکذارده زبان از ذکر دوست یادل از فکر او خالی ماند * در هیچ مکان نیم ز فکر ت خالی *
 در هیچ زمان نیم ز ذکر ت غافل * فأوجب الله محبته بالاشارة في الذكر الكثير وانما أوجبه بالاشارة دون العبارة
 الصريحة لان اهل المحبة هم الاحرار عن ريق الكونين والمحترمة كفيه بالاشارة وانما لم يصرح بوجوب المحبة
 لانها مخصوصة بقوم دون سائر الخلق كما قال فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه فعلى هذا بقوله فاذكروني
 اذ كرم بشير الى احبوني أحببكم * بدرى محبت آشنا باش * صدف سان معدن در صفا باش *
 (وسجوه) ونزهوه تعالى عمالا يلق به * قال في المفردات السبع المتر السبع في الماء أو في الهواء والتسبيح
 تنزيه الله واصله المتر السبع في عبادة الله وجعل عامًا في العبادات قولاً كان أرفعلا اوتية (بكرة وأصيل)
 اى اول النهار وآخره وقد بدكر الطرفان ويفهم منهما الوسط فيكون المراد سجوه في جميع الاوقات خصوصاً
 في الوقتين المذكورين المفضلين على سائر الاوقات لكونه مأمورين على ما دل عليه قوله عليه السلام
 يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وافراد السبع من بين الاذكار لكونه العبد فيهما من حيث انه
 من باب التحلية وفي الحديث اربع لا يمسك عنهن جنب سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر
 فاذا قالها الجنب فالحديث أولى فلا يمنع من التسبيح على جميع الاحوال الا ان الذكر على الوضوء والطهارة
 من آداب الرجال (وفي كشف الاسرار) وسجوه اى صلوا له بكرة يعنى صلاة الصبح وأصيل يعنى صلاة العصر
 اين تفسير موافق ان خبرست که مصطفی عليه السلام گفت من استطاع منكم ان لا يغلب على صلاة قبل طلوع
 الشمس ولا غروبها فليفعل ميكويدهر که تواند از شما که مغلوب کارها و شغل دينوى نکردد بر نماز بامداد
 پيش از برآمدن آفتاب و نماز ديگر پيش از فرو شدن آفتاب با چنين کند اين هر دو نماز بدكر مخصوص کرد از بهر
 آنکه بسيار افتد مردم را اين دو وقت تقصير کردن در نماز و غافل بودن از ان اما نماز بامداد بسبب خواب
 و نماز ديگر بسبب امور دنيا و نيز شرف اين دو نماز در ميان نمازها يداست نماز بامداد شهود فرشته گانست *
 لقوله تعالى ان قرءان الفجر كان مشهودا يعنى تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار و نماز ديگر نماز وسطى
 است که رب العزة گفت والصلاة الوسطى وفي الحديث ما بعث الارض الى ربها من شئ كجبيها من دم حرام
 او غسل من زنى او نوم عليها قبل طلوع الشمس والله تعالى يقسم الارزاق وينزل البركات ويستجيب الدعوات
 فيما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس فلا بد من ترك الغفلة في تلك الساعة الشريفة وفي الحديث من صلى الفجر
 في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة
 ومن هنا لم يزل الصوفية المتأدبون يجتمعون على الذكر بعد صلاة الصبح الى وقت صلاة الاشراف فلذلك كفي هذا
 الوقت ارفع عظيم في النفوس وهو أولى من القراءة كما دل عليه قوله عليه السلام ثم قعد يذكر الله تعالى ما في شرح
 المصابيح ويؤيده ما ذكر في التنية من ان الصلاة على النبي عليه السلام والدعاء والتسبيح افضل من قراءة القرءان
 في الاوقات التى نهى عن الصلاة فيها وذكر في المحيط انه يكره الكلام بعد انشقاق الفجر الى صلاته وقبل بعد
 صلاة التجرب ايضا الى طلوع الشمس وقيل الى ارتفاعها وهو كالعزيزمة قال بعض البكار اذا قارب طلوع الشمس
 يتدبى بقرأة المسبحات وهى من تعليم الخضر عليه السلام علمها ابراهيم التبي وذكر انه تعلمها من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وينال بالمداومة عليها جميع المنفرد في الاذكار والدعوات وهى عشرة اشياء سبعة
 سبعة الفاتحة والمعوذتان وقول هو الله احد وقل يا ايها الكافرون وآية الكرسي وسبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله اكبر والصلاة على النبي عليه السلام وآله بأن يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم
 والاستغفار بان يقول اللهم اغفر لى ولوالدى ولجميع المؤمنين والمؤمنات وقوله سبعا اللهم افعل بنا وبنوهم عاجلا
 واجلا في الدين والدنيا والآخرة ما انت له اهل ولا تفعل بنا وبهم يا مولانا ما نحن له اهل انت غفور حلیم جواد
 كريم رؤوف رحيم * روى ان ابراهيم التبي لما قرأ هذه بعد أن تعلمها من الخضر رأى في المنام انه دخل الجنة ورأى
 الملائكة والانبياء وأكل من طعام الجنة ومكث اربعة اشهر لم يطعم لكونه اكل من طعام الجنة وبلازم الذكر
 موضعه الذى صلى فيه مستقبل القبلة الا ان يرى ابتقاله الى زاوية فانه أسلم لديه ككلا يحتاج الى حديث
 او نحوه مما يكره في ذلك الوقت فان حديث الدنيا ونحوه يبطل ثواب العمل وشرف الوقت فلا بد من محافظة
 النسان عن غير ذكر الله ومحافظة القلب عن غير ذكره فان اللسان والقلب اذا لم ينو اذ كان مجرد دولولة الواقف

على الباب وصوت الحمارس على السطح (وفي المتنوى) ذكر آرد فكرر ادراستاز * ذكر اخر شيد
 اين افسرده ساز * اصل خود جذبه است ليك اى خواجه تاش * كار كن موقوف ان جذبه مباش *
 زانكه ترك كار چون نازى بود * نازكى در خورد چنان نازى بود * فى قبول انديش وفى رد اى غلام *
 امر را ونهى را مى بينم دما * مرغ جذبه ناكهان برد ز عش * چون بديدى صبح شمع انكه بكش *
 چشمها چون شد كذاره نور اوست * مغزها مى بيند او در عين پوست * بيند اندر ذره خرشيد بها *
 بيند اندر قطره كل مجررا * نسأل الله الحركات التى تورث البركات انه قاضى الحاجات (هو الذى)
 اوست آن خدو انديكه (بصلى عليكم) يعنى بكم بالرحمة والمغفرة والتزكية والاعتناء عنايت ورعايت داشتن
 (وملائكته) عطف على المستكن فى صلى لكان الفصل المغنى عن التأكيذ بالمتنصل اى ويعنى ملائكته
 بالدعاء والاستغفار فالمراد بالصلاة المعنى المجازى الشامل للرحمة والاستغفار وهو الاعتناء بمخافه خيره
 وصلاح امرهم * وعن السدى قالت بنو اسرائيل موسى عليه السلام ابصلى ربنا فكبر هذا الكلام عليه فأوحى
 الله اليه أن قل لهم ائى اصلى وان صلاتى رحى التى تطفى غضبى وقيل له عليه السلام ليله المعراج قف يا محمد
 فان ربك يصلى فقال عليه السلام ان ربى لغنى عن ان يصلى فقال تعالى انا الغنى عن ان اصلى لا اُحد وانما اقول
 سبحانى سبحانى سبقت رحى غضبى اقرأ يا محمد هو الذى يصلى عليكم وملائكته الآية فصلاى رحمة لك ولا تمتك
 فكانت هذه الآية الى قوله رحى ما تزلت بقاب قوسين بلا واسطة جبريل عليه السلام وفى رواية لما وصلت الى
 السماء السابعة قال لى جبريل رويدا اى قف قليلا فان ربك يصلى قلت أهو يصلى قال نعم قلت وما يقول قال
 سبح قوس قدوس رب الملائكة والروح سبقت رحى غضبى * وفى التأويلات النجمية بشر اى انكم ان تذكرونى
 بذكر محمد فانى قد صليت عليكم صلاة قديمة لا اول لها ولا آخر وانكم لولا صلاتى عليكم لما وقعتم لذلك كرى
 كان محبى لولم تكن سابقة على محبةكم لما هديتم الى محبتي واما صلاة الملائكة فانما هى دعاء لكم على انهم
 وجدوا رتبة الموافقة مع الله فى الصلاة عليكم ببركتكم ولولا استحقاقكم لصلاة الله عليكم لما وجدوا هذه الرتبة
 الشريفة وفى عرائس البقلى صلوات الله اختياره للعباد فى الازل بمعرفته ومحبهه فاذا خص بذلك وجعل زلانه
 مغفورة وجعل خواص ملائكته مستغفرين له لئلا يحتاج الى الاستغفار بنفسه لاشتغاله بالله وبمحبهه
 قال ابو بكر بن طاهر صلوات الله على عبده ان يزنيه بأنوار الايمان ويحليه بحليلة التوفيق ويتوجه بتاج الصدق
 ويسقط عن نفسه الاهواء الماضية والارادات الباطلة ويجعل له الرضى بالقدر (قال الحافظ) رضا بداده
 بده وزجيب كره بكشاي * كه برمن ونودر اختيار نكشادست (ايخربكم) الله تعالى بتلك الصلاة والعناية
 وانما لم يقل ليخرجكم لئلا يكون للملائكة منة عليهم بالاخراج ولا نهم لا يقدررون على ذلك لان الله هو الهادى
 فى الحقيقة لا غير (من الظلمات الى النور) الظلمة عدم النور وبعبارة عن الجهل والشرك والفسق ونحوها
 كما يعبر بها النور عن اضدادها اى من ظلمات الجهل والشرك والمعصية والشك والضلالة والبشرية وصفاتها
 والخلقية الروحانية الى نور العلم والتوحيد والطاعة واليقين والهدى والروحانية وصفاتها والربوبية بمجذبات
 تجلى ذاته وصفاته والمعنى برحمة الله وبسبب دعاء الملائكة فزتم بالقصود ونلت الشهود وتوثرتم بنور الشريعة
 وتحققتم بسر الحقيقة (وقال الكاشغرى) مراد ازاخراج ادامت واستقامت استبرخو جرحه در وقت صلوات
 خدا وملائكته برايشان در ظلمات بنوده اند (وكان) فى الازل قبل ايجاد الملائكة المقر بين (بالمؤمنين) بكافتهم
 قبل وجوداتهم العينية (رحميا) ولذلك فعل بهم ما فعل من الاعتناء بصلاحهم بالذات وبواسطة الملائكة
 فلا تغير رحمة بتغير أحوال من سعد فى الازل * كرد عصيان رحمت حق را نى آرد بشور * مشرب دريان كررد
 تيره از سيلابها * ولما بين عنايته فى الاولى وهى هدايتهم الى الطاعة ونحوها بين عنايته فى الاخرة فقال
 (بحيتهم) من اضافة المصدر الى المفعول اى ما يحبون به والحمية الدعاء بالتعمير بأن يقال حياله الله اى جعل
 لك حياة ثم جعل كل دعاء تحميه لكون جميعه غير خارج عن حصول الحياة اوسبب حياة اتم الدنيا واما الاخرة
 (يوم يلقونه) يوم لقائه تعالى عند الموت او عند البعث من القبور او عند دخول الجنة (سلام) تسليم عليهم
 من الله تعظيما لهم * خوش شست از نوسلامى بمادر آخر عمر * چون نامه رفت با تمام والسلام خوش شست * او من
 الملائكة بشارة لهم بالجنة او تكملة لهم كافى قوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم

واخبار بالسلامة من كل مكروه وآفة وشدة وعن أنس رضي الله عنه عن النبي عليه السلام اذا جاء ملك الموت
 الى ولي الله سلم عليه وسلامه عليه ان يقول السلام عليك يا ولي الله قم فاخرج من دارك التي خرجتها الى دارك
 التي عمرتها فاذا لم يكن وليا لله قال له قم فاخرج من دارك التي عمرتها الى دارك التي خرجتها يقول الفقير عمارة الدنيا
 بزرع الحبوب وتكثير القوت وكري الانهار وغرس الاشجار ورفع ابنية الدور وتزيين القصور وعمارة الآخرة
 بالاذكار والاعمال والاخلاق والاحوال (كما قال المولى الجامي) يادكن آنكه در شب اسرى * با حبيب
 خدا خليل خدا * كفت كوى از من اى رسول كرام * ائت خویش راز بعد سلام * كه بود پاك
 وخوش زدين بهشت * ليك انجاس كسى درخت نكشت * خاك او پاك وطيب اقتاده * ليك هست
 از درختها ساده * غرس اشجار آن بسى جميل * بسم الله حمدله است پس تهليل * هست تكبير
 نيز از ان اشجار * خوش كسى كس جز اين نباشد كار * باغ جنات تحتها الانهار * سبز و خرم شود
 ازان اشجار * وفى الآية اشارة الى ان التحية اذا قرئت بالرؤية واللقاء اذا قرئت بالتحية لا يكونان الا بمعنى رؤية
 البصر والتحية خطاب يفتح به المولى فبهذا اخبر عن علو شانهم ورفع درجته و انهم قد سلموا من آفات القطيعة
 بدوام الوصلة * قال ابن عطاء أعظم عطية المؤمنين فى الجنة سلام الله عليهم من غير واسطة * سلامت من دلخسته
 در سلام تو باشد * زهى سعادت اگر دولت سلام تو يابم (واعذله) وآمده كرد خداى تعالى براى مؤمنان
 با وجود تحيت برايشان (اجرا كرميا) ثوابا حسنا دائما وهونعيم الجنة وهويان لا ثمار رفته الفائضة
 عليهم بعد دخول الجنة عقيب بيان آثار رفته الواصلة اليهم قبل ذلك واثار الجملة الفعلية دون وأجرهم اجر
 كريم ونحوه لمراعاة الفواصل وفيه اشارة الى سبق العناية الازلية فى حقهم لان فى الاعداد تعريفا بالاحسان
 السابق والاجر الكريم ما يكون سابقا على العمل بل يكون العمل من نتائج الكرم * قرب ثواب سبب
 وعمل توان يافت * بي سابقه فضل ازل توان يافت * بر هر چه توان كرتن اورا بدلى * تو بى بدلى ترا بدلى
 نتوان يافت * ثم هذه الآية من اكبر نعم الله على هذه الامة ومن ادل دليل على أفضليتها على سائر الامم ومن جملة
 ما اوحى اليه عليه السلام ليله المعراج ان الجنة حرام على الانبياء حتى تدخلها بالمجد وعلى الامم حتى تدخلها
 امتك فاذا كانوا اقدم فى الدخول لتعظيم كانوا افضل واكثر فى الاجر الكريم ثم ان فقرآ هذه الامة اكبر شأما
 من اغنيائهم وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال
 يا رسول الله انى رسول الفقراء اليك فقال مرحبا بك ومن جئت من عندهم جئت من عند قوم احبهم فقال
 يا رسول الله ان الفقراء يقولون لك ان الاغنياء ذهبوا بالخير كله هم يحجون ولا تقدر عليه ويتصدقون ولا تقدر
 عليه ويعتقون ولا تقدر عليه واذا امرضوا بعثوا بفضل اموالهم ذخر لهم فقال عليه السلام بلغ الفقراء عنى
 ان لمن صبر واحتسب منهم ثلاث خصال ليس للاغنياء منها شئ اما الخصلة الاولى فان فى الجنة غرفا من ياقوت
 احمر ينظر اليها اهل الجنة كما ينظر اهل الدنيا الى النجوم لا يدخلها الا نبى قبيرا وشهيد فقير أو مؤمن فقير والخصلة
 الثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام والخصلة الثالثة اذا قال الفقير سبحان الله
 والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مخلصا وقال الغنى مثل ذلك لم يلحق الغنى بالفقير فى فضله وتضاعف
 الثواب وان اتفق الغنى معها عشرة آلاف درهم وكذلك اعمال البر كلها فرجع الرسول اليهم واخبرهم بذلك
 فقالوا رضينا يا رب رضينا ذكره الياضى فى روض الياحين * صائب قريب نعمت الوان نعى خوريم
 روزى خود ز خوان كرم مى خوريم ما (وقال) افتد هم اى دولت اگر در كنند ما * از همت بلند رهاى كنيم ما
 (وقال الحافظ) از كران تابكران لشكر ظلمست ولى * از ازل تابا بد فرصت درويشاست (يا ايها النبي)
 نداء كرامة وتعظيم لأن الشريف ينادى باللقب الشريف لانداء علامة مثل يادى ونحوه (انا ارسلناك شاهدا)
 الشهادة قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصرا وبصيرة وهو حال مقدرة من كاف ارسلناك فانه عليه السلام
 انما يكون شاهدا وقت الاداء وذلك متأخر عن زمان الارسال نحو مررت برجل معه صقر صائدا به غدا
 اى مقدرا به الصيد غدا والمعنى انا ارسلناك بعظمتنا مقدرا لشهادتك على امتك بتصديقهم وتكذيبهم تؤديها
 يوم القيامة اداء مقبولا بقبول قول الشاهد العدل فى الحكم (وبشرا) لاهل الايمان والطاعة بالجنة ولاه
 المحبة بالرؤية (ونذيرا) ومنذر الاهل الكفر والعصيان بالنار ولاه الغفلة بالحجاب (وداعيا الى الله) اى

الى الاقرار به وبوحدانيته وبسائر ما يجب الايمان به من صفاته وافعاله وفيه اشارة الى ان نبينا عليه السلام اختص
برتبة دعوة الخلق الى الله من بيز سائر الانبياء والمرسلين فانهم كانوا اموريين بدعوة الخلق الى الجنة وايضا دعا
الى الله لاني نفسه فانه افتخر بالعبودية ولم يفتخر بالربوبية ليصح له بذلك الدعاء الى سيده فمن اجاب دعوته صارت
الدعوة له سراجا منيرا يهديه على سبيل الرشاد ويصير عيوب النفس وغيرها (باذنه) اي بتيسيره وتسهيلا فاطلق
الاذن واريد به التيسير مجازا بعلاقة السببية فان التصرف في ملك الغير متعسر فاذا اذن تسهيل وتيسر
وانعالم يحمل على حقيقته وهو الاعلام باجازه الشيء والرخصة فيه لانفهامه من قوله ارسلناك وداعيا الى الله
وقيده الدعوة ايذانا بانها امر صعب لا يتأتى الا بمعونة وامداد من جانب قدسه كيف لا وهي صرف الوجوه
عن سمت الخلق الى الخلاق وادخال فلادة غير معهودة في الاعناق قال بعض الكبار باذنه اي بامرهم لا بطبعك
ورأيك وذلك فان حكم الطبع مرفوع عن الكل فلا يدعون قول ولا لاعلاما بالايقاض في ذات الله عز وجل (وسراجا
منيرا) السراج الزاهر بفتيلة يعني آتش باره كه در قبلة شمعست والسراج المنير بالفارسية چراغ روشن
ودرخشان اعلم ان الله تعالى شبه نبينا عليه السلام بالسراج لوجوه الاول انه يستضاء به في ظلمات الجهل
والغواية ويهتدى بأنواره الى مناهج الرشاد والهداية كما يهتدى بالسراج المنير في الظلام الى سمت المرام كما قال
بعضهم حق تعالى يغمر بهما سراجا خواتم زيرا كه ضوء چراغ ظلمت را محو كند ووجود آن حضرت نیز ظلمت
كفرا از عرصه جهان نابود ساخت * چراغ روشن از نور خدای * جهات را داده از ظلمت رهائی *
والثاني هر چه در خانه كم شود بنور چراغ باز توان یافت حقایق كه از مردم پوشیده بود بنور این چراغ بر مقتبسان
انوار معرفت روشن گشت * از وجات را بدانش آشنایست * وز وجشم جهان را روشنایست * در كنج
معانی بر كشاده * وزان صاحب دل را مایه داده * والثالث چراغ اهل خانه سبب امن وراحتست
ودزد را واسطه نجات وعقوبت ان حضرت دوست را وسیله سلامتست ومنكر انرا حسرت وندامت
والرابع ان السراج الواحد يوقد منه ألف سراج ولا يتقص من نوره شيء وقد اتفق اهل الظاهر والشهود على ان الله
تعالى خلق جميع الاشياء من نور محمد ولم يتقص من نوره شيء وهذا كما روى ان موسى عليه السلام قال يا رب ارید
ان اعرف خزانة فقال له اجعل على باب خفيك نارا ياخذ كل انسان سراجا من نارك ففعل فقال هل نقص
من نارك قال لا يا رب قال فكذلك خزانتي وايضا علوم الشريعة وفوائد الطريقة وانوار المعرفة واسرار الحقيقة
قد ظهرت في علمائهم وهي بحالها في نفسه عليه السلام الاترى ان نور القمر مستفاد من الشمس ونور الشمس
بجمله وفي القصيدة البردية * فانه شمس فضلهم كواكبها * يظهرن انوارها للناس في الظلم * تو مهر
منیری همه اخترند * تو سلطان ملکی همه لشکرند * ای ان سیدنا محمد اعلیه السلام شمس من فضل
الله طلعت على العالمين والانبياء اتمارها يظهرن الانوار المستفادة منها وهي العلوم والحكم في عالم الشهادة
عند غيبتها ويختفين عند ظهور سلطان الشمس فينسخ دينه سائر الاديان وفيه اشارة الى ان المقتبس من نور
القمر كالمقتبس من نور الشمس (وفي المتنوي) كفت طوبی من رأی مصطفی * والذي يصبر لمن وجهی
رأى * چون چراغی نور شمع را کشید * هر كه دید آرایقین آن شمع دید * همچنين تا صد چراغ
ارقل شد * دیدن آخر لقای اصل شد * خواه نور از واپسین بستان بجان * هیچ فرقی نیست خواه
از شمعدان * وانما من ان الله عليه السلام يضي من جميع الجهات الكونية الى جميع العوالم كما ان السراج
يضي من كل جانب وايضا يضي لامته كلهم كالسراج لجميع الجهات الامن عی مثل ابی جهل ومن تبعه
على صفته فانه لا يستضي بنوره ولا يراه حقيقة كما قال تعالى وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون (حكي)
ان السلطان محمود الغزنوي دخل على الشيخ ابي الحسن الخرقاني قدس سره وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما تقول
في حق أبي يزيد البسطامي فقال الشيخ هو رجل من رآه اهتدى فقال السلطان وكيف ذلك وان ابا جهل رأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يخلص من الضلالة قال الشيخ في جوابه انه ما رأى رسول الله وانما رأى محمد
ابن عبد الله يتم ابی طالب حتى لو كان رأى رسول الله لدخل في السعادة اي لورآه عليه السلام من حيث انه
رسول معلم هاد لامن حيث انه بشريتهم * والسادس انه عليه السلام عرج به من العالم السفلي الى العالم العلوي
ومن الملك الى الملكوت ومن الملكوت الى الجبروت والعظמות بجذبة أدن منى الى مقام قاب قوسين وقرب أوداني

طاعتهم مباغاة في الزجر والتنفير عن النهي عنه بنظمه في سلكها وتصوره بصورتها (ودع آذاهم) أي لا تبال
بأي آثم لك بسبب تصلبك في الدعوة والانذار وعن ابن مسعود رضي الله عنه قسم رسول الله قسمة فقال رجل
من الانصار ان هذه لقسمة ما اريد بها وجه الله فاخبر بذلك فاجرت وجهه فقال رحم الله اخي موسى لقد اودى
باكثر من هذا فصبر * صد هزاران كيبا حتى آفريد * كيبا في هجو صبر آدم نديد * وفي التأويلات النجبية ولا تطع
الحاي لا تتخلق بخلق من اخلاقهم ولا توافق من اعرضنا عنه وأغفلنا قلبه عن ذكرنا واضلناه من اهل الكفر
والنفاق واهل البدع والشقاق وفيه اشارة الى ارباب الطلب بالصدق ان لا يطيعوا المنكرين الغافلين عن هذا
الحديث فيما يدعونهم الى ما يلائم هوى نفوسهم ويقطعون به الطريق عليهم ويزعمون انهم ناصحوهم ومشفقون
عليهم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ودع اذاهم بالبحث والمناظرة على ابطالهم فانهم عن سمع كلمات الحق
لمعزولون فتضيع اوقانك ويزيد انكارهم (وتوكل على الله) في كل الامور خصوصا في هذا الشأن فانه تعالى
يكفيكم والعاقبة لك (وكنت بالله وكيفا) موكولا اليه الامور في كل الاحوال فهو فعيل بمعنى المفعول تميز من
فاعل كني وهو الله اذ الباء صلة والتقدير وكنت بالله من جهة الوكالة فان اهل الدارين لا يكتفي بكفاية الله فيما
يحتاج اليه فمن عرف انه تعالى هو المتكفل بمصالح عباده والكافي لهم في كل امر اكتفى به في كل امر فلم يدبر
معه ولم يعتمد الا عليه (روي) ان الحجاج بن يوسف سمع ملبيا يلبى حول البيت رافعا صوته بالتلبية وكان اذا ذلك
بمكة فقال على بالرجل فأتى به اليه فقال من الرجل قال من المسلمين فقال ليس عن الاسلام سألتك قال نعم سألت
قال سألتك عن البلد قال من اهل اليمن قال كيف تركت محمد بن يوسف يعني اخاه قال تركته عظيما جسيما لباسا
ركبا خراجا ولاجا قال ليس عن هذا سألتك قال نعم سألت قال سألتك عن سيرته قال تركته ظلوما غشوما
مطيعا المخلوق عاصيا للخلاق فقال له الحجاج ما حلك على هذا الكلام وانت تعلم مكانه منى قال أتري مكانه
منك أعز منى بمكاني من الله وأنا وافد يتيه مصدق نبه فسكت الحجاج ولم يحسن جوابا وانصرف الرجل من غير
اذن فتعلق بأستار الكعبة وقال اللهم بك اعوذ وبك ألوذ اللهم فرجك القريب ومعروفك القديم وعادتك
الحسنة تخلص من يد الحجاج بسبب توكله على الله في قوله الخشن وبعدم اطاعته واتقياده للمخلوق (يا ايها الذين
آمنوا اذ انكمتم) قال في بحر العلوم اصل النكاح الوطئ ثم قيل للعقد نكاح مجازا تسمية للسبب باسم المسبب فان
العقد سبب الوطئ المباح وعليه قوله تعالى الزاني لا ينكح الا زانية اي لا يتزوج ونظيره تسمية النبات غيثا
في قوله رعيانا الغيث لانه سبب للنبات والخمر انما لا يناسب لا كسباب الاثم وقال الامام الراغب في المفردات اصل
النكاح للعقد ثم استعير للجماع ومحال ان يكون في الاصل للجماع ثم استعير للعقد لان اسماء الجماع كلها كليات
لاستقباحهم ذكره كاستقباح نعاطيه ومحال ان يستعير من لا يقصد فخا ساسم ما يستغفره لئلا يستحسنونه
انهم وفي القاموس النكاح الوطئ والعقد والمعنى اذا تزوجتم (المؤمنات) وعقدتم عليهن وخص المؤمنات مع
ان هذا الحكم الذي في الآية يستوي فيه المؤمنات والكليات تنبيهها على ان من شأن المؤمن ان لا ينكح
الا مؤمنة بخبر النطفة ويجتنب عن مجاورة الفواسق ثم بال الكوافر فالتى في سورة المائدة تعليم ما هو جائز غير
محرم من نكاح المحصنات من الذين اوتوا الكتاب وهذه فيها تعليم ما هو أولى بالمؤمنين من نكاح المؤمنات
وتدليل الجنس بميل الى الجنس (وفي المنهوى) جنس سوى جنس از صدره رود * برخيا الش بدهارا
بردرد * ان يكر راحبت اخبارا * لاجرم شدي لوى فجارا (ثم طلقوهن) اصل الطلاق
التخلي من وثاق يقال اطلقت الناقة من عقالها وطلقها وهي طالق وطلق بلا قيد ومنه استعير طلق المرأة
فخو خلية ما فهي طالق اي مخلدة عن حباله النكاح (من قبل ان تمسوهن) اي تجامعهن فان لمس اي اللامس
كناية عن الوطئ وفائدة ثم ازا حة ما عسي يتوهم ان تراخي الطلاق ريثما تمسك الاصابة يؤثر في العدة كما يؤثر
في النسب فلا تفاوت في الحكم بين ان يطلقها وهي قريبة العهد من النكاح وبين ان يطلقها وهي بعيدة
منه فالوا فيه دليل على ان الطلاق قبل النكاح غير واقع لان الله تعالى رتب الطلاق على النكاح كما قال
بعضهم انما النكاح عدة والطلاق يحلها فكيف تحل عدة لم تعقد فلو قال متى تزوجت فلانة او كل امرأة
اتزوجها فهي طالق لم يقع عليه طلاق اذا تزوج عند الشافعي واحد وقال ابو حنيفة يقع مطلقا لانه تطليق
عند وجود الشرط الا اذا تزوجها فضولي فان لم تطلق في المحيط وقال مالك ان عين امرأة بعينها او من

قبيلة او من بلد تزوجها وقع الطلاق وان عم قال **كل امرأة تزوجها من الناس كلهم لم يلزمه شيء**
ثم ان حكم الخلوة التي يمكن معها المساس في حكم المساس عند أبي حنيفة واصحابه والخلوة الصحيحة غلق
الرجل الباب على منكوحة بلا مانع وطئ من الطرفين وهو ثلاثة * حتى كرض يمنع الوطأ ورتق وهو
انسداد موضع الجماع بحيث لا يستطاع وشري * كصوم رمضان دون صوم التطوع والقضاء والنذر
والكفارة في الصحيح لعدم وجوب الكفارة بالانفساد وكما حرام فرض او نفل فان الجماع مع الاحرام
يفسد النكاح ويوجب دما مع القضاء * وطبي كالحيض والنفس اذا الطباع السليمة تنفر منها فاذا خلاها
في محل خال عن غيرهما حتى عن الاعمى والنائم بحيث امنان من اطلاع غيرهما عليهما بلا انهما لزمه تمام
المهر لانه في حكم الوطئ ولو كان خصيا وهو مقطوع الاثنيين أو عينا وهو الذي لا يقدر على الجماع وكذا
لو كان مجبوبا وهو مقطوع الذكرا فلاهما وفرض الصلاة مانع كفرض الصوم لا وعيد على تركها والعدة تجب
بالخلوة ولو مع المانع احتياطاً لتوهم شغل الماء ولانها حق الشرع والولد واعلم ان الحيض والنفس والرتق من
الاعذار المخصوصة بالمرأة واما المرض والاحرام والصوم فتعتبر في كل من الرجل والمرأة وتعد ما نعا بالنسبة الى
كليهما كما في تفسير أبي الليث ومعنى الآية بالفارسية پس چون طلاق دهيد زانرا قبل آرد خول يايش
آر خولت صحبه (فما لكم عليهن) پس نيست شمار بر اين مطلقات (من عدة) ايام ينتظرن فيها وعدة المرأة
هي الايام التي بانقضائها تحل للزوج (تعتدونها) محله الجز على انه صفة عدة اي تستوفون عددها او تعتدونها
وتخصونهم بالافراة ان كانت من ذوات الحيض او بالاشهر ان كانت آيسة وفي الاسناد الى الرجال دلالة على ان
العدة حقهم كما اشعر به فمالكم فدلّت الآية على انه لا عدة على غير المدخول بها لبرأءة زوجها من نطفة الغير فان
شاعت تزوجت من يومها وكذا اذا تبين بفرار رحم الامة من ماء البائع لم يستبرأ عند أبي يوسف وقال اذا ملك
جارية ولو كانت بكر او مشربة عن لايطأ اصلا مثل المرأة والصبي والعين والمجبوب او شرعا كالمحرم رضاعا
او مصاهرة او نحو ذلك حرم عليه وطؤها ودواعيه كالقبلة والمعاقبة والنظر الى فرجها بشهوة او غيرها حتى يستبرأ
بحيضة او يطلب براءة زوجها من الحمل كذا في شرح القهستاني (فتعوهن) اي فاعطوهن المتعة وهي درع
وخمار وملحفة كما سقت في هذه السورة وهو محمول على ايجاب المتعة ان لم يسم لها مهر عند العقد وعلى
استحبابها ان سمي ذلك فانه ان سمي المهر عنده وطلق قبل المدخول فالواجب نصفه دون المتعة كما قال تعالى
وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم اي فالواجب عليكم نصف
ما سميت لهن من المهر (وسرحوهن) قد سبق معنى التسريح في هذه السورة والمراد هنا اخرجوهن من
منزلكنكم اذ ليس لكن عليهن من عدة (سراح جيلة) اي من غير ضرار ولا منع حق وفي كشف الاسرار معنى
الجيل ان لا يكون الطلاق جورا للغير او طاعة لغيره وان لا يكون ثلاثاً او منع صداق انتهى ولا يجوز تفسير
التسريح بحال الطلاق السني لانه انما يتسنى في المدخول بها والظهر لغير المدخول بها وفي التأويلات النجمية وفي
الآية اشارة الى كرم الاخلاق يعني اذ انكم المومنات ومات قلوبهن اليكم ثم آثرتم الفراق قبل الوصال فكسرت
قلوبهن فمالكم عليهن من عدة تعتدونها فتعوهن ليكون لهن عليكم تذكرة في ايام الفراق واوائلها الى ان تتوطن
نفوسهن على الفراق وسرحوهن سراح جيلة بأن لا تذكروهن بعد الفراق الا بخير ولا تستردوا منهن شيئا
تفضلتم به معهن فلا تجمعوها عليها الفراق بالحال والاضرار من جهة المال انتهى وينبغي للمؤمن ان لا يؤدي
احدا بغير حق ولو كلبا او خنزيرا ولا يظلم ولو بشق تمره ولو وقع شيء من الاذى والجور يجب الاستحلال والارضاء
ورأينا كثيرا من الناس في هذا الزمان يطلقون ضرارا ويقعون في الانم مرارا يخالعون على المال بعد الخصومات
كانهم غافلون عما بعد المعات (قال المولى الجاهلي) هزار كونه خصومت كني بخلق جهان * زبكه
درهوس سيم و آرزوی زری * تراست دوست زرو سيم و خصم صاحب اوست * كه كبرى از كفش آرا
بظلم و حيله كرى * نه مقتضای خرد باشد و نتیجه عقل * كه دوست را بكذارى و خصم را ببرى (يا ايها
النبي - انا احل لنا لك) الاحلال حلال كردن و اصل الحل حل العقد ومنه استعير قولهم حل الشيء حلالا كما في
المفردات والمعنى (بالفارسية) بدرستی كه ما حلال کرده ایم برای تو (ازواجك) نسائه (اللاتي آيت اجورهن)
الاجر قال فيما كان عن عقد وما يجرى مجرى العقد وهو ما يعود من ثواب العمل دينيا كان او خروبا وهو هنا

كتابة عن المهري مهورهن لان المهر اجر على البضع اى المباشرة وايثاؤها اما اعطاوها معجزة او تسميتها في العقد
 واما ما كان فقيده الاحلال له عليه السلام بالايثاء ليس لتوقف الحل عليه ضرورة انه يصح العقد بالتسمية
 ويجب مهر المثل او المتعة على تقديرى الدخول وعدمه بل لا يثاء الا فضل له (وما ملكك يمينك) وحلال سخته
 ايم برنوا نجه مالك شده است دست راست تو يعنى مملوكات ترا (عما افاء الله عليكم) الافاء مال كسى غنيمت دادن
 وقيل للغنمة التى لا يلحق فيها مشقة فى تشبيهها بالفيء الذى هو النبل تنبيهها على ان اشرف اعراض الدنيا يجرى
 مجرى ظل زائل قال الفقهاء كل ما يحل اخذه من اموال الكفار فهو فيء قال في اسم لكل فائدة تفى الى الامير
 اى تعود وترجع من اهل الحرب والشركة فالغنمة هى ما نيل من اهل الشرك عنوة والحرب فائضة تفى الى الجزية
 فيء وما لاهل الصلح فيء والخراج فيء لان ذلك كله مما افاء الله على المسلمين من المشركين وحقيقة افاء الله عليك
 فيئنا لك اى غنمة وتقييد احلال المملوكات **بـ** وهما مسبية لا اختيار الاولى له عليه السلام فان المشتراة لا يتحقق
 بده امرها وما جرى عليها كذا قالوا وهو لا يتناول مثل مارية القبطية ونحوها فان مارية ليست سبية بل
 اهداها له عليه السلام سلطان مصر الملقب بالقوقس وقد قال فى انسان العيون ان سراريه عليه السلام اربع
 مارية القبطية ام سيدنا ابراهيم رضى الله عنه وربحانة وجارية وهبتها له عليه السلام زينب بنت جحش واخرى
 واسمها زليخا القرظية انتهى **وـ** كون ربحانة بنت يزيد من بنى النضير سرية اضبط على ما قاله العراقي وزوجة
 اثبت عند اهل العلم على ما قاله الحافظ الدمياطى **واـ** ماضية بنت حبي الهارونية من غنائم خير وجورية بنت
 الحارث بن ابي صوار الخزاعية المصطقية وان كانتا من المسبيات لكنه عليه السلام اعتقهما فزوجهما فاهما
 من الازواج لان السرايا على ما بين فى كتب السير فالوجه ان المعنى مما افاء الله اى اعاده عليك بمعنى صيره لك
 وردده لك باى جهة كانت هدية او سبية واستغنى من المولى ابي السعد صاحب التفسير هل فى تصرف الجوارى
 المشتراة من الغزاة بلانكاح نوع كراهية اذ فى القسمة الشرعية بينهم شبهة فافقى بانه ليس فى هذا الزمان قسمة
 شرعية وقع التنفيل الكلى فى سنة تسعمائة وثمان واربعين فاذا اعطى ما يقال له بالفارسية بنجيك لا يلقى شبهة
 والنفل ما ينقله الغازى اى يعطاه زائدا على سهمه وهو ان يقول الامام او الامير من قتل قتيلا فله سلبه اوقال
 للسرية ما اصبتم فهو لكم اربعة او خمسة وعلى الامام الوفاء به (وبنات عمك وبناات عثمانك) البنات والابنة
 مؤنث ابن والم اخ الأب والعمة اخته والمعنى واحلنا لك نساء قريش من اولاد عبد المطلب * واعمامه عليه
 السلام اثنا عشر وهم الحارث وابوطالب وازبير وعبد الكعبة وحزرة والمقوم بنح الواد وكسرها مشددة وبجل
 بتقديم الجيم على الحاء واسمه المغيرة وبجل السقاء النختم وقيل بتقديم الحاء المفتوحة على الجيم وهو فى الاصل
 الخنقال والعباس وضرار وابواب وقثم والغيداق واسمه مصعب او نوفل وسعى بالغيداق لكثرة جوده ولم يسلم
 من اعمامه الذين ادركوا البعثة الاحزرة والعباس * وبناات اعمامه عليه السلام صباغة بنت الزبير بن عبد المطلب
 وكانت تحت المقداد وأم الحكم بنت الزبير وكانت تحت النضر بن الحارث وام هانئ بنت ابي طالب واسمها فاختة
 وجمانة بنت ابي طالب وام حبيبة وآمنة وصفية بنات العباس بن عبد المطلب ولروى بنت الحارث بن عبد
 المطلب * وعماته عليه السلام ست وهن ام حكيم واسمها البيضاء وعاتكة وبرة واروى وامية وصفية ولم تسلم من
 عماته الا فى ادركن البعثة من غير خلاف الاصفية ام الزبير بن العوام اسمت وهاجرت وماتت فى خلافة عمر
 رضى الله عنه واختلف فى اسلام عاتكة واروى ولم يتزوج رسول الله من بنات اعمامه دينا وامانبات عماته دينا
 فكانت عنده منهن زينب بنت جحش بن رباب لان امها امية بنت عبد المطلب كما فى التكملة (وبنات خالك وبناات
 خالك) الخال اخ الام والخاله اختها والمراد نساء بنى زهرة يعنى اولاد عبد مناف بن زهرة لا اخوة امه
 ولا اخواتها لان آمنة بنت وهب ام رسول الله لم يكن لها اخ ولا اخت فاذا لم يكن له عليه السلام خال ولا خالة
 فالمراد بذلك الخال والخاله عشيرة امه لان بنى زهرة يقولون نحن اخوال النبي عليه السلام لان امه منهم ولهذا
 قال عليه السلام لسعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه هذا خالى واتما فرد الم والخال وجع العمات
 والخالات فى الآية وان كان معنى الكل الجمع لان لفظ الم والخال لما كان يعطى المفرد معنى الجنس استغنى فيه
 عن لفظ الجمع تحقيقا للفظ ولفظ العمة والخاله وان كان يعطى معنى الجنس ففیه الهاء وهى تؤذن بالتحديد
 والافراد فوجب الجمع لذلك الا ترى ان المصدر اذا كان بغيرها لم يجمع واذا حددت بالهاء جمع هكذا ذكره الشيخ

ابو علي رضي الله عنه كذا في التكملة (اللاقي هاجر من مكة) صفة للبنات والمهاجرة في الاصل مفارقة الغير
ومتاركة استعملت في الخروج من دار الكفر الى دار الايمان والمعنى خرج من مكة الى المدينة وفارق
اوطانهم والمراد بالمعية المتابعة له عليه السلام في المهاجرة سواء وقعت قبله او بعده او معه وتقييد القرآني
بكونها مهاجرات معه للتنبه على الاتيق له عليه السلام فالحجرة وصفته لا بطريق التعديل كقوله تعالى
وربائبكم اللاتي في حجوركم ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه عليه السلام خاصة وأن من هاجر معه منهن يحل له
نكاحها ومن لم تهاجر لم تحل ويعضده قول ام هانئ بنت ابي طالب خطبتي رسول الله فاعتذرت اليه فعذرني ثم
انزل الله هذه الآية فلم يحل له لاني لم اهاجر معه كنت من الطلقاء وهم الذين اسلوا بعد الفتح اطلقهم رسول الله
حين اخذهم ولقائده التقييد بالهجرة اعاد هذا ذكر بنات العم والعمات والخال والخالات وان كن داخلات تحت
عموم قوله تعالى عدد ذكر المحرمات من النساء واحل لكم ما وراء ذلكم واقل بعضهم الهجرة في هذه الآية على
الاسلام اى اسلم معك فدل ذلك على انه لا يحل له نكاح غير المسلمة (وامرأة مؤمنة) بالنصب عطف على مفعول
أحللنا اذ ليس معناه انشاء الاحلال الناجز بل اعلام مطلق الاحلال المنتظم لما سبق ولحق والمعنى واحللنا لك
ايضا اى اعلمنا لك حل امرأة مؤمنة اية امرأة كانت من النساء المؤمنات فانه لا تحل له المشتركة وان وهبت
نفسها (قال في كشف الاسرار) اختلفوا في انه هل كان يحل للنبي عليه السلام نكاح اليهودية والنصرانية
بالمهر فذهب جماعة الى انه كان لا يحل له ذلك لقوله وامرأة مؤمنة (ان وهبت) تلك المرأة المؤمنة (نفسها للنبي)
اى لك والاتفات للايدان بأن هذا الحكم مخصوص به لشرف نبوته والهمة ان يجعل ملكك لغيرك بغير عوض
والحزة لا تقبل الهبة ولا البيع ولا الشراء اذ ليست بمملوكة فعناه ان ملكته بضعها بلامهر بأي عبارة كانت
من الهبة والصدقة والتعليك والبيع والشراء والنكاح والتزويج ومعنى الشرط ان اتفق ذلك اى وجد اتفاقا
(ان اراد النبي ان يستنكحها) شرط للشرط الاول في استيجاب الحل فان هبت نفسها منه لا توجب له حلها
الابارادته نكاحها فانها جارية مجرى القبول والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه والمعنى اراد النبي ان يتم
بضعها كذلك اى بلامهر ابتداء وانتهاء (خالصة لك) مصدر كاللغظة اى خلص لك احلال المرأة المؤمنة
خالصة اى خلوصا وخال من ضمير وهبت اى حال ككون تلك الواهبة خالصة لك (من دون المؤمنين)
فان الاحلال للمؤمنين انما يتحقق بالمهر او بمهر المثل ان لم يسم عند العقد ولا يتحقق بلامهر اصلا (قد علمنا
ما فرضنا عليهم) اى اوجبنا على المؤمنين (في ازواجهم) في حقهم (و) في حق (ما ملكت ايمانهم) من الاحكام
(لكيلا يكون عليهم حرج) متعلق بمخالصة ولا مكي دخلت على كي للتوكيد اى لتلايكون عليك ضيق في امر
النكاح فقوله قد علمنا الخ اعراض بين قوله لكيلا يكون عليك حرج وبين متعلقه وهو خالصة لك من دون
المؤمنين مقرر لما قبله من خلوص الاحلال المذكور لرسول الله وعدم تجاوزه للمؤمنين ببيان انه قد فرض
عليهم من شرائط العقد وحقوقه ما لم يفرض عليه صلى الله عليه وسلم تكملة له وتوسعة عليه اى قد علمنا
ما ينبغي ان يفرض عليهم في حق ازواجهم ومملوكاتهم وعلى اى حد وعلى اى صفة يحق ان يفرض عليهم ففرضنا
ما فرضنا على ذلك الوجه وخصنا ذلك ببعض الخصائص كالنكاح بلامهر وولى وشهود ونحوها وفسروا
المفروض في حق ازواج بالمهر والولى والشهود والنفقة وجوب القسم والاقتصار على الحر اى الاربع وفي حق
المملوكات بكونهن مملكات طيبات بان تكون من اهل الحرب لا مملكات خيثن بان تكون من اهل العهد وفي الحديث
الصلاة وما ملكت ايمانكم اى احفظوا الصلوات الخمس والماليك بحسن القيام بما يحتاجون اليه من الطعام
والكسوة وغيرها وبغير تكليف ما لا يطيقون من العمل وترك التعذيب قرنه عليه السلام بأمر الصلاة اشارة
الى ان حقوق المالك واجبة على السادات وجوب الصلوات * جواهره وخوشغوى وبخشنده باش *
چو حق بر تو باشد تو بر خلق باش * حق بنده هرگز فرامش مكن * بدست اكر نوشد وكر كهن *
چو خشم آيدت بر كاه كسى * تأمل كنش در عقوبت بسى * كه سهلت اجل بدخشان شكست *
شكسته نشايد دكر باره بست (وكان الله غفورا) اى فيما يعسر التحرز عنه (رحيما) منعما على عباده بالتوسعة
في مظان الحرج ونحوه واختلف في انه هل كان عنده عليه السلام امرأة وهبت نفسها منه ولا فغن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما ما كانت عنده امرأة الا بعد نكاح او ملك يمين وقال آخرون بل كان عنده موهوبة

نفسها واختلفوا فيها فقال قتادة هي ميمونة بنت الحارث الهلالية خالة عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنه حين خطبها النبي عليه السلام فجاءه الخياط وهي على بعيرها فقالت البعير وما عليه رسول الله وقال الشعبي هي زينب بنت خزيمة الانصارية يقول الفقير ذهب الاكثر الى تلقيبها بام المساكين والمقبة به ليست زينب هذه في المشهور وان كانت تدعى به في الجاهلية بل زينب بنت جحش التي كانت تعمل يدها وتتصدق على الفقراء والمساكين فسميت به لسخاوتها ويدل عليه قوله عليه السلام خطابا لزوجها اسرعك لحاقا بي اطولكن يداي اول من يموت منك بعد موتي من كانت اسخى وهي زينب بنت جحش بالاتفاق ماتت في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه كما سبق وأما زينب بنت خزيمة فانها ماتت في حياته عليه السلام (كما قال الكاشفي) اكروا به زينب بوده باشد كه اشهرست وواقع است در رمضان المبارك سال سوم از هجرت و هشت ماه در حرم محترم آن حضرت بود و در ربيع الآخر در سال چهارم وفات كرد وقال علي بن الحسين والنخعي ومقاتل هي ام شريك كزبير بنت جابر من بني اسد واسمها غزية قالوا ككثرون على انه لم يقبلها وقيل بل قبلها ثم طلقها قبل ان يدخل بها وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما واقع في قلب ام شريك الاسلام وهي بمكة فأسلمت ثم جعلت تدخل على نساء قريش سراقة ووهن للاسلام وترغبهن فيه حتى ظهر امرها لاهل مكة فأخذوها وقالوا لولا قومك لقلعناك ما فعلنا ولكنك لسيرك اليهم قالت فحملوني على بعير ليس تحتي شيء ثم تركوني ثلاثا لا يطعموني ولا يسقوني وكانوا اذا نزلوا منزلا أوقفوني في الشمس واستظلوا بآيئناهم قد نزلوا منزلا وأوقفوني في الشمس اذا انابا ببردتي على صدرى فتناولته فاذا هو دلو من ماء فشربت منه قليلا ثم نزع مني ورفع ثم عاد فتناولته فشربت منه ثم رفع ثم عاد مرارا ثم رفع مرارا فشربت منه حتى رويت ثم افضت سائرته على جسدي وثيابي فلما استيقظوا اذا هم بامر الماء على ثيابي فقالوا انحلت فأخذت سقاء فافشيت منه فقلت لا والله ولكنه كان من الامر كذا وكذا فقالوا ان كنت صادقة لدينا خير من ديننا فلما نظروا الى اسقيتهم وجدوها كما تركوها فأسلموا عند ذلك واقبلت الى النبي عليه السلام فوهبت نفسها بغير مهر فقبلها ودخل عليها وفي ذلك أن من صدق في حسن الاعتماد على الله وقطع طمعه عما سواه جاءته الفتوحات من الغيب * هر كه باشد اعتمادش بر خدا * آمد از غيب خدايش صد غذا * وقال عروة بن الزبير هي اى الواهبة نفسها خولة بنت حكيم من بنى سليم وكانت من المهاجرات الاول فارجأ ما فتزوجها عثمان بن مظعون ورضي الله عنه قالت عائشة رضي الله عنها كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله فدل انهن كن غير واحدة وجملة من خطبه عليه السلام من النساء ثلاثون امرأة منهن من لم يعقد عليه وهذا القسم منه من دخل به ومنه من لم يدخل به ومنهن من عقد عليه وهذا القسم ايضا منه من دخل به ومنه من لم يدخل به وفي لفظ جملة من دخل عليه ثلاث وعشرون امرأة والذي دخل به منهن اثنتا عشرة وقال ابو الليث في البسنان جميع ما تزوج من النساء أربع عشرة نسوة خديجة ثم سودة ثم عائشة ثم حفصة ثم أم سلمة ثم أم حبيبة ثم جويرية ثم صفية ثم زينب ثم ميمونة ثم زينب بنت خزيمة ثم امرأة من بنى هلال وهي التي وهبت نفسها للنبي عليه السلام ثم امرأة من كندة وهي التي استعازت منه فطلقها ثم امرأة من بنى كليب قال في انسان العمون لا يخفى أن ازواجه عليه السلام المدخول بهن اثنتا عشرة امرأة خديجة ثم سودة ثم عائشة ثم حفصة ثم زينب بنت خزيمة ثم أم سلمة ثم زينب بنت جحش ثم جويرية ثم ریحانة ثم أم حبيبة ثم صفية ثم ميمونة على هذا الترتيب في التزوج ومن جملة التي لم يدخل بهن عليه السلام التي ماتت من الفرح لما علمت انه عليه السلام تزوج بها غزاة اخت دحية الكلبي ومن جملةهن سودة القرشية التي خطبها عليه السلام فاعتذرت ببنيها وكانوا خمسة أو ستة فقال لها خيرا ومن جملةهن التي تعوذت منه عليه السلام وهي اسماء بنت معاذ الكندية قلن لها ان اردت ان تحظى عنده فتعوذى بالله منه فلما دخل عليها رسول الله قالت اعوذ بالله منك ظننت ان هذا القول كان من الادب فقال عليه السلام عذت بمعاذ عظيم ألحقى بأهلك ومعه ثلاثه أبواب ومن جملةهن التي اختارت الدنيا حين نزلت آية التحيير وهي فاطمة بنت الصخر وكانت تقول انا الشقية اخترت الدنيا ومن جملةهن قتيلة على صيغة التصغير تزوجها اخوها وهي بحضر موت ومات عليه السلام قبل قدومها عليه واوصى بان تحرق فان شاءت ضرب عليها الحجاب وكانت من اقمات المؤمنين وان شاءت الفراق فنكح من شاءت فاخترت الفراق فتزوجها عكرمة بن ابي جهل بحضر موت

وفي الحديث ما تزوجت شيئا من نساء ولا زوجت شيئا من بناتي الا بوحى جاءني جبريل عليه السلام من ربي عز وجل (ترجي من نساء منهن) قرأ نافع وحزرة والكسائي وحفص وابو جعفر ترجي بياء ساكنة والباقون ترجي بهمزة مضمومة والمعنى واحد اذا ليا بدل من الهمزة وذكري القادموس في الهمزة ارجاء اخره وترك الهمزة لغة وفي الناقص الارجاء التأخير وهو بالفارسية واپس افكندن قال في كشف الاسرار الارجاء تأخير المرأة من غير طلاق والمعنى تؤخر يا محمد من نساء من ازواجك وتترك مضاجعها من غير نظر الى نوبة وقسم وعدل (وتؤوى اليك من نساء) يقال اوى الى كذا اى انضم وآواه غيره ايوآه أى وتضعها اليك وتضاجعها من غير التفات الى نوبة وقسمة ايضا فالاختيار بيدك في الصعبة بمن شئت ولو اياما زائدة على النوبة وكذا في تركها او تطلق من نساء منهن وتمسك من نساء او تترك تزوج من شئت من نساء اتمسك وتزوج من شئت كما في بحر العلوم (ومن ابتغيت) اى وتؤوى اليك ايضا من ابتغيتها وطلبتها (عن عزلت) اى طلقها بالرجعة والعزل الترك والتباعد (فلا جناح) لاثم ولا لوم ولا عتاب ولا ضيق (عليك) في شئ مما ذكر من الامور الثلاثة كما في كشف الاسرار دبرين هر سه بر تو تنكي نيست وقال في الكواشي من مبتدأ بمعنى الذى اوشرط نصب بقوله ابتغيت وخبر المبتدأ وجواب الشرط على التقديرين فلا جناح عليك وهذه قسمة جامعة لما هو الغرض وهو امان بطلاق وامان بتمسك واذا امسك ضاجع او ترك وقسم ولم يقسم واذا طلق فاما ان لا يتنى العزولة او يتنيتها والجمهور على ان الآية تنزلت في القسم بينهن فان النسوية في القسم كانت واجبة عليه فلم تنزل سقط عنه وصار الاختيار اليه فيهن وكان ذلك من خصائصه عليه السلام ويرى ان ازواجه عليه السلام لماطلبن زيادة النفقة ولباس الزينة هجرهن شهر احدى زلات آية التخيير فاشفقن ان يطلقهن وقلن يابى الله افرض لنا من نفسك ومالك ملشت ودعنا على حالنا فارجا سنهن خسام حبيبة وميمونة وسودة وصفية وجويرية فكان يقسم لهن ماشاء واوى اليه اربعة اعائشة وحفصة وزينب وام سلمة فكان يقسم بينهن سواء ويرى انه عليه السلام لم يخرج احدا منهن عن القسم بل كان يسوى بينهن مع المطلق له وخبره الاسود فانهما رضيت بترك حقهما من القسم ووهبت ليلتهما للعائشة وقالت لا نطلقن حتى احشرفى زمرة نسائك (ذلك) اى ما ذكر من تفويض الامر الى مشيئتكم (ادى ان تقر اعينهن) نزد كرت بانكه روشن شود چشمها ايشان * فاصله من القرب بالضم وهو البرد والسرور دمة قارة اى باردة والعز دمة حارة او من القرار اى تسكن اعينهن ولا تطمع الى ما عاملتهن به قال في القاموس قرت عينه تقر بالكسر والفتح قرّة وتضم وقروا بردت واقطع بكأوها اورأت ما كانت متشوفة اليه وقربا لكان يقرب بالكسر والفتح قرارا ثبت وسكن كاستقر (ولا يحزن) واندوهناك نشوند (ويرضين بما آتيتهن كاهن) وخوشنود باشند بانچه دهى ايشانرا يعنى چون همه دانستند كه آنچه تو ميكنى از ارجاء واپواه وتقريب وتبعيد بفرمان خداست ملول نميشوند * قوله كاهن بالرفع تأكيده لفاعل يرضين وهو النون اى اقرب الى قرّة عينهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعا لانه حكم كاهن فيه سواء ثم ان سويت بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وان رجحت بعضهن علمن انه بحكم الله فقطمّن به نفوسهن ويذهب التنافس والتغاير فرضين بذلك فاخترته على الشرط ولذا قصر الله عليهن وحرّم عليه طلاقهن والتزوج بسواهن وجعلهن امهات المؤمنين كما في تفسير الجلالين (والله) وحده (يعلم ما فى قلوبكم) من الضمائر والخواطر فاجتهدوا في احسانها (وكان الله علما) مبالغى العلم فيعلم ما تدونه وما تحفونه (حليما) لا يعاجل بالعقوبة فلا تعتروا بتأخيرها فانه امهال لا اهمال * نه كردن كشانرا بكيديدن فور * نه عذر آورنرا براند بيجور * وكرخشم كريد بكيديار زشت * چو باز آمدى ماجرا در نوشت * مكن يك نفس كار بد اى پسر * چه دافى چه آيد با سخر بسر * وفي التأويلات النجمية لما انسخت نفسه عليه السلام عن صفاته بالكلية لم يبق له ان يقول يوم القيامة نفسى نفسى ومن هنا قال اسلم شيطاني على يدى فلما انصفت نفسه بصفات القلب وزال عنها الهوى حتى لا ينطق بالهوى اتصفت ديناء بصفات الآخرة فخل له في الدنيا ما يحل لغيره في الآخرة لانه نزع من صدره في الدنيا غل ينزع من صدر غيره في الآخرة كما قال وزعنا ما فى صدورهم من غل وقال في حقه ألم نشرح لك صدرك يعنى نزع الغل منه فقال الله تعالى له في الدنيا ترجى من نساء الخ اى على من تتعلق به ارادتك ويقع عليه اختيارك فلا حرج عليك ولا جناح كما يقول لاهل الجنة ولكم فيها ما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين

وكان الله عليما في الازل بتأسيس بنيان وجوده على قاعدة محبوبيته ومحبتك حليما فيما صدر منك فيعلم عندك
 ما لم يعلم عن غيرك انتهى قيل انما لم يقع ظله عليه السلام على الارض لانه نور محض وليس للنور ظل وفيه اشارة
 الى انه افنى الوجود الكوني الظلي وهو مصدق في صورة البشر ليس له ظلة المعصية وهو مغفور عن اصل قال
 بعض الكبار ليس في مقدور البشر مراقبة الله في السر والعلن مع الانقاس فان ذلك من خصائص الملائكة الاعلى
 واما رسول الله عليه السلام فكان له هذه المرتبة فلم يوجد الا في واجب او مندوب او مباح فهو ذاكر الله على
 احيائه وما نقل من سهوه عليه السلام في بعض الاحور فهو ليس كسهو سائر الخلق الناشئ عن رعونة الطبع
 وغفلته حاشاه عن ذلك بل سهوه تشريع لاخته ليقدر عليه كالتسهو في عدد الركعات حيث انه عليه السلام
 صلى الظهر ركعتين ثم سلم فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه صليت ركعتين وقام واضاف اليهما ركعتين وبعض
 سهوه عليه السلام ناشئ عن الاستغراق والانجذاب ولذلك كان يقول كليلي يا حياء * والحاصل ان حاله عليه
 السلام ليس كاحوال افراد آتته ولذا عامل الله تعالى به ما لم يعمل بغيره اذ هو يعلم ما في القلوب والصدور ويحيط
 بأطراف الامور نسأل منه التوفيق لرضاء والوسيلة لعطاء وهو المفيض على كل نبي وولي والمرشد في كل امر
 خفي وجلي (لا يحل لك النساء) بليلة لان تأنيث الجمع غير حقيقي ولو جرد الفصل واذا جاز التذكير بغيره في قوله
 وقال نسوة كان معهن أجور والنساء والنسوة بالكسر جوع المرأة من غير لفظها اي لا تحل واحدة من
 النساء مسلمة او كابية لما تقرر ان حرف التعريف اذا دخل على الجمع يطل الجمعية ويراد الجنس وهو كالنكرة
 يخص في الاثبات وبمع في النفي كما اذا حلف لا يتزوج النساء ولا يكلم الناس ولا يشترى العبيد فانه يحث
 بالواحد لان اسم الجنس حقيقة فيه (من بعد) اي من بعد هؤلاء التسع اللاتي خيرهن بين الدنيا والاخرة
 فاخترتك لانه نصابك من الأزواج كما ان الاربع نصاب امتك منهن او من بعد اليوم حتى لو ماتت واحدة لم يحل له
 نكاح اخرى واتما حرم على امته الزيادة على الاربع بخلافه فانه عليه السلام في بذرة النبوة وعصمة الرسالة قد
 يقدر على اشياء لا يقدر عليها غيره وقد اقترض الله عليه اشياء لم يشترها على امته لهذا المعنى وهي قيام الليل وانه
 اذا عمل نافلة يجب المواظبة عليها وغير ذلك وسر الاقتصار على الاربع ان المراتب اربع مرتبة المعنى ومرتبة
 الروح ومرتبة المثال ومرتبة الحس ولما كان الوجود الحاصل للانسان انما حصل له بالاجماع الحاصل من مجموع
 الاسماء الغيبية والحقائق العلمية والارواح النورية والصور المثالية والصور العلوية والسفلية والتوليدية
 شرع له نكاح الاربع وتماه في كتب التصوف (ولان تبدل بين من ازواج) تبدل بمحذف احدى النساء بن
 والاصل تبدل وبدل الشيء الخلف منه وتبدله به وليله منه وبثله اتخذه بدلا كما في القاموس قال الراغب
 التبدل والايديل والتبديل والاستبدال جعل الشيء مكان آخر وهو اعم من العوض فان العوض هو ان يصير لك
 الثاني باعطاء الاول والتبديل يقال للتغيير وان لم تأت ببده انتهى وقوله من ازواج مفعول تبدل ومن مزيدة
 لتأكيد النفي نفيد استغراق جنس الأزواج بالتحريم والمعنى ولا يحل لك ان تبدل هؤلاء التسع ازواجا
 اخر بكلهن او بعضهم بان تطلق واحدة وتنسك مكانها اخرى وبالفارسية وحلال نيسن ترا انك تبدل كنى
 بديشان از زن ديكر يعنى يكي را از يشان طلاق دهى ويجاى اود يكرى را نكاح كنى * اراد الله لهن كرامة
 وجزاء على ما اخبرن رسول الله والدار الاخرة لا الدنيا وزينتها ورضين بمراده فقصر رسوله عليهن ونهاد عن
 تطليقهن والاستبدال بهن (ولو اعجبك حسنهن) الواو عاطفة لمدخولها على حال محذوفة قبلها ولو في امثال
 هذا الموقع لا يلاحظ لها جواب والاعجاب * شكفتى نمودن وخوش آمدن * قال الراغب المحب والتعجب حالة
 تعرض للانسان عند الجهل بسبب الشيء وقد يستعار للرقيق فيقال اعجبني كذا اي راقتني والحسن كون الشيء
 ملائما للطبع واكثر ما يقال الحسن بفتح الحاء في تعارف العامة في المستحسن بالبصر والمعنى ولا يحل لك ان
 تستبدل بين حال كونك لوم بعجبك حسن ازواج المستقبل وجمالهن ولو اعجبك حسنهن اي حال عدم اعجاب
 حسنهن اياك وحال اعجابهم اى على كل حال ولو في هذه الحالة فان المراد استقصاء الاحوال وبالفارسية
 بشكفت آرد تراخوي ايشان قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هي اسماء بنت عيش الخنثى امرأة جعفر
 ابن ابى طالب لما استشهد اراد رسول الله ان يحط بها فنهاه الله عن ذلك فتركها فزوجها ابو بكر باذن رسول الله
 فهي ممن أعجبه حسنهن وفي التكملة قيل يريد حباية اخت الاشعث بن قيس انتهى وفي الحديث شارطت ربى أن

لا تزوج الامن تكون معي في الجنة فاسماء أو حبابة لم تكن اهلا لرسول الله في الدنيا ولم تستأهل ان تكون معه في مقامه في الجنة فلذا صر فيها الله عنه فانه تعالى لا ينظر الى الصورة بل الى المعنى * چون ترادل اسير معني بود * عشق معني ز صورت اولي بود * حسن معني نهي شود سپري * عشق آن باشد از زوال بري * اهل عالم همه درين كارند * بحجاب صورت گرفتارند * وفي الحديث من نكح امرأة لمالها وجمالها حرم ماله وجمالها ومن نكحها لدينها رزقه الله مالها وجمالها (الا ما ملكت يمينك) استثناء من النساء لانه يتناول الازواج والاماء * يعني حلال ليست برتوزان پس از اين نه تن كه داري مكر انچه مالك آن شود دست تو يعني بتصرف تو در آيد و ملك تو كرد فانه حل له ان يسرى بهن قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه ملك من هؤلاء التسع مارية القبطية ام سيدنا ابراهيم رضي الله تعالى عنه وقال مجاهد معنى الآية لا يحل لك اليهوديات ولا النصرانيات من بعد المسلمات ولان تبدل بالمسلمات غيرهن من اليهود والنصارى يقول لان تكون ام المؤمنين يهودية ولانصرية الاما ملكت يمينك احل الله له ما ملكت يمينه من الكليات ان يسرى بهن (وكان الله على كل شيء رقيباً) يقال رقبته حفظته والرقب الحافظ وذلك اما مراعاة رقبة المحفوظ واما رفعه رقبته والرقب هو الذي لا يغفل ولا يذهل ولا يجوز عليه ذلك فلا يحتاج الى ذكر ولا منبه كما في شرح الاسماء للزورقي اى حافظا مهمنا فتحفظوا ما امركم به ولا تخطوا ما احذركم وفي الآية الكريمة امور منها ان الجمهور على انها محكمة وان رسول الله عليه السلام مات على التحريم ومنها ان الله لما وسع عليه الامر في باب النكاح حظيت نفسه بشرب من مشاربها موجب لانحراف مزاجها كن اكل طعاما حلوا حاراً صافراً ويا يحتاج الى غذاء حامض بارد دافع للصفراء حفظا للصحة فالتعالى من كمال عنايته في حق حبيبته غذاء بحامض لا يحل لك النساء الآية لا اعتدال المزاج القلبي والنفسى فهو من باب تربية نفس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها انه تعالى لما ضيق الامر على الازواج المطهرة في باب الصبر بما احل للنبي عليه السلام ووسع امر النكاح عليه وخيره في الارجاء والا يوء اليه كان احض شيء في مذاقهن وأبرد شيء لمزاج قلوبهن فغذاهن بجلاوة لا يحل لك النساء وسكن بهن برودة مزاجهن حفظا لسلامة قلوبهن وجبرالا لكسارها فهو من باب تربية نفوسهن ومنها ان فيها ما يتعلق بمواعظ نفوس رجال الامة ونسائهم ليتعظوا بأحوال النبي عليه السلام وأحوال نساؤه ويعتبروا بهن واما كان الله على كل شيء من احوال النبي عليه السلام وأحوال ازواجه وأحوال ائمة رقبيا راقب مصالحهم ومنها ان المراد بهم هؤلاء التسع عائشة وحفصة وام حبيبة وسودة وام سلمة وصفية وسمينة وزينب وجويرية * اما عائشة رضي الله عنها فهي بنت ابي بكر رضي الله عنه تزوجها عليه السلام بمكة في شوال وهي بنت سبع وبني بها في شوال على رأس ثمانية اشهر من الهجرة وهي بنت تسع وقبض عليه السلام عنها وهي بنت ثمانى عشرة ورأسه في حجرها ودفن في بيتها وماتت وقد قارفت سبعاً وستين سنة في شهر رمضان سنة ثمان وخمسين وصلى عليها ابوهريرة بالبقيع ودفنت به ليلاً وذلك في زمن ولاية مروان بن الحكم على المدينة من خلافة معاوية وكان مروان استخلف على المدينة اباه ريرة رضي الله عنه لما ذهب الى العمرة في تلك السنة * واما حفصة رضي الله عنها فهي بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنه واماها زينب اخت عثمان بن مظعون اخوه عليه السلام من الرضاغة تزوجها عليه السلام في شعبان على رأس ثلاثين شهراً من الهجرة قبل احد بشهرين وكانت ولادتها قبل النبوة بخمس سنين وقرش تبقى البيت وبلغت ثلاثاً وستين وماتت بالمدينة في شعبان سنة خمس واربعين وصلى عليها مروان بن الحكم وهو امير المدينة يومئذ وحل سريرها وحمله ايضا ابوهريرة رضي الله عنه * واما ام حبيبة رضي الله عنها واماها رملة فهي بنت ابي سفيان بن حرب رضي الله عنه هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش الى ارض الحبشة الهجرة الثانية وتنصر عبيد الله هنالك وثبتت هي على الاسلام وبعث رسول الله عمرو بن أمية الضمري الى النجاشي ملك الحبشة فزوجه عليه السلام اياها واصدقها النجاشي عن رسول الله اربع مائة دينار وجهزها من عنده وارسلها في سنة سبع * واما سودة رضي الله عنها فهي بنت زمعة العامرية واماها من بنى النجاشي لانها بنت اخي سلمى ابن عبد المطالب * واما ام سلمة واماها هند فهي بنت ابي أمية المخزومية تزوجها عليه السلام ومعها اربع بنات ماتت في ولاية يزيد بن معاوية وكان عمرها اربعاً وثمانين سنة ودفنت بالبقيع وصلى عليها ابوهريرة رضي الله عنه واما صفية رضي الله عنها فهي بنت حيي سيد بنى النضير من اولاد هرون عليه السلام قتل حيي مع بنى قريظة

وإصطفاها عليه السلام لنفسه فأعتقها فزوجهما وجعل عتقها صداقها وكانت رات في المنام ان القمر وقع في حجرها فزوجهما عليه السلام وكان عمرها لم يبلغ سبع عشرة مانت في رمضان سنة خمس وخسين ودفنت بالبيع * واماميمونة رضي الله عنها فهي بنت الحارث الهلالية تزوجهما عليه السلام وهو محرم في عمرة القضاء سنة سبع وبعد الاحلال بنى بها بسرف مانت سنة احدى وخسين وبلغت ثمانين سنة ودفنت بسرف الذي هو محل الدخول بها وهو ككتف موضع قرب التنعيم * واما زينب رضي الله عنها فهي بنت جحش بن رباب الاسدية وقد سبقت قصتها في هذه السورة * واما جويرية فهي بنت الحارث الخزاعية سبيت في غزوة المصطلق وكانت بنت عشرين سنة ووقعت في سهم ثابت بن قيس فكتبها على تسع آواق فأدى عليه السلام عنها ذلك وتزوجها وقيل انها كانت بملك اليمين فأعتقها عليه السلام وتزوجها وتوفيت بالمدينة سنة ست وخسين وقد بلغت سبعين سنة وصلى عليها مروان بن الحكم وهو والى المدينة يومئذ * وهؤلاء التسع مات عنهن صلى الله عليه وسلم وقد نظمهن بعضهم فقال

توفي رسول الله عن تسع نسوة * اليهن تعزى المكرمات وتنسب
فعائشة ميمونة وصفية * وحفصة تتلو هن هند وزينب
جويرية مع رمله ثم سودة * ثلاث وست ذكرهن ليعذب

ومنها ان الآية دلت على جواز النظر الى من يريد نكاحها من النساء وعن ابي هريرة ان رجلا اراد ان يتزوج امرأة من الانصار فقال له النبي عليه السلام انظر اليها فان في عين نساء الانصار شيا قال الجدي يعني الصغر وذلك ان النظر الى المخطوبة قبل النكاح داع للالفة والانس وامر النبي عليه السلام ام سلمة خالته من الرضاة حين خطب امرأته ان تنهم هي عوارضها الى اطراف عارضى تلك المرأة لتعرف ان رأت تحتها طيبة او كريهة وعارضا الانسان صفحا خديه وبالا عذاريجوز النظر الى جميع الاعضاء حتى العورة الغليظة وهي تسعة * الاول تحمل الشهادة كما في الزنى يعني ان الرجل اذا زنى بامرأة يجوز النظر الى فرجها باليهدي بأنه رآه كليل في المكحلة والثاني أداء الشهادة فان أداء الشهادة بدون رؤية الوجه لا يصح والثالث حكم القاضي والرابع الولادة للقبالة والخامس البكارة في العنة والسادس والسابع الختان والخفض فالختان للولد سنة مؤكدة والخفض للنساء وهو مستحب وذلك ان فوق ثقبه البول شيأ هو موضع ختانها فان هناك جلدة رقيقة قائمة مثل عرف الديك وقطع هذه الجلدة هو ختانها وفي الحديث الختان سنة للرجال مكرومة للنساء ويزيد لذتها ويجف رطوبتها والثامن ارادة الشراء والتاسع ارادة النكاح ففي هذه الاعذار يجوز النظر وان كان بالشهوة لكن ينبغي ان لا يقصدها فان خطب الرجل امرأة ابج له النظر اليها بالاتفاق فعند احد يتطرق الى ما يظهر غالباً كوجه ورقبة ويد وقدام وعند الثلاثة لا يتطرق غير الوجه والكفين كما في فتح الرحمن ومنها أن من علم انه تعالى هو الرقيب على كل شيء راقبه في كل شيء ولم يلتفت الى غيره * قال النكاشي وكسبي كما ازسر رقيبى حقا كما كرد اورا از مراقبه چاره نيست * چودانستى كه حق دانايينداست * نهان وآشكار خوئىس كن راست * والنقرب بهذا الاسم تعلقا من جهة مراقبته تعالى والاكتفاء بعلمه بأن يعلم ان الله رقيبته وشاهده في كل حال ويعلم ان نفسه عدوله وان الشيطان عدوله وانما يتهيزان الفرص حتى يحمله على الغفلة والمخالفة فيأخذ منها حذره بأن يلاحظ مكانها وتليسهام وموضع انبعاثها حتى يستدعيها المنافذ والمجارى ومن جهة التخليق ان يكون رقيباً على نفسه كما ذكر وعلى من امره الله بمراقبته من أهل وغيره وخاصية هذا الاسم جمع الضوال والحفظ في الاهل والمال فصاحب الضالة يكثر من قرأته فتجتمع عليه ويقترأه من خاف على الخين في بطن امته سبع مرات وكذلك لو أراد سفر اضع يده على رقبة من يخاف عليه المنكر من أهل وولديه قوله سبعاً فإنه يأمن عليه ان شاء الله ذكره ابو العباس القاسمى في شرح الاسماء الحسنى نسأل الله سبحانه وتعالى ان يحفظنا في الليل والنهار والسر والجوار ويجعلنا من اهل المراقبة الى ان تخلو منا هذه الدار (يا ايها الذين آمنوا) آورده آنكه چون حضرت پیغمبر علیه السلام زینب را رضی الله عنها بجمہم ربانی قبول فرموده ولیمہ ترتیب نمود و مردم را طلبیدہ دعوی مستوی داد و چون طعام خورده شد بسخن مشغول بکشتند و زینب در گوشہ خانہ روی بدیوار نشستہ بود حضرت علیہ السلام میخواست کہ مردمان بروند آخر خود

از مجلس برخاست و بر رفت صحابه نیز بر قندوسه کس مانند هم چنان - حسن می گفتند حضرت بدخارنه آمد و شرم میداشت که ایشانرا عذرخواهد و بعد از انتظار بسیار که خلوت شد آیت حجاب نازل شد * و روی آن ناسا من المؤمنین كانوا ينظرون وقت طعام رسول الله فيدخلون ويقعدون الى حين ادراك ثم يأكلون ولا يخرجون وكان رسول الله يتأذى من ذلك فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي - حجراته في حال من الاحوال (الا ان يؤذن لكم) الاحال كونكم مأذوناً لكم ومدعوا (الى طعام) پس آن هنگام در آید و هو متعلق بيؤذن لانه متضمن معنى يدعى للاشعار بأنه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة وان أذن به كما اشعر به قوله (غير ناظرين اناه) حال من فاعل لا تدخلوا على ان الاستثناء وقع على الطرف والحال كأنه قيل لا تدخلوا بيوت النبي - الاحال الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين اناه اى غير منتظرين وقت الطعام او ادراكه وهو بالقصر والكسر مصدر أى الطعام اذا ادرك * قال فى المقررات الاثنا اذا كسر آوله قصر واذ افتح مد وانى الشئ يأتى قرب اناه ومثله ان يثنى اى حان يحين وفيه اشارة الى حفظ الأدب فى الاستئذان ومراعاة الوقت وایجاب الاحترام (ولكن اذا دعيت فادخلوا) استدراك من التهي عن الدخول بغير اذن وفيه دلالة بيته على ان المراد بالاذن الى الطعام هو الدعوة اليه اى اذا أذن لكم فى الدخول ودعيت الى الطعام فادخلوا بيوتهم على وجوب الأدب وحفظ احكام تلك الحضرة (فاذا طعمتم) الطعام وتناولتم فان الطعم تناول الغذاء وبالفارسية پس چون طعام خوردید (فانتشروا) قفرت قوا ولا تمكثوا وبالفارسية پس براى كنده شوید از خاتهای او هذه الآية مخصوصة بالداخلين لاجل الطعام بلا اذن وامثالهم - ولما لما جاز لاحد أن يدخل بيوتهم بالاذن لغير الطعام ولا اللبث بعد الطعام لاهرمهم (ولامستأنسين) الاستئناس أنس كرتن وهو ضد الوحشة والنفور (الحديث) الحديث يستعمل فى قليل الكلام وكتيره لانه يحدث شيئا خفياً وهو عطف على ناظرين او مقترب فعلى اى ولا تدخلوا طالبيين الانس الحديث بعضكم او الحديث اهل البيت بالنسعه وبالفارسية ومنتشيد آرام كرفتكان براى سخن ييكديكر * وفى التأويلات التجميعية اذا انتهت حوائجكم فارجعوا ولا تتعافلوا ولا يمنعكم حسن خلقه من حسن الأدب ولا يحملتكم فرط احتشامه على الابرام عليه وصالكان حسن خلقه جسرهم على المباشطة معه حتى أنزل الله هذه الآية (ان ذالكم) اى الاستئناس بعد الاكل الدال على اللبث (كان يؤذى النبي -) مى رنجاند وازرده كند بغيره بر لتضييق المنزل عليه وعلى اهله واشغاله فيما لا يعنيه والاذى ما يصل الى الانسان من ضرر ما فى نفسه او فى جسمه او فتيانه دينو يا كان او اخرويا (فيستحي منكم) محمول على حذف المضاف اى من اخر ايجكم بدليل قوله (والله لا يستحي من الحق) فانه يستدعى ان يكون المستحي منه امر احكام متعلق بهم لا انفسهم وما ذالك الا اخراجهم يعنى ان اخر ايجكم حق فينبغى ان لا يترك حياء ولذلك لم يترك الله ترك الحياء و امركم بالخروج والتعبير عن عدم التردد بعدم الاستحياء للمشاكله وصالكان عليه السلام اشد الناس حياء واكثرهم عن العورات اغضاء وهو التغافل عما يكره الانسان بطبيعته والحياء رقة تعترى وجه الانسان عند فعل ما يتوقع كراهته او ما يكون تركه خيرا من فعله * قال الراغب الحياء انقباض النفس عن القبائح وتركه لذلك (روى) ان الله تعالى يستحي من ذى الشبهة المسلم ان يعذبه فليس يراد به انقباض النفس اذ هو تعالى منزه عن الوصف بذلك وانما المراد به ترك تعذيبه وعلى هذا ما روى ان الله تعالى حتى اى تارك للقبائح فاعل للمحاسن ثم فى الآية تأديب للنقلاء قال الاحنف نزل قوله تعالى فاذا طعمتم فانتشروا فى حق النقلاء فينبغى للضيف ان لا يجعل نفسه ثقيلابل يخفف الجلوس وكذا سال العائد فان عيادة المرضى لحظة قبل للاعش ما الذى اعش عينك قال النظر الى النقلاء قبل

اذا دخل الثقيل بارض قوم * فمالسا كنين سوى الرحيل

وقيل مجالسة الثقيل حتى الروح وقيل لا توشروا ن ما بال الرجل يحمل الحمل الثقيل ولا يحمل مجالسة الثقيل قال يحمل الحمل بجميع الاعضاء والثقيل تنفر دبه الروح قبل من حق العاقل الداخل على الكرام قلة الكلام وسرعة القيام ومن علامة الاحق الجلوس فوق القدر والمجيئ فى غير الوقت وقد قالوا اذا اتي باب اخيه المسلم يستأذن ثلاثا ويقول فى كل مرة السلام عليكم يا اهل البيت ثم يقول ايدخل فلان ويمكث بعد كل مرة مقدار ما يفرغ الاكل من اكله ومقدار ما يفرغ المتوضى من وضوئه والمصلى بأربع ركعات من صلاته فان أذن دخل وخفف

والارجع سالماعن الحقد والعداوة ولا يجب الاستئذان على من ارسل اليه صاحب البيت رسولاً فأتى بدعونه
قال في كشف الاسرار أدب نهايت قال است ويدايت حال حق جل جلاله اول مصطفي را عليه السلام
بأدب بياراست پس بخلق فرستاد كما قال أدبني ربي فأحسن تأديبي عام را هر عضو از اعضاء ظاهر ادبي بايد
والاهالكند وخاص را هر عضو از اعضاء باطن ادبي بايد والاهالكند وخاص الخاص درهمه اوقات ادب
بايد (قال المولى الجامى) أدبوا النفس ايها الاحباب طرق العشق كلها آداب * مائة دولت ابد ادبست *
يايه رفعت خرد ادبست * چيست آن داد بند كى دادن * برحدو دخداى استادن * قول و فعل
از شنيدن وديدن * بموازين شرع سنجيدن * باحق وخلق و شيوخ ويار و رفيق * ره سپردن بمقتضى
طريق * حرکات جوارح و اعضاء * راست كردن بحكم دين هدا * خطرات و خواطر و أوهام *
بالكردن زشوب نفس تمام * دين و اسلام در آب طليست * كفر و طغيان زشوم بى ادبست *
ومن الله التوفيق للآداب الحسنة والافعال المستحسنة (واذا سألتموهن متاعاً) الماعون وغيره (فاسألوهن)
اى المتاع (من وراء حجاب) من خلف ستر و بالفارسية از پس پرده و يقال خارج الباب (ذلكم) اى سؤال
المتاع من وراء الحجاب (أطهر اقلوبكم وقلوبهن) اى اكثر تطهير من الخواطر النفسانية والخيالات الشيطانية
فان كل واحد من الرجل والمرأة اذا لم ير الآخر لم يقع في قلبه شئ * قال في كشف الاسرار تفهيم عن مألوف
العادة الى معروف الشريعة ومفروض العادة وبين ان الذمير بشر وان كانوا من الصحابة وازواج النبي عليه
السلام فلا يأمن احد على نفسه من الرجال والنساء ولهذا شدد الامر في الشريعة بأن لا يتخلو رجل بامرأة ليس
بينهما محرمية كما قال عليه السلام لا يتخلون رجل بامرأة فان ثالثهما الشيطان وكان عمر رضى الله عنه يحب
ضرب الحجاب عليهن بحجة شديدة وكان يذكره كثيراً ويؤذ ان ينزل فيه وكان يقول لو أطاع فيكن ما رأيتكن عين
وقال يارسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت امتهات المؤمنين بالحجاب قترت (وروى) انه مر عليهن وهن
مع النساء في المسجد فقال احجبن فان لكنى على النساء فضلاً كما ان زواجكن على الرجال الفضل فقالت زينب
انك يا ابن الخطاب لتغار علينا والوحى ينزل في بيوتنا يعنى اكرم ادا الله بود خود فرمايد و حاجت بغيرت تو نباشد
تادريں حديث بودند بر وفق قول عمر رضى الله عنه آيت حجاب فرو آمد واذا سألتموهن الخ * وعن عائشة
رضى الله عنهما ان ازواج النبي عليه السلام كن يخرجن الليل لحاجتهن وكان عمر يقول للنبي احجب نساءك فلم
يكن يفعل فخرجت سودة بنت زمعة ليلته من الليالى عشيّاً وكانت امرأة طويلة فتادها عمر ألا قد عرفناك
يا سودة صرنا على ان تنزل آية الحجاب فأنزلها الله تعالى وكانت النساء قبل نزول هذه الآية يبرزن للرجال وبعد
از نزولس حكم شد تا همه زنان پرده فرو گذاشتند ولم يكن لا أحد أن ينظر الى امرأة من نساء رسول الله متقبعة
كانت او غير متقبعة * يعنى بعد از نزول آيت حجاب هیچ کس را روايت بود که در زنى از زنان رسول ~~فكر~~ ستند اگر
در نقاب بودى ياى نقاب * واستدل بعض العلماء باخذ الناس عن ازواج النبي عليه السلام من وراء الحجاب على
جواز شهادة الاعمى اذا تيقن الصوت وهو مذهب مالك واحد ولم يجزها ابو حنيفة سواء كانت فيما يسمع او لا
خلافا لابي يوسف فيما اذا تحملها بصيرا فان العلم حصل له بالنظر وقت التحمل وهو العيان فاذا وه صحیح اذا خلل
فى لسانه وتعرف المشهود عليه يحصل بذكر نسبه ولا بئى حنيفة انه يحتاج فى ادائها الى التمييزين الخصمين
وهو لا يفرق بينهما الا بالنعمة وهى لا تعتبر لانها تنسبه نعمة اخرى ويخاف عليه التلقين من الخصم والمعرفة
بذكر النسب لا تكفى لانه ربما يشاركه غيره فى الاسم والنسب وهذا الخلاف فى الدين والعقار لا فى المنقول
لان شهادته لا تقبل فيه انتفاقالا لانه يحتاج الى الاشارة والدين يعرف ببيان الجنس والوصف والعقار بالتحديد
وكذا قال الشافعى تجوز شهادة الاعمى فيما رآه قبل ذهاب بصره أو يقر فى اذنه فيعلق به حتى يشهد عند قاض به
(وما كان لكم) اى وما صح وما استقام لكم (ان تؤذوا رسول الله) اى ان تفعلوا فى حياته فعلا يكرهه ويتأذى به
(ولان تنكحوا ازواجه) زنان او را که مدخول بها باشد (من بعده) اى من بعد وفاته او فراقه (ابداً) فان فيه
ترك المراعاة حرمة فانه أب وازواجه امتهات ويقال لانهن ازواجه فى الدنيا والآخرة كما قال عليه السلام
شارطت ربي ان لا تزوج الامن تكون معى فى الجنة فلو تزوجن لم يكن معى فى الجنة لان المرأة لا تسخر ازواجهما
لما روى ان ام الدرداء رضى الله عنها قالت لابي الدرداء رضى الله عنه عند موته انك خطبتنى من ابوى فى الدنيا

فأنكحك فاني اخطبك الى نفسي في الآخرة فقال لها لا تنكحي بعدى فخطبها معاوية بن ابي سفيان فاخبرته
بالذي كان وأبت ان تزوجه وروى عن حذيفة رضى الله عنه انه قال لامرأته ان أردت ان تكوني زوجي في الجنة
فلا تزوجي بعدى فان المرأة لا تخرأزواجها وروى في خبر آخر بخلاف هذا وهو ان حميدة رضى الله عنها قالت
بارسول الله ان المرأة من اذا كان لها زوجان لا يعمها تكون في الآخرة فقال انها تخير فاختار أحسنهما خاتمها
ثم قال يا ام حبيبة ان حسن الخلق ذهب بالدينا والآخرة والحاصل انه يجب على الأئمة ان يعظموه عليه السلام
ويوقروه في جميع الاحوال في حال حياته وبعد وفاته فانه بقدر ازدياد تعظيمه وتوقيره في القلوب يزداد نور الايمان
فيها وللمريد من مع الشيوخ في رعاية أمثال هذا الادب اسوة حسنة لان الشيخ في قومه كالنبي في امته كما سبق
بيانه عند قوله وازواجه امهاتهم وفي الآية اشارة الى ان قوى النفس المحمديّة من جهة الراضية والمرضية
والمطمئنة بطبقاتها بكلياتها متفردة بالكلمات الخاصة للحضرة الاحمدية دنيا وآخرة فافهم سر الاختصاص
والتشريف * ثم ان اللاتي طهقهن النبي عليه السلام اختلف فيهن ومن قال بجهنم فلائنه عليه السلام قطع
العصمة حيث قال ازواجي في الدنيا هن ازواجي في الآخرة فلم يدخلن تحت الآية والصحيح ان من دخل بها النبي
عليه السلام ثبت حرمتها قطعاً لخص من الآية التي لم يدخل بها لما روى ان الاشعث بن قيس تزوج المستعينة
في ايام خلافة عمر رضى الله عنه فهم برجمهما فأخبر بأنه عليه السلام فارها قبل ان يسمها فترك من غيرهن كبير
وسبب نزول الآية ان طلحة بن عبيد الله التيمي قال لئن مات محمد لا تزوجن عائشة وفي لفظ تزوج محمد بنات عمنا
ويحجهن عنابني يمنعننا من الدخول على بنات عمنا لانه وعائشة كانا من بني تيم بن مرة فقال لئن مات لا تزوجن
عائشة من بعده فترك في قوله تعالى وما كان بكم الآية قال الحافظ السيوطي وقد كنت في وقفة شديدة
من صحة هذا الخبر لان طلحة احد العشرة المبشرين بالجنة اجل مقامامن ان يصدر منه ذلك حتى رأيت انه رجل
آخر شاركه في اسمه واسم ابيه ونسبته كما في انسان العيون (ان ذلكم) يعني ايذاءه ونكاح ازواجه من بعده
(كان عند الله عظيماً) اي ذنباً عظيماً واهلاً لزيارته حرمت ان حضرت لازمست درجات او بعد
ازوفات او بلكه حيات وومات اودراداه فوق تعظيم يكسانست چه خلعت خلافت ولباس شفاعت كبرى
پس ازوفات بربالاي اعتدال اودوخته اند * قبای سلطنت هر دوكون تشریفست * که جز بقامت
زیبای او نیامد راست * ثم بالغ في الوعيد فقال (ان تبدوا) على السننكم يعني آشكارا كنيد (شيئاً)
مما لا خيرة فيه كنسكا جهن وفي التأويلات من ترك الادب وحفظ الحرمه وتعظيم شأنه صلى الله عليه وسلم
(او تخفوه) في صدوركم * يعني بزبان يشاريد زیرا که نكاح عائشه رضى الله عنها دردل بعض گذشته بود و بزبان
نياروده كذا قال الكاشفي (فان الله كان بكل شيء علماً) يبلغ العلم بظاهر كل شيء وباطنه فيجاء بكم بمصدر عنكم
من المعاصي البادية والخافية لا محالة وعم ذلك ليدخل فيه نكاحهن وغيره (قال في كشف الاسرار) چون
ميداني که حق تعالى بر اعمال واحوال نومطلع است ونهان و آشكاراي تو مي داند و مي بيند پيوسته بر درگاه او
باش افعال خود را مذهب داشته باتباع علم و غذا حلال و دوام و در واقوال خود را رياضت داده بقرات قرآن
ومداومت عذرون نصيحت خلق و اخلاق خود پاك داشته از هر چه غبار راه دين است وسد منهج طريقت چون
بجمل و ربا و طمع است و آرايش سخاو و توكل وقناعت و كماله لا اله الا الله بر هر دو حالت مشتمل است لا اله الا
الايش است والا الله اثبات و آرايش چون بنده كويد لا اله الا الله هر چه آلايش است و حجاب راه از بخت بكنند آنكه جمال
الا الله روى نمايد و بنده بر اصفات آرايش بيارايد و او را آراسته و پيراسته فرامصطفى برد تا و بر اقامتي قبول
كند و اگر اثر لا اله بروي ظاهر نبود و جمال خلعت الا الله بروي نبيند او را بامتي فرانيبرد و كويد بحق صحفا
(قال المولى الجامى) لان نكيدست كائنات آشام * عرش تا فرش او كشيده بكام * هر كجا كرده آن نمك
آهنك * از من و مانه بوى مانده نه رنگ * كچه لا داشت تيركی عدم * دارد الافروغ نور قدم *
چون كند لا بساط كثر طي * دهد الا زجام وحدتى * تاناسازى حجاب كثر دور * نهد
آفتاب وحدت نور * كرماني ز خود خلاص شوى * مهبط فيض نور خاص شوى * جذب آن
فيض يابد استيلا * هم زلا وارهي هم ازالا * هر كه حق داد نور معرفتش * كائن بائن بود صفش *
جان بحق تن بغير حق كائن * تن زحق جان زغير حق بائن (لاجناح عليهم في آياتهم) استئناف لبيان

من لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والابناء والاقارب يا رسول الله اؤنكلهم من ايضاى كالا باعد من وآء حجاب قرتل و رخص الدخول على نساء ذوات محارم بغير حجاب * يعنى هيج كاهى نيست برزنلن در نمودن روى بيدران خو يش (ولا ابنايهم) ونه بيسران خو يش (ولا اخوانه) ونه بيدران ايشان (ولا ابناء اخوانهم) ونه بيسران برادران ايشان (ولا ابناء اخواتهم) ونه بيسران خواهران ايشان فهو لاء ينظرون عند أبى حنيفة الى الوجه والرأس والساقين والعضدين ولا ينظرون الى ظهورها وبطنها وفخذها وابع النظر لهن لاء لكثرة مداخلتهن عليهن واحتياجهن الى مداخلتهن وانما يذكرا الم والمخلل لانهما بمنزلة الوالدين ولذلك سمي الم أبأى قوله وآله أبأىك ابراهيم واصحق اولانه كره ترك الاحتجاب منهما مخافة ان يصفاهن لانبائهما وانشاءهما غير محارم لجواز النكاح بينهم وكروه وضع الخمار عندهما وقدنى عن وصف المرأة لزوجها بشرأة امرأة اخرى ومحاسنها بحيث يكون كأنه ينظر اليها فانه يتعلق قلبه بها فيقع بذلك قتنة (ولا نساءهم) يعنى المؤمنات فتنظر المسلمة الى المسلمة سوى ما بين السرة والركبة و ابو حنيفة يوجب ستر الركبة فالمرأة بالنساء نساء اهل دينهن من الحرأ تر فلا يجوز لكتبايات الدخول عليهن والتكشف عندهن اوالمراد المسلمات والكتبايات وانما قال ولا نساءهم لانهن من اجناسهن فيجوز دخول الكتبايات عليهن وقد كانت النساء الكوافر من اليهوديات وغيرهن يدخلن على نساء النبي عليه السلام فلم يكن يحتجبن ولا امرن بالحجاب وهو قول ابى حنيفة واحد ومالك (ولا ما ملكت ايمانهم) من العبيد والاماء فيكون عبد المرأة محرما لها فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر اليها كالمحارم وقد أباحت عائشة النظر لامهها وقالت لذكوان انك اذا وضعتى فى القبر وخرجت فأتت حر وقيل من الاماء خاصة فيكون العبد حكمه حكم الاجنبى معها قال فى بحر العلوم وهو اقرب الى التقوى لان عبد المرأة كالا اجنبى خصيا كان او غلا واين مثل عائشة واين مثل عبد لها فى العبيد لاسما فى زماننا هذا وهو قول ابى حنيفة وعليه الجمهور فلا يجوز لها الحج ولا السفر معه وقد اجاز رؤيته الى وجهها وكفها اذا وجد الاثن من الشهوة ولكن جواز النظر لا يوجب المحرمية وقد سبق بعض ما يتعلق بالمقام فى سورة النور فارجع لعلمك بتجد السرور (واتقن الله) فيما امرت من الاحتجاب واخشين حتى لا يرا كن غيره هؤلاء ممن ذكر وعليك بالاحتياط ما قدرتن (قال الكاشفى) پس عدول كرد از غيبت بخطاب بجهت تشديد و امر فرمود كه اى زنان در پس حجاب قرار گيريد و بترسيد از خدائى و پرده شرم از پيش بر داريد (ان الله كان على كل شئ شهيدا) لا يخفى عليه خافية من الاقوال والافعال ولا يتفاوت فى علمه الا ما كن والاقوات والاحوال * چونكه خدا شد بخفايا كواه * كردش اراهه لحظه نكاه * ديد بپوشيد زنا محرمان * دور شويد از ره وهم وكمكان * در پس زنوى حيا ووقار * خوش بنشينيد بصبر وقرار و فى التأويلات النجمية بشير بالآية الى تسكين قلوبهم بعد فطامهن عن مألوفات العادة ونقلهن الى معروف الشريعة ومفروض العبادة فن عليهن وعلى اقربائهم بانزال هذه الرخصة لانه ما اخرجهن وما خلى سبيل الاحتياط لهن مع ذلك فقال واتقن الله فيهن وفى غيرهن بحفظ الخواطر وميل النفوس وهما ان الله كان على كل شئ من اعمال النفوس واحوال القلوب شهيدا حاضر اناظرا اليها قال ابو العباس القاسمى الشهيد هو الحاضر الذى لا يغيب عنه معلوم ولا امرئ ولا مسروع ومن عرف انه الشهيد عبده على المراقبة فلم يره حيث نهى ولم يفقه حيث امره واكتفى بعلمه ومشاهدته عن غيره فانه تعالى لا يغيب عنه شئ فى الدنيا والاخرة وهو يشهد على الخلق يوم القيامة بما علم وشاهد منهم * ذرة نيست در مكن و مكان * كنه علمش بود محيط بران * عددريك در پيا بانها * عدد بر كه ابيستانها * همه نزيك او بود ظاهر * همه در علم او بود حاضر * وخاصة هذا الاسم الرجوع عن الباطل الى الحق حتى انه اذا اخذ من الولد العاق من جهة شعر وقرئ عليه او على الزوجة كذلك الفا فانه يصلح حالها كما فى شرح الاسماء للقاسمى نسال الله سبحانه ان يصلح احوالنا واولادنا وافعالنا ويوجه الى جنبه الكريم اماننا (ان الله وملائكته) اعلم ان الملائكة عند اهل الكشف من اكابر اهل الله على قسمين قسم تنزلون مرتبة الارواح الى مرتبة الاجسام فلهم اجسام لطيفة كما ان للبشر اجساما كسيفة وهم المأمورون بسجود آدم عليه السلام ويدخل فيهم جميع الملائكة الارضية والسماوية اصاغرهم واكابرهم كجبريل وغيره بحيث لا يشذ منهم فردا صلا وقسم بقوا فى عالم الارواح وتجردوا عن ملابس الجسمانية لطيفة

كانت اوكثفة وهم المهيمنون الذين اسير اليهم بقوله تعالى ام كنت من العالين وهم غير مأمورين بالسجود اذ ليس لهم شعور أصلا لا بأنفسهم ولا بغيرهم من الموجودات مطلقا لاستغراقهم في مجر شهود الحق والانسان أفضل من هذين التسعين في شرف الحال ورتبة الكمال لانه مخلوق بقبضتي الجلال والجلال بخلاف الملائكة فانهم مخلوقون بيد الجلال فقط كما اسير اليه بقوله * ملائكت راحه سود از حسن طاعت * جو فيض عشق بر آدم فرو رينخت * وذلك لان العشق يقتضي المحبة وموطنها الدنيا ولذا أهبط آدم من الجنة والمحبة من باب التربية وهي من آثار الجلال والمراد بالملائكة ههنا هو القسم الاول لانهم يشاركون مؤمنى البشر في الجلال والوجود الجسماني فكما ان مؤمنى البشر كلهم يصلون على النبي فكذلك هذا القسم من الملائكة مع ان مقام التعظيم يقتضى التعميم كما لا يخفى على ذى القلب السليم فاعرف واضبط ايها اللبيب الفهيم (يصلون على النبي) اى يعنون بما فيه خيره وصلاح امره ويهتدون باظهار شرفه وتعظيم شأنه وذلك من الله تعالى بالرحمة ومن الملائكة بالادعاء والاستغفار فقوله يصلون محمول على عموم المجاز اذ لا يجوز ارادة معنى المشترك معا فانه لا عموم للشيء مطلقا اى سواء كان بين المعاني تناف ام لا قال القهستاني الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن الانس والجن القيام والركوع والسجود والدعاء ونحوها ومن الطير والهوام التسيج اسم من التصلية وكلاهما مستعمل بخلاف الصلاة بمعنى أداء الاركان فان مصدرها لم يستعمل فلا يقال صليت تصلية بل صلاة * وقال بعضهم الصلاة من الله تعالى بمعنى الرحمة لغير النبي عليه السلام وبمعنى التشريف بمزيد الكرامة للنبي والرحمة عامة والصلاة خاصة كجذل العطف على التغاير في قوله تعالى اوتيتك عليهم صلوات من ربهم ورحمة * وقال بعضهم صلوات الله على غير النبي رحمة وعلى النبي ثناء ومدحة قولوا وتوفيق وتأيد فعلا وصلاة للملائكة على غير النبي استغفار وعلى النبي اظهار للفضيلة والمدح قولوا والنصرة والمعاونة فعلا وصلاة المؤمنين على غير النبي دعاء وعلى النبي طلب الشفاعة قولوا واتباع السنة فعلا (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا انتم ايضا بذلك فأنتم اولى به (وسلموا تسليما) بأن تقولوا اللهم صل على محمد وسلم اوصلى الله عليه وسلم بأن يقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم لقوله عليه السلام اذ صليتم على نفعتموا والا فقد نقصت الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كما في شرح القهستاني * وقال الامام الخاوري في المقاصد الحسنة لم أقف عليه اى على هذا الحديث بهذا اللفظ ويمكن ان يكون بمعنى صلوا على وعلى انبياء الله فان الله بعثهم كما بعثني انتهى وخص اللهم ولم يقل يارب يارب رحمن صل لانه اسم جامع دال على الألوهية وعلامة الاسلام في قوله لا اله الا الله فناسب ذكره وقت الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لانه عليه السلام جامع لدعوت الكمال مشتمل على اسرار الجلال والجلال وخص اسم محمد لان معناه المجود مرة بعد اخرى فناسب مقام المدح والثناء والمراد بآله الاتقياء من امته فدخل فيه بنو هاشم والازواج المطهرة وغيرهم جميعا * قال في شرح الكشاف وغيره معنى قوله اللهم صل على محمد اللهم عظمه في الدنيا باعلاء دينه واعظام ذكره واطهار دعوته وابتناء شريعته وفي الآخرة بتشفيعه في امته وتضعيف أجره ومثوبته واطهار فضله عن الاولين والآخرين وتقديمه على كافة الانبياء والمرسلين ولما لم يكن حقيقة الشفاء في وسعنا امرنا ان نكل ذلك اليه تعالى فالتجلى صلى الله عليه وسلم لنا سلام من الرحمن فنوحنا به * لان سلامي لا يليق بيا به فان قلت فما الفائدة في الامر بالصلاة قلت اظهار المحبة للصلاة كما استحمد فقال قل الحمد لله اظهار المحبة الحمد مع انه هو الحامد لنفسه في الحقيقة ومعنى سلم اجمعه يارب سامنا من كل مكروه (كما قال القهستاني) وقال بعضهم التسليم هنا بمعنى آفرين كردن ويحیی بمعنى بالساختن وسپردن وفروتنی كردن وسلامت دادن * وفي الفتوحات الملكية ان السلام انما شرع من المؤمنين لان مقام الانبياء يعطى الاعتراض عليهم لامرهم الناس بما يخالف أهواءهم فكان المؤمن يقول يارب رسول الله انت في امان من اعتراضى عليك في نفسى وكذلك السلام على عباد الله الصالحين فانهم كذلك يأمرون الناس بما يخالف أهواءهم بحكم الارث للانبياء واما تسليما على انفسنا فان فيها ما يقتضى الاعتراض واللوم منا علينا فنلزم نفوسنا التسليم فيه لنا ولا نعترض كما يقول الانسان قلت لنفسي كذا فقلت لا ولم تنف على رواية عن النبي عليه السلام في تشهده الذى كان يقول في الصلاة هل كان يقول مثلنا السلام عليك ايها النبي او كان يقول السلام على او كان لا يقول شيئا من ذلك ويكتفى بقوله السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان كان يقول مثل ما امرنا نقول في ذلك وجهان احدهما

ان يكون المسلم عليه هو الحق وهو مترجم عنه كما جاء في سمع الله لمن حده والوجه الثاني انه كان يقام في صلاته في مقام الملائكة مثلاً ثم يخاطب نفسه من حيث المقام الذي اقيم فيه ايضاً من كونه نبياً فيقول السلام عليك ايها النبي فعل الاجنبى فكانه جرد من نفسه شخصاً آخر انتهى كلام الفتوحات قالوا السلام مخصوص بالحي والنبي عليه السلام ميت واجيب بأن المؤمن لا يموت حقيقة وان فارق روحه جسده فالنبي عليه السلام مصون بدنه الشريف من التفسخ والانحلال حتى بالحياة البرزخية ويدل عليه قوله ان الله ملائكة سياحين يبلغونني عن امتي السلام وفي الحديث ما من مسلم يسلم على -الارد الله على- روي حتى اردت عليه السلام ويؤخذ من هذا الحديث انه حتى على الدوام في البرزخ الديني لانه محال عادة ان يتخلو الوجود كله من واحد يسلم على النبي في ابل او غير قوله رد الله على -روي اي ابقى الحق في شعور خيالي الحسي في البرزخ وادراك حواسي من السمع والنطق فلا ينقل الحس والشعور الكلي عن الروح المحمدي وليس له غيبة عن الحواس والا كوان لانه روح العالم وسره الساري * قال الامام السيوطي وللروح بالبدن اتصال بحيث يسمع وبشعر ورد السلام فيكون عليه السلام في الرفيق الاعلى وهي متصله بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبه اردد عليه السلام وهي في مكانها هناك وانما يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكاناً لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض وقد رأى النبي موسى عليهما السلام ليلة المعراج قائماً يصلي عليه وهو في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شأن الارواح غير شأن الابدان ولولا لطافة الروح ونورانيةها ما صح اختراق بعض الاولياء الجدران ولا كان قيام الميت في قبره والتراب عليه او التابوت فانه لا يمنع شئ من ذلك عن عودته وقد صح ان الانسان يمكن ان يدخل من الابواب الثمانية للجنة في آن واحد لغلبة الروحانية مع تعذره في هذه النشأة الدنيوية وقد مثل بعضهم بالشمس فانها في السماء كالارواح وشعاعها في الارض وفي الحديث ما من عبد يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه وردد عليه السلام ولعل المراد ان يرده السلام بلسان الحال لا بلسان المقال لانهم يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى يتحسرون على رده السلام وثوابه * قال الشيخ المظهر القاسم على الاموات كما تسلم على الاحياء واما قوله عليه السلام عليكم السلام تحية الموتي اي بتقديم عليكم فبقي على عادة العرب وعرفهم فانهم كانوا اذا سلموا على قبر يقدّمون لفظ عليكم فتكلم عليه السلام على عادتهم وينبغي ان يقول المصلي اللهم صل على محمد وعلى آل محمد باعادة كلمة على فان اهل السنة التزموا ادخال على على الا كرددوا على الشيعة فانهم منعوا ذكر على بين النبي وآله ويقولون في ذلك حديثاً وهو من فصل بيني وبين آلى بعلى لم يثله شفاعتي * قاله القهستاني والعصام وغيرهما وقال محمد الكردي هذا غير ثابت وعلى تقدير الثبوت فالمراد به على بن ابي طالب بأن يجعل علياً من آله دون غيرهم فيكون فيه تعرض للشيعة فانهم الذين يفصلون بينه وبين آله به لفرط محبتهم له ولذا قال عليه السلام لعلى هلك فيك اثنان محب مفرط ومبغض مفرط فالحب المفرط الرافض والمبغض الخوارج ونحن فيما بين ذلك انتهى كلامه ولا يقول في الصلاة وارحم محمداً فانه يوم التفسير اذا رجعت تكون باتيان ما يلام عليه وهو الاصح كما ذكره شرف الدين الطيبي في شرح المشكاة * وقال في الدرا الصريح انه يكره قال الشيخ على في استله الحكم حرمت الصدقة على رسول الله وعلى آله لان الصدقة تنشأ عن رحمة الدافع لمن يتصدق عليه فلم يرد الله ان يكون مرحوم غيره ولهذا نهى بعض الفقهاء عن الترحم في الصلاة عليه تأدياً لتلك الحضرة وان كانت الرواية وردت به كما ذكره صدر الشريعة ويتصل به قراءة الفاتحة لروحه المطهرة فالشافعي واصحابه منعوا ذلك لروحه ولا ارواح سائر الانبياء عليهم السلام لان العادة جرت بقراءة الفاتحة لارواح العصاة فيلزم التسوية بأرواحهم مع ان في الدعاء بالترحم التحقير وجوزّه ابو حنيفة واصحابه لانه عليه السلام دعا لبعض الانبياء بالرحمة كما قال رحم الله اخي موسى ورحم الله اخي لوطاً وقال بين السجدين اللهم اغفر لي وارحني وقال في تعليم السلام السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فليس احدهم استغنيا عن الرحمة وايضاً فائدة القراءة ونحوها عائدة اليها كما قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر الصلاة على النبي في الصلاة وغيرها دعاء من العبد المصلي لمجد صلى الله عليه وسلم بظهور الغيب وقد تردد في الحديث الصحيح ان من دعا لاختيه بظهور الغيب قال له الملك ولت بمثله وفي رواية ولت بمثله فشرع ذلك رسول الله وامر الله به في قوله يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه

ليعود هذا الخبر من الملك الى المصلى انتهى وفي الدعاء ايضا حكمة جلييلة * قال بعض الكبار اما الوسيلة فهي أعلى درجة في الجنة اى جنة عدن وهي لرسول الله حصلت له بدعاء امته فعل ذلك الحق سبحانه حكمة اخفاها فاناب سببه لنال السعادة من الله وبه كنا خير أمة اخرجت للناس وبه ختم الله لنا كما ختم به النبيين وهو عليه السلام بشر كما أمر ان يقول ولنا وجه خاص الى الله نتاجيه منه وبتاجينا وكذلك كل مخلوق له وجه خاص الى الله فأمرنا عن أمر الله ان ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها بدعاء امته وهذا من باب الغيرة الالهية ان فهمت * قال في التأويلات النجمية يشير بهذا الاختصاص الى كمال العناية في حق النبي وفي حق امته اما في حق النبي فانه يصلى عليه صلاة تلقى بتلك الحضرة المقدسة عن الشبه والمثال مناسبة لحضرة نبوته بحيث لا يفهم معناها سواها واما في حق امته فهو انه تعالى أوجب على امته الصلاة عليه ثم جازاهم بكل صلاة عليه عشر صلوات من صلواته وبكل سلام عشرا لأن من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذه عناية مخصصة بالنبي وامتة ولصلاة الله على عباده مراتب بحسب مراتب العباد ولها معان كالكرامة والمغفرة والوارد والشواهد والكشوف والمشاهدة والحذبة والقرب والشرب والرى والسكر والتجلى والفناء في الله والبقاء بالله فكل هذا من قبيل الصلاة على العبد وقال بعضهم صلوات الله على النبي تبليغه الى المقام المحمود وهو مقام الشفاعة لامتة وصلوات الملائكة دعاؤهم له بزيادة مرتبته واستغفارهم لامتة وصلوات الامة متابعتهم له ومحبتهم اياه والثناء عليه بالذكر الجليل وهذا التشریف الذي شرف الله به نبينا عليه السلام اتم من تشریف آدم عليه السلام بأمر الملائكة بالسجود له لانه لا يجوز أن يكون الله تعالى مع الملائكة في هذا التشریف وقد أخبر تعالى عن نفسه بالصلاة على النبي ثم عن الملائكة * عقل دور اندیش ميدان دكته تشریفی چنین * هج دين پروردید و هج پیغمبر یافت

يصلى عليه الله جل جلاله * بهذا بدا للعالمين كماله

بجاءه خانه دين خلعت درود و سلام * چو كشت دوخته بر قامت تو آمد راست * نشان حرمت صلوا عليه بر نامت * نوشته اندو چنین منصبی شریف تراست * بعد از نزول آیت صلوات هر دو رخسار مبارک آن حضرت از غایت مسرت برافروخته كشت و فرمود كه تنهت كویید مرا كه آیت بر من فرود آمد كه دو ستر است نزدك من از دنیا و هر چه در او ست * نوری از روزن اقبال درآفتاد مرا * كه ازان خانه دل شد طرب آباد مرا * عن الاصمعي قال سمعت المهدي على منبر البصرة يقول ان الله امركم بأمر بدأ فيه بنفسه ونفى بملائكته فقال ان الله الخ أتم صلى الله عليه وسلم من بين الرسل واختصكم بها من بين الامم فقالوا نعمة الله بالشكر وانما بدأ تعالى بالصلاة عليه بنفسه اظهار الشرفه ومنزلته وترغيبا للامة فانه تعالى مع استغنائها اذا كان مصليا عليه كان الامة الاولى به لاحتياجهم الى شفاعته وتقوية لصلوات الملائكة والمؤمنين فان صلاة الحق حق و صلاة غيره رسم والرسم يتقوى بمقارنة الحق * اركنه وصف تو كه تواند كه دم زند * وصفي سزای تو نكند جز خدای تو * و اشاره الى انه عليه السلام مجلى تام لانوار الجمال والجلال ومظهر جامع لنعوت الكمال به فاض الجود وظهور الوجود * ثم ثنى بملائكة قدسه فانهم مقدمون في الخلقة واهل عليين في الصورة خائفون كعبى آدم من نوازل القضاء ومستعبدون بالله من مثل واقعة ابليس وهاروت وماروت فاحتاجوا الى الصلاة على النبي عليه السلام ليحصل لهم جمعية الخاطر والحفظ من المحن والبلديات ببركة الصلوات وايضا ليظهر لصلوات المؤمنين رواج بسبب موافقة صلواتهم كما ورد في آمين وايضا لما خلق آدم وأرا انوار محمد عليه السلام على جبينه فصلوا عليه وقتئذ فلما تشرّف بخلق الوجود قبل لهم هذا هو الذى كنتم تصلون عليه وهو نور في جبين آدم فصلوا عليه وهو موجود بالفعل في العالم ثم ثلث بالمؤمنين من برية جنه وانسه فان المؤمنين محتاجون الى الصلاة عليه اداء لبعض حقوق الدعوة والابوة فانه عليه السلام بمنزلة الاب للامة وقد اجاد في التعليم والتربية والارشاد وبالغ في لوازم الشفقة على العباد وثناء المعلم واجب على المتعلم وشكر الاب لازم على الابن ميان باغ جهان از زال فیض حبيب * نهال جان مرا صدهزار نشو و نماست * و ايضا في الصلوات شكر على كونه افضل الرسل وكونهم خيرا لامم وايضا فيها لاجاب حق الشفاعة على ذمة ذلك الجناب فان الصلوات ثمن الشفاعة فاذا ادوا الثمن هذا اليوم يرجى ان يحرزوا الثمن يوم القيامة *

بضاعت بچند اندكه آری بری * اكرم فلسی شرمساری بری

الايمه الاخوان صلوا و سلوا * على المصطفى في كل وقت وساعة

فان صلاة الهاشمي محمد * تنجي من الاهوال يوم القيامة

وبقدر صلواتهم عليه تحصل المعرفة بينهم وبينه وعلامة المصلي يوم القيامة ان يكون لسانه ابيض وعلامة التارل ان يكون لسانه اسود و بهما تعرف الامة يومئذ وايضا فيها مزيد القربات وذلك لان بالصلوات تزيد مرتبة النبي قترت مرتبة الامة لان مرتبة التابع تابعة لمرتبة المتبوع كما اشار اليه حضرة المولى جلال الدين الرومي في المعراجية بقوله * صلوات بر تو ارم كه فزوده با دقربت * چه بترب كل بكر ددهم جر و هاما قرب * وايضا فيها اثبات المحبة ومن احب شيئا كثر ذكره قال بعضهم صيغة المضارع * يعني يصلون دلالت بر ان ميكنندكه ملائكة سيوسته در كفتن صلواتند پس درود دهنده تشبه باشد بدیشان * وبكم من تشبه بقوم فهو منهم از طهارت وعصمت كه لوازم ذات ملائكة است محتظي كرددو با عالم روحاني آشنائي بايد * ياسيد انام درود و صلاة تو * ورد بزبان ماست مه وسال و صبح شام * نزيك توجه تحفه فرستيم مازدور * در دست ماهين صلاست والسلام * قال سهل بن عبد الله تسترى قدس سره الصلاة على محمد افضل العبادات لان الله تولاها هو وملائكته ثم امر بها المؤمنين وسائر العبادات ليس كذلك يعني ان الله تعالى امر بسائر العبادات ولم يفعله بنفسه قال الصديق الاكبر رضي الله عنه الصلاة عليه أحق للذنوب من الماء البارد للنار وهي أفضل من عتق الرقاب لان عتق الرقاب في مقابلة العتق من النار ودخول الجنة والسلام على النبي عليه السلام في مقابلة سلام الله وسلام الله أفضل من ألف حسنة * قال الواسطي صل عليه بالاقفار ولا تجعل له في قلبك مقدار اى لا تجعل لصلواتك عليه مقدار اظن انك تقضى به من حقه شيئا بصلواتك عليه استحلاب راحة على نفسك به وفي الحديث ان الله ما ككأعطاء سمع الخلائق وهو قائم على قبري اذا مات الى يوم القيامة فليس أحد من امتي يصل على صلاة الاسماء باسمه واسم ابيه قال يا محمد صلى عليك فلان كذا وكذا ويصلى الرب على ذلك الرجل بكل واحدة عشر وفي الحديث اذا صليت على فاحسنوا على الصلاة فانكم تعرضون على بأسمائكم واسماء آبائكم وعشائركم واعمامكم ومن احسان الصلوات حضور القلب وجمع الخطاير * وقد قال بعضهم انما تكون الصلوات على النبي طاعة وقربة ووسيلة واستجابة اذا قصد بها التوجه والتوسل والتقرب الى حضرة النبوة الاحدية فانه بهذه المناسبة يحصل له التقرب الى الحضرة الاحدية ألا ترى ان التقرب الى القمر كالتقرب الى الشمس فانه مرءاته او مطرح انوارها وفي الحديث من صلى واحدة أمر الله حافظه ان لا يكتب عليه ثلاثة ايام ورأت امرأة ولدها بعد موته يعذب فخرت لذلك ثم رآته بعد ذلك في النور والرحمة فسألته عن ذلك فقال مررت بملقبة فصلى على النبي عليه السلام وأهدى ثوبها للاموات فجعل نصيبى من ذلك المغفرة فغفر لى (وحكى) عن سفيان الثوري رحمه الله انه قال بينا أنا أطوف بالبيت اذ رأيت رجلا لا يرفع قدما الا وهو يصلى على النبي عليه السلام فقلت يا هذا انك تركت التسبيح والتهليل وأقبلت بالصلاة على النبي عليه السلام فهل عندك في هذا شئ فقال من أنت عاقل الله فقلت انا سفيان الثوري فقال لولا أنك غريب في أهل زمانك لما اخبرتك عن حالى ولا أطلعتك على سرى ثم قال خرجت أنا وابي حاجين الى بيت الله الحرام حتى اذا كنا في بعض المنازل مرض ابى ومات واسود وجهه وازرق عيناه وانفخ بطنه فبكيت وقلت انا لله وانا اليه راجعون مات ابى في ارض غربة هذه الموتة فجذبت الازار على وجهه فقلت يا عيناى فمت فاذا اناب رجل لم اراجل منه وجهها ولا انظف ثوبها ولا اطيب ريحها فدا من ابى فكشف الازار عن وجهه ومسح على وجهه فصار أشد بياضا من اللبن ثم مسح على بطنه فعاد كما كان ثم اراد ان ينصرف فقامت اليه فأمسكت بردائه وقلت ياسيدي بالذى ارسلك الى ابى رحمة في ارض غربة من انت فقال او ما تعرفنى انا محمد رسول الله كان ابوك هذا ككثير المعاصي غير انه كان يكثر الصلاة على فلما نزل به ما نزل استغاث بى فأغثته وانا غياث لمن يكثر الصلاة على في دار الدنيا فأنقذته فاذا وجه ابى قد ابيض وانفخ بطنه قد زال

يا من يجيب دعا المضطر في الظلم * يا كاشف الضر والبلوى مع السقم

شفع نيك في ذلى ومسيح كنتى * واستر فانك ذو فضل وذوكرم

قال كعب بن جحرة رضي الله عنه لما نزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قلنا له قلنا اما السلام عليك فقد عرفناه فكيف الصلاة عليك يا رسول الله قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد كما في تفسير التيسير وهي الصلاة التي تقرأ في الشهادتين على ما هو الاصح ذكرها الزاهد رويته عن محمد والمعنى اللهم صل على محمد صلاة كاملة كما دل عليه الاطلاق وقوله وعلى آل محمد من عطف الجملة اي وصل على آل محمد الصلاة على ابراهيم وآله فلا يشك في وجوب كون المشبه به أقوى كما هو المشهور ذكره القهستاني وقال في الضياء المعنوي هذا تشبيه من حيث اصل الصلاة لامن حيث المصلي عليه لان بيننا افضل من ابراهيم فعناء اللهم صل على محمد بمقدار فضله وشرفه عندك كما صليت على ابراهيم بمقدار فضله وشرفه وهذا كقوله تعالى فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم يعني اذكروا الله بمقدار نعمه وآلانه عليكم كما تذكر آباءكم بمقدار نعمهم عليكم ونسبته الشئ بالشئ يصح من وجه واحد وان كان لا يشبهه من كل وجه كما قال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم يعني من وجه واحد وهو تخليقه عيسى من غير اب انتهى * ودر شرح مشکوة مذکور است که تشبیهی که در کتب حاصلیت واقع شده نه از قبیل الحاق ناقص است بکامل بلکه از باب بیان حال ما لا یعرف است بما یعرف یعنی بسبب نزول آیت رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه جید مجید درود ابراهيم وآل اوميان اهل ايمان اشتهار تام داشت وهم دائسته بودند که خدای برابر ابراهيم درود برکت فرستاده پس حضرت پیغمبر فرمود که از خدای درخواهید که فرستد بر من صلواتی مشهور و معروف مانند صلوات ابراهيم و کویند کاف در کتب برای تا کید وجود آید نه برای قرآن در وقوع چنانچه و قل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا زیرا که تربیت واقعت از والدین و رحمت مطلوب الوقوع برای ایشان پس فائده کاف تا کیدست در وجود رحمت یعنی ایجاد کن رحمت ایشانرا ایجاد می محقق و مقرر است پس میگوید ارسال کن صلوات را بر حبیب خود و وجود ده آنرا همچنانچه قبل ازین وجود داده بودی برای خلیل خود و هذا المعنى قريب مما في الضياء المعنوي كما سبق و گفته اند حضرت پیغمبر در ضمن این تشبیه مراست خود را طریق تواضع تعلیم فرموده و بتکریم آباء اشارتی نموده یعنی بآنکه صلوات من اکل و اشرفست از درود ابراهيم از در رتبه اقوی و ارفع میدارم و حرمت ابوت و برافرو نمیگذارم و مانند این در کسر نفس و نفی غائله تکبر بسبب ارازان حضرت مروی و مذکور است چنانچه انا اول من ينشق عنه الارض ولا فخر و انا حبيب ولا فخر و انا اكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر ولا تفضلوني على موسى ولا تخيروني على ابراهيم ولا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس و انا صلينا على ابراهيم وعلى آل ابراهيم لانه حين تم بناء البيت دعوا للحجاج بالرجة فكافأناهم بذلك وقال الامام النيسابوري لانه سأل الله ان يبعث نبيا من ذرية اسمعيل فقال ربنا وابعث فيهم رسولا منهم ولذا قال عليه السلام نادعوة ابي ابراهيم فكافأه وشكره واثى عليه مع نفسه بالصلاة التي صلى الله وملائكته عليه وهذه الصلاة من الحق عليه هي قوة عين لانه اكل مظاهير الحق ومشاهد تجلياته و مجامع اسرار و في الخبر ان ابراهيم عليه السلام رأى في المنام جنة عريضة مكتوب على اشجارها لا اله الا الله محمد رسول الله فسأل جبريل عنها فاخبره بقصتها فقال يا رب اجر على لسان امة محمد ذكرى فاستجاب الله دعاءه وضم في الصلاة مع محمد عليهما السلام و ايضا امرنا بالصلاة على ابراهيم لان قبلنا قبلته ومناسكا مناسكه والكعبة بناؤه وملتة متبوعة الامم فأوجب الله على امة محمد شانه * يقول الفقير كان ابراهيم عليه السلام قطب التوحيد الذي وصلوات الله عليه اتم من صلواته على سائر اصفياه و كان اتمه اكثر استعدادا من الامم السالفة حتى بعث الله غيره الى جميع المراتب من الافعال والصفات والذات وان لم يظهر حكمها تفصيلا كما في هذه الامة المرحومة ولذا اختصر ببناء الكعبة اشارة الى سر الذات ولذا لم يتكرر الحج تكرار سائر العبادات و امرنا باتباع ملتة اي باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا تتمم لتفاصيل الصفات الا هو ولذلك لم يكن غيره خاتما فل هذه المعاني خص ابراهيم بالذكر في الصلاة وشبهه صلوات نبينا صلواته دون صلوات غيره فأعرف ثم ان الآية الكريمة دللت على وجوب الصلاة والسلام على نبينا عليه السلام وذلك لان النفس الانسانية منغمسة غالبا في العلل البدينية والعوائق الطبيعية كالاكل والشرب ونحوها و كالوصاف الذميمة

والاخلاق الرديئة والمقيض تعالى وتقدس في غاية التزهو والتقديس فليس بينهما مناسبة والاستغاضة منه انما
تحصل بواسطة ذى جهتين اى جهة التعبد وجهة التعلق كالحطب اليابس بين النار والحطب الرطب
وكالغضروف بين اللحم والعظم وتلك الوساطة حضرة صاحب الرسالة عليه السلام حيث يستفيض من جهة
تجترده ويفيض من جهة تعلقه فالصلاة عليه واجبة عقلا كما انها واجبة شرعا اى بهذه الآية لكن مطلقا اى
في الجملة اذ ليس فيها تعرض للتكرار كما في قوله تعالى واذكروا الله ذكرا كثيرا وقال الطحاوى يجب الصلاة عليه
كلما جرى ذكره على لسانه او سمعه من غيره قال في بحر العلوم وهو الاصح لان الامر وان كان لا يقتضى التكرار الا
ان تكرر اسبب الشيء يقتضى تكراره كوقت الصلاة لقوله عليه السلام من ذكرت عنده فلم يصل على - فدخل النار
فأبعده الله اى من رحمة وفي الحديث لا يرى وجهي ثلاثة اقوام احدهما العاق لوالديه والثاني تارك منتي والثالث
من ذكرت عنده فلم يصل على وفي الحديث اربع من الجفاء ان يسول الرجل وهو قائم وان يمسح جبهته قبل ان
يفرغ وان يسمع النداء فلا يتهجد مثل ما يشهد المؤذن وان اذكر عنده فلا يصلى على - فان قلت الصلاة على النبي لم
تخل عن ذكره ولو وجبت كلما ذكر لم نجد قرانها من الصلاة عليه مدة عمرنا قلت المراد من ذكر النبي الموجب للصلاة
عليه الذكر المسموع في غير ضمن الصلاة عليه وقيل يجب الصلاة في كل مجلس مرة في الصحيح وان تكرر ذكره كما
قبل في آية السجدة وتشميت العاطس وان كان السنة ان يشمت لكل مرة الى ان يبلغ الى ثلاث ثم هو مخير ان شاء
شمته وان شاء تركه وكذلك يجب الصلاة في كل دعاء في اوله وآخره وقيل يجب في العمر مرة كما في اظهار الشهادتين
والزيادة عليه امدد وبه والذي يقتضيه الاحتياط وتستدعيه معرفة علو شأنه ان يصلى عليه كلما جرى ذكره
الرفيع كما قال في فتح الرحمن المختار في مذهب ابي حنيفة انها مستحبة كلما ذكر وعليه الفتوى وفي تفسير الكاشاني
وفتوى برآنته كما نام ان حضرت هر چند تكرر ابيديك نوبت درود واجبست وبقا سنت * اى يستحب
تكرارها كلما ذكر بخلاف سجود التلاوة فانه لا يندب تكراره بتكرير التلاوة في مجلس واحد والفرق ان الله تعالى
غنى غير محتاج بخلاف النبي عليه السلام كما في حواشي الهداية للامام الخبازي ولوه كتر اسم الله في مجلس
واحد اوفى مجالس يجب لكل مجلس ثناء على حدة بان يقول سبحان الله وتبارك الله اوجل جلاله او نحو ذلك
فان تعظيم الله لازم في كل زمان ومكان ولو تركه لا يقتضى بخلاف الصلاة على النبي عليه السلام لانه لا يخلو عن
تجدد نعم الله الموجبة للثناء فلا يخلص للقضاء وقت بخلاف الصلاة على النبي قنبي دينا في الذمة فتقتضى لان
كل وقت محل للاداء وفي قاضي خان رجل يقرأ القرءان ويسمع اسم النبي لا تجب عليه الصلاة والتسليم لان
قرآءة القرءان على النظم والتأليف افضل من الصلاة على النبي فاذا فرغ من القرءان ان صلى عليه كان حسنا
وان لم يصل لاشئ عليه اما الصلاة عليه في التشهد الاخير كما سبق فسنة عند ابي حنيفة ومالك وشرط لجواز
الصلاة عند الشافعي وركن عند احمد قتبطل الصلاة عندهما بتركها عمدا كان اوسهوا لقوله عليه السلام
لا صلاة لمن لم يصل على - في صلاته قلنا ذلك محمول على نقي الكمال ولو كانت فريضة لعلمها النبي عليه السلام
الا عرابي حين علمه اركان الصلاة واما الصلاة على غير الانبياء فتجوز تعبانا بقول اللهم صلى على محمد وعلى
آله ويكره استقلاله وابداه كراهة تنزيه كما هو الصحيح الذي عليه الاكثرون فلا يقال اللهم صلى على ابي بكر لانه
في العرف شعار ذكر الرسل ومن هنا كراهة ان يقال محمد عز وجل مع كونه عزيزا جليلا وتأديته الى الاتهام
بالرفض لانه شعار اهل البدع وقد نهينا عن شعارهم وفي الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف
مواقف التهم واما السلام فهو في معنى الصلاة فلا يستعمل في الغائب فلا يفرد به غير الانبياء فلا يقال على
عليه السلام كما تقول الروافض وتكتبه وسواء في هذا الاحياء والاموات واما الحاضر فيخاطب به فيقال السلام
عليك او عليكم وسلام عليك او عليكم وهذا جمع عليه والسلام على الاموات عند الحضور في القبور من قبيل
السلام على الحاضر وقد سبق واما افراد الصلاة عن ذكر السلام وعكسه فقد اختلفت الروايات فيه منهم من
ذهب الى عدم كراهته فان الواو في وسلوا المطلق الجمع من غير دلالة على المعية وعن ابراهيم النخعي ان السلام اى
قول الرجل عليه السلام يجوز عن الصلاة على النبي عليه السلام لقوله تعالى قل الحمد لله وسلام على عباده
الذين اصطفى ولكن لا يقتصر على الصلاة فاذا صلى او كتب اتبعها التسليم ويستحب الترضى والترحم على الصحابة
والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الاخيار فيقال ابو بكر وابو حنيفة رضى الله عنه اورجه الله

او نحو ذلك فليس رضى الله عنه مخصوصا بالصعابة بل يقال فيهم رحمة الله ايضا والارجح في مثل لقان ومرهم والخضر
 والاسكندر المختلف في نبوته ان يقال رضى الله عنه او عنها ولو قال عليه السلام او عليها السلام لا بأس به وقال
 الامام البيهقي في تاريخه والذي اراه ان يفرق بين الصلاة والسلام والترضى والرحمة والعفو فالصلاة مخصوصة
 على المذهب الصحيح بالانبياء والملائكة والترضى مخصوص بالصعابة والاولياء والعلماء والرحمة لمن دونهم والعفو
 للمذنبين والسلام مرتبة بين مرتبة الصلاة والترضى فيحسن ان يكون لمن منزلته بين منزلتين اعنى يقال لمن اختلف
 في نبوته كقلمان والخضر وذى القرنين لالمن دونهم ويكره ان يرخص للصلاة والسلام على النبي عليه الصلاة
 والسلام في الخط بأن يقتصر من ذلك على الحرفين هكذا م او نحو ذلك كما يكتب صلعم بشيربه الى صلى الله عليه
 وسلم ويكره حذف واحد من الصلاة والتسليم والاقصا على احدهما وفي الحديث من صلى على في كتاب
 لم تزل صلاته جارية له مادام اسمي في ذلك الكتاب كما في أنوار المشارق لمقتى مطلب ثم ان الصلوات والتسليمات
 مواطن خذها ان يصلى عند سماع اسمه الشريف في الأذان قال القهستاني في شرحه الكبير نقلا عن كثر
 العباد اعلم انه يستحب ان يقال عند سماع الاولى من الشهادة الثانية صلى الله عليك يا رسول الله وعند
 سماع الثانية قرة عيني بك يا رسول الله ثم يقال اللهم متعني بالسمع والبصر بعد وضع ظفري الابهامين على
 العينين فانه صلى الله عليه وسلم يكون قائدا له الى الجنة انتهى (قال بعضهم) يشت ابهامين برحشهم ما ليده
 اين دعا بخواند اللهم متعني الخ ودر صلوات نجي فرموده كه ناخن هرد و ابهام را بر چشم نه بد بطريق
 وضع نه بطريق مدود و محيط آورده كه بغير صلى الله عليه وسلم بمجد در آمد و نزديك ستون بنشست
 و صديق رضى الله عنه در برابر آن حضرت نشست و بد بلال رضى الله عنه بر خاست و باذان اشتغال
 فرمود چون گفت اشهد ان محمدا رسول الله ابو بكر رضى الله عنه هرد و ناخن ابهامين خود را بر هرد و چشم
 خود نهاده كه گفت قرة عيني بك يا رسول الله چون بلال رضى الله عنه فارغ شد حضرت رسول صلى الله
 عليه وسلم فرموده كه يا ابابكر هر كه بكند چنين كه تو كردى خداى بيا مرز كاهان جديد و قديم اورا اكر بعمد
 بوده باشد اكر بخط و حضرت شيخ امام ابو طالب محمد بن على المكي رفع الله درجه در قوت القلوب روايت
 كرده از ابن عيينه رحمه الله كه حضرت بغير صلى الله عليه وسلم بمجد در آمد در دهه محرم و بعد از آنكه
 نماز جمعه ادا فرموده بود نزديك اسطوانه قرار گرفت و ابو بكر رضى الله عنه بظهر ابهامين چشم خود را
 مسح كرد و گفت قرة عيني بك يا رسول الله و چون بلال رضى الله عنه از اذان فراغت روى نمود حضرت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمود كه اى ابابكر هر كه بكويد آنچه تو كفتى از روى شوق بقاءى من و بكند
 آنچه تو كردى خداى در كزار كاهان ويرا آنچه باشد نو و كه نه خطا و عمد و نهان و آشكارا و من در خواستكم
 جرايم ويرا و در مضمرات برين وجه نقل كرده * و في قصص الانبياء و غيرها ان آدم عليه السلام اشتاق
 الى لقاء محمد صلى الله عليه وسلم حين كان في الجنة فأوحى الله تعالى اليه هومن صلبك و يظهر في آخر الزمان
 فسأل لقاء محمد صلى الله عليه وسلم حين كان في الجنة فأوحى الله تعالى اليه فجعل الله النور المجدى في اصبعه
 المسبحة من يده اليمنى فسبح ذلك النور فلذلك سميت تلك الاصبع مسبحة كما في الروض الفائق أو أظهر الله
 تعالى جمال حبيبه في صفاء ظفري ابهاميه مثل المرأة قبل آدم ظفري ابهاميه ومسح على عينيه فصار
 اصلا لذريته فلما اخبر جبرائيل النبي صلى الله عليه وسلم بهذه القصة قال عليه السلام من سمع اسمي في الأذان
 قبل ظفري ابهاميه ومسح على عينيه لم يدم ابدا قال الامام السخاوى في المقاصد الحسنة ان هذا الحديث
 لم يصح في المرفوع والمرفوع من الحديث هو ما اخبر الصحابي عن قول رسول الله عليه السلام وفي شرح
 اليماني ويكره تقبيل الظفرين ووضعهما على العينين لانه لم يرد فيه حديث والذي فيه ليس بصحيح
 انتهى * يقول الفقير قد صرح عن العلماء تجوز الاخذ بالحديث الضعيف في العمليات فكون الحديث المذكور
 غير مرفوع لا يستلزم ترك العمل بضمونه وقد أصاب القهستاني في القول باستحبابه وكفانا كلام
 الامام المكي في كتابه فانه قد شهد الشيخ السهروردي في عوارف المعارف بوفور علمه وكثرة حفظه وقوة حاله
 وقبل جميع ما أورده في كتابه قوت القلوب ولله در أرباب الحال في بيان الحق وترك الجدال ومنها ان يصلى بعد
 سماع الأذان بأن يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة والدرجة

الرفعة وابعثهم مقام محمود الذي وعده فانه عليه السلام وعد لقائه الشفاعة العظمى ومنها ان يصلي عند
ابتداء الوضوء ثم يقول بسم الله وبعد الفراغ منه فانه يفتح له ابواب الرحمة وفي المرفوع لا وضوء لمن لم يصل على
النبي عليه السلام ومنها ان يصلي عند دخول المسجد ثم يقول اللهم افتح لي ابواب رحمتك وعند الخروج ايضا
ثم يقول اللهم افتح لي ابواب فضلك واعصني من الشيطان وكذا عند المرور بالمساجد ووقوع نظره عليها
ويصلي في التشهد الاخير كما سبق وقبل الدعاء وبعد فان الصلوات مقبولة لامحالة فيرجى ان يقبل الدعاء بين
الصلاتين ايضا وفي المصابيح عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه قال دخل رجل مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فقال
اللهم اغفر لي وارحني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجبت ايها المصلي اذا صليت تقعدت فاجد الله بما هو
اهله وصل على - ثم ادعه قال ثم صلى رجل اخر بعد ذلك فحمد الله تعالى وصلى على النبي عليه السلام فقال له النبي
عليه السلام ايها المصلي ادع تحب وفي الحديث ما من دعاء الا بينه وبين الله حجاب حتى يصلي على محمد وعلى
آل محمد فاذا فعل ذلك انخرق الحجاب ودخل الدعاء واذا لم يفعل ذلك رجع الدعاء ذكره في الروضة وسره
ما سبق من ان بيننا عليه السلام هو الواسطة بيننا وبينه تعالى والوسيلة ولا بد من تقديم الوسيلة قبل الطلب
وقد قال الله تعالى واتبعوا اليه الوسيلة * في بادرة درود او هي دعا * البته بمنزل اجابت نرسد * وقد توسل
آدم عليه السلام الى الله تعالى بسيد الكونين في استجابة دعوته وقبول توبته كما جاء في الحديث لما اعترف آدم
بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد أن تغفر لي فقال الله تعالى يا آدم كيف عرفت مجدا ولم اخلقك قال لانك
اذ خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله
فعرفت انك لم تضاف الى اسمك الا اسم احب الخلق اليك فقال الله صدقت يا آدم انه لا يحب الخلق الى فغفرت
لك ولولا محمد لما خلقتك رواه البيهقي في دلائله * انزل آدمي تولى به زادمي * شك نيت اندران كه بود
دربه از صدف * سلطان انيا كه بدر كاه كبريا * چون او يافت هيچ كسي عزت و شرف * ويصلي بعد
التكبير الثاني في صلاة الجنائزة على الاستحباب عند ابى حنيفة ومالك وعلى الوجوب عند الشافعي واجد
وكذا في خطبة الجمعة على هذا الاختلاف بين الائمة وكذا في خطبة العيدين والاستسقاء على مذهب الشافعي
والامامين فانه ليس في الاستسقاء خطبة ولا اذان واقامة عند الامام بل ولا صلاة بجماعة وانما فيه دعاء
واستغفار ويصلي في الصباح والمساء عشرا ومن صلى بعد صلاة الصبح والمغرب مائة فان الله يقضي له مائة حاجة
ثلاثين في الدنيا وسبعين في الآخرة وبعد ختم القرآن وهو من موطن استجابة الدعاء ويصلي قبل الاشتغال
بالذكر منفردا او مجمعا فان الملائكة يحضرون مجالس الذكر ويوافقون أهله في الذكر والدعاء والصلوات وعند ابتداء
كل امر ذي بال وفي ايام شعبان ولياليها فانه عليه السلام أضاف شعبان الى نفسه ليكثر فيه اتمته الصلوات
عليه * ودر آثار آمده كه در آسمان دريايست كه از درياي بركات كويند و بر لب آن دريا درختيست كه آنرا
درخت تحيات خوانند و بران درخت مرغست كه سمي مرغ بان دريا فرو شود و غوطه زده بيرون آيد و بران درخت
در ماه شعبان برسيد آخر الزمان صلوات فرستند ان مرغ بان دريا فرو شود و غوطه زده بيرون آيد و بران درخت
نشيند و پر هاء خود را بفشانند حق تعالى از هر قطره آب كه از بروى بچكد فرشته يافريد و ان همه بجمه
وثنای حق تعالى مشغول گردند و ثواب ايشان در ديوان عمل درود دهنده رقم ثبت يابد و در خير آمده كه
يك درود در ماه شعبان برابرست با ده درود در غير آن

شعبان شهر رسول الله فاغتسوا * صيام ايامه العشر الميامين

صلوا على المصطفى في شهره وارجوا * منه الشفاعة يوم الحشر والدين

ويصلي يوم الجمعة وليلته فان الجمعة سيد الايام ومخصوص بسيد الانام فللصلوات فيه مزية وزيادة مشوبة
وقربة ودرجة وفي الحديث ان افضل ايامكم يوم الجمعة خلق فيه آدم وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثرُوا على
من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على - قيل يا رسول الله كيف تعرض عليك صلاتنا وقد علمت اي بليت
قال ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء وفي الحديث من صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة
غفرت له ذنوب ثمانين سنة ومن صلى على كل يوم خمسمائة مرة لم يفتقر ابدا ودر ازارها الاحاديث آيد كه حق
تعالى بعضى از ملائكة مقرر بين روز پنجشنبه از دائره چرخ برين مركز زمين فرستد با همي فيها از نقره و قلها

از زرتانیو پسند صلواتی را که مؤمنان در شب و روز جمعه برسید عالم می فرستد * بر روز جمعه درود محمد عربی
 ز روی قدس زایام دی **ک**رافز و نشت * و من بعض البکابران من صلی علی النبی علیه السلام لیسله الجمعة
 ثلاثة آلاف رأى فی منامه ذلك الجناب العالی ذکره علی الصفی فی الرضعات و یصلی عند الکوب * یعنی در هر سه
 سفره در وقت نشستن بر مرکب باید گفت که بسم الله والله اکبر وصل علی محمد خیر البشر ثم یلقو قوله تعالی
 سبحان الذی صغر لنا هذا **و** ما کماله مقرنین و انالی ربنا المتقلبون و یصلی فی طریق مکه * یعنی در راه حرم
 کعبه چون کسی خواهد که بر بلندی رود تکبیر باید گفت و چون روی بنشیب آرد صلوات باید فرستاد *
 و عند استلام الحجر یقول اللهم ایمانک و تصدیقا بکتابک و سنة نیک ثم یصلی علی النبی علیه السلام و یصلی
 علی جبل الصفا و المروة و بعد الفراغ من التلبیه و وقت الوقوف عند المشعر الحرام و فی طریق المدینه و عند وقوع
 النظر علیها و عند طواف الروضة المقدسة و حین التوجه الی القبر المقدس هر که نزدیک قبر آن حضرت
 ایستاده آیت ان الله و ملائکته تا آخر بخواند و هفتاد بار بگوید صلی الله علیک یا محمد فرشته ندا کند که
 صلی الله علیک یا فلان بخواه حاجتی که داری که هیچ حاجت نورد نمی شود * و یصلی بین القبر و المنبر و یکبار
 و یدعو و یصلی وقت استماع ذکره علیه السلام کما سبق و کذا وقت ذکر اسم الشریف و کاتبه یعنی **ک**اتب را
 صلوات باید فرستاد بر بن و بدست نیز باید نوشت * و یصلی عند ابتداء درس الحديث و تبلیغ السنن فیه قول
 الحمد لله رب العالمین اکل الحمد علی کل حال و الصلاة و السلام الاتقان و الاکمال علی سید المرسلین کما ذکره
 الذاکرون و کما غفل عن ذکره الغافلون اللهم صل علی محمد و علی آله و سائر النبیین و آل **ک**ل و سائر الصالحین
 نهاية ما ینبغی ان یسلک السالکون و یصلی عند ابتداء التذکیر و العظة ای بعد الحمد و الثناء لانه موطن تبلیغ
 العلم المروی عنه علیه السلام و وقت کفایة المهم و رفع الهم و طلب المغفرة و الکفارة فان الصلاة علیه محم
 الذنوب و وقت المنام و القیام منه و حین دخول السوق لتریح تجارة آخرته و حین المصافحة لاهل الاسلام و حین
 اقتتاح الطعام فیه قول اللهم صل علی محمد و علی آل محمد و طیب أرزاقنا و حسن أخلاقنا و فی الشرعة و السنة
 فی **ک**ل الفجیل بضم الفاء و سکون الجیم بالفارسیة ترب ان یدکر النبی علیه السلام فی اول قضاة *
 یعنی در اول دندان بر و ردن ثلاثو جدریمجه * یعنی تا در بایقته نشود راجحه آن * قال بعضهم المقصود
 الاصلی من الفجیل ورقه کما قالوا المطلوب من الحمام العرق و من الفجیل الورق و یصلی عند اختتام الطعام فیه قول
 الحمد لله الذی أطعمنا هذا و ارزقناه من غیر حول منا و قوة الحمد لله الذی بنعمته تم الصالحات و تنزل البرکات
 اللهم صل علی محمد و علی آل محمد و سلم و یصلی عند قیامه من المجلس فیه قول صلی الله و ملائکته علی محمد و علی
 انبیائه فانه کفارة اللهم و اللغو الواقعیین فیه و یصلی عند العطسة عند البعض و کرهه الا **ک**ثرون کما قال
 فی الشرعة و شرحتها و لا یدکر اسم النبی عند العطاس بل یقول الحمد لله و لا وقت الذبح حتی لو قال بسم الله و اسم
 محمد لا یجوز لانه لا یقع الذبح خالصا لله و لو قال بسم الله و صلی الله علی محمد **ک**رهه و لا وقت التعجب فان
 الذکر عند التعجب ان یقول سبحان الله و یصلی عند طنین الاذن ثم یقول ذکر الله بخیر من ذکرنی و فی خطبة
 النکاح فیه قول الحمد لله الذی أحل النکاح و حرّم السفاح و الصلاة و السلام علی سیدنا محمد الداعی الی الله
 القادر الفتاح و علی آل و اصحابه ذوی الفلاح و النجاح و عند شتم الورد و فی مستند الفردوس الورد الا بیض خلق
 من عرق لیلہ المعراج و الورد الا حمر خلق من عرق جبریل و الورد الا صفر خلق من عرق البراق و عن انس رضی
 الله عنه رفعه لماعرج الی السماء بکت الارض من بعدی فنبت الا صفر من نباتها فلما ان رجعت قطر عرق
 علی الارض فنبت و رد أحرأامن أراد ان یشم رائحتی فلیشم الورد الا **م**هر قال ابو الفرج النهر وانی هذا الخیر
 یسیر من کثیر مما **ک**رم الله به نیبه علیه السلام و دل علی فضله و رفیع منزلته کافی المقاصد الحسنة *
 ز کیسوی او نافه بویافته * کل از روی او آب و یافته * در خبر آمده که هر کل بوی کند و بر من صلوات
 نفرستد جفا کرده باشد با من * و یصلی عند خطور ذلك الجناب بیاله و عند ارادة ان یتذکر ما غاب عن الخاطر
 فان برکة الصلوات تحطره علی القلب و من آداب المصلی ان یصلی علی الطهارة و قد سبق حکایة السلطان محمود
 عند قوله تعالی ما کان محمد أبأ أحد الخ الا یتوان یرفع صوته عند اداء الحديث و در آثار آمده که بردارید آواز
 خود را در ادای صلوات که رفع الصوت بوقت اداء درود صیقلیست که غبار شقاق و زینکار تفارق را از من ایاه قلوب

می زدايد * نام توصیفیست که دلها تیره را * روشن کند چو آینه‌ها سکندری * وان بكون
 على المراقبة وهو حضور القلب وطرد الغفلة وان يصح نيته وهو أن تكون صلواته امتثالاً لأمر الله وطلباً
 لرضاه وجلباً لشفاعته رسول الله وان يستوى ظاهره وباطنه فان الذكر اللساني ترجحان الفكر الجفاني فلا بد
 من تطبيق أحدهما بالأخر والاعمجز الذكر اللساني من غير حضور القلب غير مفيد وان يصلي ورسول الله
 صلى الله عليه وسلم مشهود لديه كما يقتضيه الخطاب في قوله السلام عليك فان لم يكن يراه حاضراً وسمعاً لصلاته
 فأقل الامر ان يعلم انه عليه السلام يرى صلاته معروضة عليه والافهى مجرد حركة لسان ورفع صوت واعلم ان
 الصلوات متنوعة الى اربعة آلاف وفي رواية الى اثني عشر ألفاً على ما نقل عن الشيخ سعد الدين محمد الجوى قدس
 سره * كل منها مختار جماعة من اهل الشرق والغرب بحسب ما وجدوه رابطة المناسبة بينهم وبينه عليه
 السلام وفهموا فيه الخواص والمنافع منها ما سبق في أوائل الآيات وهو قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
 وسلم * در ریاض الاحادیث آورده که پیغمبر علیه السلام فرمود که در هر شصت درختیست که آنرا محبوبه گویند
 میوه او خرد ترست از انار و بزرگترست از سیب و آن میوه ابست سفید تر از شیر و شیرین تر از عسل و نرم تر
 از مسکه بخورد از آن میوه الا کسی که هر روز مداومت کند بر گفتن اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم و منها
 قوله اللهم صل على محمد النبي كما امرتنا ان نصلي عليه وصل على محمد النبي كما ينبغي ان يصلي عليه وصل على محمد
 بعدد من صلى عليه وصل على محمد النبي بعدد من لم يصل عليه وصل على محمد النبي كما يحب ان يصلي عليه من
 صلى هذه الصلوات بعدله من العمل المقبول ما لم يصعد الفرد من افراد الامة وامن من المخاوف مطلقاً خصوصاً
 اذا كان على طريق يخاف فيه من قطاع الطريق و اهل البغي * هست از آفات دوران و مخافات
 زمان * نام او حصن حصين و ذکر او دار الامان * و منها قوله اللهم صل على محمد عبدك و رسولك وعلى
 المؤمنين و المؤمنات و المسلمين و المسلمات من صلى هذه الصلوات كثرة ما له يومافيوما و منها قوله اللهم صل على محمد
 وآله عدد ما خلقت اللهم صل على محمد وآله لي ما خلقت اللهم صل على محمد وآله عدد كل شيء اللهم صل على محمد
 وآله لي كل شيء اللهم صل على محمد وآله عدد ما احصاه كذا اللهم صل على محمد وآله لي ما احصاه كذا اللهم
 صل على محمد وآله عدد ما احاط به علمك اللهم صل على محمد وآله لي ما احاط به علمك (قال الكاشاني) اين صلوات
 ثمانيه منسوبست بخبیا و ايشان هشت تن اند در هر زمانی زياده و كم نشوند حضرت شيخ قدس سره در فتوحات
 فرمود که ايشان اهل علم اند بصفات ثمانيه و مقام ايشان كرسى است يعنى كشف ايشان از ان تجاوزت و تواند
 نمود در علم تيسير كواكب از جهت كشف و اطلاع نه بوجه اصطلاح قدیمی را سخن دارند و سلطان ابراهيم بن
 ادهم قدس سره ايشان از در قبة الملائكة ديده در حرم مجد اقتصى و هريك يك كلمه از اين صلوات بوى آموخته اند
 فرموده که ما را بركات اين كلمات تصرفات کلی هست و احوال و مواجيد بجهت اين ورود بر ما غلب می کند
 و فوائد اين بسيارست قلست که حضرت ابراهيم ادهم بقیة عمر را دای اين صلوات مواظبت می نموده و منها
 قوله اللهم صل على سيدنا محمد مفرق فرق الكفر والطغيان ومشتبغة جيوش القرين والشيطان وعلى آل محمد
 وسلم از حضرت شيخ المشايخ سعد الدين الجوى قدس سره روايت کرده اند که اگر کسی از سوسه شيطان
 و دغدغه نفس و هوى متضرر باشد بايد که پيوست بدین نوع صلوات فرستد تا از شر شياطين و همزات ايشان
 مأمون و محفوظ باشد و منها قوله اللهم صل على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم بعدد ما في جميع القرءان حرفاً حرفاً
 و بعدد كل حرف ألفاً لئلا يفتن قاله من الحفاظ بعد تلاوة حزب من القرءان استظهر بجماعته في الدنيا والآخرة
 واستفاد من فائدته صورة ومعنى و منها قوله اللهم صل على سيدنا محمد ما اختلف الملوان وتعاقب العصران
 و كثر الجديان واستقل الفرقان و بلغ روجه وارواح اهل بيته من التحية والسلام و بارك وسلم عليه كثيرا *
 آورده اند که کسی نزد سلطان غازي محمود غزنوی آمد و گفت مدتی بود که حضرت پیغمبر را علیه السلام
 میخواستم که در خواب ببینم و غمی که در دل دارم بان دلدار غمخوار باز گویم * همه شب دیده بعد آنکشایم
 از خواب * بوی که در خواب بدان دولت بیدار رسم * فصار اسعادت مساعده نموده شب دوش
 بدان دولت بیدار رسیدم و رخسار جانفزای جهان آرایش کالقمیر لیل البدر و کالروح لیل القدر دیدم چون
 آن حضرت را منبسط یافتم کفتم یا رسول الله هزار درم قرض دارم ادای ویرا قادر نیستی و می ترسم که اجل

در رسد و اوامر در کردن من بماند حضرت پیغمبر علیه السلام فرمود که نزد محمود سبک نشین رو و این مبلغ از بوستان گفتم یا سید البشر شاید از من باور نکند و نشانی طلبید گفت بگویدان نشانی که در اول شب که تکیه میکنی سی هزار بار بر من درودی دهی و با آخر شب که بیدار میشوی سی هزار نوبت دیگر صلوات می فرستی و ام مرا ادا کن سلطان محمود بگریه درآمد و او را تصدیق کرده قرضش ادا کرد و هزار درم دیگرش بداد ابرکان دولت متعجب شده گفتند ای سلطان این مرد در این سخن محال که گفت تصدیق کردی و حال آنکه ما در اول شب و آخر با تو بیم و غمی بینیم که بصلوات اشتغال میکنی و اگر کسی فرستادن در و در مشغول گردد و بجدی و جهدی که زیاده از آن در حیز تصور نیاید در تمام اوقات و ساعات شبانه روز شصت هزار بار صلوات نمیتواند فرستاد باند که فرصتی در اول و آخر شب چگونه این صورت تیسیر پذیر باشد سلطان محمود فرمود که من از علما شنوده بودم که هر که بیکار بدین نوع صلوات فرستد که اللهم صل علی سیدنا محمد ما اختلف الملوان الخ چنان باشد که ده هزار بار صلوات فرستاده باشد و من در اول شب سه نوبت و در آخر شب سه نوبت این را می خوانم و چنان میدادم که شصت هزار صلوات فرستاده ام پس این درویش که پیغام سید انا م علیه الصلاة والسلام آورده است گفت آن که گریه که کردم از شادی بود که سخن علمای است بوده و حضرت رسول علیه الصلاة والسلام بران گواهی داده * و منها قوله اللهم صل علی محمد و آل محمد بعد دکل داء و دواء * مولانا شمس الدین کیشی وقتی که در ولایت وی و بای عام بوده حضرت رسالت را علیه السلام در واقعه دیده و گفته یا رسول الله مرا دعایی تعلیم ده که بپرکت آن از بلیه طاعون ایمن شوم آن حضرت فرموده که هر که بدین نوع بر من صلوات دهد از طاعون امان یابد * اگر ز آفت دوران شکسته حال شوی * امان طلب ز جناب مقتدس نبوی * و کرسهام حوادث تر نشانه کند * پناه بر ببحار در و در مصطفوی * و منها قوله اللهم صل علی محمد بعد ورق هذه الاشجار و صل علی محمد بعد الورد و الا نوار و صل علی محمد بعد قطر الامطار و صل علی محمد بعد رمل القفار و صل علی محمد بعد دواب البراری و البحار در ذخیره المذکرین آورده که یکی از صلوات امت در ایام بهار بصحرای بیرون شد و سر سبز انبجار و ظهور انوار و ازهار مشاهده نمود گفت یا رب صل علی محمد بعد و ورق الخ هاتنی آواز داد که ای در و در دهنده در ریج انداختی کرام الکاتبین را بجهت نوشتن ثواب این کلمات و مستوجب درجه بانی و شتیدی کار از سر گیر که هر چه از بدی کرده بودی درین وقت بیامرزند * و منها قوله اللهم صل علی سیدنا محمد و علی آل سیدنا محمد و سلم صلاة تعینا بها من جمیع الالهوال و الآفات و تقضی لنا بها جمیع الحاجات و نطهرنا بها من جمیع السيئات و ترفعنا بها عند اعلی الدرجات و تبلغنا بها اقصى الغایات من جمیع الخیرات فی الحیاة و بعد الممات درشفاء السقم آورده که فاکهانی در کتاب فخر منیر از شیخ ابوموسی ضربیر رحمه الله نقل میکنند با جمعی مردم در کشتی نشسته بودیم ناگاه بادی که اورا ریخ اقلایه گویند و زیدن آغاز کرد و ملاحان مضطرب شدند چه اگر کشتی از آن باد سالم راندی از نوادر شمر دندی اهل کشتی ازین حال واقف گشت غریب و زاری در کرکند و دل بر مرگ نهاد یکدیگر را وصیت میکردند ناگاه چشم من در خواب شد و حضرت رسالت را صلی الله علیه و سلم دیدم که بکشتی درآمد و گفت یا اباموسی اهل کشتی را بگو تا هزار بار صلوات فرستند بدین نوع که اللهم صل علی سیدنا محمد و علی آل سیدنا محمد الخ بیدار شدم و قصه باباران که گفتم و آن کلمات بر زبان من جاری بود باتفاق می خواندیم نزدیک به سیصد عدد که خوانده شد آن باد بیارامید و کشتی سلامت بگذشت

علی المصطفی صلواتان صلاته * امان من الآفات والخطرات

تحتیته أصل المیامن فاطلبوا * بها جملة الخیرات والبرکات

و منها قوله الصلاة والسلام علیک یا رسول الله الصلاة والسلام علیک یا حبیب الله الصلاة والسلام علیک یا خلیل الله الصلاة والسلام علیک یا صبی الله الصلاة والسلام علیک یا نبی الله الصلاة والسلام علیک یا خیر خلق الله الصلاة والسلام علیک یا من اختاره الله الصلاة والسلام علیک یا من زینه الله الصلاة والسلام علیک یا من ارسله الله الصلاة والسلام علیک یا من شرفه الله الصلاة والسلام علیک یا من عظمه الله الصلاة والسلام علیک یا من که ترمه الله الصلاة والسلام علیک یا سید المرسلین الصلاة والسلام علیک یا امام المتقین الصلاة والسلام

عليك يا خاتم النبيين الصلاة والسلام عليك يا شفيع المذنبين الصلاة والسلام عليك يا رسول رب العالمين الصلاة
 والسلام عليك يا سيد الاولين الصلاة والسلام عليك يا سيد الاخرين الصلاة والسلام عليك يا قائد المرسلين
 الصلاة والسلام عليك يا شفيع الامة الصلاة والسلام عليك يا عظيم الهمة الصلاة والسلام عليك يا حامل لواء
 الحمد الصلاة والسلام عليك يا صاحب المقام المحمود الصلاة والسلام عليك يا ساقى الخوض المورود الصلاة
 والسلام عليك يا **ك**ثر الناس تبعاً يوم القيامة الصلاة والسلام عليك يا سيد ولد آدم الصلاة والسلام عليك
 يا اكرم الاولين والاخرين الصلاة والسلام عليك يا نبي الصلاة والسلام عليك يا نذير الصلاة والسلام عليك
 يا داعي الله بأذنه والسراج المنير الصلاة والسلام عليك يا نبي التوبة الصلاة والسلام عليك يا نبي الرحمة الصلاة
 والسلام عليك يا مقي الصلاة والسلام عليك يا عاقب الصلاة والسلام عليك يا حاشر الصلاة والسلام عليك
 يا مختار الصلاة والسلام عليك يا ماحي الصلاة والسلام عليك يا أحد الصلاة والسلام عليك يا محمد صلوات الله
 وملائكته ورسوله ورحله عرشه وجميع خلقه عليك وعلى آله وأصحابك ورحمة الله وبركاته * اين صلوات را
 صلوات فتح كويند چهل کلمه است صلواتي مبارکت و نزدي علم معروف و مشهور و هر مرادی که بخواند
 حاصل کرد در هر که چهل بامداد بعد از ادای فرض **ب**گوید کار فر و بسته او بکشد و بردشمن تطهیر یابد و اگر
 در حبس بود حق سبحانه و تعالی او را رهایی بخشد و خواص او بسیارست و حضرت عارف صمدانی امیر سید
 علی همدانی قدس سره بعضی از این صلوات در آخر اُوراد فحیه ایراد فرموده اند و شرط خواندن این صلوات
 آنست که حضرت پیغمبر اصلی الله تعالی علیه وسلم حاضر بیند و مشافهه بایشان خطبه کند و منها قوله
 السلام عليك يا امام الحرمين السلام عليك يا امام الخافقين السلام عليك يا رسول الثقلين السلام عليك يا سيد
 من في الكونين و شفيع من في الدارين السلام عليك يا صاحب القبطين السلام عليك يا نور المشرقين و ضياء
 المغربين السلام عليك يا جده السبطين الحسن والحسين عليك وعلى عترتك واسرتك وأولادك وأحفادك
 وازواجك وافواجك و خلفائك و تبعائك و نجيبائك و اصحابك و احبابك و اتباعك و اشياعك سلام الله و الملائكة
 و الناس اجمعين الى يوم الدين و الحمد لله رب العالمين اين را تسليمت سبعة كويند که هفت سلامت هر **ك**مه
 بکاري در ماند و مهمات او فرو بسته باشد هفت روزی بعد از نمازی يازده بار صلوات فرستد پس اين را تسليمت
 هفت بار بخواند مهم کفايت شود و حاجت روا کردد **يا نبي الله السلام عليك * انما الفوز والفلاح لذيک**
بسلام آدم جوامده * مرهمی بر دل خرايم نه * پس بود جاء و احترام مرا * يك عليك از تو صد
سلام مرا * زاری من شنوتکم کن * کریم من نکر تبسم کن * لب بجنیان بی شفاعت من * منکر درگاه
وطاعت من (قال الکاشفی) فی تفسیره و فی تحفه الصلوات ایضاً در کیفیت صلاة احادیث متنوعه وارد شده
و امام نووی فرموده که افضل آنست که جمع نمایند میان احادیث طرق مذکور که چه اکثر آن بصحت پیوسته
و ألفاظ وارده را تمام یارند برین وجه که اللهم صل على محمد عبدك و رسولك النبي الامي و على آل محمد و ازواجه
و ذریته **كما صليت على ابراهيم و على آل ابراهيم و بارك على محمد النبي الامي و على آل محمد و ازواجه و ذریته**
كما باركت على ابراهيم و على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد (ان الذين يؤذون الله) يقال آذى يؤذى
اذى و اذیه و اذایه و لا يقال ایداء كما فی القاموس و لكن شاع بین اهل التصنیف استعماله كما فی التنبيه لابن کمال
ثم ان حقيقة التأذى و هو بالفارسية ازده شدن فی حق تعالی محال فالعنی یفعلون ما یکرهه و یرتکبون
ما لا یرضاه بترك الايمان به و مخالفة امره و متابعة هواهم و نسبة الولد و الشریک الیه و الالحاد فی اسمائه و صفاته
و نفي قدرته علی الاعادة و سب الدهر و فحش التصاویر تشبیهاً بحق الله تعالی و نحو ذلك (و رسوله) بقوله
شاعر ساحر کاهن مجنون و طعنهم فی نکاح صفیه الهارونیه و هو الاذى القولی و کسرر باعیته و شیخ وجهه
الکریم يوم احد و رمی التراب علیه و وضع القاذورات علی مهر النبوة (عبد الله بن مسعود) کفتم دیدم رسول
خدا یرا علیه السلام در مسجد حرام در نماز بود سر بر سجود نهاده **که آن کافر بیامد و شکسته شتر میان**
دو کتف وی فرو گذاشت رسول همچنان در سجود بخدمت الله ایستاده و سر از زمین برنداشت تا آنکه فاطمه
زهر ارضی الله عنها بیامد و آن از کتف مبارک وی بپنداخت و روی نهاد در جمع قریش و آنچه سزای ایشان
بود کفتم و نحو ذلك من الاذى الفعلي و يجوز ان یكون المراد بإيداء الله و رسوله ایداء رسول الله

خاصة بطريق الحقيقة وذكر الله لتعظيمه والايدان بجلالة مقداره عنده وان ايدآه عليه السلام ايدآه تعالى
لانه لما قال من يطع الرسول فقد اطاع الله فمن آذى رسوله فقد آذى الله قال الامام السهيلي رحمه الله ليس
لنسان يقول ان ابوي النبي صلى الله عليه وسلم في النار لقوله عليه السلام لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات والله
تعالى يقول ان الذين يؤذون الله ورسوله الاية بمعنى يدخل التعامل المذكور في اللعنة الاية ولا يجوز القول
في الانبياء عليهم السلام بشئ يؤدى الى العيب والنقص ولا فيما يتعلق بهم وعن ابى سهل بن جلا درضى الله عنه
ان رجلا من قوم افضق في القبلة ورسول الله ينظر اليه فقال عليه السلام حين فرغ لا يصل بكم هذا فاراد
بعد ذلك ان يصلي بهم فنعوه و أخبروه بقول رسول الله فذكر ذلك لرسول الله فقال نعم وحسبت انه قال انك
آذيت الله ورسوله كما في الترغيب للامام المنذرى قال العلماء اذا كان الامام يرتكب المكروهات في الصلاة كره
الاقتداء به لحديث ابى سهل هذا وينبغي لنا ان نرى الامور عزله لانه عليه السلام عزله بسبب بصاقه في قبلة
المسجد وكذلك تكره الصلاة بالموسوس لانه يشك في افعال نفسه كما في فتح القريب وانما يكرهه للامام ان يؤم
قوما وهم له كارهون بسبب خصلة توجب الكراهة اولان فيهم من هو اولى منه وامان كانت كراهتهم بغير
سبب يقتضيها فلا تتركه امامته لانها كراهة غير مشروعة فلا تعتبر ومن الاذية ان لا يذكرا اسمه الشريف
بالتعظيم والصلاة والتسليم (وفي المنزوى) ان دهان كثر كرد واز تسخير بخواند * مر محمد راد هانش كثر
بماند * باز آمد كاي محمد عفو كن * اى ترا الطاف علم من لدن * من ترا افسوس مى كردم ز جهل
من بدم افسوس را منسوب واهل * چون خدا خواهد كه برده كس درد * ميلش اندر طعنه
پاكان برد * وور خدا خواهد كه بوشد عيب كس * كم زند در عيب معيوبان نفس (لعنهم الله) طردهم
وابعدهم من رحمته (في الدنيا والاخرة) بحيث لا يكادون ينالون فيهما شيأ منها (وأعتلهم) مع ذلك (عذابا
مهينا) يصيبهم في الاخرة خاصة اى نوعا من العذاب يسانون فيه فيذهب بعزهم وكبرهم قال في التأويلات لما
استحق المؤمنون بطاعة الرسول والصلاة عليه صلاة الله فكذلك الكافرون استحقوا عجافه الرسول وايدآه
لعنة الله فلجنة الدنيا هي الطرد عن الحضرة والحرمات من الايمان ولعنة الاخرة الخلود في النيران والحرمات
من الجنان وهذا حقيقة قوله وأعتلهم عذابا مهينا قال في فتح الرحمن يحرم اذى النبي عليه السلام بالقول
والفعل بالاتفاق واختلفوا في حكم من سبه والعياذ بالله من المسلمين فقال ابو حنيفة والشافعي هو كفر كالردة
يقتل مالم يتب وقال مالك واحد يقتل ولا تقبل توبته لان قتله من جهة الحد لا من جهة الكفر واما الكافر اذا
سبه صريحا بغير ما كفر به من تكذيبه ونحوه فقال ابو حنيفة لا يقتل لان ما هو عليه من الشرك اعظم ولكن
يؤدب ويعزروا وقال الشافعي ينتقض عهده فيخبر فيه الامام بين القتل والاسترقاق والموت والقداء ولا يرده مأمنه
لانه كافر لا امان له ولولم يشترط عليه الكف عن ذلك بخلاف ما اذا ذكره بسوء يعتقد ويتدين به كتكذيب ونحوه
فانه لا ينتقض عهده بذلك الا باشتراط وقال مالك واحد يقتل مالم يسلم واختار جماعة من ائمة مذهب احمد
ان سابه عليه السلام يقتل بكل حال منهم الشيخ نقي الدين بن تيمية وقال هو الصحيح من المذهب وحكم من سب
سائر انبياء الله وملائكته حكم من سب نبينا عليه السلام واما من سب الله تعالى والعياذ بالله من المسلمين بغير
الارتداد عن الاسلام ومن الكفار بغير ما كفروا به من معتقدهم في عزير والمسح ونحو ذلك فحكمه حكم من
سب النبي صلى الله عليه وسلم نسأل الله العصمة والهداية ونعوذ به من السهو والزلل والغواية انه الحافظ الرقيب
(والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) يفعلون بهم ما يتأذون به من قول او فعل (بغير ما اكتسبوا) اى بغير جنابة
يستحقونها الاذية وتقييد اذاهم به بعد اطلاقه في الاية السابقة للايدان بان اذى الله ورسوله لا يكون الا
غير حق واما اذى هؤلاء فقد يكون حقا وقد يكون غير حق والاية عامة لكل اذى بغير حق في كل مؤمن
ومؤمنة فتشمل ما روى ان عمر رضى الله عنه خرج يوما فرأى جارية مصرية ماثلة الى الفجور فضر بها فخرج
اهلها فاذوا عمر باللسان وما روى ان المناقبين كانوا يؤذون عليا رضى الله عنه ويسمعونه ما لا خير فيه وما
سبق من قصة الافك حيث اتهموا عائشة بصفوان السهمي رضى الله عنهما وما روى ان الزنا كانوا يتبعون
النساء اذ برزن بالليل لطلب الماء واقضاء حوائجهن وكانوا لا يتعرضون الا للاماء ولكن ربما كان يقع منهم
التعرض للحرأترا ايضا جهلا او تجاهلا لا اتحاد الكل في الزى واللباس حيث كانت تخرج الحرة والامة في درع

وخاروماسأى من اراجيف المرجفين وغير ذلك مما يثقل على المؤمن (قد احتملوا) الاحتمال مثل الاكتساب
 بناء ومعنى كفى بحر العلوم وقال بعضهم تحملوا لان الاحتمال بالفارسية برداشتن (بهتاما) اقتراء وكذا عليهم
 من بهته فلان بهتا وبهتان اذ افعال عليه مالم يفعل به. وبالفارسية دروغى بزرگ (وإنما مينا) اى ذنبا ظاهرا (وقال
 الكاشفى) يعنى سزاوار عقوبت بهتان ومستحق عذاب كاه ظاهر ميشوند واعلم ان اذى المؤمنين قرن بأذى
 الرسول عليه السلام كما ان اذى الرسول قرن بأذى الله فقيهه اشار به الى ان من أذى المؤمنين كان كمن أذى
 الرسول ومن أذى الرسول كان كمن أذى الله تعالى فكان المؤذى لله وللرسول مستحق الطرد واللعن في الدنيا
 والآخرة فكذلك المؤذى للمؤمن (روى) ان رجلا شتم عقبة رضى الله عنه فقرأ هذه الآية وعن عبد الرحمن بن سمره
 رضى الله عنه قال خرج النبي عليه السلام على اصحابه فقال رأيت الليلة عجبا رأيت رجلا يعلقون بالسنة
 فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين يرمون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كنسبووا فى الحديث القدسى
 من أذى لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة يعنى هر كه دوستى را از دوستان من ييازارد آن آزارنده جنك مرا ساخته
 واز آزاران دوست جفا من خواسته وهر كه جنك مرا سازد ويرابشكر انتقام مقهور كنم واورا بخوارى
 اندر جهان مشهور سازم (روى) ان ابن عمر رضى الله عنهما نظروا الى الكعبة فقال ما اعظمك واعظم حرمك
 والمؤمن اعظم حرمه عند الله منك واوحى الله الى موسى عليه السلام لو يعلم الخلق كرامى الفقراء فى مجلى
 قدسى ودار كرامتى لخصوا اقدامهم وصاروا ترابا يمشون عليهم فوعزنى ومجدى وعلوى وارتفاع مكافى لآسفة ريت
 لهم عن وجهى الكريم واعتذر اليهم بنفسى واجعل شفاعتهم لمن برهم فى او آواهم فى ولو كان عشرا وعزنى
 ولا اعزمنى وجلالى ولا اجل منى انى اطلب ثارهم من عاداهم حتى اهلكه فى الهالكين (قال الشيخ سعدى)
 نكو كار مردم نباشد بدش * نورزد كسى بدك كه نيك آيدش * نه هر آدمى زاده از ديهست
 * كه دزد آدمى زاده بديهست * بهست از دند انسان صاحب خرد * نه انسان كه در مردم افتد چو دود
 * يعنى خاصمه واقرسه كالاسد مثلا قال فضيل رحمه الله والله لا يحل لك ان تؤذى كلبا ولا خنزيرا بغير ذنب
 فكيف ان تؤذى مسلما وفى الحديث المسلم من سلم المسلمون من لسانه وبه بان لا يتعرض لهم بمأحرم من دماهم
 واموالهم واعراضهم قدم اللسان فى الذكر لان التعرض به اسرع وقوعا واكثر وخصص اليد بالذكر
 لان معظم الافعال يكون بها واعلم ان المؤمن اذا اؤذى يلزم عليه ان لا يتأذى بل يصرفان له فيه الاجر فالمؤذى
 لا يسعى فى الحقيقة الا فى ابصال الاجر الى من آذاه ولذا وردوا حسن الى من اساء اليك وذلك لان للمسي وان كان
 مسيئا فى الشريعة لكنه محسن فى الحقيقة * بدى را بدى سهل باشد جزا * اكرم هر دى احسن
 الى من اساء (يا ايها النبي قل لازوا جلك) اى نسائك وكانت تسعا حين توفى عليه السلام وهن عائشة وحفصة
 وام حبيبة وام سلمة وسودة وزينب وميمونة وصفية وجويرية وقنسبى تفصيلهن نسبيا ووصافا واحوالا
 (وبنائك) وكانت ثمانى اربعا ضليبة ولدتها خديجة وهى زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة رضى الله عنهن متن
 فى حياته عليه السلام الافاطمة فانها عاشت بعده ستة اشهر واربعارباب ولدتها ام سلمة وهى برة وسلمة وعمرة
 ودره رضى الله عنهن (ونساء المؤمنين) فى المدينة (يدين عليهن من جلابدهن) مقول القول والادناء نزديك
 كردن من الدنو وهو القرب والجلاب ثوب اوسع من الخمار دون الرداء تلويه المرأة على راسها وتبقى منه ما ترسله
 الى صدرها بالفارسية چار ومن للتبعيض لان المرأة ترخى بعض جلبابها وتتلفع ببعض والتلفع جامه بسر
 تلباى در كرتن والمعنى يغطى بها وجوههن وأبدانهن وقت خروجهن من بيوتهن لحاجة ولا يخرجن مكشوفات
 الوجوه والابدان كالاماء حتى لا يتعرض لهن السفهاء ظنا بأنهن اماء وعن السدى تغطى احدى عينيهما
 وشق وجهها والشق الاسخر الالعين (ذلك) اى ما ذكر من التغطى (أدنى) اقرب (ان يعرفن) ويميزن من الاماء
 والقينات اللاتى هن مواقع تعرض الزناة وأذا هم كما ذكر فى الآية السابقة (فلا يؤذين) من جهة أهل القبور
 بالتعرض لهن قال أنس رضى الله عنه مرت اعمربن الخطاب جارية متقنعة فعلاها بالدرة وقال بالكاع
 تشبهين بالحرائر ألقي القناع (وكان الله عفورا) لما سلف من التفريط وترك السر (رحما) بعباده حيث يراعى
 مصالحهم حتى الجزئيات منها وفى الآية تنبيه لهن على حفظ انفسهن ورعاية حقوقهن بالتصاوان والتعفف
 وفيه اثبات زينتهن وعزة قدرهن ذلك التنبيه أدنى أن يعرف أن لهن قدرا ومنزلة وعزة فى الحضرة فلا يؤذين

بالاطماع الفاسدة والاقوال الكاذبة وكان الله غفورا لهنّ بامتنال الاوامر ورحمتهنّ باعلاء درجاتهنّ كفاي
التأويلات النجاسة واعلم انه فهم من الآية شيان الاول ان نساء ذلك الزمان كنّ لا يخرجن لقضاء حوائجهنّ
الا ليلتسترا وتغفوا واذا خرجن نهارا للضرورة يبالغن في التغطى ورعاية الأدب والوقار وغض البصر عن الرجال
الاخيار والاشرار ولا يخرجن الا في ثياب ذنيبة فمن خرجت من بيتها متعطرة متبرجة اى مظهره زينتها
ومحاسنها للرجال فان عليها ما على الزانية من الوزر (قال الشيخ سعدى) جوزن دما بازاركيد برن * وكرنه تودر
خانه بنشين جوزن * زيكانكان چشم زن كورباد * چو بديرون شد از خانه در كورباد * وعلامة المرأة الصالحة
عند أهل الحقيقة ان يكون حسنهما مخافة الله وغناها القناعة وحليها العفة اى التكشف عن الشرور والمفاسد
والاجتناب عن مواقع التهم يقال ان المرأة مثل الحمامة اذا نبت لها جناح طارت كذلك الرجل اذا نبت امرأته
بالثياب الفاخرة فلا تجلس في البيت * چو بيني كد زن پای بر جای نیست * ثبات از خرد مندى وراى نیست *
گزير از كفش در دهان نهنگ * كه مردن به از زندگاني به تنگ (قال الجاحى) چو مرد از زن بخوش خوي كشد بار *
ز خوش خوي بيد بوي كشد كار * ممكن بر كار زن چندان صبوري * كه اقتدر خنه در ست غيوري * قيل
لا خير في نبات الكفرة وقد يؤذى عليهنّ في الاسواق وتمر عليهنّ ابدى القساق يعنى انها في الابتدال بحيث لا يميل
اليها اكثر الرجال والغالب عليها النظر الى الاجانب والميل الى كل جانب فأتى نساء الزمان من رابعة العدوية
رحمها الله فانها مرضت مرة مر ضاشديدا فستثقت عن سببه فقالت نظرت الى الجنة فأدبني ربي وعاتبني فأخذني
المرض من ذلك العتاب فاذا كان الناظر الى الجنة في معرض الخطاب والعتاب لكونها مادونه الله تعالى مع كونها
دار كرامته وتجليه فاطنك بالناظر الى الدنيا وحطامها ورجالها ونسائها والثاني ان الدنيا لم تخل
عن الفسق والجور حتى في الصدود الاول فرحم الله امرأ غص بصره عن اجنبية فان النظرة تزرع في القلب
شهوة وكفى بها قنسة قال ابن سيرين رحمه الله انى لا ترى المرأة في منامى فأعلم انما التحللى فأصرف بصرى فيجب
ان لا يقرب امرأة ذات عطر وطيب ولا يمسيدها ولا يكلمها ولا يمازحها ولا يلاطفها ولا يتخلو بها فان
الشیطان يهيج شهوته ويوقعه في الفاحشة وفي الحديث من قاله امرأة لم تحل له ولا يملكها حبس بكل كلمة
ألف عام في النار ومن اتزم امرأة حراما اى اعنتها قرن مع الشيطان في سلسلة ثم يؤمر به الى النار والعياذ بالله
من دار البوار (نزلتم منه المنافقون) لام قسم والانهاء الانزجار عما نبى عنه وبالفارسية بازايستيدن
والمعنى والله انى لم يمنع المنافقون عمامهم عليه من النفاق واحكامه الموجبة للأيذاء (والذين في قلوبهم مرض)
ضعف ايمان وقلة ثبات عليه واخبر من ترزلههم في الدين وما يستتبعه مما لا خفيه او من فجورهم وميلهم
الى الزنى والفواحش (والمرحفون في المدينة) الرجف الاضطراب الشديد يقال رجف الارض والبحر وبجر
رجاف والرجفة الزلزلة والارجاف اي قاع الرجفة والاضطراب اما بالقول وصف بالارجاف الاخبار
الكاذب لكونه متزلا غير ثابت وفي التاج الارجاف خبر دروغ افكندن والمعنى لنزلتم منه المخبرون بالاخبار
الكاذبة في الفريقين عمامهم عليه من نشر اخبار السوء عن سرايا المسلمين بأن يقولوا انهم زعموا وقتلوا واخذوا
وحرى عليهم كبت كبت وانما كهدو وغير ذلك من الاراجيف المؤذية الموقعة لقلوب المسلمين في الاضطراب
والكدر والرب (لنفر ينك بهم) جواب القسم المضمر الاغراء برانكيجتن برچيزيقال غرى بكذا اى لهيج به ولسق
وأصل ذلك من الغراء وهو ما يلق به وقد أغريت فلانا بكذا اغراء ألهمته به والضمير فيهم لاهل النفاق والمرضى
والارجاف اى لنأمرنك بقتالهم واجلاهم او بما يضطرهم الى الجلاء ولنحرضك على ذلك وبالفارسية
هر آينه ترا بر كاريم بر يشان وملت ساريم وامر كنيم بقتل ايشان (ثم لا يجاورونك فيها) عطف على جواب القسم
وتم للدلالة على ان الجلاء ومفارقة جوار الرسول اعظم ما يصيبهم اى لا يساكنونك وبالفارسية پس همسايكي
نكند با تو در مدينه فان الجار من يقرب مسكنه والمجاورة با كسى همسايكي كردن (الاقليلا) زمانا او جوارا
قليلا ريمائتين حالهم من الاتهام وعدمه وفي بحر العلوم ريمائيرتحولون بأنفسهم وبعيالهم (ملعونين)
مطرودين عن الرحمة والمدينة وهو نصب على الشتم والذم اى اشتهم واذم اوعلى الحال على ان حرف الاستثناء
داخل على الظرف والحال معاى لا يجاورونك الاحال كونهم ملعونين (ايما تقفوا) في اى مكان وجدوا
وادركوا وبالفارسية هر يكايافته شوند قال الراغب الذئف الحذف في ادراك الشيء وفعله يقال تقفت كذا اذا

ادرکته بصیر الحلق فی النظر ثم قد تجوز به فاستعمل فی الادراک وان لم یکن معه ثقافة (اخذوا) گرفته شوند
 یعنی باید که بکبرند ایشانرا (وقتلوا قتیلاً) وکشته کردند یعنی بکشدن کشتنی را بخواری وزاری یعنی الحکم
 فیهم الاخذ والقتل علی جهة الامر فما اتهموا عن ذلك کافی تفسیر ای الیث وقال محمد بن سیرین فلم ینتمهوا ولم یغیر
 الله بهم والعصو عن الوعد جائز لا یدخل فی الخلف کافی کشف الاسرار (سنة الله فی الذین خلوا من قبل)
 مصدر مؤکد ای سن الله ذلك فی الامم الماضية سنة وجعله طريقة مسلوکة من جهة الحکمة وهی ان یقتل الذین
 ناقضوا الانبیاء وسعوا فی توهمین امرهم بالارجاف ونحوه انما تقفوا (ولن تجد لسنة الله تبديلاً) تغییر اصلاهی
 لا یبدلها لا یتناها علی أساس الحکمة التي علیها یدور فک التشریع اولاً یقدر احد علی ان یتبذلها لان ذلك
 مفعول له لا محالة و فی الاية تهديد للمنافقين عبارة ومن یصددهم من منافق اهل الطلب من المتصوفة والمتعرفة
 الذین یلبسون فی الظاهر ثیابهم ویلبسون فی الباطن بما یخالف سیرتهم وسرائرهم وانهم لو لم یتمتعوا عن أطفالهم
 ولم یغیروا عن احوالهم لا تجری معهم سنته فی التبدیل والتغیر علی من سلف من نظائرهم واکل قوم عقوبة
 بحسب جنایتهم مالک بن دینار رضی الله عنه * کف که از حسن بصری پرسیدم که عقوبت عالم چه باشد گفت
 مردن دل گفته مردن دل از چه باشد گفت از جستن دنیا * فلا بد من احیاء القلب واصلاح الباطن * قلست
 که جنید بغدادی قدس سره جامه برسم علماء دانشمندان پوشیدی او را گفتند ای پیر طریقت چه بودا کبر برای
 اصحاب مرقع در پوشی گفتا کردانשמندی بمرقع کاری شود از انش و آهن لباس ساختی و در پوشیدی و لکن
 هر ساعت در باطن من ندای میکنند که لیس الاعتبار بالخرقه انما الاعتبار بالحرفه * ای در وقت برهنه
 از تقوی * و بزبون جامه زیاداری * برده هفت رنگ در بکندار * نو که در خانه بویا داری
 قلست که وقتی نماز شام حسن بصری بدر صومعه حبیب اجمعی گذشت وی اقامت نماز شام گفته بودی
 و بنماز ایستاد حسن در آمد و شنید که الحدرا الهمد میخواند گفت نماز او درست نبود دید و اوقات کرد و خود نماز
 بکنزارد چون شب بخفت حق را تبارک و تعالی بخواب دید ای بار خدا رضای تو در چه چیز است گفت یا حسن
 رضای من در نوبایته بودی و این نماز هر نمازهای تو خواسته بود اما ترا سقم عبادت از صحبت نیت باز داشت بسی
 تفاوت از زبان راست کردن نادل فعلی العاقل ان لا یعمل الی الشقاوة والنفاق بل الی الاخلاص والوفاق
 و یقال هاتان الایتان فی الزنادقة تستنقلهم اهل کل ملة فی الدنیا (کافی کشف الاسرار) والزندیق هو المخدع المبطن
 للکفر قال ابو حنیفه رضی الله عنه اقتلوا الزندیق وان قال تب قال بعضهم الزندیق من یقول ببقاء الدهر ای
 لا یعتقد الهاولا وبعثاولا حرمة شیء من المحرمات ویقول ان الاموال مشترکة و فی قبول توبته روایتان والذی
 یرجح عدم قبولها قاله الله ومن یلیه من الملاحدة ولعنهم علی حدة وحفظ الارض من ظهورهم وشرورهم
 (بسالک الناس عن الساعة) می پرسند ترا مردمان عن وقت قیامها و الساعة جزء من اجزاء الزمان وبعبرها
 عن القیامة تشبیه با ذلك لسرعة حسابها کما قال وهو أسرع الحاسبین کان المشرکون یسألونه علیه السلام
 عن ذلك استعجالاً بطریق الاستهزاء والتعنت والانکسار والیهود امتحاناً لما ان الله تعالی عی ای اخنی وقتها
 فی التوراة وسائر الکتاب (قل انما علمها عند الله) لا یطلع علیه ملکاً مقرباً ولا نبیاً مرسل * کونید از خلفاء یکی
 بخواب دید ملک الموت را از ور پرسید که عمر من چند مانده است او بیخ انکشت اشارت کرد تغییر خواب از بسیار
 کس پرسیدند معلوم نشد امام اعظم ابو حنیفه را رضی الله عنه خواندند گفت اشارت بیخ علمست که کس
 نداند و آن بیخ علم درین آیتست که الله تعالی گفت ان الله عنده علم الساعة الاية خلعت نیکو دوش اما پوشید
 (وما یدریک) ای شیء یجعلک داریا و عالماً بوقت قیامها ای لا یعلک به شیء اصلاً فانت لا تعرفه و لیس من شرط
 النبی ان یعلم الغیب بغیر تعلیم من الله تعالی وبالفارسیه وجه چیز ترا دانا کرد بان (لعل الساعة) شاید که
 قیامت (تکون) شباً (قریباً) او تکون الساعة فی وقت قریب فتکون تامة واتصاف قریباً علی الظرفیه و فیه
 تهديد للمستعجلین واسکات للمتعین فالو ان اشراط الساعة ان یقول الرجل افعل غدا فاذا جاء غد خالف قوله
 فعله وان ترفع الاشرار وتوضع الاخیار و یرفع العلم و یظهر الجهل و یفشوا الزنی والفجور و رقص القینات و شرب
 الخور و نحو ذلك من موت القباة و علو اصوات الفساق فی المساجد و المطر بلا نبات (وفی الحدیث) لا تقوم الساعة
 حتی یتظهر الفحش والتفحش و حتی یعبد الدرهم والدينار الی غیر ذلك و ذکر امورالم تحدث فی زمانه ولا بعده

و كانت اذا هبت ريح شديدة تغير لونه عليه السلام وقال تخوفت الساعة وقال ما أمد طرفي ولا اغضيه
 الا واطن الساعة قد قامت يعني موته فان الموت الساعة الصغرى اى موت كل انسان كما ان موت اهل القرن
 الواحد هي الساعة الوسطى نسأل الله التدارك (قال المولى الجامى قدس سره) **ك**از امر و زرار مباح
 اسير * بهر فرد ذخيره بركير * روز عمرت بوقت عصر رسيد * عصر تو تا نماز شام كشيد * خفتن خواب
 مرگ نزد يكست * موج كرد اب مرگ نزد يكست * فاتبه قد اقيمت الساعة * ان عمر الخلاق ساعة. (ان الله
 لعن الكافرين) على الاطلاق لا منكرى الحشر ولا معاندى الرسول فقط اى طردهم وابعدهم من رحمة
 العاجلة والاجلة ولذلك يستهزئون بالحق الذى لا بد لكل خلق من انتهائه اليه والاهتمام بالاستعداد له (وأعد
 لهم) مع ذلك (سعيرا) ناراً مسعورة شديدة الاتقاد يقاسونها فى الآخرة وبالفارسية آماده كرد براى عذاب
 ايشان آتش افروخته * يقال سعر النار واسعرها وسعرها اوقدها (خالد بن قيس) مقدرا خلودهم فى السعير
 (ابدا) دائماً وبالفارسية در حالى كه جاويد باشند در ان يعنى هميشه در آتش معذب مانند * اكده الخلود بالآبد
 والدوام مبالغة فى ذلك (لا يجدون وليا) يحفظهم (ولا نصيرا) يدفع العذاب عنهم ويخلصهم منه (يوم تقلب
 وجوههم فى النار) ظرف لعدم الوجدان اى يوم تصرف وجوههم فيها من جهة الى جهة **ك**اللعن ليشوى
 فى النار او يطبخ فى القدر فدر وبه الغليان من جهة الى جهة ومن حال الى حال او يطر حون فيها مقلوبين منكوسين
 وتخصيص الوجوه بالذكر للتعبير عن الكل وهى الجملة بأشرف الاجزاء واسكرها ويقال تحول وجوههم
 من الحسن الى القبح ومن حال البياض الى حال السواد (يقولون) استنفا ينافى كانه قل فماذا يصنعون عند
 ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم (بالتقنا) ياهؤلاء فلما نادى محذوف ويجوز ان يكون بالجزء التنبيه
 من غير قصد الى تعيين المنبه وبالفارسية كالشكى ما (اطعنا الله) فى دار الدنيا فيما امرنا وانا (واطعنا الرسولا)
 فيما دانا الى الحق فلن ينل بهذا العذاب (وقالوا) اى الاتباع عطف على يقولون والعدول الى صيغة الماضى
 للاشعار بان قولهم هذا ليس مسببا لقولهم السابق بل هو ضرب اعتذار ارادوا به ضربا من التشفى بمضاعفة
 عذاب الذين آلفوهم فى تلك الورطة وان علما عدم قبوله فى حق خلاصهم منها (ربنا) اى برورد **ك**ارما
 (انا اطعنا ساداتنا وكرهنا) يعنون قادتهم ورؤساءهم الذين لقنوهم الكفر والتعبير عنهم بعنوان السيادة والكبر
 لتقوية الاعتذار والافهم فى مقام التحقير والاهانة والسادعة جمع سيد وجمع الجمع سادات وقد قرئ بها للدلالة
 على الكثرة قال فى الوسيط وسادة احسن لان للعرب لا تنكاد تقول سادات والكبراء جمع كبير وهو مقابل الصغير
 والمراد الكبير رتبة وحالا (فأضلونا السبيلا) اى صرفونا عن طريق الاسلام والتوحيد بما زينا لنا **ك**كفر
 والشرك يقال اضله الطريق واضله عن الطريق بمعنى واحداى اخطأ به عنه وبالفارسية پس كم كردند راه مارا
 يعنى مارا از راه ببردند وبافسون وافسانه قريب دادند والالف الزائدة فى الرسولا والسبيلا لاطلاق الصوت
 لان اواخر آيات السورة للالف والعرب تحفظ هذا فى خطبها واشعارها قال فى بحر العلوم قرأ ابن كثير وابو عمرو
 وحزة وحفص والكسائى واطعنا الرسول فأضلونا السبيل بغير ألف فى الوصل وحزة وابو عمرو ويعقوب فى الوقف
 ايضا والباقيون بالالف فى الحالىن تشبها للفاصل بالقوافى فان زيادة الالف لاطلاق الصوت وفائدتها الوقف
 والدلالة على ان الكلام قد انقطع وان ما بعده مستأنف. وما حذفتها فهو القيد اى فى الوصل والوقف
 (ربنا) تصدير الدعاء بالنداء المبكر للامبالغة فى الجوار واستدعاء الاجابة (آتهم ضعفين من العذاب) اى مثلى
 العذاب الذى اوتيناه لانهم ضلوا وأضلوا فضعف لضلالتهم فى انفسهم عن طريق الهداية وضعف لاضلالهم
 غيرهم عنها (والعظماء كبيرا) اى شديدا اعظما واصل الكبير والعظيم ان يستعملا فى الاعيان ثم استعبرا
 للمعاني وبالفارسية وبرايشان راندن بزرگ كه بان خواندن نباشد ومقررست كه هر كراحق تعالى براند
 ديگرى تواند كه بخواند * هر كه را قهر تو راند كه تواند خواندن * وانه را لطف تو خواند بتواند راندن
 وقرئ كثيرا اى كثير العدد اى اللعن على اثر اللعن اى مرة بعد مرة وبشهد للكثرة قوله تعالى اولئك عليهم
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين (قال فى كشف الاسرار) محمد بن ابي السرى مردى بود از جمله نيك مردان
 روز كار كفتا بخواب نمودند مرا كه در مسجد عسقلان كسى قرآن مى خواند باي نجار رسيد **ك**ه والعظماء
 كبيرا من كفتم كثيرا وى كفت كبيرا باز نكرستم رسول خدا رايدم در ميان مسجد كه قصد مناره داشت

فرایش وی رفتم گفت سلام عليك يا رسول الله استغفرني رسول از من برکشت دیگر بار از سوی راست وی در آمدم گفتم يا رسول الله استغفرني رسول اعراض کرد برابروی بایستادم گفتم يا رسول الله عقیان بن عیینه مرا خبر کرد از محمد بن المنکدر از جابر بن عبد الله که هرگز از تو نخواستند که گفتی لا چونست که سؤال من رد میکنی و مرادم نمیدهی رسول خدا تیسری کرد آنکه گفت اللهم اغفر له پس گفتم يا رسول الله میان من و این مرد خلافت او میگوید و الغنم انا کبیر او من میگویم کثیر رسول همچنان بر مناره میشد و می گفت کثیرا کثیرا ثم ان الله تعالى اخبر بهذه الآيات عن صعوبة العقوبة التي علم انه يعذبهم بها وما يقع لهم من الندامة على ما فرطوا حين لا تنفعهم الندامة ولا يكون سوى الغرامة والمالمة * حسرت از جان او برآرد دود * و ان زمان حسرتش ندارد سود * بسکه ریزد ز دیده اش ندانم * غرق گردد ز فرق تا بدم * آب چشمش شود دران شیون * آتشش را بخاصیت روغن * کاش این کره بیش ازین کردی * غم این کار بیش ازین کردی * ای بجهل بدین چو طفل صغیر * مانده در دست خواب غفلت اسیر * بیش ازان کت اجل کندیدار * کریمردی ز خواب سر بردار * اللهم أبقظنا من الغفلة وادفع عنا الکسل واستخدمنا فيما رضيت من حسن العمل (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا) فی ان توذوار رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل نزلت فی شأن زینب و ما سمع فيه من مقالة الناس كما سبق وعن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قال قسم النبی علیه السلام قسمًا قال رجل ان هذه القصة ما اريد بها وجه الله فأثبت النبی علیه السلام فأخبرته فغضب حتى رأيت الغضب فی وجهه ثم قال یرحم الله موسى قد أودى باكثر من هذا (كالدین آدوا موسى) قمارون وأشیاعه و غیرهم من سفهاء بنی اسرائیل كما سیأتی (فبرأه الله عما قالوا) اصل البراءة التفضی مما تکره مجاورته ای فأنظر براءة موسى علیه السلام عما قالوا فی حقه ای من مضمونه ومؤذاه الذي هو الامر المعبى فان البراءة تكون من العيب لامن القول وانما الکائن من القول التخلص (وكان) موسى (عند الله وجيها) فی الوسيط وجه الرجل بوجه وجاهة فهو وجهه اذا كان ذاجاه و قدر قال فی تاج المصادر الوجاهة خداوند قدر وجاه شدن والمعنى ذاجاه و منزلة و قربة فكيف یوصف بعيب و نقیصة وقال ابن عباس رضی الله عنهما وجيها ای حظیا لا بسأل الله شیأ الا أعطاه وفيه إشارة الى ان موسى علیه السلام كان فی الازل عند الله مقضیاله بالوجاهة فلا یكون غیر وجهه بتعبیر بنی اسرائیل اياه كما قبل

ان كنت عندك يا مولای مطر ح * فعند غیرك محمول علی الحذف

(وفی المتنوی) کی شود در بار بوزنک نجس * کی شود خرسید از بفتل متطمس (وفی البستان) امین و بداندیش طشتند و مور * نشاید در ورخته کردن بزور * واختلقوا فی وجه اذی موسى علیه السلام فقال بعضهم ان قارون دفع الی زاتیه ما لا عظیما علی ان تقول علی رأس الملائم بنی اسرائیل انی حامل من موسى علی الزنی فأنظر الله نزاهته عن ذلك بان اقترت الزاتیه بالمصانعة الجارية بینها و بین قارون و فعل بقارون ما فعل من الخسف كما فصل فی سورة القصص * کند از بهر کلیم الله چاه * درجه افتاد و بشد حالش تباه چون قضا آید شود تنگ این جهان * از قضا حلوا شود رنج دهان * این جهان چون خبه مکاره بین * کس ز مکر خبه چون باشد امین * او بکسرش کرد قارون در زمین * شد ز رسوایی شهر عالمین * وقال بعضهم قد فوه بعیب فی بدنه من برص وهو محرکة بیاض یظهر فی ظاهر البدن لفساد مزاج او من اذرة وهی عرض الاثین و نفختها بالافارسیة مادخایه و ذلك لقرط استره حیاء فأنظر الله علی برآئه و ذلك ان بنی اسرائیل كانوا یقتسلون عراة یتظر بعضهم الی سوة بعضهم ای فرجه و كان موسى علیه السلام یغتسل وحده قال ابن ملک و هذا مشعر بوجوب التستر فی شرعه فقال بعضهم والله ما یمنع موسى ان یغتسل معنا الا انه آدر علی وزن افعل و هو من له اذرة فذهب مرة موسى یغتسل فوضع ثوبه علی حجر قیل هو الحجر الذي یتفجر منه الماء ففتر الحجر بثوبه ای بعد أن اغتسل و أراد ان یلبس ثوبه فأسرع موسى خلف الحجر و هو عریان و هو یقول ثوبی حجر ثوبی حجر ای دع ثوبی یا حجر فوقف الحجر عند بنی اسرائیل یتظرون الیه فقلوا والله ما یجوسی من بأس و علوا انه لیس كما قالوا فی حقه فأخذ ثوبه فطفق بالحجر ضربا فضر به خمسًا و سبعا و اثنتی عشرة ضربة بقی أثر الضربات فیه قال فی انسان العیون كان موسى علیه السلام اذا غضب یخرج شعر رأسه من قلنسوته و ربما اشتعلت

قلنسوته نارا الشدة غضبه ولشدة غضبه لما قرأ الحجر بثوبه ضربه مع انه لا ادراك له ووجه بأنه لما قرأ صار كالذابة
والذابة اذا جمعت بصاحبها يؤذيها بالضرب انتهى * يقول الفقير للجمادات حياة حقانية عند أهل الله تعالى
فهم يعاملونها بمعاملة الاحياء (قال في المنوى) بادرابي چشم اكرينش نداد * فرق چون ميگرداندر قوم عباد *
كربودي نيل را ان نورديد * از چه قطبي راز سبطي ميگزيدي * كرنه كوه وسنك باديدارشد *
پس چرا دودا ويا ريشد * اين زمين را كز بودي چشم جان * از چه قارون را فرو خوردي چنان *
وفي القصة اشارة الى ان الانبياء عليهم السلام لا بد وأن يكونوا متبرئين من النقص في اصل الخلقة وقد يكون
تبريهم بطريق خارق للعادة كما وقع لموسى من طريق فرار الحجر كما شاهدوه ونظروا الى سواته وفي الخصائص
الصغرى ان من خصائص نبينا محمد صلى الله عليه وسلم انه لم تر عورته قط ولورأها احد طمست عيناه وقال
بعضهم في وجه الاذى ان موسى خرج مع هرون الى بعض الكهوف فرأى سريرا هناك فنام عليه هرون
فمات ثم ان موسى لما عاد وليس معه هرون قال بنوا اسرائيل قتل موسى هرون حبيداله على محبة بنى اسرائيل
ايه فقال لهم موسى ويحكم كان أخى ووزيرى أترونى أقتله فلما كثروا عليه قام فصلى ركعتين ثم دعا فقتل السرير
الذى نام عليه فمات حتى نظروا اليه بين السماء والارض فصدقوه وان هرون مات فدفنه موسى فقتل
في حقه ما قيل كما ذكر حتى انطلق موسى بنى اسرائيل الى قبره ودعا الله ان يحييه فأحياه الله تعالى واخبرهم
انه مات ولم يقتله موسى عليه السلام وقد سبقت قصة وفاة موسى وهرون في سورة المائدة فارجع اليها (وفي
التأويلات النجمية) يشير الى هذه الامة بكلام قديم ازالى ان لا يكونوا كأمة موسى في الابداء فانه من صفات
السبع بل يكونوا اشداء على الكفار رجاء بينهم ولهذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يأمن
جاره بوائقه وقال المؤمن من امنه الناس وقوله لا تكونوا نهي عن كونهم بنى هذه الصفة عنهم اى كونوا
ولا تكونوا بهذه الصفة لتكونوا خيرا مة اخرجت للناس فكانوا ولم يكونوا بهذه الصفة وفيه اشارة الى ان كل
موجود عند ايجادها بأمر كن مأور بصفة مخصوصة به ومنهى عن صفة غير مخصوصة به فكان كل موجود
كأمر بأمر التكوين ولم يكن كانهى بنهى التكوين كما قال تعالى للنبى صلى الله عليه وسلم فاستقم كما امرت
بالاستقامة بأمر التكوين عند الايجاد فكان كأمر وقال تعالى ناهيها لنهى التكوين ولا تكونن من الجاهلين
فلم يكن من الجاهلين كانهى عن الجهل (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) في رعاية حقوقه وحقوق عباد
نحن الاقول الامتنال لأمره ومن الثانى ترك الأذى لاسميافى حق رسوله قال الواسطى التقوى على أربعة اوجه
للعمامة تقوى الشر وللخاصة تقوى المعاصى وللخاص من الاولياء تقوى التوصل بالافعال وللانبياء تقواهم
منه اليه (وقولوا) فى اى شأن من الشؤون (قولاسديدا) مستقيما مائلا الى الحق من سديستد ادا صار صوابا
ومستقيما فان السداد الاستقامة يقال سدد السهم نحو الرمية اذ لم يعدل به عن سمتها وخص القول الصدق بالذكر
وهو ما اريد به وجه الله ايس فيه مشابة غير وكذب اصلا لان التقوى صيانة النفس عما تستحق به العقوبة من فعل
او ترك فلا يدخل فيها وقال بعضهم القول السديد داخل فى التقوى وتخصيصه بكونه اعظم اركانها
(قال الكاشغرى) قول جامع درين باب آتست كه قول سديد ستمست كه صدق باشد نه كذب و صواب بود نه خطا
وجد بود نه هزل چنين سخن كوييد والمراد منهم عن ضده اى عما خاضعوا فيه من حديث زينب الجائز عن العدل
والقصد * يعنى دروغ مكوييد و ناراستى مكنيد در سخن چون حديث افك وقصة زينب وبعضهم على ان يستدوا
قواهم فى كل باب لان حفظ اللسان وسداد القول رأس الخير كله * حكى ان يعقوب بن اسحق المعروف بابن
السكيت من اكابر علماء العربية جلس يوما مع المتوكل فجاء المعتز والمؤيد ابنا المتوكل فقال ايعا احب اليك
ابناى ام الحسن والحسين قال والله ان قنبر اخادم على رضى الله عنه خير منك ومن اينك فقال سلوا سانه من
قناه ففعلوا فمات فى تلك الليلة ومن العجب انه انشد قبل ذلك لامعتز والمؤيد وكان يعلمهما فقال

بصا ب الفتى من عثرة بلسانه * وليس بصا ب المر من عثرة الرجل

فعرثته فى القول تذهب رأسه * وعرثته فى الرجل تبرا على مهل

(يصلح لكم اعمالكم) يوفقكم للاعمال الصالحة او يصلحها باقبال والا ثابة عليها (وبغفر لكم ذنوبكم) ويحجبها
مكفرة باستقامتكم فى القول والفعل وفيه اشارة الى ان من وقفه الله لصالح الاعمال فذلك دليل على انه مغفور له

ذنوبه (ومن) وهركه (يطع الله ورسوله) في الاوامر والنواهي التي من جملتها هذه التكليفات والطاعة موافقة
 الامر والمعصية مخالفته (تقد فان) في الدارين والفوز الظفر مع حصول السلامة (فوزا عظيما) عاش في الدنيا
 محمودا وفي الآخرة مسعودا وانجاس من كل ما يخاف ووصل الى كل ما يرجو (وفي التأويلات النجمية) يشير الى ان
 الايمان لا يكمل الا بالتقوى وهو التوحيد عقدا وحفظ الحدود جهدا ولا يحصل سداد اعمال التقوى الا بالقول
 السديد وهي كلمة لا اله الا الله فبالمدامعة على قول هذه الكلمة بشرائطها يصلح لكم اعمال التقوى فسداد
 اقوالكم سبب لسداد اعمالكم وبسداد الاقوال وسداد الاعمال يحصل سداد الاحوال وهو قوله وبغفرانكم
 ذنوبكم وهو عبارة عن رفع الحجب الظلمانية بنور المغفرة الربانية ومن يطع الله فيما امره ونهاه الرسول فيما ارشده
 الى صراط مستقيم متابعته فقد فاز فوزا عظيما بالخروج عن الحجب الوجودية بالنسبة الى وجود الهوية والبقاء
 ببقاء الربوبية انتهى * وقال بعضهم من يطع الله ورسوله في التزكية ومحو الصفات فقد فاز بالتزكية والانصاف
 بالصفات الالهية وهو الفوز العظيم وفي صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه اما بعد فان خيرا الحديث كتاب
 الله تعالى وخيرا الهدي هدى محمد اى خيرا الارشاد ارشاده صلى الله عليه وسلم واعلم ان اطاعة الله تعالى في تحصيل
 مراتب التوحيد من الافعال والصفات والذات واطاعة الرسول بالاستسما السجبل الشريعة فان النجاة من بحر
 الجحود وظلمة الشرك اما بنور الكشف او بسفينة الشريعة اما الاول فهو ان يعتصم الطالب في طلبه بالله حتى
 يمتد الى بنوره ويؤتيه الله العلم من لدنه واما الثاني فهو ان يكتفي بالاقرب الى وحدانية والايمان التقليدي
 والعمل بظواهر الشرع (روى) ان الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه لما ارى الشريعة بين جماعة كشفوا العورة
 في الحجام قيل له في المنام ان الله جعلك للناس اماما برعايتك الشريعة * نقلت كذا في بغداد چون معتزله غلبه
 كردند گفتند ويرا تكليف بايد كردن تا قرآنرا مخلوق كويد پس عزم كردند واورا بسراى خليفه بردند سرهنكى
 بود بر سر اى گفت اى امام مردانه باش كه وقتى من دزدى كردم وهزار چوبم زدند ومن مقرر تكشيم تا عاقبت
 رهاى يافتم من كه در باطل چنين صبر كردم تو كه بر حقى اويتى باشى بصبر كردن احمد * كفت آن شخص او امر اعظم
 يارى داد و تاثير كرد پس اورا مى بردند و او پير و ضعيف بود و دوستش از پس برون كشيدند و هزار تازيانه بر زدند
 كه قرآنرا مخلوق كوى تكفت و دران ميان بد از ارش كشاده شد و دوستش بسته بود در حال دوست از غيب
 بديد آمد و به بست و آن از ان بود كه بارى تنهاد در حام بود خواست كه از ان بكشيد و بشويد انرا ترك كرد
 و نكشود كفت اگر خلق حاضر نيست خداى تعالى حاضر است چون اين برهانديد نيك بگذاشتند * در ره حق
 كشيده اند بلا * اين بلا شد سبب بقر و ولا * صبر و تقوى و طاعت مولى * نزد عارف زهر شرف
 اولى (انا) هذه النون نون العظمة والكبرياء عند العلماء فان المولود والعظمة يعبرون عن انفسهم بصيغة
 الجمع ونون الاسماء والصفات عند العرفاء فانها متعددة ومتكررة (عرضت الامة على السموات والارض
 والجبال) يقال عرض لى امر كذا اى ظهر وعرضت له الشئ اى اظهرت له وبرزت اليه وعرضت الشئ على
 البيع وعرض الجن اذا امرهم عليه ونظر ما حالهم والامانة ضد الحيانة والمراد هنا ما اتقن عليها وهي على ثلاث
 مراتب المرتبة الاولى انها التكليف الشرعية والامور الدينية المرعية ولذا سميت امانة لانها لازمة الوجود
 كان الامانة لازمة الابداء وفي الارشاد عبر عن التكليف الشرعية بالامانة لانها حقوق مرعية اودعها الله
 المكلفين وانتمهم عليها وأوجب عليهم تلقيها بحسن الطاعة والانقياد وأمرهم بمرعاتها والمحافظة عليها وادائها
 من غير اخلال بشئ من حقوقها انتهى وتلك الامانة هي العقل اولا فان به يحصل تعلم كل ما في طوق البشر تعلمه
 وفعل ما في طوقهم فعله من الجميل وبه فضل الانسان على كثير من الخلائق ثم التوحيد والايمان باليوم الآخر
 والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد وصدق الحديث وحفظ اللسان من الفضول وحفظ الودائع وأشدّها
 كتم الاسرار وقضاء الدين والعادلة في المكيال والميزان والغسل من الجنابة والنية في الاعمال والطهارة في الصلاة
 وتحسين الصلاة في الخلوة والصبر على البلاء والشكر لى النعماء والوفاء بالعهود والقيام بالحدود وحفظ الفرج
 الذى هو أول ما خلق الله من الانسان وقال له هذه امانة استودعتكها والاذن والعين واليد والرجل وحروف
 التهجي كما نقله الراغب في المفردات ترك الحيانة في قليل وكثير ما ومن معاهد وغير ذلك مما امر به الشرع
 وأوجبه وهي بعينها المواثيق والعهود التى اخذت من الارواح في عالمها ووضعت امانة في الجواهر الجادى

صورة المسمى بالحجر الاسود لسيادته بين الجواهر وألقمه الحق تلك المواثيق وهو أمين الله لتلك الامانة والمربة الثانية انها المحبة والعشق والالتجذاب الالهى التى هى ثمرة الامانة الاولى وتنتجها وبها فضل الانسان على الملائكة اذ الملائكة وان حصل لهم المحبة فى الجله لكن محبتهم ليست بمبنية على المحن والبلايا والتكاليف الشاقة التى تعطى الترقى اذ الترقى ليس للانسان فليس المحبة والبسوى الاله الا ترى الى قول الحافظ **شرب تارك** وبهم موج وكرد ابى جنين هائل * كجدا تند حال ماسبكاران ساحلها * اراد بقوله شرب تارك جلال الذات وبقوله بيم موج خوف صفات القهر وبقوله كرد ابى دور بحر العشق وهى الامتحانات الهائلة والبرازخ المخوفة وبقوله سبكاران ساحل الزهاد والملائكة الذين بقوا فى ساحل بحر العشق وهو بر الزهد والطاعة المجردة وهم اهل الامانة الاولى ومن هذا القبيل ايضا قوله * فرشته عشق نداند **صكه** چيست قصه مخوان * بجواه جام كالابى بحال آدم ريز (وقول المولى الجامى) ملائكت راجه سود از حسن طاعت * چو فريض عشق بر آدم فرور بخت * درلوا مع آورده كه آن بوالعجبى كه عشق را در عالم بشرىست در ملكت **صكه** نىست **صكه** ايشان سايه پرورد لطف وعصمت اند و محبت بى درد را قدر و قيمتى نىست عشق را طاقته در خورند كه صفت اتجمل فيها من يصف فيها سرمايه بازار ايشان وسمت انه كان ظلو ما جهولا برباه روزگار ايشانست ملكى رايى كه اگر جناحى را بسط كند خافقين را در زير جناح خود آرد اما طاقات حل اين معنى ندارد وآن بجماره آدمى زادى را بى پوستى در استخوانى كشيده بيبالك واز شراب بلا در قرح ولا چشيده و دروى تغيير نيامده آن حراست زير **صكه** آن صاحب دلست * والقلب يحمل ما لا يحمل البدن والمربة الثالثة انها الفيض الالهى بلا واسطة ولهذا سماه بالامانة لانه من صفات الحق تعالى فلا يتكلم احد وهذا الفيض انما يحصل بالخروج عن الحجب الوجودية المشار اليها بالظلمية والجهولية وذلك بالفناء فى وجود الهوية والبقاء بقاء الربوبية وهذه المربة نتيجة المربة الثانية وغايتها فان العشق من مقام المحبة الصفاتية وهذا الفيض والفناء من مقام المحبوبة الذاتية وفى هذا المقام يتولد من القلب طفل خليفة الله فى الارض وهو الحامل للامانة فالمربة الاولى للعوام والثانية للخواص والثالثة لخاص الخواص والاولى طريق الثانية وهى طريق الثالثة ولم يجدر سر هذه الامانة الا من أفى البيت من الباب وكل وجه ذكره المفسرون فى معنى الامانة حق لكن لما كان فى المربة الاولى كان ظرافا ووعاءا للامانة ولبه ما فى المربة الثانية ولب اللب ما فى المربة الثالثة ومن الله الهداية الى هذه المراتب والعناية فى الوصول الى جميع المطالب ثم المراد بالسموات والارض والجبال هى انفسها اعيانها واهاليها وذلك لان تخصص الانسان بحمل الامانة يقتضى ان يكون المعروض عليه ماعداه من جميع الموجودات اياها كان حيوانا او غيره وانما يخص فى مقام الحمل ذلك لانه اصلب الاجسام وأثبتها وأقواها كما يخص الافلاك فى قوله لولاك لما خلقت الافلاك لكونها اعظم الاجسام ولهذا السر لم يفضل فأبوا ان يحملوها بواو العقلاء فان قلت ماذا **صكه** من السموات وغيرها اجادات والجمادات لا ادراك لها فامعنى عرض الامانة عليها قلت العلماء فيه قولان الاول انه محمول على الحقيقة وهو الانسب بذهب اهل السنة لانهم لا يقولون امثال هذا بل يحملونها على حقيقة خالفا لما معتزلة وعلى تقدير الحقيقة فيه وجهان احدهما ادق من الآخر الاول ان للجمادات حياة حقانية دل عليها **صكه** كثير من الآيات فنحو قوله الم تر ان الله بسجده من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وقوله انما طوعا وكرها قالنا اتينا طائعين وقوله وان منها لما يهبط من خشية الله وقوله وان من شئنا الا بسجج بحمده وقوله كل قد علم صلاته وتسبيحه قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اكثر العقلاء بل كلهم يقولون ان الجمادات لا تنقل فوققوا عند بصرهم والامر عندنا ليس كذلك فاذا جاءهم عن نبي اوولى ان حجرا كلمه مثلا يقولون خلق الله فيه العلم والحياة فى ذلك الوقت والامر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة سارى فى جميع العالم وقد ورد ان كل شئ يسمع صوت المؤذن من رطب ويابس يشهده ولا يشهد الامن علم وقد اخذ الله بأبصار الانس والجئن عن ادراك حياة الجماد الامن شاء الله كنعن واضربنا فاننا لا نحتاج الى دليل فى ذلك **صكه** كون الحق تعالى قد كشف لنا عن حياتها واسمعنا تسبيحها ونطقها **صكه** كذلك اندك الجبل لما رقع التجلى انما كان ذلك منه لعرفته بعظمة الله ولولا ما عنده من معرفة العظمة لما ندك كذلك انتهى ومثله ما روي ان حضرة شيخنا وسندنا روح الله روحه ووالى

في البرزخ فتوحه دعا مائة من عنده للافطار فجلسنا له وبين يديه ماء وكعك مبلول وكان لا يأكل في اواخر عمره
الا لكعك المجزء فقال اثناء الاططار ان لهذا الخبز روحا حقانيا فظاهره يرجع الى الجسد وروحه يرجع الى
الروح فينتقوى به الجسم والروح جميعا (وفي المننوي) علم وحكمت زايد اراقمة حلال * عشق ورقت ايد اراقمة
حلال * ثم قال ولكل موجود روح اما حيواني او حقاني فحسد الميت له روح حقاني غير روحه الحيواني الذي
فارقه الا ترى ان الله تعالى لو انطقه لطق فنتطقه انما هو لروحه وقد جاء ان كل شئ يسبح بحمده بحرا او شجرا
او غير ذلك وما هو الا لسيبان الحياة فيه حقيقة ولذا سبج الجبال مع داود وحل الريح سليمان عليه السلام وجذبت
الارض قارون وحن الجذع في المسجد النبوي وسلم الحجر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك
عما لا يحصى (وفي المننوي) چون شماسوی جمادی می رويد * محرم جان بجان چون شويد * از جمادی عالم
جانم رويد * غفل از ای عالم بشنوید * چون ندارد جان تو فندی لها * بهرینش کرده تا ویلها *
والوجه الثاني ان الله تعالى ركب العقل والفهم في الجمادات المذكورة عند عرض الامانة كما ركب العقل وقبول
الخطاب في النمل السليمانية والهدد وغيرهما من الطيور والوحوش والسباع بل وفي الحجر والشجر والتراب
فهذه بهذا العقل والادراك سمعن الخطاب وانطقهن الله بالجواب حيث قال لهن أتحملن هذه الامانة على ان
يكون لكن الثواب والتعظيم في الحفظ والاداء والعقاب والخيم في القدر والحياة (فأبين ان يحملها) الابه شدة
الامتناع فكل اياه امتناع وليس كل امتناع اياه (وأشقق منها) قال في المقدرات الاشفاق عناية مختلطة بخوف
لان المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه فاذا عدى بمن فعنى الخوف فيه اظهر واذا عدى بعلى فعنى
العناية فيه اظهر كما قال في تاج المصادر الاشفاق ترسيدن ومهربانی کردن * وبعدي بعلى واصلها
واحد والمعنى وخفن من الامانة وحملها وقلن يارب نحن مسخرات بأمرك لا نريد ثوابا ولا عقابا ولم يكن
هذا القول منهن من جهة المعصية والمخالفة بل من جهة الخوف والخشية من ان لا يؤدبن حقوقها ويقعن
في العذاب ولو كان لهن استعداد ومعرفة بسعة الرحمة واعتماد على الله سبحانه وكان العرض عرض تخيير لا عرض
الزام واجباب لان المخالفة والابهاء عن التكليف الواجب يوجب المقت والسقوط عن درجة الكمال ولم يذكر
تعالى تو بيا على الابهاء ولا عقوبة والقول الثاني انه محمول على الفرض والقتيل فغير عن اعتبار الامانة بالنسبة
الى استعدادهن بالعرض عليهن لاطهارهن من الاعناء بأمرها والرغبة في قبولهن لها وعن عدم استعدادهن
لقبولها بالابهاء والاشفاق منها تهويل امرها ومن ينقضها عنها وعن قبولها بالحلل لتحقيق معنى الصعوبة المعبرة
فيها بجعلها من قبيل الاجسام الثقيلة التي يستعمل فيها القوى الجسمانية التي هي اشدها واعظمها ما فيهن
من القوة والشدة فالمعنى ان تلك الامانة في عظم الشان بحيث لو كلفت هاتيك الاجرام العظام التي هي
مثل في الشدة والقوة صراعاتها وكانت ذات شهود وادراك لا يبين قبولها واشقق منها ولو كان صرف الكلام
عن سننه بتصور المقروض بصورة المحقق وما لزيادة تحقيق المعنى المقصود بالتبثيل وتوضيحه (وحملها الانسان)
عند عرضها عليه كما قال الامام القشيري اما تهاير انها عرض نمود وبرانسان فرض نمود انجا كه عرض بود
سرباز زدند و انجا كه فرض بود در معرض حمل آمدند والمراد بالانسان الجنس بدليل قوله انه كان ظلوما
جهولا اي تكلفها والتمها مع ما فيه من ضعف البنية ورخاوة القوة لان الحمل انما يكون بالهمة لا بالقوة
قال في الارشاد وهو اما عبارة عن قبولها بموجب استعدادها الفطري او عن اعترافه يوم الميثاق بقوله بلى
ولما حملها قال الله تعالى وحملناها في البر والبحر هل جراء الاحسان الا الاحسان * واين رادر ظاهر مثالي هست
در خنای که اصل ایشان محکم ترست و شاخ ایشان بیشتر بار ایشان خرد تر و سبکتر باز در خنای که ضعیف ترند
و سست تر بار ایشان شکر تر است و بزرگتر چون خربزه و کدو و مانند آن لیکن اینجای طیفه ایست آن درخت
که بار او شکر تر است و بزرگتر طاقت کشیدن آن ندارد او را گفتند بار کران از گردن خویش بفرق زمین
تا عالمیان بداند که هر یک از ضعیفی است هر بی اولطف حضرت عزت است اینست سر و حملناهم فی البر والبحر
فالانسان اختص بالعشق وقبول الفيض بلا واسطة وحمله من سائر المخلوقات لاختصاصه باصالة رشاش
النور الالهی وكل روح اصابه رشاش نور الله صار مستعدا لقبول الفيض الالهی بلا واسطة وكان عرض
العشق والفيض عامتا على المخلوقات وحمله خاصا بالانسان لان نسبة الانسان مع المخلوقات كنسبة القلب

مع الشخص فالعالم شخص وقلبه الانسان فكما ان عرض الروح عام على الشخص الانساني وقبوله وحمله مخصوص بالقلب بلا واسطة ثم من القلب بواسطة العروق الممتدة يصل عكس الروح الى جميع الاعضاء فيكون متحركا به كذلك عرض العشق والفيض الالهى عام لاحتياج الموجودات الى الفيض وقبوله وحمله خاص بالانسان ومنه يصل عكسه الى سائر المخلوقات ملكها وملكوتها فاما الى ملكها وهو ظاهر الوجود الكون اعنى الدنيا فيصل الفيض اليه بواسطة صورة الانسان من صنائعه الشريفة وحرفه اللطيفة التى بها العالم معمور ومزين واما الى ملكوتها وهو بأمر كن باطن الكون اعنى الاسرة فيصل الفيض اليها بواسطة روح الانسان وهو اول شئ تعلق به القدرة فيتعلق الفيض الالهى من امر كن اولاً بالروح الانساني ثم يفيض منه الى عالم الملائكة قطاهر العالم وباطنه معمور بظاهر الانسان وباطنه وهذا سر الخلافة المخصوصة بالانسان * وقال بعضهم المراد بالانسان آدم وقدرى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال مثلت الامانة كالحضرة الملقاة ودعيت السموات والارض والجبال اليها فلم يقربوا منها وقالوا لا نطبق حملها وجاء ادم من غير ان دعى وحرك الحضرة وقال لو أمرت بحملها لحملتها فقلن له اجعل حملها الى ركبتيه ثم وضعها وقال لو أردت ان ازداد زدت فقلن له اجعل حملها الى حقوه ثم وضعها وقال لو أردت ان ازداد زدت فقلن له اجعل حملها حتى وضعها على عاتقه فأراد أن يضعها فقال الله مكانك فانها في عنقك وعنق ذريتك الى يوم القيامة * ايمان بارامانت توانست كشيده * فرعة قال بنام من ديوانه زدند (وفي كشف الاسرار) چون آسمان وزمین وکوهها بترسیدند از پذیرفتن امانت و باز نشستند از برداشتن از رب العزة آدم را گفت انى عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم يطقنها وانت اخذها بما فيها قال يا رب وما فيها قال ان احسنت جوزيت وان أسأت عوقبت قال بين لذنبي وعاتقي يعنى آدم بطاعت وخدمت بنده واراد آدم وكفت برداشتم میان کوش و دوش خویش رب العالمین گفت اکنون که برداشت ترا دران معونت وقوت * وهم اجعل لبصرک حجلاً فاذا خشيت ان تنظر الى ما لا يحل لك فارخ حجابها واجعل للسانك لحين وغلقا فاذا خشيت ان تتكلم بما لا يحل فأغلقه واجعل افرجك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت عليك (شيخ جنيد قدس سره) فرموده که نظر آدم بر عرض حق بود نه بر امانت لذت عرض مثلى امانت را بر و فراموش گردانيد لا جرم لطف ربانى بزبان عنايت فرموده که برداشتنى از تو و نگاه داشتنى از من چون تو بطوع بارم را برداشتی من هم از میان همه تر برداشتم * و حملناهم فى البر والبحر (وروى) ان آدم عليه السلام قال أحل الامانة بقوتى ام بالحق فقبل من يحملها يحمل بنا فان ما هو منا لا يحمل الابناء حملها * راه اورايد و توان پيود * بار اورايد و توان برداشت (قال بعضهم) آن بار که از بردن آن عرش ابا کرد * باقوت او حامل آن بار توان بود (القصة) خلعت حل امانت جز بر قامت با استقامت انسان که منشور انى جاعل فى الارض خليفة او برنام نامى نوشته اند راست نيامد و چون کارى بدین عظمت و فهمى بدین اہمیت نامزد او شد جهت دفع چشم زخم حسود آن شياطين که دشمن ديرينه اند سپند * انه کان ظلوما جهولا بر آتش غيرت افکندند تا کور شود هر انکه تواند دید کآ قال (انه) اى الانسان (کان ظلوما) لنفسه بمعصية ربه حيث لم يف بالامانة ولم يراع حقها (جهولا) بكنه عاقبتها يعنى نادان ببعقوبت خيانت اكر واقع شود * والظلم وضع الشئ فى غير موضعه المختص به اما نقصان او بزيادة و اما بعدول عن وقته او مكانه ومن هذا ظلمت السقاء اذا تناولته فى غير وقته ويسمى ذلك اللبى الظلم وظلمت الارض اذا حفرتها ولم تكن موضعا للعفر وتلك الارض يقال لها المظلومة والتراب الذى يخرج منها ظلم والظلم يقال فى مجاوزة الحد الذى يجرى مجرى النقطة فى الدائرة ويقال فيها يكثر ويقل من التجاوز ولذا يستعمل فى الذنب الصغير والكبير ولذا قيل لا آدم فى تقدمه ظالم وفى ابايس ظالم وان كان بين الظلمين بون بعيد * قال بعض الحكماء الظلم ثلاثة أحدها بين الانسان وبين الله وأعظمه الكفر والشرك والنفاق والثانى ظلم بينه وبين الناس والثالث ظلم بينه وبين نفسه وهذه الثلاثة فى الحقيقة للنفس فان الانسان اول ما يهتم بالظلم فقد ظلم نفسه اول بظلم الانسان لظلم ميرسد * پيش از هدف همیشه کمان تار میکند * والجهل خلوا النفس من العلم وهو على قسمين ضعيف وهو الجهل البسيط وقوى وهو الجهل المركب الذى لا يدري صاحبه انه لا يدري فيكون محروما من العلم ولذا كان قويا قال فى الارشاد وقوله انه الخ اعتراض وسط بين الجهل وغايته للايدان

من اول الامر بعد م وفاته بجماعه و تحمله اى انه كان مقرطافى الظلم مبالغا فى الجهل اى بحسب غالب افراده الذين لم يعملوا بموجب فطرتهم السليمة او عهدهم يوم الارواح دون من عداهم من الذين لم يبدلوا فطرة الله و جروا على ما عتقوا يقولهم بلى * وقال بعضهم الانسان ظلوم و جهول اى من شأنه الظلم و الجهل كما يقال الماء طهور اى من شأنه الطهارة و اعلم ان الظلومية و الجهولية صفتان عند أهل الظاهر لانهما فى حق الخائنين فى الامانة فن وضع القدر و الحيانة موضع الوفاء و الا داء فقد ظلم و جهل (قال فى كشف الاسرار) عادت خلق آنت كه چون امانتى عزيز بزديك كسى نهند مهرى بروى نهند و آن روز كه بازخواهند مهر را مطالعت كنند اگر مهر بر جای بود اورا شما كويى امانتى بزديك نهند انداز عهد ربو بىست است بر بكم و مهرى كه بروى نهادند چون عمر باخر رسد و ترا بمنزل خالد برند آن فرشته در آيد و كويى يد من ربك آن مطالعت كه مىكند تا مهر و روز اول بر جای هست بانه (قال الحافظ) اژدم صبح ازل تا آخر شام ابد * دوستى و مهر بر يك عهد و يك ميثاق بود * وقال اهل الحقيقة هما صفتا مدح اى فى حق مؤدى الامانة فان الانسان ظلم نفسه بحمل الامانة لانه وضع شيئا فى غير موضعه فلغنى نفسه و ازال حجبها الوجودية و هى المعروفة بالانانية و جهل ربه فانه فى اول الامر يجب هذه البهيمية التى تأكل و تشرب و تنكح و تحمل الذكورية و الانوثة اللتين اشترك فيهما جميع الحيوانات و ما يدري ان هذه الصورة الحيوانية قشر وله لب هو روحه و روحه ايضا قشر وله لب هو محبوب الحق الذى قال يحبهم و هو محب الحق الذى قال يحبونه فاذا عبر عن قشر جسمانية الظلمانية و وصل الى لب روحانية النورانية ثم علم ان هذا اللب النورانى ايضا قشر فان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله سبعين ألف حجاب من نور و ظلمة فغبر عن القشر الروحانى ايضا و وصل الى لبه الذى هو محبوب الحق و محبه فقد عرف نفسه و اذا عرف نفسه فقد عرف ربه بتوحيد لا شرك فيه و جهل ماسوى الله تعالى بالكلية و ايضا ان الجهول هو العالم لان نهاية العلم هو الاعتراف بالجهل فى باب المعرفة و العجز عن درك الادراك (قال المولى الجامى) غير انسان كسبش نكر د قبول * زانكه انسان ظلوم بود و جهول * ظلم او آنكه هستى خود را * ساخت فاقى بقاى سرمد را * جهل او آنكه هر چه جز حق بود * صورت آن زلوح دل نزود * نيك ظلمى كه عين معد است * نفع رجلى كه مزمع رقت است * اى نكرده دل از علايق صاف * مزین از دانش خلايق لاف * زانكه در عالم خدادانى * جهل علمت و علم نادانى * فلولى يكن للانسان قوة هذه الظلومية و الجهولية لما حمل الامانة و بهذا الاعتبار صرح بتعديل الحمل بهما و قال بعض اهل التفسير و تبعهم صاحب القاموس ان الوصف بالظلومية و الجهولية انما يلقى بمن خان فى الامانة و قصر عن حقها لا بمن يتحملها و يقبلها فغنى حملها الانسان اى خانها و الانسان الكافر و المنافق من قولك فلان حامل للامانة و محتمل لها بمعنى انه لا يؤدّيها الى صاحبها حتى تزول عن ذمته و يخرج من عهدتها يجعل الامانة كانهار كبة له و غنى عليها كما يقال ركبت الديون فما يحمل اذا كتابة عن الحيانة و التضييع و المعنى اننا عرضنا الطاعة على هذه الاجرام العظام فانقادت لامر الله انقيادا يصح من الجمادات و اطاعت له اطاعة تليق بها حيث لم تمنع عن مشيئته و ارادته ان يجاد و تكوينا و تسوية على هيئات مختلفة و اشكال متنوعة كما قال اينطا طائعين و الانسان مع حياته و كمال عقله و صلاحه للتكليف لم يكن حاله فيما جمع منه و يليق به من الانقياد لا و امر الله و نواهيه مثل حال تلك الجمادات بل مال الى ان يكون محتملا لتلك الامانة مؤديا لها و من ثم وصف بالظلم حيث ترك اداء الامانة و بالجهول حيث اخطأ طريق السعادة فى هذا التمثيل تشبيهه انقياد تلك الاجرام لمشيئة الله ايجاد او تكوينا بحال مأمور مطيع لا يتوقف عن الامتثال فالجمل فى هذا مجاز و فى التمثيل السابق على حقيقته و ليس فى هذا المعنى حذف المعطوف مع حرف العطف بخلافه فى محل الحمل على التحمل فان المراد جنة و حملها الانسان ثم غدر بالحمل حتى يصح التعليل بقوله انه كان الخ فاعرف هذا المقام و القول ما قالت حذام قال فى الاسئلة المفجعة كيف عرض الامانة عليه مع علمه بجماله من كونه ظلوما جهولا و الجواب هذا سؤال طويل الذيل فانه تعالى قد بعث الرسل مبشرين و منذرين الى جميع الخلق ليدعوهم الى الايمان مع علمه السابق بأن يؤمن بعضهم و يكفر بعضهم و انخطاب عم الكل مع علمه باختلاف احوالهم فى الايمان و الكفر فهذا من قبيله و سبيله فانه مالك الاعيان و الاثر على الاطلاق وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما كان ظلوما بحق الامانة جهولا بما يفعل من الحيانة

يعني لم تكن الحليانة عن عمد وقصد بل كانت عن جهل وسهوكا قال قنسى ولم تجدله عزما والسهو والتسنيان
مغفور والجهل في بعض المواضع معذور الهنا صنع بنا ما أنت أهله ولا تصنع بنا ما نحن أهله (قال الشيخ سعدى)
بردر كعبه سائلي ديدم * كه هي كفت وحي كرسى خوش * من نكويم كه طاعتم يذير * قلم عفو
بركاهم كش (ليعذب الله المناقين والمناقضات) الذين ضيعوا الامانة بعد ما قبلوها (والشركين والمشركات)
الذين خافوا في الامانة بعدم قبولها رأسا قال في الارشاد اشارة الى الفريق الاول اى حملها الانسان ليعذب
الله بعض افراده الذين لم يراعوها ولم يقابلوها بالطاعة على ان اللام للعاقبة فان التعذيب وان لم يكن
غرضه من الجمل لكن لما ترتب عليه بالنسبة الى بعض افراده ترتب الاغراض على الافعال المعللة بها ابرز
في معرض الغرض اى كان عاقبة حمل الانسان لها ان يعذب الله هؤلاء من افراده لحليانتهم الامانة وخروجهم
عن الطاعة بالكلية قال في بحر العلوم ويجوز أن تكون اللام علة لعرضنا اى عرضنا لظهور نفاق المناقين
واشرار المشركين فيعذبهم الله (ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) الذين حفظوا الامانة وراعوا حقها
قال في الارشاد اشارة الى الفريق الثاني اى كان عاقبة حملها ان يتوب الله على هؤلاء من افراده اى يقبل توبتهم
لعدم خطاهم رتبة الطاعة عن رقابهم بالمرتبة وتلافيتهم لما فرط منهم من فرطات فلما يخلو عنها الانسان بحكم
جليلته وتداركهم لها بالتوبة والالفة والالتفات الى الاسم الجليل اولا لتحويل الخطب وتزينة المهابة والاظهار
في موضع الاضمار ثانيا لالراز مزيد الاعتناء بأمر المؤمنين توفية لكل من مقامى الوعيد والوعد حقه (وكان الله
غفورا رحيفا) مبالغى المغفرة والرحمة حيث تاب عليهم وغفر لهم فرطاتهم وأتاب بالفوز على طاعاتهم
وفي التأويلات التجمية هذه اللام لام الصبرورة والعاقبة بشير الى ان الحكمة في عرض الامانة ان يكون الخليفة
في امرها على ثلاث طبقات طبقة منها تكون الملائكة وغيرهم ممن لم يحملها فلا يكون لهم في ذلك ثواب ولا عقاب
وطبقة منها من يحملها ولم يؤد حقه او قد خان فيها وهم المناقضون والمناقضات والمشركون والمشركات الذين
حملوها بالظلمية على انفسهم وضيعوها بجهولية قدرها خارجوها حق رعايتها فاحصل امرهم العذاب
المؤبد وطبقة منها من يحملها ويؤدى حقه ولم يخن فيها ولا يمكن انقل الجمل وضعف الانسانية يتلعم في بعض
الافواق فيرجع الى الحضرة بالتضرع والابتهال معترفا بالذنوب وهم المؤمنون والمؤمنات فيتوب الله عليهم
لقوله ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات والحكمة في ذلك ليكون كل طبقة من الطبقات الثلاث مرءاة يظهر
فيها جلال صفة من صفاته فالطبقة الاولى اذ لم يحملوا الامانة وتركوا نفعها لضررها فهم مرءاة جلال صفة عدله
والطبقة الثانية اذ حملوها طمعا في نفعها ولم يؤدوا حقتها وقد خانوا فيها بأن باعوها بعوض من الدنيا الفانية
فأخرجت تجارتهم وما كانوا مهتدين فهم مرءاة يظهر فيها جلال صفة قهره والطبقة الثالثة اذ حملوها بالطوع
والرغبة والشوق والمحبة وأدوا حقتها بقدر وسعهم والمكن كفايل لكل جو ادكوبة وقع في بعض الافواق قدم
صدقه عند ربهم في حجر بلاء وابتلاء بغير اختيارهم ثم اجتباهم بهم فتاب عليهم وهداهم بمجذبات العناية
الى الحضرة فهم مرءاة يظهر فيها جلال فضله ولطفه وذلك قوله تعالى وكان الله غفورا رحيفا للمؤمنين بفضله
وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء انتهى قال بعض العارفين الحكمة الالهية اقتضت ظهور المخالفة من الانسان
ليظهر منه الرحمة والغفران (قال الحافظ) سهو وخطاى يده كرسى نيت اعتبار * معنى عفو وورجت
آمر زكار چيست * وفي الحديث القدسي لولم تذنبوا ذهبت بكم وخلفت خلقا يذنبون ويستغفرون
فأغفر لهم وفي الحديث النبوي لولم تذنبوا الخشت عليكم اشد من الذنب الا وهو العجب وهذه الحكمة
خلق الله آدم بيديه اى بصفاته الجلالية والجمالية فظهر من صفة الجلال خايل والمخالفة ومن صفة الجلال هائل
والمواقة وهكذا يظهر الى يوم قيام الساعة وليس الحديثان المذكوران واردين على سبيل الحث على الذنب
فان قضية البعثة اصلاح العالم وهو لا يوجد الا بترك الكفر والشرك والمعاصي ولكن على سبيل الحث على التوبة
والاستغفار ابراهيم آدم قدس سره كفت فرصتى جسمى تا كعبه را خالى يابم از طواف و حاجتى خواهم
هيچ فرصتى نيا فتم ناشي باران عظيم بود كعبه خالى مانند طواف كردم و دست در حلقه زد م و عصمت خواستم
ندا آمد كه چيزى ميخواهى كه كسى را نداده ام اكر من عصمت دهم آنكه درياهاى غفارى و غفورى و رحمانى
و رحيمى من بجا شود پس كنتم اللهم اغفر لى ذنوبى آوازى شنودم كه از همه جهات باماضى كوى و از خود

مكوى كه سخن نود يكران كويد و در مناجات گفت يارب العزة مرا از دل معصيت با عز طاعت آورود بگر
گفت الهي آه من عرفك لم يعرفك فكيف حال من لم يعرفك آه آنكه تراى داند ترا نمى داند پس چگونه باشد حال
كسى كه ترا نمى داند ابراهيم گفت يازده سال مشقت كشيدم تا ندانى شنودم كه كن عبدا فاسترح يعنى ليست
الراحة الا فى العبودية للمولى والاعراض عن الهوى من الادنى والاعلى فلا راحة لعبد الدنيا ومادون المولى
لا فى الاولى ولا فى العقبى فاذا وقع تقصير او سهوا ونسيان فالله تعالى يحكم اسميه الغفور الرحيم بمحوه ويعرض
عنه ولا يثبت فى صحيفه ولا يناقش عليه ولا يعذب به بل من العصاة من يبدل الله سيناتهم حسنات هذا قال ابن
ابن كعب رحمه الله كانت سورة الاحزاب تقارب سورة البقرة وأطول منها وكان فيها آية الرحمة وهى اذ انزل الشيخ
والشيخة فارجوهما البتة تكالان الله العزيز الحكيم ثم رفع اكثرهما من الصدور ونسخ وبقى ما بقى وفى الحديث
من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهله وما ملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر اللهم اختم لنا بالخير واعصمنا
من كل سوء وضير وآمننا من البلايا وقتنة القبر ومحاسبة الحشر
تمت سورة الاحزاب بعون الله الوهاب يوم الاحد الثامن عشر من شهر الله المحرم سنة عشر ومائة وألف

سورة سبأ اربع وخسون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله) الالف واللام لاستغراق الجنس واللام للتملك والاختصاص اى جميع افراد المدح والثناء والشكر
من كل حامد ملك لله تعالى ومخصوص به لا شركة لا حد فيه لانه الخالق والمالك كما قال (الذى له) خاصة خلقها
وملكها ونصرها بالايجاد والاعدام والاحياء والاماتة (ما فى السموات وما فى الارض) اى جميع الموجودات
فاليه يرجع الجد لا الى غيره وكل مخلوق اجزى عليه اسم المالك فهو مملوك لله تعالى فى الحقيقة وان الرتبة لا يتغير عن
لونه لان سعى كافور او المراد على نعمه الدنيوية فان السموات والارض وما فيها خلقت لاتفانها فكما نعمة لنا
ديناودينا فاكتفى بذكر كون المحمود عليه فى الدنيا عن ذكر كون الحمد أيضا فيها وقد صرح فى موضع آخر كما قال
له الحمد فى الاولى والاشرة وهذا القول اى الحمد لله الخزان كان جدا لذاته بذاته لكنه تعليم للعباد كيف يحمدونه
(وله الحمد فى الاشرة) بيان لاختصاص الحمد الاخرى به تعالى أثر بيان اختصاص الديوى به على ان الجار
متعلق ما بنفس الحمد او بما يتعلق به الخبر من الاستقرار واطلاقه عن ذكر ما يشعر بالمحمود عليه ليعلم النعم الاخرية
كافى قوله الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الارض تنبؤا من الجنة حيث نشاء وقوله الذى احلنا دار المقامة
من فضله الآية وما يكون ذريعة الى نيلها من النعم الدنيوية كما فى قوله الحمد لله الذى هدانا لهذا اى لما جازاؤه هذا
من الايمان والعمل الصالح يقال يحمدنا اهل الجنة فى ستة مواضع احدها حين نودى وامتازوا اليوم
ايها المجرمون فاذا يميز المؤمنون من الكافرين يقولون الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين كما قال نوح عليه
السلام حين انجاه الله من قومه والثانى حين جاوزوا الصراط قالوا الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن والثالث لما دونوا
الى باب الجنة واغسلوا بماء الحياة ونظروا الى الجنة قالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا الرابع لما دخلوا الجنة
واستقبلتهم الملائكة بالتحية قالوا الحمد لله الذى احلنا دار المقامة والخامس حين استقروا فى منازلهم قالوا الحمد لله
الذى صدقنا وعده وأورثنا الارض والسادس كلما فرغوا من العظام قالوا الحمد لله رب العالمين والفرق بين الحمد
مع كون نعمتى الدنيا والاخرة بطريق التفضل ان الاول على نهج العبادة والثانى على وجه التلذذ كما تلذذ
العطشان بالماء البارد لاعلى وجه القرض والوجوب وقد ورد فى الخبر انهم يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس
وكفته اند مجموع اهل آخرت مروا بحد كور بندوستان اورا بفضل ستايند و دشمنان بعدل يقول الفقير فيه نظر
لان الاشرة المطلقة كالعاقبة الجنة مع ان المقام يقتضى ان يكون ذلك من السنة اهل الفضل اذ لا اعتبار بجمال
اهل العدل كما لا يخفى (وهو الحكيم) الذى احكم امور الدين والدنيا ودرها حكمة تضييه الحكمة وتستدعيه
المصلحة (الخبير) بليغ الخبرة والعلم بواطن الاشياء ومكنوناتها ثم بين كونه خيرا فقال (يعلم ما يلج فى الارض)
الولوج الدخول فى مضيق اى يعلم ما يدخل فيه من البزور والغيث ينفذ فى موضع وينبع من آخر والكنوز
والدقائق والاموات والحشرات والهوام ونحوها وايضا يعلم ما يدخل فى ارض البشرية بواسطة الحواس الخمس
والاغذية الصالحة والفاسدة من الحلال والحرام (وما يخرج منها) كالحيوان من حجره والزرع والنبات

وما العيون والمعادن والاموات عند الحشر ونحوها وايضا ما يخرج من ارض البشرية من الصفات المتولدة منها والاعمال الحسنة والقيحة (وما ينزل من السماء) كاللائكة والكتب والمقادير والارزاق والبركات والامطار والتلوج والبرد والاندآ والشهب والصواعق ونحوها وايضا ما ينزل من سماء القلب من القيوض الروحانية والالهامات الربانية (وما يعرج) يصعد (فيها) كاللائكة والارواح الطاهرة والابخرة والادخنة والدعوات واعمال العباد ولم يقل اليها لان قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفع به يشير الى ان الله تعالى هو المنتهى لا السماء ففي ذكر في اعلام بنفوذ الاعمال فيها وصعودها منها وايضا وما يعرج في سماء القلب من آثار الفجور والتقوى وظلمة الضلالة ونور الهدى (وقال بعضهم) آنچه بالا مبرود ناله تا بنانست وآه مفلسان كه چون سحرگاه از خلوتخانه سينه ايشان روى بدر كه رحمت پناه آرد في الخلل رقم قبول بروى افتد كه آئين المذنبين احب الى من زجل السجين * غفلت تسبيح شيخ ارچند مقبولست ليك * آه درد آلود رند از اقبال ديكرست بداد عليه السلام وحى آمد كه اى داود آن ذلت كه از تو صادر شد بر تو مبارك بود داود صكت بار خدا ذلت چكونه مبارك باشد كفت اى داود بيش از آن ذلت هر بار كه بدر كه ما آمدى ملك وارى آمدى با كرشمه و ناز طاعت و اكنون مى آيى بنده و ارمى آيى با سوز و نياز مفلسى (وهو الرحيم) للحامدين ولما نؤلاه (الففور) للمقصرين ولذنوب أهل ولايته فاذا كان الله متصفا بالخلق والملائك والتصرف والحكمة والعلم والرحمة والمغفرة ونحوها من الصفات الجلية فله الحمد المطلق والحمد هو الشئاء على الجليل الاختيارى من جهة التعظيم من نعمة وغيرها كالعلم والكرم واما قولهم الحمد لله على دين الاسلام فعناء على تعليم الدين وتوفيقه والحمد القولى هو حمد اللسان وشاؤه على الحق بما شئ به بنفسه على لسان انبيائه والحمد الفعلى هو الاتيان بالاعمال البدنية ابتغاء لوجه الله والحمد الحالى هو الاتصاف بالمعارف والاخلاق الالهية والحمد عند المحنة الرضى عن الله فيما احكم به وعند النعم الشكر فيقال فى الضرر آه الحمد لله على كل حال نظرا الى النعمة الباطنة دون الشكر لله خوفا من زيادة المحنة لان الله تعالى قال لمن شكرتم لا تزيدنكم والحمد على النعمة كالروح للجسد فلا بد من احيائها وأبلغ الكلمات فى تعظيم صنع الله وقضاء شكر نعمته الحمد لله ولذا جعلت زينة لكل خطبة وابتداء لكل مدحة وافتحة لكل ثناء وفضيلة لكل سورة ابتدئت بها على غيرها (وفى الحديث) كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجزم اى اقطع فله الحمد قبل كل كلام بصفات الجلال والاكرام * حمد او تاج تاركه خست * صدر هر نامه نو و كه خست (قال فى فتوح الحرمين) احسن ما اهتم به ذو الهمم * ذكر جليل لولى النعم چون ثم اوست برون از خيال * كيف يؤذيه لسان المقال * نعمت او بيشتر از شكر ماست * شكرهم از نعمته اى خداست * وعن رفاعة بن رافع رضى الله عنه قال كنا صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه صلى الله عليه وسلم من الركوع قال سمع الله لمن حمده فقال رجل وراه ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال من المتكلم انفا قال الرجل انا قال لقد رأيت بضعا وثلاثين ملكا يبتدرونها ايهم يكتبها اولوا وانما ابتدروها هذا العدد لان ذلك عدد حروف هذه الكلمات فكل حرف روح هو الميثاق والمبقى لصورة ما وقع النطق به فبالارواح تبقى الصور وبنيات العمال وتوجهات نفوسهم ترتفع حيث تنتهى همة العادل والملائكة مراتب منها مخلوقة من الانوار القدسية والارواح الكمية ومنها من الاعمال الصالحة والاذى كآثار الخالصة بعضها على عدد بعض كلمات الاذكار وبعضها على عدد حروف الاذكار وبعضها على عدد الحروف المكررة وبعضها على عدد اركان الاعمال على قدر استعداد الذاكرين وقوتهم الروحية وهمتهم العلية وفى الحديث المذكور دليل على ان من الاعمال ما يكتبه غير الحفظة مع الحفظة ويختصم الملائكة الاعلى فى الاعمال الصالحة ويستبقون الى كتابة اعمال بنى آدم على قدر مراتبهم وتفصيل سر الحديث فى شرح الاربعين لحضرة الشيخ الاجل صدر الدين القنوي قدس سره (وقول الذين كفروا لانا نبينا الساعة) نبي آيد بما قيامت وعبر عن القيامة بالساعة تشبيها لها بالساعة التى هى جزء من اجزاء الزمان لسرعة حسابها قال فى الارشاد أرادوا بضمير المتكلم جنس البشر قاطبة لأنفسهم واما معاصرهم فقط كما أرادوا بنى اتيانها نفي وجودها بالكمية لا بعدم حضورها مع تحقها فى نفس الامر وانما عبروا عنه بذلك لانهم كانوا يوعدون باتيانها ولان وجود الامور الزمانية المستقبل لا سيما اجزاء الزمان لا تكون الا بالاتيان والحضور (وفى كشف الاسرار) متكرران بعث دو كروه اند

كروهي كفتند ان نطق الاظنا وما نحن بمستيقنين يعني مادر كائيم برستاخير يقين نميدانيم كه خواهد بود ورب
 العالمين ميكويد ايمان بنده وقتي درست شود كه برستاخير و آخرت بيكان باشد وذلك قوله وبالآخرة هم يوقنون
 كروهي ديكر كفتند لاتأيننا الساعة وستاخير بما تاييد ونخواهد بود (قل بلى) رد لكلامهم وايات لما نفوه من
 اتيان الساعة على معنى ليس الامر الا اتيانها در لباب گفته كه ابوسفيان بيلات وعزى سو كند خورده كه بعث
 ونشور نيست حق تعالى فرمود كه اى حبيب من تو هم سو كند خور كه (وربى) الواللقسم يعني بحق آفريد كار
 من بزودى (لأتيتنكم) الساعة البتة يعني يسياد بشمقليات وهو تأكيد لما قبله (عالم الغيب) نعمت لربى اوبدل
 منه وهو تشديد للتأكيد يريد ان الساعة من الغيوب والله عالم بكلها والغيب ما غاب عن الخلق على ما قال
 بعضهم العلة غيب في النطفة والمضغة غيب في العلقه والانسان غيب في هذا كله والماغيب في الهواء والنبات
 غيب في الماء والحيوان غيب في النبات والانسان غيب في هذا كله والله تعالى قد أظهره من هذه الغيوب
 وسيظهره بعدما كان غيبا في التراب فائدة الامر باليمين ان لا يبقى للمعائدين عذرا أصلا لما أنهم كانوا يعرفون
 امامته ونزاهته عن وصمة الكذب فضلا عن اليمين الفاجرة وانما لم يصدقوه مكابرة وهذا الكفر والتكذيب طبيعة
 النفوس الكاذبة المكذبة فمن وكله الله بالخذلان الى طبيعة نفسه لا يصدر منه الا الانكار ومن نظر الله الى قلبه
 بنظر العناية فلا يظهر منه عند سماع قوله قل بلى وربى لتأتينكم عالم الغيب الا الاقرار والنطق بالحق
 (لا يعزب عنه) العزوب در شدن والعازب المتباعد في طلب الكلال وعن اهل اى لا يبعد عن علمه ولا يغيب
 (مقال ذرة) المثقال ما يؤزن به وهو من الثقل وذلك اسم لكل شئ كافى المفردات والذرة النملة الصغيرة الجمرات وما
 يرى في شعاع الشمس من ذرات الهواء اى وزن اصغر نمله او مقدار الهباء (في السموات ولا في الارض) اى كائنة
 فيهما وفيه اشارة الى علمه بالارواح والاجسام (ولا اصغر من ذلك) المثقال (ولا اكبر) منه ورفعها على الابداء
 فلا وقف عند اكبر والخبر قوله تعالى (الا) مسطور و ثبت (في كتاب مبين) هو اللوح المحفوظ المظهر لكل شئ
 وانما كتب جبريا على عادة المخاطبين لا مخافة نسيان وليعلم انه لم يقع خلل وان ائى عليه الدهر والجملة مؤكدة
 لنفى العزوب (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات) علة لقوله لتأتينكم ويان لما يقتضى اتيانها فاللام للعلة
 عقلا وللصلحة والحكمة شرعا (اولئك) الموصوفون بالايمان والعمل (لهم) بسبب ذلك (مغفرة) ستروحو
 لمصدر عنهم مما لا يحلو عنه البشر (ورزق كريم) لا تعب فيه ولا من عليه (والذين سعوا) بشتاقتهم (في آياتنا)
 القرآنية بالزاد والطعن فيها ومنع الناس عن التصديق بها (معاجرين) اى مسابقين كى يفوتوا قال في البحر
 ظانين في نزولهم وتقديرهم انهم يفوتونا وان كيدهم للاسلام يتم لهم وفي المفردات السعى المشى السريع
 وهو دون العدو ويستعمل للجد في الامر خيرا كان او شرا واجتزت فلانا عاجزته جعلته عاجزا اى ظانين ومقدرين
 انهم يعجزوننا لانهم حسبوا ان لا بعث ولا نشور فيكون لهم ثواب وعقاب وهذا في المعنى كقوله تعالى ام حسب
 الذين يعملون السيئات ان يسبقونا وقال في موضع آخر اى اجتهدوا في ان يظهر والنماذج فيما تزلنا من الآيات
 وبالفارسية وميكوشند در انكه مارا عاجز آرند وبیش شوند (اولئك) الساعون (لهم) بسبب ذلك
 (عذاب من رجز) من للبيان والرجس سوء العذاب اى من جنس سوء العذاب (أليم) بالرفع صفة عذاب اى شديد
 الايلام ويجيى الرجز بمعنى العقاب والشرك والاولئان كافى قوله والرجز فاهجر سماها رجزا لانها تؤدى الى العذاب
 وكذا اسمى كيد الشيطان رجزا فى قوله تعالى ويذهب عنهم رجز الشيطان لانه سبب العذاب وفي المفردات
 اصل الرجز الاضطراب وهو فى الآية كالزلة (وبرى الذين آمنوا العلم) مستأنف مسوق للاستشهاد باولى العلم
 على الجهلة الساعين فى الآيات اى يعلم اولوا العلم من اصحاب رسول الله ومن شايهم من علماء الامة ومن آمن
 من علماء اهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب الاحبار ونحوهما والاول اظهر لان السورة مكينة كافي التكلمة
 (الذى انزل اليك من ربك) اى النبوة والقرآن والحكمة والجملة مفعول لقوله برى (هو) ضمير فصل يفيد
 التوكيد كقوله تعالى هو خير الهم (الحق) بالنصب على انه مفعول ثان لبرى (ويهدى) عطف على الحق عطف
 الفعل على الاسم لانه فى تأويله كافي قوله تعالى صافات اى وقابضات كانه قبل وبرى الذين آمنوا العلم الذى انزل
 اليك الحق وهاديا (الى صراط العزيز الحميد) الذى هو التوحيد والتوشح بلباس التقوى وهذا يفيد رغبة
 دن العزيز يكون ذا انتقام من المكذب ورغبة لان الحميد يشكر على المصدق وفيه ان دين الاسلام وتوحيد الملأ

العلام هو الذي يتوصل به الى عزة الدارين والى القرية والوصلة والرؤية في مقام العين كما ان الكفر والتكذيب
 يتوصل به الى المذمة والمذلة في الدنيا والاخرة والى البعد والطرود والحجاب عما تعايته القلوب الحاضرة والوجوه
 الناضرة قال بعض الكبار بشير بالآية الى الفلاسفة الذين يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان حكيمًا
 من حكماء العرب وبالحكمة اخرج هذا الناموس الاكبر بعنون النبوة والشرعية ويزعمون ان القرء ان كلامه
 انشأه من تلقاء نفسه يسعون في هذا المعنى مجاهدين جهدا تاما في ابطال الحق واثبات الباطل فلهم اسوأ الطرد
 والابعاد لان القدح في النبوة ليس كاقدمح في سائر الامور واما الذين اتوا العلم من عند الله موهبة منه لامن عند
 الناس بالتكرار والبحث فيعلمون ان النبوة والقرء ان الحكمة هو الحق من بهم وانما يرون هذه الحقيقة لانهم
 ينظرون بنور العلم الذي اتوه من الحق تعالى فان الحق لا يرى الا بالحق كما ان النور لا يرى الا بالنور ولما كان يرى
 الحق بالحق كان الحق هاديا لاهل الحق وطالبيه الى طريق الحق وذلك قوله ويهدي الى صراط العزيز الحميد فهو
 العزيز لانه لا يوجد الاب وبهدياته والحميد لانه لا يرد الطالب بغير وجدان كما قال الامن طلبني وجدني قلل موسى
 عليه السلام اين اجدك يارب قال يا موسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى (قال المولى الجاهلي) هرجه
 جرح حق زلوح دل بتراش * بكذرا خلق جله حق را باش * رخت همت بنحطه جان كش * بر رخ
 غير خط نسيان كش * بكسلي خویش از هو او هو س * روى دل در خدای داری بس (وقال الذين
 كفروا) يعني منكري البعث وهم كفار قريش قالوا بطريق الاستهزاء مخاطبا لبعضهم لبعض (هل نذكركم)
 يا دلائل كنيم ونشان دهيم شمارا (على رجل) بعنون به النبي صلى الله عليه وسلم وانما قصدوا بالتكثير الهزؤ
 والسخرية (نبشكم) اي يحذركم ويخبركم بأعجب الاعاجيب ويقول لكم (اذ امر قم كل ممزق) الممزق مصدر به منى
 التفريق وهو بالفارسية برا كنده كردن واصل التفريق يقال مرقق ثيابه اي فرقها والمعنى اذا أمرتم
 بوفرت اجسادكم كل تفريق بحيث صرتم رفاتا وترايا (انكم لفي خلق جديد) اي مستقرون فيه وبالفارسية
 در آفرينش تو خوايد بود يعني زنده خوايد كشت وجديد فاعل عند البصريين من جد فهو
 جديد كهل فهو قليل وبمعنى المفعول عند الكوفيين من جد النواج الثوب اذا قطعه قال في المفردات يقال
 جددت الثوب اذا قطعه على وجه الاصلاح وثوب جديد أصله المقطوع ثم جعل لكل ما حدث انشاؤه والخلق
 الجديد اشارة الى النشأة الثانية والجديدان الليل والنهار والعامل في اذا محذوف دل عليه ما بعده اي تنشأون
 خلقا جديدا ولا يعمل فيما مضى فتم لاضافتها اليه ولا ينبتكم لان التنبئة لم تقع وقت التفريق بل تقدمت ولا جديد
 لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها (أقترى على الله كذبا) فيما قاله وهذا ايضا من كلام الكفار واصل أقترى أقترى
 بهمزة الاستفهام المفتوحة الداخلة على همزة الوصل المكسورة للانكار والتعجب فخذت همزة الوصل تحقيفا
 مع عدم اللبس والفرق بين الاقتراء والكذب ان الاقتراء هو افتعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون
 على وجه التقليد للغير فيه ومعنى الاقتراء بالفارسية دروغ بافتن اي اختلق محمد على الله كذبا (ام به جنة)
 يا بدو جنوني هست اي جنون يوهمه ذلك ويلقيه على لسانه من غير قصد والجنون حائل بين النفس والعقل
 وهذا حصر للخبر الكاذب بزعمهم في نوعيه وهما الكذب على عمد وهو المعنى بالاقتراء والكذب لاعتد
 وهو المعنى بالجنون فيكون معنى ام به جنة ام لم يفتد فغير عن عدم الاقتراء بالجنة لان الجنون لا اقتراء له لان الكذب
 عن عمد ولا عمد للجنون فالأخبار حال الجنة قسيم للاقتراء الاخص لا الكذب الاعتم ثم اجاب الله
 عن ترديدهم فقال (بل الذين لا يؤمنون بالاخرة) اي ليس محمد من الاقتراء والجنون في شئ كما زعموا وهو مبرأ
 منهم بل هؤلاء القائلون بالكافرون بالحشر والنشر واقعون (في العذاب) في الآخرة (والضلال البعيد) في الدنيا
 اي البعيد عن الصواب والهدى بحيث لا يرجي الخلاص منه ووصف الضلال بالبعد على الاسناد المجازي
 للمبالغة اذ هو في الاصل وصف الضلال لانه الذي يتباعد عن انتهاج المستقيم وكلما ازداد بعدا عنه كان أضل
 وتقديم العذاب على ما يوجب ويؤدى اليه وهو الضلال للمسارعة الى بيان ما يسوؤهم وجعل العذاب والضلال
 محيطين بهم احاطة الظرف بالمظروف لان اسباب العذاب معهم فكأنهم في وسطه ووضع الموصول موضع
 ضميرهم للتنبيه على ان علة ما اجتروا عليه كفرهم بالاخرة وما فيها من فنون العقاب ولولا لما فعلوا ذلك خوفا
 من غائلته وحاصل الآية اثبات الجنون الحقيقي لهم فان الغفلة عن الوقوع في العذاب وعن الضلال الموجب

لذلك جنون اى جنون واختلال عقل اى اختلال اذ لو كان فهمهم وادراكهم تاما وكاملا لفهموا حقيقة الحال ولما اجتروا على سوء المقال * قال بعض الكبار كان الطفل الصغير يسي الى بعض البلاد فينسى وطنه الاصلى بحيث لو ذكر به لم يذكر كذلك نفس الانسان القاسى قلبه ان ذكر بالاشخرة وهو وطنه الاصلى لم يذكر ويكفر به ويقول مستهزئا ما يقول ولا يفكر ان اجزاءه كانت متفرقة حين كان هودرة اخرجت من صلب آدم كيف جمع الله ذرات شخصه المتفرقة وجعلها خلقا جديدا كذلك يجمع الله اجزاءه المتفرقة للبعث * بامرش وجوده لعدم نقش بست * كذا داند جزا و كردن از نيست هست * ذكره بكم عدم در برد * وزانجا بجزاى محسوس در * دهد روح كرتب آدمى * شود تربت ادم دران يكدمى * كسى كو بخواهد نظير نشور بكودرن * رسبزه در ظهور * كه بعد خزان بشكفد چند كل * بجوشد زمين در بهاران چومل (افتم روا الى ما بين ايديهم وما خلقهم من السماء والارض) الفاء للعطف على مقدراى أفعولوا ما فعلوا من المنكر المستبج للعقوبة فلم ينظروا الى ما احاط بهم من جميع جوانبهم بحيث لا مفتر لهم وهو السماء والارض فانهما امامهم وخلقهم وعن يمينهم وشمالهم حينما كانوا سارا وبالفارسية آياني نكرند كافران بسوى آنچه در پيش ابشانت آراسمان وزمين ثم بين المذخور المتوقع من جهتهما فقال (ان نشأ) جريا على موجب جنباياتهم (تخسف بهم الارض) كما خسفناها بقارون وخسف به الارض غاب به فيها فالباء للتعدية وبالفارسية فرو بر يم ابشار از زمين (او نسط عليهم كسفا من السماء) كما اسقطناها على اصحاب الابكة لاستيجابهم ذلك بما ارتكبوه من الجرائم والكسف قطع لفظا ومعنى جمع كسفة قال في المفردات ومعنى الكسفة قطعة من الصحاب والقطن ونحو ذلك من الاجسام المتخللة ومعنى اسقاط الكسف من السماء اسقاط قطع من النار كما وقع لاصحاب الابكة وهم قوم شعيب كانوا اصحاب غياض ورياض واشجار ملتفة حيث ارسل الله عليهم حراشيدا فقرأوا صحابة فخاؤا ليستطلوا تحتها فأمطرت عليهم النار فاحترقوا (ان فى ذلك) اى فيما ذكر من السماء والارض من حيث احاطت بهما بالناظر من جميع الجوانب او فيما تلى من الوحي الناطق بما ذكر (لاية) لدلالة واضحة (اى ل عبد منيب) شأنه الانابة والرجوع الى ربه فانه اذا تأمل فيهما اوفى الوحي المذكور ينزجر عن تعاطي القبح وينيب اليه تعالى قال في المفردات التوب رجوع النسي مرة بعد اخرى والانابة الى الله الرجوع اليه بالتوبة واخلاص العمل وفى الآية حث بليغ على التوبة والانابة وزجر عن الحرم والحساية وان العبد الخائف لا يأمن من قهر الله طرفة عين فان الله قادر على كل شئ يوصل اللطف والقهر من كل ذرة من ذرات العالم قال ابراهيم ابن ادهم قدس سره اذا صدق العبد فى توبته صار منيبا لان الانابة تانى درجة التوبة وقال ابو سعيد القرشى المنيب الراجع عن كل شئ يشغله عن الله الى الله وقال بعضهم الانابة الرجوع منه اليه لامن شئ غيره فمن رجع من غيره اليه ضيع احد طرفي الانابة والمنيب على الحقيقة من لم يكن له مرجع سواء ويرجع اليه من رجوعه ثم يرجع من رجوع رجوعه فيبقى شجاعا لا وصف له قائما بين يدي الحق مستغرفا في عين الجمع (سرى سقطى قدس سره) كويد معروف كرخى را روح الله روحه بخواب ديدم در زير عرش خداى واله ومد هوش واز حق ندايى رسيد بلاكه اين مرد كيست گفتند خداوند اتودا نترى كفت معروف از دوستى ما واله كشته است جز بديدار ما هوش نيايد و جز بيقاى ما از خود خبر نيايد فهذه هى حقيقة الرجوع ومن هذا القبيل ما حكى عن ابراهيم ابن ادهم قدس سره انه حج الى بيت الله الحرام فبينما هو فى الطواف اذ بشاب حسن الوجه قد اعجب الناس حسنه وجماله فصار ابراهيم ينظر اليه ويبكى فقال بعض اصحابه اتالله واتنا اليه راجعون غفلة دخلت على الشيخ بلاشك ثم قال يا سيدى ما هذا النظر الذى يحاطه بالبكاء فقال ابراهيم يا اخى انى عقدت مع الله عقدا لا اقدر على فسخه والا كنت ادى هذا الفتى منى واسلم عليه لانه ولدى وقرة عينى تركته صغيرا وخرجت فارا الى الله تعالى وها هو قد كبر كما ترى وانى لا استحيى من الله ان اعود الى شئ خرجت منه

هجرت الخلق كلافى هواكا * وايتمت العيال لكى اراك

فلو قطعنى فى الحب اربا * لما سكن القوادى سواك

قال بعضهم هجر النفس مواصلة الحق ومواصلة النفس هجر الحق ومن الله الاتصال الى مقام الوصال (ولقد آتينا داود منا فضلا) اعطى الله تعالى داود اسماء ليس فيه حروف الاتصال فدل على انه قطعه عن العالم بالكلية

وشرفه بالطافه الخفية والجلية فان بين الاسم والمسمى مناسبة لا يفهمها الا اهل الحقيقة وقد صرح ان القلب
 والاسماء تنزل من صوب السماء والفضل الزيادة والتنوين للنوع اى نوعا من الفضل على سائر الانبياء مطلقا سواء
 كانوا انبياء بنى اسرائيل او غيرهم كما دل عليه قوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض والفاضل من وجه
 لا يتافى كونه مفضولا من وجه آخر وهذا الفضل هو ما ذكر بعد من تأويب الجبال وتسخير الطير والانه الحديد
 فانه معجزة خاصة به وهذا لا يقتضى انحصار فضله فيها فانه تعالى اعطاه الزبور كما قال فى مقام الامتنان
 والفضل وآتيناد داود زبوراً * قال فى التأويلات العجمية والقرق بين داود وبين نينا صلى الله عليه وسلم انه ذكر
 فضله فى حق داود على صفة النكرة وهى تدل على نوع من الفضل وشئ منه وهو الفيض الالهى بلا واسطة
 كما دل عليه كلمة منا وقال فى حق نينا صلى الله عليه وسلم وكان فضل الله عليك عظيما والفضل الموصوف
 بالعظمة يدل على كمال الفضل وكذا قوله فضل الله لما اضاف الفضل الى الله اشتغل على جميع الفضل كما لو قال احد
 دار فلان اشملت على جميع الدور انتهى بنوع من التغير ويجوز ان يكون التنكير للتفخيم ومنالاً كيد فخامته
 الذاتية لفخامته الاضافية على ان يكون المفضل عليه غير الانبياء فالمعنى اذ اولقدا آتيناد داود بلا واسطة فضلا
 عظيما على سائر الناس كالنبوة والعلم والقوة والملك والصوت الحسن وغير ذلك (يا جبال اوبى معه) بدل
 من آتيناد باضمار قلنا ومن فضلا باضمار قولنا والتأويب على معنيين احدهما الترجيع وهو بالفارسية نغمة
 كردانيدن لانه من الاوب وهو الرجوع والثانى السير بالتهاركة فالمعنى على الاول رجعى معه التسبيح وسبجى
 مرة بعد مرة (قال فى كشف الاسرار) اوبى سبجى معه اذا سبج وهو بلسان الحبشة انتهى وبالفارسية
 باز كردانيدن آواز خود را باد داود در وقت تسبيح او يعنى موافقت كنيدياوى وذلك بان يخلق الله تعالى فيها صوتا
 مثل صوته كما خلق الكلام فى شجرة موسى عليه السلام فكان كلما سبج سمع من الجبال ما يسمع من المسبح
 ويعقل معنى معجزة له قالوا فمن ذلك الوقت يسمع الصدى من الجبال وهو ما يردّه الجبل على المحووت فيه فان
 قلت قد صرح عند اهل الحقيقة ان الاشياء جميعا تسبجها بلسان فصيح ولفظ صريح يسمعه الكمل من اهل
 الشهود فما معنى الفضل فيه لداود قلت الفضل موافقة الجبال له بطريق خرق العادة كما دل عليه كلمة مع
 فان قلت قد ثبت ايضا عندهم ان اذ كر العوالم متنوعة فتنى مع السالك من الاشياء الذكر الذى هو مشغول به
 فكشفه خيالى غير صحيح يعنى انه خيال اقيم له فى الموجودات وليس له حقيقة وانما الكشف الصحيح الحقيقى
 هو ان يسمع من كل شئ ذكر اغيز ذكر الاخر قلت لا يلزم من موافقة الجبال لداود ان لا يكون لها تسبيح آخر
 فى نفسها مسموع لداود كما هى فيه والمعنى على الثانى سبرى معه حيث سار * يعنى سير كنيديا بالواهر جاكه رود
 وهر كاهكه خواهد واين معجزة داود بود كه باور وان شدى ولعل تخصيص الجبال بالتسبيح والسير لانها على صور
 الرجال كما دل عليه ثباتها (والطير) بالنصب عطف على فضلا يعنى وسخر ناله الطير لان ايتاءها اليه عليه السلام
 لتسخيرها له فلا حاجة الى اضمماره ولا الى تقدير المضاف اى تسبيح الطير كما فى الارشاد وبالفارسية ومسخر
 كرديم وبرا مرغان تا در وقت ذكر براه او موافق بودندى نزل الجبال والطير مغزلة العقلاء حيث نوديت نداءهم
 اذ ما من حيوان وجاد الا هو منقاد لمشيئته ومطيع لامره فانظر اذ من طبع الصنوبر الجود ومن طبع الطيور
 النفور ومع هذا قد وافقته عليه السلام فاشد منها القاسية قلوبهم الذين لا يوافقون ذكرا ولا بطاوعون تسبيحا
 ويتقرون من مجالس اهل الحق نفور الوحوش بل يجمعون عليها باقدام الانكار كأنهم الاعداء من الجيوش
 (قال المولى الجامى) فى شرح القصص وانما كان تسبيح الجبال والطير لتسبيحه لانه لما قوى توجهه عليه السلام
 بروحه الى معنى التسبيح والتحميد سرى ذلك الى اعضائه وقواه فانما مظاهر روحه ومنها الى الجبال والطير فانها
 صور اعضائه وقواه فى الخارج فلا جرم يسبحن لتسبيحه وتعود فائدة تسبيحها اليه يعنى لما كان تسبيحها
 ينشأ من تسبيحه لا جرم يكون نوابه عائدا اليه لا اليها لعدم استحقاقها لذلك انتهى والحاصل ان الذكر من اللسان
 يعبر الى ان يصل الى الروح ثم ينعكس النور من الروح الى جبال النفس وطير القلب ثم بالمداومة ينعكس
 من النفس الى البدن فيستوعب جميع اجزاء البدن ظاهرها وباطنها ثم ينعكس من اجزائه العنصرية
 الى العناصر الاربعة مفردة واما مر ك بها وينعكس من النفس الى النفوس اعنى النفس النامية والنفس
 الحيوانية والنفس السماوية والنفس النجومية وينعكس من الروح الانسانى الى عالم الارواح الى ان يستوعب

جميع العالم ملوكه وملكوته واليهما الاشارة بالجبال والطيور فيذكر العالم بمافيه موافقة للذاكر ثم يعبر بالذكر
 عن المخلوقات ويصعد الى رب العالمين كما قال اليه يصعد الكلام الطيب فيذكره الله تعالى فيكون ذا كرامه وكورا
 متصفا بصفة الرب وبخلقهم ويكون الفضل في حقه كونه مذكورا للحق ثم ان الله تعالى ما بعث نبيا الا احسن
 الوجه حسن الصوت وكان لداود عليه السلام حسن صوت جدا زائد على غيره كما انه كان ليوسف عليه السلام
 حسن زائد على حسن غيره * هرگاه که داود بر بوزخ خواندن مشغول شدی ووحوش از منازل خود بیرون
 آمده استماع آواز دلنوازش کردند و طیور از نغمات جانفزایش مضطرب گشته خود از منزل بر زمین
 افکندندی * ز صوت دلکشش جان تازه کشتی * روان را ذوق بی اندازه کشتی * سپهر چنگ پشت ارغنون ساز *
 ازان بر حالت نشنودم آواز * و گفتند چون داود تسبیح گفتی کوهها بصد او برآمدند و مرغان بر بر سر وی
 کشیده بالحران دل او برآمدند و ندی و هر کس که آوازی شنیدی از لذت آن نغمه بخود کشتی و ازان وجد
 و سماع بودی که درین مجلس چهار صد جنس از بهر گرفتندی * چو گردد مطرب من نغمه بردار * ز شوقش
 مرغ روح آید بپرواز * قال القرطبي حسن الصوت هبة الله تعالى وقد استحسن كثير من قهواء المصار
 القراء بترين الصوت وبالترجيع ما لم يكن لحنا مفسدا مغيرا للمعنى مخرجا للنظم عن صحة المعنى لان ذلك سبب
 للرقه واثارة الخشية كما في فتح القريب * شي داود عليه السلام باخود گفت لا عبدت الله تعالى عبادة لم يعبد
 احد بمثلها اين بگفت و بر کوه شد تا عبادت کند و تسبیح گوید در میان شب و حشقی بوی در آمد و رب العالمین
 آن ساعت کوه را فرمود تا انس دل داود را بوی تسبیح و تهلیل مساعدت کنند چندان آواز تسبیح و تهلیل
 از کوه بدید امده که آواز داود در جنب آن ناچیز گشت باخود گفت كيف يسمع صوتي مع هذه الاصوات قتل
 ملك واخذ بعض داود و اوصله الى البحر فوضع قدمه عليه فانطلق حتى وصل الى الارض فتحة فوضع قدمه عليها
 حتى انشقت فوصل الى الحوت تحت الارض ثم الى العنزة تحت الحوت فوضع قدمه على العنزة فظهرت دودة
 وكانت تشرق فقال له الملك يا داود ان ربك يسمع نشير هذه الدودة في هذا الموضع من وراء السبع الطباق فكيف
 لا يسمع صوتك من بين اصوات الخنور والجبال فتنبه داود لذلك ورجع الى مقامه * همه آوازهادر بیش حق باز
 اگر پیدا اگر پوشیده آواز * کسی کو بشنود آواز از حق * شود در نفس خود خاموش مطلق * اللهم اسمعنا
 كلامك (وأناله الحديد) اللين ضد الخشونة يستعمل في الاجسام ثم يستعمل للمعانى والالنه الحديد بالفارسية
 نرم گردانیدن آهن ای جعلناه ليناً في نفسه كالشعر والعجين والمبول بصره في يده كيف يشاء من غير اجزاء يثار
 ولا ضرب بمطرقة او جعلناه بالنسبة الى قوته التي آتيناها لينا كالشعر بالنسبة الى سائر قوى البشرية وكان
 داود اوتي شدة قوة في الجسد وان لم يكن جسماً وهو أحد الوجهين لقوله ذا الاید في سورة ص (أن اعمل) ای
 امرناه بأن عمل على أن مصدرية حذف منها الباء (سلبغات) ای درو عا و اسعة تامة طویله قال
 في القاموس سبع الشيء سبوغا طال الى الارض والنعمة انسبغت ودرع سابعة تامة طویله انتهى ومنه
 استعير اسباع الوضوء و اسباع النعمة كما في المفردات وهو عليه السلام اول من اتخذها و كانت قبل ذلك
 صفاً ثم حديد ضرورية قالوا كان عليه السلام حين ملك على بني اسرائيل يخرج متنكراً فيسأل الناس
 مائة ولون في داود فينتون عليه فقبض الله له ملكاً في صورة آدمي فسأله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة
 فيه فسأله عنها فقال لولائه يأكل ويطعم عياله من بيت المال ولوأكل من عمل يده لمت فضائله فعند ذلك سأل
 ربه ان يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال فعلمه تعالى صنعة الدروع فكان يعمل كل يوم درعا و يبيعها
 بأربعة آلاف درهم او بستة آلاف يتفق عليه وعلى عياله ألفين ويتصدق بالباقي على فقرا بني اسرائيل در لباس
 گوید چون وفات فرمود هزار دره در خزانه او بود وفي الحديث كان داود لا يأكل الا من كسبه وفي الآية
 دليل على تعلم اهل الفضل الصنائع فان العمل بها لا يتقص بمرتبتهم بل ذلك زيادة في فضلهم اذ يحصل لهم
 التواضع في انفسهم والاستغناء عن غيرهم وفي الحديث ان خبر ما أكل المرء من عمل يده (قال الشيخ سعدی)
 بیاموز بر ورده را دست رنج * و کردست داری چو قارون کنج * بیایان رسد کیسه سیم وزر * نگر در دنتی
 کیسه پیشه ور (وقدر فی السرد) التقدير بالفارسية اندازه کردن والسرد فی الاصل خرزما یخشن و یغلظ
 کخرز الجلد ثم استعير لنظم الحديد ونسج الدروع كما في المفردات وقيل اصانع الدروع سرادور ادب ابدال الزای

من السبب وسرد كلامه وصل بعضه ببعض واتى به متابعا وهو انما يكون مقبولا اذا لم يحفل بالفهم والمعنى
 اقتصد في نسخها بحيث تناسب حلقها وبالفارسية وانذاره انه داردرباقتن آن يعنى حلقها مساوى درهم
 افكن تاوضع ان متناسب اقتدولا تصرف جميع او حاتم اليه بل مقدار ما يحصل به القوت واما الباقي فاصرفه
 الى العبادة وهو الانسب بمجاوبه وفي التأويلات النجمية يشير الى الالهة قلبه والساعات الحسنة البالغة الى
 ظهرت ينابيعها من قلبه على لسانه وقد روى في سرد الحديث بان تتكلم بالحكمة على قدر عقول الناس * نكته
 كفتن بيش كز هيمان ز حكمت بيكان * جوهرى چند از جواهر بختن بيش خست (واعملوا) خطاب لداود
 واهله لعموم التكليف (صالحا) عملا صالحا لخاصة الاغراض (انى بما تاملون بصير) لاضيع عمل عامل منكم
 فاجزىكم عليه وهو لتعليل الامر او لوجوب الامثال به وفي التأويلات النجمية اشار بقوله واعملوا صالحا الى
 جميع اعضائه الظاهرة والباطنة ان تعمل في العبودية كل واحدة منها بما يصلح لها ولذلك خلقت انى بعمل
 كل واحدة منكن بصير وبالضرورة خلقتكن اتى وبصير هو المدر لكل موجود برؤيته ومن عرف الله البصير
 راقبه في الحركات والسكنات حتى لا يراه حيث نهاه او يفقده حيث امره وخاصة هذا الاسم وجود التوفيق فمن
 قرأه قبل صلاة الجمعة مائة مرة فتح الله بصيرته ووقفه لصالح القول والعمل وان كان الانسان لا يتخلو عن الخطأ
 يقال كان داود عليه السلام يقول اللهم لا تغفر للخطائين غيرة منه وصلابة في الدين فلما وقع له ما وقع من الزلة
 كان يقول اللهم اغفر للمذنبين ويقال لما تاب الله عليه اجتمع الانس والجن والطير فجلسه فلما رفع صوته وادار
 لسانه في حنكه على حسب ما كان من عادته تفرقت الطيور وقالت الصوت صوت داود والحال ليست تلك الحال
 فبكى داود عليه السلام وقال ما هذا يارب فأوحى الله اليه يادود هذا من وحشة الزلة وكانت تلك من انس الطاعة
 قدم تتوان نهاد انجا كه خواهى * بفرمان روى بفرمان كن نكاهى * كه هر كانه باهر حق قدم زد * چو شمع
 از سر برآمد تيز دم زد (ولسليمان الريح) اى وسخر ناله الريح وهى الصيا (غدوها) اى جريها وسيرها بالغداة
 اى من لدن طلوع الشمس الى زوالها وهو وقت انتصاف النهار وبالفارسية بامداد ببردن باداورا (شهر) مسيرة
 شهر اى مسير دواب الناس في شهر قال الراغب الشهر مدة معروفة مشهورة بالهلال الهلال اوباعتبار جزء
 من اثني عشر جزءا من دوران الشمس من نقطة الى تلك النقطة والمشاورة المعاملة بالشهر كما ان المسانمة
 والمياومة المعاملة بالسنة واليوم (ورواحها) اى جريها وسيرها بالعشي اى من انتصاف النهار الى الليل
 وبالفارسية ووقت او شبانگاه (شهر) مسيرة شهر ومسافته يعنى كانت تسير في يوم واحد مسيرة شهرين
 للراكب والجملة امامسة ائفة احوال من الريح وعن الحسن كان يغدو بدمشق مع جنوده على البساط
 فيقبل باصطغر وينهما مسيرة شهر للراكب المسرع واصطغر بوزن فردوس بلدة من بلاد فارس بنهاها سليمان
 صخر الجنى المراد بقوله وقال عفريت من الجن ثم يروح الى من اصطغر فيكون رواحها بكابل وبينهما مسيرة شهر
 للراكب المسرع وكابل بضم الباء الموحدة ناحية معروفة من بلاد الهند وكان عليه السلام يتغدى بالرى
 ويتعشى بسمرقند والرى من مشاهير ديار الديلم بين قومس والجبيل وسمرقند اعظم مدينة بما وراء النهر اى نهر
 جيحون ويحكى ان بعضهم رأى مكتوبا في منزل بناحية دجلة كتبه بعض اصحاب سليمان نحن زنانه وما بيننا
 ومبنا وجدنا غدونا من اصطغر فقتلناه ونحن را تحبون عنه فباثون بالشام ان شاء الله (قال في كشف
 الاسرار) كفته اندسفر وى از زمين عراق بود تا بمر ووازا انجا تا ببلخ واز انجا در بلاد ترك شد وى وبلاد ترك باز
 بريدى تا زمين چين آنكه سوى راست ز جانب مطلع آفتاب بر كشتى بر ساحل دريا تا بر زمين قندهار واز انجا
 تا بمركان وكرمان واز انجا تا باصطغر فارس نزول كاه وى بود بكنجد انجا مقام كردى واز انجا بامداد برفى
 وشبانگاه بشام بودى بمدينه تدمر ومسكن ومستقر وى تدمر بود * وكان سليمان امر الشياطين قبل
 شخوصه من الشام الى العراق فبنوها له بالصفا والعمد والرخام الابيض والاصفر وقد وجدت هذه الايات
 منقورة في صخرة بأرض الشام انشاها بعض اصحاب سليمان

ونحن ولا حول سوى حول ربنا * نروح الى الاوطان من ارض تدمر
 اذا نحن رحنا كان ربنا رواحنا * مسيرة شهر والغد ولا نخر
 اناس شروا الله طوعا نفوسهم * بنصر ابن داود النبي المطهر

مقی ركب الريح المطيعة ارسلت * مبادرة عن شهرها لم تقصر

تظلم هو طير صغوف عليهمو * مقی رفرفت من فوقهم لم تنتر

قال مقاتل كان ملك سليمان ما بين مصر وكابل وقال بعضهم جميع الارض وهو الموافق لما اشتهر من انه ملك الدنيا بأمرها اربعة اثنان من اهل الاسلام وهما الاسكندر وسليمان واثنان من اهل الكفر وهما عمرو وبنوت نصر * بعض كبار كفته كه سليمان عليه السلام اسبان نيكوبی عیب داشت همچون مرغان بار چون آن قصه فوت نماز بیفتاد تیغ برکشید و گردن اسبان می برید گفتند که اکنون که بترک اسبان بگفتی ما باد مرکب تو کردیم من كان لله كان الله له هر که بترک نظر خود بکريد نظر الله بدش پیوندد هیچ کس نبود که بترک چیزی نکفت از هر خدا که نه عوضی به از آتش ندادند مصطفی علیه السلام جعفر را رضی الله عنه بغز و فرستاد و امارت جیش بوی داد ولوی اسلام در دست وی بود کفار حمله آوردند و یک دستش بینداختند و او بدیگر دست گرفت یک زخم دیگر بر آوردند و دیگر دستش بینداختند بعد از آن هفتاد و نه زخم برداشت شهید از دنیا بیرون شد او را بخواب دیدند که ما فعل الله بك گفت عوضی الله من الیدین جناحین اطیر بهما فی الجنة حيث اشاء مع جبریل و میکائیل ایمانیت عیش گفت رسول خدا ایستاده بود ناگاه گفت وعلیکم السلام کفتم علی من رد السلام یا رسول الله جواب سلام که میدهی کس از نمی یانم که بر تو سلام میکند گفت ان جعفر بن ابی طالب مترع جبریل و میکائیل ای جعفر دست بدادی اینک بر جزای توای سلیمان اسبان بدادی اینک اسبان در بر و بحر جمال توای محب صادق اگر بحکم ریاضت دیده فدا کردی و چشم تشار اینک لطف مادیده تو و فضل ما سمع تو و کرم ما براغ و شمع تو فاذا احبته کنت له سمعا یسمع بی و بصرا یبصر بی ویدا یطش بی اول مرد گوینده شود پس داند به شود پس رونده شود پس برنده شود ای مسکن ترا هرگز آرزوی آن نبود که روزی مرغ دلت از قفس ادبار نفس خلاص یابد و بر هوا و رضا حق پرواز کند بجلال قدر بار خدا که جز نواخت آئینه هرولة استقبال تو نکند * چه مانی بر مرداری چو زانگان اندرین بستی * قفس بشکن چو طاوسان یکی پر بر برین بالا * قفس قالب است و امانت مرغ جان بر او عشق پرواز او ارادات افق او غیب منزل او در درگاه که مرغ امانت ازین قفس بشریت برافق غیب پرواز کند کرویشان عالم قدس دسته ها بدیده خویش باز نهند تا از برق این جمال دیده ها ایشان نسوزد (وفی التأویلات النجمية) یشر قوله ولسليمان الريح الى آخره الى القلب وسيره الى عالم الارواح وسرعته في السير للطائفة بالنسبة الى كثافة النفس وابطائها في السير وذلك لان مركب النفس في السير البدن وهو ككيف بطيء السير ومركب القلب في السير هو الخدبة الالهية وهي من صفات لطفه كما قال عليه السلام قلوب العباد بيد الله يقلبها كيف يشاء وتقلبها الى الحضرة بريح العناية واللفظ كما قال عليه السلام قلب المؤمن كربة في فلاة يقلبها الريح ظهر البطن وبطنها الظهور وهو حقيقة قوله ولسليمان الريح الى سليمان القلب سخن نار بريح العناية ليسير بها وهو ابن داود الروح وبساطه الذي كان مجلسه ويجري به الريح هو السر ولهذا المعنى قيل ان سليمان في سيره لاحظ ملكه يوما فقال الريح بساطه فقال سليمان للريح استوي فقال الريح استوائت مادمت مستويا قبلت كنت مستوية ملت قلت كذلك حال السر والقلب وريح العناية اذا زاغ القلب اذا زاغ الله بريح الخذلان بساط السر فان الله تعالى لا يغير ما قوم حتى يغيروا ما بانفسهم انتهى (وفی المنذوي) همچنين تاج سليمان ميل کرد * روز روشن را برو چون لیل کرد * گفت تاجا کرم مشو بر فرق من * آفتابا کم مشوا شرق من * راست می کرد او بدست آن تاج را * باز کز می شد برو تاج ای فتی * هشت بارش راست کرد و کشت کثر * گفت تاجا چیست آخر کز مغر * گفت اگر صدره کنی نور راست من * کز روم چون کز روی ای مؤمن * پس سلیمان اندرونه راست کرد * دل بران شهرت که بودش کرد سرد * بعد از آن تاجش همان دم راست شد * انچه آنکه تاج را میخواست شد * پس ترا هر غم که پیش آید زدرد * بر کسی تهمت منه برخویش کرد * حکي ان رجلا سقاء بمدينة بخاری کان یحمل الماء الى دار صائغ مدة ثلاثين سنة وكان لذلك الصائغ زوجة صالحة في نهاية الحسן والبهاء فجاء العقاء على عادته يوما واخذ بيدها وعصرها فلما جاء زوجها من السوق قالت ما فعلت اليوم خلاف رضى الله تعالى فقال ما صنعت شيئا فألحت

عليه فقال جاءت امرأة الى دكافى وكان عندي سوار فوضعت في ساعدها فأعجبني بياضها فعصرتها فقالت الله
أكبر هذه حكمة خيانة السقاء اليوم فقال الصائغ ايها المرأة اني تبت فأجعليني في حل فلما كان الغد جاء السقاء
وتاب وقال يا صاحبة المتزل اجعليني في حل فان الشيطان قد أضلني فقالت امض فان الخطأ لم يكن
الامن الشيخ الذي في الدكان فانه لما غير حاله مع الله بمس الأجنبي غير الله حاله معه بمس الأجنبي زوجته ومثل
ذلك من عدل الله تعالى والله تعالى غيور اذا رأى عبده فيما نهاه فواخذه بما يناسب حاله وفعله فاذا عرف العبد
ان الحال هذا وجب عليه ان يترك الجفاء والاذى ويسلك طريق العدل والانصاف ولا يأخذ سم الجور
والاعتساف والشقاق والخلاف (وأسلناه عين القطر) اى أذنبنا وأجرينا لسليمان عين النحاس المذاب اساله
من معدنه كما ألان الحديد لداود فنبع منه نبوع الماء من ينبوع ولذلك سمي عيناً وبالفارسية وجارى كرديم
برای سليمان چشمه مس كداخت را تا از معدن بيرون آمدی چون آب روان وازان مس هر چه ميخواست
ميساخت وان در موضعي بود از عين بقرص صناعه (قال في كشف الاسرار) لم يعمل بالنحاس قبل ذلك
فكل ما في أيدي الناس من النحاس في الدنيا من تلك العين * يقول الفقير يرد عليه ان في بعض البلاد معدن
النحاس يلتقط جوهره منه اليوم ويذاب ويعمل فكيف يكون ما في ايدي الناس مما اعطى سليمان الا ان يقال
ان أصله كان من تلك العين كما ان المياه كلها تخرج من تحت الصخرة في بيت المقدس على ما ورد في بعض الآثار
(ومن الجن من يعمل بين يديه) جله من مبتدأ وخبر يعنى از طائفة جن است کسی که کار کردی پیش سليمان
(بأذن ربه) بأمره كما ينبغي عنه قوله تعالى (ومن يرغ منهم عن أمرنا) الزيف الميل عن الاستقامة اى ومن يعدل
من الجن ويعمل عما أمرناه به من طاعة سليمان ويعصه (تذقه) بمحسانيم اورا (من عذاب السعير) اى عذاب
النار في الآخرة (وروى) عن السدي انه كان معه ملك يسده سوط من نلر كلما استعصى عليه الجن ضربه
من حيث لا يراه ضربة أحرقه بالنار وفيه اشارة الى تسخير الله لسليمان صفات الشيطنة كما قال نينا صلى الله
عليه وسلم ان الله سلطاني على شيطاني فأسلم على يدي فلا يأمرني الا بخير فاذا كانت القوى الباطنة
مسخرة كانت الظاهرة الصورية ايضا مسخرة فتذهب الظلمة ويحيى النور ويزول الكدر ويحصل السرور وهذا هو
حال الكمل في النهايات (يعملون له ما يشاء) تفصيل لما ذكر من عملهم (من محراب) بيان لما يشاء جمع محراب
قال في القاموس المحراب الغرفة وصدر البيت واكرم مواضعه ومقام الامام من المسجد والموضع يتفرد به الملك
فتباعد عن الناس انتهى * وفي المفردات محراب المسجد قيل سمي بذلك لانه موضع محاربة الشيطان والهوى
اولكون حق الانسان فيه ان يكون حرياً اى مسلوباً من أشغال الدنيا ومن فزع الخاطر وقيل الاصل فيه
ان محراب البيت صدر المجلس ثم لما اتخذت المساجد سمي صدرها به وقيل بل المحراب أصل في المسجد وهو اسم
خص به صدر المسجد وسمى صدر البيت محراباً تشبيهاً بمحراب المسجد وهذا أصح انتهى والمعنى من قصور
حصينة ومساكن شريفة سميت بذلك لانها يذب عنها ويحارب عليها وادرج في تفسير الجلالين ايضا قال
المفسرون فبنت الشياطين لسليمان تدمر كنصر وهي بلدة بالشام والابنية العجيبة بالين وهي صراج
ومرواج وبينون وسلمين وهيذة وهنيذة وفتلوم وغمدان ونحوها وكها خراب الآن وعملوا له بيت المقدس
في غاية الحسن والبهاء اصحاب سير كفته اندك رب العالمين در نژاد ابراهيم عليه السلام برکت کرد چنانکه
کس طاقت شمردن نسل ان نداشت خصوصاً در روزگار داود عليه السلام داود خواست که عدد بنی اسرائیل
بداند ایشان که در زمین فلسطین مسکن داشتند روزگاری دراز می شمردند و بسر نرسیدند و نومید
گشتند پس وحی آمد بد او که چون ابراهیم آن خواب که اورا نمودیم بذبح فرزند تصدیق و وفا کرد من اورا
وعدہ دادم که در نسل وی برکت کنم این کثرت ایشان از انست اما ایشان فراوانی از خویشتن دیدند و خود بین
گشتند لاجرم عدد ایشان کم کنم اکنون مخیر اند میان سه بلیه آن یکی که اختیار کنند برایشان کلام یا لحق
و نیاز و کرسنکی یا دشمن سه ماه یا باطاعون سه روز داود بنی اسرائیل را جمع کرد وایشان را درین سه بلیت
مخیر کرد از هر سه طاعون اختیار کردند گفتند این یکی آسانتر است و ارضیعت دورتر پس همه جهاز مرگ
بساختند غسل کردند و خود بر خود ریختند و کفن در پوشیدند و بصرایرون رفتند باهل و عیال و خرد و بزرگ
دران صعد بیت المقدس پیش از بنان دادن آن و داود بخبره سجود در آفتاد و ایشان دعا و تضرع کردند

رب العالمین طاعون برایشان فرو کشاد یک شبان روز چندان هلاک شدند که بعد از آن بدو ماه ایشانرا دفن
 نوانستند کرد چون یک شبان روز از طاعون بگذشت رب العالمین دعا داد و اجابت و تضرع ایشان روا کرد
 و آن طاعون از ایشان برداشت بشکر آنکه رب العالمین در آن مقام برایشان رحمت کرد بفرمود تا آنجا مسجدی
 سازند که پیوسته آنجا ذکر الله و دعا و تضرع رود پس ایشان در کار ایستادند و نخست مدینه بیت المقدس
 بنا نهادند و داود بر دوش خود سنگ میکشید و خیار بنی اسرائیل همچنان سنگ می کشیدند تا یک قامت
 بنابر آوردند پس وحی آمد بدو که این شهر ستارایت المقدس نام نهادیم قدمگاه پیغمبران و هجر تگاه و نزول گاه
 باکان و نیکان * قال بعض الکبار اراد داود علیه السلام بنیان بیت المقدس فبناء هرا را فلما فرغ منه تهتم
 فشكل ذلك الى الله فأوحى الله اليه ان يبنى هذا لا يقوم على يدي من سفك الدماء فقال داود يا رب ألم يكن ذلك
 في سبيلك قال بلى ولكنهم ألبسوا عبادي فقال يا رب اجعل بنيانه على يدي من هو مني فأوحى الله اليه ان ابنك
 سليمان يبنيه فاني املكه بعد ذلك واسله من سفك الدماء واقضى اتمامه على يده وسب هذا ان الشفقة على خلق الله
 أحق بالرعاية من القبره في الله باجراء الحدود المفضية الى هلاكهم ولكون اقامة هذه التشارة أولى من هدمها
 فرض الله في حق الكفار الجزية والصالح ابقاء عليهم ألا ترن من وجب عليه القصاص كيف شرع لولى الدم اخذ
 القدية او العوفان ابى فحينئذ يقتل الأتراء سبحانه اذا كان اولياء الدم جماعة فرضى واحد بالدية او عفا وباقي
 الاولياء لا يرون الا القتل كيف يراعى من عفا ويرجى على من لم يعف فلا يقتل قصاصا ثم ترجع الى القصة فسلوا فيه
 زمانا فكفته اند داود در آن روز صد و بیست و هفت سال بود چون سال وى به دو و چهل رسید از دنیا
 بیرون شد و سلیمان بجای وى نشست و كان مولد سليمان بغزة و ملك بعد أبيه وله اثنتا عشرة سنة و لما كان
 في السنة الرابعة من ملكه في شهر أيار سنة تسع و ثلاثين و خمسمائة لوفاة موسى عليه السلام ابتدأ سليمان في عمارة
 بيت المقدس و اتمامه حسبما تقدم وصية أبيه اليه و جمع حكام الانس و الجن و عفاريت الارض و عظماء الشياطين
 و جعل منهم فرقا يمينون و فرقا يقطعون الخضور و العمد من معادن الرخام و فرقا يغيصون في البحر فيصرون
 منه الدر و المرجان و كان في الدر ما هو مثل بيضة النعامة و الدجاجة و بنى مدينة بيت المقدس و جعلها
 اثني عشر ربضا و اترل كل ربض منها سبطا من اسباط بني اسرائيل و كانوا اثني عشر سبطا ثم بنى المسجد الأقصى
 بالرخام الملون و سقفه بألواح الجواهر الثمينة و رصع سقوفه و حيطانه باللآلى و اليواقيت و آتت الله شجرتين
 عند باب الرحمة احدهما تثبت الذهب و الاخرى تثبت الفضة فكان كل يوم ينزع من كل واحدة مائتي رطل
 ذهب و فضة و فرش المسجد بلاطة من ذهب و بلاطة من فضة و بألواح الفيروز و زج فلم يكن يومئذ في الارض بيت
 أبهى ولا أنور من ذلك المسجد كان بضی في الظلمة كالقمر ليلة البدر و فرغ منه في السنة الحادية عشرة من ملكه
 و كان ذلك بعد هبوط آدم عليه السلام بأربعة آلاف و اربعمائة و اربع عشرة سنة و بين عمارة سليمان لمسجد
 بيت المقدس و الهجرة النبوية المحمدية على صاحبها اركى السلام ألف و ثمانمائة و قريب من سنتين و لما فرغ
 من بناء المسجد سأل الله ثلاثا حكما و افاق حكمه و سأله ملكا لا ينبغي لاحد من بعده و سأله ان لا يأتي الى هذا
 المسجد احد لا يريد الا الصلاة فيه الا اخرج من خطيئته كيوم ولدته امته قال عليه السلام نرجوان يكون قد اعطاه
 اياه و لما رفع سليمان يده من البناء جمع الناس فأخبرهم انه مسجد لله تعالى و هو أمره ببنائه و ان كل شئ
 فيه لله من انتقص شيأ منه فقد خان الله تعالى ثم اتخذ طعاما و جمع الناس فجعل يرمي له و لا طعام اكثر منه و قرب
 القرابين لله تعالى و اتخذ ذلك اليوم الذي فرغ منه فيه عبدا قال سعيد بن المسيب لما فرغ سليمان من بناء بيت
 المقدس تغلقت ابوابه فعابها سليمان فلم تنفتح حتى قال في دعائه بصالحات ابي داود و افتتح الابواب فتفتحت
 فوزع له سليمان عشرة آلاف من قرأ بنى اسرائيل خمسة آلاف بالليل و خمسة آلاف بالنهار فلا يأتي ساعة
 من ليل و لا نهار الا و الله يعبد فيها و استمرت بيت المقدس على ما بناه سليمان اربعمائة سنة و ثلاثا و خمسين سنة حتى
 قصده بخت نصر فخرّب المدينة و هدمها و نقض المسجد و اخذ جميع ما كان فيه من الذهب و الفضة و الجواهر
 و جملة الى دار ملكته من ارض العراق و استمرت بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم اهلك بخت نصر بعوضه دخلت
 دماغه و ذلك انه من كبر الدماغ و اتفاخه فعل ما فعل من التخريب و القتل فجاءه الله تعالى بتسليط اضعف
 حيوان على دماغه * نه هرگز شنیدیم در عمر خویش * که بد مردی ایکی آمد به پیش (و تائیل) جمع

تقال بالكسر وهو الصورة على مثال الغير اى وصور الملائكة والانبيا على صورة القائمين والراكعين
والساجدين على ما اعتادوه فانها كانت تعمل حينئذ في المساجد من زجاج ونحاس وخرق ونحوها ليراها
الناس ويعبدوا مثل عبادتهم ويقال ان هذه التماثيل رجال من نحاس وسأل ربه ان ينفخ فيها الروح ليعتدلوا
في سبيل الله ولا يعمل فيهم السلاح وكان اسفنديار روين من منهم كما في تفسير القرطبي وروى انهم عملوا اسدين
في اسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدان ذراعيهما فارتقى عليهما يعني چون سليمان
خواسق صكه بنحت برآيد آن دوشير بازوهای خود برافراختندى تا پای بران نهاده بالارفتى واذاقعد
اظله النسران بأجنحتهما فطلمات سليمان جاء افريدون ليصعد الكرسي ولم يدرك كيف يصعد فلما داناه منه ضربه
الاسد على ساقه فكسر ساقه ولم يجسر احد بعده ان يدنو من ذلك الكرسي * واعلم ان حرمة التصاوير
شرع جديد وكان اتخاذ الصور قبل هذه الامة مباحا وانما حرم على هذه الامة لان قوم رسولنا صلى الله
عليه وسلم كانوا يعبدون التماثيل اى الاصنام فنهى عن الاشتغال بالتصوير وابتغى الاشياء
الى الخواص ما عصى الله به وفي الحديث من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها
ابدا وهذا يدل على ان تصوير ذى الروح حرام قال الشيخ الاكل هل هو كبيرة اولافيه كلام فعند من جعل
الكبيرة عبارة عما ورد الوعيد عليه من الشرع فهو كبيرة وامان جعل الكبيرة منحصرة في عدد محصور فهذا
ليس من جلته فيكون الحديث محمولا على المستحل او على استحقاق العذاب المؤبد وامان تصوير مالا روح له
فرخص فيه وان كان مكروها من حيث انه اشتغال بما لا يعنى قال في نصاب الاحتساب ويحسب على
من يزخر في البيت بنقش فيه تصاوير لان الصورة في البيت سبب لامتناع الملائكة عن دخوله قال جبريل عليه
السلام انالاندخل بيتافيه كلب او صورة ولو زخر فيه بنقش لاصورة فيه لا بأس به وفي ملقط الناصري لو هدم
بيتا مصورا فيه بهذه الاصباغ تماثيل الرجال والطيور ضمن قيمة البيت واصبغاه غير مصورة انتهى فاذا منع
من التصاوير في البيت فأولى ان يمنع منها في المسجد ولذا اجمعت رؤس الطيور في المساجد التي كانت كائس وفيها
تماثيل وجاء في القروع انه يكره ان يكون فوق رأس المصلى او بين يديه او بجذائه صورة واشد كراهة ان يكون
امام المصلى ثم فوق رأسه ثم على يمينه ثم على يساره ثم خلفه قيل ولو كانت خلفه لا يكره لانه لا يشبه عبادة الصنم
وفيه اهانة لها ولو كانت تحت قدميه لا يكره قال في العناية قيل اذا كانت خلفه لا تكرر الصلاة ويكره كونها
في البيت لان تزييه مكان الصلاة عما يمنع دخول الملائكة مستحب لا يقال فعلى هذا لا يكره كونها تحت القدم
فيه ايضا لاننا نقول فيه من التحقير والاهانة ما لا يوجد في الخلف فلا قياس لوجود الفارق ثم الكراهة اذا كانت
الصورة كبيرة بحيث تبدو وتظهر للناظر بل انما قلنا كانت صغيرة بحيث لا تتبين تفاصيل اعضائها الا بتأمل
لا يكره لان الصغير جدا لا يعبد ولو قطع رأسها لا يكره لانها لا تعبد بل رأس عادة ومعنى قطع الرأس ان يحمى رأسها
بخط يحاط عليها وينسج حتى لم يبق للرأس اثر اصاب لا طمس هتته قطعها ولو خيط ما بين الرأس والجسد
لا يعبء لان من الطيور ما هو مطوق فيكون احسن في العين ولو محى وجه الصورة فهو كقطع رأسها بخلاف
قطع يديها ورجليها ولا تكرر الصلاة على بساط مصور لانه اهانة وليس به عظيم ان لم يسجد عليها لان السجود عليها
يشبه عبادة الاصنام واطلق الكراهة في المبسوط لان البساط الذي يصلى عليه معظم بالنسبة الى سائر البسط
فكان فيه تعظيم الصورة وقد امرنا باهانتها وفي حواشي اخى جلبي اذا كان التمثال تماثيل ما يعظم الكفار كشكل
الصليب مثلا لارب في كراهة السجدة عليه الا يرى الى ظهير الدين حيث قال الاصل فيه ان كل ما يقع تشبها
بهم فيما يعظمون يكره الاستقبال بالصلاة اليه ولو كانت الصورة على وسادة ملقاة او بساط مفروش لم يكره
لانها لو طأ فكانت استهانة بالصورة بخلاف ما لو كانت الوسادة منصوبة كالوسائد الكبار او كانت على الستر
لانها تعظيم لها وفي الخلاصة الصورة اذا كانت على وسادة او بساط لا بأس باستعمالها وان كان يكره اتخاذها
وان كانت على الارزاق والستر فمكروه ولا يفسد صلاته في كل المفصول لوجود شرائط الجواز والنهي لمعنى
في غير المنهى عنه ونعاد على وجه غير مكروه وهو الحكم في كل صلاة اذبت مع الكراهة كما لو ترك تعديل الاركان
كافي الكافي (وجفان) وميكردندى يعنى شياطين براى سليمان از كاسها چوبين وغیر آن وهى جمع
حفنة وهى القصعة العظيمة فان اعظم القصاع الحفنة ثم القصعة تليها تسبع العشرة ثم القصعة تسبع الخمسة

ثم الميكلة تشبع الرجلين والثلاثة ثم الصفعة تشبع الرجل فتفسير الجفان بالصحاب كما فعله البعض منظوفيه
(قال سعدى المفتي) والجفنة خست بوعاء الاطعمة كما في المفردات (كالجواب) كالحياض الكبار أصله الجوابي
بالياء كالجواري جمع جارية من الجبابة لاجتماع الماء فيها وهي من الصفات الغالبة كالداية (قال الراغب) يقال
جبت الماء في الخوض جمعه والخوض الجامع له جابية ومنه استعير جبت الخراج جباية قيل كان يقعد
على الجفنة ألفا رجل فنياً كلون منها وكان لمطبخه كل يوم اثنا عشر ألف شاة وألف بقرة وكان له اثنا عشر ألف خباز
واثنا عشر ألف طباطخ يصلحون الطعام في تلك الجفان لكثرة القوم وكان لعبد الله بن جدعان من رؤساء قريش
وهو ابن عم عائشة الصديقة رضي الله عنها جفنة يستظل بظلالها ويصل اليها المتناول من ظهر البحر ووقع فيها
صبي ففرق وكان يطعم الفقراء كل يوم من تلك الجفنة وكان لنا حتى الله عليه وسلم قصة يحملها
اربعة رجال يقال لها الغراء اي البيضاء فلما دخلوا في الضحى وصلوا صلاة الضحى أتى بتلك القصعة وقد ترد فيها
قالتهوا حولها اي اجتمعوا فلما اكثروا جثا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اعرابي ما هذه الجلطة فقال عليه
السلام ان الله جعلني عبداً كريماً ولم يجعلني جباراً عنيداً ثم قال كلوا من جوائبهوا دعوا ذروتها ياربك فيها قال
في الشريعة ولا بركة في القصاص الصغير ولتكن قصعة الطعام من خرف او خشب فانها اقرب الى التواضع
ويحرم الاكل في الذهب والفضة وكذا الشرب منهما ويكره في آنية النحاس اذا كان غير مطلي بالزجاج والاصاص وكذا
في آنية الصفر وهو بضم الصاد المهملة وسكون الفاء شئ مركب من المعدنيات كالنحاس والاسبر وغير ذلك
يقال له بالفارسية روى بترقي الزاه فانه بتفخيمها بمعنى الوجه (وقد ورر راسيات) انقدر بالكسر اسم لما يطبخ
فيه اللحم كما في المفردات والجمع قدور والراسية جمع راسية من رسا الشئ برسو اذا ثبت ولذلك سميت الجبال
الرواسي والمعنى وقدور ثابته على الاثافي لا تنزل عنها لعظمتها ولا تحرك من اما كتبها وكان يصعد عليها
بالسلام وكانت باليمن وهنوز در بعض از ولايات شام ديكهائ چنين از سنك تراشيده موجودست
وكانت تتخذ القدور من الجبال او هي قدور النحاس وكانت موضوعة على الاثافي او كانت اثافيها منها كما
في الكواشي وفي التأويلات النجمية يشير بقوله وجفان الى آخره الى مأدبة الله التي لانهاية لها التي يأكل منها
الاولياء اذ يبيتون عنده كما قال عليه السلام ايت عند ربى بطعمنى وبسقىنى (اعملوا) يا (آل داود) فنصبه
على النداء والمراد به سليمان لان هذا الكلام قد ورد في خلال قصته وخطاب الجمع للتعظيم او اولاده او كل
من ينطق عليه او كل من يتأتى منه الشكر من اتمته كما في بحر العلوم والمعنى وقلنا له اولهم اعلموا (شكراً) نصب
على العلة اي اعلموا له واعبدوه شكراً لما اعطيتكم من الفضل وسائر النعماء فانه لا بد من اظهار الشكر كظهور
النعمة او على المصدر لا عملوا لان العمل للمتم شكره فيكون مصدراً من غير لفظه او لفعل محذوف اي
اشكروا شكراً او حال اي شاكرين او مفعول به اي اعلموا وشكروا ومعناه اناسخروا لكم الجنة يعملون لكم ما شئتم
فاعلموا انتم شكراً على طريق المشاكلة قال بعض الكبار قال تعالى في حق داود ولقد آتينا داود منا فضلاً فلم
يقر بالفضل الذي آتاه شكر اطلبه منه ولا اخبر أنه اعطاه هذا الفضل جزاء لعمل من اعماله ولما طلب الشكر
على ذلك الفضل بالعمل طلبه من آل داود لانه ليس شكره الا على ما انعم به على داود فهو في حق داود عطاء نعمة
وافضل وفي حق آل عطاء لطلب المعاوضة منهم فداود عليه السلام ليس يطلب منه الشكر على ذلك العطاء
وان كانت الانبياء عليهم السلام قد شكروا الله على انعامه وهبته فلم يكن ذلك الشكر الواقع منهم مبنياً على طلب
من الله سبحانه بل تبرعوا بذلك من عند نفوسهم كما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماء
من غير أن يكون مأموراً بالقيام على هذا الوجه شكر الما غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فلما قيل له
في ذلك قال أفلا يكون عبداً شكوراً وفي التأويلات النجمية يشير الى شكر داود الروح وسليمان القلب
من آل السر والخطي والنفس والبدن فان هؤلاء كلهم من مولدات الروح فشكر البدن استعمال الشريعة
بجميع اعضائه وجوارحه ومحال الحواس الخمس ولهذا قال اعلموا وشكر النفس باقامة شرائط التقوى والورع
وشكر القلب بمحبة الله وخلقه عن محبة ما سواه وشكر السر مراقبته من التفاته لغفر الله وشكر الروح ببذل
وجوده على نار المحبة كالفرش على شعلة الشمع وشكر الخطي قبول الفيض بلا واسطة في مقام الوحدة ولهذا
سمى خفياً لانه بعد فناء الروح في الله يبقى في قبول الفيض في مقام الوحدة مخفياً بنور الوحدة على نفسه

(وقليل من عباده الشكور) قليل خبر مقدم للشكور (وقال الكاشفي وصاحب كشف الاسرار) واندكى از بندگان من سپاس دارند * والشكور المبالغ في اداء الشكر على النعماء والا لآء بان يشكر بقلبه ولسانه وجوارحه اكثر اوقاته واغلب احواله ومع ذلك لا يوفي حقه لان التوفيق للشكر نعمة تستدعي شكرا آخر لا الى نهاية ولذلك قيل الشكور من يرى مجزه عن الشكر * حق شكر حق نداند هيچ كس * حيرت آمد حاصل دانايوس * آن بزرگي گفت با حق در نهان * كاي پديد آرند هر دو جهان * اى منزله از زن و فرزند وجفت * كى توانم شكر نعمت ها گفت * بيك حضرت دادش از اين دييام * كفتش از تو اين بود شكر مدام * چون درين راه اين قدر بشناختى * شكر نعمتهائى ما برداختى * (قال الامام الغزالي رحمه الله) احسن وجوه الشكر لنعم الله تعالى ان لا يستعملها في معاصيه بل في طاعاته وذلك ايضا بالتوفيق وعن جعفر بن سليمان سمعت ثابتا يقول ان داود جزأ ساعات الليل والنهار على اهله فلم تكن تأتى ساعة من ساعات الليل والنهار الا وانشان من آل داود قائم يصلى وعن النبي عليه السلام اذا كان يوم القيامة نادى مناد الا ان داود أشكر العابدین وایوب صابر الدنيا والاخرة وفى التأويلات النجمية وبقوله قليل من عباده الشكور يشير الى قلة من يصل الى مقام الشكورية وهو الذى يكون شكره بالاحوال فلعوام شكرهم بالاقتوال كقوله تعالى وقل الحمد لله سیريكم آياته وللخواص شكرهم بالاعمال كقوله اعملوا آل داود شكرا وخواص انخواص شكرهم بالاحوال وهو الانصاف بصفة الشكورية والشكور هو الله تعالى لقوله تعالى ان ربنا الغفور شكور بأن يعطى على عمل فان عسرا من ثواب باقى كل ما كان عندكم يتقدم ما عنده الى السرمدان الله كثير الاحسان فاعل شكرا اليها الانسان (فلما قضينا عليه الموت) القضاء الحكم والفصل والموت زوال القوة الحساسة اى لما حكمه تعالى سليمان بالموت وفصلناه به عن الدنيا (مادلهم) دلالت نکرد دیوانرا (على موته) بر مرگ سليمان (الا) مكر (دابة الارض) اى الارضة وهى دويبة تأكل الخشب بالفارسية كرمك چوب خور اضيفت الى فعلها وهو الارض بمعنى الاكل ولذا سميت الارض مقابل السماء ارضا لانها تأكل اجساد بنى آدم يقال أرضت الارضة الخشب ارضا اكتهما فأرضت أرضا على ما لم يسم فاعله فهى مأروضة (تأكل من سائنه) اى عساه التى يتوكأ عليها من النسيء وهو التأخير فى الوقت لان العصا يؤخر بها الشيء ويزجر ويطرده (فلما خر) سقط سليمان ميتا قال الراغب خر سقط سقوطا يسمع منه خرير والخرير يقال لصوت الماء والريح وغير ذلك مما يسقط من علو (تبين الجن) من تبينت الشئ اذا علمته بعد التباسه عليك اى علمت الجن علما يقينيا ينتفى عنده الشكوك والشبه بعد التباس الامر عليهم (ان) اى انهم (لو كانوا يعلمون الغيب) ما غاب عن حواسهم كايرون (مالبثوا) درنگى کردند يكسال (فى العذاب المهين) در عذاب خوار كننده يعنى التكاليف الشاقة والاعمال الصعبة التى كانوا يعملونها والحاصل انهم لو كان لهم علم بالغيب كايرون لعلوا موت سليمان ولمالبثوا بعده حولا فى تسخيره الى ان خر فلما وقع ما وقع علوا انهم جاهلون لاعالمون ويجوز ان يؤخذ تبين من تبين الشئ اذا ظهر وبجلى فتكون ان مع ما فى حيزها بدل اشتمال من الجن نحو تبين زيد جهله اى ظهر للانس أن الجن لو كانوا يعلمون الى آخره واصل القصة انه لما نادى اجل سليمان عليه السلام كان اول ما ظهر من علاماته انه لم يصبح الا ورأى فى محرابه شجرة ناشئة (كما قال فى المنوى) هر صباحي چون سليمان آمدى * خاضع اندر مسجد آهوى شدى * نوكاهى رسته ديدى اندرو * پس بكفتى نام و نفع خود بكو * توجه داروى بچى نامت چه است * نوزيانكاه و نفعت بركى است * پس بكفتى هر يكاهى نفع و نام * كه من از ارجام و اين را حرام * مر مرين راز هر م و اورا شكر * نام من اينست بر لوح از قدر * پس طيبان از سليمان زان كيا * عالم و دانا شدندى مقتدا * تا كتهائى طبيعى ساختند * جسم را از رنج مى برداختند * اين نجوم و طب و حى انبىاست * عقل و حس را سوى بى سوره بگذاشت * هم براى عادت سليمان سنى * رفت در مسجد ميان روشنى * قاعده هر روز را مى جست شاه * كه بيند مسجد اندر نوكياه * پس سليمان ديد اندر كوشه * نوكاهى رسته همچون خوشه * ديد پس نادريكاهى سبزوتر * مى رپود آن سبزش نور از بصر * كفت نامت چيست بر كوبى دهان * نام من خروب اى شاه

جهان * گفت فعلت چیست و ز تو چه رود * گفت من رستم مکان ویران شود * من که خروم
 خراب منزل * من خرابی مسجد آب و کلم * پس سلیمان آن زمان دانست زود * که اجل آمد سفر
 خواهد نمود * گفت تا من هستم این مسجد یقین * در خلل ناید ز آفات زمین * تا که من باشم
 وجود من بود * مسجد اقصی مخلف کی شود * پس خرابی مسجد مابی حکمان * نبود الا بعد
 مرگ مابدان * مسجد است آن دل که چشمش ساجد است * یارب خروب هر جا مسجد است * یارب
 چون رست در تو مهر او * هین از و بگریز و کم کن گفت و گو * برکن از بخشش که گرسر برزند *
 مر ترا و مسجد ترا برکند * پس از آن سلیمان ملک الموت رسید و گفت چون ترا قبض روح من فرمایند
 مرا خبر ده ملک الموت بوقتی که او را فرمودند آمد و او را خبر داد گفت نمائند از عمر تو الا یک ساعت اکو وصیتی
 میکنی یا کاری از بهر مرگ میسازی بساز فدای الشیاطین فبنوا علیه صرحا من قواریر ایس له باب مقام
 بصلی (قال فی کشف الاسرار) پس با خرکار عصای خود پیش گرفت و تکیه بر آن کرد و هر دو کف
 زیر سر نهاد و آن عصا و او را همچنان بنهای گشت و ملک الموت در آن حال قبض روح وی کرد و یکسلسل برین
 صفت بر آن عصا تکیه زده بماند و شیاطین همچنان در کار و ریج و عمل خویش می بودند و نمی دانستند که
 سلیمان را وفات رسید و لاینگرون احتیاسه عن الخروج الی الناس اطول صلاته قبل ذلك (و قال الکاشفی
 فی تفسیره) چون سلیمان در گذشت و پشت شدند و برو نماز گزاردند و او را بر عصا تکیه دادند و مرگ او بموجب
 وصیت او فاش نکردند و دیوان از دور زنده می پنداشتند و بهمان کار که نامزد ایشان بود قیام نمودند
 تا بعد از یکسال اسفل عصای او را دوده بخورد و سایمان بر زمین افتاد همگنان موت او معلوم شد * قال
 (بعضهم) کانت الشیاطین تجتمع حول محرابه ایضا صلی فلم یکن شیطان یظنر الیه فی صلاته الا احترق فتربه
 شیطان فلم یسمع صوته ثم رجع فلم یسمع صوته ثم نظر فاذا سایمان قد خرمیتا ففتحو عنه فاذا العاصفا کلها الارضه
 فأرادوا ان یعرفوا وقت موته فوضعوا الارضه علی العاصفا کلت منها فی یوم وليلة مقداراً فحسبوا علی ذلك
 الخوف و جده و قد مات منذ سنه و كانوا یعملون بین یدیه و یحسبونه حیالو علوا انه مات لمالبشوا فی العذاب سنه
 (و قال فی کشف الاسرار) و عذاب ایشان از جهت سلیمان آن بودی چون بر یکی از ایشان خشم کرفتی کان
 قد حبسه فی دن و شد رأسه بالرمصاص اوجعله بین طبعقتین من الخضر فألقاه فی البحر او شد رجلیه بشعره
 الی عنقه فألقاه فی الحبس ثم ان الشیاطین قالوا للارضه لو کنت تأکین الطعام اتینک بأطيب الطعام ولو کنت
 تشربین من الشراب سقیمناک لأطیب الشراب ولكن تنقل الیک الماء والطين فهم یقولون ذلك حیث کانت ألم تر
 الی الطین الذی یکون فی جوف الخشب فهو ما یأتی به الشیاطین تشکرا لها قال القفال قد دلت هذه الآیه
 علی ان الجن لم یضروا الاسلام و انهم یخلصوا بعد موته من تلك الاعمال الشاقه یعنی چون بدانستند که
 سلیمان را وفات رسید فی الحال فرار نموده در شعاب جبال و اجواف بوادی گریختند و از ریج و عذاب باز رستند
 و انما تمیأ لهم التخییر والعمل لان الله تعالی زاد فی اجسامهم وقواهم و غیر خلقه هم عن خلق الجن الذین لا یرون
 ولا یقدرون علی شیء من هذه الاعمال الشاقه مثل نقل الاجسام النقال ونحوه لان ذلك کان معجزه لسلیمان
 علیه السلام قالت المعتزله الجن اجسام رفاق و رقتها لا تراها و یجوز ان یکشف الله اجسام الجن فی زمان الانبیاء
 دون غیره من الازمنه و ان یقویهم بخلاف ما هم علیه فی غیر زمانهم (قال القاضی عبد الجبار) و بدل علی ذلك
 ما فی القرءان من قصه سلیمان انه کشفهم له حتی کان الناس یرونهم وقواهم حتی یعملون له الاعمال الشاقه
 و اما تکشف اجسامهم و اقدارهم علیها فی غیر زمان الانبیاء فانه غیر جائز لکونه نقضا للعاده قال اهل التاریخ
 کان سلیمان علیه السلام ایض جسیما و ضیئا کثیر انشعر بلبس البیاض و کان عمره ثلاثا و خمسن سنه و کانت
 وفاته بعد فراغ بناء بیت المقدس تسع و عشرين سنه یقول الفقیر هو الصحیح ای کون وفاته بعد الفراغ من البناء
 لاقبله بسنه علی ما زعم بعض اهل التفسیر و ذلك لوجوه الاول ما فی المرفوع من ان سلیمان بن داود لما بنی بیت
 المقدس سأل الله ثلاثا فأعطاه اثنتین و نحن نرجو ان یكون قد أعطاه الثالثه و قد سبق فی تفسیر قوله تعالی
 من محاریب و الثانی اتفاقهم علی ان داود اسس بیت المقدس فی موضع فسطاس موسی و بنی مقدار قامه انسان
 فلم یؤذن له فی الاتمام کما تر و وجهه ثم لما دنا اجله وصی به الی ابنه سلیمان و بعد ان بوخر سلیمان وصیه ایه

الى آخر عمره مع ممالك مدة اربعين سنة والثالث قصة الخروب التي ذكرها الاجلاء من العلماء فانها تقتضى ان سليمان صلى في المسجد الاقصى بعد اتمامه زمانا كثيرا وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى كمال قدرته وحكمته وانه هو الذى سخن الجن والانس لمخلوق مثلهم وهم الالوف الكثيرة والوحوش والطيور ثم قضى عليه الموت وجعلهم مسخرين لجنه بلاروح وبحكمته جعل دابة الارض حيوانا ضعيفا مثلها دليلا لهذه الالوف الكثيرة من الجن والانس تدلهم بفعلها على علم مالم يعلموا فيه ايضا اشارة الى انه تعالى جعل فيها سببا لايمن امة عظيمة وبيان حال الجن انهم لا يعلمون الغيب وفيه اشارة اخرى ان نبين من الانبياء اتكنا على عصوين وهما موسى وسليمان فلما قال موسى هي عصاى اتوكا عليها قال ربه ألقها فلما ألقها جعلها نعبانا مينا يعنى من اتكأ على غير فضل الله ورحمته يكون منكوه نعبانا ولما اتكأ سليمان على عصاه فى قيام ملكه بها واستمسك بها بعث الله ضعف دابة واخسها لابطال منكنه وتمسكه ليعلم ان من قام بغيره زال بزواله وان كل مستمسك بغير الله طاغوت من الطواغيت ومن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها انتهى كلامه (لقد) اي بالله لقد (كان لسبا) كجبل وقد يمنع من الصرف باعتبار القبيلة اى كان قبيلة سبا وهم اولاد سبا بن يشجب بالحييم على ما فى القاموس ابن يعرب بن قحطان بن عامر بن شالح بن ارغشد بن سام بن نوح عليه السلام وسبا لقب عبد شمس بن يشجب وانما لقب به لانه اول من سبى كما قاله السهيلي وهو يجمع قبائل اليمن ويعرب بن قحطان اول من تكلم بالعربية فهو ابو عرب اليمن يقال لهم العرب العاربة ويقال لمن تكلم بلغة اسمعيل العرب المستعربة وهى لغة اهل الحجاز فعربية قحطان كانت قبل اسمعيل عليه السلام وهو لا ينافى كون اسمعيل اول من تكلم بالعربية لانه اول من تكلم بالعربية اليمنية البينة المحضة وهى عربية قريش التى نزل بها القرءان وكذا لا ينافى ما قيل ان اول من تكلم بالعربية آدم فى الجنة فلما هبط الى الارض تكلم بالسريانية وجاء من احسن ان يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث النفاق واشتهر على السنة الناس انه صلى الله عليه وسلم قال انا افصح من نطق بالصاد قال جمع لا اصل له ومعناه صحيح لان المعنى انا افصح العرب لكونهم هم الذين ينطقون بالصاد ولا توجد فى غير لغتهم كما فى انسان العيون لعلى بن برهان الدين الحلبي (فى مسكنهم) بالفارسية نستكاه والمعنى فى بلدهم الذى كانوا فيه باليمن وهو مأرب كتنزل على ما فى القاموس بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال وهى المرادة بسبا بلدة بلفيس فى سورة النمل (قال السهيلي) مأرب اسم ملك كان يملكهم كان كسرى اسم لكل من ملك الفرس وخاقان اسم لكل من ملك الصين وقبصر اسم لكل من ملك الروم وفرعون لكل من ملك مصر وتبع لكل من ملك الشجر واليمن وحضرموت والتجاشى لكل من ملك الحبشة وقيل مأرب اسم قصر كان لهم ذكره المسعودى قال فى انسان العيون ويعرب بن قحطان قيل له ايمى لان هودا عليه السلام قال له انت ايمى ولدى وسمى اليمن يمنا بزوله فيه (آية) علامة ظاهرة دالة بملاحظة الاحوال السابقة واللاحقة لتلك القبيلة من الاعطاء والترفيه بمقتضى اللطف ثم من المنع والتخريب بموجب القهر على وجود الصانع المختار وقدرته على كل ما يشاء من الامور البديعة ومجازاته للمحسن والمسيئ وما يعقلها الا العاملون وما يعبرها الا العاقلون (جنتان) بدل من آية والمراد بهما جاعتان من البساتين لابستانان اثنان فقط (عن يمين) جماعة عن يمين بلدتهم واليمين فى الاصل الجارحة وهى اشرف الجوارح لقوتها وبها تعرف من الشمال وتمتاز عنها (وشمال) وجماعة عن شمالها كل واحدة من تينك الجماعتين فى تقاربها وتضامتها كأنها جنة واحدة ابستانان لكل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن شماله (كلوا) حكاية لما قال لهم نبيهم تكمىلا للنعمة وتذكرا لحقوها اولسان الحال اوبى ان لكونهم احقاء بان يقال لهم ذلك (من رزق ربكم) من انواع التمار (واشكروا له) على ما رزقكم باللسان والحنان والاركان (بلدة طيبة ورب غفور) استئناف مبين لما يوجب الشكر المأمور به بى بلدتكم بلدة طيبة وربكم الذى رزقكم ما فيها من الطيبات وطلب منكم الشكر رب غفور لفرطان من يشكره فعنى طيبة انما لم تكن سجة بل اينة حيث اخرجت الثمار الطيبة أو أنها طيبة الهواء والماء (كما قال الكاشغرى) ابن شهرى كه خدای تعالى دروى روزى میدهد شهرى پاکیزه است هوای تزدست وآب شیرین وخاله پاک * شهرى چو بهشت از نكوى * چون باغ ارم بتازد دروى * وفى فتح الرحمن وطيبتها انما لم يكن بها بعض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ولا غيرها من المؤذيات وكان يمر بها الغريب وفى ثيابه القمل فتموت

كلها لطيب هو آتيا ومن ثمة لم يكن بها آفات وامراض ايضا وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانت اطيب البلاد
هو آء وأخصبها وكانت المرأة تخرج من منزلها الى منزل جارتها وعلى رأسها المكثل فتعمل يديها وتسير فيما بين
الاشجار فيبكي المكثل مما يتساقط فيه من انواع الثمار من غير ان تمديدها والى هذا المعنى اشير بعبارة الجنة اذ حال
الجنة يكون هكذا والله تعالى جنان في الارض بجنانه في السماء وافضلها الجنة المعنوية التي هي القلب
وما يحتويه من انواع المعارف والقبوض والكشوف فالطيب من الاشياء ما يستلذه الحواس ومن الانسان
من تظهر عن نجاسة الجهل والفسق وقبائح الاعمال وتطيب بالعلم والايمان ومحاسن الافعال قال بعض الكبار
بلدة طيبة بلدة الانسانية قابلة للبذر التوحيد وكله لاله الا الله ورب غفور رستريحوب اوليا به بنور مغفرته
وبغفر ذنوبهم لعزة معرفته انتهى وبسببهم بغفر ذنوب كثير من عباده ويقبل حسناتهم * نقلت عبد الله
ابن مبارك رضى الله عنه در حرم محترم يكسال الراج فارغ شده بود بخواب ديدك دو فرشته در آمدندى ويكى
از ديكري پرسيدى كه خلق امسال چند جمع آمدند ديكري گفت سبصد هزار من كفتم حج چند كس مقبول
افتاد كفتند حج هيچ كس عبد الله كفت چون اين شنودم اضطرابى در من بيد آمد كفتم آخر اين همه
خلق از اطراف جهان با اين همه رنج و تعب مى آمدند و اين همه ضايعت كفتند كفشكريست در دمشق
على بن موفق كويند او اينجا آمده است وليكن حج او را قبول كردند و اين جمله را در كار او كردند و كان حجه
انه قال جمعت ثلاثمائة وخمسين درهما للعج فزت بي حامل فقالت ان هذه الدار يجي منها رائحة طعام فاذهب
وخذ شيئا منه لى ثلاث قط حلى قال فذهبت فاخبرت القصة لصاحب الدار فيكى وقال ان لى اولادا لم يذوقوا
طعاما منذ اسبوع ففقت اليوم وجئت بلحم من مينة جار ففهم يطبخونه فهو لنا حلال فانام مضطرون ولك حرام
فكيف اعطيك منه قال على فلما سمعت ذلك منه احترق فوادى ودفعت المبلغ المذكور اليه وقلت حى هذا
فتقبل الله تعالى ذلك منه بقبول حسن ووهب له جميع الحاجج * با حسنى آسوده كردن دلى * به از الف
ركعت بهر منزل * يعنى فى طريق مكة المشرفة (فأعرضوا) اى اولاد سباعن الوفاء وأقبلوا على الجفاه
وكفروا النعمة وتعرضوا للثمة وضيعوا الشكر فبدلوا وبذل لهم الحال يقال اعرض اى لظهر عرضه اى
ناحيته قال ابن عباس رضى الله عنهما بعث الله تعالى ثلاثة عشر نبيا الى ثلاث عشرة قرية باليمن فدعواهم
الى الايمان والطاعة وذكرهم نعمه تعالى وخوفهم عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف له علينا من نعمة فقولوا
لربكم فليحبس عنا هذه النعمة ان استطاع (فأرسلنا عليهم) الارسل مقابل الامسال والتخيلة وترك المنع
(سبل العرم) السبل اصله مصدر كالسيلان يعنى رقت آب وجعل اسماء الماء الذى يأتى ولم يصبك مطره
والعرم من العرامة وهى الشدة والصعوبة يقال عرم كضر وضرب وكرم وعلم عرامة وعراما بالضم فهو
عارم وعرم اشتد وعرم الرجل اذا شرس خلقه اى ساء وصعب اضاف السبل الى العرم اى الصعب وهو
من اضافة الموصوف الى صفته يعنى سبل المطر العرم او الامر العرم والمعنى بالفارسية پس فرستاديم
وفرو كشاديم برايشان سبل صعب ودشوار وقال ابن عباس رضى الله عنهما العرم اسم الوادى يعنى نام
وادى كه آب از جانب او آمد وقال بعضهم العرم السد الذى يحبس الماء ليعلو على الارض المرتفعة يعنى
عرم بند آبست بلغة حبر وقال بعضهم هو الجرذ الذى ذكر اضاف السبل اليه لان الله تعالى ارسل جرذا نارية
كان لها انياب من حديد لا يقرب منها هرة الا قتلتها فنقبت عليهم ذلك السد يعنى بند را سوراخ كرد فقرقت
جناهم ومساكنهم ويقال لذلك الجرذ ان الخلد بالضم لا قامته عند حجره وهو الفار الاعمى الذى لا يدرك الا بالسمع
قال ارسلوا كل حيوان له عينان الا الخلد وانما خلق كذلك لانه ترى جعل الله له الارض كالماء للسمك وغذاؤه
من باطنها وليس له فى ظاهرها قوت ولا نشاط ولما لم يكن له بصر عوضه الله حدة السمع فيدرك الوطى الخفى
من مسافة بعيدة فاذا احس بذلك جعل يحفر فى الارض فيبلى ان سمعه بمقدار بصر غيره وفى طبعه الهرب
من الرائحة الطيبة ويهوى رائحة الكبريت والبصل وربما صيدها فانه اذا شمها خرج اليها فاذا جاع فتح فاه
فيرسل الله له الذباب فيسقط عليه فياخذ ودمه اذا اكتمل به ابرا العين كفى حياة الحيوان (قال الكاشانى)
در مختار آورده كه فرزندان سباراد رحوا الى مأرب از ولايت يمن نيزى بود در ميان دو كوه از اعلى تا سفلى
آن منزل هژده فرسخ و مشرب ايشان در اعلاى وادى بود از چشمه در پايان كوى كاه بودى كه فاضل آب از او ديد

بين باب ايشان ضم شدى وخرابى كردى قال ابواليث كان الماء لا يأتىهم من مسيرة عشرة ايام حتى يجرى
 بين الجبلين اربليس كه ازواليه ولايت ايشان بود درخواست كردند تا سدى بست بسنك وطار در دهانه
 كوه تا آبهاى اصلى وزاندى از امطار وعيون انجاء شدند وقال السهيلي فى كتاب التعريف والاعلام
 كان الذى بنى السد سبأ بن يشجب بناء بالرخام وساق اليه سبعين واديا ومات قبل ان يستتمه فاتم بعده اتهم
 وسه ثقبه بران سد ترتيب كرد تا اول ثقبه اعلى بكشاند وآب بمزروعات وباغها وخود برندو چون وفاتكند
 وكثر شود وسطى وباخر سفلى چون سيزده بيغمبر اتكذيب كردند وبيغمبر آخرين در زمان پادشاهى الاوغار
 ابن جیشان بعد از رفع عيسى بدیشان آمد واورا بسيار رنجاندند حتى سبحانه ونعمالى موشهاى دستى در زیر
 بند ايشان بديد آورده بفرمود تا سوراخ كردند ونيهم شب كه همه در خواب بودند بند شكسته شد وسيل
 در آمده منازل وحدائق ايشان مغمور گشت وبسيار مردم وچهارپايى هلاك گشت وقال فى فتح الرحمن
 فارسلنا عليهم السيل الذى لا يطاق فغرب السد وملا ما بين الجبلين وحل الجنات وكثيرا من الناس ممن لم يمكنه
 الفرار الى الجبل واغرق اموالهم فقتلوا فى البلاد فصاروا مثلاً (وبدلناهم بجنتيهم) المذكورين
 وآتيناهم بداهما وبالفارسية وبدل داديم ايشان را باغها ايشان والتبديل جعل الشئ مكان آخر والباه
 تدخل على المتروك على ما هي القاعدة المشهورة (جنتين) ثانى مفعولى بدلنا (ذوائى اكل خط) صفة لجنتين
 ويقال فى الرفع ذوات بالالف وهى تشبيه ذوات مؤنث ذى بمعنى الصاحب والاكل بضم الكاف وسكونه اسم
 لما يؤكل والخط كل نبت اخذ طعام من مرارة حتى لا يمكن اكله والمعنى جنتين صاحبتي ثممرت وبالفارسية
 دو باغ خداوند ميوهاى تلخ فيكون الخط نعتا للاكل وجاء فى بعض القراءات باضافة الاكل الى الخط
 على ان يكون الخط كل شجر ثمرة التمر او كل شجر له شوك او هو الارال على ما قاله البخارى والاكل ثمره قال فى المختار
 الخط ضرب من الارال له حل يؤكل وتسمية البدل جنتين للمساكلة والتهمك (واثل) معطوف على اكل
 لا على خط فان الاثل هو الطرقاء بالفارسية كز او شجر يشبهه اعظم منه ولا ثمرة (قال الشيخ سعدى)
 اكر يدكنى چشم نيكي مدار * كه هرگز نيارد كز انكور بار (وشئ من سدر قليل) وهو معطوف ايضا
 على اكل قال البيضاوى وصف السدر بالقلة لما ان جذاه وهو النبق مما يطيب اكله ولذلك يغرس فى البساتين
 انتهى فالسدر شجر النبق على ما فى القاموس وقال المولى ابو السعود والصحيح ان السدر صنفان صنف يؤكل
 من ثمرة وينتفع بورقه لفسل اليدوصنف له ثمرة غصصة لانوكل اصلا وهو البرى الذى يقال له الضال والمراد
 ههنا هو الثانى فكان شجرهم من خير الشجر فصيره الله من شر الشجر بسبب اعمالهم القبيحة والحاصل
 ان الله تعالى اهلك اشجارهم المثمرة وابتدلهما غير المثمرة (ذلك) اشارة الى مصدر قوله تعالى (جزيناهم)
 فجعله النصب على انه مصدر مؤكده اى ذلك الجزاء القطيع جزيناهم لاجزاء آخر اولى ما ذكر من التبديل
 فجعله النصب على انه مفعول ثانى له اى ذلك التبديل جزيناهم لا غير (بما كفروا) بسبب كفرانهم النعمة
 حيث نزعناها منهم ووضعنا مكانها صفة ها وبسبب كفرهم بالرسول وفى هذه الآية دليل على بعث الانبياء
 بين عيسى ومحمد عليهما السلام فانه روى ان الواقعة المذكورة كانت فى الفترة التى بينهما وما قيل من انه
 لم يكن بينهما نبى يعنى به نبى ذو كتاب كذا فى بحر العلوم فلا يشكل قوله عليه السلام ليس بينى وبينه نبى اى
 رسول مبعوث بشريعة مستقلة بل كل من بعث كان مقررا لشرىعة عيسى وقد سبق تحقيق هذا المبحث مرارا
 (وهل يجازى الا الكفور) اى وما يجازى هذا الجزاء المبالغ فى الكفران او الكفر فهل وان كان استفهاما
 فعناه النقي ولذلك دخلت الا فى قوله الا الكفور قال فى القاموس هل كلمة استفهام وقد يكون بمعنى الحمد وكفر
 النعمة وكفرانها سترها بترك ادائها شكرها والكفران فى جحود النعمة اكثر استعمالا والكفر فى الدين اكثر والكفور
 فيها مجاميعا وفى الآية اشارة الى ان المؤمن الشاكر يربط بشكره النعم الصورية والمعنوية من الايقان والتقوى
 والصدق والاخلاص والتوكل والاخلاق الحميدة وغير الشاكر يربط بكفرانه هذه النعم فيجد بدلها الفقر
 والكفر والنفاق والشك والافساد والذممة التى ترى الى حال بلم فانه لم يشكر يوما على نعمة الايمان والتوفيق
 فوقع فيما وقع من الكفر والعباد بالله تعالى فلما غرس اهل الكفر فى بستان القلب والروح الاشجار الخبيثة
 لم يجدوا الا اثمار الخبيثة فاعوملوا بالامساك وجبوا وما حصدوا الا ما زرعوا وما نفعوا الا فى الحفرة التى حفروا

كما قيل يد الاوكا وفوك تفخ وهذا مثل مشهور يضرب لمن يتحسر ويتفجر بما يرد عليه منه يقال اوكا على سقائه
 اذ اشد بالوكا والوكاء للقربة وهو الخيط الذي يشده فوها وقد ورد في العبارة النبوية فن وجد خيرا
 فليحمد الله اى الذى هو ينبوع الرحمة والخير ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه (وفى المثنوى) داد حق اهل
 سبار بس فراغ * صد هزاران قصر واپانها وباغ * شكر آن نكرار ندان بدركان * در وفا بودند
 كتر از سكان * مر سكارا قمه نافی زدر * چون رسد بر در همی بند كمر * با سبان و حارس
 در میشود * كچه بروی جور و سختی میرود * هم بران در باشدش باش و قرار * كفر دارد كرد غیرى
 اختیار * بیوفایی چون سكارا عار بود * بیوفایی چون رواداری نمود (وجعلنا) عطف على كان
 لسبأ وهو بیان لما او تو امن النعم البادية فى مسایرهم ومتاجرهم بعد حکایة ما او تو امن النعم الحاضرة فى مساكنهم
 ومحاضرهم وما فعلوا بها من الكفران وما فعل بهم من الجزاء تكملة لقصتهم وانما لم يذكر الكل معالما فى التثنية
 والتكریر من زیادة تنبيه وتذكیر والمعنى وجعلنا مع ما آتيناهم فى مساكنهم من فنون النعم (بینهم) اى بین
 بلادهم اليمنية (وبین القرى) الشامية (التي باركنا فيها) بركت داد ما یم دران يعنى بالماء والاشجار والتجار
 والخصب والسعة فى العیش للاعلى والا دنى والقربة اسم للموضع الذى يجتمع فيه الناس بلدة كانت او غيرها
 والمراد هنا فلسطين واربعا وأردن ونحوها والبركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ والمباركة ما فيه ذلك الخير
 (قرى ظاهرة) اصل ظهر الشئ ان يحصل على ظهر الارض فلا يخفى وبطن الشئ ان يحصل فى بطن الارض
 فینخفى ثم صار مستعملا فى كل ما برز للبصر والبصيرة اى قرى متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهى
 ظاهرة لا عين اهلها اورا كبة من الطريق ظاهرة للسابلة غیر بعيدة عن مساكنهم حتى تخفى عليهم ودور عين
 المعانى آورده كه از ما رب كه منزل اهل سبا بودند اشام چهار هزار و هفتصد ديه بود متصل از سبا تا بشام
 (وقدرنا فيها السير) التقدير ان دازه كردن والسير المضى فى الارض اى جعلنا القرى فى نسبة بعضها الى بعض
 على مقدار معين يلىق بحال ابناء السبيل قبل كل ان الغادى من قرية يثقيل فى الاخرى والرائح منها يثقل فى اخرى
 الى ان يبلغ الشام لاجتياج الى حمل ماء وزاد وكل ذلك كان تكميلا لما او تو امن انواع النعماء وتوافيرها فى الحضر
 والسفر (سيروا فيها) على ارادة القول بلسان المقال والحال فانهم لما تمكنوا من السير وسقوت لهم اسبابه
 فكأنهم امروا بذلك واذن لهم فيه اى وقتلناهم سيروا فى تلك القرى لمصالحكم (ليالى واياما) اى متى شئتم
 من الليالى والايام حال كونكم (آمنين) اصل الامن طمأنينة النفس وزوال الخوف اى آمنين من كل
 ما تكرهونه من الاعداء واللصوص والسباع بسبب كثرة الخلق ومن الجوع والعطش بسبب عمارة المواضع
 لا يختلف الامن فيها باختلاف الاوقات او سيروا فيها آمنين وان تطاوت مدة سفركم وامتدت ليالى
 واياما كثيرة او سيروا فيها ليالى اعماركم وايامها لا تلقون فيها الا الامن لكن لاعلى الحقيقة بل على تنزيل تمكينهم
 من السير المذكور وتسوية مباديه واسبابه على الوجه المذكور من نزلة امرهم بذلك (فتالوا ربنا يا عدينا اسفارنا)
 المراجعة والبعاد از كسى دور شدن وكسى را دور كردن والسفر خلاف الحضر وهو فى الاصل كشف الغطاء
 وسفر الرجل فهو سافر وسافر خص بالمفاعلة اعتبارا بأن الانسان قد سفر عن المكان والمكان سفر عنه
 ومن لفظ السفر اشتقت السفر لطعام السفر ولما وضع فيه من الجلد المستدير وقال بعضهم وسعى السفر سفر الانه
 يسفر اى يكشف عن اخلاق الرجال ويسخر دعوى النفوس ودقائقها قال اهل التفسير بطر اهل سبأ
 النعمة وشمو اطيب العيش وملوا العافية فطلبوا الصكد والتعب كما طلب بنو اسرائيل التؤم والبصل مكان
 السلوى والعسل وقالوا لو كان جنى جناننا بعدل كان اجدرا نشتهميه وسالوا ان يجعل الله بينهم وبين الشام
 مفارز وقفارا ليركبوا فيها الرواحل ويمزقوا الازواد ويتناولوا فيها على الثقراء * بعضى توانكر ان زار بر درويشان
 حسد آمد كه میان ما وایشان در رفتن هیچ فرقی نیست پیاده ومفلس این راه همچنان می رود كه سواره وتوانكر
 فقالوا پس كفتند اغنياء ایشان اى پروردگار ما دورى افكن میان منازل سفرها ما يعنى بيا بانها بديد كن
 از منزلى بمنزلى تا هر دمى زاد و راحله سفر تو اند كرد * فجعل لهم الاجابة بتخريب تلك القرى المتوسطة
 وجعلها بلة لا يسمع فيها داع ولا جيب (وفى المثنوى) آن سبا اهل صبا بودند وخام * كارشان كفران
 نعمت باكرام * باشد آن كفران نعمت در مثال * كه كنى با محسن خود تو جسدال * كه نغنى بايد مرا

این نیکویی * من برنجم زین چه رنجه میسوی * لطف کن این نیکویی را دور کن * من نخواهم
 عاقبت رنجور کن * پس سببا گفتند باعد بیننا * شیننا خیر لنا خذ زیننا * ما نمی خواهیم
 این ایوان و باغ * فی زنان خوب و فی امن و فراغ * شهرها نزدیک هم دیگر بدست * ان بیابانست
 خوش کاغجاد دست * یطلب الانسان فی الصیف الشتا * فاذا جاء الشتا انكره * فهو
 لا یرضی بحال ابدی * قتل الانسان ما اكفره (وظلموا انفسهم) حین عترضوها للسخط والعذاب
بالشرک و ترک الشکر و عدم الاعتداد بالنعمة و تکذیب الانبیاء (فجعلناهم احادیث) قال ابن الکمال الاحادیث
 مبنی علی واحد المستعمل وهو الحديث کأنهم جمعوا حديثا علی احدته ثم جمعوا الجع علی الاحادیث ای
جعلنا اهل سبأ اخبارا و عظة و عبرة لمن بعدهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من احوالهم و معتبرين
 بعاقبتهم و ما لهم (ومن قناهم کل عزمق) ای فرقناهم غایة التفريق علی ان الممزق مصدر اول و کل مطرح و مکان
 تفريق علی انه اسم مکان و فی عبارة التفريق الخاص بتفريق المتصل و خرقه من تهویل الامر و الدلالة علی شدة
 التأثیر و الايلام ما لا یحیی ای مرقناهم غزیرا لا غایة و راه بحيث تضرب به الامثال فی کل فرقة لیس بعدها
 وصال فیقال تفترقوا ابدی سبأ ای تفترقوا تنزق اهل هذا المکان من کل جانب و كانوا قبائل و ولد لهم سبأ
 ففترقوا فی البلاد تا یکی از ایشان دو مأرب نماید قبيلة غسان از ایشان بشام رفت و قضاعه بمکه و اسد بخرین
 و انمار یثرب و جذام تهامه و از دبعمان (ان فی ذلك) المذكور من قصتهم (لا یات) عظيمة و دلالات کثيرة
 و عبرا و حجا و اخصة قاطعة علی الوحدة و القدرة قال بعضهم جمع الايات لانهم صاروا فرقا کثيرة کل منهم
 آية مستقلة (لکل صبار) عن المعاصی و دواعی الهوی و الشهوات و علی البلايا و المشاق و الطاعات (شکور)
 علی النعم الالهية فی کل الاوقات و الحسالات و لکل مؤمن کامل لان الایمان نصفان نصف صبر و نصف
شکر در کشف الاسرار آورده که اهل سبأ در خوش حال و فارغ بالی می گذرانیدند بسبب بی صبری بر عاقبت
 و ناشکری بر نعمت رسید بدیشان آنچه رسید * ای روزگار عاقبت شکرت نکفتم لاجرم * دستی که
 در آغوش بودا کنون بدندان می کزیم (و فی المننوی) چون زحدر بردند اصحاب سبأ * که به پیش ما و بابا
 از صبا * ناصحان شان در نصیحت آمدند * از فسوق و کفر مانع می شدند * قصد خون ناصحان
 میداشتند * تخم فسق و کافری می کاشتند * بهر مظلومان همی کندند چاه * درجه افتادند و می
 گفتند آه * صبر آرد آرزو را نه شتاب * صبر کن و الله اعلم بالصواب * قال بعض الکبار ان طلب
 الدنیا و شهواتها و طلب البعد عن الله و عن حضرته و الميل الی الدنیا و الرغبة فی شهواتها من خسة النفس
 و رکاکة العقل و هو ظلم علی النفس فن قطعته الدنیا عن الحضرة جعله الله عبرة لاهل الطلب و اوقعه فی وادی
 الهلاک فلا بد من الصبر عن الدنیا و شهواتها و الشکر علی نعمة العصمة و توفیق العبودية جعلنا الله و ایاکم
 من الراغبین الیه و المعقدين علیه و عصمنا من الرجوع عن طریقہ و الضلال بعد ارشاده و توفيقه انه الرحمن الذی
 یدبر القلوب و تقلبها من حال الی حال و تصرفها کیف یشاء فی الايام و اللیال (واقصد صدق علیهم ابليس
 ظنه) التصدیق بالفارسیة راسی باقتن و ضمیر علیهم الی اهل سبأ تقدم ذکرهم و اظهارانه راجع الی الناس
 کایشهد به ما بعده و ابليس مشتق من الابل اس و هو الحزن المعترض من شدة البأس کما فی المفردات ابليس
 یس و تحیر و منه ابليس او هو اعمی انتهى و الظن هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقیض و مظنة الشیء یکسر الظاء
 موضع یظن فیہ وجوده و المعنی و بالله لقد وجد ابليس ظنه بسبأ حین رأى انهما کهم فی الشهوات صادقا
 (فاتبعوه) ای اتبع اهل سبأ الشیطان فی الشرک و المعصية (الافریقان المؤمنین) الفریق الجماعة
 المفردة عن الناس و من بیانیه ای الاجماعه هم المؤمنون لم یبعوه و فی اصل الدین و تقلیلهم بالاضافة الی الکفار
 او تبعیضیه ای الافریقان یقامن فرق المؤمنین لم یبعوه و هم المخلصون او وجد ظنه بنی آدم صادقا فاتبعوه الافریقا
 من المؤمنین و ذلك انه حین شاهد آدم علیه السلام قد اضاع فی الی و سوسسته قال ان ذریته اضعف منه عزما و لذا
 قال لا ضائمهم (وقال الکاشفی) شیطان لعین کما ن بردہ بود که من بر بنی آدم بسبب شهوت و غضب که در نهاد
 ایشان نهاده اند دست یابم و ایشانرا اکراه کنم کما ن اود بر باره اهل غوایت راست شد اوقال انا نار ی و آدم طینی
 النار تأکل الطین اوظن عند قول الملائكة ان تجعل فیها من یفسد فیها و یسفلک الدماء (قال فی التأویلات

النجاسة يشير الى ان ابليس لم يكن متيقنا ان يقدر على الاغواء والاحلال بل كان ظانا بنفسه انه يقدر على اغواء
 من لم يطع الله ورسوله فلما زين لهم الكفر والمعاصي وكانوا مستعدين لقبولها حكمة الله في ذلك وقبلوا منه بعض
 ما امرهم به على وفق هواهم وتابعوه بذلك صدق عليهم ظنه اى وجدهم كما ظن فيهم (قال الشيخ سعدى)
 نه ابليس در حق ما طعنه زد * كرايه ان نيابد بجز كاريده * فغان از بديها كه در نفس ماست * كه ترسم
 شود ظن ابليس راست * چو ملعون پسند آمدش قهر ما * خدايش بر انداخت از بهر ما *
 بكاسر بر آريم از اين عار و تنك * كه با او بصلحيم و با حق بيجنك * نظر دوست نادر كند سوى تو *
 چو در روى دشمن بود روى تو * نداني كه كتر نهد دوست باي * چو بيند كه دشمن بود در سراي *
 (وما كان له) اى لابليس (عليهم من سلطان) السلطان القهر والغلبة ومنه السلطان لمن له ذلك اى تسلط
 واستيلاء بالوسوسة والاستغواء والافه و ما سئل سيفا ولا ضرب بعضا (الانعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو
 منها في شك) استثناء مفرغ من اعم العلل ومن موصولة منصوبة بتعلم والعلم ادراك الشئ بحقيقته والعالم
 في وصف الله تعالى هو الذى لا يخفى علمه شئ والشك اعتدال التقضين عند الانسان وكساوهم وفي نظم الصلة
 الاولى بالفعلية دلالة على الحدوث كما ان في نظم الثانية بالاسمية اشعارا بالادوام وفي مقابلة الايمان بالشك
 ايذان بأن ادنى مرتبة الكفر يقع في الورطة وجعل الشك محيطا وتقديم صلته والدول الى كلمة من مع انه
 يتعدى نبي للبالغه والاشعار بشئنه وانه لا يرجح زواله فانه اذا كان منشا الشك متعلقه لامرا غيره كيف
 يزول وان من كان حاله على خلاف هذا يكون مرجو الفلاح والمعنى وما كان تسلطه عليهم الا يتعلق علمنا
 بمن يؤمن بالآخرة متميزا بمن هو في شك منها تعلقا حاليا يترتب عليه الجزاء فعلم الله قديم وتعلقه حادث اذ هو
 موقوف على وجود المكلف في عالم الشهادة فلا يظن ظان بالله ظن السوء ان الله جل جلاله لم يكن عالما بأهل
 الكفر واهل الايمان وانما تسلط عليهم ابليس ليعلم به المؤمن من الكافرين ان الله بكل قدرته وحكمته خلق اهل
 الكفر مستعدا للكفر وخلق اهل الايمان مستعدا للايمان كما قال عليه السلام خلق الجنة وخلق لها أهلا
 وخلق النار وخلق لها أهلا وقال تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس فالله تعالى كان عالما بحال
 الفريقين قبل خلقهم وهو الذى خلقهم على ما هم به وانما تسلط الله الشيطان على بنى ادم لاستخراج جواهرهم
 من معادن الانسانية كما تسلط النار على المعادن لتخلص جواهرها فان كان الجوهر ذهابا فيخرج
 منه الذهب وان كان الجوهر نحاسا فيخرج منه النحاس فلا تقدر النار ان تخرج من معدن النحاس الذهب
 ولا من معدن الذهب النحاس فسلط عليهم لانهم معادن كعادن الذهب والفضة وهو نارى يستخرج جواهرهم
 من معادهم بنفخة الوسواس فلا يقدر ان يخرج من كل معدن الاما هو جوهره * در زمين كرنيشه ككر
 و رخودى است * ترجمان هر زمين بنت وى است * وقال بعضهم العلم هنا مجاز عن التميز والمعنى
 التميز المؤمن بالآخرة من الشاك فيها فعلم التسلط بالعالم والمراد ما يلزمه (وربك على كل شئ حفيظ) محافظ عليه
 بالفارسية تكهبانست فان فعلا ومفاعلا صيغتان متماخيتان وقال بعضهم هو الذى يحفظ كل شئ
 على ما هو به والحفيظ من العباد من يحفظ ما امر بحفظه من الجوارح والشرائع والامانات والودائع ويحفظ
 دينه عن سطوة الغضب وخلافة الشهوة وخذاع النفس وغرور الشيطان فانه على شفا جرف هار وقد اكتشفته
 هذه الملكات المفضية الى البوار قال بعض الحكماء الالهية اسباب الحفظ الجدة والمواظبة وترك المعاصي
 واستعمال السواك وتقليل النوم وصلاة الليل وقراءة القرآن نظرا وشرب العسل واكل الكندر مع السكر
 وأكل احدى وعشرين زبينة جراء كل يوم على الريق ومن خاصية هذا الاسم وهو الحفيظ ان من علقه عليه
 لوانام بين السباع ماضرته ومن حفظ الله تعالى ما قال ذو النون رضى الله عنه وقعت ولولة في قلمي فخرجت
 الى شط النيل فرأيت عقربا بعدو قبيحته فوصل الى ضفدع على الشط فركب ظهره وعبر به النيل فركت
 السفينة وانبعثه فقل وعدا الى شاب ناثم واذا بأفعى بقرية تقصده فتواثبا وتلادغا وماتا زسلم الناثم قال ابراهيم
 الخواص قدس سره كنت في طريق مكة قد دخلت الى خربة بالليل واذا فيها سبع عظيم فختفت فتهتف بي هاتف
 اثبت فان حولك سبعين ألف ملك يحفظونك وهذا من اطف الله بأوليائه فواحد يحفظ عليه اعماله ليجازيه وآخر
 يحفظه فيدفع عنه الآفات اللهم احرسنا بعينك التى لاتام واحفظنا برأفتك التى لاترام وارحمنا بقدرك التى لاتنسى

فلانك وانت ثقتنا ورجاؤنا يا أرحم الراحمين ويا أكرم الأكرمين (قل) يا محمد للمشركين اطهارا البطلان
ماهم عليه وتبكتنا لهم (ادعوا) نادوا (الذين زعمتم) قال في القاموس الزعم مثلثة القول الحق والباطل
والكذب ضدوا كثيرا يقال فيما يشك فيه وفي المفردات الزعم حكاية قول يكون مظنة الكذب ولهذا جاء
في القرءان في كل موضع ذم القائلين به والمعنى زعموهم آلهة وهما مفعول لا زعم ثم حذف الأول وهو الضمير
الراجع الى الموصول تحفيقا لطول الموصول بصلته والثاني وهو آلهة لقبيل صفته اعنى قوله (من دون الله)
مقامه والمعنى ادعوا الذين عبدتموهم من دون الله فيما يتمكم من جلب نفع ودفع ضرر لعلمهم يستجيبون لكم
ان صرح دعواكم ثم اجاب عنه اشعاو بتعين الجواب وانه لا يقبل المسكارة فقال بطريق الاستثنا لبيان حالهم
(لا ياءكون منقال ذرة) من خير وشر ونفع وضرر وقد سبق معنى المنقال والذرة في اوائل هذه السورة
(في السموات ولا في الارض) اى فى أمر ما من الامور وذكرها للتعميم عرفا يعنى ان اهل العرف يعبرون بهما
عن جميع الموجودات كما يعبرون بالهما جرين والانصار عن جميع الجماعة اولان آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة
والكواكب وبعضها أرضية كالاصنام اولان الاسباب القريبة للخير والشر سماوية وأرضية (وما لهم)
اى لا آلهتهم (فيها) في السموات والارض (من شرك) اى شركة لاختلاف الاملاك ولا تنصرفا (وما له) اى الله
تعالى (منهم) من آلهتهم (من ظهير) من عون يعينه في تدبير امورهما تلخيصه انه تعالى غنى عن كل خلقه
وآلهتهم محزنة عن كل شئ * نيست خلقش را ذكر كس مالكي * شركش دعوى كند جزه مالكي * ذات او
مستغنىست از يادوى * بله كيد ياد عون از وهر سرورى (ولا تنفع الشفاعة) وهى طلب العفو او الفضل
للغير من الغير يعنى ان الشافع شفيح للمشفوع له في طلب نجاته او زيادة ثوابه ولذا لا تطلق الشفاعة على دعاء
الرجل لنفسه وامادعاء الامة للنبى عليه السلام وسواهم له مقام الوسيلة فلا يطلق عليه الشفاعة اما لاشتراط
العلو في الشفيح واما لاشتراط العجز في المشفوع له وكلاهما منتف ههنا (عنده) تعالى كما يزعمون اى لا توجد
رأسا لقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وانما علق النبي بنفعها لابقوعها تصريحا بنفي ما هو غرضهم
من وقوعها (الامن اذن له) استثناء مفترغ من اعم الاحوال اى لا تنفع الشفاعة في حال من الاحوال الا كائنة
لمن اذن له اى لاجله وفي شأنه من المستحقين للشفاعة واما من عداهم من غير المستحقين لها فلا تنفعهم اصلا
وان فرض وقوعها وصدورها عن الشفعاء اذ لم يؤذن لهم في شفاعتهم بل في شفاعة غيرهم فعلى هذا ثبت
حرمانهم من شفاعة هؤلاء بعبارة النص ومن شفاعة الاصنام بدلالته اذ حين حرموها من جهة القادرين على
شفاعة بعض المحتاجين اليها فلا ينحرموها من جهة العجز عنها اولى (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) التوزيع
من الاضداد فانه التخويف وازالة الخوف والفرع وبالفارسية بترسايدن واندوه وبردن وهذا يعنى
بعن كفاي هذا المقام والفرع انقباض وتضارب عتري الانسان من الشئ الخفيف وهو من جنس الجزع ولذا لا يقال
فرغت من الله كما يقال خفت منه والمعنى حتى اذا ازيل الفرع عن قلوب الشفعاء والمشفوع لهم من المؤمنين
واما الكفرة فهم عن موقف الاستشفاع بمعزل وعن التوزيع عن قلوبهم بألف منزل وحتى غاية لما ينبي عنه
ما قبلها من الاشعار بوقوع الامن اذن له فانه يشعر بالاستئذان المستدعى الترقب والانتظار للجواب كأنه سئل
كيف يؤذن لهم قبيل يتربصون في موقف الاستئذان والاستدعاء ويتوقفون على وجل وفرع زمانا طويلا
حتى اذا ازيل الفرع عن قلوبهم بعد التباين التي وظهرت لهم تبشير الاجابة (قالوا) اى المشفوع لهم اذ هم
المحتاجون الى الاذن والمهتمون بامرهم (ماذا) چه چيز (قال ربكم) اى في شأن الاذن (قالوا) اى الشفعاء
لانهم المباشرون للاستئذان بالذات المتوسطون بينهم وبينه تعالى بالشفاعة (الحق) اى قال ربنا القول الحق
وهو الاذن في الشفاعة للمستحقين لها (وهو العلى الكبير) من تمام كلام الشفعاء قالوه اعترافا بغاية عظيمة
جنب العزة وقصور شان كل من سواه اى هو المتفرد بالعلو والكبرياء شأننا وسلطانا ذاتا وصفة قولا وفعل لا يس
لاحد من اشراف الخلائق ان يتكلم الا باذنه قال بعضهم العلى فوق خلقه بالتهر والاعتدار والعلى الرفيع القدر
واذا وصف به تعالى فعناء انه يعلا وان يحيط به وصف الواصفين بل وعلم العارفين والعبد لا يتصور ان يكون علوا
مطلقا الا بشال درجة الا ويكون في الوجود ما هو فوقها وهى درجات الانبياء والملائكة نعم يتصور ان يشال
درجة لا يكون في جنس الانس من يفوقها وهى درجة نبينا عليه السلام ولكنه علوا ضا في لا مطلق والتخلق

بهذا الاسم بالجنوح الى معالي الامور والبعد عن سفاسفها وفي الحديث ان الله يحب معالي الامور ويبغض
 سفاسفها وعن علي رضي الله عنه علو الهمة من الايمان (قال الصائب) چون بسير لامكان خود ميروم
 از خوبش * هـ مجوهرت توستی در زیر زین داریم ما * وخاصة هذا الاسم الرفع عن أسافل الامور
 الى أعاليها فيكتب ويعلق على الصغير فيبلغ وعلى الغريب فيجمع شمله وعلى الفقير فيدغنى بفضل الله تعالى
 واما الكبير فهو الذي يحترق كل شيء في جنب كبريائه وقيل في معنى الله اكبر اي اكبر من ان يقال له اكبر
 او يدرك كنه كبريائه غيره * قال بعض الكبار معنى قول المصلي الله اكبر بلسان الظاهر الله اكبر ان يقيد برب
 حال من الاحوال بل هو تعالى في كل الاحوال اكبر ومن عرف كبريائه نسي كبريائه نفسه والكبير من العباد
 هو العالم النقي المرشد للخلق الصالح لان يكون قدوة يقتبس من افواره وعلومه ولهذا قال عيسى عليه السلام
 من علم وعمل وعلم فذلك يدي عظيم في ملكوت السماء وخاصة هذا الاسم فتح باب العلم والمعرفة لمن اكثر من ذكره
 وان قرأه على طعام واكله الزوجان وقع بينهما وفق وصلاح وفي الاربعين الادب بسبب كبريائه الذي لا تهتدي
 العقول لوصف عظمته (قال السهروردي) اذا اكثر منه المديان أدى دينه واتسع رزقه وان ذكره معزول عن رتبته
 سبعة ايام كل يوم ألفا وهو صائم فانه يرجع الى مرتبته ولو كان ملكا (قل من) اسئله فهم بمعنى كمال الفارسية
 (يرزقكم من السموات) بانزال المطر (والارض) باخراج النبات امر عليه السلام بتبكيك المشر كين بمحملهم
 على الاقرار بأن آلهتهم لا يملكون مثقال ذرة فيهم ما وان الرزق هو الله تعالى فانهم لا يتكبرونه كما ينطق به قوله
 تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض ام من يملك السمع والا بصار فسيقولون الله وحيث كانوا يتلغفون
 في الجواب مخافة الازام قيل له عليه السلام (قل الله) يرزقكم اذ لا جواب سواه عندهم ايضا اعلم ان الرزق
 قسمان ظاهر وهو الاقوات والاطعمة المتعلقة بالابدان وباطن وهو المعارف والمكاشفات المتعلقة بالارواح
 وهذا اشرف القسمين فان ثمرته حياة الابد وثمره الرزق الظاهر قوة الى مدة قريبة الابد والله تعالى هو المتولي
 لخلق الرزقين والمتفضل بالايصال الى كلا الفريقين ولكنه يسقط الرزق لمن يشاء ويقدر وفي الحديث طلب الحلال
 فريضة بعد الفريضة اي فريضة الايمان والصلاة وفي الحديث من اكل الحلال اربعين يوما نور الله قلبه
 واجرى ينابيع الحكمة من قلبه وفي الحديث ان لله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة من اكل حراما
 لم يقبل منه صرف ولا عدل اي نافله وفريضة وكفته انداز باكي مطم وحلالی قوت صفای دل خیزد واز
 صفای دل نور معرفت افزاید و با نور معرفت مكاشفات و منازلات در پیوندد (وفي المنشوی) لقمة كو نور افزود
 وكمال * آن بود آورده از كسب حلال * روغنی كبد چراغ ما كشد * آب خواند چون چراغی را كشد *
 علم و حكمت زاید از لقمة حلال * عشق و رقت آید از لقمة حلال * چون زاقمه فوحسد بیتی و دام *
 جهل و غفلت زاید از ندادن حرام * هیچ كندم کاری و جو بردهد * دیده اسبکی كه كره خردهد * لقمة
 تخمست و برش اندیشها * لقمة مجر و كوه رش اندیشها * زاید از لقمة حلال اندر دهان *
 میل خدمت عزم رقتن آن جهان (وانا) و دیگر بكوی با ایشان كه بدرستی ما (اواياكم) عطف على اسم ان
 یعنی باشما (اعلى هدی) بر راه راستیم (اوفي ضلال مبين) یاد رکړاھی آشكار ای وان احد الفريقين من الذين
 يوحدون المتوحد بالرزق والقدرة الذاتية ويحصىونه بالعبادة والذين بشركون به في العبادة الجهاد النازل في أدنى
 المراتب الامكانية اعلى احد الامر من الهدى والضلال المبين وهذا بعد ما سبق من التقرير البليغ الناطق
 بتعيين من هو على الهدى ومن هو في الضلال ابلغ من التصريح بذلك لجرئانه على سنن الانصاف المـ كـت
 للنصم الاله ونحوه قول الرجل في التعريف لصاحبه الله يعلم ان احدا لا يكذب يعني ابن سخن چنانست
 دو كس در خصوصت باشند يكي محق ويكي مبطل محق كويد از ما يكي دروغ زنيست ناچار و مقصد وي
 از ابن سخن تكذيب مبطل باشد و تصديق خویش همانست كه رسول عليه السلام كفت متلاعنين را الله
 يعلم ان احدا كاذب فهل منك كاتاب وأوهنا لمجرد ابهام و اظهار نصفه للشك والتشكيك وقال بعضهم
 اوهنا بمعنى الواو يعني انا و اياكم اعلى هدى ان آمنا اوفي ضلال مبين ان لم نؤمن انتهى واختلاف الجارين
 للايدان بان الهادي الذي هو صاحب الحق كمن استعلى على مكان مرتفع ينظر الاشياء ويتطلع عليها او ركب
 فرسا جوادر كضه حيث يشاء والضال كانه منغمس في ظلام لا يرى شيئا ولا يدري اين توجه او مرتدى

في برعيق ومحسوس في عطموارة لا يستطيع الخروج منها (قل لا تأسألون عماجرنا) الا بجرم كرم كردن
 والجرم بلضم الذنب واصله القطع واستعير لكل اذ سب مكرهه كافي المفردات اي فطناوا اكتسبنا من الصغار
 والزلات التي لا يخلو منها مؤمن (ولانسأل عما تعملون) من المكفر والكبائر بل كل مطالب بعمله وكل زراع
 يحصل زرع لا زرع غيره (ع) برقتند وهر كس درودانجه كشت * وهذا المبلغ في الانصاف وابعده
 من الخذل والاعتساف حيث اسند فيه الاجرام وان اريد به الزلة وترك الاولى الى انفسهم ومطلق العمل
 الى المخاطبين مع ان اعمالهم اكبر الكبائر (قل يجمع بيننا ربنا) يوم القيامة عند الحشر والحساب (ثم يفتح بيننا
 بالحق) الفتح كشادن وحكم كردن اي يحكم بيننا ويفصل بعد ظهور حال كل منا ومنكم بأن يدخل الحقين
 الجنة والمبطلين النار (وهو الفتح) الحاكم الفصل في القضايا المنغلقة اي المشكلة (العليم) بما ينبغي
 ان يقضى به وبمن يقضى له وعليه ولا يخفى عليه شيء من ذلك كما لا يخفى عليه ما عدا ذلك (قال الزرق) الفتح
 المتفضل باظهار الخير والسعة على ارضيق وانغلاق باب الارواح والاشباح في الامور الدنيوية والاخرية
 وقال بعض المشايخ الفتح من الفتح وهو الافراج عن الضيق ككاذبي يفرج تضاييق الخصمين في الحق
 بحكمه والذي يذهب ضيق النفس بخبره وضيق الجهل بتعليمه وضيق الفقر بيزله (قال الامام الغزالي)
 رحمه الله الفتح هو الذي بعنايته ينفخ كل مغلق ويهديته يتكشف كل مشكل فتارة يفتح المعالك لانياته
 ويخرجها من ايدى اعدائه ويقول اننا فتحنا لك قها مينا لبغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وتارة يرفع
 الحجاب من قلوب اوليائه ويفتح لهم الابواب الى ملكوت سمائه وجمال كبريائه ويقول ما يفتح الله للناس من رحمة
 فلا يحسبها ومن يده مفاتيح الغيب ومفاتيح الرزق فبالاخرى ان يكون فتاحا وينبغي ان يعطش العبد
 الى ان يصير بحيث يفتح بلسانه مغاليق المشكلات الالهية وان يتيسر بمعونه ما تعسر على الخلق من الامور
 الدينية والدنيوية لا يكون له حظ من اسم الفتح وخاصة هذا الاسم بتيسر الامور وتنوير القلب والتمكين
 من اسباب الفتح فنقرأ في اتر صلاة الفجر احدى وسبعين مرة ويده على صدره طهر قلبه وتنوير سره وتيسر
 امره وفيه تيسر الرزق وغيره والعلم بمباقة العالم وهو من قام به العلم ومن عرف انه تعالى هو العالم بكل شيء
 راقبه في كل شيء واكتفى بعلمه في كل شيء فكان وانقابه عند كل شيء ومتوجهه به بكل شيء قال ابن عطاء الله متى
 املك عدم اقبال الناس عليك او توجههم بالذم اليك فارجع الى علم الله فيك خصيتك بعدم قناعتك بعلمه اشد
 من مصيبتك بوجود الاذى منهم وخاصة هذا الاسم تحصيل العلم والمعرفة فنلزمه عرف الله حق معرفته
 على الوجه الذي يليق به وفي شمس المعارف من انبهم عليه امر او كشف سر من اسرار الله فليدم عليه فانه
 يتيسر له ما سأل ويعرف الحكمة فيما يطلب وان اراد فتح باب الصفة الالهية ففتح له باب من العلم والعمل
 (قل اروني) بنما يدعي (الذين اخطئتم) اي اخطئوهم يعني برسته آيد قال في تاج المصادر الاحقاق
 در رسيدن ودر رسايدن (به) تعالى (شركاء) اريد بامرهم اراءة الاصنام مع كونها بما يرى منه عليه السلام
 اظهار خطأهم العظيم واطلاعه على بطلان رأيهم اي ارونها لانظر بأى صفة الحقوها بالله الذي ليس كمثل
 شيء مع استحقاق العبادة هل يختلفون وهل يرزقون وفيه مزيد تنكيت لهم بعد الزام الحق عليهم (كلا) ردع لهم
 عن المشاركة بعد ابطال المقايسة كما قال ابراهيم عليه السلام اف لكم ولما تعبدون بعدما جهم يعني ابن
 انبازي درست نيست (بل هو) اي الله وحده والشان كما قال هو الله احد (الله العزيز الحكيم) اي الموصوف
 بالقلبة القاهرة والحكمة الباهرة فاين شركاؤكم التي هي اخس الاشياء واذلها من هذه الرتبة العالية
 يعني بس كم باو دم شركت تواند زد و حده لا شريك له صفش وهو الفرد اصل معرفش شرك را سوي وحدش
 ده نه عقل از كنه ذاتش آكه نه هست در راه كبريا و جلال شرك را لايق وشريك محال والتقرب باسم العزيز
 في التمسك بعنايه وذلك برفع الهمة عن الخلائق فان العزفيه ومن ذكره اربعين يوما في كل يوم اربعين مرة اعانه
 الله تعالى واعزه فلم يحوجه لاحد من خلقه وفي الاربعين الادريسية يا عزيز المنيع الغالب على امره فلا شيء يعادله
 (قال السهروردي) من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم ألفا هلك خصمه وان ذكره في وجه العسكر
 سبعين مرة ويشير اليهم بيده فانهم تهزمون والتقرب باسم الحكيم ان تراعى حكمته في الامور فتجربى عليها
 مقدما ما جاء شرعائهم عادة سب من معارض شرعى وخاصيته دفع الدواهي وفتح باب الحكمة فنذكره

صرف عنه ما يخشاه من الدواهي وفتح له باب من الحكمة والحكمة في حقنا اصابة الحق في القول والعمل وفي حق الله تعالى معرفة الاشياء وابتعاها على غاية الاحكام قال بعضهم الحكمة تقال بالاشارة على معنيين الاول كون الحكيم بحيث يعلم الاشياء على ما هي عليه في نفس الامر والثاني كونه بحيث تصدر عنه الافعال الحكمة الجامعة وقد سبق باقي البيان في تفسير سورة لقمان ومن الله العون على تحصيل العلم والاجتهاد في العمل ومعرفة الاشياء على ما هي عليه (وما ارسلناك) يا محمد أي ما بعثناك والارسل بالفارسية فرستادن (الا) ارسالا (كافة) عامة شاملة (للناس) محبطة بأجرهم واسودهم من الكف بمعنى المنع لانها اذا عمتهم وشملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد منهم فاتصا بكافة على انها صفة مصدر محذوف والتاء للتأنيث والجار متعلق بها ويجوز أن تكون حالا من الكاف والتاء للمبالغة كآء علامة اى ما ارسلناك في حال من الاحوال الاحال كونك جامعهم في الابلاغ لان الكف يلزم الجمع (وفي كشف الاسرار) الكافة هي الجامعة للشيء المانعة له من التفريق ومنه الكفاف من العيش وقولك كف يدك اى اجعها اليك ولا يجوز ان يكون حالا من الناس لامتناع تقدم الحال على صاحبها المجرور كما متناع تقدم المجرور على الجار (قال الراغب) وما ارسلناك الا كافا لهم عن المعاصي والتاء فيه للمبالغة انتهى (بشيرا) حال كونك بشيرا بالفارسية مزده دهنده للمؤمنين بالجنة وللعاشرين بالرؤية (ونذيرا) وحال كونك منذرا بالفارسية بهم كسندهم للكافرين بالنار والمتمكرين بالجلاب (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ذلك فيعلمهم جهلهم على مخالفة والعصيان وكره ذكر الناس تخصيصا للجهل بنعمتي البشارة والنذارة ونعمة الرسالة بهم وانهم هم الذين لا يعملون فضل الله بذلك عليهم ولا يشكرونه وذلك لان العقل لا يستقل بادراك جميع الامور الدنيوية والاخرية والتمييز بين المضار والمنافع فاحتاج الناس الى التبشير والاذنار وبيان المشكلات من جهة اهل الوحي (قال صاحب كشف الاسرار) صديق صديقان عالم كدر شر الاعداء لعلين چاكران وي بود ويكنا كان منكران اورا كاذب ميكند صد اى وحي غيب عاشق سمع عزيزوى بود اورا كاهى ميخواندند عقول همه عقلاء عالم از ادراك نور شر الاعداء عاجز بود وكافران نام اود يوانه نهادند آرى ديدهاى ايشان بحكم لطف ازل توبه اصدق يافته ويجهه هاء ايشان كحل اقبال حق نرسيده واز آنست كه اورا نشناختند ودلت الآية على عموم رسالته وشمول بعثته وفي الحديث فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم وهى ما يكون الفاظه قليلة ومعانيه كثيرة ونصرت بالرب يعنى نصرني الله بالقضاء الخوف في قلوب اعدائى من مسيرة شهر بينى وبينهم وجعل الغاية شهرا لانه لم يكن بين بلده وبين احد من اعدائه المحاربين له اكثر من شهر واحلت الى الغنائم يعنى أن من قبله من الامم كانوا اذا غنموا الحيوانات تكون ملكا للغنائم دون الانبياء فخص نبينا عليه السلام بأخذ الخس والصق واذا غنموا غيرها من الامتعة والا طعمة والاموال جمعوه فتجني نار يضاء من السماء فخرقه حيث لا غلول وخص هذه الامة بالرحومة بالقسعة بينهم كأكل لحم القربان فان الله احل لهم زيادة في ارزاقهم ولم يحل لمن قبلهم من الامم وجعلت لى الارض ظهورا ومسجدا يعنى اباح الله لامتى الصلاة حيث كانوا تحفة فاههم واباح التيمم بالتراب عند فقد الماء ولم يبع الصلاة للامم الماضية الا في كائنهم ولم يجز تطهر لهم الا بالماء وارسلت الى الخلق كافة اى في زمنه وغيره ممن تقدم او تأخر بخلاف رسالة نوح عليه السلام فانها وان كانت عامة لجميع اهل الارض لكنها خصت بزمانه قال في انسان العيون والخلق يشمل الانس والجن والملك والحيوانات والنبات والحجر (قال الجلال السيوطي) وهذا القول اى ارساله للملائكة بجمته في كتاب الخصائص وقد رجه قبل الشيخ في الدين السبكي وزاد أنه مرسل لجميع الانبياء والامم السابقة من لدن آدم الى قيام الساعة ورجحه ايضا البارزى وزاد أنه مرسل الى جميع الحيوانات والجمادات وزيد على ذلك انه مرسل الى نفسه وذهب جمع الى انه لم يرسل للملائكة منهم الحفاظ العراقي والجلال المحلى وحكى الفخر الرازى في تفسيره والبرهان النسفي فيه الاجماع فيه كون قوله عليه السلام ارسلت الى الخلق كافة وقوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا من العام المخصوص ولا يشك عليه حديث سلمان رضى الله عنه اذا كان الرجل في ارض واقام الصلاة صلى خلقه من الملائكة ما لا يرى طرفاه ركعون بركوعه ويسجدون بسجوده لانه يجوز ان يكون ذلك صادرا عن بعثته اليهم * يقول الفقير دل كونه أفضل المخلوقات على عموم بعثته لجميع الموجودات ولذا نبشّر بمولده اهل الارض والسماء وسلموا عليه حتى الجماد بفتح الاء

فهو رجة للعالمين ورسول الى الخلق اجمعين (قال حضرة الشيخ العطار قدس سره) داعي ذرات بود آن پلك
 ذات * در كشف تسبیح ازان كفتی حصات (قال بعضهم) تراد اند منشور سعادت * وزان پس
 نوع انسان آفریدند * بری راجله در خیل تو کردند * پس آنكهی سلمان آفریدند * و ختم به
 النبون ای فلانی بعده لامشعرا ولا متابعا كما بین فی سورة الاحزاب (وفی التأویلات النجمیه) بشیر
 الى ان ارسال ماهیه وجودك التي عبرت عن مآثرة بنوری وتلوة بروحی من كتم العدم الى عالم الوجود لم یكن منّا
 الاتكون بشیرا ونذیرا للناس ككافة من اهل الاولین والاخرین والانیام والمرسلین وان لم یخلقوا بعد
 لاحتمال جهنم لك من بدء الوجود فی هذا الشأن وغیره الى الابد كما قال صلى الله علیه وسلم الناس محتاجون الى
 شفاعتی حتی ابی ابراهیم فاما فی بدء وجودهم فالارواح لما حصلت فی عالم الارواح باشارة كن تابعة لروحك
 احتاجت الى ان تكون لها بشیرا ونذیرا تتعلقها بالاجسام لانها علویة بالطبع لطیفه نورانیة والاجسام
 سفلیة بالطبع كثیفه ظلمانیة لاتعلق بها ولا تمیل الیه المضادة بینهما فتحتاج الى بشیر یشیرها بحصول كمالها
 عند الاتصال بها لترغب الیه وتحتاج الى نذیر ینذرها بانها ان لم تتعلق بالاجسام تحرم من كمالها وتبقى
 ناقصة غیر كاملة كمثل حبة فیها شجرة مر كوزة بالقوة فان تزرع وترب بالماء تخرج الشجرة من القوة الى الفعل
 الى ان تبلغ كمال شجرة ثمرة فالروح بمثابة الاكوار المرئیة فبعد تعلق الروح بالقلب واطمئنانه وانصافه بصفته
 يحتاج الى بشیر بحسب مقامه یشیره بنعم الجنة وملك لا یسلی ثم یشیره بقرب الحق تعالى وبشوقه الى جلاله
 وبعده یوصاله ونذیر ینذره اقلا بنار جهنم ثم یوعده بالبعد عن الحق ثم بالقطیعة والهجران واذا امعنت
 النظر وجدت شجرة الموجودات منبته من بذر روحه صلى الله علیه وسلم وهو ثمرة هذه الشجرة من جمیع الانبیاء
 والمرسلین وهم وان كانوا ثمره هذه الشجرة ایضا ولكن وجدوا هذه المرتبة یتبعیة كانه من بذر واحد ینظر
 علی الشجرة ثمار كثيرة یتبعیة ذلك البذر الواحد فبعد كل بشیر ونذیر فعلا لا صل بشیریه ونذیریه والذي
 يدل علی هذا التحقیق قوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمین دخلت شجرات الموجودات كلها تحت الخطاب
 وبقوله ولكن اكثر الناس لا یعلمون یشیر الى ان اكثر الناس الذين هم اجزاء وجود الشجرة وما وصلوا الى رتبة
 الثمریه لا یعلمون حقيقة ما قترنا لان احوال الثمرة لیست معلومة للشجرة الاثرمة مثلها فی وصفها لتكون واقفة
 بحالها (ع) نداند آدم كامل جز آدم (وبقولون) ای المشركون من فرط جهلهم وغایة غیهم مخاطبین لرسول
 الله صلى الله علیه وسلم والمؤمنین به بطریق الاستهزاء (متی) کی باشد (هذا الوعد) المبشریه والمندرجه
 یعنی الجنة والنار (ان كنتم صادقين) فی دعوی الوقوع والوجود (قل لكم میعاد یوم) ای وعید یوم وهو یوم البعث
 مصدر می (لا تستأخرون عنه) ای عن ذلك المعاد عند مفاجأته فالجمله صفة للمیعاد (ساعة) مقدار اندك
 از زمان (ولا تستقدمون) الاستخار پس شدن والاستقدام پیش شدن وفی هذا الجواب من المبالغة
 فی التهديد ما لا یحتمل حیث جعل الاستخار فی الاستحالة كالاستقدام المتعقل (وفی التأویلات النجمیه)
 یشیر الى ارباب الطلب واستعجالهم فمما وعدوهم من رتبة الثمریه یعنی متى فصل الى الكمال الذي بشرتمونابه
 وبقوله قل لكم الى آخره یجیبهم كان ثمرة كل شجرة وقتا معلوما لا دراكها وبلوغها الى كمالها كذلك لكل سالک
 وقت معلوم لبلوغه الى رتبة كماله كما قال تعالى حتی اذا بلغ أشده وبلغ اربعین سنة ولهذا السر قال تعالى
 مع حبیبه علیه السلام فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل هذا یشیر الى ان لنیل كل مقام صبرا مناسبا لذلك
 المقام كان النبی علیه السلام لما كان من اولی العزم من الرسل امر بصبر اولی العزم من الرسل * صبر آرد
 آرزو رانه شتاب صبر كن والله اعلم بالصواب (وقال الذين كفروا) ای كفار قریش (ان تؤمن بهذا القرآن)
 الذي ینزل علی محمد (ولا بالذي بین یدیه) ای ولا بما نزل قبله من الكتب القديمة الدالة علی البعث كالتوراة
 والانجیل (قال فی كشف الاسرار) چشمی كه مستعمل شده مملكت شیطان باشد مارا چون شناسد دلی كه ملوث
 نصرف دیو بود از بجا جلال عزت قرآن بداند دلی باید بضممان امان و حرم كرم حق بناء یافته تاراه بر رسالت و نبوت
 ما بردشعی باید بر زال اقبال ازل شسته تا جلال عزت قرآن اورا بخود راه دهد دیده باید از رمص كفر خلاص
 یافته و از خواب شهوت بیدار شده تا معجزات وآیات ما بیند و در یاد ای جوان مرد هر كه بجالی ندارد كه با سلطان
 ندینی كند چه كند تا كذا نیات را حریفی نكند * در مصطبها همیشه فراسم من * شب است صومعه كجا

باشم من * هر چند قلندری و فلاشم من * تخمی بامید دردی باشم من (ولوتری) یا محمد اویان بلیق
 بالخطاب (اذ الظالمون) المنکرون البعث لانهم ظلموا بان وضعوا الانکار موضع الاقرار (موقوفون عندهم)
 ای محبوسون فی موقف المحاسبة علی اطراف اناملهم وجواب لو محذوف ای رأیت امرا قطیعا شیعنا تقصر
 العبارة عن تصویره یعنی هر آینه به بینی امری صعب و کاری دشوار و انما دخلت لو علی المضارع مع انها
 للشرط فی الماضي لتزلیه منزلة الماضي لان المقرب فی اخبار الله کما مضی المقطوع به فی تحقق وقوعه
 اول استحضار صورة الرؤية ليشاهدوا الخطاب (یرجع بعضهم) ای یرتد من رجوع رجعا بمعنی رتد (الی بعض
 القول) ای یتحاورون و یتراجعون القول و یتجادون اطراف المجادلة و بالفارسیة محاوره می کنند سخن
 برهم میگردانند و جواب میگویند ثم ابدل منه قوله (یقول الذين استضعفوا) الاستضعاف ضعیف شمردن
 ای یقول الاتباع الذين عدوا ضعفاء و قهروا و بالفارسیة زیون و بیچاره کرفتگان (لذين استکبروا)
 سرکش میگردند در دنیا ای للرؤساء الذين بالغوا فی الکبر و التعظم عن عبادة الله و قبول قوله المنزل علی
 انبیائه و استتبعوا الضعفاء فی الغی و الضلال (لولا انتم) ای لولا اضلالکم و صدکم لناعن الایمان (لکما مؤمنین)
 ای انتم منعمون ان الایمان و اتباع الرسول کانه قبل خاداف الذين استکبروا و اقلیل (قال الذين استکبروا للذين
 استضعفوا) منکرین لکونهم الصادقین لهم عن الایمان مثبتین ذلك لانفسهم ای المستضعفین (ان نحن) ایاما
 (صددناکم) منعناکم و صرفناکم (عن الهدی) از قبول ایمان و هدایت (بعد اذ جاءکم) ای الهدی ای لم نصدکم
 عنه کقولک ما تألفت هذا تريد لم أقله مع انه مقول لغیری فان دخول همزة الاستفهام الانکاری علی الضمیر
 یفیدنی الفعل عن المتکلم و ثبوته لغیره کما قال (بل کتمت مجرمین) فی الاجرام فبسبب ذلك صددتم انفسکم عن
 الایمان و اترتم التقليد و فی هذا تنبیہ للکفار علی ان طاعة بعضهم لبعض فی الدینا نصیر سبب عداوة فی الآخرة
 و تبری بعضهم من بعض (وقال الذين استضعفوا) مجبین (لذين استکبروا) عطف علی الجملة الاستثنائية
 و اضرب علی اضرابهم و باطل له (بل مکر اللیل و النهار) المکر صرف الغیر عما یقصد به بحيلة ای بل صدنا مکرکم بنا
 فی اللیل و النهار و حکمکم ایانا علی الشرک و الاوزار خذف المضطرب الیه و اقيم مقامه الطرف اتساعا یعنی اتسع
 فی الطرف باجرانه مجری المفعول به کقوله یا سارق اللیلة اهل المذار او جعل لیلهم و نهارهم ماکرین مجازا
 (اذنا امر و ننا) ظرف للمکر ای بل مکرکم الدائم وقت امرکم لنا (ان تکفربا لله و تجعل له أندادا) نقول له شرکاء
 علی ان المراد بمکرهم ما نفس امرهم بما ذکر کافی قوله تعالی یا قوم اذکروا نعمة الله علیکم اذ جعل فیکم انبیاء
 و جعلکم ملوکا فان الجعلین المذکورین نعمة من الله ای نعمة و اما امور اخر مقارنه للامر داعية الی الامتنان به
 و الترغیب و الترهیب و نحو ذلك (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) الندامة التمسیر فی امر فانت
 ای اضر القریبان الندامة علی ما فعلا من الضلال و الاضلال حین ما نفعتم الندامة و اخفاها ککل منها
 عن الآخرة مخافة التعمیر و هو بالفارسیة سرزنش کردن او اظهر و عافانه من الاضداد اذ الهزمة تصلح
 للذبات و السلب کافی اشکیته و هو المناسب لحالهم (وجعلنا الاغلال فی اعناق الذين کفروا) یقال فی رقبته
 غل من حديد ای قید و طوق و اصل الغل توسط الشئ و منه الغل للاماء الجاری خص بما یقید به فیجعل
 الاعضاء و وسطه کافی المفردات و المعنی و فجعل الاغلال یوم القيامة فی اعناق الذين کفروا بالحق لما جاءهم
 فی الدینا من التابعین و المتبوعین و ایراد المستقبل بلفظ الماضي من جهة تحقق وقوعه و الاظهار فی موضع
 الاضمار حین لم یقل فی اعناقهم للتنبیه بذمتهم و التنبیه علی موجب اغلالهم (هل یجزون الا ما كانوا یعلمون)
 ای لا یجزون الاجزاء ما كانوا یعلمون فی الدینا من الکفر و المعاصی و الا بما كانوا یعلمونه علی نزع الجار فلما قیدوا
 انفسهم فی الدینا و منعوا عن الایمان بتسویلات الشیطان الجنی و الانسی جوزوا فی الآخرة بالقیود و الفروع
 و ککره جعل الغل فی عنق عبده لانه عقوبة اهل النار (قال القهستانی) الغل الطوق من حديد الجامع
 للیدالی العنق المانع عن تحریک الرأس انتهى و هو معتاد بین الظلمة و قال القمیه انه فی زمان تاجرت العادة بذلك
 اذا خیف من الابق کافی الکبری و لا یکره ان یجعل قیدا فی رجل عبده لانه سبب المسلمین فی السفهاء و اهل الفساد
 فلا یکره فی العبد اذ فیہ تحرز عن اباقة و صيانة لماله و حل ربطه بالجمل و نحوه قال فی نصاب الاحتساب
 و اما ما اعتاده اهل الحسبة فی اطاقه السوفیین بعد تحقق جنایتهم و خلیاتهم فأصله ما ذکر فی ادب القاضي

الخصاص ان شاهد الزور يطاقيه اى يجعل في عنقه الطوق وهو ما يقال له بالفارسية تحتة كله ويجوز ان تكون
 الاطافة بالفاء وذلك لانه يهين الناس (وما أرسلنا في قرية) من القرى بالفارسية نفرستاديم در هنج
 ديمى وشهرى (قال في كشف الاسرار) القرية المصر تقرأ أهلها وتجمعهم (من نذير) نبي ينذر أهلها بالعذاب
 (الاقل مترفوها) المترف ككرم التمتع والموسع العيش والنعمة من الترفه بالضم وهو التوسع في النعمة
 يقال أثره نعمه وأترفته النعمة اطغته اى قال رؤساء تلك القرية المتكبرون المتعهمون بالدينار السلام
 (انا بما أرسلتم به) على زعمكم من التوحيد والايمان (كافرون) منكرون على مقابلة الجمع بالجمع وهذه الآية
 جاءت لتسليط النبي عليه السلام اى يا محمد هذه سيرة اغنياء الامم الماضية فلا يهلك امر اكابر قومك
 فخصيص المتعهمين بالكذب مع اشتراك الكل فيه اما لانهم المتبعون اولاً ان الداعي المعظم الى التكذيب
 والانكار هو التمتع المستبغ للاستكبار (وقالوا) اى الكفار المترفون للفقراء المؤمنين فخراً بخلاف الدنيا
 وبما هو قسنتاهم (نحن اكثرا مالا وأولاداً) منكم في الدنيا (وما نحن بمعذبين) في الآخرة على تقدير وقوعها
 لان المكرم في الدنيا لا يهان في الآخرة (قل) يا محمد رد اعلهم (ان ربي ييسر الرزق) ويوسع (لمن يشاء)
 ان ييسر له ويوسع من مؤمن وكافر (وبقدر) اى يضيق على من يشاء ان يقدره عليه ويضيقه من مؤمن وكافر
 حسب اقتضاه مشيئته المبنية على الحكم البالغة فلا يتقاس على ذلك امر الذواب والعقاب اللذين مناطهما الطاعة
 وعدمها فليس في التوسيع دلالة على الاكرام كما انه ليس في التضيق دلالة على الاهانة وفي الحديث
 الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر والآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك قاهر * اديم زمين سفرة
 حلم اوست * برين خوان بغمچه دشمن چه دوست (ولكن اكثرا الناس) وهم اهل الغفلة والخذلان
 (لا يعلمون) حكمة البسط والقدر فيزعمون ان مدار البسط هو الشرف والكرامة ومدار القدر هو الذل والهوان
 ولا يدرون ان الاول كثير اما يكون بطريق الاستدراج والثاني بطريق الابتلاء ورفع الدرجات (قال الصائب)
 نفس را بدخوب ناز و نعمت دينمكن * آب و نان سير كاهل ميكند من دور را (وما) ونيت (اموالكم)
 (ولا اولادكم) كلام مستأنف من جهته تعالى مبالغة في تحقيق الحق اى وما جماعة اموالكم واولادكم اياها الناس
 (بالتى) بالجماعة التى فان الجمع المكسر عقلاؤه وغير عقلاؤه سواء في حكم التأنيث او بالخصلة التى فيكون تأنيث
 الموصول باعتبار تأنيث الصفة المخدوفة (تقرّب بكم عندنا زاني) نصب مصدر ابتقر بكم كأنتكم من الارض
 نباتا والزاني والزلفة والقربى والقرية بمعنى واحد وقال الاخفش زاني اسم مصدر كأنه قال بالتى تقرّب بكم عندنا
 تقرّبا (الامن آمن وعمل صالحا) استثناء من مفعول تقرّبكم اى وما الاموال والاولاد تقرّب احدا الا المؤمن
 الصالح الذى اتفق أمواله في سبيل الله وعلم اولاده الخير ورباهم على الصلاح والطاعة او من مبتدأ خبره مابعد
 كافي الكواشى فيكون الاستثناء منقطعاً كما في فتح الرحمن (فاولئك) المؤمنون العاملون ثابت (الهم جزاء
 الضعف) على ان الجار والمجرور خبر لما بعده والجملة خبر لا ولئلاضافة الجزاء الى الضعف من اضافة المصدر
 الى المفعول اصله فاولئك اهل ان يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف ثم جزاء الضعف ومعناه ان يضاعف لهم
 الواحدة من حسناتهم عشر اضعاف فما الى سبعمائة الى ما لا يحصى (بما عملوا) بسبب ما عملوا من الصالحات
 (وهم في الغرفات) اى غرفات الجنة وهى قصورها ومنازلها الرفيعة جمع غرفة وهى البيت فوق البناء يعنى
 كل بناء يكون علواً فوق سفلى (آمنون) من جميع المنكاه والآفات كاللوث والهرم والمرض والعدو وغير ذلك
 وفي الآية اشارة الى انه لا تسحق الزاني عند الله بالمال والاولاد عما زين للناس حبه وحب غير الله يوجب البعد
 عن الله كما قال صلى الله عليه وسلم حبك الشئ يعنى ويصم يعنى يعميك عن رؤية غيره ويصمك عن دعوة غيره
 وهذا اشارة الى البعد فان كمال البعد يورث العمى والصمم ولكن من موجبات القرية الاعمال الصالحة
 والاحوال الصافية والانفاس الزكية بل العناية السابقة والهداية اللاحقة والرعاية الصادقة فأهل هذه
 الاسباب هم اهل الدرجات والامن من الهجران والقطيعة واما المنقطعون عن هذه الاسباب المفخزون بمالا
 ينفع يوم الحساب وهم اهل الغفلات والدعوى واطرهات فلهم الدركات والخوف الغالب في جميع الحالات
 (قال الصائب) نعيم اشد اهل غفلت انجم شراب آخر * يانش مى روند اين غافلان از راه آب آخر *
 قال ابراهيم بن آدم قدس سره لرجل ادرهم فى المنام احب اليك ام دينار فى اليقظة قال دينار فى اليقظة

فقال كذبت لان الذي تحبه في الدنيا كما لك تحبه في المآم والذي لا تحبه في الآخرة كما أنك لا تحبه في البقطة
 ودخل عمر بن الخطاب رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم في داره فوجده في بيت
 منخفض السطح وقد أترق في جنبه الحصر فقال ما هذا قال يا عمر أماناً تأثير الحصري في جنبى فخذ اخشونة بعدها لين
 واما السطح فسطح القبر يكون اخفض من هذا فخن تركا الدنيا لاهلها وهم تركوا لنا الآخرة وما مثلى ومثل
 الدنيا الا كراكب سار في يوم صائف فاستظل تحت شجرة ثم راح وتركها فالعاقل من لم يعجز بين الدنيا وبسي
 الى مرضاة المولى * هرکه کوه کند بنیادست * بر بر آرد چو جعفر طیار * فالاولى ان يأخذ الباقي
 ويترك الباقي (حكى) ان سلطانا كان يحب واحدا من وزرائه اكثر من غيره فغسده وطعنوا فيه فاراد السلطان
 ان يظهر حقيقة الحال فأضافهم في دار مزينة بأنواع الزينة ثم قال ليأخذ كل منكم ما اعجبه في الدار فأخذ كل
 منهم ما اعجبه من الجواهر والمتاع واخذ الوزير المحسود السلطان وقال ما اعجبني الا انت فالانسان لم يجي الى هذه
 الدار المزينة الا لامتحان فانه كالعروس وهي لا تلتفت الى ما يثر عليها فان التفتت فن داء الهمة ونقصان
 العقل فالיום يوم الفرصة وتدارك الزاد لسفر المعاد * ازرباط تن چو بکدشتی ذکر معموره نیست * زاد راهی
 بر غمداوی ازین منزل چرا * نسأل الله سبحانه ان يقطع رجاءنا من غيره مطلقا ويجعل عزمنا اليه
 صدها واقبالنا عليه حقا (والذين) هم كفار قریش (يسعون في آياتنا) القرآنية بالرد والطعن فيها
 ويجهتدون في ابطالها حال كونهم (معاجزين) ظانين انهم يعجزون وتأيدوا فلا يكون لهم مؤاخذه بمقابله
 ذلك قال في تاج المصادر المعاجزة بر كسي يثنى كرتن در كاری وقد سبق في أوائل السورة (اولئك في العذاب
 محضرون) من الاحضار وهو بالفارسية حاضر كردن اى مدخلون لا يغيبون عنه ولا ينفعهم ما اعتدوا
 عليه (وفي التأويلات التجمية) هم الذين لا يحترمون الانبياء والاولياء ولا يرعون حق الله في السرفهم في عذاب
 الاعتراض عليهم وعذاب الوقوع بشؤم ذلك في ارتكاب محارم الله ثم في عذاب السقوط من عين الحق * چون
 خدا خواهد که برده کس درد * میلش اندر طعنه یا کان برد (قل ان ربى يسط الرزق لمن يشاء من عباده)
 اى يوسع عليه تارة (ويقدر له) اى يضيقه عليه تارة اخرى ابتلاء وحكمة فهذا في شخص واحد باعتبار وقتين
 وما سبق في شخصين فلا تكرار (وما انتقم من شئ) ما موصولة بمعنى الذى وبالفارسية آنچه مبتدأ خبره
 قوله (فهو يخلفه) او شرطية بمعنى اى شئ وبالفارسية هر چه نصب بقوله انتقم ومن شئ بيان له وجواب
 الشرط قوله فهو يخلفه والانتفاق نفقه كردن يقال نفق الشئ مضى ونفذ اما بالبيع نحو نفق البيع نفاها واما
 بالموت نحو نفقت الدابة نفوقا واما بالفناء نحو نفقت الدراهم تنفق وانفقتها والاخلاف بدل باز دادن ازمال
 وفرزند يقال اخلف الله له وعليه اذا ابدل له ما ذهب عنه والمعنى الذى أو أى شئ انتقم في طاعة الله وطريق
 الخير والبر فالله تعالى يعطى خلفه وعوضا منه اما في الدنيا بالمال او بالقناعة التى هي ككثرة لا يفي واما في الآخرة
 بالنواب والنعيم اوفيه ما جميعا فلا تحشوا الفقر وانفقوا في سبيل الله وتعزوا باللطاف الله عاجلا وآجلا
 (وفي التأويلات التجمية) وما انتقم من شئ من الموجود أو الوجود فهو يخلفه من الموجود الفانى بالموجود
 الباقي ومن الوجود المجازى بالوجود الحقيقي فن الخلف في الدنيا الرضى بالعدم والنقرصورة ومعنى وهو أتم من
 السرور بالموجود والوجود * افتدھ ماى دولت اکر در کند ما * از همت بلند رها میکنم ما
 (وهو خير الرازقين) اى خير من اعطى الرزق فان غيره كالسلطان والسيد والرجل بالنسبة الى جنده وعبده
 وعباله واسطة في ايصال رزقه ولا حقيقة لرازيته والله تعالى يعطى الكل من خزائن لا تنفد (وفي التأويلات)
 يشير الى انه خير المتفقين لان خيرية المتفق بقدر خيرية النفقة فباينق كل منفق في النفقة فهو فان وما ينق الله
 من نفقة ليخلفه بها فهي باقية والباقيات خير من الفانيات انتهى قال في بحر العلوم لما كانت اقامة مصالح العباد
 من اجل الطاعات واشرف العبادات لانها من وظيفة الانبياء والصالحين دلهم الله في الآية على طرف منها حنا عليا
 كما قال عليه السلام حنا لامته عليها الخلق كما هم عيال الله واجبه اليه انفعهم لعياله قال العسكرى
 هذا على التوسع والمجاز كأن الله تعالى لما كان المتضمن لارزاق العباد والكافل بها كان الخلق كالعيال له
 وفي الحديث ان الله املا كما خلقهم كيف يشاء وصورهم على ما يشاء تحت عرشه ألههم ان ينادوا وقبل
 طلوع الشمس وقبل غروبها في كل يوم مرتين ألا من وسع على عباله وجبراه وسع الله عليه في الدنيا

والاسترة الامن ضيق ضيق الله عليه ألا ان الله قد اعطاكم لنفقة درهم على عيالكم خير من سبعين قطارا
والقنطار كجبل احد وزنا انتقوا ولا تخشوا ولا تضيقوا ولا تقنقروا ولكن اكرهتكم يوم الجمعة وفي الحديث
كل معروف صدقة وكل ما انتفى الرجل على نفسه وأهله كتب له به صدقة وما وفى الرجل به عرضه كتب له به
صدقة ومعنى كل معروف صدقة ان الاتفاق لا ينحصر في المال بل يتناول كل بر من الاموال والاوقال والافعال
والعلوم والمعارف واتفاق الواصلين الى التوحيد الحقايق والمعرفة الذاتية افضل واشرف لان نفع الاموال
للاجساد ونفع المعارف للقلوب والارواح ومعنى ما وفى به عرضه ما اعطى الشاعر وهذا اللسان المتقي
وفي الحديث ان لكل يوم محسا فادفعوا نحس ذلك اليوم بالصدقة وفي الحديث ينادى مناد كل ليلة لادواء
للموت وينادى آخر ابنوا للخراب وينادى مناد هب للنفق خلفا وينادى مناد هب للسك تلتفا (قال الحافظ)
احوال كنج فارون كيام داد برباد * باغچه باز كوييد تازر نهان ندارد (وفي المنشوى) آن دردم دادن
سخر را لا يفت * جان سپردن خود مضاي عاشقست * نان دهى از بهر حق نات دهند * جان دهى
از بهر حق جات دهند * هر كه كارد كرد دانا برش تهي * ليكش اندر مزرعه باشد بهي *
وانكه در انبار ماند و صرفه كرد * اسپش و موش و حواد نهائش خورد * جله در بازار زان كشتند بند *
تا چه سود افتاد مال خود دهند * وفي الحديث يؤجر ابن آدم في نفقته كلها الاشياء وضعه في الماء والطين
قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوى في شرح هذا الحديث اعلم ان صور الاعمال اعراض جواهرها مقاصد
العمال وعلومهم واعتقاداتهم ومتعلقاتهم وهذا الحديث وان كان من حيث الصيغة مطلقا فلا حوال
والقرائن تخصه وذلك ان بناء المساجد والرباطات ومواضع العبادات يؤجر الباني لها عليها بلا خلاف
فالمراد بالمدكور هنا انما هو البناء الذي لم يقصد صاحبه الانتزه والانفساح والاستراحة والرياء والسمعة واذا كان
كذلك قطع همه الباني ومقصده لا يتجاوز هذا العالم فلا يكون لبنائه ثمرة ونتيجة في الاسترة لانه لم يقصد بما فعله
امرا وراء هذه الدار فافعاله اعراض زائلة لا موجب لتعديها من هذا الى الاسترة فلا انما لها فلا جراته
اعلم ان العلماء تكلموا في الاتفاق والظاهر انه بحسب طبقات الناس فممن من يتفق جميع مامله توكلا
على الله تعالى كما فعله الصديق لقوة يقينه وممن من يتفق بعضه ويمسك بعضه لا للتنم بل للاتفاق وقت الحاجة
وممن من يقتصر على أداء الواجب * قال الغزالي رحمه الله الاكتفاء بمجرد الواجب حد الجحلاء فلا بد من
زيادة عليه لو شئت يسيرا فبين هذه الطبقات تفاوت في الدرجات وقد أسلفنا الكلام على الاتفاق في اواخر سورة
الفرقان فارجع اليه واعتمد عليه جعلنا الله واباكم من أهل البذل والاحسان بلا ماسك وادخار وأخلف
خبرا مما انتفقتان خزائنه لا تنفى وبجرحوده زخار وهو المعطى المفيض لكل ليل ونهار (ويوم يحشرهم)
اي واذا كرمهم لقومك يوم يحشر الله اى يجمع المستكبرين والمستضعفين وما كانوا يعبدون من دون الله
حال كونهم (جميعا) مجتمعين لا يشذ احد منهم وقال بعضهم هؤلاء المحشورون بنوا ملج من خزاعة كانوا يعبدون
الملائكة ويزعمون انهم بنات الله لذلك سترهم فان قلت لم لم يقولوا ذلك في حق الجن مع انهم مستورون ايضا
عن اعين الناس قلت لان الملائكة معماوية والجن ارضية وهم اعتقدوا ان الله تعالى في السماء (ثم يقول للملائكة)
توبخا للمشركين العابدين واقطاعا لهم من شفاعتهم كما زعموا (اهؤلاء) اى الكفار والفارسية آباين كروم اندك
(اياكم كانوا يعبدون) في الدنيا واياكم نصب يعبدون وتخصيص الملائكة لانهم اشرف شركائهم بطريق
الاولوية (قالوا) متزهين عن ذلك وهو استئناف بيان (سجئاتك) تنزيهاك عن الشرك (وفي كشف الامرار)
يا كى ولي عيسى تر (أنت ولينا) الولي خلاف العدو اى أنت الذى نوايه (من دونهم) يجوز مشركان يعنى ميان
ابشان هم دوستى نيست وحاشا كه بپرستش ايشان رضاداده باشيم * ثم اضربوا عن ذلك ونفوا انهم عبدوهم
حقيقة بقولهم (بل كانوا) من جهلهم وغوايتهم (يعبدون الجن) اى الشياطين حيث اطاعوهم في عبادة غير
الله وقيل كانوا يتناولونهم ويتخلونهم الملائكة فيعبدونهم وعبر عن الشياطين بالجن لاستئذانهم عن الحواس
ولذا اطلقه بعضهم على الملائكة ايضا (اكثرهم) الاكثر ههنا بمعنى الكل والضمير للمشركين كما هو الظاهر
من السوق اى كل المشركين وقال بعضهم الضمير للانس والاكثر بمعناه اى اكثر الانس (هم) اى الجن وبقولهم
الكذب الملائكة بنات الله (مؤمنون) مصدقون ومتابعون وبغترون بما ياتون اليهم من انهم يشفعون

لهم وفي الآية إشارة الى انه كما يعبد قوم الملائكة بقول الشيطان وتبأ الملائكة منهم يوم القيامة كذلك من يعبد
الله بقول الوالدين او الاستاذين او اهل بلده او بالتعصب والهوى كما يعبد اليهود والنصارى والصابئون
والمجوس وأهل البدع والاهواء تبأ الله منهم ويقول انابري من أن أعبد بقول الغير ويقول من يعبدني بالهوى
او باعانة أهل الهوى فان من عبدني بالهوى فقد عبد الهوى ومن عبدني باعانة أهل الهوى اياه على ان يعبدني
فقد عبد أهل الهوى لانه ما عبدني مخلصاً كما أمرته ولهذا المعنى أمرنا الله ان نقول في عبادته في الصلاة
اي لا نعبد اى لم نعبد غيرك وايلاً نستعين على عبادتك باعانتك لا باعانة غيرك بقوله اكثرهم بهم مؤمنون يشير
الى ان اكثر مدعى الاسلام بأهل الهوى مؤمنون اى بتقليد هم وتصديقهم فيما ينتمون اليه من البدع والاعتقاد
السوء (كذا في التأويلات النجمية) قال الصائب * چه قدر را ميقلید توان پیودن * رسته كوتاه بود مرغ نو
آموخته را (قال يوم) اى يوم الحشر (لا يملك) الملك بالحركات الثلاث خداوند شدن (بعضكم) يعنى المعبودين
(لبعض) يعنى العابدين (نفعاً) بالشفاعة (ولا ضرراً) اى دفع ضرر وهو العذاب على تقدير المضاعف اذ الاضرار فيه
كله لله لان الدار دار جزاء ولا يجازى الخالق احد غير الله قال في الارشاد تقييده هذا الحكم بذلك اليوم مع
ثبوته على الاطلاق لان عقاب رجائهم على تحقيق النفع يومئذ وهذا الكلام من جملة ما يقال للملائكة عند
جوابهم بالتزهد والتبرى مما نسب اليهم الكفرة يخاطبون على رؤوس الاشهاد اظهار العجز هم وقصورهم عند
عبادتهم وتنصيبا على ما يوجب خيبة رجائهم بالكيفية والقائه ليست لترتيب ما بعدهما من الحكم على جواب
الملائكة فانه محقق اجابوا بذلك ام لا بل لترتيب الاخبار به عليه (وتقول) في الآخرة (الذين ظلموا) انفسهم بالكفر
والتكذيب فوضعوا موضع الايمان والتصديق وهو عطف على يقول للملائكة لا على يملك كما قيل لانه
كما يقال يوم القيامة خطا بالملائكة مترتباً على جوابهم المحكى وهذا حكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم
لما سيقال للعبدة يومئذ اثر حكاية ما سيقال للملائكة (ذوقوا) الذوق في الاصل وان كان فيما يقل تناوله كالاكل
فيما يكثر تناوله الا انه مستصحب للكثير (عذاب النار اتي كنتم) في الدنيا (بها) متعلق بقوله (تكذبون) وتصرون
على القول بأنهم غير كاذبة فقد وردتموها وبطل ظنكم ودعواكم وفي التأويلات يشير الى ان من عاق قلبه بالاغيار
وظن صلاح حاله من الاحتمال والاستعانة بالامثال والاشكال نزع الله الرحمة من قلوبهم فتركهم ونشوش
احوالهم فلاهم من الاشكال والامثال معونة ولاهم من عقولهم في امورهم استبصار ولا الى الله رجوع
الا في الدنيا فان رجعوا اليه في الآخرة لا يرجعهم ولا يجيبهم ويذيقهم عذاب نار البعد والقطيعة لكونهم ظالمين
اى عابدن غير الله تعالى احد حسب كفت خدائى تعالى خلق را آفریده تا او را يکسانى شناسند وشريك
نسا زد و رزق داد تا او را برزاقى بداند و ميراث تا او را بقهارى شناسند الا ترى ان الموت يذل الجبابرة ويرقهر
الفرعنة وزنده كرد تا او را بقادري بداند چونكه قادر مطلق اوست انسان بيابنده عجز خود را بداند
وعدم طاقت او در برابر قهرش شناسند و رجوع كند باختياره باضطرار و از حق شناسد توفيق هر كار *
نكشود صائب از مدد خلق هيچ كار * از خلق روى خورد بخداى كنيم ما * اعلم ان من عبد الحق
واطاع الشيطان فيما شاء وهو زوال دينه يكون عذابه في التأيد كعذاب ابليس ومن اطاع النفس فيما شاءت
وهي المعصية يكون عذابه على الاقطاع ومن اطاع الهوى فيما شاء وهو الشهوات يكون له شدة الحساب
من أجاب ابليس ذهب عنه المولى ومن أجاب النفس ذهب عنه الورع ومن أجاب الهوى ذهب عنه العقل وكان
يجب عليه السلام مع جلالة قدره وعدم همه بخطيئة يخاف من عذاب النار ويبكى في الليل والنهار
والغافل كيف يأمن من سلب الايمان مع كثرة العصيان وله عذوبة مثل الشيطان فلا بد من التوبة عن الميل
الى غير الله تعالى في جميع الاحوال والتضرع والبكاء في البصر والاصبال لتحصل الفجأة من النيران والفوز
بدرجات الجنان والتمتع بنعيم القرب وشهود الرحمن * فرشت آينه روى مراد نتوان دید * ترا كه روى بخلق
است از خدا چه خبر (واذاتلى) اى تقرأ قراءة متتابعة بلسان الرسول عليه السلام (عليهم) اى على
مشركي مكة (آياتنا) القرء آية حال كونها (بينات) واضحات الدلالة على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك
(قالوا) مشيرين الى النبي عليه السلام (ما هذا الا رجل) تنكبه للتمكيم والتلهي والافرسول الله كان هماً
مشهوراً بينهم (يريد أن يصدكم) اى يمنعكم ويصرفكم (عما كان يعبد آباؤكم) من الاصنام منذ أزمنة متطاولة

فقد تتبعكم بما يستبدعه من غير ان يكون هنالك دين الهى يعنى مدعاء وانست كد شمازيت برستيدن منع
 كندوبدين واين كه احداث كرده در او ود و تابع خود سازد و اضافة الا باء الى الخطاطين لا الى انفسهم لتحريك
 عرق العصية منهم مبالغة في تقريرهم على الشرك وتفقيرهم عن التوحيد (وقالوا هذا) القرآن (الافك)
 كلام مصروف عن جهته لعدم مطابقة ما فيه من التوحيد والبعث الواقع (مفتري) باسناد الى الله تعالى
 والافتراء الكذب عمد اقلوه عند اومكارة والاقتداء كبرهم عتبة بن ربيعة والله ما هو شعر ولا كهانة
 ولا سحر (وقال الذين كفروا للحق) اى للقرآن على ان العطف لا اختلاف العنوان بان يراد بالاول معناه وبالثاني
 نظمه المجز ووضوح المظهر موضع الضمير اظهار اللغضب عليهم ودلالة على ان هذا لا يجترئ عليه الا المتهادون
 في الكفر منهم يكون في الغي والباطل (لما جاءهم) من الله تعالى ومعنى التوقع في لما انهم كذبوا به ويجدوه
 على البديهة ساعة اتاهم واول ما سمعوه قبل التدبر والتأمل (ان) بمعنى ما النافية (هذا الامر مبين) ظاهر
 سحره لا شبهة فيه والسحر من سحر يسحر اذا خدع احد او جعله مدهوشا متعبرا وهذا انما يكون بان يفعل
 الساحر شيئا يعجز عن فعله وادراكه المسحور عليه كما في شرح الامالى وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر
 في الفتوحات المكية السحر مأخوذ من السحر وهو ما بين القبر الاول والقبر الثانى واختلاطه وحقيقته اختلاط
 الضوء والظلمة فها هو بليل لما خلطه من ضوء الصبح ولا هو بنهار لعدم طلوع الشمس للابصار فكذلك ما فعله
 السحر ما هو باطل محقق فيكون عدم ما فان العين ادركت امره لا لا تشك فيه ولا هو حق محض فيكون له
 وجود في عينه فانه ليس هو في نفسه كما تشهد العين ويظنه الرأى انتهى قال الشيخ الشعرانى في الكبريت الاحمر
 هو كلام نفيس ما معناه قط (وما آتيناكم) اى مشركى مكة (من كتب) اى كتابان من الاستغرافية داخله
 على المفعول لتأكيد النفي (يدرسونها) يقرأونها فيها دلائل على صحة الاشرار كما في قوله تعالى ام ائرننا عليهم
 سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون وقوله ام آتيناكم كتابا فهم به مستمسكون وفي ايراد كتب بصيغة الجمع
 نبيه على انه لا بد من تلك الشبهة من نظائر الادلة والدرس قراءة الكتاب بامعان النظر فيه طلبا لدرك معناه
 والتدريس تكرير الدرس قال الراغب في المفردات درس الشيء معناه بقى أثره وبقاء الاثر يقتضى ان المعاد في نفسه
 ولذلك فسر الدروس بالانتماء وكذا درس الكتاب ودرست العلم تناولت أثره بالحفظ ولما كان تناول ذلك بمداومة
 القراءة عبر عن ادامة القراءة بالدرس (وما اؤرسلنا اليهم قبلك من نذير) يدعوهم الى الشرك وينذرهم بالعقاب
 على تركه وقد بان من قبل ان لا وجه له بوجه من الوجوه فن ابن ذهبوا هذا المذهب الزائغ وهو تجهيل اهل
 ونسفيه لآرائهم ثم هتدهم بقوله (وكذب الذين من قبلهم) من الامم المتقدمة والقرون الماضية كما كذب
 قومك من قريش (وما بلغوا) ونرسيدند قريش ومشركان مكة (معشر ما آتيناكم) اى عشر ما آتينا
 اولئك من قوة الاجسام وكثرة الاموال والاولاد وطول الاعمار فالمعشر بمعنى العشر كالمرباع بمعنى الربع
 قال الواحدى المعشر والعشر والعشر جزء من العشرة وقيل المعشر عشر العشر (فكذبوا رسلى) عطف
 على وكذب الذين الخ بطريق التفصيل والتفسير كقوله تعالى كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا الخ (فكيف
 كان نكير) اى انكارى لهم بالاستئصال والتدمير فأتى شئ خطر هؤلاء يجنب اولئك فليحذروا من مثل ذلك
 وبالفارسية پس چه كونه بود ناپسند من ايشان را و عذاب دادن وفي الآية اشارة الى ان صاحب النظر
 اذا دل الناس على الله ودعاهم اليه قال اخذناهم السوء واخوانهم الجهلة واعوانهم الغفلة من الاقارب وابناء
 الدنيا وربما كان ذلك من العلماء السوء الذين اسكرتهم محبة الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم فيهم اولئك قطاع
 الطريق على العباد هذا رجل يريد اصطياكم واستبعاكم لتكونوا من اتباعه واعوانه ومريديه وبصددكم
 عن مذاهبكم ويطمع في اموالكم ومن ذا الذى يطبق ان يترك الدنيا بالكلمة ويقطع عن اقاربه واهاليه ويضيع
 اولاده ويعتق والديه وليس هذا طريق الحق وانك لا تنعم هذا الامر ولا بذلك من الدنيا ما دمت تعيش وامثال
 هذا حتى يموت ذلك المسكين عن قبول النصح في الاقبال على الله والاعراض عن الدنيا وربما كان هذا من
 خواطره الدنية وهو اجس نفسه الردية فيها بل ويضل كما هلكوا واولوا فليعتبر الطالب بمن كان قبله من منكرو
 المشايخ ومكذبي الورثة ما كان عاقبة امرهم الا الحرمان في الدنيا من مراتب الدين والعذاب في الآخرة
 بنار القطيعة وليحذر من الاستماع الى العاتقين له عن طريق العاشقين فانهم اعداءه في صورة الاحباب

آدمی رادشمن بنهان بسیست * آدمی با حذر عاقل کیست (قال المولى الجامى فى درة الساج)
 چون سکندر بقصد آب حیات * کرد عزم عبور بر ظلمات * بر مبنی رسید بن و فراخ * راند خیل
 وحشم دران کستانخ * هر یک جای شد از یسار و عین * بود بر سنگر گرز روی زمین * کرد روی سخن
 بسوی سپاه * کای همه کرده کم ز ظلت راه * این همه کوه راست بی شک و ریب * کیسه تان
 برکنید و دامن وجیب * هر که بود شک در اسکندر * آن حکایت نیامدش باور * گفت در زیر نعل
 نعل که دید * در و کوه بر ~~ه~~ گذر که شنید * وانکه آینه سکندر بود * سر جانش در و مقصور
 بود * هر چه از وی شنید باور داشت * آنچه مقدور بود از آن برداشت * چون بریدند راه تاریکی
 تافت خرشیدشان ز نزدیکی * آن یکی دست میگزید که چون * زین کهر برداشتم افزون *
 و آن دگر خون همی کریست که آه * نفس و شیطان زدند بر من راه * کاشکی که کهر بگردم بار *
 بر سکندر نکردی انکار * تا یافتادی از آن تقصیر * در حجاب خجالت و تشویر * نفس علیه
 مصدق القراء آن و مکذبه (قل انما اعظکم بواحدة) الوعظ زجر یقترن به تخويف وقال الخليل هو التذكير بالخير
 فيما يرق له القلب والعظة والموعظة الاسم اى ما انشدكم وانصح لكم الابجضلة واحدة هي (ان تقوموا) من مجلس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفتروا من محمداً عنده فالقيام على حقيقته بمعنى القيام على الرجلين
 ضد الجلوس ويجوز ان يكون بمعنى القيام بالامر والاهتمام بطلب الحق (لله) لاجله تعالى ورضاه لا للمرء
 والارباب والتقليد حال كونكم متفرقين (مثنى) اثنين اثنين (وفردى) واحد او احدا قال الراغب الفرد الذى
 لا يختلط به غيره فهو اعم من الوتر واخص من الواحد وجمعه فرادى انتهى وفي المختار الفرد الوتر وجمعه افراد
 وفردى بالضم على غير القياس كانه جمع فردان (ثم تفكروا) التفكير طلب المعنى بالقلب يعنى تفكر جست
 وجوى دلست در طلب معنی ای تفكروا فى امره صلى الله عليه وسلم فعملوا (ما) نافية (بصاحبكم)
 المراد الرسول عليه السلام (من جنه) اى جنون يحمله على دعوى النبوة العامة كما ظننتم وفائدة التقييد
 بالاثنين والفردى ان الاثنين اذا التبنا الى الله تعالى وبجنا طلب اللعق مع الانصاف هديا اليه وكذا الواحد اذا تفكر
 فى نفسه مجتزعا عن الهوى بخلاف كثرة الجمع فانه يقل فيها الانصاف غالبا ويكثر الخلاف ويشور غبار الغضب
 ولا يسمع الانصرة المذهب وفى تقديم مثنى ايدان بانه اوفق واقرب من الاطمنان فان الاثنين اذا تعدا بطريق
 المساورة فى شأن الرسول عليه السلام وصحة نبوته من غير هوى وعصية وعرض كل منهما محصور فذكره
 على الاتراذى النظر الصحيح الى التصديق ويحصل العلم على العلم وفى الفتوحات المكية قدس الله سر صاحبها
 الواحدة ان يقوم الواعظ من اجل الله اما غيره واما تعظيما وقوله مثنى اى بالله ورسوله فانه من اطاع الرسول
 فقد اطاع الله فيقوم صاحب هذا المقام بكتاب الله وسنة رسوله لا عن هوى نفس ولا تعظيم كوفى ولا غيره
 نفسية وقوله وفردى اى بالله خاصة او برسوله خاصة انتهى هذا اذا علق ما بصاحبكم بمحذوف كما قدر
 فلا يوقف اذا على تفكروا ويجوز ان يكون الوقف تاما عند تفكروا على معنى ثم تفكروا فى امره عليه السلام
 وما جاء به لتعلموا حقيقة قوله ما بصاحبكم من جنه استئناف مسوق من جهته تعالى للتنبية على طريقة
 النظر والتأمل بأن مثل هذا الامر العظيم الذى تحته ملك الدنيا والآخرة لا يتهدى لادعائه الا يجنون لا يبالى
 باقتضاه عند مطالبة بالبرهان وظهور مجزه او مؤيده من عند الله مرشح للنبوة واثق بحجته وبرهانه
 واذا قد علم انه عليه السلام ارجح العالمين عقلا وصادقهم قولا وانزاههم نفسا وافضلهم علما وحسنهم عملا
 واجمعهم للكمالات البشرية وجب ان تصدقوه فى دعواه فكيف وقد انضم الى ذلك معجزات تنجز لها صم الجبال
 (ان) ما (هو) صاحبكم (الانذير لكم) مخوف لكم بلسان ينطق بالحق (بين يدي عذاب شديد) اى قدام عذاب
 الآخرة ان عصيته لانه مبعوث فى نسمة الساعة اى اولها وقر بها وذلك لان النسمة النفس ومن قرب منك يصل اليك
 نفسه وفى التأويلات التجمية بين يدي عذاب شديد فى الدنيا والآخرة لينجيكم منه والعذاب الشديد
 الجهل والنكرة والجحود والانكار والطرد واللعن من الله تعالى وفى الآخرة الحسرة والندامة والخلعة عند السؤال
 وفى بعض الاخبار انه عذاب من يسألهم الحق فيقع عليهم من الخجل ما يقولون عنده عذبا ياربنا ما شئت من انواع
 العقوبة ولا تعذبنا بهذا السؤال (قل ما) اى شئ (سألتكم من اجر) جعل على تبليغ الرسالة (فهو لكم) والمراد

ففي السؤال رأسا يعني هيج اجري فخواهم كقول من قال لمن لم يعطه شيئا ان اعطيتني شيئا فخذوه وقال بعضهم لما نزل قوله تعالى قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى قال عليه السلام لمشركي مكة لا تؤذوني في قرايتي فكفوا عن ذلك فلما سب آلهتهم قالوا ان نصفنا بآلنا ان لا تؤذيه في قرابته وهو يؤذي شاذ كرا آلهتنا بسوء قتل قل ما سألتكم من اجر فهو لکم ان شئتم آذوهم وان شئتم امتنعوا (ان اجري) اي ما اجري ونوابي (الاعلى الله) فانما اطلب ثواب الله لا عرض الدنيا (وهو على كل شيء شهيد) مطلع يعلم صدق وخلص نيتي وفيه اشارة الى انه من شرط دعوة الخلق الى الله ان تكون خالصة لوجه الله لا يشوبها طمع في الدنيا والاخرة (قال الشيخ سعدى) زبان ميكند مرد تفسيردان * كه علم و ادب ميفروشد بنان * بکما عقل با شرع فتوى دهد * كه اهل خرد دين بنياد دهد * قال الامام الزرقي الشهيد هو الحاضر الذي لا يغيب عنه معلوم ولا مرقى ولا مسموع ومنه عرف ان الشهيد عبد حافظ على المراقبة واتقى بعلمه ومشاهدته عن غيره (قل ان ربي يقذف بالحق) القذف الرمي البعيد بنحو الحجارة والسهم ويستعار بمعنى الالقاء والباء للتعبية اي يلقي الوحي وينزله على من يجتنبه من عباده فالاجتناب ليس لعلة والاصطفاء ليس لحيلة او يرمي به الباطل فيدمغه ويزيله (علام الغيوب) بالرفع صفة محمولة على محل ان واسمها او بدل من المستمكن في يقذف او خبر ثان لان اي عالم بطريق المبالغة بكل ما غاب عن خلقه في السموات والارض قولاً كان او فعلاً واغريهما قال بعض الكبار من آدم ن ذكر باعلام الغيوب الى ان يغلب عليه منه حال فانه يتكلم بالمغيبات ويكشف ما في الضمائر وتترقى روحه الى العالم العلوى ويتحدث بامور الكائنات والحوادث وايضا هو نافع لقوة الحفظ وزوال النسيان وفي التأويلات انما ذكر الغيوب بالمفرد لانه عالم بغيب كل احد وهو ما في ضمير كل احد وانه تعالى عالم بما يكون في ضمير اولاد كل احد الى يوم القيامة وانما قال علام بلطف المبالغة ليتناول علم معلومات الغيوب في الحالات المختلفة كما هي بلا تغير في العلم عند تغير المعلومات من حال الى حال بحيث لا يشغله شأن حال عن حال (قل جاء الحق) اي الاسلام والتوحيد (وما يبدئ الباطل وما يعيد) ابدأ الشيء فاعله ابتداء والاعادة باز كر دانيدن والمعنى زال الشرك وذهب بحيث لم يبق أثره اصلاً مأخوذ من هلاك الحى فانه اذا هلك لم يبق له ابداء ولا اعادة فجعل مثلاً في الهلاك بالكلية روى ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي عليه السلام دخل مكة وحول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً فجعل يطعنهم بعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد (قل ان ضللت) عن الطريق الحق كما تزعمون وتقولون لقد ضللت حين تركت دين آبائكم (فانما اضل على نفسي) فان وبال ضلالى عليها لانه بسببها اذهى الحاملة عليه بالذات والامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قول الشرطية بقوله (وان اهتديت) الى الطريق الحق (فبما يوحى) فيسبب ما يوحى (الى ربي) من الحكمة والبيان فان الاهتداء بتوفيقه وهدايته وفيه اشارة الى منشأ الضلالة نفس الانسان فاذا وكلت النفس الى طبعها لا يتولد منها الا الضلالة وان الهداية من مواهب الحق تعالى ليست النفس منشأها ولذلك قال تعالى ووجدك ضالاً فهدى (انه) تعالى (سميع قريب) يعلم قول كل من المهتدى والضال وفعله وان بالغ في اخفائها قال بعض الكبار سميع بمنطق كل ناطق قريب لكل شيء وان كان بعيداً منه * دوست نزدیكتر از من بمن است * وين عجبت تركه من ازوى دورم * چه كنم با كه توان سكفت كه او * دركار من ومن مهجورم * قال بعضهم السميع هو الذى انكشف كل موجود لصفة سمعه فكان مدرك لكل مسموع من كلام وغيره وخاصة هذا الاسم اجابة الدعاء فنقرأ يوم الخميس تسعة عشرة مرة كان مجاب الدعوة وقرب الله من العبد بمعنى انه عند ظنه كما قال انا عند ظن عبدى وقال بعضهم هو قريب من الكل لظهوره على العموم وان لم يره الا اهل الخصوص لانه لا بد للرؤية من ازالة كل شئ معترض وحائل وهى حجب العبد المضافة الى نفسه وسئل الجنيد عن قرب الله من العبد فقال هو قريب لا بالاجتماع بعيداً بالافتراق وقال القرب يورث الحياء ولذا قال بعضهم (ع) نعره كتر زن كه نزدیكست يار * يشير الى حال اهل الشهود فانهم يراعون الادب مع الله في كل حال فلا يصحون كما لا يصح القريب للقريب واما اهل الحجاب فلهم ذلك لان قريتهم بالهم لا بالشهود وكم من فرق بينهما وفى الآية اشارة الى انه لا يصير المرء ضالاً بتضليل الاخرى فان الضال في الحقيقة من خلق الله فيه الضلالة بسبب اعراضه عن الهدى كما انه لا يكون كافراً بكافراً لغيراياه فان الكافر في الحقيقة

من قبل الكفر واعرض عن الايمان والى انه لا تزور وزارة ووزارة وان كل شاة معلقة برجلها اى كل واحد مجزى بعمله لا يعمل غيره فالصالح مجزى باعماله الصالحة واخلاقه الحسنة ولا ضرر له من الاعمال القبيحة لغيره وكذا الفاسق مجزى بعمله السوء ولا تنفع له من صالحات غيره * هرکه او نيک ميکند يابد * نيك و بد هرچه ميکند يابد * وقيل للناطقة حين اسلم اصبوت يعنى آمنت بمحمد قال بلى غلبني بثلاث آيات من كتاب الله فاردت ان اقول ثلاثة آيات من الشعر على قافيتها فلما سمعت هذه الآية تعبت فيها ولم اطق فقلت انه ليس من كلام البشر وهى هذه قل ان ربى يخذف بالحق علام الغيوب الى قوله انه سميع قريب (ولوزرى) يا محمد اويامن يفهم الخطاب ويليق به (اذ فرعوا) اى حين يفرع الكفار ويخافون عند الموت والبعث اويوم يدرو جواب لو محذوف اى رايت اجرامها تالا وجئ بالماضى لان المستقبل بالنسبة الى الله تعالى صك الماضى فى تحققة وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان ثمانين ألفا وهم السفياى وقومه يخرجون فى آخر الزمان فيقصدون الكعبة ليغزوها فاذا دخلوا البيداء وهى ارض ملاء بين الحرمين كما فى القاموس خسف بهم فلا ينجو منهم الا السرى الذى ينجو عنهم وهو جهينة فلذلك قيل عند جهينة الخبر اليقين (قال الكاشفى) از تمام لشكر دو كس نجات يابند يكي به بشارت بكمبر و دوديكبرى كه ناجى جهنمى كوي بندروى او بر قفا كشته خبر قوم بسفياى رساند (فلا فوت) القوت بعد الشيء عن الانسان بحيث يتعذر ادراكه اى فلا فوت لهم من عذاب الله ولا نجاة بهرب او تحصن ويدركهم ما فرعوامنه (واخذوا من مكان قريب) اى من ظهر الارض الى بطنها او من الموقف الى النار او من صحراء بدر الى قلبها وهو البرق قبل ان تنبى بالحجارة وقال ابو عبيدة هى البراء العادية القديمة او من تحت اقدامهم اذا خسف بهم وحيث كانوا فاهم قريب من الله والجلالة معطوفة على فرعوا (وقالوا) عند معاناة العذاب (آمنابه) اى بمحمد عليه السلام لانه مر ذكره فى قوله ما باصاحبكم من جنة فلا يلزم الاضمار قبل الذكر (وانى لهم التناوش) التناوش بالواو التناول السهل بالفارسية كردن من النوش يقال تناوش وتناول اذا امتدته الى شئ يصل اليه ومن همزه فاما انه ابدل من الواو همزة لانضمامه نحو اوقت فى وقت وادور فى ادور واما ان يكون من الناس وهو الطلب كما فى المفردات والمعنى ومن اين لهم ان يتناولوا الايمان تناولاً سهلاً (من مكان بعيد) فان الايمان اتما هو فى حيز التكليف وهى الدنيا وقد بعد عنهم بارتحالهم الى الآخرة وهو تمثيل حالهم فى الاستخلاص بالايمان بعد ما فات عنهم وبعد بحال من يريد ان يتناول الشئ من غلوة وهى غاية قدر رمية كتناوله من مقدار ذراع فى الاستحالة (وقد كفروا به) اى بمحمد او بالعذاب الشديد الذى اندرهم اياه (من قبل) من قبل ذلك فى وقت التكليف تابوا وقد اعلقت الابواب وندموا وقد تقطعت الاسباب فليس الا الحسران والندم والعذاب والالم

نفل سبيل العين بعدك للبكا * فليس لايام الصفاء رجوع

(قال الحافظ) جو بر روى زمين باشى تواناي غنيمت دان * كد دوران ناوانيهاسى وزيره بين داود * اى لا يقدر الانسان على شئ اذا مات وصار الى تحت الارض كما كان يقدر اذا كان فوق الارض وهو حى (ويقذفون بالغيب) الباء للتعدي اى يرجون بالظن الكاذب ويتكلمون بمالم يظهر لهم فى حق الرسول من المطاعن اوفى العذاب من قطع القول بنبية كما قالوا وما نحن بمعذبين (من مكان بعيد) من جهة بعيدة من حاله عليه السلام حيث ينسبونه الى الشعر والحر والكهانة والكذب ولعله تمثيل لحالهم فى ذلك بحال من يرى شيئاً لا يراه من مكان بعيد لا بحال للظن فى حقوقه وهو معطوف على وقد كفروا به على حكاية الحال الماضية او على قالوا فيكون تمثيلاً لحالهم بحال القاذف فى تحصيل ماضيه عوه من الايمان فى الدنيا (وحيل بينهم) اى اوقعت الحيلولة والمنع بين هؤلاء الكفار (وبين ما يشتهون) من نفع الايمان والنجاة من النار (كما فعل باشياعهم من قبل) اى باشياعهم من كفر الامم الماضية (انهم كانوا) فى الدنيا (فى شك) مما وجب به الايمان واليقين كالنوحيد والبعث ونزول العذاب على تقدير الاصرار (مريب) بتهمة افكذده ودرا مضطرب سازنده وشورائنده قال اهل التفسير مريب موقع لهم فى الريبة والتهمة من اراه اذا اوقعه فى الريبة او ذى ريبة من ارب الرجل اذا صار ذاربية ودخل فيها وكلاهما مجاز فى الاسناد الا ان بينهما فرقا وهوان المريب من الاول منقول من يصلح ان يكون مريباً من الاشخاص والاعيان الى المعنى وهو الشك اى يكون صفة من اوقع

في الرب حقيقة وقد جعل في الآية صفة نفس الشك الذي هو معنى من المعاني والمرب من الثاني منقول من صاحب الشك الى الشك اى انهم كانوا في شك ذى شك كما تقول شعر شاعر وانما الشاعر في الحقيقة صاحب الشعر وانما اسند الشاعر الى الشعر للبالغة واذا كان حال الكفرة الشك في الدنيا فلا يتقنعهم اليقين في الآخرة لانه حاصل بعدم معاناة العذاب والخروج من موطن التكليف وقد ذموا في هذه الايات بالشك والكفر والرجم بالغيب فليس المرء ان يبادر الى انكار شئ الا بعد العلم اما بالدليل او بالشهود قال في الفتوحات المكية لا يجوز لاحد المبادرة الى الانكار اذا رأى رجلا ينظر الى امرأة في الطريق مثلاً فر بما يكون فاصدا خطبتها او طبيبا فلا ينبغي المبادرة للانكار الا فيما لا يتطرق اليه احتمال وهذا يغلط فيه كثير من المذنبين لامن اصحاب الدين لان صاحب الدين اول ما يحتفظ على نفسه ولا سيما في الانكار خاصة وقد ندبنا الحق الى حسن الظن بالناس لا الى سوء الظن فصاحب الدين لا ينكر قط مع الظن لانه يعلم ان بعض الظن اثم ويقول لعل هذا من ذلك البعض وانما ان ينطق به وان وافق العلم في نفس الامر وذلك انه ظن وما علم فنطق فيه باس محتمل وما كان له ذلك فمعلوم ان سوء الظن بنفس الانسان اولى من سوء ظنه بالغير وذلك لانه من نفسه على بصيرة وليس هو من غيره على بصيرة فلا يقال في حقه ان فلانا ساء الظن بنفسه بل انه عالم بنفسه وانما عبرنا بسوء الظن بنفسه اتساعاً لتعبيرنا بسوء الظن بغيره فهو من تناسب الكلام والى الان ما رأيت احداً من العلماء استبرأ لدينه هذا الاستبرأ فالحمد لله الذي وقفنا لاستعماله انتهى كلام الشيخ في الفتوحات * هميشه در صد عيب جوئی خویشیم * نبوده ایم بی عیب دیگران هرگز * والله الموفق لصالحات الاعمال وحسنات الاخلاق

(تمت سورة سبأ في اصيل يوم الثلاثاء الخامس والعشرين من شهر ربيع الاول من سنة ست عشرة ومائة والف سورة الملائكة مكية وآيها خمس واربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله) اى كل الحمد مختصة بالله تعالى لا تتجاوز منه الى من سواه وهو وان كان في الحقيقة جدا لله لذاته بذاته لكنه تعليم للعباد كيف يحمدهونه واعلم ان الحمد يتعلق بالنعمة والمنة اذ تحت كل محنة منحة فمن النعمة العطاس وذلك لانه سبب لانتفاخ المسام اى ثقب الجسد واندفاع الاجرة المحتسبة عن الدماغ الذي فيه قوة التذكر والتفكير فهو بجران الرأس كما ان العرق بجران بدن المريض ولذا اوجب الشارع الحمد للعطاس قال ابن عباس رضى الله عنهما من سبق العطاس بالحمد لله وفي وجع الرأس والاضراس ومن المحنة التجشئ وفي الحديث من عطس او تجشأ فقال الحمد لله على كل حال دفع الله بهما عنه سبعين ذاء اهوئها الجذام * والتجشئ تنفس المعدة وبالفارسية بدروغ شدن وذلك لان التجشئ انما يتولد من امتلاء المعدة من الطعام فهو من المصائب في الدين خصوصاً اذا وقع حال الصلاة وبذل عليه انه عليه السلام كان يقول عند كل مصيبة الحمد لله على كل حال ثم رتب الحمد على نعمة الاجساد اولاً اذ لا غاية وراءها اذ كل كمال مبنى عليها يقال (فاطر السموات والارض) اضافته محضة لانه بمعنى الماضي فهو نعت للاسم الجليل ومن جعلها غير محضة جعله بدلا منه وهو قليل في المشتق والمعنى مبدهما وخالقهما ابتداء من غير مثال سبق من الفطر بالفتح بمعنى الشق والشق طولاً كما ذهب اليه الراغب كانه شق لعدم باخراجهما منه والفطر بالكسر ترك الصوم وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما كنت ادري ما فاطر السموات حتى اختصم الى اعرايين في بئر فقال احدهما انا فطرتهما اى ابتدأت حفرها قال المبرد فاطر خالق مبتدئ فقيه اشارة الى ان اول كل شئ تعلقت به القدرة سموات الارواح وارض النفوس واما الملائكة فقد خلقت بعد خلق ارواح الانسان وبذل عليه تأخير ذكرهم كما قال (جاعل الملائكة رسلاً) اضافته محضة ايضا على انه نعت آخر للاسم الجليل ورسلا منصوب بجاعل واسم الفاعل بمعنى الماضي وان كان لا يعمل عند البصريين الا معرفاً باللام الا انه بالاضافة اشبه المعرف باللام فعمل عمله فالجاعل بمعنى المصير والمراد بالملائكة ككة جبرائيل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل والحفظة ونحوهم ويقال لم ينزل اسرافيل على نبي الاعلى محمد صلى الله عليه وسلم نزل فاخبره بما هو كائن الى يوم القيامة ثم عرج وفي انسان العيون نزل عليه ستة اشهر قبل نبوته فكان عليه السلام يسمع صوته ولا يرى شخصه والرسول جمع رسول بمعنى المرسل والمعنى مصير الملائكة وسائط بينه تعالى وبين انبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي

والالهام والرؤيا الصادقة قال بعض الكبار الالتقاء ما صحح او فاسد فالصحيح الهى ربانى متعلق بالعلوم والمعارف
او ملكى روحانى وهو الباعث على الطاعة وعلى كل ما فيه صلاح ويسمى الهاما والفساد نفسانى وهو ما فيه
حظ النفس ويسمى هاجسا او شيطانى وهو ما يدعو الى معصية ويسمى وسواسا (اولى اجنحة) صفة لرسلا
وأولوا بمعنى اصحاب اسم جمع لذكور كان اولاء اسم جمع لذا وانما كتبت الواو بعد الالف حالى الخبر والنصب
لثلاثين بالي حرف الخبر وانما كتبوه فى الرفع حلا عليهم والاجنحة جمع جناح بالفارسية بروبال (مثنى
وثلاث ورباع) صفات لاجنحة فهى فى موضع خضض ومعناها اثنين اثنين وثلاثة وثلاثة واربعة واربعة اى ذوى
اجنحة متعددة متفاوتة فى العدد حسب تفاوت ما لهم من المراتب ينزلون بها من السماء الى الارض ويعرجون
او يسرعون بها فان ما بين السماء والارض وكذا ما بين السموات مسيرة خمسمائة سنة وهم يقطعونها فى بعض
الاحيان فى وقت واحد فى تعدد الاجنحة اشارة الى كماله استعداد بعض الملائكة على بعض والمعنى ان من
الملائكة خلقا لكل منهم جناحان وخلقوا لكل منهم ثلاثة وخلقوا آخر لكل منهم اربعة (قال الكاشفى)
مثنى دو وبراى طيران وثلاث سه سه ورباع چهار چهار براى آرايش انتهى وروى ان صنفا من الملائكة
له ستة اجنحة يجناحين منها يقفون اجسادهم وباخرين منها يطفرون فيما امروا به من جهة تعالى وجناحان
منها خيآن على وجوههم حياء من الله تعالى ويفهم من كلام بعضهم ان الطيران بكل الاجنحة كما قال عرف
تعالى الى العباد بافعاله ونبيه الى الاعتبار بها فنها ما يعلمونه معاينة من السماء والارض وغيرهما ومنها
ما سبيل اثباته الخبر والنقل لا يعلم بالضرورة ولا بدليل العقل فالملائكة منه ولا يتحقق كيفية صورتهم واجنحتهم
وانهم كيف يطفرون باجنحتهم الثلاثة والاربعة لكن على الجملة يعلم كمال قدرته وصدق حكمته انتهى وروى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل ليلة المعراج وله ستمائة جناح منها اثنان يبلغان من المشرق
الى المغرب ودل هذا وكذا كل ما فيه زيادة على الاربعة ان الله تعالى لم يرد خصوصية الاعداد ونهى ما زاد عليها
وذكر السهلى ان المراد بالاجنحة فى حق الملائكة صفة ملكية وقوة روحانية وليست كاجنحة الطيور ولا ينافى ذلك
وصف كل جناح منها بانها يستدما بين المشرق والمغرب هذا كلامه كما فى انسان العيون * يقولون الفقير لا يجوز
العدول عن الظاهر مع امكان الحمل على الحقيقة وقد تظاهرت الروايات الدالة على اثبات الاجنحة للملائكة
وان لم تكن كاجنحة الطير من حيث ان الله تعالى باين بين صور المخلوقات والملائكة وان كانوا روحانيين لكن لهم
اجسام لطيفة فلا يمنع ان يكون للاجسام اجنحة جسمانية كما لا يمنع ان يكون للارواح اجنحة روحانية نورانية
كما ثبت لجعفر الطيار رضى الله عنه والحاصل ان المناسب لحال العلويين ان يكونوا طائرين كما ان المناسب لحال
السفليين ان يكونوا سائرين ومن امعن النظر فى خلق الارض والجو عرف ذلك وبؤيد ما قلنا ان البراق وان كان
فى صورة البغل فى الجملة لكنه لما كان علويا ثبت له الجناح نعم ان الاجنحة من قبيل الاشارة الى القوة الملكية
والاشارة لاثنا فى العبارة هذا وفى كشف الاسرار وردت فى عجائب صور الملائكة اخبار يقال ان جملة العرش
لهم قرون وهم فى صورة الاعدال يعنى بزآن كوهى وفى الخبر ان فى السماء ملائكة نصفهم تلج ونصفهم نار
تسبيحهم يامن بولف بين الثلج والنار ألف بين قلوب المؤمنين وقيل لم يجمع الله فى الارض شئ من خلقه بين
الاجنحة والقرون والخراطيم والقوائم الا لضعف خلقه وهو البعوض وفيه ايضا هرچندكه فرشتگان
مقربان درگاه عزت اند وطاوسان حضرت باين مرتبت خاكيان مؤمنان برايشان شرف دارند كما قال
عليه السلام المؤمن اكرم على الله من الملائكة الذين عنده فالملائكة وان طاروا من الارض الى السماء
فى أسرع وقت فاهل الشهود طاروا الى ما فوق السماء فى لحظة بصرف لهم اجنحة من العقول السليمة والالباب
الصافية والتوجهات المسرعة والجذبات المعجزة اجتهدوا وسلكوا ثم صاروا ثم طاروا طيارا معززة عنده الملائكة
وحاروا واليه الاشارة بقوله عليه السلام لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل * بر بساط
بورياسيردو عالمي كنيم * باوجودنى سوارى برق جولانيم ما * چون باوج حق بريم عاجز شود
از مملك * كرد باد لامكانى طرفه سيرانيم ما (يزيد) الله تعالى يعنى زياده ميكند وى افزايد فان زاد
مشارك بين اللازم والمتعدى وايس فى اللغة ازاد (فى الخلق) فى اى خلق كان من الملائكة وغيرهم فاللام الجنس
والخلق بمعنى المخلوق (ما يشاء) كل ما يشاء ان يزيده بموجب شئ منه ومقتضى حكمته من الامور التى لا يحيط

بها الوصف فليس تفاوت احوال الملائكة في عدد الاجنحة وكذلك تفاوت احوال غيرهم في بعض الامور
تستدعيه ذواتهم بل ذلك من احكام المشيئة ومقتضيات الحكم وذلك لان اختلاف الاصناف بالخواص
والفصول بالانواع ان كان لذواتهم المشتركة لم تنافي لوازم الامور المتفقة وهو محال والآية متناولة لزيادات
الصور والمعاني فمن الاولى حسن الصورة خصوصا الوجه قيل ما بعث الله نبيا الا حسن الشكل وكان نبينا عليه
السلام الملع بغيره يوسف عليه السلام مليحتر وشيرين تربود فمن قال كان اسود يقتل كما في هدية المهديين الا
ان لا يريد التقيج بل الوصف بالسمة والاسود العرب كما ان الاحمر العجم كما قال عليه السلام بعثت الى الاسود
والاحمر (ع) ان سبه جرده كشيء في عالم باو ست * ومنها ملاحاة العينين واعتدال الصورة وسهولة اللسان
وطلاقة وقوة البطش والشعر الحسن والصوت الحسن وكان نبينا عليه السلام طيب النعمة وفي الحديث لله
أشد أذنا للرجل الحسن الصوت بالقرء ان من صاحب قينة الى قينته اى من استماع مالك جارية مغنية اريد هنا
المغنية وفي الحديث زينوا القرء ان باصواتكم اى اظهروا زينته بحسن اصواتكم والاجل كلام الخالق ان يزينه
صوت مخلوق ورخص تحسين الصوت والتطريب ما لم يتغير المعنى بزيادة او نقصان في الحروف * چنانكه
ميرود از جای دل بوقت سماع * هم از سماع بما وای خود کنند پرواز * خدا را حدی عاشقانه سرکن *
كفى حدى نشود قطع راه دور و دراز * ومنها حسن الخط وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الخط الحسن يزيد الحق وضحا وهو بالفتح الضوء والبياض وفي الحديث عليكم بحسن الخط فانه من مفاتيح الرزق
يقول الفقير حسن الخط مما يرغب فيه الناس في جميع البلاد فاستكمال صنعة الكتابة من الكالات البشرية
وان كانت من الزيادات لا من المقاصد وقد يتعیش بعض الفقراء بمنافع قلبه ولا يحتاج الى الغير فتكون المنة لله
على كل حال * برو بحسن خط دل فراخ کن یارا * ز تنگ دستی میرشکوه اهل دینارا * ومن الثانية
كمال العقل وجرالة الرأي وجرأة القلب وسماحة النفس وغير ذلك من الزيادات المحودة در حقایق سلمی
آورد که تواضع در اشرف وضا در اغذا وتعذ در فقرا وصدق در مؤمنان وشوق در محبان امام قشیری
فرموده که علوه مت است همت عالی کسی را ده که خود خواهد * فالمراد بعلو الهمة التعلق بالمولى لا بالدنيا
والعقبى * همایی چون نوعی قدر حرص استخوان حیفت * در بیغاسایه همت که بر نا اهل
افکندی * ويقال يزيد في الجبال والكامل والدماة يقول الفقير هذا المعنى لا يناسب مقام الامتنان
كما لا ينبغي على اهل الازعان (ان الله على كل شيء قدير) بليغ القدرة على كل شيء ممكن وهو تعليل بطريق
التحقيق للحكم المذكور فان شمول قدرته تعالى لجميع الاشياء مما يوجب قدرته على ان يزيد كل ما يشاء ويحجبها
بيننا فقد أبان سبحانه ان قدرته شاملة لكل شيء ومن الاشياء الانقاذ من الشهوات والاخراج من الغفلات
والادخال في دائرة العلم والشهود الذي هو من باب الزيادات فمن استعجز القدرة الالهية فقد كفر الا ترى الى حال
ابراهيم بن ادهم حيث تجلى الله له بجمال اللطف الصوري اقولا واعطاء الجاه والسلطنة ثم من له باللطف
المعنوي ثانيا حيث انقذه من حبس العلاقات وخلصه من ايدي الكدورات وشرفه بالوصول الى عالم الاطلاق
والدخول في حرم الوفاق (حكى) انه كان سبب خروج ابراهيم بن ادهم عن اهله وماله وجاهه ورياسته وكان
من ابناء الملوك انه خرج يوما بصطاد فانار ثعلبا ثم اربنا فبينما هو في طلبه اذ هتف به هاتف ا لهذا خلقت ام بهذا
امرته ثم هتف به من قربوس سرجه والله ما لهذا خلقت ولا بهذا امرته قتل عن مر كوه وصادف راعيا
لا يبه فاخذ جبة الراعي من صوف فلبسها واعطاه فرسه ومامعه ثم دخل البادية وكان من شأنه ما كان (وحكى)
ان الشيخ ابا الفوارس شاهين بن شجاع الكرمانى رضى الله عنه خرج للصيد وهو ملك كرمان فامعن في الطلب
حتى وقع في بركة مغلقة وحده فاذا هو بشاب راكب على سبع وحوله سبع فبارأته ابتدرت نحوه فزجرها
الشاب عنه فلما دنا اليه سلم عليه وقال له يا شاه ما هذه الغفلة عن الله اشتغلت بدينك عن آخرتك وبلذتك
وهو لك عن خدمة مولانا انما اعطاك الله الدنيا لتستعين بها على خدمته فجعلتها ذريعة الى الاشتغال
عنه فبينما الشاب يحدثه اذ خرجت عجوز بيدها شربة ماء فنزلتها الشاب فشرب ودفع باقيها الى الشاه
فشر به فقال ما شربت شيئا الذم منه ولا ابرد ولا اعذب ثم غابت العجوز فقال الشاب هذه الدنيا وكلها الله
الى خدمتي فما احتجت الى شيء الا احضرته الى حين يحظر بيالى اما بلغ ان الله تعالى لما خلق الدنيا قال لها

يا بني من خدمني فاخدمه ومن خدمك فاستخدمه فلما رأى ذلك تاب وكان منه ما كان فهذا الملكان
 بالكسر صار الملكين بالفتح بقدرة الله تعالى فجاء في حقهما يزيد في الخلق ما يشاء والله الموفق (ما يفتح الله
 للناس من رحمة) ما شرطية في محل نصب يفتح والفتح في الأصل ازالة الاغلاق وفي العرف الظفر ولما كان
 سببا للارسال والاطلاق استعمله بقرينة لا مرسل له مكان الفاتح وفي الارشاد عبر عن ارسالها بالفتح
 اي انا بانها انفس الخزائن واعزها مالا وتنكبرها للاساعة والاهام اي اي شئ يفتح الله من خزائن رحمته
 أية ترجمة كانت من نعمة وصحة وعلم وحكمة الى غير ذلك (وبالفارسية) آنكه بكشايد خدای برای مردمان
 وفرستد بدیشان از بخشایش خویش چون نعمت وعافیت وصحت (فلا تمسك لهما) اي لا احد من مخلوقات
 يقدر على امساكها وحبسها فانه لا مانع لما اعطاء قبل الفتح ضربان فتح الهی وهو النصرة بالوصول الى العلوم
 والهدايات التي هي ذريعة الى الثواب والمقامات المحودة فذلك قوله انا فتحناك فتحا مبينا وقوله فعسى الله
 ان يأتي بالفتح او امر من عنده والثاني فتح دينوی وهو النصرة في الوصول الى اللذات البدنية وذلك قوله ما يفتح
 الله للناس من رحمة وقوله لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض (وما يمسك) اي اي شئ يمسكه ويحبسه ويمنعه
 (فلا مرسل له) اي لا احد من الموجودات يقدر على ارساله واعطائه فانه لا معطى لما منعه واختلاف الضمير
 بالتذكير والتأنيث لما ان مرجع الاول مفسر بالرجة ومرجع الثاني مطلق في كل ما يمسكه من رحمته وغضبه
 ففي التفسير الاول وتقيد بالرجة اي ان رحمته سبقت غضبه اي في التعاق والافهما صفتان لله تعالى
 لا تسبق احدهما الاخرى في ذاتهما (من بعده) على تقدير المضاف اي من بعد امساكه ومنعه كقوله في يديه
 من بعد الله اي من بعد هداية الله (وهو العزيز) الغالب على كل ما يشاء من الامور التي من جملتها الفتح
 والامساك فلا احد ينازعه (الحكيم) الذي يفعل ما يشاء حسبا تقتضيه الحكمة والمصلحة وعن المغيرة بن شعبة
 رضى الله عنه كان النبي عليه السلام يقول في دبر الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد
 وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجحتم منك الحد وهو بالفتح
 الحظ والاقبال في الدنيا اي لا ينفع الفتى المحظوظ حفظه منك اي بدل طاعتك وانما ينفع العمل والطاعة
 وعن معاذ رضى الله عنه مرفوعا لا تزال يد الله مبسوطة على هذه الامة ما لم يرفق خيارهم بشرارهم ويعظم
 برهم فاجرهم ويعن قرأ وهم امر آهم على معصية الله فاذا فعلوا نزع الله يده عنهم (صاحب كشف الاسرار)
 كويد ارباب فهم بداندكه اين آيت در باب فتوح مؤمنان وارباب عرفانست وفتوح انرا كويد كه ناجسته
 وناخواست آيد وآن دو قسمست يكي مواهب صوريه چون رزق نامكتسب وديكر مطالب معنويه وآن علم
 لذيست ناآموخته دست لطفش منبع علم وحكم * بي قلم بر صفحه دل زدرقم * علم اهل دل نه از مكتب بود *
 بلكه از تلقين خاص رب بود * فعلى العاقل ان يجتهد حتى ياتي برزقه الصوري والمعنوي بلا جهد ومشقة وتعب
 روى عن الشيخ ابى يعقوب البصرى رضى الله عنه انه قال جعت مرة في الحرم عشرة ايام فوجدت ضعفا
 فخذتني نفسي ان اخرج الى الوادى لعلى اجد شيئا يسكن به ضعفى فخرجت فوجدت سلجمة مطروحة فاخذتها
 فاذا برجل جاء فجلس بيدي ووضعت قطرة وقال هذ لك فقلت كيف خصصتني بها فقال اعلم انا كفى البحر
 منذ عشرة ايام فاشرفت السفينة على الفرق فمذركل واحد منا ندرا ان خلصنا الله ان يتصدق بشئ ونذرت
 انا ان خلصنى الله ان اتصدق بهذه على اول من يقع عليه بصرى من المجاورين وانت اول من لقيته قلت افتحها
 ففتحها فاذا فيها كعلك محصر ولوز مقشر وسكر كعاب فقبضت قبضة من ذا وقبضة من ذا وقلت رد الباقي
 الى صبيانك هدية منى اليهم وقد قبلتها ثم قلت في نفسى رزقك يسير اليك منذ عشرة ايام وانت تطلبه من الوادى
 (صائب فريب نعمت الوان غنى خوريم * روزى خود زخوان كرم ميخوريم ما (وقال) كشاد
 عقده روزى بدست تقدير است * مكن زرزق شكاي ازين وآن زهار * اللهم افتح لنا خير الباب
 وارزقنا مما رزقت اولى الابواب انك مفتح الابواب (يا ايها الناس) عامة فاللام للجنس او يا اهل مكة خاصة فاللام
 للعهد (اذكروا نعمة الله عليكم) نعمة رسمت بالياء في احد عشر موضعا من القرءان ووقف عليها بالهاء ابن
 كثير وابو عمرو والكسائى ويعقوب اي انعامه عليكم ان جعلت النعمة مصدرا وكأنة عليكم ان جعلت اسما
 اي راعوها واحفظوها بعرفة حقها والاعتراف بها وتخصيص العباداة والطاعة بمعطياتها كانت نعمة

خارجة كاللؤلؤ والجماء او نعمة بدنية كالصحة والقوة او نعمة نفسية كالعقل والفطنة ولما كان ذكر النعمة مؤديا الى ذكر المنعم قال بطريق الاستفهام الانكارى (هل من خالق غير الله) اى هل خالق مغاير له تعالى موجود اى لا خالق سواه على ان خالق مبتدأ محذوف الخبر زيدت عليه من تأكيدها للعموم وغير الله نعت له باعتبار محله كما انه نعت له فى قرآءة الجز باعتبار لفظه قال فى الاسئلة الفخمة اى حجة فيها على المعتزلة الجواب انه تعالى اخبر بان لا خالق غيره وهم يقولون نحن نخلق افعالنا وقوله من صلة وذلك يقتضى غاية النفي والانتفاء (برزقكم من السماء والارض) اى المطر من السماء والنبات من الارض وهو كلام مبتدأ لا محمل له من الاعراب ولا مساغ لكونه صفة اخرى لما خلق لان معناه نفي وجود خالق موصوف بوصفى المغايرة والرازقية معان غير تعرض لنفي وجود ما تصف به المغايرة فقط ولا لكونه خبرا للمبتدأ لان معناه نفي رازقية خالق مغاير له تعالى من غير تعرض لنفي وجوده رأسا مع انه المراد حتما وفائدة هذا التعريف انه اذا عرف انه لا رازق غيره لم يعلق قلبه باحد فى طلب شئ ولا يتسددل للانفاق لخلق وكما لا يرى رزقه من مخلوق لا يراه من نفسه ايضا فيتخلص من ظلمات تدبيره واحتياله وتوهم شئ من امثاله واشكاله ويستريح بشهود تقديره قال شيخى وسندى روح الله روحه فى بعض تعليقاته يامهموما بنفسه كنت من كنت لو ألقيتها لينا واسقطت تدبيرها وتركت تدبيرك لها واكتفيت بتدبيرنا لها من غير منازعة فى تدبيرنا لها لاسترحرت جعلنا الله واياكم ~~هكذا~~ بفضل أمين (لا اله الا هو) واذا تبين تفرد تعالى بالالوهية والخالقية والرازقية (فانى) فنى اى وجه (توفىكون) تصرفون عن التوحيد الى الشرك وعن عبادته الى عبادة الاوثان فالقاء لترتيب انكار عدو لهم عن الحق الى الباطل على ما قبلها (وان يكذبوك) اى وان استمر المشركون على ان يكذبوك يا محمد فيما بلغت اليهم فلا تحزن واصبر (نقد كذب رسل) اولوا شان خطير وذو واعد كثير (من قبلنا) فصبرو وظفروا (والى الله) لالى غيره (ترجع الامور) من الرجوع وهو الرد اى ترد اليه عواقبها فيما يارى كل صابر على صبره وكل مكذب على تكذيبه (وفى التأويلات النجمية) يشير الى تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم واولياء امته وتسهيل الصبر على الازية اذا علم ان الانبياء عليهم السلام استقبلهم مثل ما استقبله وانهم لما صبروا والله كفاهم علم انه يكفيه بسلو سبيلهم والافتدائهم وليعلم ارباب القلوب ان حالهم مع الاجاب من هذه الطريقة كاحوال الانبياء مع السفهاء من امهم وانهم لا يقبلون منهم الا القليل من اهل الارادة وقد كان اهل الحقائق ابدانهم فى مقاساة اذية ولا يتخلصون الا بستر حالهم عنهم والعوام اقرب الى هذه الطريقة من القراء المتقشفين والعلماء الذين هم لهذه الاصول منكرون واقرار المقترين وانكار المنكرين ليس يرجع اليهم بل يرجع الى تقدير عليم ~~حكميم~~ يعلم المبدأ والمعاد ويدبر على وفق ارادته الاحوال فعلى العاقل ان يختار طريق العشق والافرار وان كان فيه الاذى والملامة ويحتمل عن طريق النفي والانكار وان كان فيه الراحة والسلامة فان ذرة من العشق خير للعاشقين من كثير من اعمال العابدين (قال الحافظ) هر چند غرق بجرگاهم زد جد جعت * كراشناى عشق شوم غرق رحمت * وطريق العشق هو التوحيد وثبات الهوية بالتفريد كما قال لا اله الا هو وهو كناية عن موجود غائب والغائب عن الحواس الموجود فى الازل هو الله تعالى وهو ذكر كل من المبتدى والمتتهى اما المبتدى فى حقه غيبة لانه من اهل الحجاب واما المتتهى فى حقه حضور لانه من اهل الكشف فلا يشاهد الا الهوية المطلقة وهو مركب فى الحسن من حرفين وهما (هو) وفى العقل من حرفين ايضا وهما (اى) فكانت حروفه فى الحسن والعقل اربعة لتسدد على احاطة التريعية التى هى احاطة هو الاول والاخر والظاهر والباطن ولما كانت الاولية والاخرية اعتبارين عقليين دل عليهما بالالف والياء ولما كانت الظاهرية والباطنية اعتبارين حسيين دل عليهما بالهاء والواو قال هو غيب فى هائه وياؤه غيب فى واؤه واعلم ان الذكر خير من الجهاد فان ثواب الغزو والشهادة فى سبيل الله حصول الجنة والذاكر جليس الحق تعالى كما قال انا جليس من ذكرنى وشهود الحق افضل من حصول الجنة ولذلك كانت الرؤية بعد حصول الجنة وشروط الذكر الحضور بالقلب والروح وجميع القوى * حضور قلب يبايدك حق شود مشهود * وكرنه ذكر مجرد نديم هديك سود (يا ايها الناس ان وعد الله) بالبعث والجزاء (حق) ثابت لا محالة لا خلف فيه (وفى التأويلات النجمية) يشير الى ان كل ما وعده الله من الثواب والعقاب والدرجات فى الجنة والدرجات فى النار والقربات فى اعلى عليين وفى مقعد صدق عند مليك مقتدر

والبعد الى اسفل سافلين حق فاذا علم ذلك استعد للموت قبل نزول الموت ولم يهتم للرزق ولم يهتم الرب في كفاية الشغل ونشط في استكثار الطاعة ورضى بالمقسوم (فلاتفترنكم الحياة الدنيا) بان يذلهكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعي لها وتقطعكم زينها وشهواتها عن الرياض والمجاهدات وترك الاوطان ومفارقة الاخوان في طريق الطلب والمراد منهم هم عن الاعتراض بها وان توجه التي صورة اليها * وفي بعض الآثار ابن آدم لا يفترنك طول المهلة فانما يجمل بالآخذ من يخاف الموت * وعن العلاء بن زياد رأيت الدياني منامي فبيحة عشاء ضعيفة عليها من كل زينة فقلت من انت اعوذ بالله منك فقالت انا الدنيا فان سرك ان يعيدك الله متى فأبغض الدراهم يعني لا تمسكها عن النفقة في موضع الحق وفي الحديث الدنيا غلبة الاكياس وغفلة الجهال وذلك لان الاكياس يزرعون في مزرعة الدنيا انواع الطاعات فيغتنفون بها يوم الحصاد بخلاف من جهل ان الدنيا مزرعة الآخرة نكدها وفرصت كنه عالم دميسست * دمي ييش دانابه از عالميست * دل اندر دلارام دينامبند *

كه تنشست با كس كه دل بر نكند (ولا يفترنكم بالله) وكرمه وعفوه وسعة رحمة (الغرور) ففعل صيغة مبالغة كالشكور والصبور وسمي به الشيطان لانه لانهاية لغروره بالفارسية فريفتن وفي المفردات الغرور كل ما يغتر الانسان من مال وجاه وشهوة وشيطان وقد فسر بالشيطان اذ هو أخبث الغارين وبالدنيا لما قيل الدنيا تغتر وتضمر وتمتر والمعنى ولا يفترنكم بالله الشيطان المبالغ في الغرور بان ينيبكم المغفرة مع الاصرار على المعاصي قائلا عملوا ما شئتم ان الله غفور يغفر الذنوب جميعا وانه غنى عن عبادتكم وتعيذكهم فان ذلك وان امكن لكن تناول الذنوب بهذا التوقع من قبيل تناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة فالله تعالى وان كان اكرم الاكرمين مع اهل الكرم لكنه شديد العقاب مع اهل العذاب بزركان فرموده انكه يكي مصائد ابليس تسويست در توبه يعني توبه بده رادرتا خبر افكنده فرصت باقيست عشرت تقداز دست مده * امشب همه شب يارمى وشاهد باش * چون روز شود توبه كن وزاهد باش * عاقل بايد كه بدین قريب از راه نرود * واز نكته الفرصة تمر مر السحاب غافل نكردد (ع) عذر با فردا فكندي عمر فردا كهديد

(ان الشيطان لكم عدو) عداوة قديمة بما فعل بآبيكم ما فعل لا تكاد تزول وتقدير لكم للاهتمام به (فاتخذوه عدوا) بمخالفتمكم له في عقائده وافعالكم وكونكم على حذر منه في جميع احوالكم * از بزرگي برسيدند كه چگونه شيطان را دشمن كيريم گفتار بي آرزومريد ومتابع هواي نفس مشويد وهر چه كنيد بايد كه موافق شرع ومخالف طبع بود * فلانكفي العداوة باللسان فقط بل يجب ان تكون بالقلب والجوارح جميعا ولا يقوى المرء على عداوته الا بملازمة الذكر ودوام الاستعانة بالرب فان من هجم عليه كلاب الراعي بشكل عليه دفعها الا ان ينادي الراعي فانه يطردها بكلمة منه (انما يدعو) الشيطان (حزبه) جماعة وأتباعه قال في التأويلات

حزبه المعرضون عن الله المشتغلون بغير الله (ليكونوا) اي حزبه (من اصحاب السعير) يعني جزاين نيست كه مي خواند شيطان باتباع هواي وميل بدنيا كروه خود را يعني بي روان وفرمان بردار را تا باشند در آخرت با او ازياران آتش يعني ملازمان دوزخ قال في الارشاد تقرير اعداونه وتخصير من طاعته بالتنبيه على ان غرضه في دعوة شيعته الى اتباع الهوى والركون الى ملاذ الدنيا ليس بتحصيل مطالبهم ومنافعهم الدنيوية كما هو مقصد المتحابين في الدنيا عند سعي بعضهم في حاجة بعض بل هو توريطهم والتأويل في العذاب

المخلد من حيث لا يحسبون (الذين كفروا) اي بتوا على الكفر بما وجب به الايمان وأصرّوا عليه (لهم) بسبب كفرهم واجابتهم لدعوة الشيطان (عذاب شديد) معجل وموجل فمجملة تفرقة قلوبهم وانسد ادبصارهم وخساسة همهم حتى انهم يرضون بأن يكون معبودهم الاصنام والهوى والدنيا والشيطان وموجله عذاب الآخرة وهو مما لا تخفى شدته وصعوبته (والذين آمنوا) ثبتوا على الايمان واليقين (وعملوا الصالحات) اي الطاعات الخاصة لله تحصيل لا زيادة نور الايمان (لهم) بسبب ايمانهم وعملهم الصالح الذي من جلته عداوة الشيطان (مقفرة) عظيمة وهي في المعجل ستر ذنوبهم ولولا ذلك لا تنصقوا وفي الموجل محوها من ديوانهم ولولا ذلك لهلكوا (واجركير) لا غاية له وهو اليوم سهولة العبادة ودوام المعرفة وما يناله في قلبه من زوايد اليقين وخصائص الاحوال وانواع المواهب وفي الآخرة تحقيق المسئول ونيل ما فوق المأمول قبل مثل الصالحين وما زينهم الله به دون غيرهم مثل جند قال لهم الملك تزينوا للعرض على غدا فن كانت زينته احسن كانت منزلته

عندی ارفع ثم يرسل الملك في السر بزينة عنده ليس عند الجند مثلها الى خواص مملكته واهل محبته فاذا
 زينوا بزينة الملك فغروا على سائر الجند عند العرض على الملك فالتة تعالى وقهم للاعمال الصالحة وزينهم
 بالطاعات الخالصة وحلاهم بالتوجهات الصافية بتوفيقه الخاص قصدا الى الاصطفاء والاختصاص
 فزينهم بها في الدنيا عن سائرهم وباجورها العظيمة في الآخرة لمساخرهم فليحمد الله كثيرا من استخدمه الله
 واستعمله في طريق طاعته وعبادته فان طريق الخدمة قل من يسلكه خصوصا في هذا الزمان وسبيل العشق
 ندر من يشرع فيه امن الاخوان (قال الحافظ) نشان اهل خدا عاشقيست باخوددار * كه در مشايخ
 شهر اين نشان نمی بینم * والله عباد لهم قلوب الهموم عمارتها والاحزان أوطانها والعشق والمحبة قصورها
 وروجها

* احبك حين حب الهوى * وحبلا نك اهل لذاكا * فاما الذي هو حب الهوى * فذكر شغلت به عن سواكا *
 * واما الذي انت اهل له * فكشفك للحب حتى اراكا * ولاحد في ذا ولا ذاك لي * ولكن لك الحمد في ذا وذاكا *
 نسأل الله سبحانه ان يعمر قلوبنا بانواع العمارت وزين بيوت بواطننا باصناف الارادات ويحشرنا مع
 خواص عبادته الذين لهم اجر كبير وثواب جزيل ويشرفنا بمطالعة انوار وجهه الجليل انه المرجو في الاول
 والاخر والباطن والظاهر (فمن زين له) التزين آراستن (سوء عمله) اى قبيح عمله بالفارسية زشت وبدا
 (فرا حسنا) قطنه جيلا لان رأى اذا عدى الى مفعولين اقتضى معنى الظن والعلم والمعنى أبعد تبان عاقبتى
 الفريقين يكون من زين له الكفر من جهة الشيطان فانهمك فيه كن استنقجه واجتنبه واختار الايمان
 والعمل الصالح اى لا يكون خذف ما حذف لدلالة ما سبق عليه (فان الله بضل) الى آخره تقرير له وتحقيق
 للعق ببيان ان الكل بمشيئة الله تعالى اى فانه تعالى بضل (من يشاء) ان يضل له لاستحسانه الضلال وصرف
 اختياره اليه فبره الى اسفل سافلين (ويهدى من يشاء) ان يهديه لصرف اختياره الى الهدى فيرفعه الى أعلى
 عليين (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) الفاء للسببية فان ما سبق سبب للنهي عن التمسر والذهاب المضى
 وذهاب النفس كناية عن الموت والحسرة شدة الحزن على ما فات والندم عليه كانه انحسر عنه الجهل الذى
 حله على ما ارتكبه وقوله حسرات مفعول له والجمع للدلالة على تضاعف اعتماله عليه السلام على احوالهم
 او على كثرة قبائح اعمالهم الموجبة للتأسف والتعسر وعليهم صلة تذهب كما يقال هلك عليه حباومات عليه
 حزننا ولا يجوز ان يتعلق بحسرات لان المصدر لا تقدم عليه صلته والمعنى اذا عرفت ان الكل بمشيئة الله
 فلا تملك نفسك للحسرات على غيهم واصرارهم والغموم على تكذيبهم وانكارهم (وبالفارسية) پس بايد كه
 نرود جان تو يعنى هلاك نشود براى حسرتهاى متوالى كه مى خورى وتأسفهاى كونا كون كه دارى بر فعلهاى
 ناخوش ايشان كه هر يك مقتضى حسرت است * قد بذلت لهم النصيح وخرجت عن عهدة التبليغ
 فلا مشقة لك من بعد وانما المشقة عليهم في الدنيا والآخرة لانهم سقطوا عن عينك ومن سقط عن عينك فقد سقط
 عن عين الله فلا يوجد احد يرجه (ان الله عليم) ببلغ العلم (بما يصنعون) يفعلون من القبائح فيجازيهم عليها
 جزاء فيحافونهم وان استحسنوا القبائح لقصور نظرهم فما القبيح لا يكون حسنا ابدا واعلم ان الكافر يتوهم
 ان عمله حسن كما قال تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً ثم الراغب في الدنيا يجمع حلالها وحرامها
 ولا يفكر في زوالها ولا في ارتفاعها عن اقبل كمالها فقد زين له سوء عمله * شدقواى جمله اجزاي چست در فنا *
 باهزاران آرزو دست و كريبانى هنوز * ثم الذى يتوهم انه اذا وجد نجاته ودرجاته في الجنة فقد استراح
 واكتفى فقد زين له سوء عمله حيث تغافل عن حلاوة مناجاة ربه فانها فوق نعيم الجنان * ما يميم وهمين عاشقى
 ولدت ديدار * زاهد تو برودر طلب خلد برين باش * فمن زين له الدنيا بشهواتها ليس كمن زين له العقبى
 بدرجاتها ومن زين له نعيم العقبى ليس كمن زين له جمال المولى اى لا يستوى هذا وذلك فاصرف الى الاشهى
 هوالك والله تعالى هو مبدأ كل حسن فمن وصل اليه حسن بحسن ذاته وصفاته وافعاله واعماله ومن وجده
 وجد كل شئ ومن لم يجد لم يجد شيأ وان وجد الدنيا كلها * فقلست كه ابراهيم بن ادهم قدس سره روزى
 براب دجله نشست بود خرقه مى دوخت سوزنش بدر يا قنديكى از وير سيد كه ملك چنان از دست دادى چه يافتى
 اشارت بدر يا كرده كه سوزنم بدهيد قرب هزار ماهى از در يا برآمدن دهر يكى سوزن زريرن براب كرفته كفت

سوزن من خواهم ماهيكي ضعيف برآمد وسوزن او اورديستد و سكفت كثرين چيزي كه يافتم اين است
باقى تودانى * فهذا من ثمرات الهداية الخاصة ونتائج النيات الخاصة والاعمال الصالحة وحسن الحال
مع الله تعالى ولا يحصل الامن اخذ الامر من طريقه فاصح الطبيعة في مرتبة الشريعة والنفس في مرتبة
الطريقة وحسن ما حسنه الشرع والعقل السليم وقبح ما قبحه ~~كل~~ منها فاما اصحاب الاهواء والبدع
فقد زين لهم سوء اعمالهم ويناتهم من جهة الشيطان فضلوا طريق الهدى والسنة نسأل الله سبحانه ان يجعلنا
على صراطه المستقيم الذى سلكه اهل الدين القويم ويهدينا الى الاعمال الحسنة ويجعلنا بالاخلاق المستحسنة
(الله) وحده وهو مبتدأ خبره قوله (الذى ارسل الرياح) الارسال فى القرءآن على معنيين الاول بمعنى
فرستادن كما فى قوله تعالى انا ارسلناك والثانى بمعنى فروكشادن كما فى قوله تعالى ارسل الرياح وفى المقدرات
الارسال يقال فى الانسان وفى الاشياء المحبوبة والمهكرة وروحه وقد يكون ذلك للتسخير كما رسال الريح والمطر
وقد يكون بيعث من له اختيار نحو ارسال الرسل وقد يكون ذلك بالتخليه وترك المنع نحو انا ارسلنا الشياطين
على الكافرين والارسال يقابل الامساك والرياح جمع ريح بمعنى الهوآ المتحرك اصله روح ولذا يجمع على ارواح
واما ارياح قياسا على رباح فخطأ (قال صاحب كشف الاسرار) الله است ~~كه~~ فروكشايد بتقدير
وتدبير خویش بهنكام در بایست و باندازه در بایست بادهاى مختلف از مخارج مختلف * اراد بها الجنوب
والشمال والصبا فانها رياح الرحمة لا الدور فانها رياح العذاب اما الجنوب فريح تخالف الشمال مهمها من مطلع
سهيل الى مطلع القربا واما الشمال بالفتح وبكسرة فهما بين مطلع الشمس ونبات النعش او من مطلع الشمس
الى مسقط النسر الطائر ولا تكاد تهب ليلا واما الصبا فهما من جانب المشرق اذا استوى الليل والثار سميت
بها لانها تصبو اليها النفوس اى تميل ويقال لها القبول ايضا بالفتح لانها تقابل الدبور اولانها تقابل باب
الكعبة اولان النفس تقبلها (فتشير صاحبها) تهيج وتشره بين السماء والارض لانزال المطر فانه من يذئ نار الغبار
اذا هاج واتشر ساطعا قال فى تاج المصادر الاثارة برانكيشن كردوشور ايند زمين وميغ آوردن باد
والسحاب جسم علاه الله كما شاء وقيل بخار يرتفع من البحار والارض فيصيب الجبال فيستسك ويناله
البرد فيصير ماء وينزل واصل السحب الجمر كسحب الذيل والانسان على الوجه ومنه السحاب يلجره الماء وصيغة
المضارع مع مضى ارسل وسقنا الحكاية الحال الماضية استحضارا لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال القدرة
والحكمة ولان المراد بيان احداثها لتلك الخاصة ولذلك اسند اليها (فسقناه الى بلاد ميت) السوق بالفارسية
راندن والبلد المسمى كان الحدود المتأثر باجتماع قطانه واقامتهم فيه ولا اعتبار الاثر قبل بجلده بلداى اثر والبلد
الميت هو الذى لا نبت فيه قد اغبر من القطع قال الراغب الموت يقال بازاء القوة النامية الموجودة فى النبات
ومقتضى الظاهر فساقه اى ساق الله ذلك السحاب واجراه الى الارض التى تحتاج الى الماء وقال فسقناه الى بلاد
التفاتنا من الغيبة الى التكلم دلالة على زيادة اختصاصه به تعالى وان ~~الكل~~ منه والوسائط اسباب وقال
الى بلاد ميت بالتشكيك قصدا به الى بعض البلاد الميتة وهى بلاد الذين تبعوا عن مظان الماء (فاحيننا)
القائات الثلاث للسبيبة فان ما قبل كل واحدة منها سبب لمدخولها غير ان الاولى دخلت على السبب بخلاف
الاخيرتين فانهما دخلتا على السبب (به) اى بالمطر النازل من السحاب المدلول عليه بالسحاب فان بينهما
تلازما فى الذهن كما فى الخارج وبالسحاب فانه سبب السبب (الارض) اى صيرناها خضراء بالنبات (بعد
موتها) اى يبسها (كذلك النشور) الكاف فى حيز الرفع على الخبرية اى مثل ذلك الاحياء الذى تشاهدونه
احياء الموتى واخراجهم من القبور يوم الحشر فى صحة المقدورة وسهولة التأتى من غير تفاوت بينهما اصلا سوى
الالف فى الاول دون الثانى فالآية احتجاج على الكفرة فى انكارهم البعث حيث دلهم على مثال يعاينونه
وعن ابي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله كيف يحيى الله الموتى قال اما مررت بواد محلا ثم مررت به
خضرا قلت بلى قال فكذلك يحيى الله الموتى اوقال كذلك النشور وقال بعضهم فى آية كذلك النشور اى
فى كيفية الاحياء فكما ان احياء الارض بالماء فكذا احياء الموتى كما روى ان الله تعالى يرسل من تحت
العرش ماء كمنى الرجال فينبت به الاجساد كنبات البقل ثم يأمر اسرافيل فياخذ الصور فينفخ نفخة ثانية
فتخرج الارواح من ثقب الصور كما مثال الفعل وقد ملأت ما بين السماء والارض فيقول الله ليرجعن كل روح

الى جسده فتدخل الارواح في الارض الى الاجساد ثم تدخل في الخياشيم فتعيش في الاجساد متى السم في اللدبع ثم تنشق الارض فيخرجون حفاة عراة وفي الآية اشارة الى انه تعالى من سنته اذا اراد احياء ارض يرسل الرياح فتثير سحابا ثم يؤخر ذلك السحاب الى الموضع الذي يريد تخصيصا له كيف يشاء ويمطرها هنالك كيف يشاء كذلك اذا اراد احياء قلب عبد يرسل اول الرياح الرباء ويزعج بها كوامن الارادة ثم ينشئ فيه مصاب الاحتياج ولوعة الانزعاج ثم يأتي بمطر الجود فينبث به في القلب لزهار البسط وانوار الروح وبطيب لصاحبه العيش والحضور * يارب ازا برهدايت برسان باراني * يشترزانكه چو كرددی زمان برخیزم * المقصود طلب الهداية الخاصة الى الفيض الالهي الذي يحصل عند الفناء التام (من كان) هرکه باشد (يريد العزة) الشرف والمنعة بالفارسية ارجمندی قال الراغب العزالة مانعة للانسان من ان يغلب من قولهم ارض عزازى صلبة والعزير الذي يقهر ولا يقهر والعزة يمدح بها تارة كما قال تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ويذم بها اخرى كعزة الكافرين وذلك ان العزة التي لله ولرسوله وللمؤمنين هي الدائمة المباشية وهي العزة الحقيقية والعزة التي للكافرين هي التعزز وهو في الحقيقة ذل والمراد بما في الآية المشركون المتعززون بعبادة الاصنام والمتعززون بالمشركين (عقله) وحده لا غيره (العزة) حال كونها (جميعا) اي عزة الدنيا وعزة الآخرة لا يملك غيرهما شيئا منها اي فليطلبها من عنده تعالى بطاعته وتقواه لا من عنده غيره فاستغنى عن ذكره بذكره ايدانا بان اختصاص العزة به تعالى موجب لتخصيص طلبها به تعالى ونظيره قولك من اراد العلم فهو عند العلماء اي فليطلبه من عندهم لان الشيء لا يطلب الا عند صاحبه ومالكه فقد اتت الدليل مقام المدلول واثبت العزة في آية اخرى لله ولرسوله وللمؤمنين وجه الجمع بينهما ان عز الربوبية والالهية لله تعالى وصفا وعزا لرسوله وعز المؤمنين له فعلا ومنه وقضالا فاذا العزة لله جميعا قال الكاشاني وبعزة او رسول ومؤمنان متعززند عزت در مواقت اوست ومذلت در مخالفت او * عزيزي كه هر كه از درش سربلالت * بهر در كه شده چي عزت نيافت * وفي الحديث ان ربكم يقول كل يوم انا العزيز فمن اراد عز الدارين فليطع العزيز * ثم بين ما يطلب به العزة وهو الايمان والعمل الصالح فقال (اليه يصعد الكلم الطيب) الضمير الى الله تعالى وهو الظاهر والصعود الذهاب في المكان العالي استعير لما يصل من العبد الى الله كما استعير النزول لما يصل من الله الى العبد والكلم بكسر اللام جنس كثر كما ذهب اليه الجمهور ولذا وصف بالمدح كرا جمع كلمة كما ذهب اليه البعض واصل الطيب الذي يطلب به العزة لا الى الملائكة الموكلين باعمال العباد فقط وهو يعز صاحبه ويعطى مطلوبه بالذات وقال بعضهم الكلم يتناول الدعاء والاستغفار وقرآنة القراءة والذكر من قوله سبحانه الله والحمد لله والاله الا الله والله اكبر ونحو ذلك مما كان كلاما طيبا وقيل اليه يصعد اي الى سمائه ومحل قبوله وحيث يكتب الاعمال المقبولة لا الى الله كما قال ان كتاب الابرار لي عليين وقال الخليل اني ذاهب الى ربي سيهدين اي ذاهب الى الشام الذي امرني بالذهاب اليه فالظاهر ان الكتابة يصعدون بعقيفتها الى حيث امر الله ان توضع او يصعد هو بنفسه قال بعض الكبار بعض الاعمال ينتهي الى سكرة المنتهى وبعضها يتعدى الى الجنة وبعضها الى العرش وبعضها يتجاوز العرش الى عالم المثال وقد يتعدى من عالم المثال الى اللوح ثم الى المقام القلبي ثم الى العماء وذلك بحسب تفاوت مراتب العمال في الصدق والاخلاص وصحة التصور والشهود والعيان فعلى هذا فبعض الاعمال يتجاوز السماء وعالم الاجسام كلها فيكون محل قبوله ما فوقها مما ذكره في الاثبات اذا كثيرة بعضها فوق بعض الى مرتبة العماء نسأل الله قبول الاعمال وصحت توجه البال وقوة الحال (والعمل الصالح يرفعه) الرفع يقال تارة في الاجسام الموضوعة اذا اعليتها عن مقرها وتارة في البناء اذا طوّلته وتارة في الذكر اذا نوّته وتارة في المنزلة اذا شرفتها كما في المفردات وفي مرجع المستكن في يرفعه وجوه الاول انه للكلم فان العمل لا يقبل الا بالتوحيد ويؤيده القراءة نصب العمل يعني ان التوحيد يصعد بنفسه ويرفع العمل الصالح بان يكون سببا لقبوله الا ترى ان اعمال الكفار مردودة محبطة لوجود الشرك والثاني انه للعمل فانه يحقق الايمان ويقويه ولا ينال الدرجات العالية الا به كما في الارشاد وقال الشيخ التوحيد انما قبل بسبب الطاعة اذ هو مع العصيان لا ينفع اي لا يمنع العقاب والاولى ما في الارشاد فان الاعمال كالمراتي وقول بلا عمل كتريد بلا دسم وسحاب بلا مطر وقوس بلا وتر وقال الكاشاني

في الآية وعمل شايسته برמידارن او بعمل قبول ميرساند چه مجرد قبول بي عمل صالح كه اخلاصت نافع نيست يا كالم طيب دعاست وعمل صالح صدقة مساكين ودروغال اجابت دعوات بتصدقانست يا كالم طيب دعای اثر است وعمل تأمين جماعتيان يا كالم تكبير غزاست وعمل شمير زدن يا كالم استغفار است وعمل ندم ودرين همه صورت بردارنده كالم عمل است * والثالث انه لله تعالى يعنى يتقبله قال ابن عطية وهذا ارجح الاقوال وتخصيص العمل بهذا الشرف على هذا الوجه لما فيه من الكلفة وقال في حل الرموز قالوا كلمة لا اله الا الله محمد رسول الله تصعد الى الله بنفسها وغيرهما من الاذكار والاعمال ترفعها الملائكة كما قال تعالى والعمل الصالح يرفعه اي يرفعه الحق ويقبله على ايدي الملائكة من الحفظه والسفرة وقدروى ان دعوة اليتيم وكذا دعوة المظلوم تصعد الى الله بنفسها اي من غير ملائكة وفيه معنى آخر وهو ان يرفعه بمعنى يجعله ذا قدر وقيمة مثل ثوب رفيع ومر ترفع * يعنى قدر ومرتبة او رفيع سازد مراد عمل موحد مخلص است كه هيج چيزى بقيت آن نيست وكارى كه ربا بان آميخته باشد از همه چيزى خوار تر و بى مقدار تر است * كرت بنج اخلاص در يوم نيست * از اين در كسى چون تو محروم نيست * زر قلب آلوده بى قيمت است * زريرا كه مخلص بود حرمت است * وفي التأويلات النجمية بقوله من كان يريد العزة يشير الى ان الانسان خلق ذليلا مهينا محتاجا الى كل شئ ولا يحتاج شئ الى شئ كاحتياج الانسان الى الاشياء كلها ولا يحتاج الى كل شئ الا الانسان والذلة قرين الحاجة فمن ازدادت حاجته ازدادت مذلته فله العزة جميعا لعدم احتياجه وكل شئ ذليل له لاحتياجه اليه فكما كان احتياج الانسان كاملا كان ذله كاملا فقال تعالى من كان الى آخره اي لا يطلب العزة من غير الله لانه ذليل ايضا لله فيقدر قطع النظر عن الاشياء وطلب العزة منها تنقص ذلة العبد وتزيد عزته الى ان لا يبقى له الاحتياج الى غير الله ولا يزول الاحتياج والافتقار الى غير الله من القلوب الابنقى لاله واثبات الا الله فبالنفي تنقطع تعلقاته عن الكونين وبالاثبات يتوجه بالكلية الى الحق تعالى فاذا لم يبق له تعلق ترجع حقيقة الكلمة الى الحضرة كما ان النار تستنزل من الفلك الاثير باصطكاك الحجر والحديد ثم يوقدها شجرة فالتارنا كل الشجرة وتضيئها من الحطبية وتضيئها بالنارية الى ان تنفئ الشجرة بالكلية فلما يبق من وجود الحطب شئ ترجع النار الى الاثير وهذا سر قول الله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والعمل الصالح هو اركان الشريعة فاؤل ركن منها كمال استنزال نار نور الله من اثرا الحضرة باصطكاك حديد لاله الا الله وسجرا القلب القاسى فلما وقعت النار في شجرة الوجود الانسانى عمل العبد بركن من الاركان الخمسة التى بنى الاسلام عليها والاركان الاربعة السابقة هى العمل الصالح الذى يقلع اصل الشجرة من ارض الدنيا ويقطعها قطعاً تستعد به لقبولها النار واشتعالها بالنار واحتراقها بالنار الى ان تحترق الشجرة بالكلية وترفع بالعبور عن الشجرة الى اثير الحضرة ولما كانت الشجرة مشتعلة بتلك النار آنس موسى عليه السلام من جانب الطور ناراً خالها ناراً هودى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من الشجرة على اسنان الشعلة الى ان الله رب العالمين تأمله تفهم ان شاء الله تعالى (والذين يذكرون السيئات) المكر صرف الفير عما يقصده بحيلة وفى القاموس المكر الخديعة وهذا بيان لحال الكلم الخبيث والعمل السيئ واهلها بعد بيان حال الكلم الطيب والعمل الصالح واتصاب السيئات على انها صفة للمصدر المحذوف فان يكرر لازم لا ينصب المفعول به اى يذكرون المكرات السيئات وهى مكرات قريش بالنبي عليه السلام فى داو الندوة وتدارؤهم الرأى فى احدى الثلاث التى هى الاثبات والقتل والاخراج كما حكى الله عنهم فى سورة الانفال بقوله واذ يذكركم الذين كفروا ليبتلوك او يقتلوك او يخرجوك (لهم) بسبب مكراتهم (عذاب شديد) فى الدنيا والآخرة لا يدرك غايته ولا يالى عنده بما يذكرون به (ومكروا لئلك) المفسدين الذين ارادوا ان يذكروا به عليه السلام وضع اسم الاشارة موضع ضميرهم للاذيان بكال تميزهم بما هم فيه من الشر والفساد عن سائر المفسدين واشتهارهم بذلك (هو) خاصة دون مكرات الله بهم وفى الارشاد لا من مكروا به (يبور) يهلك ويفسد فان البوار فرط الكساد ولما كان فرط الكساد يؤدى الى الفساد كما قيل كسد حتى فسد عبر بالبوار عن الهلاك والفساد ولقد أبارهم الله تعالى ابارة بعد ابارة مكراتهم حيث اخرجهم من مكة وقتلهم وابتهتهم فى قلب بدر فجمع عليهم مكراتهم الثلاث التى اكتفوا فى حقهم عليه السلام بواحدة منهم قل كل يعمل على شاكلته فلامكر السيئ قوم اشقياء غاية امرهم الهلاك والكلام الطيب والعمل الصالح قوم سعداء غاية

شأنهم النجاة قال مجاهد وشهر بن حوشب المراد بالآية أصحاب الرءاء وفي التأويلات النجمية بقوله والذين
يمكرون السيئات يشير الى الذين يظهرون الحسنات بالمعكرو ويخفون السيئات من العقائد الفاسدة ليصحبهم
الخلق من الصالحين الصادقين لهم عذاب شديد وشدة عذابهم في تضعيف عذابهم فانهم يعذبون بالسيئات التي
يخفونها ويضاعف لهم العذاب بمكرهم في اظهار الحسنات دون حقيقتها كما قال تعالى ومكر اولئك هو يبور
اي مكرهم يتورهم ويهلكهم انتهى وانما تظهر الكرامات بصدق المعاملات قال ابو يزيد البسطامي قدس سره
كفت شي خانه روشن كشت كفتم اكر شيطانست من ازان عزيز ترم وبلند همت كه اورادر من طمع افتدوا اكر
از نزدك تست بگذارتا از سرای خدمت بسرای كرامت رسم * فالخدمة في طريق الحق بالخلوص وسيلة الى
ظهور الانوار وانكشاف الاسرار وقد قيل ليس الايمان بالتني يعني لا بد للتصديق من مقارنة العمل ولا بد
لتحقيق التصديق من صدق المعاملة فمن وقع في القنى المجردة قد اشتبهت بحريان السفينة في البر * كرهه علم
عالم باشد * بي عمل مدعى وكذابى * حفظنا الله واياكم من ترك المحافظة على الشرائع والاحكام وشتر فنا
برعاة الحدود والآداب في كل فعل وكلام انه ميسر كل مراد ومرام (والله خلقكم من تراب) دليل آخر على
صحّة البعث والنشور اى خلقكم ابتداء من التراب في ضمن خلق آدم خلقا اجماليا لتكونوا متواضعين كالتراب
وفي الحديث ان الله جعل الارض ذلولا لتعشون في مناكبها وخلق بنى آدم من التراب ليدلهم بذلك فأبوا الانخوة
واسمكبرا وان يدخل الجنة من كلن في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر وقال بعضهم من تراب تقبرون
وتدفنون فيه وفي التأويلات النجمية يشير الى انكم أبعده شئ من المخلوقات الى الحضرة لان التراب اسفل
المخلوقات وكثيفها فان فوقه ماء وهو أطف منه وفوق الماء هو آء وهو أطف منه وفوق الهواء اثير وهو أطف
من الهواء وفوق الاثير السماء وهى أطف من الاثير ولكن لاتشبه لطافة السماء بلطافة ما تحتها من العناصر لأن
لطافة العناصر من لطافة الاجسام ولطافة السموات من لطافة الاجرام فالفرق بينهما ان لطافة الاجسام
تقبل الخرق والالتئام ولطافة السموات لاتقبل الخرق والالتئام وفوق كل سماء سماء هى أطف منها الى الكرسى
وهو أطف من السموات وفوقه العرش وهو أطف من الكرسى وفوقه عالم الارواح وهو أطف من العرش
وأكن لاتشبه لطافة الارواح بلطافة العرش والسموات لانها لطافة الاجرام فالفرق بينهما ان لطافة الاجرام
قابلة للبهات الست ولطافة الارواح غير قابلة للبهات وفوق الارواح هو الله القاهر فوق عباده وهو أطف من
الارواح ولكن لطافته لاتشبه لطافة الارواح لأن لطافة الارواح نورانية علوية محيطة بمادونها حاطة العلم
بالمعلوم والله تعالى فوق كل شئ وهو منزّه عن هذه الاوصاف ليس كمثل شئ وهو السميع البصير العليم (ثم من
نطفة) النطفة هى الماء الصافي الخارج من بين الصلب والترائب قل او كتر اى ثم خلقكم من نطفة خلقا تفصيليا
لتكونوا قابلين لكل كمال كالماء الذى هو سر الحياة ومبدأ العناصر الاربعة وقال بعضهم خلقكم من تراب يعنى
آدم وهو اصل الخلق ثم من نطفة ذرية منه بالتناسل والتوالد وفي التأويلات يشير الى انه خلقةكم من اسفل
المخلوقات وهى النطفة لأن التراب نزل دركة المركبة ثم دركة النباتية ثم دركة الحيوانية ثم دركة الانسانية
ثم دركة النطفة فهى اسفل سافل المخلوقات وهى آخر خلق خلقه الله تعالى من اصناف المخلوقات كما ان اعلى
الشجرة آخر شئ يخلق الله وهو البذر الذى يصلح ان توجد منه الشجرة فالبذر آخر صنف خلق من اصناف
اجزاء الشجرة (ثم جعلكم ازواجا) اصنافا أحمر وبيض واسودا وذكرا واناثا وعن قتادة جعل بعضكم زوجا
لبعض وفي التأويلات يشير الى ازدواج الروح والقلب فالروح من اعلى مراتب القرب والقلب من اسفل
درجات البعد فبكمال القدرة والحكمة جمع بين اقرب الاقربين وابعد الاعددين ورتب للقلب في ظاهره الحواس
الجنس وفي باطنه القوى البشرية ورتب للروح المدركات الروحية ليكون بالروح والقلب مدركا لعوالم الغيب
والشهادة كلها وعالما بما فيها خلافة عن حضرة الربوبية عالم الغيب والشهادة * آدمى شاه وكائنات سباه * مظهر
كل خليفة الله (وما) نافية (تحمّل) برنكيد يعنى ازفرزند (من اثنى) هيج زنى من مزيدة لاستغراق
النفي وتأكده والاثنى خلاف الذكر ويقالان في الاصل اعتبارا بالفرجين كما في المفردات (ولا تضع) وتهنّد
أنجه در شكّم اوست يعنى نزايد (الا) حال كونها ملتبسة (بعلة) تابعة لمشيئته قال في بحر العلوم بعلة في موضع
الحال والمعنى ما يحدث شئ من جل حامل ولا وضع واضع الا هو عالم به يعلم مكان الخلق ووضعه وایامه وساعاته

واحواله من الخداج والتمام والذكورة والانوثة وغير ذلك (وما يعمر من معمر) ماناقية والتعمر عمر دادن
 والمعمر من الطيل عرم ويقال للمعمر ابن الليالي وقوله من معمر اى من احدى من زائدة لتأكيد النقي كما فى من
 اتى واتماحى معمر باعتبار مصيره يعنى هو من باب تسمية الشيء بما يؤول اليه والمعنى وما يعمد في عمر احدى
 وما بطول وبالفارسية وزند كفى داده نشود هيچ درازى عمرى (ولا ينقص من عمره) العمر اسم لمدة عمارة
 البدن بالحياة وعن ابن عمر رضى الله عنهما انه قرأه من عمره بجزم الميم وهما لغتان مثل نكر ونكر والضمر راجع
 الى المعمر والنقصان من عمر المعمر محال فهو من التسامح في العبارة ثقة بفهم السامع فيراد من ضمير المعمر
 ما من شأنه ان يعمر على الاستخدام والمعنى ولا ينقص من عمر احدى لكن لا على معنى لا ينقص من عمره بعد كونه
 زائدا بل على معنى لا يجعل من الابتداء ناقصا وبالفارسية وكم كرده نشود از عمر معمرى ديكر يعنى كه بعمر
 معمر اول نرسد (الافى كالب) اى اللوح او علم الله وصحيفة كل انسان (ان ذلك) المذكور من الخلق وما بعده مع
 كونه محارا للعقول والافهام (على الله بسير) لاستغناؤه عن الاسباب فكذلك البعث وفي بحر العلوم ان ذلك
 اشارة الى ان الزيادة والنقص على الله بسير لا يمنعه منه مانع ولا يحتاج فيه الى احد واعلم ان الزيادة والنقصان
 في الابهة بالنسبة الى عمرين كما عرفت والافذهب اكثر المتكلمين وعليه الجمهور ان العمر يعنى عمر شخص واحد
 لا يزيد ولا ينقص وقيل الزيادة والنقص في عمر واحد باعتبار اسباب مختلفة اثبتت في اللوح مثل ان يكتب فيه
 ان حج فلان فعمره ستون والافربعون فاذا حج فقد بلغ الستين وقد عمر واذ لم يحج فلا يجاوز الاربعين فقد نقص من
 عمره الذى هو الغاية وهو الستون وكذا ان تصدق او وصل الرحم فعمره ثمانون والانغمسون واليه اشار عليه
 السلام بقوله الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار وفي الحديث ان المرء ليصل رحمه وما بقي من عمره
 الا ثلاثة ايام فينسه الله الى ثلاثين سنة وانه ليقطع الرحم وقد بقي من عمره ثلاثون سنة فبره الله الى ثلاثة ايام
 وفي الحديث بئر الوالدين يزيد في العمر والكذب ينقص الرزق والدعاء يرد القضاء قال بعض الكبار لم يختلف احد
 من علماء الاسلام في أن حكم القضاء والقدر شامل لكل شيء ومنسحب على جميع الموجودات ولو ازمها
 من الصفات والافعال والاحوال وغير ذلك فما الفرق بين ما نهى النبي عليه السلام عن الدعاء فيه كالارزاق
 المقسومة والالآجال المضروبة وبين ما حترض عليه كطلب الاجارة من عذاب النار وعذاب القبر ونحو ذلك
 فاعلم ان المقدورات على ضربين ضرب يختص بالكليات وضرب يختص بالجزئيات التفصيلية فالكليات
 المختصة بالانسان قد اخبر عليه السلام انها محصورة في اربعة اشياء وهى العمر والرزق والاجل والسعادة
 او الشقاوة وهى لا تقلل التغير فالدعاء فيها لا يفيد كصلة الرحم الا بطريق القرض يعنى لو امكن ان يبسط
 في الرزق ويؤخر في الاجل لكان ذلك بالصلة والصدقة فان لهما تأثيرا عظيما ومنه على غيرهما ويجوز فرض
 المحال اذا تعلق بذلك الحكمة قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اقول العابدين واما الجزئيات ولو ازمها
 التفصيلية فقد يكون ظهور بعضها وحصوله للانسان متوقفا على اسباب وشروط ربما كان الدعاء والنكسب
 والسعي والعمل من جللتها بمعنى انه لم يشتر حصوله بدون الشرط او الشروط وقال ابن الكمال اما الذى يقتضيه
 النظر الدقيق فهو ان المعمر الذى قدر له العمر الطويل يجوز ان يبلغ حد ذلك العمر وان لا يبلغه فيزيد عمره على
 الاول وينقص على الثانى ومع ذلك لا يلزم التغير في التقدير وذلك لان المقدر لكل شخص انما هو الانقاس
 المحدودة لا الايام المحدودة والاعوام المحدودة ولا خفاء في أن ايام ما قدر من الانقاس تزيد وتنقص بالصحة
 والحضور والمرض والتعب فافهم هذا السر العجيب حتى ينكشف لك سراختيار بعض الطوائف حبس
 النفس ويتضح وجه كون الصدقة والصلة سببا لزيادة العمر انتهى وقيل المراد من النقص ما يمر من عمره وينقص
 فانه يكتب في الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب تحت ذلك ذهب يوم ذهب يوما وهكذا حتى يأتى على آخره
 كما قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الله تعالى جعل لكل نسمة عمرا تنتهى اليه فاذا جرى عليه الليل والنهار
 نقص من عمره بالضرورة وقد قيل نقصان العمر صرفه الى غير مرضاة الله تعالى (قال الحافظ) فداى دوست
 نكرديم عمرو مال دريغ * كذا روى عن زماين قدر نبي آيد (وقال) اوقات خوش آن بود كه بادوست
 بسر رفت * باقى همه بي حاصل وبي خبرى بود (وقال المولى الجامى) هر دم از عمر كرامى هست كنجى بي بدل * ميرود
 كنج چنين هر لحظه بر باد آه (وقال الشيخ سعدى) هر دم از عمر ميرود نفسى * چون نكه ميكند نمائند بسى

عمر برقت و آفتاب تموز * اندكى ماند و خواجه غره هنوز * ايقظنا الله و اياكم (و ما يستوى البحران) اصل
البحر كل مكان واسع جامع للماء الكثير ويقال للمتوسع في العلم بحر وفي القاموس البحر الماء الكثير عذبا و ملحا
وقال بعضهم البحر في الاصل يقال للملح دون العذب فقوله و ما يستوى البحران الخ انما سمي العذب بحرا لكونه مع
الملح كما يقال للشمس والقمر قران قال في اخوان الصفا فان قيل ما البحار يقال هي مستنقعات على وجه الارض
حاصرة للمياه المجمعة فيها (هذا) البحر (عذب) طيب بالفارسية شيرين (فراة) بليغ عذوبته بحيث يكسر العطش
قال في تاج المصادر الفروية خوش شدن آب و النعت فعال ويقال للواحد والجمع (سائغ شرابه) سهل انحدار
مائه في الخلق لعذوبته فان العذب لكونه ملائما للطبع تجذبه القوة الجاذبة بسهولة و السائغ بالفارسية
كوارنده يقال ساغ الشراب سهل مدخله و الشراب ما شرب و المراد هنا الماء (وهذا) البحر الآخر (ملح) تلخت
قال في المفردات الملح الماء الذي تغير طعمه التغير المعروف و تجمد ويقال له ملح اذا تغير طعمه وان لم يتجمد فيقال
ماء ملح و قلنا تقول العرب مالخ ثم استعير من لفظ الملح الملاحة فقبل رجل ملح (اجاج) شديد ملوحته بحيث
يحرق بملوحته وهو نقيض الفرات قال في خريدة البحار الحكمة في كون ماء البحر ملحا اجاجا لا مذاق ولا يساغ
لثلاثتين من تصادم الدهور و الازمان وعلى عجز الاحقاب و الاحيان فيهلك من تنه العالم الارضى ولو كان
عذبا لكان كذلك الاترى الى العين التي بها ينظر الانسان الارض و السماء و العالم و الالوان و هي شعبة مغمورة
في الدمع و هو ماء مالخ و الشحم لا يسان الا بالملح فكان الدمع مالحا لذلك المعنى انتهى و اما الانهار العظيمة العذبة
فلم يرانها اذا تملأ بتغير طعمها و اراحتهم فان التغير انما يحصل من الوقوف في مكان (ومن كل) اى من كل واحد
من البحرين المختلفين طعاما (تأكلون) ايها الناس (لخاطريا) غضا جديدا من الطراء و الطراوة و بالفارسية
ميجوريد كوشتي تازه يعنى ماهى وصف السمك بالطراوة و هي بالفارسية تازه شدن لتسارع الفساد اليه
فيسارع الى اكله طريا و مضى باقى النقل في سورة النحل (وتستخرجون) اى من المالح خاصة ولم يقل منه لانه معلوم
(حلية) زينة اى اولوا و مرجا و فى الاستله المتخمة اراد بالحلية اللاكى و اللاكى انما تخرج من ملح اجاج لامن
عذب فراة فكيف اضافها الى البحرين و الجواب قد قيل ان الاكى تخرج من عذب فراة و فى الملح عيون من ماء
عذب ينعقد فيه اللؤلؤ و المرجان انتهى قال في الخريدة اللؤلؤية تكون في بحر الهند و فارس و المرجان ينبت
في البحر كالشجر و اذا كلس المرجان عقد الزئبق فنه ابيض و منه اجر و منه اسود و هو يقوى العين كحلا و ينشف
رطوبتها (تلبسونها) اى تلبس تلك الحلية نساؤكم و لما كان زينة بها لاجل الرجال فكانت زينة لهم و لباسهم
ولذا اسند اليهم و فى الحديث كلم الله البحرين فقال للبحر الذى بالشام يا بحر انى قد خلقتك و اكرت فيك من الماء
وانى حامل فيك عبادا الى يسجوتنى و يحمدوننى و يهللوننى و يكبروننى فماتت صانعهم قال اغرقهم قال الله تعالى
فانى اهلهم على ظهره و اجعل بأسك فى نواصيك و قال للبحر الذى باليمن انى قد خلقتك و اكرت فيك الماء و انى
حامل فيك عبادا يسجوتنى و يحمدوننى و يهللوننى و يكبروننى فماتت صانعهم قال اسجلك و احذك و اهالك
و اكبرك معهم و اهلهم على ظهرى قال الله تعالى فانى افضلك على البحر الآخر بالحلية و الطرى كذا فى كشف
الاسرار (وترى الفلك) السفينة (فيه) اى فى كل منهما و افراد ضمير الخطاب مع جمعه فياسبق و ملحق لان
الخطاب لكل احديتاى منه الرؤية دون المتفعين بالبحرين فقط (مواخر) يقال سفينة ماخرة اذا جرت نشق
الماء مع صوت و الجمع المواخر كما فى المفردات و المعنى شواق للماء بجره ما قبله و مدبرة بريح واحدة (لتبتغوا)
تا طلب كنيد و اللام متعلق بمواخر (من فضله) اى من فضل الله تعالى بالنقله فيها قال فى بحر العلوم ابتغاء
الفضل التجارة و هي اعظم اسباب سعة الرزق و زيادته قال عليه السلام تسعة اعشار رزق اقنى فى البيع و الشراء
(و اعلمكم تشكرون) اى و لشكروا على ذلك الفضل و حرف الترتيب لا اذنان بكونه مرضيا عنده تعالى و فى بحر
العلوم و كى تعرفوا نعم الله فتقوموا بحقوقها سيما انه جعل المهالك سببا لوجود المنافع و حصول المعاش و اعلم
ان الله تعالى ذكر هذه الآية دلالة على قدرته و بياننا لنعمته و قال بعضهم ضرب البحر العذب و الملح مثلا للمؤمن
و الكافر فكما لا يستوى البحران فى الطعم فكذا المؤمن و الكافر * يكى از حلاوت ايمان عين عذب عرفانست
و ديكرا ز مرارت عصيان بجر اجاج كفر و طغيان ان آب حيات آمد و اين نقش سرايست اين عين خطا باشد
و ان محض صوابست * فقوله و من كل الخ انما استطراد فى صفة البحرين و ما فيه ما من النعم و المنافع او تفصيل

للاجلاج على الكافر من حيث انه يشارك العذب في منافع كثيرة كالسكن وجرى الفلك ونحوهما والكافر خلا
 من المنافع بالكلية على طريقة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة
 وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يمسق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله * ورحم
 الله ابا الليث حيث قال في تفسيره ومن كل يظهر شئ من الصلاح يعني يلد الكافر المسلم مثل ما ولد الوليد بن
 المغيرة خالد بن الوليد وابو جهل عكرمة بن ابى جهل والاشارة بالبحر العذب الى الروح وصفاته الحميدة ومشر به
 الواردات الربانية وبالبحر الى النفس وصفاتها الذميمة ومشر بها الشهوات الحيوانية ولنا سفينتان الشريعة
 والطريقة فسفينة الشريعة تجرى من بحر الروح الى بحر النفس فيها احوال الاواخر والنواهي وسفينة
 الطريقة تجرى من بحر الروح الى الحضرة فيها احوال الاسرار والحقائق والمعاني والمقصود الوصول الى الحضرة
 على قدمي الشريعة والطريقة (وفي كشف الاسرار) اين دودرياي مختلف يكي فرات ويكي اجاج مثال
 دودرياست كه ميان بنده و خداست يكي درباي هلاك ديكر درباي نجات در درياي هلاك پنج كشتي روانست يكي
 حرص و ديكر رياست ديكر اصرار بر معاصي چهارم غفلت پنج قنوط هر كه در كشتي * حرص نشيند بساحل
 حسرت رسد هر كه در كشتي قنوط نشيند بساحل كفر رسد اما در باي نجات بساحل عطار رسد هر كه در كشتي *
 زهد نشيند بساحل قربت رسد هر كه در كشتي معرفت نشيند بساحل انس رسد هر كه در كشتي * توحيد نشيند
 بساحل مشاهده رسد بپر رقت موعظي بليغ گفته ياران و دوستان خود را گفت اي عزيزان و برادران
 هنگام آن آمد كه از اين درباي هلاك نجات جوئيد و از ورطه قنوت برخيزيد نعيم باقى باين سراى فاني نفروشيد
 نفس بخدمت بيكانه است بيكانه را مبرور بدلى بي يقظت غول است تا بقول صحبت مداريد نفس بي آگاهي
 باد است با باد عمر مگذرايد با سمي و ربي از حقيقت قانع مباشيد از مكر نهاني اين منشيند از كار خاتمه و نفس
 باز بسين همواره بر حذر باشيد * شيرين سخن و نيكو انظمي كه آن جوانمرد گفته است * اي دل ارعقيت بايد
 چنگ از اين ديندار * باله بازی پيشه كير و راه دين كن اختيار * باي دردنيانه و پردوز چشم نام و تنك
 دست در عقبي زن و بر بند راه نخر و عار * چون زنان تا كي نشيني بر اميد رنگ و بوى * همت اندر راه
 بنده گامزن مردانه وار * چشم آن نادان كه عشق آورد بر رنگ صدف * والله آرديش رسد هرگز
 بدر شاهوار * قال بعض اهل المعرفة وما يستوى البحرين اي الوقتان هذا بسط وصاحبه في روح وهذا قبض
 وصاحبه في نوح هذا فرق وصاحبه يوصف بالعبودية وهذا جمع وصاحبه في شهود الربوبية بنده تاد قبض
 است خوايش چون خواب غرق شد مكان خوردش چون خورد بيماران عيشش چون عيش زندانيان
 بسزاي نياز خويش مي زيد بخواري و راه مي برد زاري و زبان تذلل ميكويد برابر دو چشم و بر آتش جگرم
 بر باد دود ستم و براز خالك سرم چون زاري و خواري بغايت رسد و تذلل و عجز ظاهر كردد رب العزة تدارك
 دل وي كند در بسط و انبساط بر دل وي كشايد وقت وي خوش كردد دلش بامولي پيوسته و سر باطلاع حق
 آراسته و زبان شكر ميكويد الهى محنت من بودى دولت من شدي اندوه من بودى راحت من شدي داغ من
 بودى چراغ من شدي جراحت من بودى مرهم من شدي نسال الله الخلاص من البرازخ و القيود و الوصول الى
 الغاية القصوى من الوجدان و الشهود انه رحيم و دود (ويو بلج الليل في النهار) اي يدخل الله الليل في النهار باضافة
 بعض اجزاء الليل الى النهار فينقص الاول و يزيد الثاني كما في فصلي الربيع و الصيف (ويو بلج النهار في الليل) باضافة
 بعض اجزاء النهار الى الليل كما في فصلي الخريف و الشتاء (و سخر الشمس و القمر) و رام كرد آفتاب و ماه را يعني
 مسخر فرمان خود ساخت * وفي بحر العلوم معنى تسخير الشمس و القمر تصييرهما نافعين للناس حيث يعملون
 بمسيرهما عدد السنين و الحساب انتهى يقول الفقير ومنه يعلم حكمة الايلاج فانه بحر حركة النيرين تختلف
 الاوقات و تظهر الفصول الاربعة التي تعلق بها المصالح و الامور المهمة ثم قوله و سخر عطف على يو بلج و اختلافهما
 صيغة لما ان ايلاج احد الملوين في الآخر متجدد حينما و اما تسخير النيرين فلا تعدد فيه و انما المتعدد و المتجدد
 آثاره و قد اشير اليه بقوله تعالى (كل) اي كل واحد من الشمس و القمر (يجرى) اي بحسب حركته الخاصة
 و حركته القسرية على المدارات اليومية المتعددة حسب تعدد ايام السنة جري مستمرا (لاجل) وقت (مسمى)
 معين قدره الله تعالى بحر يانها و هو يوم القيامة فينشد يقطع جريها و قال بعضهم يجري الى اقصى منازلها

في الغروب لانها يغربان كل ليلة في موضع ثم يرجعان الى ادنى منازلها فخر يانها عبارة عن حركتهما الخاصتين بهما في فلكيهما والاجل المسمى عبارة عن منتهى دورتيهما ومدة الجريان للشمس سنة وللقمر شهر فاذا كان آخر السنة ينتهي جري الشمس واذا كان آخر الشهر ينتهي جري القمر قال في البحر والمعنى في التحقيق يجري لادراك اجل على ان الجري مختص بادراك اجل (ذلكم) مبتدأ إشارة الى فاعل الافاعيل المذكورة إشارة تجوز فان الاصل في الإشارة ان تكون حسية ويستحيل احساسه تعالى وما فيه من معنى البعد للايدان بغاية العظمة اى ذلك العظيم الشأن الذى ابداع هذه الصنائع البديعة (الله) خبر (ربكم) خبر ثان (له الملك) خبر ثالث اى هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية والمالكية لما في السموات والارض فاعرفوه ووحده واطيعوا امره (والذين تدعون) واناراكى خوانيدوى برستيد (من دونه) اى حال كونكم متجاوزين الله وعبادته (ما يملكون من قطمير) هو القشرة البيضاء الرقيقة الملتفة على النواة كاللغافة لها وهو مثل في القلة والحقارة كالنفير الذى هو النكتة في ظهر النواة ومنه ينبت الخنثى والقتيل الذى في شق النواة على هيئة الخيط المقتول والمعنى لا يقدر ان يتفوقكم مقدار القطمير (ان تدعوهم) اى الاصنام للاعانة وكشف الضرر (لا يسمعوا دعاءكم) لانهم جماد والجماد ليس من شأنه السماع (ولو سمعوا) على الفرض والتشيل (ما استجابوا لكم) فانهم لالسان لهم او ما اجابوكم للمتمسك لمجزمهم عن النفع بالكلية فان من لا يملك نفع نفسه كيف يملك نفع غيره (قال الكاشفي) يعنى قادر يستند برأى صال منافع ودفع مكاره (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) اى يجمعون باشرائكم لهم وعبادتكم اياهم بقولهم ما كنتم اياتا تعبدون وانما جئنا بضمير العقلاء لان عبدتهم كانوا يصفونهم بالتمييز جهلا وعبادة ولانه اسند اليهم ما يسند الى اولى العلم من الاستجابة والسمع ويجوز ان يريد كل معبود من دون الله من الحق والانس والاصنام فقلب غير الاصنام عليها كما في بحر العلوم (ولا يثبتك مثل خبير) اى لا يخبرك يا محمد بالامر مخبر مثل خبير اخبرك به وهو الحق سبحانه فانه الخبير بكنه الامور دون سائر الخبيرين والمراد تحقيق ما اخبر به من حال الكهنتهم ونفى ما يدعون لهم من الالهية صاحب لباب اورده كه اضافت مثل بخداى جائز ليست پس اين مثلست در كلام عرب شايع كشته واستعمال كند در اخبار مخبرى كسخرن اوفى نفس الامر معتمدا عليه باشد قال الزروقي الخبير هو العليم بدقائق الامور التى لا يتوصل اليها غيره الا بالاختبار والاحتياط وقال الغزالي هو الذى لا يعزب عنه الاخبار الباطنة ولا يجري في الملك والملكوت شئ ولا تتحرك ذرة ولا تسكن ولا تضرب نفس ولا تطمئن الا ويكون عنده خبرها * براحوال نابوده علمش بصير * براسرارنا كفته لطفش خير * وحظ العبد من ذلك ان يكون خيرا بما يجري في بدنه وقلبه من الغش والخيانة والتطوف حول العاجلة واضمار الشر واظهار الخير والتحمل باظهار الاخلاص والافلاس عنه ولا يكون خيرا بمثل هذه الخفايا الا باظهار التوحيد واخفائه وتحقيقه والوصول الى الله بالاعراض عن الشرك وما يكون متعلقا بالعلاقة والميل * غلام همت آتم كه زير جرخ كبود * زهرچه ريزك تعلق پذيرد آزادست * وذلك ان التعلق بما سوى الله تعالى لا يفيد شيئا من الحب والسلب فانه كله مخلوق والمخلوق عاجز وليست القدرة الكاملة الا لله تعالى فوجب توحيده والعبادة له والتعلق به وخاصة الاسم الخبير حصول الاخبار بكل شئ فن ذكره سبعة ايام آتته الروحانية بكل خبر يريد من اخبار السنة واخبار الملوك واخبار القلوب وغير ذلك كذا في شمس المعارف ومن كان في يد شخص يؤذيه فليكثر ذكره يصلح حاله كذا في شرح الاسماء الحسنى للشيخ الزروقي (يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله) الفقراء جمع فقير كالفقائر جمع فقيرة والفقير المكسور الفقار والفقير پشت كسى شكستن ذكره في تاج المصادر في باب ضرب وجعله في القاموس من حد كرم وقال الراغب في المفردات يقال افتقر فهو مفتقر وفقير ولا يكاد يقال فقر وان كان القياس يقتضيه انتهى وفهم من هذا ان الفقير صيغة مبالغة كالفتقر بمعنى ذى الاحتياج الكثير والشديد والفقر وجود الحاجة الضرورية وقد ما يحتاج اليه وتعريف الفقر آلمبالغة في فقرهم فانهم لكثرة افتقارهم وشدة احتياجهم هم الفقراء بحسب وان افتقار سائر الخلائق بالنسبة الى فقرهم بمنزلة العدم والمعنى يا ايها الناس انتم المحتاجون الى الله تعالى بالااحتياج الكثير الشديد في انفسكم وفيما يعرض لكم من امر مهم او خطب ملم فان كل حادث مفقر الى خالقه ليبيده وينشئه اولاً وبديده ويقيمه ثانياً ثم الانسان محتاج الى الرزق ونحوه من

المنافع فی الدنیا مع دفع المکاره والعوارض والی المغفرة ونحوها فی العقی فی محتاج فی ذاته وصفاته وافعاله
 الی کرم الله وفضله قال بعض الکبار ان الله تعالى ما شرف شیاً من المخلوقات بتشریف خطاب انتم الفقراء الی الله
 حتی الملائكة المقرین سوى الانسان وذلك ان افتقار المخلوقات الی افعال الله تعالى من حیث الخلق ونحوه
 وافتقار الانسان الی ذات الله وصفاته فجميع المخلوقات وان كانت محتاجة الی الله تعالى لكن الاحتیاج الحقیقی
 الی ذات الله وصفاته مختص بالانسان من بینها کثل سلطان له رعیة وهو صاحب جمال فیکون افتقار جمیع رعاياه
 الی خزانته وممالکة ویکون افتقار عشاقه الی عین ذاته وصفاته فیکون غنی کل مفتقر بما یفتقر الیه فغنی الرعیة
 یشترک بالمال والملک وغنی العاشق یشترک بمعشوقه * کام عاشق دولت دیدار یار * قصد زاهد جنت ونقش
 ونکار * هر چه جز عشق حقیقی شد وبال * هر چه جز معشوق باقی شد خیال * هست در وصل
 غنا اندر غنا * هست در فرقت غم و فقر و غنا * ومن الکالات الانسانیة الاحتیاج الی الاسم الاعظم من
 جمیع وجوه الاسماء الالهیة بحسب مظهر بته الکاملة واما غیره من الموجودات فاحتیاجهم انما هو بقدر
 استعدادهم فهو احتیاج وجه دون وجه ولذا ورد الفقر فخری وبه افتخر وهذا صحیح بمعناه وان اختلف فی لفظه
 کما قال علیه السلام اللهم اغنی بالافتقار الیک ولا تنفقر فی بالاستغناء عنک * قال فی کشف الاسرار صحابه را
 فقرا نام نهاد حیث قال للفقراء المهاجرین وقال للفقراء الذین احصرها فی سبیل الله وآن تلیس توان کر ی حال
 ایشانست تا کس توان کر ی ایشان ندان دین چنانست که گفته اند (ع) ارسالم خوان تا کس به ندانده که ام
 یران طریقست گفته اند بنیاد دوستی بر تلیس نهاده اند سلیمان را نام ملکی تلیس فقیر بود آدم را نام عصیان تلیس
 صفوت بود ابراهیم را التباس نعمت تلیس خلت بود زیرا که شرط محبت غیرتست ودوستان حال خود بهر
 کس ننمایند کسی که از کون ذره ندارد و بکونین نظری ندارد و همواره نظر الله بیش چشم خود دارد اورا فقیر
 گویند از همه درویش است و بحق توان کر انما الغنی غنی القلب توان کر ی در سینه می باید نه در خزینه فقیر
 اوست که خود را در دو جهان جز از حق دست آویز نکند و نظر خود ندارد چهار تکبیر بذات وصفات خود کند
 چنانکه آن جوانمرد گفت * نیست عشق لایزالی وادران دل هیچ کار * کاوه نوزاد در صفات خویش
 ماند است استوار * هر که در میدان عشق نیکوان نامی نهاد * چار تکبیری کند بذات اولیل و نهار (والله هو)
 وحده (الغنی) المستغنی علی الاطلاق فکل احد یحتاج الیه لان احدا لا یقدر ان یصلح امره الا بالاعوان
 لان الامیر ما لم یکن له خدم واعوان لا یقدر علی الامارة وکذا التاجر یحتاج الی المکارین والله الغنی عن الاعوان
 و غیرها و فی الاسئلة المفخمة معناه الغنی عن خلقه فلو لم یخلقهم لجاز ولوادام حیاتهم لا یسلاهم کفهم
 اولم یکفهم فالحکم عندہ بمثابة واحدة لانه غنی عنهم خلافا للمعتزلة حیث قالوا اولم یکفهم معرفته وشکره
 لم یکن حکما وهذا غایة الخزی ویفنی الی القول بأن خلقهم لنفع اودفع وهو قول المجوس بعینه حیث زعموا
 وقالوا خلق الله الملائكة لیدفع بهم عن نفسه اذی الشیطان اتهمی (الحمد) الذم علی جمیع الموجودات حتی
 استحق علیهم الحمد علی نعمته العامة وفضله الشامل فالله الغنی المغنی قال الکاشفی * بیاید دانست که ماهیات
 ممکنه در وجود محتاجند بفاعل وانتم الفقراء اشارة بانست وحق سبحانه وتعالی بحسب کمال از وجود عالم
 وعالمیان مستغنیست والله هو الغنی عبارة از آنست و چون ظهور کمال اسمای موقوفست بر وجود اعیان
 ممکنات پس در ایجاد آن که نعمتست کبری مستحق حد است و ثنا کلمة الحمید بدان ایمانی مینماید و این رباعی
 بی بدین معنی توان برد * تا خود کرد در بجمله اوصاف عیان * واجب باشد که ممکن آید بمیان * ورنه بکمال ذاتی
 از ادیان * فردست و غنی چنانکه خود کرد بیان (ان بشأ) ای الله تعالی (یدهبکم) عن وجه الارض و بعد مکم
 کا قدر علی ایجادکم و بقائکم (ویات) و یبارد (بخلق) مخلوق (جدید) مکانکم و بدلتکم لیسوا علی صفتکم
 بل مستمرین علی الطاعة فیكون الخلق جدید من جنسهم وهو الادی اویات بعالم آخر غیر متعارفونه یعنی
 یا کروهی بسیار کس ندیده و نشنیده بود فیکون من غیر جنسهم و علی کلا التقدرین فیسه اظهار الغضب
 للناس الناسین و نحو یف لهم علی سرفهم و معاصیم و فیه ایضا من طریق الاشارة تهدید لمدعی محبته و طلبه
 ای ان لم تطلبوه حق الطلب یفکم و یات بخلق جدید فی المحبة والطلب (وما ذلک) ای ما ذکر من الازهاب بهم
 والایمان بالآخرین (علی الله) متعلق بقوله (بعزیز) بمتعذرو لا صعب و متعسر بل هو هین علیه یسر لشمول قدرته

على كل مقدور ولذلك يقدر على الشيء وضده فاذا قال لشيء كُنْ كان من غير توقف ولا امتناع وقد اهلك
القرن الماضية واستخلف الآخرين الى ان جاء نوبة قريش فسادهم بقوله يا ايها الناس وبينهم محتاجون
اليه احتياجا كليا وهو غنى عنهم وعن عبادتهم ومع ذلك دعاهم الى ما فيه سعادتهم وفوزهم وهو الايمان
والطاعة وهم مع احتياجهم لا يجيبونه فاستحقوا الهلاك ولم يبق الا المشيئة ثم انه تعالى شاء هلاكهم لاصرارهم
فهلك بعضهم في بدر وبعضهم في غيره من المعارك وخلق مكانهم من يطيعونه تعالى فيما امرهم به ونهاهم عنه
ويستحقون بذلك فضله ورحمته واستمر الاقناء والايجاد الى يومنا هذا لكن لا على الاستبجال بل على الامهال
فانه تعالى مسبور لا يؤخذ العصاة على العجلة ويؤخر العقوبة ليرجع التائب ويقطع المصير في الآتية وعظ وزجر
لجميع الاصناف من الملوك ومن دونهم فمن اهل امر الجهاد لم يجد المهرب من بطش رب العباد ومن ترك
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد جعل نفسه عرضة للهلاك والخطر وعلى هذا قس فينبغي للعاقل المكلف
ان يعبد الله ويخافه ولا يجترئ على ما يخالف رضاه ولا يكون اسوأ من الجمادات مع ان الانسان اشرف المخلوقات
قال جعفر الطيار رضي الله عنه كُنتَ مع النبي عليه السلام وكان حذاءنا جبل فقال عليه السلام بلغ مني
السلام الى هذا الجبل وقل له يسقيك ان كان فيه ماء قال فذهبت اليه وقلت السلام عليك ايها الجبل فقال
الجبل بطلق ابيك يا رسول الله فعرضت القصة فقال بلغ سلامي الى رسول الله وقل له منذ سمعت قوله
تعالى فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة بكيت لخوف ان اكون من الحجارة التي هي وقود النار بحيث لم
يبق في ماء (ولا تنزروا زورا اخرى) يقال وزير من الثاني وزرا بالفتح والكسر ووزير من الرابع حمل والوزير
الاثم والثقل والوزارة صفة للنفس المحذوفة وكذا اخرى والمعنى لا تحمل نفس آتمة يوم القيامة اثم نفس اخرى
بحيث تتعزى منه المحمول عنها بل انما تحمل كل منها وزرها الذي اكتسبته بخلاف الحال في الدنيا فان الجبارة
ياخذون الولي بالولي والجار بالجار واما في قوله تعالى ولحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم من حمل المضلين اثقالهم
واثقالا غير اثقالهم فهو حمل اثقال ضلالهم مع اثقال اضلالهم وكلاهما اوزارهم ليس في شيء من اوزار غيرهم
الا يرى كيف كذبهم في قواهم اتبعوا سبلنا ولحمل خطاياكم بقوله وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء ومنه
يعلم وجه تحميل معاصي المظلومين يوم القيامة على الظالمين فان المحمول في الحقيقة جزاء الظلم وان كان يحصل
في الظاهر تخفيف حمل المظلوم ولا يجري الا في الذنب المتعدى كاذكرناه في اواخر الانعام وفيه اشارة الى ان الله
تعالى في خلق كل واحد من المخلوق سراً مخصوصا به وله مع كل واحد شأن آخر فكل مطالب بما حمل كان كل بذر
ينبت بنبات قد اودع فيه ولا يطالب بنبات بذراً آخر لانه لا يحمل الا ما حمل عليه كما في التأويلات النجمية (قال
الشيخ سعدى) رطب ناور وجوب خر زهره بار * چه تخم افكني بر همان چشم دار (وان تدع) صيغة غائبة
اي ولودعت وبالفارسية واكر بخواند (مثلة) اي نفس اقلتها الاوزار والمفعول محذوف اي احدا قال الراغب
الزحل والخلفة متقابلان وكل ما يرجع عما يوزن به او يقدر به يقال هو ثقيل واصله في الاجسام ثم يقال
في الملقى اثقله الغرم والوزر انتهى فالتقل الاثم سمي به لانه ينقل صاحبه يوم القيامة ويشطه عن الثواب في الدنيا
(الى حملها) الذي عليهم الذنوب ليحمل بعضها قيل في الانتقال المحولة في الظاهر كالشيء المحمول على الظاهر حمل
بالكسر وفي الانتقال المحولة في الباطن كالولد في البطن حمل بالفتح كما في المفردات (لا يحمل منه شيء) لم تجب
الحمل شيء منه (ولو) لا وصل (كان) اي المدعو المفهوم من الدعوة وترك ذكره ليشمل كل مدعو (ذا قري) ذا
قربا من الداعي كالأب والام والولد والاخ ونحو ذلك اذ لكل واحد منهم يومئذ شأن يغنيه وحمل يعجزه ففي هذا
دليل له تعالى لا يؤخذ بالذنب الاجانيه وان الاستغانة بالاقربين غير نافعة لغير المتقين عن ابن عباس رضي الله
عنهما يلقى الاب والام ابنه فيقول يا بني احمل عني بعض ذنوبي فيقول لا استطيع حسبي ماعلى وكذا يتعلق الرجل
بزوجه فيقول لها اني كنت لك زوجا في الدنيا فينفي عليها خيرا فيقول قد احتجت الى مثقال ذرة من حسناتك
لعل انجوبها مما ترين فتقول ما ليسر ما طلبت ولكن لا اطيق اني اخاف مثل ما تخوفت * هي رحى نه برادر به برادر
دارد * هي خيري نه پدر را به پسر می آید * دختر از پهلوی مادر بکشد قصد فرار * دوستی
از همه خویش بر سر می آید * قال في الارشاد هذه الآية نفي للحمل اختيارا والاولى نفي له اجبارا والاشارة
ان الطاعة نور والعصيان ظلمة فاذا اتصف جوهر الانسان بصفة النور او بصفة الظلمة لا تحتل تلك الصفة

من جوهره الى جوهر انسان آخر ايا ما كان الاترى ان كل احد عند الصراط يمضى في نوره لا يتجاوز منه الى غيره شئ وكذا من غيره اليه (انما تنذر) بالمحمد هذه الانذارات والانذار الابلاغ مع التخييف (الذين يحشون) يخافون (رجيم) حال كونهم (بالغييب) غائبين عن عذابه واحكام الآخرة اوعن الناس في خلواتهم يعنى درخلوتها اثر خشيت برایشان ظاهرست نه در صحبتها فهو حال من التفاعل او حال كون ذلك العذاب غائب عنهم فهو حال من المفعول (واقاموا الصلاة) اى راعوها كما ينبغي وجعلوها مانرا منصوبا وعلم امر فوعا قال في كشف الاسرار وغاير بين اللفظين لان اوقات الخشية دائمة واوقات الصلاة معينة منقضية والمعنى انما يقع انذارك وتحذيرك هؤلاء من قومك دون من عداهم من اهل التمدد والفساد وان كنت نذرا للخلق كلهم وخص الخشية والصلاة بالذكر لانهما اصلا الاعمال الحسنة الظاهرية والباطنية اما الصلاة فانها عماد الدين واما الخشية فانها شعار البقين وانما يحشى المرء بقدر علمه بالله كما قال تعالى انما يحشى الله من عباده العلماء قلب لم يكن عالما خاشعا يكون ميتا لا يؤثر فيه الانذار كما قال تعالى لينذر من كان حيا ومع هذا جعل تأثير الانذار مشروطا بشرط آخر وهو اقامة الصلاة وامارة خشيته قلبه بالغيب محافظة الصلاة في الشهادة وفي الحديث أن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة (ومن) وهركه (تزكى) تظهر من اوضار الاوزار والمعاصى بالتأثر من هذه الانذارات واصلى حاله بفعل الطاعات (فانما تزكى لنفسه) لاقصا رفعه عليها كما أن من تدينس بها لا يتدنس الاعلى ويقال من يعطى الزكاة فانما ثوابه لنفسه (والى الله المصير) اى الرجوع الى غيره استقلالوا واشترا كافيحاز بهم على تركيهم احسن الجزاء واعلم أن نواب التزكى عن المعاصى هو الجنة ودرجاتها ونواب التزكى عن التعلق بما سوى الله تعالى هو جماله تعالى كما اشار اليه بقوله والى الله المصير فنرجع الى الله بالاخيار لم يبق له بمادونه قرار (قال الشيخ سعدى) ندادند صاحب دلان دل بيوست * وكرا بلهى داد بى مغزاوست * مى صرف وحدت كسى نوش كرد * كه دني وعقبى فراموش كرد * والاصل هو العناية وعن ابراهيم المهلب السائح رضى الله عنه قال بينا انا اطوف واذا بجارية متعلقة باستار الكعبة وهى تقول بحبك لى الارردت على قلبى فقلت يا جارية من اين تعلين أنه يحبك قالت بالعناية القديمة جيش فى طلبى الجيوش وافنق الاموال حتى اخرجنى من بلاد الشرك وادخلنى فى التوحيد وعزفتى نفسى بعد جهلى اياها فهل هذا يا ابراهيم الاعناية ام حبة قلت فكيف حبك له قالت اعظم شئ واجله قلت وكيف هو قالت هو أرق من الشراب واحلى من الحلاب وانما تولد معرفة الله من معرفة النفس بعد تركيتها كما اشار اليه من عرف نفسه فقد عرف ربه ففى هذا أن الولد يكون اعظم فى القدر من الوالد فافهم رجلا الله واماى بعنائه (وما يستوى الاعمى والبصير) تمثيل للكافر والمؤمن فان المؤمن من ابصر طريق الفوز والنجاة وسلوكه بخلاف الكافر فكما لا يستوى الاعمى والبصير من حيث الحس الظاهرى اذ لا يبصر للاعمى كذلك لا يستوى الكافر والمؤمن من حيث الادراك الباطنى ولا بصيرة للكافر بل الكافر أسوأ حالا من الاعمى المدرك للحق اذ لا اعتبار بحاسة البصر لا اشترا كهبا بين جميع الحيوانات وفيه اشارة الى حال المحجوب والمكاشف فان المحجوب اعمى عن مطالعة الحق فلا يستوى هو والمكاشف الذى كوشف له عن وجه السر المطلق (وقال الكاشفى) وما يستوى الاعمى وبراى رست نابينا يعنى كافر يا جاهل يا كراه والبصير وبيننا يعنى مؤمن يا عالم يا راهما فته (ولا) لتأ كيدنى الاستواء (الظلمات) جمع ظلمة وهى عدم النور (ولا) لتأ كيد (النور) هو الضوء المنتشر المعين للابصار وتمثيل للباطل والحق فالكافر فى ظلمة الكفر والشرك والجهل والعصيان والبطلان لا يبصر البين من الشمال فلا يرجى له الخلاص من المهالك بحال والمؤمن فى نور التوحيد والاخلاص والعلم والطاعة والحقاينة بيده الشموع والانوار اينما سار وجع الظلمات مع افراد النور لتعدد فنون الباطل واتحاد الحق يعنى أن الحق واحد وهو التوحيد فالموخذ لا يعبد الا الله تعالى واما الباطل فطرقه كثيرة وهى وجوه الاشرار فمن عابد للكوكب ومن عابد للنار ومن عابد للاصنام الى غير ذلك فالظلمات كلها لا تجد فيها ما يساوى ذلك النور الواحد وفيه اشارة الى ظلمة النفس ونور الروح فان المحجوب فى ظلمة الغفلات المتضاعفة والمكاشف فى نور الروح واليقظة (ولا الظل ولا الحرور) قدم الاعمى على البصير والظلمات على النور والظل على الحرور ليتطابق فواصل الآتى وهو تمثيل للجنة والنار والثواب والعقاب والراحة والشدة * الظل بالفارسية سايه قال الراغب يقال لكل موضع

لا تصل اليه الشمس ظل ولا يقال الفبيء الا لما زال عنه الشمس وبعبير بالظل عن العز والمنعة وعن الرفاهية انتهى
والحرور والريح الحارة بالليل وقد تكون بالنهار وحر الشمس والحر والذآثم والنار كما في القاموس فعول من الحر غلب
على السعوم وهي الريح الحارة التي تؤثر تأثير السمع تكون غالباً بالنهار والمعنى كما لا يستوى الظل والحرارة
من حيث ان في الظل استراحة للنفس وفي الحرارة مشقة وأما كذلك لا يستوى ما للمؤمن من الجنة التي فيها ظل
وراحة وما للكافر من النار التي فيها حرارة شديدة وفيه اشارة الى ان البعد من الله تعالى كالحرق في احرار الباطن
والقرب منه كالظل في تفرج القلب (وما يستوى الاحياء ولا الاموات) تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين ابلغ
من الاول ولذلك كثر الفعل واوثر صيغة الجمع في الطرفين تحقيقاً للتباين بين افراد الفريقين والحي - ما به القوة
الحساسة والميت ما زال عنه ذلك وجه التمثيل ان المؤمن منتفع بحياته اذ ظاهره ذكر وباطنه فكر دون الكافر
اذ ظاهره عاطل وباطنه باطل وقال بعض العلماء هو تمثيل للعلماء والجهال وتشبيه الجهلة بالاموات شائع
ومنه قوله

لا تعجبن الجهول حلمه * فانه الميت توبه كفن

لان الحياة المعبرة هي حياة الارواح والقلوب وذلك بالحكم والمعارف ولا عبرة بحياة الاجساد بدونها لاشتراك
البهايم فيها قال بعض الكبار الاحياء عند التحقيق هم الواصولون بالقضاء التام الى الحياة الحقيقية وهم الذين
ماتوا بالاختيار قبل ان يموتوا بالاضطرار ومعنى موتهم اقصاء افعالهم وصفاتهم وذواتهم في افعال الحق وصفاته
وذاته وازالة وجودياتهم بالكلية طبيعة ونفسا واليه الاشارة بقوله عليه السلام من اراد ان ينظر الى ميت
متحرك فليتنظر الى ابي بكر فالحياة المعنوية لا يطرأ عليها القضاء بخلاف الحياة الصورية فانها تزول بالموت فطوبى
لاهل الحياة الباقية والمقارنين بهم والاخذين عنهم قال ابراهيم الهروي كنت بمجلس ابي يزيد البسطامي
قدس سره فقال بعضهم ان فلانا اخذ العلم من فلان قال ابو يزيد المساكين اخذوا العلوم من الموتي ونحن اخذنا
العلم من حي لا يموت وهو العلم اللدني الذي يحصل من طريق الالهام بدون تطلب وتكلف (قال الشيخ سعدى)
نه مردم همين استخواند وپوست * نه هر صورتى جان ومعنى دروست * نه سلطان خريدار هر بنده ايست
نه در زير هر زنده زنده ايست (ان الله يسمع) كلامه اسماع فهم وانعاط وذلك باحياء القلب (من يشاء)
ان يسمعه فينتفع باندرك (وما انت بسمع من في القبور) جمع قبر وهو مقر الميت وقبرته جعلته في القبر وهذا
الكلام ترشيح لتمثيل المصريين على الكفر بالاموات واشباع في اقناطه عليه السلام من ايمانهم وترشيح الاستعارة
اقتربها بما يلائم المستعار منه شبه الله تعالى من طبع على قلبه بالموتى في عدم القدرة على الاجابة فكما لا يسمع
اصحاب القبور ولا يجيبون كذلك الكفار لا يسمعون ولا يقبلون الحق (ان) ما (انت الانذير) منذر بالنار والعقاب
واما الاسماع البتة فليس من وظائفك ولا حيلة لك اليه في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموتي وقوله
ان الله يسمع الخ وقوله انك لا تهدي من احببت ~~ولكن~~ الله يهدي من يشاء وقوله ليس لك من الامر شيء
وغير ذلك لتمييز مقام الالهية عن مقام النبوة كيلا يشتبها على الامة فيضلوا عن سبيل الله كما ضل بعض الامم
السالفة فقال بعضهم عزير ابن الله وقال بعضهم المسيح ابن الله وذلك من كمال رحمته لهذه الامة وحسن توفيقه *
يقول الفقهاء نقله الله القدير ان قلت قد ثبت انه عليه السلام امر يوم بدر بطرح اجساد الكفار في القليب
ثم ناداهم باسمائهم وقال هل وجدتم ما وعد الله ورسوله حقاً فاني وجدت ما وعدني الله حقاً فقال عمر رضى الله
عنه يا رسول الله كيف تكلم اجساد الارواح فيها فقال عليه السلام ما انتم باسمع لما اقول منهم غير انهم
لا يستطيعون ان يردوا شيئاً فهذا الخبر يقتضى ان النبي - عليه السلام اسمع من في القليب وهم موتى وايضا تلقين
الميت بعد الدفن للاسماع والافلام معنى له قلت اما الاول فيحتمل ان الله تعالى احى اهل القليب حينئذ
حتى سمعوا كلام رسول الله توخيها لهم وتضعها ونقمة وحسرة والافلام من حيث هو ميت ليس من شأنه
السماع وقوله عليه السلام ما انتم باسمع الخ يدل على ان الارواح اسمع من الاجساد مع الارواح لزوال حجاب
الحس وانخراقه واما الثاني فانما يسمعه الله ايضا بعد احيائه بمعنى ان يتعلق الروح بالجسد تعلقا شديدا بحيث
يكون كما في الدنيا فقد اسمع الرسول عليه السلام وكذا الملقن باسماع الله تعالى وخلق الحياة والافليس من شأن
احد الاسماع كانه ايس من شأن الميت السماع والله اعلم قال بعض العارفين اى محمد عليه السلام دل

در بوجهل چه بندی که اونه ازان اصلست که طینت خبیث وی نقش نکین نو پذیرد دل در سلمان بند که پیش
از آنکه تو قدم در میدان بعث نهادی چندین سال کرد عالم سرگردان در طلب نومی کشت و نشان تو میجست
و لسان الحال بقول * گرفت خواهم من زلف عنبرینت را * زمشک نقش کمربل یاسمینت را * بتبع
هندی دست مرا جدا نکند * اگر بکیرم یک ره سر آستینت را (انا رسولناک بالحق) حال من المرسل بالکسر
ای حال کو نتا محققین او من المرسل بالفتح ای حال کونک محقا اوصفه لمصدر محذوف ای ارسالا مصحوبا بالحق
وارسلناک بالحق الذی هو الاسلام و بالقرآن (بشیرا) حال کونک بشیرا للمؤمنین بالجنة و بالفارسیه
مزده دهند (و نذیرا) منذرا للکافرین بالنار و بالفارسیه بیم کننده (وان من ائمة) ای مامن ائمة من الامم
السالفة و اهل عصر من الاعصار الماضية (الاخلا) مضی قال الراغب الاخلاء المکان الذی لا ستر فیه من بناء
وساکن و غیرهما و اخلو يستعمل فی الزمان و المکان لکن لما تصور فی الزمان المضی فسر اهل اللغة قولهم
خلا الزمان بقولهم مضی و ذهب (فیهما) ای فی تلك الائمة (نذیر) بیم و آگاه کنند من نبی او عالم نذرهم
و الا کتفاء بالانذار لانه هو المقصود الایم من البعثة قال فی الکواشی و اما فتره عیسی فلم یزل فیهامن هو علی دینه
و داع الی الایمان (و فی کشف الاسرار) و الایة تدل علی أن کل وقت لا یخلو من حجة خبریه و ان أول الناس آدم
و کان مبعوثا الی اولاده ثم لم یحل بعد مزمان من صادق مبلغ عن الله او امری يقوم مقامه فی البلاغ و الاداء
حین الفتره و قد قال تعالی ایحسب الانسان أن یرک سدی لا یومر و لا ینهی فان قیل کیف یجمع بین هذه الایة
و بین قوله تعالی اتنذرو قوما ما انذرا باؤهم فهم غافلون قلت معنی الایة مامن ائمة من الامم الماضية الا وقد
ارسلت الیهم رسول لا تنذروهم علی کفرهم و ینشرهم علی ایمانهم ای سوری استکلت الی بعثناک الیهم یدل علی ذلك قوله
و ما ارسلنا الیهم قبلک من نذیر و قوله لتنذرو قوما ما انذرا باؤهم و قیل المراد مامن ائمة هلکوا بعذاب الاستئصال
الابعد ان اقیم علیهم الحجة بارسال الرسول بالاعذار و الانذار انتهی ما فی کشف الاسرار و هذا الثاني هو الانسب
بالتوفیق بین الایتین یدل علیه ما بعده من قوله و ان یکذبوا الخ و الا فلا یحقی ان اهل الفتره ما جاءهم نذیر علی
ما نطق به قوله تعالی ما انذرا باؤهم و یدل ایضا ان کل ائمة انذرت من الامم و لم تقبل استنصحت فیکل ائمة مکذبة
معذبة بنوع من العذاب و تمام التوفیق بین الایتین یأتی فی یس (و ان یکذبوا) و اکرمه باندان قریش را
دو غزن دارند و بر تکذیب استرار غماید پس بایشان و بتکذیب آنان مبالات مکن (تقد کذب الذین من قبلهم)
من الامم العاتية انبیاءهم (جاءتهم) آمدند بدیشان و هو و ما بعده استثناء او حال ای کذب المتقذمون
و قد جاءتهم (رسلم بالینات) ای المعجزات الظاهرة الدالة علی صدق دعواهم و صحت نبوتهم (و بالزبر) کصحف
شیت و ادريس و ابراهیم علیهم السلام جمع زبور بمعنی المكتوب من زبرت الکتاب کتبه کتابة غلیظة و کل کتاب
غلیظ الکتابه یقال له زبور کما فی المفردات (و بالکتاب المنیر) ای المظهر للعق الموضح لما یحتاج الیه من الاحکام
و الدلائل و المواعظ و الامثال و الوعد و الوعد و نحوها کالتوراة و الانجیل و الزبور علی ارادة التفصیل دون الجمع
ای بعض هذه المذکورات جاءت بعض المكذبین و بعضها بعضهم لان الجميع جاءت کلامهم (ثم اخذت) بانواع
العذاب (الذین کفروا) یتنوا علی الکفر و داوموا علیه و وضع الموصول موضع ضمیرهم لذهم بمافی حیز الصلة
و الاشعار بعلیه الاخذ (فکیف کان نکیر) ای انکاری بالعقوبة و تعیری علیهم و بالفارسیه پس چگونه بود
انکار من بر ایشان بعذاب و عقاب (قال فی کشف الاسرار) پیدا کردن نشان ناخوشنودی چون بود
حال گردانیدن من چون دیدی قال ابن الشیخ الاستفهام للتقریر فانه علیه السلام علم شدة الله علیهم فحسن
الاستفهام علی هذا الوجه فی مقابلة التسلیة یحذر کفر هذه الائمة بمثل عذاب الامم المكذبة المتقدمة و العاقل
من وعظ بغيره نیک یجت آنکسی بود که دلش * آنجه نیکی دروست پذیرد * دیگر انرا چو پسند
داده شود * او ازان پسندیده برگیرد * و یسلی ایضا رسوله علیه السلام فان التکذیب لیس یدع
من قریش فقد کان اکثر الاولین مکذبین و وجه التسلی انه علیه السلام کان یحزن علیهم و قد نهی الله عن الحزن
بقوله و لا تحزن علیهم و ذلك لانهم کانوا غیر مستعذین لمادعوا الیه من الایمان و الطاعة فتوقع ذلك منهم کتوقع
الجوهریة من الحجر القاسی و ان بالک کردن زرنک آینه * ولیکن نیاید زسنک آینه * مع أن الحزن
للعق لا یضیع کما أن امرأة حاضت فی الموقف فقالت آه فرأت فی المنام کأن الله تعالی یقول اما سمعت انی لا ضیع

اجر العاملين وقد اعطيتكم بهذا الحزن اجر سبعين حجة قال بعض الكبار لا يخفى أن اجر كل نبى في التبليغ يكون
 على قدر ما ناله من المشقة الحاصلة له من المخالفين وعلى قدر ما يقاسيه منهم وكل من رد رسالة نبى ولم يؤمن بها
 اصلا فان لذلك النبى اجر المصيبة والمصائب اجر على الله بعدد من رد رسالته من امته بلغوا ما بلغوا وقس
 على هذا حال الولى الوارث الداعى الى الله على بصيرة (المرتبة) الاستفهام تقريرى والرؤية قلبية اى ألم تعلم معنى
 قد علمت يا محمد او يا من يليق به الخطاب (ان الله انزل) بقدرته وحكمته (من السماء) اى من الجهة العلوية سماه
 او صابا (ماء) مطرا (فاخرجنا به) اى بذلك الماء والالتفات من الغيبة الى التكلم لظاهر كمال الاعتناء
 بفعل الاخراج لما فيه من الصنع البديع النبى عن كمال القدرة والحكمة ولأن الرجوع الى نون العظيمة
 اهيىب في العبارة (وقال الكاشفى) عدول متكلم جهت تخصص فعل است بمعنى ما توانا ييم كه بيرون آريم
 بدان آب (ثمرات) جمع ثمرة وهى اسم لكل ما يطعم من احوال الشجر (مختلفا ألوانها) وصف سبى للثمرات
 اى اجناسها من الرمان والتفاح والتين والعنب وغيرها او اصنافها على ان كلا منها ذو اصناف مختلفة
 كالعنب فان اصنافه تزيد على خمسين وكالتمر فان اصنافه تزيد على مائة او هيئاتها من الصفرة والحمرة والخضرة
 والبياض والسواد وغيرها (ومن الجبال جدد) مبتدأ وخبر والجدد جمع جدة بالضم بمعنى الطريقة
 التى يخالف لونها ما يلبسها سواء كانت فى الجبل او فى غيره والخطبة فى ظهر الجمار تخالف لونه وقد تكون
 لاطفي جدتان مسكيتان تفصلان بين لوني ظهره ولبطنه ولما لم يصح الحكم على نفس الجدد بأنها من
 الجبال احتج الى تقدير المضاف الى المبتدأ اى ومن الجبال ما هو ذو جدد اى خطط وطرائق متلونة يخالف
 لونها لون الجبل فيقول المعنى الى أن من الجبال ما هو مختلف ألوانه لان بيض صفة جدد وجر عطف على بيض
 قتلا عليه السلام القرائن الثلاث فان ما قبلها فاخر جنابه ثمرات مختلفا ألوانها وما بعدها ومن الناس
 والدواب والانعام مختلف ألوانه اى منهم بعض مختلف ألوانه فلا بد فى القرينة المتوسطة بينهما من ارتكاب
 المذهب ليؤول المعنى الى ما ذكر فيحصل تناسب القرائن وفى المفردات اى طرائق ظاهرة من قولهم طريق
 مجدود اى مسلول مقطوع ومنه جادة الطريق وفى الجلالين الطرائق تكون فى الجبال كالعروق (بيض) جمع
 ابيض صفة جدد (وحر) جمع اجر وفى كشف الاسرار وازكوهها راهبا يداشده ازروند كان خطها سبيد
 وخطها سرخ در كوههاى سبيد وكوههاى سرخ * حمل صاحب كشف الاسرار الجدد على الطرائق المسلوكة
 والظاهر هو الاول لان المقام بيان ما هو خلقى على أن كون الطريقة بيضاء لا يستلزم كون الجبال كذلك
 اذ للجبال عروق لونها يخالف لونها وكذا العكس وهو أن كون الجبل ابيض لا يقتضى كون الطريقة كذلك فمن
 موافق ومن مخالف (مختلف ألوانها) اى ألوان تلك الجدد ابيض والجر بالشدة والضعف فقوله بيض وجر
 وان كان صفة لجدد الا أن قوله مختلف ألوانها صفة لكل واحدة من الجدد ابيض والجر بمعنى أن بياض كل
 واحدة من الجدد ابيض وكذا حجرة الجدد الحجر يتفاوتان بالشدة والضعف فقوله بيض وجر وان كان صفة لجدد
 قرب ابيض اشد بياضا من ابيض آخر وكذا رب اجر اشد حمرة من اجر آخر فنفس البياض مختلف وكذا
 نفس الحمرة فلذلك جمع لفظ ألوان مضافا الى ضمير كل واحد من البياض والجر فيكون كل واحد منهما من قبيل
 الكل المشكك ويحتمل ان يكون قوله مختلف ألوانها صفة ثالثة لجدد فيكون ضمير ألوانها للجدد فيكون تأكيد
 لقوله بيض وجر ويكون اختلاف ألوان الجدد بان يكون بعضها ابيض وبعضها اجر فتكون الجدد كلها
 على لونين بياض وحمر الا أنه عبر عن اللونين بالالوان لتكثر كل واحد منهما باعتبار محاله كذا فى حواشى ابن
 الشيخ * يقول الفقير من شاهد جبال ديار العرب فى طريق الحج وغيرها وجد هذه الاقسام كلها فانها وجددها
 مختلفة متلونة (وغرايب سود) عطف على بيض فيكون من تفاصيل الجدد والصفات القائمة بها كالبيض
 والجر كأنه قيل ومن الجبال ذو جدد بيض وجر وسود غرايب وانما وسط الاختلاف لانه علم من الوصف
 بالغرايب انه ليس فى الاسود اختلاف اللون بالشدة والضعف ويجوز ان يكون غرايب عطف على جدد
 فلا يكون داخل فى تفاصيل الجدد بل يكون قسمها كأنه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنها ما هو على
 لون واحد وهو السواد فالغرض من الآية اما بيان اختلاف ألوان طرائق الجبال كاختلاف ألوان الثمرات
 فتسترى الطرائق الجبلية من البعيد منها بيض ومنها حر وسود واما بيان اختلاف ألوان الجبال نفسها

وكل منها ائردال على القدرة الكاملة كذا في حواشي ابن الشيخ والغرايب جمع غريب كعزيت يقال
 اسود غريب اي شديد السواد الذي يشبه لون الغراب وكذا يقال اسود حالك كما يقال اصفر قاع وايض
 يلقى محرقة واحمر قان لخالص الصفرة وشديد البياض والحمره وفي الحديث ان الله يبغض الغريب يعني
 الذي يخضب بالسواد كما في تفسير القرطبي والذي لا يشيب كافي المقاصد الحسنه والسود جمع اسود فان قلت
 اذا كان الغريب تأكيدا للسود كالفقاع مثلا للاصفر ينبغي ان يقال وسود غرايب بتقديم السود اذ من حق
 التأكيدي ان يتبع المؤكد ولا يتقدم عليه قلت الغرايب تأكيدا لمضمر يفسره ما بعده والتقدير سود غرايب
 سود فالتأكيذ اذ ما تأخر عن المؤكد وفي الاضمار ثم الاظهار مزيدا تأكيذا لما فيه من التكرار وهذا اصب
 من كون السود بدلا من الغرايب كما ذهب اليه الاكثر حتى صاحب القاموس كما قال واما غرايب سود
 بدل لان تأكيذ الالوان لا يتقدم (ومن الناس) وازاد ميان (والدواب) وازجهار بيان جمع دابة وهي
 ما يد على الارض من الحيوان وغلب على ما ركب من الخيل والبغال والحمير ويقع على الذكر (والانعام)
 وازجر ندكان جمع نعم محرقة وقد يسكن عنه الابل والبقر والضأن والمعز دون غيرها فان الخيل والبغال والحمير
 خارجة عن الانعام والمعنى ومنهم بعض (مختلف ألوانه) او بعضهم مختلف ألوانه بأن يكون ابيض واحمر واسود
 ولم يقل هنا ألوانها لان الضمير يعود الى البعض الدال عليه من (كذلك) ثم الكلام هنا وهو مصدر تشبيهي
 لقوله مختلف اي صفة المصدر مؤكدة تقديره مختلف اختلافا كما في ذلك اي باختلاف الثمار والجبال
 (انما يخشى الله من عباده العلماء) يعني هر كه نداند قدرت خدا را بر آفریدن اشياء وعالم بنود بتحويل هر چیزی
 از حال بجالی چگونه از خداي تعالى ترسد انما يخشى الله الخ وفي الارشاد وهو تكملة لقوله تعالى انما تنذر
 الذين يخشون ربهم بالغيب بتعيين من يخشاه من الناس بعد بيان اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم
 اما في الاوصاف المعنوية فبطريق التمثيل واما في الاوصاف الصورية فبطريق التصريح بوقفة لكل واحدة
 منها حقه اللائق بها من البيان اي انما يخشاه تعالى بالغيب العالمون به وبما يليق به من صفاته الجميلة وافعاله
 الجميلة لما ان مدار الخشية معرفة المخشى والعلم بشؤنه فمن كان اعلم به تعالى كان اخشى منه كما قال عليه السلام
 انا خشاكم لله وأتقاكم له ولذلك عقب بذكر افعاله الدالة على كمال قدرته وحيث كان الكفرة بمعزل عن هذه المعرفة
 امتنع انذارهم بالكلمة انتهى وتقديم المخشى وهو المفعول للاختصاص وحصر الفاعلية اي لا يخشى الله
 من بين عباده الا العلماء ولو آخر لان عكس الامر وصادر المعنى لا يخشون الا الله وبينهما تغاير في الاول بيان
 أن الخاشعين هم العلماء دون غيرهم وفي الثاني بيان أن المخشى منه هو الله دون غيره وقرأ ابو حنيفة وعمر بن عبد
 العزيز وابن سيرين برفع اسم الله ونصب العلماء على ان الخشية استعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبا فالعنى
 انما يعظمهم الله من بين جميع عباده كما يعظم المهيب المخشى من الرجال بين الناس وهذه القراءة وان كانت شاذة
 لكنها مفيدة جدا وجعل عبد الله بن عمر الخشية بمعنى الاختيار اي انما يختار الله من بين عباده العلماء (ان الله
 عزيز) غالبست در انتقام كشیدن از کسی که ترسد از عقوبت او (غفور) للخاشعين وهو تعليل لوجوب الخشية
 لدلالته على أنه معاقب للمصتر على طغيانه غفور للتائب من عصيانه ومن حق من هذه صفته ان يخشى قيل
 الخشية تألم القلب بسبب توقع مكروه في المستقبل يكون تارة بكثرة الخباية من العبد وتارة بمعرفة جلال
 الله وهيبته وخشية الانبياء من هذا القبيل فعلى المؤمن أن يجتهد في تحصيل العلم بالله حتى يكون اخشى الناس
 فبقدر مراتب العلم تكون مراتب الخوف والخشية روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل يا رسول الله اينا
 اعلم قال اخشاكم الله سبحانه وتعالى انما يخشى الله من عباده العلماء قالوا يا رسول الله فأى الاحصاب افضل قال من
 اذا ذكرت الله اعانك واذا نسيت ذكرك قالوا فأى الاحصاب شر قال الذى اذا ذكرت لم يعنك واذا نسيت لم يذكرك
 قالوا فأى الناس شر قال اللهم اغفر للعلماء العالم اذا فسد فسد الناس كذا في تفسير ابى الليث علم چند انكه بيشتر
 خوانى * چون عمل در تو نیست نادانى * نسأل الله سبحانه أن يجعلنا عالين ومحققين وفي الخوف والخشية
 صادقين ومحققين (ان الذين يتلون كتاب الله) اي يداومون على تلاوة القرآن ويعملون بما فيه اذ لا تنفع التلاوة
 بدون العمل والتلاوة القراءة متتابعة كالدراسة والاوراد الموطوفة والقراءة اعم منها لكن التهجي وتعليم الصبيان
 لا يعد قراءة ولذا قالوا لا يكره التهجي للجنب والحائض والنفساء بالقرآن لانه لا يعد قارئا وكذا لا يكره لهم

التعليم للصبيان وغيرهم حرفا وفكلا كلمة مع القطع بين كل كلمتين (واقاموا الصلاة) بأدائها وشرائطها وغاير
 بين المستقبل والماضي لان اوقات التلاوة اعم بخلاف اوقات الصلاة وكذا اوقات الزكاة المدلول عليها بقوله
 (وافسقوا) في وجوه البر يعني از دست بيرون كنند وروشانرا (عمارزقناهم) اعطيناهم يعني از آنچه روزي
 داده ايم ايشانرا (سرا وعلانية) وهي ضد السر واكثر ما يقال ذلك في المعاني دون الاعيان يقال اعلمته فعلم
 اي في السر والعلانية او اتفاق سر وعلانية او ذوى سر وعلانية بمعنى مسررين ومعلنين كيفما اتفق من غير قصد
 اليهما (وقال الكاشفي) سرا بنهان از خوف آنكه بر آيخته نكردد وعلانية وآشكارا بطمع آنكه سبب رغبت
 ديكران كردد بتصدق * فالاولى هي المسنونة والثانية هي المفروضة وفيها اشارة الى علم الباطن والظاهر وفيه بعث
 للمنفق على الصدقة في سبيل الله في عموم الاوقات والاحوال (برجون) خبران (تجارة) تحصيل ثواب
 بالطاعة والتاجر الذي يبيع ويشترى وعمله التجارة وهي التصرف في رأس المال طالب بالربح قيل وليس في كلامهم
 ثناء بعدها جيم غير هذه اللفظة واما تجاه فاصله وجاه وتجوب فالتاء فيه للمضارعة (لن تبور) البوار
 فرط الكساد والوصف بائرا ولما كان فرط الكساد يؤدى الى الفساد عبر بالبوار عن الهلاك مطلقا ومن الهلاك
 المعنوى ما في قولهم خذوا الطريق ولودارت وترجوا البكر ولو بارت واسكنوا المدن ولو جارت والمعنى
 لن تكسدوا ن تهلك مطلقا بالخسران اصلا وبالفارسية فاسد نبود زيان بدان نرسد بلكه در روز قيامت
 متاع اعمال ايشان رواجى تمام بايد قال في الارشاد قوله لن تبور صفة للتجارة جيئ بها للدلالة على انها ليست
 كسائر التجارات المدأثرة بين الربح والخسران لانه اشتراء باق بفان والاخبار برجاتهم من اكرم الاكرمين عدة
 قطعية بمحصل مرجوهم (ليوفيم اجورهم) التوفية تمام بدادن والاجر ثواب العمل وهو متعلق بلن تبور
 على معنى أنه ينبغي عنها الكساد وتفق عند الله ليوفيم بحسب اعمالهم وخصوص نياتهم اجورا اعمالهم من التلاوة
 والاقامة والاتفاق فلا وقف على ان تبور (ويريدهم) وزيادة كند بر ثواب ايشانرا (من فضله) اي جوده
 وتفضله وخرا ترحمته ما يشاء مما لم يحظر بياهم عند العمل ولم يستحقوا له بل هو ككرم محض ومن فضله
 يوم القيامة نصهم في مقام الشفاعة ليشفعوا فيهم وجبت لهم النار من الاقرباء وغيرهم (انه غفور) تعليل لما قبله
 من التوفية والزيادة اي غفور لفرطاتهم وفي بحر العلوم سنار لكل ما صدر عنهم مما شأنه ان يسترحموا له
 عن قلوبهم وعن ديوان الحفظلة (شكور) لطاعاتهم اي مجازيهم عليها ومثيب وفي التأويلات النجمية غفور
 يغفر تقصيرهم في العبودية شكور يشكر سعيهم مع التقصير بفضل الربوبية قال ابو الليث الشكر على ثلاثة اوجه
 الشكر عن دونه يكون بالطاعة وترك مخالفته والشكر عن هوشكاه يكون بالجزاء والمكافاة والشكر عن فوقه
 يكثر رضى منه باليسير كما قال بعضهم الشكور هو المجازي بالخير الكثير على العمل اليسير والمعطى
 بالعمل في ايام معدودة نعم في الآخرة غير مجذوزة ومن عرف أنه الشكور شكر نعمته وأثر طاعته وطلب رحمته
 وشهد منته قال الغزالي رحمه الله واحسن وجوه الشكر نعم الله ان لا يستعملها في معاصيه بل في طاعاته
 وخاصة هذا الاسم انه لو كتبه احدى واربعين مرة من به ضيق في النفس وتعب في البدن وثقل في الجسم
 وتمسح به وشرب منه برئ باذن الله تعالى وان تمسح به ضعيف البصر على عينيه وجد بركة ذلك (والذي أوحينا
 اليك من الكتاب) وهو القرآن ومن للتبيين والجنس والتبعض (هو الحق) الصدق لا كذب فيه ولا شك
 (مصدق لما بين يديه) اي حال كونه موافقا لما قبله من الكتب السماوية المتزلة على الانبياء في العقائد واصول
 الاحكام وهو حال مؤكدة اي احقه مصدقا لان حقيقته لا تنفك عن هذا التصديق (ان الله بعباده) متعلق
 بقوله (الخبير بصير) وتقديمه عليه لمراعاة الفاصلة التي على حرف الراء اي محيط بيوطن امورهم وظواهرها
 فلو كان في احوال ما ينفي النبوة لم يوح اليك مثل هذا الحق المعجز الذي هو عيار على سائر الكتب يعرف
 صدقها منه وتقديم الخبر للتنبية على أن العدة في ذلك العلم والاحاطة هي الامور الروحية وفي التأويلات
 النجمية ان الله بعباده من اهل السعادة واهل الشقاوة لخبر لانه خلقهم بصير بما يصدر منهم من الاخلاق
 والاعمال انتهى فقد أعلم الله تعالى حقيقة القرآن ووعد على تلاوته والعمل به الاجر الكثير ولا يحصل اجر
 التلاوة للامتنى اذ لا تلاوته بل للقارئ فلا بد من التعلم والاستغلال في جميع الاوقات (قال المولى الجامى) چون
 ز نفس وحديش آي تشك * بكلام قديم كن آهنگ * معصني جو چو شاهد مهوش * بوسه زن

در کار خویش کش * حرف او کن حواس جسمانی * وقف او کن قوای روحانی * دل
 بمعنی زبان بلفظ بسیار * چشم بر خط نه و نقطه بگذار * وفي الحديث اذا كان يوم القيامة وضعت منابر
 من نور مطوقة بنور عند كل منبر نافذة من فوق الجنة ينادي مناد اين من حمل كتاب الله اجلسوا على هذه
 المنابر فلا روع عليكم ولا حزن حتى يفرغ الله مما بينه وبين العباد فاذا فرغ الله من حساب الخلق حملوا على تلك
 النوق الى الجنة وفي الحديث ان اردتم عيش السعداء وموت الشهداء والنجاة يوم الحشر والظل يوم الحرور
 والهدى يوم الضلالة فادرسوا القرءان فانه كلام الرحمن وحرز من الشيطان وربحان في الميزان ذكر في القصة
 أن الصلاة على النبي عليه السلام والدعاء والتسبيح افضل من قراءة القرءان في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها
 فالمستحب بعد الفجر مثلاً ذكر الله تعالى كما هو عادة الصوفية الى ان تطلع الشمس فان هذا الوقت وان جاز فيه قضاء
 الفوائت وسجدة التلاوة وصلاة الجنائز ولكن يكره التطوع فهو منهي عنه فيه وكذا المنذورة وركعتا الطواف
 وقضاء تطوع اذا افسده لانها ملحقة بالنفل اذ سبب وجوبها من جهته جعلنا الله واياكم من المقتنين بتلاوة
 كتابه والمشرفين بلطف خطابه والواصلين الى الانوار والاسرار (ثم) للترتيب والتأخير اى بعد ما اوحينا اليك
 او بعد كتب الاولين كما دل ما قبله على كل منهما وسئل الثوري على ماذا عطف بقوله ثم قال على ارادة الازل
 والامر المقضى اى بعد ما اردنا في الازل (اورثنا الكتاب) اى ملكنا بعظمتنا ملكنا ما و اعطينا هذا القرءان عطاء
 لارجوع فيه قال الراغب الورثة انتقال قينة اليك عن غيرك من غير عقد ولا ما يجرى مجرى العقد وسمى بذلك
 المنتقل عن الميت ويقال لكل من حصل له شيء من غير تعب قد ورث كذا انتهى وسيأتى بيانه (الذين اصطفينا
 من عبادنا) الموصول مع صلته مفعول ثان لا ورثنا والاصطفاء في الاصل تناول صفو الشيء بالفارسية
 برکزیدن وعباد اینجا موضع کرامت است اگر چه که نسبت عبودیت آدم را حقیقت است کافی کشف الاسرار
 والمعنى بالفارسية آنرا که برکزیدم از بندگان ما و هم الامة با سرهم زیرا آن روز که این آیت آمد مصطفی
 علیه السلام سخت شاد شد و از شادی که بوی رسید سه بار بگفت امتی و رب الکعبة والله تعالى اصطفاهم
 على سائر الامم كما صطفى رسوله على جميع الرسل و کتابهم على كل الكتب وهذا الاثر للمجموع لا يقتضى
 الاختصاص بمن يحفظ جميع القرءان بل يشمل من يحفظ منه جزءاً ولو أنه الفاتحة فان العصاة رضى الله عنهم
 لم يكن واحد منهم يحفظ جميع القرءان ونحن على القطع بانهم مصطفون كافي المناسبات (قال الكاشغرى)
 عطاء ميراث خواند چه ميراث مالى باشد که بى تعب طلب بدست آید همچنين عطية قرآن بى جست وجوى
 مؤمنان بمحض عنایت ملک منان بدیشان رسید و بیکانگان را در ميراث دخل نيست دشمنان نیز و بهر اى
 اهل قرآن متقا و است هر کس بقدر استحقاق و اندازه استعداد خود از حقائق قرآن بهره مند شوند (ع)
 زين بزم بکى جرعه طلب کرد بکى جام وفي التأويلات النجبية انما ذكر بلفظ الميراث لان الميراث يقتضى حصة
 النسب او حصة السبب على وجه مخصوص فمن لاسبب له ولا نسب له فلا ميراث له فالسبب ههنا طاعة العبد
 والنسب فضل الرب فاهل الطاعة هم اهل الجنة كما قال تعالى اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس
 فهم ورثوا الجنة بسبب الطاعة واصل وراثتهم بالسببية المبابعة التى جرت بينهم وبين الله بقوله ان الله اشترى
 من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة فهو لاهم الجنة فهو لاهم الجنة فادخلهم الله الجنة جزاء
 بما كانوا يعملون واهل الفضل هم اهل الله وفضله معهم بان اورثهم المحبة والمعرفة والقربة كما قال بحبهم
 ويجبونه الآية ولما كانت الورثة بالسبب والنسب وكان السبب جنساً واحداً كالزوجية وهما صاحبا الفرض
 وكان النسب من جنسين الاصول كالاباء والامهات والفروع كل ما يتولد من الاصول كالاولاد والاخوة
 والاخوات واولادهم والاعمام واولادهم وهم صاحب فرض وعصبية فصار مجموع الورثة ثلاثة اصناف
 صنف صاحب الفرض بالسبب وصنف صاحب الفرض بالنسب وصنف صاحب الباقي وهم العصبية كذلك
 الورثة ههنا ثلاثة اصناف كما قال تعالى (فمنهم) اى من الذين اصطفينا من عبادنا (ظالم لنفسه) في العمل
 بالكتاب وهو المرجأ لامر الله اى الموقوف امره لامر الله اما يعذبه واما يتوب عليه وذلك لانه ليس
 من ضرورة وراثه الكتاب مراعاته حق رعايته لقوله تعالى فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون
 عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا الآية ولا من ضرورة الاصطفاء المنع عن الوصف بالظلم هذا آدم عليه

السلام اصطفاه الله كما قال ان الله اصطفى آدم وهو القائل ربنا ظلمنا انفسنا الآية سئل ابو يزيد البسطامي قدس سره ايعصى العارف الذي هو من اهل الكشف فقال نعم وكان امر الله قدرا مقدورا يعني ان كان الحق قدّر عليه في سابق علمه شيئا فلا بد من وقوعه واعلم ان الظلم ثلاثة ظلم بين الانسان وبين الله واعظمه الكفر والشرك والتفاق وظلم بينه وبين الناس وظلم بينه وبين نفسه وهو المراد بما في الآية كما في المفردات وتقديم الظلم بالذكر لا يدل على تقديمه في الدرجة لقوله تعالى فذمكم كافر ومنكم مؤمن كما في الاسئلة المفخمة وقال بعضهم قدم الظالم لكثرة الفاسقين ولان الظلم بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى الجبلة والاقتصاد والسبق عارضان وقال ابو الليث الحكمة في تقديم الظالم وتأخير السابق كي لا يعجب السابق بنفسه ولا يأس الظالم من رحمة الله يعني ابتداء بظالم كرد تا شرم زده نكردند وبرجت في غایت او امیدوار باشند * نیا یاد از من آلوده طاعت خالص * ولی برجت وفضل امیدواری هست * وقال القشيري في الارثييد بأصحاب الفرض وان قل نصيبه فكذا ههنا بدأ بالظالم ونصيبه اقل من نصيب الآخرين * وكفته اند تقديم ظالم از روی فضیلت وتأخیرش از راه عدل وحق سبحانه فضل را از عدل دو ستردارد وتأخیر سابق جهت آنست كه تا ثواب كه دخول جنانست اقرب باشد یا بجهت آنكه اعتماد بر عمل خود نكند و بطاعت معجب نكرد كه عجب آنست كه چون برافروخته شود هزار خرم عبادت بدو سوخته شود * ای پسر عجب آنست عجبست * كرم ساز تنور بولهبست * هر كجا شعله از او فروخت * هر چه از علم وزهد دید بسوخت (ومنه مقتصد) يعمل بالكتاب في اغلب الاوقات ولا يخلو من خلط الشئ وبالفارسية وهست از ایشان كه راه میان رفت نه هنر سابقان و نه تفریط ظالمان فان الاقتصاد بالفارسية میان رفتن در كار وانما قال مقتصد بصيغة الافتعال لان ترك الانسان للظلم في غاية الصعوبة (ومنه سابق) اصل سبق التقدم في السير ويستعار لاختار الفضل فالمعنى متقدم الى ثواب الله وجنته ورحمته (بالخيرات) بالاعمال الصالحة بضم التعلیم والارشاد الى العلم والعمل والخير ما يرغب فيه الكل كالعدل والفضل والشئ النافع وضده الشر قال بعض الكبار وهذه الخيرات على قسمين قسم من كسب العبد بتقديم الخيرات وقسم من فضل الرب بتواتر الجذبات الى ان يسبق على الظالم لنفسه وعلى المقتصد بالسیر بالله في الله وان كان مسبوقا بالذكر في الاخير كما كان حال النبي عليه السلام مسبوقا بالخروج في آخر الزمان للرسالة سابقا بالرجوع الى الحضرة ليلة المعراج على جميع الانبياء والرسل كما اخبر عن حال نفسه وحال سابقى امته بقوله نحن الآخرون السابقون اى الآخرون خروجا في عالم الصورة السابقون وصولا الى عالم الحقيقة وعن جعفر الصادق رضى الله عنه بدأ بالظالمين اخبارا أنه لا يتقرب اليه الا بكسبه وان الظلم لا يؤثر في الاصطفاء ثم ثنى بالمقتصدين لانهم بين الخوف والرجاء ثم ختم بالسابقين ثلاثا يأمن احد مكره وكلهم في الجنة بجمرة كلمة الاخلاص وقد روى ان عمر رضى الله عنه قال على المنبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وقال ابو بكر ابن الوراق رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس لان احوال العبد ثلاث معصية وغفلة ثم توبة ثم قرينة فاذا عصي دخل في حيز الظالمين واذا تاب دخل في حيز المقتصدين واذا صحت التوبة وكثرت العبادة والمجاهدة دخل في عدد السابقين والسابق على ضربين سابق ولد سابقا وعاش سابقا ومات سابقا ولد سابقا وعاش ظلما ومات سابقا فاسم الظالم عليهم عارية اذا ولدوا سابقين وماتوا سابقين ولا عبرة بالظلم العارض بل العبرة بالازل والابد لا بالبرزخ بينهما فاما من ولد ظلما وعاش ظلما ومات ظلما من هذه الامة فهو من اهل الكبار الذين قال النبي عليه السلام فيهم شفاعتى لاهل الكبار من امتى فعلى هذا المقتصد من مات على التوبة والسابق من عاش في الطاعة ومات في الطاعة او السابق هو الذى تربحت حسناته بحيث صارت سيناته مكفرة وهو معنى قوله عليه السلام اما الذين سبقوا فاولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب واما المقتصد فاولئك يحاسبون حسابا يسيرا واما الذين ظلموا فاولئك يحبسون في طول المحسر ثم يتقاهم الله برحمته وههنا مقالات اخر كثيرة ذكرنا بعضها منها على ترتيب الآية وهو ان المراد بالطوائف الثلاث التالى للقرء ان تلاوة مجردة والقارئ له العامل به والقارئ العامل بما فيه والمعلم او من استغنى بماله ومن استغنى بدينه ومن استغنى بربه او الذى يدخل المسجد وقد اقيمت الصلاة والذى يدخله وقد اذن والذى يدخله قبل تأذين المؤذن وانما كان

الاول ظالم لانه نقص نفسه الاجر فلم يحصل لها ما حصل لغيرها او الذي يعبد الله على الغفلة والعادة والذي يعبد على الرغبة والرهبة والذي يعبد على الهيبة او الذي شغله معاشه عن معاده والذي اشتغل بالمعاش والمعاد جميعا والذي شغله معاده عن معاشه او من يرتكب المعاصي غير مستحل لها ولا جاحد تخريمها ومن لا يزيد من الطاعات على القرائن والواجبات ومن يكثر الطاعات ويبلغ النهاية فيها مع اجتناب المعاصي او من هو معذب ناج ومن هو معاتب ناج ومن هو مقرب ناج او الذي ترك الحرام والذي ترك الشبهة والذي ترك الفضل في الجملة او الذي رجحت سيئاته والذي ساوت حسناته سيئاته والذي رجحت حسناته او من ظاهره خير من باطنه ومن استوى ظاهره وباطنه ومن باطنه خير من ظاهره او من اسلم بعد فتح مكة ومن اسلم بعد الهجرة قبل الفتح ومن اسلم قبل الهجرة او اهل البدو * يعني اهل بادية كنه كرجه اذ بنسبته دولة جماعت يابند واهل الحضرة الامصار وهم اصحاب الجماعات والجمعات واهل الجهاد في سبيل الله او من لا يبالى من اين اخذ من الحلال أو الحرام ومن اخذ من الحلال ومن ترك الدنيا لما انه في حلالها حساب وفي حرامها عذاب او الذي يطلب فوق القوت والكفاف والذي يطلب القوت لا لزيادة عليه والذي يتوكل على الله ويجعل جميع جهده في طاعته او الذي يدخل الجنة بشفاعته الشافعين والذي يدخلها برحمة الله وفضله والذي ينجو بنفسه وينجو غيره بشفاعته او الذي يضيع العمر في الشهوة والمعصية والذي يحارب فيهما والذي يجتهد في الزلات لان محاربة الصديقين في الزلات ومحاربة الزاهدين في الشهوات ومحاربة التائبين في الموبقات او من يطلب الدنيا تمتعا ومن يطلبها تلذذا ومن يتركها ترهفا او الذي يطلب ما لم يؤمر بطلبه وهو الرزق والذي يطلب ما امر به وما لم يؤمر به والذي يطلب مرضاة الله ومحبة او اصحاب الكبار وارباب الصغار والمتجنت عنهما جميعا فهذا القائل اتماحل الامر على اشدّه او من يشتغل بعيب غيره ولا يصلح عيب نفسه ومن يطلب عيب نفسه ويطمع في عيب غيره ايضا ومن يشتغل بعيب نفسه ولا يطلب عيب غيره اصلا او الجاهل والمتعلم والعالم * يانك انصاف ستاند وندهد وانك هم ستاند وهم ددهد وانك اودهو ونستاند ياطالب نجبات ودرجات ومناجات يا ناظر از خود بخود ونكرنده از خود باخرت وناظر از حق بحق يانك بيوسته در خواب غفلت باشد وانك كاهي بيدار كردد وانك هميشه بيدار بود * او الزاهد لانه ظلم نفسه بترك حظها من الدنيا والعارف والحب او الذي يجزع عند البلاء والصابر على البلاء والمتلذذ بالبلاء او من ركن الى الدنيا ومن ركن الى العقبي ومن ركن الى المولى * نعيم هرد وجهان ميكنند بر ماعرض * دل از ميانه تمناسد ارد الادوست * او من جاد بنفسه ومن جاد بقلبه ومن جاد بروحه او من له علم اليقين ومن له عين اليقين ومن له حق اليقين او الذي يحب الله لنفسه والذي يحبه له والذي اسقط عنه مراده لمراد الحق لم ير لنفسه طلبا ولا مراد الغلبة سلطان الحق عليه او من يراه في الآخرة بمقدار ايام الدنيا في كل جمعة مرة ومن يراه في كل يوم مرة ومن هو غير محجوب عنه ولو ساعة او من هو في ميدان العلم ومن هو في ميدان المعرفة ومن هو في ميدان الوجد او السالك والمجذوب والمجذوب السالك فالسالك هو المتقرب والمجذوب هو المقرب والمجذوب السالك هو المستمل في كالات القرب القاني عن نفسه الباقي بربه او من هو مضروب بسوط الامل مقتول بسيف الحرص مضطجع على باب الرجاء ومن هو مضروب بسوط الحسرة مقتول بسيف الندامة مضطجع على باب الكرم ومن هو مضروب بسوط المحبة مقتول بسيف الشوق مضطجع على باب الهيبة اكر عاشق خواهي آموختي * بكشتن فرج يابي از سوختن * مكن كريبه بر كور مقتول دوست * قل الحمد لله كدمقبول دوست * فالظالم على هذه الاقاويل كلها هو المؤمن واما قول من قال الظالم لنفسه آدم عليه السلام والمقتصد ابراهيم عليه السلام والسابق محمد عليه السلام فقيه أن الآية في حق هذه الائمة الا أن يعاد الضمير في قوله منهم الى العباد مطلقا فان قلت هل يقال ان آدم ظلم نفسه قلت هو قد اعترف بالظلم لنفسه في قوله ربنا ظلمنا انفسنا وان كان الادب الامسالك عن مثل هذا المقال في حقه وان كان له وجه في الجملة كما قال الراغب الظلم يقال في مجاوزة الحق الذي يجري مجرى نقطة الدائرة ويقال فيما يقل ويكثر من التجاوز ولهذا يستعمل في الذنب الكبير والصغير ولذلك قيل لا دم ظالم في تعذيبه ولا بليس ظالم وان كان بين الظلمين بون بعيد انتهى (بإذن الله) جعله في كشف الاسرار متعلقا بالاصناف الثلاثة على معنى ظلم الظالم وقصد المقتصد وسبق السابق بعلم الله وارادته والظاهر تعلقه بالسابق كاذب اليه اجلاء المفسرين

على معنى تيسيره وتوفيقه وتمكينه من فعل الخير لا باستقلاله وفيه تنبيه على عزة منال هذه الرتبة وصعوبة
 مأخذها (قال القشيري قدس سره) كأنه قال يا ظالم ارفع رأسك فانك وان ظلمت فما ظلمت الانفسك وما سابق
 اخفض رأسك فانك وان سبقت فما سبقت الابتوفيق (ذلك) السبق بالخيرات (هو الفضل الكبير) من الله
 الكبير لا ينال الابتوفيقه اود ذلك اليراث والاختيار فيكون بالنظر الى جميع المؤمنين من الامة وكونه فضلا
 لأن القرء أن افضل الكتب الالهية وهذه الامة المرحومة افضل جميع الامم السابقة وفي التأويلات النجمية
 اى الذى ذكر من الظالم مع السابق في اليراث والاصطفاء ودخول الجنة ومن دقائق حكمته انه تعالى ما قال
 في هذا المعرض الفضل العظيم لان الفضل العظيم في حق الظالم أن يجمعه مع السابق في الفضل والمقام كما جمعه
 معه في الذكر (جنات عدن) يقال عدن بمكان كذا اذا استقر ومنه المعدن لمستقر الجواهر كما في المفردات اى بساتين
 استقرار وثبات واقامة بالرحيل لانه لا سبب للرحيل عنها وهو ما بديل من الفضل الكبير بتزيل السبب منزلة
 المسبب او مبتدأ خبره قوله تعالى (يدخلونها) جمع الضمير لأن المراد بالسابق الجنس وتخصيص حال السابقين
 ومالهم بالذكور والسكوت عن الفريقين الآخرين وان لم يبدل على حرمانهما من دخول الجنة مطلقا لكن فيه
 تحذير لهما من التقصير وتخريض على السعي في ادراك الثنوثن السابقين وقال بعضهم المراد بالاصناف الثلاثة
 الكافر والمنافق والمؤمن واصحاب المشأمة واصحاب المينة ومن اريد بقوله تعالى والسابقون السابقون
 او المناقون والمتابعون بالاحسان واصحاب النبي عليه السلام او من يعطى كتابه ورأه ظهره ومن يعطى كتابه
 بشماله ومن يعطى كتابه بيمينه فعلى هذه الاقوال لا يدخل الظالم في الجنات لكونه غير مؤمن وحل هذا القائل
 الاصطفاء على الاصطفاء في الخلقة وارسال الرسول اليهم وانزال الكتاب والاول هو الاصح وعليه عامة اهل العلم
 (كما في كشف الاسرار) قال ابو الليث في تفسيره اول الآية وآخرها دليل على أن الاصناف الثلاثة كلهم مؤمنون
 فاما اول الآية فقوله ثم اورثنا الكتاب فاخبرناه اعطى الكتاب لهؤلاء الثلاثة واما آخر الآية فقوله يدخلونها
 اذ لم يقل يدخلونها وروى عن كعب الاخبار انه قيل له ما منعك ان تسلم على يدى رسول الله عليه السلام
 قال كان ابى مكنتى من جميع التوراة الاورقات منعنى أن انظر فيها فخرج ابى يوما لحاجة فنظرت فيها
 فوجدت فيها نعت ائمة محمد وان يجعلهم الله يوم القيامة ثلاثة اثلاث ثلث يدخلون الجنة بغير حساب وثلاث
 يحاسبون حسابا يسيرا ويدخلون الجنة وثلاث تشفع لهم الملائكة والنبيون فاسلمت وقلت لعلى اكون
 من الصنف الاول وان لم اكن من الصنف الاول لعلى اكون من الصنف الثانى او من الصنف الثالث فلما قرأت
 القرء آن وجدت في القرء آن وهو قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الى قوله يدخلونها وفي التأويلات النجمية
 لما ذكرهم اصنافا ثلاثة رتبة ولما ذكر حديث الجنة والتنعيم والترين فيها ذكرهم على الجمع جنات عدن الآية
 نبه على أن دخولهم الجنة لا باستحقاق بل بفضل وليس في الفضل تميز فيما يتعلق بالنعمة دون ما يتعلق بالتم
 لأن في الخبر ان من اهل الجنة من يرى الله سبحانه في كل جمعة بمقدار ايام الدنيا مرة ومنهم من يراه في كل يوم
 مرة ومنهم من هو غير محجوب عنه لحظة كما سبق (يحلون) التحلية بازور كردن اى يلبسون على سبيل الترين
 والتعلي نساء ورجالا خبر ثمان احوال مقدرة (فيها) اى في تلك الجنات (من اساور من ذهب) من الاولى
 تبعضية والثانية بيانية واساور جمع اسورة وهو جمع سوار مثل كتاب وغراب معرب دستواره والمعنى يحلون
 بعض اساور من ذهب لانه افضل من سائر افرادها اى بعضا سابقا لسائر الابعاض كما سبق المسورون به
 غيرهم وقال في سورة هل أتى وحلوا اساور من فضة قيل يجمع لهم الذهب والفضة جميعا وهو اجل أو بعضهم
 يحلون بالذهب وهم المقزبون وبعضهم يحلون بالفضة وهم الابرار (واولوا) بالنصب عطفا على محل
 من اساور واللؤلؤ الدرّ سمي بذلك لتلاشه ولعانه والمعنى يحلون لؤلؤا (قال الكاشفي) جناحه بادشاهان
 عجم وقرئ بالجر عطفا على ذهب اى من ذهب مرصع باللؤلؤ ومن ذهب في صفاء اللؤلؤ وذلك لانه لم يعهد
 الاسورة من نفس اللؤلؤ الا أن تكون بطريق النظم في السلك وقال في بحر العلوم عطف على ذهب فانهم
 يسورون بالجنسين اساور من ذهب ومن لؤلؤ وذلك على الله يسير وكمن امر من امور الآخرة يخالف امور
 الدنيا وهذا منها (ولباسهم فيها حرير) لا حرير الدنيا فانه لا يوجد من معناه في الدنيا الا الاسم واللباس اسم
 ما يلبس (وبالفارسية) جامه وبوشش والحرير من الثياب مارق كما في المفردات وثوب يكون سداه والجنه

ابريما وان كان في الاصل الابريسم المطبوخ كما في القهستاني ويحرم لبسه على الرجال دون النساء
 الا في الحرب ولكن لا يصلى فيه الا أن يخاف العدو أو لضرورة كحكة أو حرب في جسده أو لدفع القمل
 ولا يلبسه وان لم يتصل بجلده وهو الصحيح وجزاء يكون عروة القميص وزره حريرا كالعلم في الثوب ولا بأس
 أن يشد خمارا اسود من الحرير على العين الرامدة والناظرة الى الثلج وأن تكون التكة حريرا ورخص قدر أربع
 اصابع كما هي وقيل مضومة ولا يجمع المتفرق من الحرير ويجوز عند الامام أن يجعل الحرير تحت رأسه وجنبه
 ويكره عندهما وبه اخذا كثر المشايخ وعلى هذا الخلاف تعليق الحرير على الجدر والابواب ولا بأس بالجلوس
 على بساط الحرير والصلاة على السجادة منه وبوضع ملاءة الحرير على مهد الصبي ويلبس الرجل في الحرب وغيره
 بلا كراهة اجماعا ما ساءه ابريسم ولحمته غيره سواء كان مغلوبا أو غالبا أو مساويا للحرير وهو الصحيح ويلبس
 عكسه أي الملمة ابريسم وسداه غيره في حرب فقط وكره لباس الصبي ذهابا أو حريرا للثلايعة والاثم
 على الملبس لان الفعل مضاف اليه وكذا يكره كل لباس خلاف السنة والمستحب أن يكون من القطن والكثان
 أو الصوف وأحب الالوان البياض ولبس الاخضر سنة ولبس الاسود مستحب ولا بأس بالثوب الاحمر
 كما في الزاهد الكل من القهستاني وقد سبق باقي البيان في سورة الحج وغيرها (وقالوا) أي ويقولون عند
 دخول الجنة حمد الربهم على ما صنع بهم وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق وبالفارسية وكوينداين جمع جون
 از حفرة دوزخ برهند وبروضة بهشت برسند (الحمد لله) أي الاحاطة باوصاف الكمال لمن له تمام القدرة
 (الذي اذهب) ازال (عنا) بدخولنا الجنة (الجزن) الحزن بفتحين والحزن بالضم والسكون واحد
 وهو خشونة الارض وخشونة في النفس لما يحصل فيه من ألم وبضائه الفرح وفي التأويلات التجمية هي
 الحزن حزنا لحزونة الوقت على صاحبه وليس في الجنة وهي جوار الحضرة حزونة وانما هي رضى واستبشار انتهى
 والمراد جنس الحزن سواء كان حزن الدنيا أو حزن الآخرة من هم المعاش وحزن زوال النعم والجوع والعطش
 وقوت من الحلال وخوف السلطان ودغدة التماسد والتباغض وحزن الاعراض والآفات ووسوسة ابليس
 والسيئات ورد الطاعات وسوء العاقبة والموت واهوال يوم القيامة والنار والمروء على الصراط وخوف الفراق
 وتدبير الاحوال وغير ذلك وفي الحديث ليس على اهل لاله الا الله وحشة في قبورهم ولا في محشرهم
 ولا في منشرهم وكان في باهل لاله الا الله يخرجون من قبورهم ينفضون التراب عن وجوههم ويقولون الحمد لله
 الذي اذهب عنا الحزن (قال ابو سعيد الخزاز قدس سره) اهل المعرفة في الدنيا كاهل الجنة في الآخرة فتركوا
 الدنيا في الدنيا فتعصموا وعاشوا عيش الجنائين بالحمد والشكر بلا خوف ولا حزن * جنت قدست ان يجاذق
 ارباب حضور * در دل ایشان نباشد حزن وغم تافخ صور (ان ربنا) المحسن الينامع اساءتنا (لغفور)
 للمذنبين فيبالغ في ستر ذنوبهم الفائسة للعصر (شكور) للمطيعين فيبالغ في اثابتهم فان الشكر من الله الاثابة
 والجزاء الوفاق وفي التأويلات غفور للظالم لنفسه شكور للمعتد والسابق وانما قدم ما للظالم رفقاهم لضعف
 احوالهم انتهى ثم وصفوا الله بوصف آخر هو شكره فقالوا (الذي احلنا) أنزلنا يقال حللت نزلت من حل
 الاجمال عند النزول ثم جرد استعماله للنزول فقل حل حلولا وأحله غيره والمحلة مكان النزول كما في المفردات
 (دار المقامة) مفعول ثان لا محل وليس بظرف لانها محدودة والمقامة بالضم مصدر تقول أقام بقم إقامة
 ومقامة أي دار الإقامة التي لا انتقال عنها أبدا فلا يريد النازل بها ارتحالا منها ولا يراد به ذلك (من فضله)
 أي من انعامه وتفضله من غير أن يوجب شيئا من قبلنا من الاعمال فان الحسنات فضل منه أيضا فلا واجب عليه
 وذلك ان دخول الجنة بالفضل والرحمة واقتسام الدرجات بالاعمال والحسنات هذا مخلوق تحت رق مخلوق
 مثله لا يستحق على سيده عوضا لخدمته فكيف الظن بمن له الملك على الإطلاق يستحق من يعبد عوضا
 على عبادته تعالى الله عما يقول المعتزلة من الايجاب وفي التأويلات وبقوله الذي احلنا دار المقامة من فضله كشف
 القناع عن وجه الاحوال كما هادخل كل واحد من الظالم والمقتصد والسابق في مقام احله الله فيه من فضله
 لا يجهد وعمله وان الذي ادخله الله الجنة جزاء بعمله فتوفيقه للعمل الصالح ايضا من فضل الله وهذا حقيقة
 قوله عليه السلام قبل من قبل لالعلة ورد من رد لالعلة (لا يمينا) المس كاللحم وقد يقال في كل ما يئال
 الانسان من اذى والمعنى بالفارسية تيرسد مارا (فيها) أي في دار الإقامة في وقت من الاوقات (نصب) تعب

بدن ولا وجع كفى الدنيا (ولا يسنا فيها الغوب) كلال وقتور اذا لتكليف فيها ولا كدة وبالفارسية ماندكى
وملال چه كفتى ومحنى نیست دروى بلکه همه عیش وحضور وفرح و سرور است * واذا ارادوا أن يروه
لا يحتاجون الى قطع مسافة وانتظار وقت بل هم في غرفهم يلقون فيها تحية وسلاما واذا رأوه لا يحتاجون
الى تحديق مقلة في جهة يرونه كما هم بلا كيفية كل صفة لهم ارادت الرؤية لقوله تعالى وفيها ما تشبه
الانفس وتلد الاعين والفرق بين النصب والغوب أن النصب نفس المشقة والكلفة والغوب ما يحدث منه
من القصور للجوارح قال ابو حيان هو لازم من تعب البدن فهي الجديرة لعمرى بأن يقال فيها
علياء لاتنزل الا حزان ساحتها * لومها جرمسته سر آه

والتصريح بنفى الشاك مع استلزام نفي الاول له وتكرير الفعل المنفى للمبالغة في بيان انتفاء كل منهما (روى)
عن النخلة رحمه الله قال اذا دخل اهل الجنة الجنة استقبلهم الولدان والخدم كأنهم اللؤلؤ المكنون فبعث الله
من الملائكة من معه هدية من رب العالمين وكسوة من كسوة الجنة فيلبسه فيريد أن يدخل الجنة فيقول الملك
كأنت وقفت ومعه عشرة خواتيم من خواتيم الجنة هدية من رب العالمين فيضعها في اصابعه مكتوب في اول
خاتم منها سلام عليكم طيب فادخلوها خالدين وفي الثاني مكتوب ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود وفي الثالث
مكتوب رفعت عنكم الاحزان والهموم وفي الرابع مكتوب تزوجناكم الحور العين وفي الخامس مكتوب
ادخلوها بسلام آمين وفي السادس مكتوب اني جزيتهم اليوم بما صبروا وفي السابع مكتوب انهم هم الفائزون
وفي الثامن مكتوب صرتم آمنين لا تخافوا ابدا وفي التاسع مكتوب راقتم النبيين والصدّيقين والشهداء
وفي العاشر مكتوب في جوار من لا يؤذى الجيران ثم يقول الملك ادخلوها بسلام آمين فلما دخلوا قالوا الحمد لله
الذي اذهب عنا الحزن الى آخر الآية * اي جوارم قد رترياق ما ركزيده داند قدرا تش سوزان پروانه داند قدر
پيرهن يوسف يعقوب نمكين داند او كه مغرور سلامت خویش است اكر اورا ترياق دهی قدر آن چه داند جان
بلب رسیده باید تا قدر ترياق بداند درویشی دل شکسته غم خورده اندوه كشیده باید تا قدر این شناسد
وعز این خطاب بداند که الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن باش تا فردا که آن درویش دلریش را در حظيرة
قدس بر سر بر سر و نشاند و آن غلمان و ولدان چا کروار پيش تخت دولت او سماطين برکشند شب محنت پايان
رسیده خرشید سعادت از افق کرامت برآمده و حضرت عزت از الطاف و کرم روی بدرویش نهاده بزبان
ناز و دلال همی گوید بعت شکر الحمد لله الخ * نمائدين شب تاريك ميرسد سحرش * نمائدين بر سر خرشید
ميرود کدرش * نسأل الله الانكشاف (والذين كفروا) بخدوا بوجود الله تعالى او بوحده (لهم) بمقابله
کفرهم الذي هو اكبر البکائر و اجمع القبائح (نارجهم) التي لاتشبه نارا (لا يقضى عليهم) لا يحكم عليهم
بموت ثان يعنى وقتي که در دوزخ باشند (فيموتوا) ويستريحوا من العذاب ونصبه باضمار آن لانه جواب النفي
(ولا يخفف عنهم من عذابها) طرفه عين بل كلما خبت زيدا استعارها يعنى هرگاه که آتش فرو نشیند زياده
کنند احراق و التهاب اورا وقوله كلما خبت لا يدل على تخفيف عنهم بل على نقصان في النار ثم يرد اذ كما في كشف
الاسرار قوله عنهم نائب مناب الفاعل ومن عذابها في موقع النصب او بالعكس وان كانت زائدة يتعين له الرفع
(كذلك) اي مثل هذا الجزاء القطيع (نحزى) جزاميدهم (كل كفور) مبالغ في الكفر او في الكفران لاجزاء
اخف وأدنى منه (وهم) أي الكفار (بصطر خون فيها) يستغيثون وبالفارسية فرياد ميخواهند در دوزخ
والاصطفاخ افعال من الصراخ وهو الصياح بجهد و شدة دخلت الطاء فيه للمبالغة كدخولها في الاصطبار
والاصطفاء والاصطناع والاصطباد استعمل في الاستغاثة بالفارسية فرياد خواستن وشفاعت کردن
خواستن * لجهار المستغيث صوته (ربنا) باضمار القول يقولون ربنا (اخرجننا) من النار وخلصنا من عذابها ورددنا
الى الدنيا (نعمل صالحا) عمل پسندیده اي نؤمن بدل الكفر ونطبع بدل المعصية وذلك لان قبول الاعمال مبنى
على الايمان (غير الذي كنا نعمل) قيدوا العمل الصالح بهذا الوصف اشعارا بأنهم كانوا يحسبون ما فعلوه صالحا
والآن تبين خلافه اذ كان هوى وطبعه ومخالفته يعنى اكنون عذاب را معيانه ديديم ودانستيم که کردار ما
در دنيا شايبه نبود (أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذکر) جواب من جهته تعالى وتوبيخ لهم والهمزة
للاستنكار والتوبيخ والواو للعطف على مقدّر يقتضيه المقام والتعمير زند کانی دادن والعماسم لمدة عمارة البدن

بالحياة وما نكرة موصوفة او مصدر يراد به الزمان كهولك آتيت غروب الشمس والتذكر بتذكرتن والمعنى ألم
 نعطكم مهلة ولم نعمركم عمرا او تعميرا او وقتا وزمنا يتذكر فيه من تذكر والى الثاني مال الكاشفي حيث قال
 بالفارسية آيا زندكافي نداديم وعمر ارزاني نداشتيم شمارا آن مقدار بتذكريد ودران عمر هر كه خواهد كه بتذكريد
 ومعنى يتذكر فيه اى يتمكن فيه المتذكر من التذكر والتفكر لشأنه واصلاح حاله وان قصر الا أن التوبى في المطاولة
 اعظم يعنى اذا بلغ حد البلوغ يفتح الله له نظر العقل فيلزم حينئذ على المكلف أن ينظر بنظر العقل الى المصنوعات
 فيعرف صانعها ويوحده وبطبيعة فاذا بلغ الى الثمانى عشرة او العشرين او ما فوق ذلك يتأكد التكليف ويلزم الحجّة
 اشد من الاول وفي الحديث أعذر الله الى امرئ وأخر أجله حتى بلغ ستين سنة اى ازال عذره ولم يبق منه موضعا
 للاعتذار حيث امهله طول هذه المدة ولم يعتذر ولعل سر تعيين الستين ما قال عليه السلام اعمار اثنى مابين
 الستين الى السبعين واقلهم من يجوز ذلك فاذا بلغ الستين وجاوزها كانت السبعون آخر زمان التذكر لآت
 ما بعد هازمان الهرم وفي الحديث ان الله ملكا ينادى كل يوم وليله ابناء الاربعين زرع قد دنا حصاده وابناء الستين
 ما قد تم وما علمت وابناء السبعين هلوا الى الحساب وكان الشيخ عبد القادر الكيلاني قدس سره اذا قام اليه شاب
 ليتوب يقول يا هذا ما جئت حتى طلبوك ولا قدمت من سفر الجفاء حتى استحضروك يا هذا ما تركك لما تركنا
 ولا نسناك لما نسيتنا انت في اعراضك وعيننا تحفظك ثم حركك لقرينا وقد ذاك لانسا وكان اذا قام اليه
 شيخ ليتوب يقول يا هذا اخطأت وابطأت كبر سنك وتمرد جنك هجرتنا في الصبي فعذرناك وبادرتنا في الشباب
 فهلناك فلما قاطعتنا في المشيب مقتناك فان رجعت الينا قبلناك * دل زدين بازودتر كردد جو انرا خذك
 كه نكي از مردى آست مانع كوزدرا * وكان جماعة من الصحابة ومن بعدهم اذا بلغ اربعين سنة اورأى شيئا
 بالغ في الاجتهاد وطوى الفراش واقبل على قيام الليل واقل معاشره الناس ولا فرق في ذلك بين الاربعين فما
 دونها لان الاجل مكتوم لا يدري متى يحل يقظنا الله واياكم من رقدة الغافلين (وجاءكم التذير) عطف على الجمله
 الاستفهامية لانها في معنى قد عمرناكم من حيث ان همزة الانكار اذا دخلت على حرف النفي افادت التقرير
 كما في قوله تعالى ألم نشرح لك صدرك ووضعنا الخ لانه في معنى قد شرحنا الخ والمراد بالتذير رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعليه الجمهور او مامعه من القرءان والعقل فانه فارق بين الخير والشر او موت الاقارب والحيوان
 والاخوان او الشيب وفيه أن مجيئ الشيب ليس بعام للجميع عموم ما قبله (قال الكاشفي) واكثر علماء برائتكه
 مراد از نذير شيب است چه زمان شيب فرو نشاند شعله حياتست وموسم پيرى زنك فزاينده آينه ذات *
 نوبت پيرى چو زند كوس درد * دل شود از خوشدلى وعيش فرد * درتن واندام در آيد شكست *
 لرزه كند پاى ز سستی چو دست * موى سفيد از اجل آرديام * پشت خم از مرگ رساند سلام *
 قيل اول من شاب من ولد آدم عليه السلام ابراهيم الخليل عليه السلام فقال ما هذا يارب قال هذا وقار
 في الدنيا ونور في الآخرة فقال رب زدني من نورك ووقارك وفي الحديث ان الله يغيض الشيخ الغريب اى الذى
 لا شيب كما في المقاصد الحسنة وقال الكواشى يجوز أن يراد بالتذير كل ما يؤذن بالانتقال فلا بد من التنبه عند
 مجيئه ولذا قال اهل الاصول الصحيح من قولى محمد أن الحجيج يجب موسعا يحل فيه التأخير الا اذا غلب على ظنه
 أنه اذا اخرجت فوات قبل أن يحج فان كان الموت فجأة لم يلحقه اثم وان كان بعد ظهور امارات يشهد قلبه
 بانه لو اخرجت لم يحل له التأخير وبصر مضيقا عليه لقيام الدليل فان العمل بدليل القلب اوجب عند عدم
 دلالة * در موضع آورده كه چون دوزخيان استغاثه كنند وبفر ياد آيد وكويند خدا يا مارا دينافروست تا عمل
 خير كنيم بمقدار زمان دنيا از اول ابداع تا آخر انقطاع فرياد كنند تاحق سبحانه وتعالى جواب فرمايد كه
 زندكافي دادم شمارا و نذير فرستادم بشما كويند بلا زندكافي يا قسيم ونذير را ديدم خداى تعالى فرمايد (فذوقوا)
 پس بچشيد عذاب دوزخ فالفاء لترتيب الامر بالذوق على ما قبلها من التعمير ومجيئ النذير (فما) الفاء للتعليل
 (لظالمين) على انفسهم بالكفر والشرك (من نصير) يدفع العذاب عنهم وفيه اشارة الى أنهم كانوا في الدنيا نايمين ولذا
 لم يذوقوا الا لم فلما نوا وبعثوا تيقظوا تيقظا تاما ذاقوا العذاب وادركوه (ان الله عالم غيب السموات والارض)
 اى يختص بالله علم كل شئ فيه ما غاب عن العباد وخفى عليهم فكيف يخفى عليه احوالهم وانهم لوردوا الى الدنيا
 لعادوا لما نوا عنه (انه) تعالى (علم بذات الصدور) لم يقل ذوات الصدور لارادة الجنس وذات تأنيث ذى

بمعنى صاحب والمعنى عليم بالضررات صاحبة الصدور اى القلوب وبالفارسية داناست بجزها كه مضمرست
 درسينها فخذف الموصوف واقمت صفته مقامه وجعلت الخواطر القائمة بالقلب صاحبة له بملازمتها
 وحلولها كما يقال اللبن ذوالالاناء ولولد المرأة وهو جنين ذوبطنها فالاضافة لادنى ملاسة وفى التأويلات النجاسة
 اى عالم باخلاص المخلصين وصدق الصادقين وهما من غيب سموات القلوب وعالم بنفاق المنافقين وجمدا الجاحدين
 وهما من غيب ارض النفوس انتهى فقيه وعد ووعد وحكم الاول الجنة والقرية وحكم الثانى النار
 والفرقة قيل لا يارب الا ما لاخيره فيه قال كذلك لا أدخل النار من عبادى الا من لاخيره فيه وهو الايمان *
 درخلاق روحهاى بالذهست * روحهاى شيرة كنالك ذهست * واجبست اظهار ابن نيك وتباه *
 همچنان اظهار كنند مهاز كاه (هو) اى الله تعالى وهو مبتدأ خبره قوله (الذى جعلكم خلاق فى الارض)
 جمع خليفة واما خلفاء فجمع خليف وكلاهما بمعنى المستخلف اى جعلكم خلفاء فى ارضه وألقى اليكم مقابليد
 التصرف فيما او سلككم على ما فيها وأباح لكم منافعتها اوجعلكم خلفاء ممن كان قبلكم من الامم واورثكم
 ما باديهم من متاع الدنيا لتشكروه بالتوحيد والطاعة وفيه اشارة الى أن كل واحد من الافاضل والاراذل خليفة
 من خلفائه فى ارض الدنيا فالافاضل يظهر من جلال صنائعه فى مرآة اخلاقهم الربانية وعلومهم اللدنية
 والاراذل يظهر من كمال بدآته فى مرآة حرفهم وصنعة ايديهم ومن خلافتهم أن الله تعالى استخلفهم فى خلق
 كثير من الاشياء كالخبر فانه تعالى يخلق الخطة بالاستقلال والانسان بخلافه يطعن ويخبرها وكالتوب
 فانه تعالى يخلق القطن والانسان يغزله وينسج منه الثوب بالخلافة وهم جزا (فن) بس هر كه (كفر) منكم نعمة
 الخلافة بان يخالف امر مستخلفه ولا يتقدا لاحكامه ويتبع هواه (فعليه كفره) اى وبال كفره وجزاؤه وهو الطرد
 واللعن والنار لا يعتمد الى غيره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الامتتا) قال الراغب المقت البغض
 الشديد لمن يراه متعاطيا لقبج يعنى نتيجة كفر ايشان بنسبت مكر بغض ربانى كه سبب غضب جاوداى همان
 تواند بود (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) مكرزبانى در آخرت كه حرمانست آرزجت والتكرير
 زيادة التقرير والتنبيه على أن اقتضاء الكفر لكل واحد من الامرين الهائلين القبيحين بطريق الاستقلال
 والاصالة والتكثير للتعظيم اى مقتضا عظيم ليس وراءه خزي وصغار وخسار عظما ليس بعده مشروبات (قل)
 تبيتنا لهم (ارأيتم) آباديديد (شركاءكم) اى آلهتكم وأصنامكم والاضافة اليهم حيث لم يقل شركائ لانهم
 جعلوهم شركاء الله وزعموا ذلك من غير أن يكون له اصل تام اصلا (الذين تدعون) ميجواند ايشانرا وى
 برستيد (من دون الله) اى حال كونكم متجاوزين دعاء الله وعبادته (اروى) اخبرونى وبالفارسية بجايد
 وخبر كنيد مرا وذلك لان الرؤبة والعلم سبب الاخبار فاستعمل الاراة فى الاخبار وهو بدل من ارأيتم بدل
 اشتمال كانه قيل اخبرونى عن شركائكم ارونى (ماذا خلقوا من الارض) اى جزء من اجزاء الارض استبدوا
 بخلقهم دون الله والمراد من الاستفهام نفي ذلك وبالفارسية اين شركاء چه چیز آفریده اند از زمین وأبجه
 در ورويست (ام لهم) آياهست ايشانرا (شركا فى السموات) شركة مع الله فى خلق السموات ليستحقوا
 بذلك شركة فى الالهية ذاتية (ام آييناهم) اى الشركاء ويجوز أن يكون الضمير للمشركين (كتابا) ينطق
 بأنا اتخذناهم شركاء (فهم على بينة منه) اى حجة ظاهرة من ذلك الكتاب بان لهم شركة جعلية ولما تلى انواع الحجج
 فى ذلك اضرب عنه بذكر ما جعلهم عليه وهو التقرير فقال (بل) نه چنین است بلکه (ان) ناقيه اى ما (بعد
 الظالمون) وعده نمیدهند مشركان (بعضهم) برخى ايشان كه اسلاف ياروساواشرا فاند (بعضا) برخى
 ديكر را كه اخلاف وياراذل واتباعند (الاغرورا) باطلا لا اصل له وهو قولهم هؤلاء شفعاءنا عند الله وهو
 تقرير محض بسفه بذلك آراءهم وينتهم على ذمهم احوالهم وافعالهم وخسة همهم وتقصان عقولهم
 باعراضهم عن الله واقبالهم على ماسواه فعلى العاقل أن يصحح التوحيد ويحققه ولا يرى الفاعل والخالق الا الله
 وعن ذى النون رضى الله عنه قال بينا أنا اسير فى تيه بنى اسرائيل اذا انا بجارية سوداء قد استلبها الوله من حب
 الرحمن شاخصة بصرها نحو السماء فقلت السلام عليك يا ختاء فقات وعليك السلام يا ذا النون فقلت لها من
 اين عرفتنى يا جارية فقات يا بطل ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجساد بالثى عام ثم ادارها حول العرش
 فما عارف منها اختلف وما تناسا كرمها اختلف فعرفت روحى روحك فى ذلك الجولان فقات انى لآراء الحكمة

علمنی شیءاً مما علمک الله فقال یا ابا الفیض ضع علی جوارحک میزان القسط حتی یدوب کل ما کان لغیر الله وینیق
 القلب مصفی لیس فیہ غیر الرب فحینئذ یقیقک علی الباب ویولیک ولایة جدیدة ویأمر الخزان لک بالطاعة قفلت
 یا اختاه زید بنی فقالت یا ابا الفیض خذ من نفسک لنفسک واطع الله اذا خلوت بعبک اذا دعوت ولن یستجیب
 الا من قلب غیر غافل وهو قلب الموحد الحقیقی الذی زال عنه الشریک مطلقاً * اگرچه آینه داری از برای
 رخس * ولی چه سود که داری همیشه آینه تار * بیابصیقل توحید زاینه بزداى * غبار شرک که
 تاباک کرد از زنگار (ان الله یسک السموات والارض) ای بحفظهما بحدرنه فان الامساک ضد الارسال
 وهو التعلق بالشیء وحفظه (ان تزولا) الزوال الذهاب وهو یقال فی کل شیء قد کان ثابتاً قبل ای کراهة
 زوالهما عن اما کهما فان الممكن حال بقاءه لا بد له من حافظ فعلی هذا یکون مفعولاً له او یمنعهما من أن تزولا
 لان الامساک منع یقال امسکت عنه کذا ای منعه فعلی هذا یکون مفعولاً به (ولئن زالتا) ای والله لئن زالت
 السموات والارض عن مقرهما ومركزهما بتخلیتهما کما یکون يوم القيامة (ان) نافية ای ما (امسکهما)
 نکاه ندارد ابشترای ای ماقدر علی اعادتهما الی مکانهما (من احد) هیچ یکی ومن مزیدة لتأکید ننی
 الامساک عن کل احد (من بعده) من اللابد آء ای من بعد امسا که تعالی او من بعد الزوال والجملة ساذة مسد
 الجوابین للقسم والشرط (انه) سبحانه (کان حلیم) غیر معاجلی بالعقوبة التي تستوجبها جنایات الکفار حیث
 امسکهما وکاتاجدیرتین بان تهدا هذا لعظم کلمة الشریک (غفوراً) من رجوع عن کلمة الکفر وقال بالوحدانية
 والحلم ضبط النفس والطمع عن هيجان الغضب کما فی المفردات والفرق بین الحلیم والصبور أن المذنب لا یأمن
 العقوبة فی صفة الصبور کما یأمن فی صفة الحلیم یعنی أن الصبور یسهر بانه یعاقب فی الآخرة بخلاف الحلیم
 کما فی المفاتیح ولعل هذا بالنسبة الی المؤمنین دون الکفار * قال فی بحر العلوم الحلیم مجازی ای یفعل بعباده فعل من
 یحلم علی المسیء ولا یعاجلهم بالعقوبة مع تکاثر ذنوبهم وفی شرح الاسماء للامام الغزالی رحمه الله تعالی الحلیم
 هو الذی یشاهد معصية العصاة ویری مخالفة الامر ثم لا یستفزه غضب ولا یعتريه غیظ ولا یحمله علی المسارعة
 الی الانتقام مع غایة الاقتدار عجلة وطیش فعلی العاقل أن یتخلق بهذا الاسم بان یصفح عن الجنایات ویسامح
 فی المعاملات بل یجازی الاساءة بالاحسان فانه من کلمات الانسان * بدی رابدى سهل باشد جزاء * اگر
 مردی احسن الی من اساء روى عن بعضهم أنه کان محبوساً وکان یعرض غدوة وعشية لیقفل فرأى النبی
 علیه السلام فی النوم فقال له اقرأ وأشار الی هذه الآية فقال کم اقرأ فقال اربع مائة مرة فقرأ لم یذکر عشرين
 لیلته حتی اخرج ولعل سره أن السموات والارض اشارت الی الارواح والاجساد فکیما ان الله تعالی یحفظ عالم
 الصورة من اوجه وحفیضه فکذا یحفظ ما هو النموذج وهو عالم الانسان وایضاً أن الجنائی وان کان
 مستحقاً للعقوبة لکن مقتضى الاسم الحلیم ترك المعاجلة بل الصفع بالکلیة فی مداومة الآية استعطف
 واستترال للرجة علی الجسم والروح وطلب بقیاتهما واعلم أن التوحید سبب لنظام العالم بأسره الیرى انه لا تقوم
 الساعة حتی لا یقال فی الارض الله الله ای لا یوجد من یوجد توحیداً حقیقیاً فانه اذا انقض اهل هذا
 التوحید وانتقل الامر من الظهور الی البطون یزول العالم ینتقض اجزاً وء لانه اذا یكون بحسب بلاروح
 والروح اذا فارق الجسد یتسارع الی الجسد البلی والفساد فی الآية اخبار عن عظیم قدرة الله علی حفظ السموات
 والارض وامسا کهما عن الزوال والذهاب وان الانسان الکامل من حیث انه خلیفة الله هو العباد المعنوی
 فیہ یحفظ الله عالم الارواح والاجسام وفی الفتوحات المکیة لا بد فی کل اقلیم او بلد او قریة من ولی به یحفظ الله
 تلك الجهة سواء کان اهل تلك الجهة مؤمنین او کفاراً (یروی) أن آخر مولود فی النوع الانسانی یکون بالصین
 فیسری بعد ولادته العقم فی الرجال والنساء ویدعوهم الی الله فلا یجیب فی هذه الدعوة فاذا قبضه الله وقبض
 مؤمنی زمانه بقى من بقى مثل البهايم لا یجولون حلالاً ولا یحترمون حراماً فلعلمهم تقوم الساعة وتخرّب الدنیا
 ینتقل الامر الی الآخرة مدار نظام امور جهان انسانست * جمیع اهل جهان جسم وجان انسانست
 فنای عالم صورت بر حلتش مربوط * مقام بود سموات کرد بارض هبوط (واقسوا بالله) اقسام حلف
 اصله من القسامة وهی ایمان تقسم علی اولیاء المقتول ثم صار اسماً لكل حلف کما فی المفردات والضمیر لمشرکی
 مکة * والمعنی بالفارسیة وسو کند خور دند اهل مکة بخداى تعالی (جهداً ایمانهم) مصدر فی موقع الحال

ای جاہدین فی ایمانهم والجهد والطاقة والمشقة وقيل الجهد بالفتح المشقة وبالضم الوسع والایمان بالفتح جمع بین والیین فی الحلف مستعار من الیین بمعنى الید باعتباراً بما یفعل المحالف والمعاهد عنده قال الراغب ای حلفوا واجتهدوا فی الحلف ان یأتوا به علی البلیغ ما فی وسعهم انتهى وكان اهل الجاهلیة یحلفون بآبائهم وبالأصنام وبغیر ذلك وكانوا یحلفون بالله ویسمونه جهد الیین وهی الیین المغلظة كما قال النابغة

حلفت فلم اترك لنفسك رية * وليس وراء الله للمرء مطلب

ای كما ان الله تعالى اعلی المطالب كذلك الحلف به اعلی الاحلاف روى أن قریشاً بلغهم قبل مبعث رسول الله صلی الله علیه وسلم أن اهل الکتاب کذبوا رسلهم فقالوا لعن الله الیهود والنصارى اتهم الرسل فکذبوهم وحلفوا (لئن جاءهم نذیر) ای والله لئن جاء قریشاً نذیر (لیکونن اهدی) اطوع واصوب دیناً (من احدى الامم) ازیکى امتان کذشته ای من کل من الیهود والنصارى وغیرهم لان احدى شائعة والامم جمع فلیس المراد احدى الامتین الیهود والنصارى فقط ولم یقل من الامم بدون احدى لانه لو قال لجاز أن یراد بعض الامم وقوله فی اواخر الانعام أن تقولوا انما انزل الکتاب علی طائفتین من قبلنا ای الیهود والنصارى ثم قوله او تقولوا لو أنا انزل علینا الکتاب لکنا اهدى منهم ای الی الحق لا ینافی العموم لان تخصیص الطائفتین وکتابیهما انما هو لاشتهارهما بین الامم واشتهارهما فیما بین الکتاب السماویة وقال بعضهم معنی من احدى الامم من الامة التی یتقال لها احدى الامم تفضیلها علی غیرها فی الهدی والاستقامة ومنه قولهم للذاهیه هی احدى الدواهی ای العظيمة واحدى سمع ای احدى لیلای عاد فی الشدة وفى الآیة اشارة الی أن الانسان لما کان مرکباً من الروح والجسد فبروحانیته یمیل الی الدین وما یتعلق به وبشریته یمیل الی الدنیا وما یتعلق بها الکافر والمؤمن فیه سوء الا أن الکافر اذا مال الی شیء من الدین بحسب غلبة روحانیته علی بشریته وعاهد علیه ثم وقع فی معرض الوفاء به لم یوافق نفسه لانهما مثله الی الکفر رغبة عن الدین وظلمة الکفر تحرضه علی نقض العهد فینقضه وأن المؤمن اذا مال الی شیء من الدین بحسب غلبة بشریته علی روحانیته وعاهد علیه وهو یرید الوفاء به یمنعه نور ایمانه عن ذلك ویمحرضه علی نقض العهد فینقضه وكذلك المرید الصادق اذا اشتد علیه القبض وملت نفسه من مقاساة شدة الرياضة والمجاهدة یعنی نفسه بنوع من الرخص استماله لها ورجماعاً هداً الله علیه ویؤكد الشیطان فیه عهده ویمنعه وبعده فاذا وقع فی معرض الوفاء واراد أن ینفی بعهدہ فاذا صدقت ارادته تسبق عزیمته وتحرک سلسلة طلبه فینقض عهده مع النفس ویجدد عهد الطلب مع الله ویتمسک بدوام الذکر وملازمته الی ان یفتح الله بمفتاح الذکر باب قلبه الی الحضرة ویزهق بمجیئ الحق باطل ما تمناه (فلما جاءهم نذیر) وای نذیر افضل الکلی واشرف الانبیاء والرسل علیهم السلام (ما زادهم) ای النذیر اوجبه علی التسبب (الافقورا) تباعداً عن الحق والهدی وبالفارسیة مکرومیدن از حق دور شدن (استکباراً فی الارض) بدل من نفورا اومفعول له یعنی عتوا علی الله وتکبرا عن الایمان به وبالفارسیة کردن کشی از فرمان الهی قال فی بحر العلوم الاستکبار التکبر کالاستعظام والتعظیم لفظاً ومعنی انتهى قال بعض الکبار ان الله تعالى قد انشأ من الارض فلان یبغی لك ان تعلو علی املک زحاک آفریدت خداوند پاک * پس ای بنده افتاد کی کن چو خاک (ومکر السی) عطف علی استکبار او علی نفورا واصله ان مکروا المکر السی فحذف الموصوف استغناء بوصفه ثم بدل أن مع الفعل بالمصدر ثم اضیف اتساعاً قال فی تاج المصادر المکر تاریک شدن شب ومنه اشتق المکر لانه السی بالفساد فی خفیه وقال الراغب المکر صرف الغیر عما یقصد به بحيلة وذلك ضربان محمود وهوان یتحرى بذلك فعل جمیل وعلی ذلك قوله والله خیر الماکرین ومذموم وهوان یتحرى به فعل قبیح انتهى ومنه الآیة ولذا وصف بالسی والمعنی ما زادهم الا المکر السی فی دفع امره علیه السلام بل وفی قلبه واهلاکة وبالفارسیة اندسازى ودرستان کری (ولایحیی المکر السی الا باهله) قال فی القاموس حاق به یحیی حقیقاً وحيوفاً وحقناً احاط به کأحاق بهم العذاب احاط ونزل کأفی المختار والحق ما یشتغل علی الانسان من مکروه فعله والمعنی ولا یحیط المکر السی الا باهله وهو الماکر وقد حاق بهم یوم یدر وبالفارسیة واحاطه نمیکنند مکرید مکر باهل وی یعنی مکر هرما کری بوی احاطه کند واطراف وجوانب وی فرو گیرد وهر چه در باب قصد کسی اندیشیده باشد درباره خود مشاهده نماید * قال فی بحر العلوم المعنی الاحیاء ملصقاً باهله وهو استثناء مفرغ فیجب ان یقدر له

مستثنى منه عام مناسب له من جنسه فيكون التقدير ولا يحقيق المكر السيئ حقا الا حقا باهله وفي الحديث لا تمكروا ولا تعينوا ما كرا فان الله يقول ولا يحقيق المكر السيئ الا باهله ولا تبغوا ولا تعينوا باغيا فان الله يقول انما بغيتكم على انفسكم واما قوله عليه السلام انصر اخاك ظالما او مظلوما فغناه بالنسبة الى نصرة الظالم ان تنصره على ابلis الذي يوسوس في صدره بما يقع منه في الظلم بالكلام الذي تستخليه النفوس وتتقاد اليه فتعينه على رد ما وسوس اليه الشيطان من ذلك وفي حديث آخر المكر والخديعة في النار يعني اصحابهما لانهم من اخلاق الكفار لان اخلاق المؤمنين الاخيار وفي امثالهم من حفر لاخيه جبا وقع فيه منكبا فلا يصيب الشر الا اهل الشر وابن عيين راد رين قطعه ايسر * درياب نوزروى حسديكد وناشنام * دمه از دند و كورة تزوير تاقند * رغما لانفسهم همه نيكي بمن رسيد * وايشان جزاء فعل بد خویش يلقتند * جعلنا الله واياكم من صفاء قلبه من الغل والكدر وحفظنا من الوقوع في الخطر (فهل ينظرون) النظر هنا بمعنى الانتظار اى ما ينظرون وبالفارسية پس آيا انتظار ميبرد مكذبان ومكدران يعنى غي برند و چشم غي دارند (الاسنة الاولين) اى سنة الله في الامم المتقدمة بتعذيب مكذبيهم وما كرمهم والسنة الطريقة وسنة النبي طريقته التي كان يتحررها وسنة الله طريقة حكمته (فلن) الفاء لتعليل ما يفيد الحكم بانظارهم العذاب من مجيئه (تجد) پس نيابي قوالبتة (لسنة الله تبديلا) بان يضع موضع العذاب غير العذاب وهو الرحمة والعفو (وان تجد لسنة الله تحويلا) بان يتقله من المكذبين الى غيرهم والتحويل بگردايدن ونفي وجدان التبديل والتحويل عبارة عن نفي وجودهما بالطريق البرهاني وتخصيص كل منهما بنفي مستقل لتأكيد اتقانها وفي الآية تنبيه على أن فروع الشرائع وان اختلفت صورها فالغرض المقصود منها لا يختلف ولا يتبدل وهو تظهير النفس وترسيخها للوصول الى ثواب الله وجواره كما في المفردات (اولم يسيروا في الارض) الهمزة للانكار والنفي والواو للعطف على مقدراى أقعد مشركوا مكة في مساكنهم ولم يسيروا ولم يعضوا في الارض الى جانب الشام واليمن والعراق للتجارة (فينظروا) بمشاهدة آثار ديار الامم الماضية العاتية (كيف كان عاقبة الذين) جاؤا (من قبلهم) اى هل كوا لما كذبوا الرسل وآثار هلاكهم باقية في ديارهم (وكانوا) اى والحال ان الذين من قبلهم كعاد وعود وسبأ كانوا (اشد منهم قوة) سخترين از هم كان ازروى تواناي واطول اعمارا فانه هم طول المدى وما أغنى عنهم شدة القوى (وما كان الله ليجزئه من شئ) الاعجاز عاجز كردن واللام ومن لتأكيد النفي والمعنى استحالة من كل الوجوه أن يعجز الله تعالى عن شئ وبسبقة ويفوته (في السموات ولا) تأكيد آخر لما للنافية في هذا الكلام ثلاثة تأكيد كيدات (في الارض) پس هر كه خواهد كند وكسى برودر حكم او نيكرد (انه) تعالى (كان عليميا) بليغ العلم بكل شئ في العالم مما وجد ويوجد (قديرا) بليغ القدرة على كل ممكن ولذلك علم بجميع اعمالهم السيئة فعاقبهم بموجها فن كان قادرا على معاقبة من قبلهم كان قادرا على معاقبتهم اذا كانت اعمالهم مثل اعمالهم والاية وعظم من الله تعالى ليعتبروا * زود مرغ سوى دانه فراز * چون ذكر مرغ بيند اندر بند بذكرازم صائب دكران * تا نكيرند ديكران زو پند * والاشارة أنه ما خاب له تعالى ولي ولا ربح له عدو فقد وسع لا وليا له فضلا كثيرا ودرع على اعدائه تدميرا وسبب الفضل والولاية هو التوحيد كما أن سبب القهر والعداوة هو الشرك قال بعض الكبار ما اخذ الله من اخذ من الامم الا في آخر النهار كالغنين وذلك لأن اسباب التأثير الاكهي المعتاد في الطبيعة قد مرت عليه وما اثرت فيه فدل على أن العنة فيه قد استحكمت لا تزول فلما عدت فائدة التكاح من لذة وتناسل فترق بينهما اذ كان التكاح موضوعا للالتذاذ اول التناسل اولها معا اوفى حق طائفة لكذا وفي حق اخرى لكذا وفي حق اخرى للمجموع وكذلك اليوم في حق من اخذ من الامم اذا انقضت دورته وقع الاخذ الاكهي في آخره انتهى كلامه قدس سره واعلم أن الله تعالى امهل عباده ولم يأخذهم بغتة ليروا أن العفو والاحسان احب اليه من الاخذ والانتقام وليعلموا شقيقته وبره وكرمه وأن رحمته سبقت غضبه ثم انهم اذا لم يعرفوا الفضل من العدل والطف من القهر والجلال من الجلال اخذهم في الدنيا والآخره بانواع البلاء والعذاب وهي تطهير في حق المؤمن وعقوبة محضة في حق الكافر لانه ليس من اهل التطهير اذ التطهير انما يتعلق بلوث المعاصي غير الكفر عصمنا الله واياكم مما يوجب سخطه وعذابه وعقابه (ولو يؤاخذ الله الناس جميعا) جميعا (بما كسبوا) من المعاصي وبالفارسية واکرمو آخذه کرد خداى تعالى مردمان را

بجزای آنچه کسب میکنند از شرک و معصیت چنانکه مؤاخذه کردام ماضیه (ماترك على ظهرها) الظهر
 بالفارسية پشت و النکایه راجعة الى الارض وان لم يسبق ذكرها لكونها مفهومة من المقام (من دابة) من نعمة
 تدب عليها من بنی آدم لانهم المكلفون المجازون وبعضه ما بعد الآية او من غيرهم ايضا فان شؤم معاصي المكلفين
 يلحق الدواب في العصاري والطيور في الهوآء بالقحط ونحوه واذا يقال من اذنب ذنبا لجميع الخلق من الانس
 والدواب والوحوش والطيور والذرخص ماؤه يوم القيامة وقد اهلك الله في زمان نوح عليه السلام جميع
 الحيوانات الا ما كان منها في السفينة وذلك بشؤم المشركين وسببهم وقال بعض الائمة ليس معناه أن الهیة تؤخذ
 بذنوب ابن آدم ولكنها خلقت لابن آدم فلا معنى لابقائها بعد انقضاء من خلقت له (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى)
 وقت معين معلوم عند الله وهو يوم القيامة (فاذا جاء اجلهم) پس چون بیاید وقت هلاک ایشان (فان الله كان
 بعباده بصيرا) فيجازيهم عند ذلك باعمالهم ان خيرا خيرا وان شرا شرا انرا بلوامع رضا بنوازد * ابن را بنوازد
 غضب بکد ازد * کس را بقضا و قدرش کاری نیست * آنست صلاح خلق کو میسازد * وفي الآية اشارة الى
 انه ما من انسان الا ويصدر منه ما يستوجب المؤاخذة ولكن الله تعالى فضله ورحمته يمهّل ثم يؤاخذ من كان اهل
 المؤاخذة ويعفو عن هواهل العفوفي الآية بيان حله تعالى وارشاد للعباد الى الحلم فان الحلم حجاب الآفات
 وملج الاخلاق وسادأخف بن قيس بعقله وحلمه حتى كان يتجرّد لاهمه مائة ألف سيف وكان امرآء الامصار
 يلتجئون اليه في المهمات وهو المضروب به المثل في الحلم وقال له رجل دلتني على المروءة فقال عليك بالخلق الفسيع
 والكف عن القبيح ثم قال ألا ادلك على ادوى الداء قال بلى قال اكسب الذم بلا منفعة ومن بلاغات
 الرخصى البأس والحلم حاتى واحنى والدين والعلم حنى وحنى وفيه لف ونشر على الترتيب والبأس
 الشجاعة وفيها السخاوة اذ لا تكون الشجاعة الا بسخاوة النفس ولا تكون السخاوة الا بالشجاعة فان المال
 محبوب لا يصدر انفاقه الا من غلب على نفسه والجود منسوب الى حاتم بن عبد الله بن سعد الطائي والحلم منسوب
 الى الاحنف المذکور والدين منسوب الى ابراهيم بن الحنيف معلم ابى حنيفة رحمه الله والعلم منسوب الى
 ابى حنيفة وفي هذا المعنى قبل

الفقه زرع ابن مسعود وعلقمة * حصاده ثم ابراهيم دواس

نعمان طاحنه يعقوب عاجنه * محمد خازن والاكل الناس

ثم ان الحلم لا بد وأن يكون في محله كما قيل

ارى الحلم في بعض المواضع ذلة * وفي بعضها عز يسود فاعله

وكذلك الاحسان فانه انما يحسن اذ وقع في موقعه * هر آنكس که بر دزد درجت کند * بیازوی
 خود کاروان میزند * ثم ان البصر هو المدرك لكل موجود برؤيته وخاصة هذا الاسم وجود التوفيق فمن قرأه
 قبل صلاة الجمعة مائة مرة فتح الله بصيرته ووقفه لصالح القول والعمل نسأل الله سبحانه أن يفتح بصيرتنا الى جانب
 الملكوت وياخذنا عن التعلق بعالم الناسوت ويحلم عنا باسمه الحليم ويحتملنا بالخير ويجعلنا ممن أنى بقلب سليم
 تمت سورة الملائكة في اواخر شهر الله رجب من سنة عشر ومائة وألف من هجرة من له اكل الشرف

سورة يس ثلاث وثمانون آية مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يس) امام سرود علی غلط التعديده فلاحظ له من الاعراب او اسم للسورة وعليه الاكثر فحمله الرفع على أنه خبر
 مبتدأ محذوف اي هذه يس والنصب على انه مفعول لفعل مضمر اي اقرأ يس ويؤيد كونه اسم السورة قوله
 عليه السلام ان الله تعالى قرأ طه ويس قبل أن خلق آدم بالثاني عام فاذا سمعت الملائكة قالوا طوبى لامة ينزل
 عليهم هذا وطوبى لآلسن تتكلم بهذا وطوبى لاجواف تحمل هذا ودر خيرست که چون دوستان حق در بهشت
 رسند از جناب جبروت ندا آید که از دیگران بسیار بشنیدید وقت آن آمد که از ما شنوید فيسمعهم سورة
 الفاتحة وطه ويس مصطفی عليه السلام کفت کان الناس لم يسمعوا القرآن حين سمعوا الرحمن يتلوه
 عليهم کافی کشف الاسرار وقال بعضهم ان الحروف المقطعة اسماء الله تعالى ويدل عليه ان عليا رضى الله عنه

كان يقول يا كهيعص يا عسق فيكون مقسمه بجهزوا او منصوبا باضمار حرف القسم وحذفه والمراد
 بحذفه أن لا يكون اثره باقيا وبإضماره أن يبقى اثره مع عدم ذكره ففي نحو الله لا فعلن يجوز نصب بنزع الخافض
 وأعمال فعل القسم المقدر ويجوز الجزاء أيضا باضمار حرف الجزاء اقسام ينس اي الله تعالى وفي الارشاد لا مساغ
 للنصب باضمار فعل القسم لان ما بعده مقسم به وقد ابوا الجمع بين القسمين على شيء واحد قبل انقضاء الاول
 وقال بعض الحكماء الالهية انها اسماء ملائكة هم اربعة عشر كما سبق بيانه في طسم وعن ابن عباس رضي الله
 عنهما وهو قول كثير منهم أن معنى يس يا انسان في لغة طي على أن المراد به رسول الله عليه السلام ولعل أصله
 يا انيسين تصغير انسان للتكبير فان بصيغة التصغير قد تكون لظهور العطف والتعظيم ولا سيما أن المتكلم
 بصيغة التصغير هو الله تعالى وهو لا يقول ولا يفعل الا ما هو صواب وحكمة فتكون يا من يس حرف ندا وسين
 شطرا ينيس فلما كرر النداء به في السنتهم اقتصروا على شطره الثاني للتخفيف كما قالوا في القسم من الله أصله
 ائمن الله واين خطاب باصورت رد بشريت مصطفاست عليه السلام چنانکه جای دیگر گفت قل انما انا بشر
 مثلكم ازانجا که انسانیت و جنسیت آنست او مشاكل خلق است و این خطاب با انسان بر وفق آنست
 و ازانجا که شرف نبوت است و تخصیص رسالت خطاب با وی اینست که یا ایها النبی یا ایها الرسول و این خطاب
 که باصورت و بشريت از بهر آن رفت که تا نقاب غیرت سازند و هر نا محرم را بر جمال و کمال وی اطلاع ندهند
 ابن چنانست که گویند (ع) ارسلنا من خوان تا کس نه بداند که کیم * وعن ابن الحنفية معناه يا محمد دليله قوله
 بعده انك لمن المرسلين وفي الحديث ان الله سما في بسبعة اسماء محمد واحمد وطه ويس والمزمل والمدثر وعبد الله
 ويؤيده انه يقال لأهل البيت آل يس كما قيل (ع) لله دركوا يا آل ياسين * يقول الفقير يحتل ان يكون المراد بال
 يس أول من عظمه الله تعالى بما في سورة يس فلا يحصل التأيد (وقال الكاشاني) حقيقت آنست که در کلام
 عرب از کلمه بحر في تعبير ميکنند چنانچه * قد قلت لها قني فقالت ق * اي وقفت پس ميشايد که حرف
 سين اشارت بکلمه ياسيد البشر او ياسيد الاولين والاخرين وحديث اناسيد ولد آدم تفسير اين حرف بود
 كما قال في العرائس لم يمدح عليه السلام بذلك نفسه ولكن اخبر عن معنى مخاطبة الحق اياه بقوله يس انتهى
 و دیگر بياد دانست که در میان حروف راسوین اعتداليه هست که میان زیر و بینات او توافق و تساوت و هیچ
 حرف دیگر آن حال ندارد لاجرم مخصوص بحضرت ختمیه است که عدالت حقیقی خواه در طریق توحید
 و خواه در احکام شرع بدو اختصاص دارد * تراست مرتبه اعتدال در همه حال * که در خصائص
 توحید اعدل از همه * نمکن است ترادرمقام جمع الجمع * بدین فضیلت مخصوص افضل از همه *
 و از خفای کلمات سابقه رواج ریاحین قلب القراء آن بس استشمام میتواند نمود و سبجی تمامه فی آخر السورة
 ان شاء الله تعالى وقال نعمة الله التقبندی یا من تحقق بنبوع بحر اليقين و سبج سالما من الانحراف والتلون
 و شيخ نجم الدين كفت قسمت بين نبوت حبيب وبسر مطهرا و قال البقلى اقسام بيد القدرة الازلية
 و سناء الربوبية وقال القشيري الباء يشير الى يوم الميثاق والسين الى سره مع الاحباب كانه قال بحق يوم الميثاق
 و سري مع الاحباب والقراء ان الخ و ذهب قوم الى أن الله تعالى لم يجعل لأحد سبيلا الى ادراك معاني الحروف
 المقطعة في أوائل السور وقالوا ان الله تعالى متفرد بعلمها ونحن نؤمن بانها من جلة القراء ان العظمى و نكل علمها
 اليه تعالى و قرأها تعبدًا و امتثالًا لا امرًا لله و تعظيما لكلامه و ان لم نفهم منها ما نفهمه من سائر الايات درينا بجمع
 آورده که هر حرفی از حروف مقطعه سر يست از خزانه غیب که حضرت حق حبيب خود را بران اطلاع داده
 بعد از آن جبرائیل بران نازل شده و جز خدا و رسول کسی بر آن وقوف ندارد قال الشيخ ابن نور الدين في بعض
 وارداته سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسرار المتشابهات من الحروف فقال هي من اسرار الهبة بنبي
 وبين الله فقلت هل يعرفها احد فقال ولا يعرفها جدي ابراهيم عليه السلام هي من اسرار الله تعالى التي لا يطلع
 عليها نبي مرسل ولا ملك مقرب ويؤيده ما في الاخبار أن جبريل عليه السلام نزل بقوله تعالى كهيعص
 فلما قال كاف قال النبي عليه السلام علمت فقال ها فقال علمت فقال يا فقال علمت فقال عين فقال علمت فقال صاد
 فقال علمت فقال جبريل كيف علمت ما لم اعلم * يقول الفقير لا شك أنه عليه السلام وصل الى مقام في الكمال لم يصل
 اليه احد من كمل الافراد فضلا عن القير و يدل عليه عبوره ليلة المعراج جميع المواطنين والمقامات فلهذا

جاز أن يقال لم يعرف أحد من الثقلين والملائكة ما عرفه النبي عليه السلام فان علوم الكل بالنسبة الى علمه
 كقطرة من البحر فله عليه السلام علم حقائق الحروف بما لا مزيد عليه بالنسبة الى ما في حد البشر وما غيره فلههم
 علم لوازمها وبعض حقائقها بحسب استعداداتهم وقابلياتهم هذا ما يعطيه الحال والله تعالى اعلم بالخفايا
 والاسرار وما ينطوى عليه كتابه ويحيط به خطابه (والقرءان) بالجر على أنه مقسم به ابتدأ (الحكيم) اي الحاكم
 كالعالم بمعنى العالم فانه يحكم بما فيه من الاحكام او المحكم من التناقض والعيب ومن التغير بوجه ما كما قال
 تعالى وانه الحافظون وهو الذي احكم نظمهم واسلو به واتفق معناه وغواه اودى الحكمة اي المتضمن لها والمشغل
 عليها فانه منسج كل حكمة ومعدن كل عظة فيكون بمعنى النسب مثل تاجر بمعنى ذى ثمر او هومن قبيل وصف
 الكلام بصفة المتكلم به اي الحكيم فائله (انك) يا كل الرسل وافضل الكل وهو مخاطبة المواجهة بعد شرف
 القسم بنفسه وهو مع قوله (لن المرسلين) جواب للقسم والجملة لرد انكار الكفرة بقولهم في حقه عليه السلام
 لست مرسلا وما ارسل الله البنا رسولا والارسال قد يكون للتسخير كما رسال الريح والمطر وقد يكون بيعث
 من له اختيار فحوار سال الرسل كما في المفردات قال في بحر العلوم هو من الايمان الحسنة البديعة لتناسب بين
 المرسل به والمرسل اليه اللذين احدهما القسم المنزل والآخر المقسم عليه المنزل اليه انتهى وهذه الشهادة منه
 تعالى من جملة ما اشير اليه بقوله تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ولم يقسم الله لاحد من انبيائه بالرسالة
 في كتابه الا له قال في انسان العيون من خصائصه عليه السلام ان الله تعالى اقسام على رسالته بقوله يس والقرءان
 الحكيم انك لمن المرسلين (قال الشيخ سعدى) ندائم كدما بين سخن كويت * كد الا ترى زانجه من كويت
 ترا عز لولا لا تمكين بس است * ثنای تو طه و بس بس است * ومعنى ثناء طه انه عليه السلام صلى
 في الليالي حتى تورمت قدماه فقال تعالى طه اي ياطه او ياطا باب الشفاعة وهادى البشر ما نزلنا عليك القرءان
 لتشقى اي لتقع به في التعب وقال بعضهم الطاء تسعة والهاء خمسة معناه يامن هو كالقمر المنير ليلة البدر ومعنى
 ثناء يس ما ذكر من الاقسام على رسالته مع انه يحتمل أن يراد يس ياسيد البشر ونحوه على ما سلف وذات ثناء
 من الله اي ثناء (على صراط مستقيم) خبر آخر لان اي متمكن على توحيد وشرايع موصلة الى الجنة والقربة
 والرضى واللذة واللقاء وفي موضع انك لعلى هدى مستقيم يعنى كى توازى رسلا فى برطريقى راست بردينى
 درست وشريعتى بالوسيتى پسندیده (كفى كشف الاسرار) فان قلت اي حاجة الى قوله على صراط مستقيم
 ومن المعلوم أن الرسل لا يكونون الا على صراط مستقيم قلت فائده وصف الشرع بالاستقامة صريحا
 وان دل عليه لمن المرسلين التزاما لجمع بين الوصفين في نظام واحد كما انه قال انك لمن المرسلين الثابتين على طريق
 ثابت استقامته وقد نكره ليدل به على أنه ارسل من بين الصراط على صراط مستقيم لا يوازيه صراط ولا يكتنه
 وصفه في الاستقامة فالتنكير لتفخيم وفي التأويلات النجمية يشير بقوله يس الى مستقيم الى سيادة النبي عليه
 السلام والى أنه ما بلغ أحد من المرسلين الى رتبته في السيادة وذلك لانه تعالى اقسام بالقرءان الحكيم انه لمن
 المرسلين على صراط مستقيم الى قاب قوسين من القرب او أدنى الى بل ادنى من كمال القرب كما قال صلى الله عليه
 وسلم لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملاك مقرب ولا نبي مرسل فان انك نبي مرسل سيرة الى مقام معين على
 صراط مستقيم هو صراط الله كما أن النبي عليه السلام اخبر انه رأى ليلة المعراج في كل سماء بعض الانبياء حتى
 قال عليه السلام رأيت موسى عليه السلام في السماء السادسة ورأى ابراهيم عليه السلام في السماء السابعة وقد
 عبر عنهم الى كمال رتبة ما بلغ احد من العالمين اليها (تنزيل العزيز الرحيم) نصب على المدح باضمار اعنى والتقدير
 اعنى بالقرءان الحكيم تنزيل العزيز الرحيم انك لمن المرسلين لتندرج الخ وهو مصدر بمعنى الفعول اي المنزل كما تقول
 العرب هذا الدرهم ضرب الاميراي مضروبه عبر به عن القرءان لكمال عراقته في كونه منزلا من عند الله تعالى
 كانه نفس التنزيل وتنزيل بناء كثرات ومبالغه است اشارت است كما ين قرءان بيكاراز آسمان فرو آمد بلكه
 بكرات ومرات فرو آمد بمدت ببت وسه سال سيزده سال بكمه وده سال بمدينه نجم نجم آيت سور سور
 چنانكه حاجت بود ولا بق وقت بود والعزيز الغالب على جميع المقدورات المتكبر الغنى عن طاعة المطيعين المنتقم
 ممن خالفه ولم يصدق القرءان وخاصة هذا الاسم وجود الغنى والعز صورة او حقيقة او معنى فن ذكره اربعين يوما
 في كل يوم اربعين مرة اعانه الله تعالى واعززه فلم يحوجه الى احد من خلقه وفي الاربعين الادريسية يا عزيز

المنيع الغالب على امره فلا شيء يعادله قال السهروردي من قرأ سبعة أيام متواليات كل يوم ألفا اهلك الله
 خصمه وان ذكره في وجه العسكر سبعين مرة وبشيرا اليهم بيده فاتهم بنهزمون والرحيم المنفصل على عباده
 المؤمنين بانزال القرء ان ليوقظهم من نوم الغفلة ونعاس النسيان وخاصة هذا الاسم رقة القلب والرحمة
 للمخلوقين فمن داومه كل يوم مائة كان له ذلك ومن خاف الوقوع في مكروه ذكره مع قرينه وهو اسم الرحمن اوجله
 وفي الاربعين الادريسية يارحيم كل صريح ومكروب وغياته ومعاده قال السهروردي اذا كتبه ومجاء بهاء
 وصب في اصل شجرة ظهر في ثمرها البركة ومن شرب من ذلك اشتاق لكتابه وكذا ان كتب مع اسم الطالب
 والمطلوب واته فانه يهيم ويدركه من الشوق ما لا يمكنه النبات معه ان كان وجهه لا يجوز فيه ذلك والا فاعكس
 قال في الارشاد وفي تخصيص الاسمين الكريمين المعربين عن الغلبة التامة والرافة العامة حث على الايمان به
 ترهيبا وترغيبا حسبما نطق به قوله تعالى وما ارسلناك الا راحة للعالمين وفي التأويلات التحية بشيرا الى ان
 القرء ان تنزلي من عزيز غنى لا يحتاج الى تنزيه لعله بل هو رحيم اقتضت رحمته تنزيل القرء ان فانه حبل الله
 يعصم به الطالب الصادق ويصعد الى سرادقات عزته وعظمته (وفي كشف الاسرار) عزيز به يسكن ان كان
 رحيم بمؤمنان اكره عزير بودبي رحيم هرگز اورا كسي نيابد واكر رحيم بودبي عزيز همه كس اورا يابد عزيز است
 تا كافران در دنيا اورا ندانند رحيم است در عقي تامؤمنان اورا يابند * دست رحمت نقاب خود بكشيد
 * عاشقان ذوق وصل او بچشيد * مانده اي حجاب در پرده * بيلاي فراق او مرده (تنذر)
 متعلق بتنزيل اي لتخوف بالقرء ان (قوما ما انذرا باؤهم) مانافية والجملة صفة مبينة لغاية احتياجهم الى
 الانذار والمعنى لتنذر قوما لم ينذر آباؤهم الاقربون لتطاول مدة الفترة ولم يكونوا من اهل الكتاب ويؤيده قوله
 تعالى وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير يعني العرب وقوله هو الذي بعث في الاتيين الى قوله وان كانوا من قبل لي
 ضلال مبين ويجوز ان تكون ماموصولة او موصوفة على ان تكون الجملة مفعولا ثانيا لتنذر بجذف العائد
 والمعنى لتنذر قوما العذاب الذي انذره او عذبا انذره آباؤهم الا بعدون في زمن اسماعيل عليه السلام وانما
 وصف الآباء في التفسير الاول بالاقربين وفي الثاني بالابدين لئلا يلزم ان يكونوا منذرين وغير منذرين فآباؤهم
 الاقدمون اتاهم النذير لا محالة بخلاف آباؤهم الادين وهم قريش فيكون ذلك بمعنى قوله افلم يتدبروا القول
 ام جاءهم ما لم يات آباؤهم الاولين فان قلت كيف هذا وقد وقعت الفترات في الازمنة بين نبي ونبي حسبما يحكي
 في التواريخ واما الحديث فقيل كان خالد مبعوثا الى بني عبس خاصة دون غيرهم من العرب وكان بين عهد عيسى
 وعهد نبينا عليه السلام ويقال ان قبره بناحية جرجان على قلة جبل يقال له خدا وقد قال فيه الرسول عليه
 السلام لبعض من بنائه جاءته يا بنت نبي ضيعه قومه كذا في الاسئلة المفتحة ويحتمل التوفيق بوجه آخر وهو ان
 المراد بالامة التي خلفها نذير هي الامة المستأصلة فانه لم يستأصل قوم الا بعد النذير والاصرار على تكذيبه
 وايضا ان خالق النذير في كل عصر يستلزم وجوده في كل ناحية والله اعلم (فهم غافلون) متعلق بنفي الانذار
 مترتب عليه والضمير للقرينين اي لم ينذر آباؤهم فهم جمعا لاجله غافلون عن الايمان والرشد وجميع التوحيد وادلة
 البعث والفناء داخله على الحكم المسبب عما قبله فالتنبي المتقدم سببه له يعني ان عدم انذارهم هو سبب غفلتهم
 ويجوز ان يكون متعلقا بقوله لتنذر رددا لتعليل انذاره فالضمير للقوم خاصة اي فهم غافلون بما انذرا باؤهم
 الاقدمون لا امتداد المدة فالفاء داخله على سبب الحكم المتقدم والغفلة ذهاب المعنى عن النفس والنسيان ذهابه
 عنها بعد حضوره قال بعضهم الغفلة نوم القلب فلا تعتبر حركة اللسان اذا كان القلب نائما ولا يضرب سكونه
 اذا كان متيقظا ومعنى التيقظ ان يشهده تعالى حافظه رقيقا عليه قائما بمصالحه (قال المولى الجاحي)
 رب تال يفوه بالقرء ان * وهو يفضي به الى الخذلان * لعنتست اين كه بهر لهجه وصوت * شود از تو حضور
 خاطر فوت * فكر حسن غنا برده وشت * متكلم شود فراموش * نشود بدرد تو تابنده * كين كلام خداست
 يابنده * حكم لعنت ز قفل بي اخلاص * نيست باقارنان قرءان خاص * پس مصلي كه درميان نماز * ميكند
 برخداي عرض ياز * چون در صدق نيست باز برو * ميكند لعنت آن نماز برو * وفي الحديث الغفلة في ثلاث
 الغفلة عن ذكر الله والغفلة فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس وغفلة الرجل عن نفسه في الدين (وفي كشف
 الاسرار) غافلان دوانديكي از كار دين غافل و از طلب اصلاح خود بي خبر بر بدنياد رنده ومست شهوت

كشته وديده فكرت و عبرت برهم نهاده حاصل وی آنست كه رب العزه گفت (والذين هم عن آياتنا غافلون اولئك
 ما واهم النار بما كانوا يكسبون) وفي الخبر عجب لغافل وليس بمغفول عنه * ديكر غافل است پسندیده از كار دنیا
 و ترتیب معاش غافل سلطان حقیقت بر باطن وی استیلا نموده در مكاشفه جلال احدیت چنان مستهلك
 شده كه از خود غائب كشته نه از دنیا خبر دار نه از عقاب زبان حال میگوید * این جهان در دست عقلست
 آن جهان در دست روح * بای همت بر قضای هر دوده سالار زن * قالوا الصوفی كائن بائن * هر كه
 حق داد نور معرفتش * كائن بائن بود صفتش * بجان بحق تن بغیر حق كائن * تن زحق جان زغیر
 حق بائن * ظاهر او بخلق پیوسته * باطن او زخلق بكسسته * از درون آشنا و همخانه *
 و ز برون در لباس بیكانه * فاهل هذه الصفة هم المتيقظون حقيقة وان ناموا لانه لا تنام عين العارفين وما سواهم
 هم النائمون حقيقة وان سهروا لانه لم تنفخ ابصار قلوبهم و دروصا یا واردست كه یا علی با مردكان منشین علی
 رضی الله عنه گفت یا رسول الله مردكان كی مانند گفت اهل جهلت و غفلت * اللهم اجعلنا من اهل العلم
 والعرفان والایقان والشهود والعیان وشرقتنا بقلائك فی الدارين واصرقتنا عن ملاحظة الكونین امین (لقد
 الام جواب القسم ای والله لقد (حق القول) وجب وتحقق (علی اكثرهم) ای اكثر القوم الذين تنذرهم وهم
 اهل مكة (فهم لا يؤمنون) ای بانذارك اياهم والفاء داخلة علی الحكم المسبب عما قبله واختلفوا فقال
 بعضهم القول حکم الله تعالی انهم من اهل النار وفي المفردات علم الله بهم وقال بعضهم القول كناية عن العذاب
 ای وجب علی اكثرهم العذاب والجهور علی أن المراد به قوله تعالی لا یلبس عند قوله لا غوینهم اجمعین لاملان
 جهنم منك وعن تبعك منهم اجمعین وهو المعنی بقوله ولكن حقت كلمة العذاب علی الكافرين وهذا القول
 لما تعلق بمن تبع ابليس من الجن والانس وكان اكثر اهل مكة ممن علم الله منهم الاصرار علی اتباعه واختیار
 الكفر الی أن یموتوا كانوا ممن وجب وثبت علیهم مضمون هذا القول لكن لا یطریق الخبر من غیر أن یكون
 من قبلهم ما یقتضیه بل بسبب اصرارهم الاختیاری علی الكفر والانكار وعدم تأثرهم من التذکیر والانذار
 ولما كان مناط ثبوت القول وتحققه علیهم اصرارهم علی الكفر الی الموت كان قوله فهم لا یؤمنون متفرعا
 فی الحقيقة علی ذلك لا علی ثبوت القول (قال الكاشفی) مراد آتائكم خدای تعالی میدانست كه ایشان
 بر كفر میزند یا بر شرك كشته شوند چون ابو جهل و اضراب او * وحقیقة هذا المقام أن الكل سعیدا كان
 او شقیاء یجرون فی هذه النشأة علی مقتضى استعداداتهم فانه تعالی یظهر احوالهم علی صفعات اعمالهم لا یجبرهم
 فی شیء اصلا فمن وجد خیرا فلیحمد الله تعالی ومن وجد غیره فلا یلومن الانفس والاعمال امارات ولیست
 بموجبیات فان مصیر الامور فی النهایة الی ما جرى به القدر فی البدایة وفي الخبر الصحيح روى عبد الله بن عمرو
 ابن العاص رضی الله عنهما قال خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فی یدیه كتابان فقال للذی فی یده الیقی هذا
 كتاب من رب العالمین فیہ اسماء اهل الجنة واسماء آباءهم وقبائلهم ثم أجعل علی آخرهم فلا یراد فیهم ولا یقص
 منهم ابدانهم قال للذی بشماله هذا كتاب من رب العالمین فیہ اسماء اهل النار واسماء آباءهم وقبائلهم ثم أجعل علی
 آخرهم فلا یراد فیهم ولا یقص منهم ابدانهم ثم قال یدیه فنبذهما ثم قال فرغ ربکم من العباد ففریق فی الجنة وفریق
 فی السعیر وحکم الله تعالی علی اکثر بالشقاوة فدل علی أن الاقل هم اهل السعادة وهم الذین سمعوا فی الازل
 خطاب الحق ثم اذا سمعوا نداء النبی علیه السلام اجابوه لما سبق من الاجابة لنداء الحق وانما كان اهل السعادة
 اقل لان المقصود من الایجاد ظهور الخليفة من العباد وهو یحصل بواحد مع أن الواحد علی الحق هو السواد
 الاعظم فی الحقيقة قال بعض الکبار من رأى محمدا علیه السلام فی البقعة فقد رأى جمیع المقربين لانظواءتهم فیہ
 ومن اهتدی بهداه فقد اهتدی بهدی جمیع النبین والاسلام عمل والایمان تصدیق والاحسان رؤیة او کالرؤیة
 فشرط الاسلام الاقیاد وشرط الايمان الاعتقاد وشرط الاحسان الشهادت فمن آمن فقد أعلی الدین ومن اعلاه
 فقد تعرض لعلوه وعزه عند الله تعالی ومن كفر فقد اراد اطفاء نور الله والله من نوره * هر كه بر شمع خدا
 آرد برف * شمع کی مرید بسوزد و زانو * لما قال المشركون یوم احد اعل هبل اعل هبل اذله الله وهب لهم وهو صم
 كان یعبد فی الجاهلیة وهو الحجر الذی یطأ الناس فی العتبة السفلی من باب بنی شیبة وهو الآن مكبوب
 علی وجهه وبلط الملوک فوقه البلاط فان كنت تفهم مثل هذه الاسرار والافاسكت والله تعالی حکیم یضع

الامور كلها في مواضعها فكل ما ظهر في العالم فهو حكمة وضعه في محله لكن لابد من الانكار لما انكره الشارع
 فاباك والغلط (انا) بمقتضى قهرنا وجلالتنا (جعلنا) خلقنا اوصيرنا (في اعناقهم) جمع عنق بالنارسية كردن
 والضمير الى اكثر اهل مكة (اغلالا) عظيمة ثقلا لاجع غل بالضم وهو ما يشد به اليد الى العنق للتعذيب والتشديد
 سواء كان من الحديد او غيره وقال القهستاني الغل الطوق من حديد الجامع لليد الى العنق المانع عن تحرك
 الرأس وفي المفردات اصل الغل تدريع الشيء وتوسطه ومنه الغل للماء الجاري مختص بما يقيد به فيجعل الاعضاء
 وسطه وغل فلان قيده وقيل للخنيل هو مغلول اليد قال تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت ايديهم انتهى
 (فهى الى الاذقان) الفاء للنتيجة او التعقيب والاذقان جمع ذقن وهو مجتمع الصين بالفارسية زخندان اى
 فالاعلال منتبهة الى اذقانهم بحيث لا يتمكن المغلول معها من تحرك الرأس والاتفات بالفارسية بس آن غلها
 وزنجيرها يوسسته شدة من زخندانها ايشان ونعى كذا رندك سرها يجنبانند * ووجه وصول الغل الى الذقن
 هو اما كونه غليظا عريضا عيلا ما بين الصدر والذقن فلا جرم يصل الى الذقن ويرفع الرأس الى فوق واما كون
 طوق الغل الذى يجمع اليدين الى العنق بحيث يكون في ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة يدخل فيها رأس
 العمود الواصل بين ذلك الطوق وبين قيد اليد خارجا عن الحلقة الى الذقن فلا يحلجه بحرك رأسه (فهم
 مقمعون) رافعون رؤسهم غاضون ابصارهم فان الاتحاح رفع الرأس الى فوق مع غض البصر يقال قح البعير
 قوحا فهو قاح اذا رفع رأسه عند الحوض بعد الشرب اما لارتواءه او لبرودة الماء او لكرامة طعمه وأفتح البعير
 شددت رأسه الى خلف وأتجه الغل اذا ترك رأسه مرفوعا من خسيقه قال بعضهم لفظ الآية وان كان ماضيا
 لكنه اشارة الى ما يفعل بهم فى الآخرة كقوله تعالى وجعلنا الاعلال فى اعناق الذين كفروا الآية ولهذا قال
 الفقهاء كره جعل الغل فى عنق عبده لانه عقوبة اهل النار قال الفقيه ان فى زماننا جرت العادة بذلك اذا خيف
 من الاباق بخلاف التقيد فانه غير مكروه لانه سنة المسلمين فى المتقدمين هذا والجمهور على أن الآية تمثيل لحال
 الاكثر فى تصميمهم على الكفر وعدم امتناعهم عنه وعدم التفاتهم الى الحق وعدم انعطاف اعناقهم نحوه بحال
 الذين غلت اعناقهم فوصلت الاعلال الى اذقانهم وبقوا رافعين رؤسهم غاضين ابصارهم فهم ايضا لا يلتفتون
 الى الحق ولا يعطفون اعناقهم نحوه ولا يبطئون رؤسهم له ولا يكادون يرون الحق او ينظرون الى جهته وقال
 الراغب قوله فهم مقمعون تشبيه بحال البعير ومثل لهم وقصد الى وصفهم بالتأبى عن الانقياد للحق وعن
 الادعان لقبول الرشد والتأبى عن الاتفاق فى سبيل الله انتهى (وفى المنوى) كفت اغلالا فهم به مقمعون *
 ليست أن اغلال برما از برون * بند بنهان ليك آراهن رابتر * بند آهن را كند بازه بتر * بند آهن را
 توان كردن جدا * بندغبى را نداند كس دوا * مر دراز نبورا كرنيشى زند * طبع او ان لحظه براغبى
 تند * زخم نيش اما چوازه سقى تست * غم قوى باشد نكردد در دست * قال النقشبندى
 هى اغلال الامانى والآمال وسلاسل الحرص والطمع بمنزخرات الدنيا الدينية وما يترتب عليها من اللذات
 الوهمية والشهوات البهيمية (وجعلنا) اى خلقنا لهم من كمال غضبنا عليهم وصيرنا (من بين ايديهم) از بيش
 روى ايشان (سدا) ديوارى وحبابى قرأ حفص بالفتح والساقون بالضم وكلاهما بمعنى وقيل ما كان
 من عمل الناس بالفتح وما كان من خلق الله بالضم (ومن خلفهم) واز پس ايشان (سدا) برده ومانعى
 (فاغشيناهم) الاغشاء بربوشايدن وكور كردن والمضاف محذوف والتقدير غطينا ابصارهم وجعلنا عليها
 غشاوة وهو ما يغشى به الشيء وبالفارسية پس بوشيديم چشمهاى ايشانرا (فهم لا يبصرون) الفاء داخله
 على الحكم المسبب عما قبله لان من احاطه السد من جميع جوانبه لا يبصر شيئا اذ الظاهر ان المراد ليس جهتي
 القدام والخلف فقط بل يع جميع الجهات الا أن جهة القدام لما كانت اشرف الجهات واطهرها وجهة الخلف
 كانت ضدها خست بالذكر والآية امانة للتمثيل وتكميل له اى تكميل اى وجعلنا مع ما ذكر من امامهم
 سدا عظميا ومن وراءهم سدا كذلك فغطيناهما ابصارهم فهم بسبب ذلك لا يقدران على ابصار شيء ما اصلا واما
 تمثيل مستقل فان ما ذكر من جعلهم محصورين بين سدين هائلين قد غطيناهما ابصارهم بحيث لا يبصرون
 شيئا قطعاً كافى فى الكشف عن فظاعة حالهم وكونهم محبوسين فى مطمورة الغي والجهالات محرومين من
 النظر فى الأدلة والآيات قال الامام المانع من النظر فى الآيات والدلائل قسما قسما يمنع من النظر فى الآيات

التي في انفسهم فشبّه ذلك بالغل الذي يجعل صاحبه مقعلا يرى نفسه ولا يقع بصره على بدنه وقسم يمنع من النظر في آيات الآفاق فشبّه بالسد المحيط فان المحاط بالسد لا يقع نظره على الآفاق فلا تتبين له الآيات التي في الآفاق كما أن المصحح لا تتبين له الآيات التي في الانفس فمن اشبى بها حرم من النظر بالكلية لان الدلائل والآيات مع كثرتها منحصرة فيهما كما قال تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم فقوله تعالى انا جعلنا في اعناقهم عقبا مع قوله وجعلنا من بين ايديهم الخ اشارة الى عدم هدايتهم لا آيات الله تعالى في الانفس والآفاق محققان كونهما سديش طول املت وطمع بقاوسد عقب غفلت آرزجنايات كذشته وقتل ندم واستغفار بروهره اورادوسد جنين احاطه كرده باشد هراينه چشم او پوشيده باشد از نظر در دلائل قدرت و نه بيند واه فلاح و هدايت (وفي المننوي) خلفهم سدا فاغشيناهم * هي نه بيند بند رايش و پس او * زنك صحرادارد آن سدي كه خاست * او غني دانده كه آن سرت قضاست * شاهد نوسد روي شاهداست * مرشد و سد كفت مرشداست * واوردند كه ابو جهل سو كند خورد بلات وعزى كه اكر بيغمبر را عليه السلام در نماز بيند سر مبارك او نعوذ بالله بشكند و عرب را از و باز رها ندر روزى ديد كه آن حضرت نمازى كرد و در حرم كعبه آن ملعون سنكي برداشت و نزد آن حضرت آمد و چون دست بالا برد كه سنك بروى زند دست او بر كردن چنبر شده سنك بردست او چسبيد در كردنش بماند نوميده باز كشت قوم بنى مخزوم دست او را بجهد بسيار از كردن او دور كردند و اين آيت يعنى انا جعلنا في اعناقهم الخ آمد كه ما ايشان را باز داشتيم چنانچه مغلولان از كارها باز داشته شوند و مخزومى ديكر كه وليد بن مغيرة است كفت من بروم و بدين سنك بمجد را عليه السلام بكشم نعوذ بالله چون بنزدك آن حضرت آمد ناياندا شد ناحس و آوازمى شنيد و كس رانديد فرجع الى اصحابه فلم يره حتى نادوه واخبرهم بالحال فنزل في حقّه قوله تعالى وجعلنا من بين ايديهم الخ فيكون ضمير الجمع في الايتين على طريقة قولهم بنوا فلان فعلاوا كذا والفاعل واحد منهم وكفّه انداين آيت حرزى نيكوست كسى را كه از دشمن ترسد اين آيت بر روى دشمن خواند الله تعالى شر آن دشمن ازوى باز دارد دشمن را ازوى در حجاب كند چنانكه بارسول خدا كرد آن شب كه كافران قصدوى كردند بر سراى وى آمدند تا بر سروى هجوم برند رسول خدا على رارضى الله عنه برجائ خود خوابانيد و ديرون آمد و بايشان برگذشت و اين آيت مى خواند وجعلنا من بين ايديهم سدا الخ و دشمنان او رانديدند و در حجاب بماندند رسول برگذشت و قصد مدينه كرد و آن ابتدائ هجرت بود كذا في كشف الاسرار وقال في انسان العيون لما خرج عليه السلام من بيته الشريف اخذ حفنة من تراب و نثره على رؤوس القوم عند الباب وتلا بس والقرآن الحكيم الى قوله فاغشيناهم فهم لا يبصرون فأخذ الله تعالى ابصارهم عنه عليه السلام فلم يبصروه (وسواء عليهم اذ نذرتهم أم لم تنذرتهم) اى مستوى عندا كراهل مكة اندازك اياهم وعدمه لآن قوله اذ نذرتهم ام لم تنذرتهم وان كانت جملة فعالية استفهامية لكنه في معنى مصدر مضاف الى الفاعل فصح الاخبار عنه فقد هجر فيه جانب اللفظ الى المعنى ومنه تسمع بالمعدي خير من أن تراه وهمة الاستفهام وام لتقرير معنى الاستواء والتأ كيد فان معنى الاستفهام منسلخ منهم ما رأسا بتعريدهما عنه لمجرد الاستواء كما جرد حرف النداء عن الطلب لمجرد التخصيص في قولهم اللهم اغفر لنا ايها العصاة فكأن هذا جرى على صورة النداء وليس بندا كذا اذ نذرتهم ام لم تنذرتهم على صورة الاستفهام وليس باستفهام (لا يؤمنون) غنى كردند ايشان كه علم قديم موت ايشان بر كفر حكيم كرده است بسبب اختيار ايشان وهواستئناف مؤكدا لما قبله مبين لما فيه من اجمال ما فيه الاستواء (قال في كشف الاسرار) اى من اضله الله هذا الضلال لم يتفقه الا نذار (روى) أن عمر بن عبد العزيز رجه الله تعالى دعا غيلان القدرى فقال يا غيلان بلغنى انك تتكلم في القدر فقال يا امير المؤمنين انهم يكذبون على قال يا غيلان اقرأ اول سورة يس الى قوله ام لم تنذرتهم لا يؤمنون فقال غيلان يا امير المؤمنين والله لكأني لم اقرأها قط قبل اليوم اشهد لك يا امير المؤمنين انى تأتيت بما كنت اتكلم به في القدر فقال عمر بن عبد العزيز اللهم ان كان صادقا فاقب عليه ونبته وان كان كاذبا فسلط عليه من لا يرجه واجعله آية للمؤمنين قال فأخذه هشام بن عبد الملك فقطع بديه ورجليه قال ابن فرعون انارأيت مصلوبا على باب دمشق * دلت الحكاية على أن القدرية هم الذين يزعمون أن كل عبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله تعالى وقال الامام المطرزي في المغرب والقدرية هم الفرقة المجبرة الذين

يثبتون كل الامر بقدر الله وينسبون القبائح اليه سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا ولما بين كون الانذار
عندهم كعدمه عقبه بيان من تأثر منه فقيل (انما تنذر) اي ما يقع انذارك الا (من اتبع الذكر) اي القرءان
بالتأمل فيه والوعظ والتذكير ولم يصّر على اتباع خطوات الشيطان (وخشى الرحمن بالغيب) اي خاف عقابه
تعالى والحال انه غائب عن العقاب على انه حال من الفاعل او والحال ان العقاب غائب عنه اي قبل نزول
العقاب وحلوله على انه حال من المفعول او حال كونه غائبا عن عيون الناس في خلوته ولم يغتر برحمته فانه منتقم
قهار كما أنه رحيم غفار وكيف يؤمن سخطه وعذابه بعد أن قال ان عذاب ربك غير مأموم ومن كان نعمته
بسبب رحمته اكثر فأنخوف منه أتم مخافة أن يقطع عنه النعم المتواترة فظهر وجه ذكر الرحمن مع الخشية مع أن
الظاهر أن يذكر معهما ما ينبي عن القهر وفي التأويلات النجمية وخشى الرحمن بالغيب اي بنور غيبي يشاهد
وخامة عاقبة الكفر والعصيان ويتحقق عنده بشواهد الحق كمالية حلاوة الايمان ورفعة رتبة العرفان
(فبشره) اي من اتبع وخشى وحد الضمير مرعاة للفظ من (بمغفرة) عظيمة لذنوبه (واجركريم) حسن مرضى
لاعماله الصالحة لا يقادر قدره وهو الجنة وما فيها مما اعده الله لعباده الجامعين بين اتباع ذكره وخشيته والفاء
لترتيب النشأة والامر بها على ما قبلها من اتباع الذكر والخشية * يقول الفقير رتب التبشير بخشي على من
فالتأمل في القرءان والتأثر من الوعظ يؤدى الى الايمان المؤدى الى المغفرة لان الله تعالى يغفر ما دون الشرك
لمن يشاء والخشية تؤدى الى الحسنات المؤدية الى الاجر الكريم لانه تعالى قال جزاء بما كانوا يعملون قال بعضهم
الانذار لا يؤثر الا في اصحاب الذكر لانهم في مشاهدة عظمة المذكورة فبركة موعظة الصادق تزيد لهم تعظيم
الله تعالى واجلاله واذا زاد هذا المعنى زادت العبودية وزال التعب وحصل الانس مع الرب واعلم ان الجنة دار
جمال وانس وتنزل الهى لطيف واما النار فهي دار جلال وجبروت فالاسم الرب مع اهل الجنة والاسم الجبار مع
اهل النار أيد الايدى ودهر الداهرين وقد قال تعالى هؤلاء للجنة ولا ابالي وهؤلاء للنار ولا ابالي وانما كان الحق
تعالى لا يبالي بذلك لأن رحمته سبقت غضبه في حق الموحدى اوفى حق المشركين ويكون المراد بالرحمة
الايجاد من العدم لانها سابقة على سبب الغضب الواقع منهم فلذلك كان تعالى لا يبالي بما فعل بالقريتين ولو كان
المراد من عدم الجبالة ما توهمه بعضهم لما وقع الاخذ بالجراً ثم ولا وصف الحق نفسه بالغضب ولا كان البطش
الشديد هذا كله من المبالاة والتهميم بما خوذ كذا في الفتوحات المكية (انا) من مقام كمال قدرتنا والجمع للتعظيم
واكثر الصفات وقال بعضهم لما في احياء الموتى من حظ الملائكة وشافيه الحصر الدال عليه قوله (نحن) قال
في البحر كرر الضمير لتكرير التأكيد (نحي الموتى) نبعثهم بعد مماتهم ونخزيمهم على حسب اعمالهم فيظهر حينئذ
كمال الاكرام والانتقام للمبشرين والمنذرين من الانام * والاحياء جعل الشئ حياً ذا حس وحركة والميت من
اخرج روحه وقد اطلق النبي عليه السلام لفظ الموتى على كل غنى مترف وسلطان جائر وذلك في قوله عليه
السلام اربع يمن القلب الذنب على الذنب وكثرة مصاحبة النساء وحديثهن وملاحة الاحق تقول له ويقول لك
ومجالسة الموتى قيل يا رسول الله وما مجالسة الموتى قال كل غنى مترف وسلطان جائر وفي التأويلات النجمية
نحي قلوبا ماتت بالقسوة بما غطر عليهما من صوب الاقبال والزلفة انتهى فالاحياء اذا مجاز عن الهداية (ونكتب)
اي نحفظ ونثبت في اللوح المحفوظ يدل عليه آخر الآية او يكتب رسلنا وهم الكرام الكاتبون وانما اسند اليه تعالى
ترهيباً ولانه لا امر به (ما قدموا) اي اسلفوا من خير وشر وانما اخر الكتابة مع انها مقدمة على الاحياء لانها
ليست مقصودة لذاتها وانما تكون مقصودة لامر الاحياء ولولا الاحياء والاعادة لما ظهر للكتابة فائدة اصلا
(وانارهم) اثر الشئ حصول ما يدلى على وجوده اي آثارهم التي ابقوها من الحسنات كعلم علوه او كذب القوم
او حبس وقفه او بناء شئ من المساجد والباطات والقناطر وغير ذلك من وجوه البر (قال الشيخ سعدى)
نمردانك ما ندس ازوى بجاي * بل ومسجد وخان ومهمان سراى * هرآن كوماندا زرسش يادكار *
درخت وجودش نياورد بار * وكرفت آثار خيرش نمند * نشايد پس از مرله الحمد خواند * ومن
السنات كوظيفة وظيفها بعض الظلة على المسلمين مسانحة او مشاهرة وسكة احدنا فيها تحسيرهم وشئ احدث
فيه صدق عن ذكر الله من ألحان وملاهي ونحوه قوله تعالى نبأ الانسان يومئذ بما قدم وخرأى بما قدم من اعماله
واخر من آثاره (وفي المنشوى) هر كه بنهد سنت بدای فتي * تادرافتد بعد او خلق از عی * جمع كرد در بوی

ان جله بزه * كوسرى بودست وايشان دم غزه * فعلى العدول أن يرفعوا الاحداث التى فيها ضررين
لنناس فى دينهم وديناهم والا فالراضى كالفاعل وكل - مجزى - بعمله * آزمكافات عمل غافل مشو * كندم
از كندم برويد جوز جو * كين جنين - كقتست پير معنوى * كلوى برادر هر چه كارى بدروى *
وقال بعض المفسرين هى آثار المشائين الى المساجد ولعل المراد انهم من جله - الا - تاركى فى الارشاد (روى) أن
جماعة من الصحابة بعدت دورهم عن المسجد النبوى فارادوا النقلة الى جوار المسجد فقال عليه السلام ان
الله يكتب خطواتكم وشيكم عليها فالزموا بيوتكم والله تعالى لا يترك الجزاء على الخطى سواء كانت فى حسنة
او فى سيئة وفى الحديث اعظم الناس اجرا من يصلى ثم شام واختاف فحين قربت داره من المسجد هل
الافضل له أن يصلى فيه او يذهب الى الابد فتقات طائفة الصلاة فى الابد افضل لكثرة الثواب الحاصل بكثرة
الخطى وقال بعضهم الصلاة فى الاقرب افضل لما ورد لا صلاة لجار المسجد الا فى المسجد ولا حياة حق المسجد والماله
من الجوار وان كان فى جواره مسجد ليس فيه جماعة وبصلاته فيه يحصل الجماعة كان فعلها فى مسجد الجوار
افضل لما فيه من عمارة المسجد واحيائه بالجماعة وامالو كان اذا صلى فى مسجد الجوار صلى وحده فالبعيد افضل
ولو كان اذا صلى فى بيته صلى جماعة واذا صلى فى المسجد صلى وحده ففى بيته افضل قال بعضهم جار المسجد اربعون
دارا من كل جانب وقيل جار المسجد من سمع النداء قال فى مجمع الفتاوى رجل لو كان فى جواره مسجد ان يصلى
فى اقدمهما لان له زيادة حرمة وان كانا سواء اتىهما اقرب يصلى هناك وان كان فقيرا يذهب الى الذى قومه اقل حتى
يكثربذهابه وان لم يكن فقيرا يخير قالوا كل مافيه الجماعة كالقرا أض والتراوىح فالمسجد فيه افضل فتواب المصلين
فى البيت بالجماعة دون ثواب المصلين فى المسجد بالجماعة وفى الحديث صلاة الرجل فى جماعة تضعف على صلاته
فى بيته وفى سوقه خمسة وعشرين ضعفا وفى رواية سبعة وعشرين وذلك لأن قرأ أض اليوم والليله سبع عشرة
ركعة والرواتب عشر فالجميع سبع وعشرون واكثر العلماء على أن الجماعة واجبة وقال بعضهم سنة مؤكدة
وفى الحديث لقد هممت ان امر رجلا يصلى بالناس وانظر الى اقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم وهذا يدل
على جوار احراق بيت المتخلف عن الجماعة لان الهم على المعصية لا يجوز من الرسول عليه السلام لانه معصية
فاذا جاز احراق البيت على ترك الواجب او السنة المؤكدة فما ظنك فى ترك الفرض وفى الحديث بشروا المشائين
فى الظلم الى المساجد بالنور التام يوم القيامة وفيه اشارة الى أن كل ظلمة ليست بعذر لترك الجماعة بل الظلمة
الشديدة واطلاق اللفظ يشعر بأن المتحرى للافضل ينبغى أن لا يتخلف عن الجماعة بأى وجه كان الا ان يكون
العذر ظاهرا والاعذار التى تبيح التخلف عن الجماعة هى المرض الذى يبيع التيمم ومثله كونه مقطوع اليد والرجل
من خلاف او مفلوجا او لا يستطيع المشى او اعى والمطر والطين والبرد الشديد والظلمة الشديدة فى الصحيح وكذا
الخوف من السلطان او غيره من المتغلبين جعلنا الله واياكم ممن قام بأمره فى جميع عمره (وكل شئ) من الاشياء
كان ما كان سواء كان ما يصنعه الانسان او غيره وهو منصوب بفعل مضمر يفسره قوله (احصيناه) ضبطناه
وبيناه قال ابن الشيخ اصل الاحصاء العد ثم استعير للبيان والحفظ لأن العد يكون لاجلها وفى المفردات
الاحصاء التحصيل بالعدد يقال احصيت كذا وذلك من لفظ الحصى واستعمال ذلك فيه لانهم كانوا يعتقدون
عليه فى العد اعتمادا فافيه على الاصابع (فى امام مبین) اصل عظيم الشأن مظهر لجميع الاشياء مما كان وما سيكون
وهو اللوح المحفوظ سعى اماما لانه يؤتم به ويتبع قال الراغب الامام المؤتم به انسانا كان يقتدى بقوله وفعله
او كتابا او غير ذلك محقا كان او مبطلا وجمعه ائمة نحو قوله تعالى يوم ندعو كل اناس بما همهم اى بالذى يقتدون به
وقيل بكتابهم وكل شئ احصيناه فى امام مبین فقد قيل اشارة الى اللوح المحفوظ انتهى وفى الاحصاء ترغيب
وترهيب فان المحصى لم يصح منه الغفلة فى حال من الاحوال بل راقب نفسه فى كل وقت ونفس وحركة وسه - كنة
وخاصية هذا الاسم تسخير القلوب فن قرأه عشرين مرة على كل كسرة من الخبز والكسر عشرون فانه يسخر له
الخلق فان قلت ما فائدة تسخير الخلق قلت دفع المضرة او جلب المنفعة واعظم المنافع التعليم والارشاد واختار
بعض الكبار ترك التصرف والاتفات الى جانب الخلق بضرب من الحيل فان الله تعالى يفعل ما يريد والا هم
تسخير النفس الامارة حتى تنقاد الامر وتطيع للعق فن لم يكن له اشارة على نفسه كان ذليلا فى الحقيقة وان كان

مطاعاً في الظاهر وفي التأويلات النجمية وكل شيء مما يقترون به الينا احصيناه في امام مبين اى اثبتنا آثاره وانوار في لوح محفوظ قلوب احبائنا انتهى واعلم ان قلب الانسان الكامل امام مبين ولوح الهى فيه انوار الملكوت منقشة واسرار الجبروت منطبعة مما كان في حد البشر دركه وطوق العقل الكلى كشفه وانما يحصل هذا بعد التصفية بحيث لم يبق في القلب صورة ذرة مما يتعلق بالكونين ومعنى التصفية ازالة المتوهم ليظهر المتحقق فن لم يدرك المتوهم من المتحقق حرم من المتحقق (قال المولى الجامى) سكبى مى شد استخوان بدهان * كرده ره بركار آب روان * بسكه آن آب صاف و روشن بود * عكس آن استخوان در آب نمود * برد بيجاره سلكان كه مكر * هست در آب استخوان ذكر * لب چوبكشاد سوى آن بستاند * استخوان از دهان در آب فتاد * نيست راهستى تو هم كرد * بهر آن نيست هست را كم كرد * فعلى العاقل أن يجلو المرءة ليظهر صورة الحقيقة وحقيقة الوجود ويحصل كمال العيان والشهود نسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعلنا من اهل الصفوة ويحفظنا من الكدورات والهفوة انه غاية المقصود ونهاية الامل من كل علم وعمل (واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية) الى قوله حامدون يشير الى اصناف ألقاه مع احبائه وانواع قهره مع اعدائه كما في التأويلات النجمية امر الله تعالى سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم بالذاره مشركى مكة بتذكيرهم قصة اصحاب القرية ليحترزوا عن أن يحل بهم منازل بكفار اهل تلك القرية قال في الارشاد ضرب المثل يستعمل على وجهين الاول في تطبيق حالة غريبة بحالة اخرى مثلها فالمعنى اجعل اصحاب القرية مثلاً لاهل مكة في الغلو في الكفر والاصرار على تكذيب الرسل اى طبق حالهم بحالهم على أن مثلاً مفعول ثان واصحاب القرية مفعوله الاول آخره ليتصل به ما هو شرحه وبيانه والثاني في ذكر حالة غريبة وبيانها للناس من غير قصد الى تطبيقها بنظرة لها فالمعنى اذكر وبين لهم قصة هى في الغرابة كالمثل لقوله اصحاب القرية اى مثل اصحاب القرية على تقدير المضاف كقوله واسأل القرية وهذا المقدر بدل من الملفوظ او بيان له والقرية انطاكية من قرى الروم وهى بالفتح والكسر وسكون النون وكسر الكاف وفتح الباء المخففة قاعدة بلاد يقال لها العواصم وهى ذات عين وسور عظيم من صخر داخله خمسة اجبل دورها اثنا عشر ميلاً كما في القاموس ويقال لها اتاكية بالتاء بدل الطاء وهو المجموع من لسان الملك في قصة ذكرت في مشارع الاشواق قال الامام السهيلي نسبت انطاكية الى انطقيس وهو اسم الذى بناها ثم غيرت وفي التكملة وكانت قصتهم في ايام ملوك الطوائف وفي بحر العلوم انطاكية من مدائن النار بشهادة النبي عليه السلام حيث قال اربع مدائن من مدائن الجنة مكة والمدينة وبيت المقدس وصنعاء اليمن واربع مدائن من مدائن النار انطاكية وعمورية وقسطنطينية وظفار اليمن وهو كقطام بلد باليمن قرب صنعاء اليه ينسب الجزع وهو بالفتح خرز فيه سواد وبياض يشبه به الاعين وكانت انطاكية احدى المدن الاربع التى يكون فيها بارقة النصر وهى انطاكية والقدس والاسكندرية ورومية ثم بعدها قسطنطينية قال في خريدة العجائب رومية الكبرى مدينة عظيمة في داخلها كنيسة عظيمة طولها ثلثمائة ذراع وارتفاعها من نحاس مفرغ مغطى كلها بالنحاس الاصفر وبها كنيسة ايضا بنيت على هيئة بيت المقدس وبها ألف حمام وألف فندق وهو الخان ورومية اكبر من أن يحاط بوصفها ومحاسنها وهى للروم مثل مدينة افرنسة للافرنج كرسى ملكهم ومجتمع امرهم وبيت دياتهم وفخيمها من اشراط الساعة (اذ جاءها المرسلون) بدل من اصحاب القرية بدل الاشتمال لاشتمال الظروف على ما حل فيها كانه قيل واجعل وقت مجي المرسلين مثلاً او بدل من المضاف المقدر كانه قيل واذكر لهم وقت مجي المرسلين وهم رسل عيسى عليه السلام الى اهل انطاكية (اذ أرسلنا اليهم اثنين) بدل من اذ الاولى اى وقت ارسالنا اثنين الى اصحاب القرية وهما يحيى ويونس ونسبة ارسالهما اليه تعالى بناء على أنه بامره تعالى فكانت الرسل رسل الله وبؤيده مسألة فقهية وهى أن وكيل الوكيل باذن الموكل بأن قال الموكل له اعمل برايك يكون وكيلاً للموكل لا للوكيل حتى لا ينزل بعزل الوكيل اياه وينزل اذا عزله الموكل الاول (فكذبوهما) اى فأتياهم فدعواهم الى الحق فكذبوهما في الرسالة بلا تراخ وتامل وضربوهما وجسوهما على ما قال ابن عباس رضى الله عنهما وسياًنى (فغزنا) اى قوتناهما مخدّف المفعول لدلالة ما قبله عليه ولأن القصد ذكر المعزز به وبيان تدبيره اللطيف الذى به عز الحق وذلل الباطل يقال عزز المطر الارض اذا بلدها وسددها وارض عزاز اى صلبة ونعزز اللحم اشتد وعزز كأنه حصل في عزاز يصعب الوصول اليه وفي تاج المصادر التعزز والتعززة

ليرموند كردند ومنه الحديث انكم لعز ربكم اى مشدد و فرو نشاندن باران زمين را انتهى (بخالت) هو شمعون
 الصفار ويقال له شمعون النضرة ايضا رئيس الحواريين وقد كان خليفة عيسى عليه السلام بعد رفعه الى السماء
 قال فى التكملة اختلف فى المرسلين الثلاثة فقيل كانوا انبياء رسل اوسلهم الله تعالى وقيل كانوا من الحواريين
 ارسلهم عيسى بن مريم الى اهل القرية المذكورة ولكن لما كان ارساله اياهم عن امره اضاف الارسال اليه انتهى
 علم منه أن الحواريين لم يكونوا انبياء لافى زمان عيسى ولا بعد رفعه واليه الاشارة بقوله عليه السلام ليس ببنى
 وبينه نبي اى بين عيسى وان احتمل أن يكون المراد النبي الذى يأتى بشريعة مستقلة وهو لا ينافى وجود النبي
 المقرر للشريعة المتقدمة (فقالوا) اى جميعا (انا اليكم مرسلون) مؤ كدين كلامهم لسبق الانكار لما أن تكذيبهما
 تكذيب للثالث لاتحاد كلمتهم (قال فى كشف الاسرار) قصه أنت كه رب العالمين وحى فرستاد بعيسى
 عليه السلام كه من تر باسمان خواهم بر د حواريان را يكسان يكسان ودوان دوان بشهرها فرست تا خلق را بدین حق
 دعوت كنند عيسى ايشانرا حاضر كرد و رئيس ومهتر ايشان شمعون وايشانرا يكسان يكسان وروان روان قوم بقوم
 فرستاد و شهر شهر ايشانرا نام زد مى زدوايشانرا گفت چون من باسمان رفتم شما هر يك كه معين كرده ام ميرويد
 ودعوت ميكنيد و اگر زبان آن قوم ندانيد در آن راه كه ميرويد شما را فرشته پيش آيد جامى شراب بردست نهاده
 از آن شراب نورانى باز خوريد تا زبان آن قوم بدانيد و دوكس را بشهر انطا كه فرستاد و كانوا عبدة اصنام
 وقال اكثر اهل التفسير ارسل اليهم عيسى اثنين قبل رفعه ولما امرهما أن يذهبا الى القرية قال اياي الله
 انا لانعرف لسان القوم فدعا الله لهما فانما بكم انهما فاستيقظا وقد حملتهما الملائكة وألقتهما الى ارض انطا كية
 فكلم كل واحد صاحبه بلغة القوم فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يعز غنيات له وهو حبيب التجار الذى بنحت
 الاصنام وهو صاحب يس لأن الله تعالى ذكره فى سورة يس فى قوله تعالى وجاء رجل من اقصى المدينة فلما
 عليه فقال من انتما فاجاباه بأنهما من رسل عيسى ائمه ايم تا شمارا بردين حق دعوت كنيم وراه راست وملت
 باله شما تا مايم كه دين حق توحيد است وعبادت خداى يك پاير گفت شمارا براستى اين سخن هيچ معجزه هست
 گفتند آرى سخن نشنى المريض ونبرى الا كه والابرص باذن الله وكان للرسل من المعجزة ما للانبياء بدعاء عيسى
 پير گفت مرا پير بربست ديوانه ويا خود ديرگاه ناوى بيمار است ودر دوى علاج اطبانه پذيرد خواهم كه اورا
 به بينيد ايشانرا بجانها برد فدعوا الله تعالى ومسحا المريض فقام باذن الله صحيحا قدم نهاده وبرهر دو ديده
 جا كردى * بيكنفس دل بيمار دادوا كردى * فآمن حبيب وفشا الخبر وشفى على ايديهما خلق كثير وبلغ
 حديثهما الى الملك واسمه بجناطيس الرومى او انطيوخس او سلاخن فطلبهما فأتياه فاستخبر عن حالهما فقالا نحن
 رسل عيسى ندعوك الى عبادة رب وحده فقال النار غير آلهتنا قالانعم وهومن أوجدك وآلهتنا من آمن به دخل
 الجنة ومن كفر به دخل النار وعذب فيها ابدا فغضب وضرهم ما وجب سهما فاتهم ذلك الى عيسى فأرسل ثالثا
 وهو شمعون لينصرهما فانه رفع بعده كما قاله البعض فجاء القرية متنكرا اى لم يعرف حاله ورسالته وعاشر حاشية
 الملك حتى استأنسوا به ورفعوا حديثه الى الملك فأنس به وكان شمعون يظهر موافقته فى دينه حيث كان يدخل
 معه على الصنم فيصلى ويتضرع وهو يظن أنه من اهل دينه كما قال الشيخ سعدى فى قصة صنم سومنات لما دخل
 الكنيسة متنكرا واراد أن يعرف كيفية الحال * بنك را يكي بوسه دادم بدست * كه لغت بر وباد و برت پرست
 * بتقليد * كافر شدم روز چند * برهن شدم در مقالات زند * فقال شمعون للملك يوما
 بلغنى أنك حبست رجلين دعواك الى اله غير الهك فهل لك أن تدعوهما فأسمع كلامهما و احاصهما
 عنك فدعاها ما وفى بعض الروايات لما جاء شمعون الى انطا كية دخل السجن أولا حتى انتهى الى صاحبيه فقال
 لهما ألم تعلمائنا انك لاتطاعان الا بالرفق واللاطف * چو بينى كه جاهل بكين اند راست * سلامت بتسليم
 دين اند راست * قال وان مثلكما مثل امرأة لم تلد زمانا من دهرها ثم ولدت غلاما فاسرعت بشأنه فأطعمته
 الخبز قبل اوانه فغص به فمات فكذلك دعوتكما هذا الملك قبل اوان الدعاء ثم انطلق الى الملك يعنى بعد التقرب
 اليه استدعاها للخصامة فلما حضرا قال لهما شمعون من ارسلكما قال الله الذى خلق كل شئ وليس له شريك
 فقال صفاه وأوجزا قالافعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما برهانكما على ما تدعيانه قالاما يتنى الملك فجئ بغلام
 مطموس العينين اى كان لا يتميز موضع عينيه من جهته فدعوا الله حتى انشق له موضع البصر فأخذا بسدقتين

من الطين فوضعاهما في حدقيه فصارنا مقلتين يتظلمهما فتعجب الملك فقال له سمعون ارايت لوسأت
الهلك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال ليس لي عنك سر ~~مكتوم~~ ان الهنا لا يصبر ولا يسمع
ولا يصبر ولا يتعجب ثم قال له الملك ان هنا غلاما مات منذ سبعة ايام كان لانيه ضيعة قد خرج اليها واهله ينتظرون
قدومه واستأذنوا في دفنه فأمرتهم أن يؤخروه حتى يحضر أبوه فهل يحببهم ربكم فأمر باحضار ذلك الميت فدعوا
الله علانية ودعاهم سمعون سر اقام الميت حيا باذن الله وكفت چون جائم اركلبد جدا كشت مر اهفت وادى
آتش بكذرايند آزانكه بكفر مردام وأنا احذرکم عما انتم فيه من الشر فآمنوا وكفت اينك درهای
آسمان می بینم كشاده وعيسى بيغمبر استاده زير غرش وازير اين ياران شفاعت ميكند وميكويد كه بار خدايا
ايشانرا نصرت ده كه ايشان رسولان من اند حتى احياني الله وانا اشهد أن لا اله الا الله وأن عيسى روح الله
وكلمته وأن هؤلاء الثلاثة رسل الله قال الملك ومن الثلاثة قال الغلام سمعون وهذا فتعجب الملك فلما رأى
سمعون أن قول الغلام قد أثر في الملك اخبره بالحال وأنه رسول المسيح اليهم ونصحه فأمن الملك فقط كما حكاه
القشيري خفية على خوف من عتاة ملته واصر قومه فرجوا الرسل بالحجارة وقالوا ان كلمتهم واحدة
وقتلوا حبيب التجار واما الغلام الذي احيى لانه ايضا كان قد آمن ثم ان الله تعالى بعث جبريل فصاح
عليهم صيحة فماتوا كلهم كما سيجي تمام القصة وقال وهب بن منبه وكعب الاحبار بل كفر الملك ايضا واصر وا
جميعاهو وقومه على تعذيب الرسل وقتلهم ويؤيده حكاية تمجديهم في اللجاج والعناد وركوبهم متن المكابرة
في اللجاج ولو آمن الملك وبعض قومه كما قال بعضهم لكان الظاهر أن يظاهروا الرسل ويساعدوهم قبلوا في ذلك
او قتلوا كدأب التجار الشهيد ولم ينقل ذلك مع أن الناس على دين ملوكهم لاسيما بعد وضوح البرهان
(قالوا) اي اهل انطاكية الذين لم يؤمنوا بمخاطبين الثلاثة (ما أنتم الا بشر) آدمي (مثلنا) هو من قبل قصر
القلب فالخاطبون وهم الرسل لم يكونوا جاهلين بكونهم بشرا ولا منكرين لذلك لكنهم نزلوا منزلة المنكرين
لاعتقاد الكفار أن الرسول لا يكون بشرا فزولهم منزلة المنكرين للبشرية لما اعتقدوا التافى بين الرسالة والبشرية
فقبلوا هذا الحكم وعكسوه وقالوا ما انتم الا بشر مثلنا اي انتم مقصورون على البشرية ليس لكم وصف
الرسالة التي تدعوننا فلا فضل لكم علينا يقتضي اختصاصكم بالرسالة دوننا ولوارسل الرحمن الى البشر رسلا
لجعلهم من جنس افضل منهم وهم الملائكة على زعمهم (وما انزل الرحمن من شيء) من وحى سماوى ومن رسول
يلغفه فكيف صرتم رسلا وكيف يجب علينا اطاعتكم وهو من تمة الكلام المذكور لانه يستلزم الانكار ايضا
(ان انتم) اي ما انتم (الاتكذبون) في دعوى رسالتكم (قالوا ربنا يعلم) بعلمه الحضورى (انا اليكم لمرسلون)
وان كذبونا استشهدوا بعلم الله وهو يجري مجرى القسم في التوكيد مع ما فيه من تحذيرهم معارضة علم الله
وزادوا اللام المؤكدة لما شاهدوا منهم من شدة الانكار (وما علينا) اي من جهة ربنا (الا البلاغ المبين) اي
التبليغ رسالته بتبليغناهم بالآيات الشاهدة بالصحة فانه لا بد للدعوى من البينة وقد خرجنا من عهده
فلا مؤأخذة لنا بعد ذلك من جهة ربنا وليس في وسعنا اجباركم على الايمان ولا ان توقع في قلوبكم العلم
بصدقنا فان آمنتم والا فينزل العذاب عليكم وفيه تعريض لهم بان انكارهم للعق ليس خلفاء حاله وصحته بل هو
مبنى على محض العناد والحية الجاهلية (قالوا) لما صاقت عليهم الحيل ولم يبق لهم علل (انا نظيرنا بكم) اصل
التظير التفاؤل بالتظير فانهم يزعمون أن الظاهر الساخ سبب للخير والبارح سبب للشر كما سبق في التمل ثم استعمل
في كل ما ينشأ به والمعنى ان انشاء منابكم جريا على دين الجهلة حيث كانوا يتيمنون بكل ما يوافق شهواتهم وان
كان مستجلبا لكل شر ووبال وينشاءمون بكل ما لا يوافقها وان كان مستتبعا للسعادة الدارين وقال النقشبندى
قد نشاء منا بقد ومكم اذ منذ قدمتم الى ديارنا ما نزل القطر علينا وما اصابنا هذا الشر الامن قبلكم اخرجوا
من بيننا وارجعوا الى اوطانكم سامين واتهوا عن دعوتكم ولا تتقوها بها بعد وكن عليه السلام
يحب التفاؤل ويكره التظير والفرق بينهما أن القول انما هو من طريق حسن الظن بالله والتظير انما هو من طريق
الاتكال على شيء سواء وفي الخبر لما توجه النبي عليه السلام نحو المدينة لقي بريدة بن اسلم فقال من انت يا فتى
قال بريدة قالت على السلام الى ابى بكر فقال بردأمرنا واصلح اى سهل ومنه قوله الصوم في الشتاء الغنمة
الباردة ثم قال عليه السلام ابن من انت يا فتى قال ابن اسلم فقال عليه السلام لا بى بكر رضى الله عنه سلمان

كيدهم وفي الفقه لو صاحت الهامة او طير آخر فقال رجل يموت المريض يكفر ولو خرج الى السفر ورجع فقال ارجع لصباح العتق كفر عند البعض وفي الحديث ليس عبد الاسيد دخل في قلبه الطيرة فاذا احس بذلك فليقل انا عبد الله ماشاء الله لا قوة الا بالله لا يأتى بالحسنات الا الله ولا يذهب بالسيئات الا الله اشهد ان الله على كل شئ قدير ثم يمضى بوجهه يعنى مارا بوجهه اى بجهة وجهه فعندى يمضى بالباء لتضمن معنى المرور قالوا من تطير تطيرا منياعنه حتى منعه مما يريد من حاجته فانه قد يصيبه ما يكرهه كافي عقد الدر (لن لم تنتهوا) والله لن لم تمنعوا عن مقاتلتكم هذه ولم تسكتوا عنا وبالفارسية واكرنه باز استيدازد عواى خود (لترجنتكم) الرجم سنكسار كردن اى لترمينكم بالحجارة (وليسنكم مناعذاب اليم) وبشمار سدا زما عذابى درد نماى اى لانكتفى برجمكم بحجر او حجرين بل ندیم ذلك عليكم الى الموت وهو العذاب الاليم اوليسنكم بسبب الرجم مناعذاب مؤلم وفسر بعضهم الرجم بالشتم فيكون المعنى لانكتفى بالشتم بل يكون شتمنا مؤذيا الى الضرب والايلام الحسى (حكى) أن دبا غامر بسوق العطارين فغشى عليه وسقط فاجتمع عليه اهل السوق وعالجوه بكل ما يمكن من الاشياء العطرة فلم يبق بل اشتد عليه الحال ولم يدراً أحد من اين صار مصروعا ثم اخبر اقرباؤه بذلك فجاء اخوه وفي كه شئ من نجاسة الكلب فشحقه حتى اذا وصلت رائحته الى شمه افاق وقام وهكذا حال الكفار (كما قال فى المنوى) ناصحان اورا بعنبر يا كلاب * مى دوا سازند بهم رفغ باب * مرخيننا ز انشايد طببات * در خور ولايق نباشد اى ثقات * چون ز عطر وحي كم كشتند كم * بدفغان شان كه تطير نابكم * ريخو و بيار بست مارا زين مقال * نيست نيكو وعظتان مارا بقال * كريبا غازيد نصحي آشكار * ما كنيم آن دم شمارا انكسار * ما بلغو ولهو فر به كشته ايم * در نصيحت خویش را نسرشته ايم * هست قوت مادر و غولاف ولاغ * شورش معده است مارا زين بلاغ * هر كرامشك نصيحت سود نيست * لاجرم بابوى بد خوركرد نيست * مشركا زان نجس خواندست حق * كاندرون پشك زانداز سبقي * كرم كوزادست در سر كين ابد * مى نكر داند بعنبر خوى خود * (قالوا) اى المرسلون لاهل انطاكية (طائركم) اى سبب شوكمم (معكم) لامن قبلنا وهو سوء اعتقادكم وقبح اعمالكم فالطائر بمعنى ما ينشاهم به مطلقا (أئن ذكرتم) بهم زين استنفهام وشرط اى وعظم بما فيه سعادتكم وخوفتم وبالفارسية آيا كر بند داده مى شويد وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه اى تطيرتم او توعدتم بالرجم والتعذيب (بل انتم قوم مسرفون) اضراب عما تقتضيه الشرطية من كون التذكير سببا للشؤم او معجبا للتوعد اى ليس الامر كذلك بل انتم قوم عادتكم الاسراف فى العصيان والتجاوز فيه عن الحد فلذلك اتاكم الشؤم اوفى الظلم والعدوان ولذلك توعدتم ونشاهتم بمن يجب اكرامه والتبرك به وهؤلاء القوم فى الحقيقة هم النفس وصفاتها فانها اسرفت فى موافقة الطبع ومخالفة الحق فكل من كان فى يد مثل هذه النفس فهو لا يبالى بالوقوع فى الممالك ولا يزال يدعو الناس الى ماسلكه من شر المسالك * هر كراباشد مزاج وطبع سست * اونخواهد هيچ كس راتن درست * وكل من تخلص عنها وز كاها فلح هو ومن تبعه ولذا وعظ الانبياء والاولياء وذكروا ونهوا الناس على خطاهم واسرافهم وردوهم عن طريقة اسلافهم ولكن الذكرى انما تنفع المؤمنين (حكى) أن غلام الخليل سعى بالصوفية الى خليفة بغداد وقال انهم زنادقة فاقتلهم ولك ثواب جزيل فاحضرهم الخليفة وفيهم الجنيد والشبلى والثورى فأمر بضرب رقابهم فتقدم ابو الحسين الثورى فقال السياف اتدري الى ما تبادر فقال نعم فقال وما يعجلك فقال اورا أحمبى بحياة ساعة فقبح السياف وانهى الامر الى الخليفة فتعجب الخليفة ومن عنده من ذلك فأمر بأن يختبر القاضى حالهم فقال القاضى يخرج الى واحد منهم حتى ايجث معه فخرج اليه ابو الحسين الثورى فألقى اليه القاضى مسائل قهية فالتفت عن يمينه ثم التفت عن يساره ثم اطرق ساعة ثم اجابه عن الكل ثم اخذ يقول وبعد فان لله عبادا اذا قاموا قاموا بالله واذا نطقوا نطقوا بالله وسرد كلاما ابكى القاضى ثم سأله القاضى عن التفاته فقال سألتنى عن المسائل ولا علم لها جوابا فسألت عنها صاحب اليمين فقال لا علم لى ثم سألت صاحب الشمال فقال لا علم لى فسألت قلبى فاخبرنى قلبى عن ربى فاجبتك بذلك فأرسل القاضى الى الخليفة ان كان هؤلاء زنادقة فليس على وجه الارض مسلم خليفه ابشارا بخواند وكفت حاجتى خواهيد گفتند حاجت ما آنست كه مارا فراموش كنى نه بقبول خود مارا

مشرف کردانی نه برده مهجور که ماراود چون قبول تست خلیفه بسیار بگریست و ایشان را با کرامی تمام روانه
 کرد چون در نهاد خلیفه وقاضی عدل و انصاف سرشته می شد لاجرم بجانب حق میل کردند و در حق صوفیه
 محققین طریقه ظلم و اسراف سائل نشدند عصمنا الله وایا کم من مخالفة الحق الصریح بعد وضوحه بالبرهان
 الصحیح (و جامن اقصی المدیة) بعد جوانب انطاکیه و بالفارسیه و آمد از دور ترجایی ازان شهر (رجل)
 فيه اشاره الى رجولية الجاني و جلادته و تنكيره لتعظيم شأنه لا لكونه رجلا منكورا غیر معلوم فانه رجل معلوم
 عند الله تعالى و كان منزله عند اقصی باب فی المدیة و فی محبته من اقصی المدیة بیان لكون الرسل انوا بالبلاغ
 المبین حتی بلغت دعوتهم الى اقصی المدیة حیث آمن الرجل و كان دور السورانی عشر میلا کما سبق (یسعی)
 حال كونه يسرع فی مشیه فان السعی المشی السریع و هو دون العدو و کافی المفردات والمراد حبیب بن مرى
 التجار المشهور عند العلماء بصاحب بس کما سبق وجهه و فی بعض التواریح کان من نسل الاسکندر الرومی و انما
 سعى حبیب التجار لانه كان یخت اصنامهم یقول الفقیر هذا ظاهر علی تقدیر أن یكون ایمانه علی یدی الرسل
 و هو الذى علیه الجمهور و اما قوله علیه السلام سابق الام ثلاثة لم یكفروا بالله طرفه عین علی بن ابی طالب
 و صاحب بس و مؤمن آل فرعون فمعناه انهم لم یسجدوا للصنم و لم یخلوا بمأهون من اصول الشرائع و لا یلزم من
 نحت الاصنام السجدة لها و الا لا ظهر أنه کان نجارا کما فی التعریف للسهیلی و لا یلزم من كونه نجارا كونه ناحتا
 للاصنام و قد قالوا انه ممن آمن برسول الله صلى الله علیه وسلم و بینهما ستمائة سنة و كان سبب ایمانه به انه كان
 من العلماء بکتاب الله و رأى فیہ نعمته و وقت بعثته فآمن به و لم یؤمن بنبی غیره علیه السلام قبل مبعثه و قد آمن به
 قبل مبعثه ایضا غیر حبیب النجار کما قال السیوطی اول من اظهر التوحید بمكة و ما حولها قس بن ساعدة
 و فی الحدیث یرحم الله قسانی لارجو یوم القیامة أن یربع اثنتی و حده و ورقه بن نوفل ابن عم خدیجة رضی الله
 عنها و زید بن عمرو بن نفیل و کذا آمن به علیه السلام قبل مبعثه و اظهر التوحید تباع الا کبر و قصته انه اجتاز
 بمدیة الرسول علیه السلام و کمن فی ركبته مائة ألف و ثلاثون ألفا من الفرسان و مائة ألف و ثلاثة عشر ألفا
 من الرجال فاخبر أن اربع مائة رجل من اتباعه من الحکماء و العلماء تبایعوا أن لا یخرجوا منها فسالهم عن
 الحکمة فقالوا ان شرف الیث انما هو برجل یمخرج یقال له محمد هذه دار اقامته و لا یمخرج منها فبنی فیها لکل
 واحد منهم دارا و اشترى له جارية و اعطیها و زوجها منه و اعطاهم عطاء جزیلا و کتب کتابا و ختمه و رفعه الى عالم
 عظیم منهم و امره أن یدفع ذلك الکتاب لمحمد صلى الله علیه وسلم ان ادركه و فی ذلك الکتاب أنه آمن به و علی دینه
 و بنی له صلى الله علیه وسلم دارا ینزلها اذا قدم تلك البلدة و یقال انها دار ابی ایوب و انه من ولد ذلك العالم الذى دفع
 الیه الکتاب فهو علیه السلام لم ینزل الا فی داره و وصلی الیه علیه السلام الکتاب المذکور علی ید بعض ولد العالم
 المسطور فی اول البعثة اوحین هاجر و هو بین مکة و المدیة و لما نرى علیه قال مرحبا بتبع الاخ الصالح ثلاث
 مرات و کان ایمانه قبل مبعثه بالف سنة و یقال أن الاوس و الخزرج من اولاد اولئك العلماء و الحکماء و ذکر أنه
 خفر قبر بصره قبل الاسلام فوجد فیہ امرأتان لم تلیا و عند رؤسهما لوح من فضة مکتوب فیہ بالذهب هذا قبر
 فلانة و فلانة ابنتی تبعا ماتتا و هما تشهدان أن لا اله الا الله و لا تشركن به و علی ذلك مات الصالحون قبلهما
 و فی الحدیث من مات و هو یعلم لاله الا الله دخل الجنة و انما یقل من مات و هو یؤمن او یقول لیعلن أن کل
 موحد لله فی الجنة یدخلها من غیر شفاعة و لو لم یوصف بالایمان کقس بن ساعدة و اضربه عنی لاشریعة بین
 أظهرهم یؤمنون بها و صاحبها قس موحد لا مؤمن کافی الفتوحات المکیة کفتید حبیب نجار خانه داشت
 دران کوشه از شهر بدور ترجایی از مردمان و کسب کردی هر روز آنچه کسب وی بود یدک نیمه بصدقه دادی
 و یک نیمه بخرج عیال کردی و خدایا ینهان عبادت کردی و کس از حال وی خبر داشتی تا آن روز که رسولان
 عیسی را رنجبایند و وجفا کردند ازان منزل خویش بشتاب بیامد و ایمان خویش آشکارا کرد و گفته اند
 اهل انطاکیه دار هابردند و آن رسولان را با جهل تن که ایمان آورده بودند کواهای شان سوراخ کردند و رسنها
 بکلودر کشیدند و از داریا و یحتمد خبر بحیب نجار رسید که خدای را می برستید در غاری چنانکه ابدال
 در کوه نشینند و از خلق عزت گیرند بشتاب از منزل خویش بیامد (قال) استثناف بیانی کانه قبل ما قال
 عند ما جاء ساعیا و وصل الى المجمع و را هم مجتبعین علی الرسل قاصدین قتلهم ققیل قال (یا قوم) اصله یا قومى معناه

بالفارسية اى كروه من خاطهم ياقوم لتأليف قلوبهم واستقامتهم نحو قبول نصيحته وللإشارة الى انه
 لا يريد بهم الا الخير وانه غير متهم بارادة السوء بهم قال بعضهم وكان مشهورا بينهم بالورع واعتدال الاخلاق
 (اتبعوا المرسلين) المبعوثين اليكم بالحق تعرض لعنوان رسالتهم حشا لهم على اتباعهم قتاده كفت چون
 بيا مد نخست رسولانرا بديد كفت شما باين دعوت كه ميكنيد هيچ مزدميخواهيد كفتند ما هيچ مزدميخواهيم
 وجز اعلا كلمه حق و اظهار دين الله مقصود نيست حبيب قوم را نكفت (اتبعوا من لا يسألكم) نفي خواهند
 از شما (اجرا) اجرة وما لا على النصح وتبليغ الرسالة (وهم مهتدون) الى خير الدين والدنيا والمهتدى الى طريق
 الحق الموصل الى هذا الخير اذا لم يكن متهم في الدعوة يجب اتباعه وان لم يكن رسولا فكيف وهم رسل ومهتدون
 ومن قال الايغال هو ختم الكلام بما يفيد نكتة يتم المعنى بدونها تكون الآية عنده مثالا له لأن قوله وهم
 مهتدون محاسن المعنى بدونه لأن الرسول مهتد لا محالة الا أن فيه زيادة حث على اتباع الرسل وترغيب فيه فقوله
 من لا يسألكم بدل من المرسلين معمول لاتباعوا الاول والثاني تأكيدي لفظي - للاول قال في الارشاد تكرير
 للتأكيدي وللتوسل به الى وصفهم بما يرغبهم في اتباعهم من التزه عن الغرض الديني والاهتداء الى خير الدنيا
 والدين انتهى وفيه ذم للمتشكك المزورين الذين يجمعون بتليبساتهم اموالا كثيرة من الضعفاء الحق المائلين
 نحو اباطيلهم كما في التأويلات النقشبندية * ره كاروان شير مردان زنتد * ولي جامعة مردم
 ايشان كنند * عصاي كايند بسيار خوار * بظاهر چنين زردروى و نزار * چون حبيب آن قوم را
 نصيحت كرد ايشان كفتند و انت مخالف لديننا و متابع لهؤلاء الرسل فقال (ومالى) و اى شئ عرض لي
 (لا اعبد الذى فطرني) خلقني و اظهرني من كتم العدم ورباني بانواع اللطف والكرم وقد سبق الفطر
 في اول فاطر وهذا تلطف في الارشاد بآياديه في معرض المناصحة لنفسه والمحاض النصح حيث أراهم أنه اختار
 لهم ما يختار لنفسه والمراد تفرعهم على ترك عبادة خالقهم الى عبادة غيره كما نبى عنه قوله (واليه ترجعون)
 مبالغة في التهديد اى اليه تعالى لا الى غيره تردون ايها القوم بعد البعثة للجازاة او للمعاسبة قال في فتح الرحمن
 اضاف الفطرة الى نفسه والرجوع اليهم لأن الفطرة اثر النعمة وكانت عليه اظهر وفي الرجوع معنى الزجر وكان بهم
 ألق قال بعض العارفين العبودية مزموجة بالفطرة والمعرفة فوق الخلقة والفطرة وهذا المعنى مستفاد من قول
 النبي عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة ولو كانت المعرفة مزموجة بالفطرة لما قال وابواه يهودانه ويمجسانه
 وينصرانه بل المعرفة تتعلق بكشف جلاله وجلاله صرفا بالبدية بغير علة واكتساب لقوله واقد آتينا ابراهيم
 رشده من قبل قال بعضهم العبد الخالص من عمل على رؤية الفطرة لا غير واجل منه من يعمل على رؤية الفاطر
 ثم عاد على المساق الاول وهو ابراز الكلام في صورة النصيحة لنفسه فقال (اتخذ من دونه) اى دون الذى
 فطرني وهو الله تعالى (آلهة) باطلة وهى الاصنام وهوانكار ونفي لاتخاذ الآلهة على الاطلاق اى لا اتخذتم
 استأنف لتعليل النفي فقال (ان يردن الرحمن بضر) يعنى اكرخواهد رجن ضررى بمن رسد * والضر اسم لكل
 سوء ومكروه يضرر به (لاتغن عنى شفاعتهم) اى الآلهة (شياء) اى لاتنفعنى شيأمن النفع اذا شفاعه لهم
 فتتفع فنصب شيأ على المصدرية وقوله لاتغن جواب الشرط والجملة الشرطية استئناف لامحل لها من الاعراب
 (ولا يتقدون) الانقاذ التخليص اى لا يخلصونى من ذينك الضر والمكروه بالنصرة والمظاهرة وهو عطف
 على لاتغن وعلامة الجزم حذف نون الاعراب لأن اصله لا يتقدونى وهو تعميم بعد تخصيص مبالغة بهما
 في مجزهم واتقاء قدرتهم قال الامام السهيلي ذكروا أن حبيبا كان به داء الجذام فدعاه الحواري
 فشفي فلذلك قال ان يردن الرحمن الخ انتهى وقال بعضهم ان المريض كان ابنه كما سبق الا أن يقال لا مانع
 من ابتلاء كليهما أو أن مرض ابنه في حكم مرض نفسه فلذا اضاف الضر الى نفسه ويحتمل أن الضر ضر
 القوم لأنه روى شفاء كثير من مرضاهم على يدى الرسل فاضافه حبيب الى نفسه على طريقة ما قبله من الاستمالة
 وتعرىفا للاحسان بهم بطريق اللطف (انى اذا) اى اذا اتخذت من دونه آلهة (لنى ضلال مبين) فان
 اشرالى ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر بالخالق المقندر الذى لا قادر غيره ولا خير الاخره ضلال بين لا يخفى
 على احد ممن له تمييز في الجملة (انى آمنت بربكم) الذى خلقكم ورباكم بانواع النعم وانما قال آمنت بربكم وما قال
 آمنت بربى ليعلموا أن ربهم هو الذى يعبده فيعبدوا ربهم ولو قال انى آمنت بربى لعلمهم يقولون انت تعبد ربك

و نحن نعد ربنا و هو الهتهم (فاسمعون) اجيبوني في وعظي و نصحي و اقبلوا قولي كما يقال سمع الله من حمده
اي قبله فالخطاب للكفرة شافهم بذلك اظهارا للتصلب في الدين و عدم المبالاة بالقتل و اضافة الرب الى ضميرهم
لتحقيق الحق و التنبيه على بطلان ما هم عليه من اتخاذ الاصنام اربابا كما في الارشاد و انما كده اظهارا
لصدوره عنه بكال الرغبة و النشاط و لما فرغ من نصيحتهم و ثبوا عليه فوطئوه بارجلهم حتى خرجت امعاؤه
من دبره ثم ألقى في البئر و هو قول ابن مسعود رضي الله عنه و قال السدي رجوه يعني ايشان اور اسنك زي زدند
تا هلاك شد و هو يقول رب اهد قومي آن دليل است بر كمال و فرط شفقت وى بر خلق اين آنچنان است كه
ابو بكر الصديق بنى تيم را گفت انكه كه اورا مى رنجانيدند و از دين حق با دين باطل ميخواندند گفت اللهم
اهد بنى تيم فانهم لا يعلمون يا مروني بالرجوع من الحق الى الباطل كمال شفقت و مهر باقى ابو بكر رضي الله عنه
بر خلق خدا غرغه بود از بحر نبوت عربى عليه السلام بان خبر كه گفت ما صاب الله تعالى شيئا في صدرى
الا و صيبته في صدر ابي بكر و خلق مصطفي عليه السلام با خلق چنان بودند كه كافران به قصدوى برخاسته
بودند و دندان عزيزوى ميگستند و نجاست بر مهر نبوت مى انداختند و ان مهتر عالم دست شفقت بر سر ايشان
نهاده كه اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون * طبع را گشتند در جهل بدى * ناجولى كر بود هست
ايزدى * اى مسلمان خود ادب اندر طلب * نيست الا حيل از هر بنى ادب و قال الحسن خرقوا
خرقافى خلق حبيب فعلقوه من وراء سور المدينة و قيل نشره و بالنتشار حتى خرج من بين رجله و قيل ألقى في البئر
و هو الرس و قبره في سوق انطاكية قيل طول معهم الكلام ليشغلهم بذلك عن قتل الرسل الى ان قال انى امنت
بر بكم فاسمعون فوثبوا عليه فقتلوه و باشتغالهم بقتله تخلص الرسل كافي حواشي ابن الشيخ و كذا قال
الكاشاني و بقولى آنست بسلامت بيرون رفتند و حبيب كشته شد و قولى آنست كه يعقبران و ملك مؤمنان
كشته شدند كما قال ابو الليث في تفسيره و قتلوا الرسل الثلاثة چون سفيران است اين كار و يك * لازم
آمد يقتلون الانبياء * (قيل ادخل الجنة) قيل له اى حبيب النجار ذلك لما قتلوه اكراماله بدخولها حينئذ كسائر
الشهداء و قيل معناه البشرى بدخول الجنة و انه من اهلها يدخلها بعد البعث لانه امر بدخولها في الحال
لان الجزاء بعد البعث و انما يقل قيل له لان الغرض بيان المقول لا المقول له لظهوره و للمبالغة في المسارعة
الى بيانه و الجملة استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية حاله و مقاله كانه قيل كيف كان لقاء ربه بعد ذلك
التصلب في دينه و النسخي بروحه لوجه تعالى فقيل قيل ادخل الجنة و كذا قوله تعالى (قال) الى آخره
فانه جواب عن سؤال نشأ من حكاية حاله كانه قيل فاذا قال عندئذ تلك الكرامة السنية فقيل قال متنبيا علم
قومه بحاله ليعلمهم ذلك على اكتساب مثله بالتوبة عن الكفر و الدخول في الايمان و الطاعة جريا على سنن الاولياء
في كظم الغيظ و الترحم على الاعداء و ليعلموا انهم كانوا على خفاء عظيم في امره و انه كان على الحق و ان عداوتهم
لم تكسبه الاسعاده (بالب قومي) يا في مثل هذا المقام ليجرد التنبيه من غير قصد الى تعيين المنبه اى كاشكي قوم
من (يعلمون بما غفر لي ربي) ما موصولة اى بالذي غفر لي ربي بسببه ذنوبي او مصدرية اى بمغفرة ربي و الباء صلة
يعلمون او استفهامية و ردت على الاصل و هو ان لا تحذف الالف بدخول الجار و الباء متعلقة بغفر اى بأى شئ
غفر لي ربي يريد به تفهيم شأن المهاجرة عن ملتهم و المصابرة على اذيتهم لا عزال الدين حتى قتل (وجعلني من
المكرمين) اى المنعمين في الجنة و ان كان على النصف اذ تمامه انما يكون بعد تعلق الروح بالجسد
يوم القيامة و في الحديث المرفوع نصح قومه حيا و ميتا اكران قوم اين كرامتديدندى ايشان نيز ايمان
آوردندى و هكذا ينبغي للمؤمن أن يكون ناصحا للناس لا يلتفت الى تعصمهم و تفردهم و يستوى حاله في الرضى
و الغضب قال جردون القصار لا يسقط عن النفس رؤية الخلق بحال و لو سقط عنها في وقت لسقط في المشهد
الاعلى في الحضرة الاتراه في وقت دخول الجنة يقول باليت قومي يعلمون يحدث نفسه اذ ذلك * يقول الفقير و ذلك
لان حجاب الامكان الذى هو متعلق بجانب النفس و الخلق و الكثرة لا يزول ابدا و ان كان الانسلاخ التام ممكنا
لا كامل البشر عند كمال الشهود فان هذا الانسلاخ لا يخرجهم عن حد الحدوث و الامكان بالكلية و الا يلزم
أن يتقلب الحادث الممكن و اجبا قد يما و هو محال قال في كشف الاسرار نشان كرامت بنده آنست كه مردوار
درايد و جان و دل و روزگار فد اى حق و دين اسلام كند چنانكه حبيب كرد تا از حضرت عزت اين خلعت

کرامت بدور رسید که داخل الجنة دوستان او چون بان عقبه حذر ناک رسند ایشان خطاب آید لا تخافوا ولا تحزنوا بازايشانرا بشارت دهند که و ابشروا بالجنة اجمدين حنبل رحمه الله در نزاع بود بدست اشارت می کرد و بزبان دندنه می گفت عبد الله پسرش کوش بردهان او نهاد تا چه شنود او در خویشتنی می گفت لا بعد لا بعد پسرش گفت ای پدر این چه حالت گفت ای عبد الله وقتی با خطر است بدعامددی ده اینک ابليس بر ایستاده و خاك اديار بر سر می ریزد و میگوید که جان پیردی از زخم ما ومن میگوید لا بعد هنوز نه بابك نفس مانده جای خطر است نه جای امن و کار موقوف بعنایت حق امیر المؤمنین علی رضی الله عنه گوید یکی را در خاك می نهادم سه بار روی او بچنان قبله کردم هر بار روی از قبله ~~ب~~گردانید پس ندایی شنید که ای علی دست بردار آنکه ماذلیل کردیم نوعیز نتوانی کرد و کذا العکس در خبر آید که بنده مؤمن چون از سرای فانی روی بدان منزل بفرستند غسل او را بدان تخته چوب خوابانند تا بشوید از جناب قدم نعت کرم خطاب آید که ای مقربان درگاه در نکرید چنانکه آن غسل ظاهر او باب میشود ماباطن او باب رحمت میشود و بییم ساکنان حضرت جبروت ~~ک~~گویند بادشاه ما را خبر کن تا آنچه نورست که از دهان وی شعله می زند و گوید از نور جلال ماست که از باطن وی بر ظاهر تجلی میکند حبیب نجات چون بان مقام دوات رسید او را گفتند داخل الجنة ای در آورین جای ناز دوستان و میعاد را ز محبان و منزل آسایش مشتاقان تا هم طوبی بپی هم زلفی هم حسنی طوبی عیش بی عتابست و زلفی نواب بی حسابست و حسنی دیداری حجابست حبیب چون آن نواخت و کرامت دید گفت یالیت قومی یعلمون الخ آرزو کرد که کاشکی قوم من دانستندی که ما بکار رسیدیم و چه دیدیم نواخت حق دیدیم و بمغفرت الله رسیدیم * آنجا بیکه ابرار نشستند نشستیم * صد گونه شراب از کف اقبال چشیدیم * ما را همه مقصود بخشایش حق بود * المنة لله که بمقصود رسیدیم * تم الجزء الثاني والعشرون

(الجزء الثالث والعشرون)

(وما اترلنا علی قومهم) ای قوم حبیب و هم اهل انطاکیه (من بعده) ای من بعد قتل (من جند) عسکر (من السماء) لاهلاکهم والانتقام منهم کما فعلناه یوم بدر والخندق بل کفینا امرهم بصیحة ملک (وما کنا منزلین) وما صح فی حکمتنا أن نزل لاهلاک قومهم جندا من السماء لما انا قدرنا لكل شیء سببا حیث اهلکنا بعض الامم بالحاصب وبعضهم بالصیحة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالاغراق وجعلنا انزال الجند من السماء من خصائصک فی الانتصار من قومک وفي الآیة استحقاق لاهل انطاکیه ولا هلاکهم حیث اکتفی فی استئصالهم بما توصل به الی زجر نحو الطیور والوحوش من صیحة عبد واحد مأمور وایما الی تخفیم شأن الرسول علیه السلام لانه اذا کان ادنی صیحة ملک واحد کافیا فی اهلک جماعة کثیرة ظهر أن انزال الجنود من السماء یوم بدر والخندق لم یکن الا تعظیما لشأنه واجلالا لقدره لا احتیاج الملائكة الی المظاهرة والمعاونة فانه قبل کالم یزل علیهم جندا من السماء لم یرسل الیهم جندا من الارض ایضا فائدة قوله من السماء فالجواب أنه لیس للاحتراز بل لیبان أن النازل علیهم من السماء لم یکن الا صیحة واحدة اهلکتهم باسمهم (ان کانت) ای ما کانت الاخذة او العقوبة علی اهل انطاکیه (الا صیحة واحدة) ~~م~~کریک فریاد که جبرائیل هر دو بازوی در شهر ایشان گرفته صیحة زد (فاداهم) پس اینجا ایشان (خامدون) میتون لا یسمع لهم حس ولا یبشاهد لهم حركة شبهوا بالنار الخ امدة رمزا الی أن الحی كالنار الساطعة فی الحركة والالتهاب والمیت كالرماد یقال خدت النار سکن له بها ولم یبق فی جرها وهدمت اذا طفی جرها قال فی ~~ال~~کواشی لم یقل خامدون وان کان ابلغ لبقاء اجسادهم بعد هلاکهم ووقعت الصیحة فی الیوم الثالث من قتل حبیب والرسول اوفی الیوم الذی قتلوه فیهم فی رواية فی الساعة التي عادوا خیبا بعد قتلهم الی منازلهم فرحین مستبشرین وانما عمل الله عقوبتهم غضبا لا ولیا نه الشهادة فانه تعالی بغضب اهلهم کما بغض الاسد لجره و نسأل الله تعالی أن یحفظنا من موجبات غضبه وسخطه وعذابه (یا حسرة علی العباد) المصرین علی العناد تعالی فهذه من الاحوال التي حقها ان تحضری فیها وهی ما دل علیه قوله تعالی (ما یأتیهم من رسول الا کانوا بدیستزئون) فان المستزئین بالناصحین الذین نیط بنصائحهم سعادة الدارین احقاء بأن یتحسروا ویتحسر علیهم المتحسرون وقد تلهف علی حالهم الملائكة والمؤمنون من الثقلین فتقوله یا حسرة نداء للحسرة علیهم والحسرة وهی اشتد القم والتدامة علی الشیء الفات

لا تدعى ولا يطلب اقبالها لانها مما لا تحجب والفائدة في نداءها مجرد تنبيه المخاطب وايقاظه لئلا يمكن في ذهنه أن هذه الحالة تقتضي الحسرة وتوجب التلطف فان العرب تقول يا حسرة يا عجباً للمبالغة في الدلالة على أن هذا زمان الحسرة والتعجب والنداء عندهم يكون مجرد التنبيه وقد جوز أن يكون تحسراً عليهم من جهة الله بطريق الاستعارة لتعظيم ما جنوه على انفسهم شبه استعظام الله لجنايتهم على انفسهم بتحسّر الانسان على غيره لاجل ما فاتته من الدولة العظمى من حيث ان ذلك التحسّر يستلزم استعظام ما اصاب ذلك الغير والانكار على ارتكابه والوقوع فيه ويؤيده قراءة يا حسرتاً لان المعنى يا حسرتي ونصها لطولها بما يتعلق بها من الجار اي لكونها مشابهة بالمتبادي المضاف في طولها بالجار المتعلق وفي بحر العلوم قوله ما يأتيهم الخ حكاية حال ماضية مستقرة اي كانوا في الدنيا على الاستمرار يستهزئون بمن يأتيهم من الرسول من غاية الكبر ويستحقرون ويستنكفون عن قبول دينه ودعوته وفيه تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه وفي تفسير العيون قوله يا حسرة على العباد بيان حال استهزائهم بالرسول اي يقال يوم القيامة يا حسرة وندامة على الكفار حيث لم يؤمنوا برسولهم وقوله ما يأتيهم الخ تفسير لسبب الحسرة النازلة بهم وفي الحديث ان المستهزئين بالناس في الدنيا يفتح لهم يوم القيامة باب من ابواب الجنة فيقال لهم هلم هلم فأتيتهم احدهم بكبريه ونغمه فاذا اتاه اغلق دونه فلا يزال يفعل به ذلك حتى يفتح له الباب فيدعى اليه فلا يجيب من الایاس وقال مالك ابن دينار قرأت في زبور داود طوي لمن لم يسلك سبيل الاتقين ولم يجالس الخطائين ولم يدخل في هزؤ المستهزئين (وفي المنوى) باره دوزی می کنی اندر دکان * زیران دکان تو مدغون دوکان * هست این دکان کرابی زود باش * تنبشه بستان و تنکش را می ترش * تا که تنبشه نا کهان برکان نهی * از دکان باره دوزی وارهی * باره دوزی چیست خورد آب و نان * می زنی این باره برداق کران * هر زمان می درد این دلق تن * باره بروی می زنی زین خوردنت * باره بر کن ازین قعر دکان * تا بر آرد سر به پیش تو دوکان * پیش از آن کین مهلت خانه کری * آخر آید تو نخورده زوبری * پس ترا بیرون کنند صاحب دکان * وین دکان را بر کند از روی کان * تو زحمت گاه بر سر می زنی * کامریش خام خود بر می کنی * کای دریغ آن من بود این دکان * آن ربودم بر نخوردم زین مکان * ای دریغ بود ما را بر دباد * تا بدیا حسرة شد للعباد (المیروا) وعید للمشرکین فی مکة بمثل عذاب الامم الماضية ليعتبروا ويرجعوا عن الشرك ای ألم يعلم اهل مکة (کم اهلکنا قبلهم من القرون) کم خبریه والقرن القوم المقترنون فی زمن واحد ای کثرة اهلنا کما من قبلهم من المذکورین آنفاً ومن غیرهم بشوم تکنیهم وقوله المیروا معلق عن العمل فیما بعده لا ت کم لایعمل فیها ما قبلها وان كانت خبریه لان اصلها الاستقهام خلا أن معناه نافذ فی الجملة کما نفذ فی قولک الم تر ان زیداً المنطلق وان لم یعمل فی لفظه فالجملة منصوبة المحل بیروا (أنهم الیهم لایرجعون) بدل من اهلکنا علی المعنی ای ألم یعملوا کثرة اهلنا کما القرون الماضية والامم السالفة کونهم ای الهالکین غیر راجعین الیهم ای الی هؤلاء المشرکین ای اهلکوا اهلنا کما لارجوع الیهم من بعده فی الدنیا وبالفارسیة ومشاهدة نکردند که هلاک شد کان سوی ایشان باز نمی کردند یعنی بدینا معاودت نمی کنند * اقلا یعتبرون ولم لا یتبهون فکما انهم مضوا وانقرضوا الی حیث لم یعودوا الی ما كانوا فکذلك هؤلاء سیملکون یتقرضون اثرهم ثم لایعودون وقال بعضهم ألم یروا أن خروجهم من الدنیا لیس کخروج احدهم من منزله الی السوق او الی بلد آخر ثم عودته الی منزله عند اتمام مصلحته هنالك بل هو مفارق من الدنیا ابداً فکونهم غیر راجعین الیهم عبارة عن هلاکهم بالکلیة ویمحور أن یکون المعنی أن الباقین لایرجعون الی المهلکین بسبب الولادة وقطعنا نسلهم واهلکناهم کافی التفسیر الکبیر * سلمان فارسی رضی الله عنه هر گاه که بخوابی بر کدشتی توقف کردی دل بدادند و مال و رفتگان آن منزل یاد کردی کفتی بکجا یندیشان که این بنانها دند و این مسکن ساختند و بزاری بنالیدی و جان بردر باختند تا آن غرفها بیارستند چون دل بران نهادند و چون کل بشکسته تبرک بر میختند و در کل خفتند

سل الطارم العالی الذری عن قطینه * فجاما نخجامن بئوس عیش ولینه

فلما استوی فی الملك واستعبد العدی * رسول المنايات له لجینه

وهذه الآية ترّد قول اهل الرجعة ای من يزعم ان من الخلق من يرجع قبل القيامة بعد الموت (کاحکی) عن ابن

عباس رضى الله عنهما انه قيل له أن قوما يزعمون أن عليا رضى الله عنه مبعوث قبل يوم القيامة فقال بشئ
 القوم نحن اذا نكحنا نساه وقسمنا ميراثه اى لو كان راجعا لكان حيا والحي لا تنكح نسأوه ولا يقسم ميراثه
 كما قال الفقهاء اذا بلغ الى المرأة وفاة زوجها فاعتدت وتزوجت وولدت ثم جاء زوجها الاول فهي امرأته
 لانها كانت منكوحته ولم يعترض شئ من اسباب الفارقة فبقيت على النكاح السابق ولكن لا يقربها حتى
 تنقضى عدتها من النكاح الثانى ويجب اكفار الوافض فى قولهم بأن عليا واصحابه يرجعون الى الدنيا
 فينتقمون من اعدائهم ويملاؤن الارض قسطا كما ملئت جورا وذلك القول مخالف للنص نعم ان روحانية
 على رضى الله عنه من وزراء المهدي فى آخر الزمان على ما عليه اهل الحقائق ولا يلزم من ذلك محذور قطعا لأن
 الارواح تعين الارواح والاجسام فى كل وقت وحال فاعرف هذا (وان كل لما جيع ليدنا محضرون) ان نافية
 وتنوين كل عوض عن المضاف اليه ولما بمعنى الا وجميع فعيل بمعنى مفعول جمع بين كل وجميع لأن الكل يفيد
 الاحاطة دون الاجتماع والجميع يفيد أن المحشر يجعهم ولدينا بمعنى عندنا ظرف لجميع او لما بعده والمعنى
 ما كل الخلائق الا يجوعون عندنا محضرون للحساب والجزاء وهذه الآية بيان رجوع الكل الى المحشر بعد
 بيان عدم الرجوع الى الدنيا وان مات ترك على حاله ولو لم يكن بعد الموت بعث وجع وحبس وعقاب وحساب
 لكان الموت راحة لليت ولكنه يبعث ويسأل فيكرم المؤمن والمخلص والصالح والعدل ويهان الكافر والمنافق
 والمرأى والفاسق والظالم فيفرح من يفرح ويحسر من يحسر فللعباد موضع التحسر ان لم يتحسروا اليوم واعلم
 أنه غلبت على اهل زماننا مخالفة اهل الحق ومعاداة أولياء الله واستهزاء وهم الاترون أنهم يستمعون القول من
 المحققين فيتبعون اقبحه ويقعون فى أولياء الله ويستزنون بهم وبكلماتهم المستحسنة الامن يشاء الله به خيرا
 من اهل النظر وارباب الارادة وقيل ما هم فكأن الله تعالى هدد كفار الشريعة فى هذا المقام من طريق العبارة
 كذلك هدد كفار الحقيقة من طريق الإشارة فانه لم يفت منهم احد ولم ينفلت من قبضة القدرة الى يومنا هذا
 ولم يكن لواحد منهم عون ولا مدد وكلهم رجعوا اليه واحضروا لديه وعوتوا بل عوقبوا على ما هم عليه ثم اعلم
 أن الله تعالى جعل هذه الامة آخر الامم فضلا منه وكرمالا يعتبروا بالماضين وما جعلهم عبرة لامة اخرى وانه
 تعالى قد شكاهم من كل امة وما شكاه الى احد من غيرهم شكايتهن الا ما شكاه الى نبيهم المصطفى صلى الله عليه وسلم
 ليلة المعراج كما قال عليه السلام شكا ربى من امتى شكايات الاولى اى الى لم أكفهم عمل الغد وهم يطلبون منى رزق
 الغد والثانية اى لا دفع ارزاقهم الى غيرهم وهم يدفعون عملهم الى غيرى والثالثة انهم يأكلون رزقى
 ويشكرون غيرى ويخونون معى وبصالحون خلقى والرابعة أن العزلة وأنا المعز وهم يطلبون العز من سواى
 والخامسة اى خلقت النار لكل كافروهم يجتهدون أن يوقعوا انفسهم فيها فغان ازبدىها كد رنفس
 ماست * نه فعل نكوهست نه كفتار راست * دوخواهنده بودن بمحشر فريق * ندانم كدامين
 دهندم طريق * خدا ياد و چشم ز باطل بدوز * بنورم كه فردا بنارت مسوز * (واية) علامة عظيمة ودلالة
 واضحة على البعث والجمع والاحضار وهو خير مقدم للاهتمام به وقوله (اهم) اى لاهل مكة اما متعلق بآية لانها
 بمعنى العلامة او بمضمر هو صفة لها والمبتدأ قوله (الارض الميتة) البابسة الجامدة والقارسية خشك
 وبى كاه (احييناها) استئناف مبين لكيفية كون الارض الميتة آية كانت قائلا قال كيف تكون آية
 فقال احييناها والاحياء فى الحقيقة اعطاء الحياة وهى صفة تقتضى الحس والحركة والمعنى ههنا هيجهنا للقوى
 النامية فيها واحداثا نضارتها بانواع النباتات فى وقت الربيع بانزال الماء من بحرالحيمة وكذلك النشور فانا
 نحى الابدان البالية المتلاشية فى الاجداث بانزال رنحات من بحرالجود فنعيدهم احياء كما ابدعناهم أولا
 من العدم (واخرجنا منها) اى من الارض (حبا) الحب الذى يطعن والبز الذى يعصر منه الدهن وهو
 جمع حبة والمراد جنس الحبوب التى تصلح قواما للناس من الارز والذرة والخطنة وغيرها (فنه) اى فن الحب
 (ياكلون) تقديم الصلة ليس لحصر جنس المأكول فى الحب حتى يلزم ان لا يؤكل غيره بل هو لحصر معظم المأكول
 فيه فان الحب معظم ما يؤكل ويعاش به ومنه صلاح الانس حتى اذا قل قل الصلاح وكثر الضرر والصباح واذا
 فقد فقد النجاج باختلال الاشباح والارواح ولا هم ما قال عليه السلام اكرموا الخبز فان الله اكرمه فمن اكرم الخبز
 اكرمه الله وقال عليه السلام اكرموا الخبز فان الله سخر له بركات السموات والارض والحديد والبقر وابن آدم

ولا تسندوا القصعة بالخبز فانه ما هانته قوم الا ابتلاههم الله بالجوع وقال عليه السلام اللهم متعنا بالاسلام
وبالخير فلولوا الخبز ما ضنا ولا صلينا ولا جئنا ولا غزونا وارزقنا الخبز والحنطة كما في بحر العلوم قال في شرعة
الاسلام ويكرم الخبز باقصى ما يمكن فانه يعمل في كل لقمة يأكلها الانسان من الخبز ثلاثمائة وستون صناعا
اولهم ميكائيل الذي يكيل الماء من خزانة الرحمة ثم الملائكة التي تزجر السحاب والشمس والقمر والافلاك
وملائكة الهوام ودواب الارض وآخرهم الخباز (قال الشيخ سعدى) ابرو بادومه وخرشيد وفلك دركارد
تاوتوناني بكف آرى وبغفلت نخورى * همه آزه بر تو سر كشته وفرمان بردار * شرط انصاف نباشد كه
تو فرمان نبرى * ومن اكرام الخبز ان يلتقط الكسرة من الارض وان قلت فبها كلها تعظيما للنعمة الله تعالى وفي
الحديث من اكل ما يلقط من المائدة عاش في وسعة وعوفي في ولده وولد ولده من الحق ويقال ان النقاط الفتات
مهور الحور العين ولا يضع القصعة على الخبز ولا غيرها الا ما يؤكل به من الادم ويكره مسح الاصابع والسكين
بالخبز الا اذا اكله بعده وكذا يكره وضع الخبز جنب القصعة لتستوى وكذا يكره اكل وجه الخبز وتوجوه ورمى
باقية لما في كل ذلك من الاستحقاق بالخبز والاستحقاق بالخبز يورث الغلاء والقطع كذا في شرح النقاية
والعوارف وذكر ان الاور خلق من عرق النبي عليه السلام زعم بعضهم ان اهل الهند لما منعوا من اخراجه الى
الروم اطعموه البط ثم ذبحوه فاخرجوه خيفة منهم بهذه الحيلة قال بعض الكبار من لم يأكل الارز بهذا الزعم فليأكل
السم (وجعلنا فيها) وخلقنا في الارض (جنات) بساتين مملوءة (من نخيل) جمع نخلة (واعناب) جمع عنب اى
من انواع التخل والعنب ولذلك جمع ادون الحب فان الدال على الجنس مشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال على
الانواع فان قلت لم ذكر النخيل دون التمر حتى يطابق الحب والاعناب في كونها مأكولة لان التمر والحب
والاعناب كلها مأكولة دون التخل قلت لاختصاص شجرها بمزيد النفع واثار الصنع وذلك لانها اول شجرة
استقرت على وجه الارض وهي عمتنا لانها خلقت من فضل طينة آدم عليه السلام وهي تشبه الانسان من
حيث استقامة قدتها وطولها وامتياد ذكرها من بين النبات واختصاصها بالقاح ورائحة طلعها كرائحة المني
ولطعمها غلاف كالشيمة التي يكون الولد فيها ولو قطع رأسها مات كما قالوا اقرب الجماد الى النبات الرجل لانه
ينبت في البحر كالنبات ويكون له اغصان واقرب النبات الى الحيوان التخل لانها تموت بقطع رأسها ولا تنبت دون
القاح كاذكر واقرب الحيوان الى الانسان الفرس يعنى ازحيث شعور وزركى ويرى المنامات كبنى آدم
ولو اصاب جوار النخلة آفة هلك والجوار من النخلة كالحمار من الانسان واذا تقارب ذكورها واناثها حملت حلا
كثيرا لانها تستأنس بالمجاورة واذا كانت ذكورها بين اناثها التفتها بالريح ور بما قطع الفهل من الذكور فلا تحمل
لفراقه ويعرض لها العشق وهو ان تميل الى نخلة اخرى ويحف حملها وتهزل وعلاجه ان يشد بينها وبين
معشوقها الذي مالت اليه بميل او يعلق عليها سقفة منه او يجعل فيها من طلعه ومن خواص النخلة ان مضغ
خوصها يقطع رائحة الثوم وكذا رائحة الخمر * واما العنب فقد جاء في بعض الكتب المتولة انكفرون بي وانا خالق
العنب وله خواص كثيرة وكذا الزبيب روى انه اهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبيب فقال بسم الله
كلوا نعم الطعام الزبيب يشد العصب ويذهب الوبس وبطفي الغضب ويرضى الرب ويطيب النكهة ويذهب البلغم
ويصفي المألون وماء الكرم الذي يتقاطر من قضبانها بعد كسحها ينفع للرب شربا ويجمع ويسقى للشغوف بالخير
بعد شرب الخمر من غير علمه فيبغض الخمر قطعاً وأول من استخرج الخمر جشيد الملك فانه توجه مرة الى الصيد
فرأى في بعض الجبال كرمه وعليها عنب فظن ان السموم فامر بحملها حتى يجربها ويطم العنب لمن يستحق
القتل فحملوه فتيكسرت حياته فعصروها وجعلوا ماءها في ظرف فباعا د الملك الى قصره الا وقد تجمر العصير
فاحضر رجلا وجب عليه القتل فسقاه من ذلك فشر به بكرة ومشقة ونلم نومة ثقيلة ثم اتبعه وقال واسقوني منه
فسقوه ايضا مرارا فلم يحدث فيه الا السرور والطرب فسقوا غيره وغيره فذكروا انهم ابسطوا بعد ما شربوه ووجدوا
سرورا وطربا فشرب الملك فاجعبه ثم امر بفرسه في سائر البلاد وكانت الخمر حلالا في الامم السابقة فحرمها الله
تعالى علينا لانها مفتاح لكل شر وجالبة لكل سوء وضرة عميمة للقلب ومسخة للرب وفي الحديث خير خيلكم
خل خمركم وذلك لان انقلاب الخمر الى الخل مرضاة للرب وفيه خواص كثيرة واكثر الناس السعال والتنخخ
في مجلس معاوية فامر بشرب خل الخمر والخل ورد فيه ثم الادم وقد تعيش به كثير من السلف الكرام

نسأل الله القناعة على الدوام (وجبرنا) الفجر شق الشيء شقاً واسعاً كما في المفردات قال بعضهم التفجير كالفتح لفظاً ومعنى وبناء الفعل للتكثير والمعنى بالفارسية دركشاديم وروانه كرديم (فيها) اي في الارض (من العيون) جمع عين وهي في الاصل الجارية ويقال لمنبع الماء عين تشبهاً بها في الهيئة وفي سيلان الماء منها ومن عين الماء اشتق ماء معين اي ظاهر للعيون ومعنى من العيون من ماء العيون فحذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه او العيون ومن مزيدة على رأى الاخفش واعلم أن تفجير الانهار والعيون في البلاد رحمة من الله تعالى على العباد اذ حياة كل شيء من الماء والنباتين منه النضارة والتماء والعيون اما جارية واما غير جارية والجارية غير الانهار اذهى اكثر وأوسع من العيون ومنبعها غير معلوم غالباً كالنيل المبارك حيث لم يوجد رأسه وغير الجارية هي الآبار وفي الدنيا عيون وآبار كثيرة وفي بعضها خواص زائدة كعين شبرم وهي بين اصفهان وشيراز وهي من عجائب الدنيا وذلك أن الجراد اذا وقعت بارض يحمل اليها من ذلك العين ماء في ظرف او غيره فيتبع ذلك الماء طيور سود تسمى السممر ويقال له السوداء بحيث أن حامل الماء لا يضعه الى الارض ولا يلتفت وراءه فتبقى تلك الطيور على رأس حامل الماء في الجو كالسحابة السوداء الى ان يصل الى الارض التي بها الجراد فتصبح للطير عليها فتقتلها فلا يرى شيء من الجراد متحركاً بل يموت من اصوات تلك الطيور يقول الفقير في حد الروم ايضا عين يقال لها ماء الجراد وهي مشهورة في جميع البلاد الرومية ينقل ماؤها من بلدة الى بلدة لقتل الجراد اذا استتوت وقد حصلت تلك الخاصية لها بنفس من انفس بعض الاولياء وان كان التأثير في كل شيء من الله تعالى ولهذا تظاهر منها أن في قبر ابراهيم بن ادهم قدس سره نقبة اذا قصد ظالم بسوء البلدة التي فيها ذلك القبر المنيف يخرج من تلك النقبة نخل ووزنابير تسعه ومن يتبعه فينقر قون اوليها راهست قوت ازاله * تبرجسته باز كرد اند ز راه * نسأل الله العصمة والتوفيق والشرب من عين التحقيق (ليأكلوا من ثمره) متعلق بمجئنا وتأخيره عن تفجير العيون لانه من مبادئ الاثمار اي وجعلنا فيها اجنات من نخيل واعناب ورتبنا مبادئ اثمارها لئلا كلوا من ثمرها ذكر من الجنات والنخيل ويواظبوا على الشكر اداءً لحقوقنا فيه اجراء الضمير مجرى اسم الاشارة (وما علمته ايديهم) عطف على ثمره وايديهم كناية عن القوة لأن اقوى جوارح الانسان في العمل يده فصار ذكر اليد غالباً في الكناية ومثله ذلك بما قدمت ايديكم وفي كلام العجم بدست خویش كردم بخويشتن وانت لا تنوى اليد بعينها كما في كشف الاسرار والمعنى وليأكلوا من الذي علمته ايديهم وهو ما يتخذ منه من العصور والدبس ونحوهما وقيل ما نافية والمعنى أن الثمر ينخلق الله تعالى لا بفعلهم ومحل الجملة النصب على الحالية وبو كذا الا قول قرآنة عملت بلاها فان حذف العائد من الصلة احسن من الحذف من غيرها (افلا يشكرون) انكار واستقباح لعدم شكرهم النعم المعدودة والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اي يرون هذه النعم او يتنعمون بها فلا يشكرونها بالتوحيد والتقديس والتحميد (صاحب بحر الحقائق) فرموده كه معنى آيت بزبان اهل اشارت آنست كه زمين درازنده كرديم بياران عنايت وبيرون آورديم آرزو ب تارواح ازان غذا مي يابند و ساختيم بوستانها از نخيل اذكار واعناب اشواق و عيون حكمت دروي روان كرديم تا از اثمار مكشافات و مشاهدات تمتع مي كيرند از تسايح اعمال كه كرده اند از صفات و خيرات آسباس داري نمي كنند يعنى سباس نهي بايد داشت برين نعم ظاهره و باطنه تا موجب مزيد آن شود كه لئن شكرتم لازيدنكم * شكر شكر كنن زياده كردد نعمت * وزدل ببرد دغدغه بيش وكت * پس زود بسر منزل مقصود رسي *

از منهج شكر آ كه تلغز قدمت (سبحان الذي خلق الزوج كاهما) سبحان علم للتيسيع الذي هو التباعد عن السوء اعتقاد او قول اي اعتقاد البعد عنه والحكم به فان العلم كما يكون علماً للاشخاص كزيد وعمر ووللاجناس كاسامة يكون للمعاني ايضاً لكن علم الاعيان لا يضاف وهذا لا يجوز بغير اضافة كما في الآية اقيم مقام المصدر وبين مفعوله باضافة اليه والمراد بالازواج الاصناف والانواع جمع زوج بالفارسية جفت خلاف الفرد ويقال للانواع ازواج لان كل نوع زوج قسميه وفي سبحان استعظام ما ذكر في حيز الصلة من بدائع آثار قدرته وروائع نعماته الموجبة للشكر وتخصيص العبادة به والتعجب من اخلال الكفرة بذلك والحالة هذه فان التنزيه لا ينافي التعجب والمعنى اسبح الذي اوجد الاصناف والانواع سبحانه اي انزهه عملاً لا يليق به عقداً وعملات تنزيهاً خاصه حقيقة قابضاً له فهو حكيم منه تعالى بتنزهه وبرآته عن كل ما لا يليق به كما فعله الكفار من الشرك وماركوه

من الشكر وتلقين المؤمنين ان يقولوه ويعتقدوا مضموه ولا يخلوا به ولا يفتلوا عنه وقال بعضهم سبحان مصدر
كغفران اريد به التزهد التمام والتباعد الكلي عن السوء على أن تكون الجملة اخبارا من الله بالتزهد والمعنى تزيه
تعالى بذاته عن كل لا ما يليق به تنزهها خاصا ومن هو خالق الاصناف والانواع فكيف يجوز أن يشرك به
ما لا يخلق شيأ بل هو مخلوق عاجز قال ابن الشيخ والتزهد يتناول التزهد بالقلب وهو الاعتقاد الجازم
وباللسان مع ذلك الاعتقاد وهو الذكر الحسن وبالاركان معهما جميعا وهو العمل الصالح والاول هو الاصل
والثاني ثمرة الاول والثالث ثمرة الثاني وذلك لان الانسان اذا اعتقد شيأ ظهر من قلبه على لسانه واذا قال ظهر
صدقه في مقاله من افعال جوارحه فاللسان ترجمان الخلق والاركان ترجمان اللسان (مما ثبت الارض) بيان
للارواح والمراد كل ما ثبت فيها من الاشياء المذكورة وغيرها (ومن انفسهم) اى خلق الارواح من انفسهم
اى الذكر والانثى (ومما لا يعلمون) اى والارواح مما لا يطلعهم على خصوصياته لعدم قدرتهم على الاحاطة بها
ولما أنه لم يتعلق بها شئ من مصالحهم الدينية والدنيوية قال القرطبي اى من اصناف خلقه في البر والبحر والسماء
والارض ثم يجوز أن يكون ما يخلق لا يعلمه البشر ويعلمه الملائكة ويجوز أن لا يعلمه مخلوق يقال دواب البحر والبر
ألف صنف لا يعلم الناس اكثرها قال في بحر العلوم ويجوز أن يكون المعنى مما لا يدركون ككنهه مما خلق
من الاشياء من الثواب والعقاب كما قال عليه السلام اربع لا تدرك غايتهما سرور النفس وخداع ابليس ونواب
اهل الجنة وعقاب اهل النار ومنه الروح فانه ما بلغنا أن الله تعالى اطعم احدا على حقيقة الروح وفي الآية اشارة
الى انه ما من مخلوق الا وقد خلق شفعا اذ الفردية من اخص اوصاف الربوبية كما قال عبد العزيز المكي رحمه الله
خلق الارواح كلها ثم قال ليس ككله شئ ليستدل بذلك أن خالق الاشياء منزه عن الزوج والى أن في كل شئ دليلا
على وجوده تعالى ووحدته وكمال قدرته (قال في كشف الاسرار) هريكي برهنتي الله كواه وبريكاني كوى
نشان نه كواهى دهنده را خردنه نشان دهنده را زبان * وفي كل شئ له آية * تدل على أنه واحد *
قال في انيس الوحدة وجلس الخلوه وقتي بادشاهي بود اورا بكفر وزنده ميلي بود وزيري داشت عاقل ومسلان
خواست كه بادشاهرا ازان باز آورد وعادت وزير آيچنان بود كه هر سال بادشاهرا يكبار ضيافت كردى چون
وقت ضيافت در رسيد بادشاهرا دعوت كرد بر ميز شورستان گفت آنجا چه جاى ميز بايست وزير گفت آنجا
بوستانهاى خوش و آنهارد لكش روان و عمارتهاى كران ظاهر شده است بى آنكه كسى مباشرت و اقدام نموده
بادشاه چون اين سخن دور از عقل شنيد بجنديد و گفت در عقل چه كونه گنج كه بنا بى بنا كنده ظاهر شود وزير
گفت ظاهر شدن عالم علوى وسفليست باچندين عجائب و غرائب بى آفريد كارى چه كونه معقول بود بادشاهرا
اين سخن عظيم خوش آمد و اورا سعادت و هدايت روى نمود * چشمها و كوشهارا بسته اند * جز مرا انها كه
از خود رسته اند * جز عنايت كى كشايد چشم را * جز محبت كى نشاند خشم را * چون كز زم زانكه
بى تو زنده نيست * بى خداونديت بودينده نيست * توبه بى توفيق اى نور بلند * چيست جز بذرش توبه
ريش خند * نسأل الله الوقوف على اسراره والاستنارة بانوار اناره انه الظاهر فى الجالى بحسن احسانه وصفاته
والباطن بمحقق كماله فى غيب ذاته (وآية لهم) اى علامة عظيمة لاهل مكة على كمال قدرتنا وهو مبتدأ خبره
قوله (الليل) المظلم كأنه قيل كيف كان آية فقول (نسلخ منه النهار) المضى اى نزيل النهار ونكشفه عن مكان الليل
ونلقى ظله بحيث لا يبق معه شئ من ضوئه الذى هو شعاع الشمس فى الهواء مستعار من السيلج وهى ازالة ما بين
الحيوان وجلده من الاتصال وان غلب فى الاستعمال تعليقه بالجلد يقال سلخت الالهاب بمعنى اخرجتها عنه
(فاذا هم مظلون) داخلون فى الظلام مفاجأة فان اذ المفاجأة اى ليس لهم بعد ذلك امر سوى الدخول فيه
وفيه رمز الى أن الاصل هو الظلمة والنور عارض متداخل فى الهواء فاذا خرج منه أظلم فعلى هذا المعنى كان
الواقع عقيب اذهاب الضوء عن مواضع ظلمة الليل هو ظهور الظلمة كما كان الواقع عقيب سلب الالهاب هو
ظهور المسلوخ واما على معنى الاخبار فالواقع بعده وان كان هو الابصار دون الاظلام والمقام مقام ان يقال
فاذا هم مبصرون لكن لما كان الليل زمان ترح و لم وعدم ابصار والنهار وقت فرح وسرور وابصار جعل الليل
كأنه يفاجئهم عقيب اخراج النهار من الليل بلامهلة اذ زمان السرور ليس فيه مهلة حكما وان كان مبتدأ بخلاف
زمان الفم فانه كان فيه المهلة وان كان قصيرا كما قيل سنة الوصل سنة وسنة الهجر سنة وقيل

ويوم لا اراك كالف شهر * وشهر لا اراك كالف عام
(قال الحافظ) اندمكم بانو باشم يكساله هست روزی * واندمكم بي تو باشم يكلفه هست سالی
محن الزمان كثيرة لا تنقضي * وسروره يأتيك كالا عباد

وفي الخبر عن سلمان رضي الله عنه قال الليل موكل به ملك ينقل له شراهيل فاذا حلن وقته اخذ خرزة سوداء فذلاها من قبل المغرب فاذا نظرت اليها الشمس وجبت اى سقطت في اسرع من طرفة العين وقد امرت أن لا تقرب حتى ترى الخرزة فاذا غربت جاء الليل وقد نشرت الظلمة من تحت جناحي الملك فلا تزال الخرزة معلقة حتى يجيء ملك آخر يقال له هراهيل بخرزة بيضاء فيعلقها من قبل المطلع فاذا رأتها الشمس طلعت في طرفة عين وقد امرت أن لا تطلع حتى ترى الخرزة البيضاء فاذا طلعت جاء النهار وقد نشر النور من تحت جناحي الملك فنور النهار ملك موكل وظلمة الليل ملك موكل عند الطلوع والغروب كما وردت الاخبار ذكره السيوطي في كتاب الهيئة السنية (قال في كشف الاسرار) بزرگی را پرسیدند که شب فاضلتی را روز جواب داد که شب فاضلتی که در همه شب آسایش و راحت بود و الراحة من الجنة و در روز هم رفیع و دشواری بود اندر طلب معاش و المشقة من النار * يقول الفقير فكون النهار زمان سرور بالنسبة الى العامة ايضا اذا كانت ليلة الافطار فان للصائم فرحة عند ذلك كما ورد في الحديث وبزرگی گفت شب حظ مختصانست که عبادت باخلاص کنند ریادران نه و روز حظ مرتبانست که عبادت بریا کنند اخلاص دران نه و حی آمد ببعض انبیاء که کذب من ادعی محبتی اذا جنة الليل نام عنی أليس كل محب يحب خلوة حبيبها انما مطلع عليكم اسمع وأرى وفي التأويلات الحجة وآية لهم الليل البشرية نسلخ منه نهار الروحانية فاذا هم مظلومون بظلمة الخلقية فان الله خلق الخلق بظلمة ثم رش عليهم من نوره (والشمس) معطوف على الليل اى وآية لهم الشمس المضئنة المشرقة على صحائف الكائنات كاشراق نور الوجود المطلق الفاض على هياكل الموجودات حسب التجليات الالهية كأنه قيل كيف كانت آية فقيل (تجری) احوال كونها جارية وسائرة (لمستقر لها) فيه وجوه * الاول أن اللام في مستقر التعليل والمستقر اسم مكان اى تجرى لبلوغ مستقر وحد معين ينتهى اليه دورها في آخر السنة فشبه بمستقر المسافر اذا قطع سيرة * والثاني أن اللام بمعنى الى والمستقر كبد السماء اى وسطها والمعنى تجرى الى أن تبلغ الى وسط السماء وتستقر فيه شبه بطور حركتها فيه بالوقفة والاستقرار والافلاستقرار اى حقيقة كما قال في المفردات الزوال يقال في شئ قد كان ثابتا ومعلوم أن لاثبات للشمس فكيف يقال زوال الشمس فالجواب قلوه لا اعتقادهم في الظهيرة ان لها ثابتا في كبد السماء وكما قال في شرح التوقييم فان قلت لم سميت السيارة بها ولمست السموات بساكنة قلت اسرعة حركتها بالنسبة الى حركة الكواكب الباقية فان حركتها في غاية البطء ولذلك تسمى ثوابت * والثالث ان اللام العاقبة والمستقر مصدر ميمي اى تجرى بحيث يترتب على حركتها استقرارها في كل برج من البروج الاثنى عشر على نهج مخصوص بأن تستقر في كل برج شهرا وبأخذ الليل من النهار في نصف الحول والنهار من الليل في النصف الآخر منه وتبلغ نهاية ارتفاعها في الصيف ونهاية انحطاطها في الشتاء ويترب عليه اختلاف الفصول الاربعة وتبين اسباب معاش الارضيات وتربيتها * والرابع ان المعنى المنتهى مقدر لكل يوم من المشارق والمغارب فان لها في دورها ثلاثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود اليها الى العام القابل فالمستقر اسم زمان اى تجرى الى زمان استقرارها وانقطاع حركتها عند خراب العالم اى الى وقت قرارها وتغير حالها بالطلوع من مغربها كما قال ابوذر رضي الله عنه دخلت المسجد ورسول الله عليه السلام جالس فلما غابت الشمس قال عليه السلام يا اباذر ائت درى اين تذهب هذه الشمس قلت الله ورسوله اعلم فقال تذهب تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد ولا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها ويقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها فهم من الحديث ان المستقر ايضا تحت العرش والمراد بالسجدة الاقياد ويجوز أن تكون على حقيقتها فان الله تعالى قادر على أن يخلق فيها حياة وادراكا يصح معهما سجدتها كما سبق نظايرها قال بعض العارفين تسجد بروحها عند العرش كما تسجد الروح عند النوم اذا باتت على طهارة قال امام الحرمين وغيره من الفضلاء لا خلاف ان الشمس تغرب عند قوم وتطلع عند قوم آخرين والليل يطول عند قوم ويقصر عند قوم آخرين

وعند خط الاستواء يكون الليل والنهار مستويين ابدا والارض مدورة مسيرة خمسمائة عام كأنها نصف كرة مدورة فيكون وسطها ارفع ولذلك سمو الجزيرة التي هي وسط الارض كلها المستوى فيها الليل والنهار قبة الارض وحول الارض البحر الاعظم المحيط فيه ماء غليظ متقل لا تجرى فيه المراكب وحول هذا البحر جبل قاف خلق من زمرد اخضر وسماء الدنيا مقبية عليه ومنه خضرتها وسئل الشيخ ابو حامد رضى الله عنه عن بلاد بلغار كيف يصلون لان الشمس لا تقرب عندهم الا مقدار ما بين المغرب والعشاء ثم تطلع فقال يعتبرون بحسب الساعات وصلاتهم باقرب البلاد اليهم والاصح عندها كثر الفقهاء أنهم يقدرون الليل والنهار ويعتبرون بحسب الساعات كما قال عليه السلام في حق الدجال يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة فيقتدر الصلاة والصيام في زمنه (ذلك) الجري البديع المنطوى على الحكم العجيبة التي تصير في فهمها العقول والافهام (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط به بكل معلوم قال في المفردات التقدير تبين كية الشيء وتقدير الله الاشياء على وجهين احدهما باعطاء القدرة والثاني أن يجعلها على مقدار مخصوص ووجه مخصوص حسبا اقتضته الحكمة وذلك أن فعل الله ضربان ضرب اوجده بالفعل ومعنى ايجاده بالفعل اظهاره وضرب اجراء بالقوة وقدره على وجه لا يتأتى غير ما قدر فيه ~~ك~~تقديره في النواة أن ينبت منها النخل دون التفاح والزيتون وتقدير منى الاذى أن يكون منه الانسان دون سائر الحيوانات فتقدير الله على وجهين احدهما بالحكم منه أن يكون كذا ولا يكون كذا اما على سبيل الوجوب واما على سبيل الامكان والثاني باعطاء القدرة عليه وفي الآية اشارة الى شمس نور الله فانها تجرى لمستقر لها وهو قلبه استقر فيه رشاش نور الله ذلك المستقر تقدير العزيز الذي لا يهتدى اليه احد الا به العليم الذي يعلم حيث يجعل رسالته فليس كل قلب مستقرا لذلك النور فلا بد من التهيئة والتصفيل الى أن يتلطف ويزول منه كل ثقل مما يتعلق بظلمات الكون والفساد (ع) كوه انوارا دلهای بالآمد صدف (والقمر قدرناه) بالنصب باضمار فعل يفسره الظاهر كما في زيدا ضربته اى وقدرنا القمر قدرناه اى قدرنا له وعينا (منازل) وهى ثمان وعشرون مقسومة على الاثني عشر رجلا كما استوفينا الكلام عليها في اوائل سورة يوسف ينزل القمر كل ليلة في واحدة من تلك المنازل لا يتخطاها ولا يتقاصر عنها فاذا كان في آخر منازله دق واستقوس وبسبب ذلك ان كان الشهر ثلاثين اوله ان كان تسعة وعشرين وقدرنا صام عليه الهلام ثمانية او تسعة رمضان خسة منها كانت تسعة وعشرين وما والباقي ثلاثين وقد قال عليه السلام شهرا ااميد لا يتقصان اى حكمهما اذا كانا تسعا وعشرين مثل حكمهما اذا كانا ثلاثين في الفضل وقد صرح أن دور هذه الامة هو الدور القمري العربي الذي حسابه مبني على الشهر لا الدور الشمسي الذي حسابه مبني على الايام (حتى عاد) تاعود كرد ماه وقال ابن الشيخ حتى صار للقمر في آخر الشهر واقل الشهر الثاني في دقته واستقواسه واصفراوه (كالعرجون) فعلون من الانعراج وهو الاعوجاج وهو عود العذق ما بين شماريحه الى منبته من الخلة والعذق بالكسر في الخجل بمنزلة العنقود في الصكرم بالفارسية خشه خرما والشماريخ جمع شمراخ أو شمروخ ما عليه البسر من العبدان (القديم) العتيق فاذا قدم وعتق ودق وتقوس واصفر تشبه به القمر في آخر الشهر في هذه الوجوه الثلاثة اى في عين الناظر وان كان في الحقيقة عظيما بنفسه فالقديم ما تقدم عهده بحكم العادة ولا يشترط في اطلاق القديم عليه مدة بعينها اذ يقال لبعض الاشياء قديم وان لم يمض عليه حول وقيل اقل هذا القديم الجول فمن حلف كل مملوك قديم لي فهو حر عتق من مضى عليه الجول (قال في كشف الاسرار) از روى حكمت گفته آنكه زيادت و نقصان ماه آزانست كه در ابتداى آفرينش نور او بر كمال بود بخود نظرى كرد عجبى در روى پيدا شد رب العزة جبريل را فرمود تا بر خويش بر روى ماه زدوان نور از روى بستاند ابن عباس رضى الله عنهما كفت آن خطها كه بر روى ماه مى بيند نشان بر جبرائيل است نور از روى بستاند اما نقش بر جاى بمباد و نقش كلمه توحيد دست بر پيشانى ماه نبشت لاله الا الله محمد رسول الله يا خود حروفى كه از ان اسم جميل حاصل مى شود چون نور از ماه بستاند او را از خدمت درگاه منج كردند ماه از فرشتگان مدد خواست تا از روى شفاعت كردند گفتند يا ر خدا يا ماه در خدمت درگاه عزت جوى كرده هيچ روى آن ندارد كه بكار كنى او را هم معور كنى رب العزة شفاعت انشان قبول كرد و او را دستورى داد تا هر ماهى بكار مجود كند در شب چهارده اكنون هر شب كه بر آيد و بوقت خدمت نزديكترى كردد نوروى مى افزايد

زانکه نیایی * آنکه در دل محمود جزایز نباشد * به بیش عقل و قصه های عشق که اثر *
 قبول می نکند آنکه عشق باز نباشد (لا الشمس ينبغي لها) هو ابلغ من لا ينبغي للشمس كان انت لا تكذب بتقديم
 المسند اليه آكد من لا تكذب انت لاشتمال الاول على تكرار الاسناد وفي ذكر حرف النفي مع الشمس دون الفعل
 دلالة على أن الشمس مسخرة لا تسير لها الا ما يريد بها وقد رلها وينبغي من الانفعال وثلاثه بنى بغير معنى
 طلب تجاوز الاقتصار فيما يحترى تجاوزا ولم يتجاوزا وما استعمال النفي ماضيا قليل (قال في كشف الاسرار)
 يقال بغيت الشيء فانبغي لي اى استسهلته فتسهل لي وطلبته فتيسر لي والمعنى لا الشمس يصح لها ويسهل
 وبالفارسية نه آفتاب سزدمر وروا شاید (أن تدرك القمر) في سرعة سيره فان القمر اسرع سيرا حيث يقطع
 فلكه ويدور في منزلة الثماني والعشرين في شهر واحد بخلاف الشمس فانها ابطأ منه حيث لا تقطع فلكها
 ولا تدور في تلك المنازل المقسومة على الاثنى عشر برجاً الا في سنة فيكون مقام الشمس في كل منزلة ثلاثة عشر
 يوما فهي لا تدرك القمر في سرعة سيره فانه تعالى جعل سيرها ابطأ من سير القمر واسرع من سير زحل وهو
 كوكب السماء السابعة وذلك لأن الشمس كاملة النور فلو كانت بطيئة السير لامت زمانا كثيرا في مسامته
 شيء واحد فخرقه ولو كانت سريعة السير لما حصل لها البت في بقعة واحدة بقدر ما يخرج النبات من الارض
 والاوراق والثمار من الاشجار وبقدر ما ينضج الثمار والحبوب ويجف فلو أدركت القمر في سرعة سيره لكان
 في شهر واحد صيف وشتاء فيختل بذلك احكام الفصول وتكون النبات ونعش الحيوان ويجوز أن يكون
 المعنى ليس للشمس أن تدرك القمر في آثاره ومنافعه مع قوة نورها واشراقها فان لكل واحد منهما آثارا
 ومنافع تخصه وليس للآخر أن يدركه فيها كما قالوا الثمرة تنضجها الشمس ويلونها القمر ويعطيها العلم الكوكب
 وقالوا ان سهيلا وهو كوكب يعطى الحجر اللون الاحمر فيصير عقيقا ويجوز أن يكون معنى أن تدرك القمر
 اى في مكانه فان القمر في السماء الدنيا والشمس في السماء الرابعة فهي لا تدركه في مكانه ولا يجتمعان في موضع
 اولاً تدركه في سلطانه اى نوره الذى هو برهان لوجوده فان نوره انما يكون بالليل فليس للشمس ان تجامعه
 في وقت من اوقات ظهور سلطانه بأن تطلع بالليل فتطمس نوره فسلطان القمر بالليل وسلطان الشمس بالنهار
 ولو أدركت الشمس القمر لذهب ضوءه وبطل سلطانه ودخل النهار على الليل وفي بعض التصاوير لا ينبغي للشمس
 أن تدرك سلطان القمر فترادفها وذلك أن الله تعالى لما قبض نور القمر سأله القمر أن لا ترى الشمس نقصانه
 وقال بعض الكبار جعل الله شهرنا قمرية ولم يجعلها شمسية تنيبها من الله تعالى للعارفين من عباده أن آية القمر
 بجوه عن العالم الظاهر ان اعتبر في قوله تعالى وتدبر لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر اى في علو المرتبة
 والشرف فكان ذلك تقوية لكم آياتهم التي اعطاها للمحمد بين العربيين واجراها واخفاها فيهم يعنى أن آيات
 المجددين ليست بظاهرة في ظواهرهم غالباً كآية القمر وستظهر كراماتهم في الآخرة التي هي آثار ما في بواطنهم
 من العلوم والكشوف والحقائق والخوارق (ولا الليل سابق النهار) اى ولا الليل يسبق النهار فيجزم من أن ينتهي
 اليه ويجبي الليل بعده ولكن الليل يعاقب النهار ويتناوبه وقيل المراد بهما آيتاهما وهما النيران والسبق سبق
 القمر الى سلطان الشمس في محور نورها فيكون عكسا للآول فالعنى لا يصح لقمر ايضا أن يطلع في وقت ظهور
 سلطان الشمس وضوئها بحيث يغلب نورها ويصير الزمان كله ليلا فهم ايسر ان الدهر ولا يدخل احدهما
 على الآخر ولا يجتمعان الا عند ابطال الله هذا التدبير ونقض هذا التأليف وتطلع الشمس من مغربها ويجتمع
 معها القمر كما قال تعالى وجع الشمس والقمر وذلك من اشراط الساعة فان قلت اذا كان هذا عكس ما ذكر قبله
 كان المناسب أن يقال ولا الليل مدرك النهار قلت ايراد السابق مكان الادراك لانه الملازم لسرعة سيره وفيه اشارة
 الى أنه كما لا يصير القمر شمسا والشمس قمران كذلك قمر القلب بتوجهه الى شمس شهود الحق يتنور بنورها
 كما قال تعالى واشرفت الارض بنور ربها ولكنه لا يصير الرب تعالى عبدا ولا العبد ربا فان للرب الربوبية وللعبد
 العبودية تعالى الله عما يقول اصحاب الحلول وارباب الفضول (وكل) اى وكلهم على ان التوئين عوض
 عن المضاف اليه الذى هو الضمير العائد الى الشمس والقمر والجمع باعتبار التكاثر العارض لهما بشكائر مطلقهما
 فان اختلاف الاحوال يوجب تعددا ما في الذات اوالى الكواكب فان ذكرهما مشعر بها (في تلك)
 مخصوص معين من الافلاك السبعة وفي بحر العلوم في جنس تلك اقوالهم كسأهم الامر حله يريدون كسأهم

هذا الجنس والفلك مجرى الكواكب ومسيرها وتسميته بذلك لكونه كالفلك كافي المفردات والبحار متعلق
 (يسبحون) السبح المزال سريع في الماء وفي الهواء واستعملت النجوم في الفلك كافي المفردات (وقال في كشف
 الاسرار) السبح الانبساط في السير كالسباحة في الماء وكل من انبسط في شيء قد سجع فيه والمعنى يسرون بانسباط
 وسهولة لا من احم لهم سير السابح في سطح الماء واخرج السيوطي في كتاب الهيئة السنية خلق الله بحرادون
 السماء جارية في سرعة السهم قائما في الهواء بأمر الله تعالى لا يقطر منه قطرة يجرى فيه الشمس والقمر والنجوم
 فذلك قوله تعالى وكل في فلك يسبحون والقمر يدور دورا في العجلة في بلجة غمر ذلك البحر فاذا احب الله أن يحدث
 الكسوف حترف الشمس عن العجلة فتقع في غمر ذلك البحر ويبقى سائرا على العجلة النصف او الثلث او ما شاء الرب
 تعالى للعكمة الربانية واقضاء الاستعداد الكوني قال المنجمون قوله تعالى يسبحون يدل على أن الشمس والقمر
 والكواكب السيارة احياء عقلاء لان الجمع بالواو والنون لا يطلق على غير العقلاء وقال الامام الرازي ان ارادوا
 القدر الذي يصح به التسبيح فنقول به لأن كل شيء يسبح بحمده وان ارادوا شيئا آخر فذلك لم يثبت والاستعمال
 لا يدل عليه كافي قوله تعالى في حق الاصنام ما لكم لا تنطقون وقوله ألا تأكلون وقال الامام النسفي جمع يسبحون
 بالواو والنون لأنه تعالى وصفها بصفات العقلاء كالسباحة والسبق والادراك وان لم يكن لها اختيار
 في افعالها بل مسخرة عليها بفعل بهذا كبحر يقول الفقير هنا وجه آخر هو أن صيغة العقلاء باعتبار مبادئ
 حركات الافلاك والنجوم فان مبادئ حركاتها جواهر مجردة عن مواد الافلاك في ذواتها ومتعلقة بها في حركاتها
 ويقال لتلك الجواهر النفوس الفلكية على انه ليس عند اهل الله شيء خال عن الحياة فان سر الحياة
 سار في جميع الاشياء ارضية كانت او سماوية لا سيما الشمس والقمر اللذان هما عينتا هذا التعيين الكوني
 بجله ذوات زمين وآسمان * مظهر سر حياتست اي جوان * كي تواند بافتن آثر اخرد * هست او سرى خرد كي
 بي برد * نسأل الله تعالى حقيقة الادراك والحفظ عن الزايق والهلاك (وآية لهم) اي علامة عظيمة لاهل مكة
 على كمال قدرتنا وهو خبر مة قدم قوله (انا جلنا ذريتهم) الحمل برداشت قال في القاموس ذرا كجعل خلق والشيء
 كثر ومنه الذرية مثلثة لنسل الثقلين انتهى قال الراغب الذرية اصلها الصغار من الاولاد وان كان يقع على الصغار
 والكبار في المتعارف ويستعمل في الواحد والجمع واصله الجمع انتهى ويطلق على النساء ايضا لاسيما مع الاختلاط
 مجازا على طريقة تسمية الحمل باسم الحال لانهم مزارع الذرية كما في حديث عمر رضي الله عنه حجوا بالذرية يعني
 النساء وفي الحديث نبى عن قسطل الذراري يعني النساء والمعنى انا جلنا اولادهم الكبار الذين يعنونهم الى
 تجاراتهم (في الفلك) دركشتى وهو ههنا مفرد بدليل وصفه بقوله (المشكون) اي المملوء منهم ومن غيرهم
 والشحناء عداوة امتلات منها النفوس كافي المفردات او جلنا صبيانهم ونساءهم الذين يستعجبونهم يعني
 برداشتيم فرزندان خرد وزنان ايشان را كه آثار اقوت سفر نيست برخشكي وتخصيص الذرية بمعنى الضعفاء
 الذين يستعجبونهم في سفر البحر مع أن تسخير البحر والفلك نعمة في حق انفسهم ايضا لان استقرارهم في السفن
 اشق واستمساكهم فيها اعجب (وخلقتنا لهم من مثله) مما يماثل الفلك (ما يركبون) من الابل فانها سفائن البر
 فتعريف الفلك للجنس لأن المقصود من الآية الاحتجاج على اهل مكة ببيان صحة البعث وامكانه استدلال عليه
 اولابا حياء الارض الميتة وجعلها سببا لتعيشهم ثم استدلال عليه بتسخير الريح والبحار والسفن الجارية فيها
 على وجهه يتوسلون بها الى تجارات البحر ويستعجبون من نعمهم حملة من النساء والصبيان كما قال تعالى
 وجلناكم في البر والبحر وقيل تعريفه لاهل الخاريج والمراد فلك نوح عليه السلام المذكور في قوله واصنع الفلك
 باعيننا ووحينا فيكون المعنى انا جلنا ذريتهم اي اولادهم الى يوم القيامة في ذلك الفلك المشكون منهم
 ومن سائر الحيوانات التي لا تعيش في الماء ولولا ذلك لما بقي للادمي نسل ولا عقب وخلقنا لهم من مثله اي مما
 يماثل ذلك الفلك في صورته وشكله من السفن والزوارق وبالفارسية چون زورق وصيدل وناو * فان قلت
 فعلى هذا لم يقل جلناهم وذريتهم مع ان انفسهم محمولون ايضا قلت اشارة الى أن نعمة التخليص عامة لهم
 ولاولادهم الى يوم القيامة ولو قيل جلناهم لكان امتنانا بمجرد تخليص انفسهم من الفرق وجعل السفن
 مخلوقة لله تعالى مع كونها من مصنوعات العباد ليس مجرد كونها صنعتهم باقدار الله تعالى والهامة بل لمزيد
 اختصاص اهلها بقدرته تعالى وحكمته حسبما يعرب عنه قوله تعالى واصنع الفلك باعيننا ووحينا والتعبير

عن ملاستهم هذه السفن بالركوب لانها باختيارهم كما أن التعبير عن ملاسة ذريتهم بفلك نوح بالجل لكونها
 بغير شعور منهم واختيار واما قوله تعالى في سورة المؤمنين وعليها وعلى الفلك تحملون فبطريق التغليب وجعل
 بعضهم المعنى الثاني اظهر لانه اذا اريد بمثل الفلك الابل لكان قوله وخلقنا لهم الخ فاصلا بين متصلين لان
 قوله وان نشاء نفركهم متصل بالفلك واعتذر عنه في الارشاد بأن حديث خلق الابل في خلال الآية بطريق
 الاستطراد لكمال التماثل بين الابل والفلك فكما انها نوع منه وقيل المراد بالذرية الآباء والاجداد فان الذرية
 تطلق على الاصول والفروع لانها من الذرة بمعنى الخلق فيصلح الاسم للاصل والنسل لان بعضهم خلق من بعض
 فالآباء ذريتهم لان منهم ذرا الانباء وفيه ان الذرية في اللغة لم تقع الاعلى الاولاد وعلى النساء كما ذكر الله
 الا ان يراد ذرية ايهم آدم عليه السلام وهم الاصول والفروع الى قيام الساعة والعلم عند الله تعالى كفتنسه
 حيزا الله تعالى راند بكمال قدرت خویش شتران در صحرا و میبغ در هوا و کشتی در دریا و فهم من الامتنان بالجل
 جواز ركوب البحر الامن دخول الشمس العقرب الى آخر الشتاء فانه لا يجوز ركوبه حينئذ لانه من الالتقاء
 الى التهلكة كما في شرح حرب البحر للشيخ الزرقى قدس سره (وان نشاء نفركهم) الخ من تمام الآية فانهم معترفون
 بضمونه كما ينطق به قوله تعالى واذا غشيهم موج كالتلال دعوا الله مخلصين له الذين وفي تعليق الاغراق وهو
 بالفارسية غرقه كردن بمحض المشيئة اشعارا بأنه قد تكامل ما يوجب هلاكهم من معاصيهم ولم يبق الا تعلق
 مشيئته تعالى به قال في بحر العلوم وهو محمول على الفرض والتقدير بدليل قوله ولا هم ينقذون الا رجة منا الخ
 والمعنى ان نشاء اغراقهم نفركهم في اليم مع ما حملناهم فيه من الفلك والفارسية واكر خواهم اهل كشتی را
 كه مراد ذريت مذکور است غرقه سازيم و در آب كشييم فان الفرق الرسوب في الماء (فلا صريح لهم)
 فعيل بمعنى مفعول اي مصرخ وهو المغيث بالفارسية فریادرس والصریح ايضا صوت المستصرخ والمعنى
 فلا مغيث لهم يجرسهم من الفرق ويدفعه عنهم قبل وقوعه وبالفارسية پس هيچ فریادرسى نيست
 مرایشان را كه از غرقه شدن نكاه دارد قبل الوقوع (ولا هم ينقذون) ينجون منه بعد وقوعه يقال انقذه
 واستنقذه اذا خلصه من ورطة ومكروه (الارحة منا ومنتعا الى حين) استثناء مفرغ من اعم العلل الشاملة
 للباعث المتقدم والغاية المتأخرة اي لا يفتنون ولا ينقذون لشي من الاشياء الالحة عظيمة ناشئة من قبلنا
 داعية الى الاغاثة والانتقاذ وتمتع بالفارسية برخورداری وانتفاع دادن بالحياة مترتب عليها الى زمان
 قدر لا جالهم وفي الآية رد على ما زعم الطبيعي من أن السفينة تعمل بمقتضى الطبيعة وأن الخوف لا يرسب فقال
 تعالى في رده ليس الامر كذلك بل لو شاء الله تعالى اغراقهم لا غرقهم وليس ذلك بمقتضى الطبيعة والاماطراً
 عليها آفة ورسوب والاشارة الى ان المنعم عليه ينبغي ان لا يامن في حال النعمة عذاب الله تعالى فان كفار الامم
 السالفة آمنوا من بطشه تعالى فأخذوا من حيث لا يشعرون فكيف يامن اهل مكة واهل السفينة لكان
 لا يعرفون قدر النعمة الال بعد تحوّلها عنهم ولا قدر العافية الال بعد الابتلاء بمصيبة (قال الشيخ سعدى) پادشاهی
 با غلام عجمی در کشتی نشست بود غلام در بارا هرگز نديده بود و محنت کشتی نکشیده گريه و زاری در نهاد
 و زهر بر اندامش افتاد چندانکه ملاطفت کردند آرام نکردت ملاک را عيش از ومنقص شد چاره ندانستند
 حکیمی دران کشتی بود ملاک را گفت اگر فرمان دهی من اورا بطريق خاموش کنم گفت غایت لطف باشد
 قومود تا غلام را بدر ياند اختند باری چند طوغه بخورد مويش گرفتند و سوى کشتی آوردند بهر دست
 در سکان کشتی آويخت چون برآمد بکوشه بنشت و قرار گرفت ملاک را عجب آمد و پرسيد درين چه حکمت
 بود گفت ای خداوند اول محنت غرق شدن نجشیده بود قدر سلامت کشتی نمی دانست همچنان قدر
 عافيت کسی داند که بمصیبت گرفتار آید ای سیرترانان جوین خوش ننماید * معشوق منست آنکه
 بنزدیک تو ز شنت * حوران بهشی را دوزخ بود اعراف * ازدوزخیان برس که اعراف بهشت * فلا بد
 من مقابلة النعمة بالشكر والعطاء بالطاعة والاجتهاد في طريق التوحيد والمعرفة فان المقصود من الامهال
 هو تدارك الحال وفي التأيلات النجمية وآية لهم أن انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون بشير الى حله عباده
 في سفينة الشريعة خواصهم في بحر الحقيقة وعوامهم في بحر الدنيا فان نجا من تلاطم امواج الهوى
 في بحر الدنيا انما نجا بجملة العناية في سفينة الشريعة وكذا من نجا من تلاطم امواج الشهوات في بحر الحقيقة

انما نجا بجملة عواطف احسان ربه في سفينة الشريعة بملاحية ارباب الطريقة وخلقنا لهم من مثله ما ركبوا
وهو جناح همة المشايخ الواصلين الكاملين وان نشأ نفرقهم يعني العوام في بحر الدنيا والخواص في بحر
الحقيقة بكسر سفيينة الشريعة فمن ركب من الثمنين بحر الحقيقة بلا سفيينة الشريعة او كسروا السفينة اغرقوا
فادخلوا ناراً فلا صريح لهم ولا هم يتقذرون الارحة مناوهم المشايخ فانهم صورة رحمة الحق تعالى ومتاعا الى حين
اي الى حين تدركهم العناية الازلية انتهى (واذا قيل لهم) اي لكفار مكة بطريق الانذار وبالفارسية
وجون كفته شود مر كافر از را كه (اتقوا) بترسيد (ما بين ايديكم) اي من العقوبات النازلة على الامم الماضية
الذين كذبوا رسلهم واحذروا من أن ينزل بكم مثلها ان لم تؤمنوا جعلت الوقائع الماضية باعتبار تقدمها عليهم
كأنها بين ايديهم (وما خلفكم) من العذاب المعد لكم في الآخرة بعد هلاككم جعلت احوال الآخرة باعتبار
أنها تكون بعد هلاكهم كأنها خلفهم او ما بين ايديكم من امر الآخرة فاعملوا لها وما خلفكم من الدنيا
فلا تغفروا بها وقيل غير ذلك وما قدمناه اولى لأن الله خوف الكفار في القرء أن يشيئين احدهما العقوبات
النازلة على الامم الماضية والثاني عذاب الآخرة (لعلكم ترجون) اما حال من واوتقوا اي راجين أن ترجوا
او غايه لهم اي كي ترجوا فتنبخوا من ذلك لما عرفتم أن مناط النجاة ليس الارحة الله وجواب اذا محذوف
اي أعرضوا عن الموعظة حسبا بما اعتادوه وعزفوا عليه وزادوا مكابرة وعنادا كما دلت عليه الآية الثانية * كنى را
كه به بند ارد در سر بود * مبتدأ هرگز كه حق بشنود * زعلش ملال آيد از وعظتلك * شقايق
بياران نرود ز سنك (وفي التأويلات النجمية) واذا قيل لهم اتقوا اي احذروا من الدنيا وما فيها من شهواتها
ولذاتها وما خلفكم من الآخرة وما فيها من نعيمها وحورها وقصورها واشجارها وثمارها وانهارها وفيها
ما تشتهى النفس وتلد الاعين منها لعلكم ترجون بمشاهدة الجمال ومكاشفة الجلال وكالات الوصال وقال
بعضهم اتقوا ما بين ايديكم من احوال القيامة الكبرى وما خلفكم من احوال القيامة الصغرى فان الاولى
تأتى من جهة الحق والثانية تأتى من جهة النفس بالقضاء في الله وبالتجرد عن الهيئات البدنية في الشانية والنجاة
منها والرحمة هي الخلاص من الغضب بالكلية فانه مادامت في النفس بقية فالعبد لا يخلو عن غضب وحجاب
وتشديد بلاء وعذاب (وما) نافية (تأتيهم) تنزل اليهم (من) مزيدة لتأكيد العموم (آية) تنزيلية كأنه
(من) تبعية (آيات ربهم) التي من جلتها هذه الآيات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله وسوانح آلائه
الموجبة للاقبال عليها والايان بها (الا كانوا عنها) متعلق بقوله (معرضين) يقال اعرض اي اظهر عرضه
اي ناحيته والجملة حال من مفعول تاتي والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال اي وما تأتيهم من آية من آيات ربهم
في حال من الاحوال الاحال اعراضهم عنها على وجه التكذيب والاستهزاء ويجوز أن يراد بالآيات ما بين الآيات
التزلية والتكوينية فالمراد بآياتهم ما يتم نزول الوحي وظهور تلك الامور لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات
الشاهدة بوحدايته تعالى وتفرده بالالوهية الا كانوا تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى الى الايمان به تعالى
فكل ما في الكون فهو صورة صفة من صفاته تعالى وسر من اسرار ذاته * مغربي آنجه عالمش خواند *
عكس رخسار تست در مرآت * وانجه او آدمش همی داند * نسخة عالمست مظهر ذات (وقال
المولى الجامى) جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات * ثم اعظم الآيات
واكبر العلامات الرجال البالغون الكاملون في الدين من ارباب الحقيقة واهل اليقين فمن وفق للقبول
والتسليم وتربى بتربيتهم الحسنة الى أن يحصل على القلب السليم نجا وكان مقبلا مقبولا ومن قال بهم بالاعراض
ونازلهم بالاعراض هلك وكان مدبرا مردودا قال بعض الكبار من عدم الانصاف ايمان الناس بما جاء من
اخبار الصفات على لسان الرسل وعدم الايمان بها اذا اتى بها احدهم العلماء الوارثين لهم فان البحر واحد
واذا لم يؤمنوا بما جاءت به الاولياء فلا اقل من أن يأخذوه منهم على سبيل الحكاية وكما جاءت الانبياء بما تحمله
العقول من الصفات وأمنابه كذلك يجب الايمان بما جاء به الاولياء المحفوظون وكما سلمنا ما جاء به الاصل كذلك
نسلم ما جاء به الفرع بجماع الموافقة انتهى واما قول ابى حنيفة رضى الله عنه ما اتانا عن الرسول صلى الله عليه
وسلم فمضى الرأس والعين وما اتانا عن الصحابة رضى الله عنهم فنأخذ تارة وتترك اخرى وما اتانا عن التابعين
فهم رجال ونحن رجال فانما هو بالنظر الى الاجتهاد الظاهر الذى يختلف فيه العلماء والاعراض فيه اتقال

من الادنى الى الاعلى بحسب الدليل الاقوى وقد يفتح الله على الطالب على لسان شيخه بعلوم لم تكن عند الشيخ
لحسن ادبه مع الله ومع شيخه وسأل الاعاش اباحتيفه عن مسائل فاجاب فقال الاعاش من اين لك هذا قال
محادثة تنابه فقال يامعشر الفقهاء انتم اطباء وفنن الصيالة وهى الجماعة المنسوبة الى الصندل وهو شجر
طيب الرائحة قلبت النون باء كما يقال صندلانى وصيدلانى والمراد من يبيع مواد الادوية ومن علامة العلم
المكتسب دخوله فى ميزان العقول وعلامة العلم الموهوب ان لا يقبله ميزان الا فى النادر وترد العقول من حيث
انكارها ومن اعظم المكر بالبعد أن يرزق العلم ويحرم العمل به او يرزق العمل ويحرم الاخلاص فيه
فاذا رأيت يا اخى هذا من نفسك او علمته من غيرك فاعلم أن القبل به محذور به فالاقبال الى الله تعالى انما هو
بالاخلاص فان وجه الرياء الى الغير حفظنا الله تعالى واياكم (واذا قيل لهم) اى للكافرين بطريق النصيحة
(أتفقوا) على المحتاجين (عمارزقكم الله) اى بعض ما اعطاكم بطريق التفضل والانعام من انواع الاموال فان ذلك
مما يرد البلاء ويدفع المكاره (قال الذين كفروا) بالصانع تعالى وهم زنادقة كانوا بمكة والزناديق من لا يعتقد
الها ولا بعثا ولا حرمة شئ من الاشياء (الذين آمنوا) تمكلمهم وبما كانوا عليه من تعليق الامور بمشيئة الله
تعالى حيث كانوا يقولون لو شاء الله لا غنى فلانا ولو شاء الله لاعزاه ولو شاء لكان كذا وكذا وانما حمل على التهمك
لان المعطلة ينكرون الصانع فلا يكون جوابهم المذكور عن اعتقاد وجد (أنظم) من اموالنا حسبا نضطوننا به
وبالفارسية اياطعام دهم اى لانظم فان الهمة للانكار والطعام فى الاصل البر وقوله عليه السلام
فى ماء زمزم انه طعام طعم وشفاء سقم قتيبه منه انه غذاء بخلاف سائر المياه (من لو شاء الله اطعمه) اى على
زعمكم يعنى خدا که بزمع شما قادرست بر اطعام خلق يايسى كه ايشان را طعام دهد چون او طعام نداد ما نيز
نمی دهیم (ان أنتم) يستند شما اى مؤمنان (الا فى ضلال مبين) الضلال العدول عن الطريق المستقيم
وبضاده الهداية ويقال الضلال لكل عدول عن المنهج عدا كان اوسهوا يسيرا كان او كثيرا ولهذا صح
ان يستعمل فيمن يكون منه خطأ ما كما فى المفردات والمعنى فى خطأ بين بالفارسية كراهى آشكارا حيث
تأخر وتناجى يخالف مشيئة الله تعالى واين سخن ترايشان خطا بود براى انكه بعض مردم را خداى تعالى
نوانكر ساخته وبعضى را درویش گذشته ويجهت ابتلا حكم فرموده كه اغنيا مال خدا براى بفقر دهند
پس مشيت را بهانه ساختن و امر الهى را كه بانفاق فرموده فر و كذا سخن محض خطا و عين حقاقت * درویش را
خدا بتوانكر حواله كرد * تا كارا و بسازد و فارغ كند دلش * از روى بخل اگر نشود ملتفت بوى * فردا بودند امت
و اندوه حاصلش * وفى الحديث لو شاء الله لجعلكم اغنيا لافقر فيكم ولو شاء لجعلكم فقرا لا غنى فيكم ولكنه
ابلى بعضكم ببعض لينظر كيف عطف الغنى وكيف صبر الفقير وهذه الآية ناطقة بتلك شفقتهم على خلق الله
وجله التكليف ترجع الى امرين التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله وهم قد تركوا الامرين جميعا
وقد تمسك الصلوة بما تمسكوا به حيث يقولون لانعطى من حرم الله ولو شاء لا غناى نعم لو كان مثل
هذا الكلام صادرا عن يقين وشهود وعيان لكان مفيدا بل توحيدا محضا يدور عليه كمال الايمان ولكنهم
سلكوا طريق التقليد والانكار والعناد ومن لم يهد الله فخاله من هاد وكان لقمان يقول اذا مر بالاغنيا يا اهل
النعم لا تنسوا النعم الا كبر واذا مر بالفقراء يقول اياكم أن تغبنوا مرتين وعن على رضى الله عنه ان المال
حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الآخرة وقد يجمعهما الله لاقوام قال الفضيل رحمه الله من اراد عز الآخرة
فليكن مجلسه مع المساكين نسأل الله تعالى فضله الكثير ولطفه الوفير فانه مسبب الاسباب ومنه فتح الباب
(وفى المنوى) ما عيال حضرتيم وشيوخه * كفت الخلق عيال للاله * انكه اواز آسمان باران دهد
* هم تواند كوز رجت نان دهد * كل يوم هو فى شأن بخوان * هر روز بى كار و بى فعلی مدان
(ويقولون) اى اهل مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين انكارا واستبعادا (متى) كى است
(هذا الوعد) بقيام الساعة والحساب والجزاء ومعنى طلب القرب فى هذا اما بطريق الاستهزاء واما باعتبار قرب
العهد بالوعد والوعد يستعمل فى الخير والشر والنفع والضرر والوعد فى الشر خاصة والوعد هنا يتضمن الامرين
لانه وعد بالقيامة وجزاء العباد ان خيرا فخير وان شرا فشر (قال فى كشف الاسرار) انما ذكر بلفظ الوعد دون
الوعد لانهم زعموا أن لهم الحسنى عند الله ان كان الوعد حقا يقول الفقير هذا انما تنشى فى المشركين دون المعطلة

وقد سبق أنهم زنادقة كانوا بمكة (ان كنتم صادقين) في وعدهم فقولوا متى يكون وهذا الاستبجال بهجوم الساعة والاستبطاء لقيام القيامة انما وقع تكذبا للدعوة وانكارا للنشر ولو كان تصديقا واقرارا واستخلاصا من هذا السجن وشوقا الى الله تعالى ولقائه لنفعهم جدا ولما قامت عليهم القيامة عند الموت كما لا تقوم على المؤمنين بل يكون الموت لهم عيدا وسرورا (وفي المنشوى) خلق در بازار يكسان مى روند *
 آن يكى در ذوق و ديكر در دمنده * همچنان در مرگ و زنده مى رويم * نيم در خسران و نيمى خسرويم
 (ما ينظرون) جواب من جهته والنظر بمعنى الانتظار أى مائة نظركفار مكة (الاصححة واحدة) لا تحتاج الى ثانية هي النسخة الاولى التي هي نفخة الصعق والموت والصيحة رفع الصوت (تأخذهم) مفاجأة وتصل الى جميع اهل الارض والاخذ حوز الشيء وتحصيله وذلك تارة بالتناول نحو معاذ الله أن تأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده وتارة بالقهر نحو لا تأخذه سنة ولا نوم ويقال اخذته الحى ويعبر عن الاسير بالماخوذ والاخذ (وهم يخلصون) اصله يخلصون فقلت التاء صاد ثم اسكنت وادغمت في الصاد الثانية ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين وخاصته نازعته واصل المخاصمة أن يتعلق كل واحد بخصم الآخر بالضم اى جانبه وان يجذب كل واحد خصم الجوارق من جانب وهو الجانب الذى فيه العروة والمعنى والجمال انهم يتخاصمون ويتنازعون في تجارتهم ومعاملاتهم ويستغلون بامور ديناهم حتى تقوم الساعة وهم في غفلة عنها فلا يغتروا لعدم ظهور علامتها ولا يزعموا انها لا تأتئهم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال تبيع الساعة والرجلان يتبايعان قد نشرا اثوابهما فلا يطوبانها والرجل يلوط حوضه فلا يستقى منه والرجل قد انصرف ببلن لقعته فلا يطعمه والرجل قدر فاعا كته الى فيه فلا يأكأ كاهها ثم لا تأخذهم وهم يخلصون روى أن الله تعالى يبعث رجلا يمانية ألين من الحرير واطيب رائحة من المسك فلا تدع احدا في قلبه مثقال ذرة من الايمان الا قبضته ثم يبق شرار الخلق مائة عام لا يعرفون ديننا وعليهم تقوم الساعة وهم في اسواقهم يتبايعون فان قلت هم ما كانوا منتظرين بل كانوا جازمين بعدم الساعة والصيحة قلت نعم الا انهم جعلوا منتظرين نظرا الى ظاهر قولهم متى يقع لان من قال متى يقع الشيء القلا في يفهم من كلامه أنه ينتظر وقوعه (فلا يستطيعون) الاستطاعة استفعال من الطوع وذلك وجود ما يصير به الفعل متأتيا اى لا يقدر (نوصية) مصدر بالفارسية وصيت كردن والوصية اسم من الايضاء يقال وصيت الشيء بالشيء اذا وصلته به وصى الزام شيء من مال او نفقة بعد الموت بالوصية لانه لما وصى به اى اوجب وأزوم وصل ما كان من امر حياته بما بعده من امر حياته والتكبير للتعميم اى فى شيء من امورهم اذ كانت فيما بين ايديهم قال ابن الشيخ لا يستطيعون توصية ما ولو كانت بكلمة يسيرة فاذا لم يقدروا عليها يكونون اعجز عما يحتاجون فيه الى زمان طويل من اداء الواجبات ورد المظالم ونحوها لأن القول يسر من الفعل فاذا اعجزوا عن ايسر ما يكون من القول تبين أن الساعة لا تأملهم شيء ما واخبار الوصية من جنس الكلمات لكونها اهم بالنسبة الى المحتضر فالعاجز عنها يكون اعجز عن غيرها (والاى اهلهم) الاهل يفسر بالازواج والاولاد والاعبيد والاماء والاقارب وبالاصحاب والمجموع كافى شرح المشارق لابن الملك قال الراغب اهل الرجل من يجمعه واياهم نسب وعبر بأهل الرجل عن امرأته (يرجعون) ان كانوا فى خارج ايوابهم بل تبغتهم الصيحة فيموتون حيث ما كانوا وبالفارسية پس نتواند وصيت كردن باحضران ونبسوى ايشان كز غائب باشند باز كردند يعنى بحال از بازار بخانه رفتن داشته باشند الحاصل دران وقت كه در بازار بخصومة وجدال ومعاملات مشغول باشند ومهمات دنيائى سازند يكبار اسرافيل بصور دردمدوهم خلق برجاى ببرند الا ماشاء الله كما يأتى في سورة الزمر ان شاء الله تعالى واعلم أن الموت بدره الانسان سريعا والانسان لا يدرك كل الامانى فعلى العبد ان يتدارك الحال بقصر الامال (قال الشيخ سعدى) تو غافل در اندیشه سود و مال * كه سرمايه عمر شد پايمال * غبار هوى چشم غفلت بدوخت * شمس هوس كشت عمرت بسوخت * خبردارى اى استخوان قفس * كه جان تو مر غيبت نامش نفس * چو مرغ از قفس رفت و بكست قيد * ذكره نكر در ديسى توصيد * نكه دار فرصت كه عالم دميبست * دوى پيش دانا به از عالميست * سنكدر كه بر عالمى حكم داشت * دران دم كه بگذشت عالم كذاشت * ميسر نبودش كز عالمى * ستاند و مهلت دهندش دوى * دل اندر دل ارام دنيا ميبند *

كنهست با كس كه دل برتكد * سر از جيب غفلت برآور كنون * كه فردا نماني بحسرت نكنون * طريق
 بدست آروصلحى بجوى * شفيعى برانكيز وعذرى بكوى * كديك لحظه صورت بنده دامان * چوپيمانه
 برشد بدور زمان دعا عروبن العاص رضى الله عنه حين احتضاره بالغل والقيد قلبسهما ثم قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان التوبة مبسوطة مالم يغرب ابن آدم نفسه ثم استقبل القبلة فقال اللهم
 امر تنافصنا ونهيتنا فان تكتبنا هذا مقام العائذ بك فان تعف فأهل العفوأت وان تعاقب فبما قدمت يدى
 سبحانه لا اله الا انت انى كنت من الظالمين فات وهو مغلول مقيد فبلغ الحسن بن على رضى الله عنهما فقال
 استسلم الشيخ حين ايقن بالموت ولعله يتقعه ومن السنة حسن الوصية عند الموت وان كان الذى يوصى عند
 الموت كالذى يقسم ماله عند الشجع ومن مات بغير وصية لم يؤذن له فى الكلام بالبرزخ الى يوم القيامة ويتزاور
 الاموات ويتحدثون وهوسا كت فيقولون انه مات من غير وصية فيوصى بثلث ماله وعن ابن عباس رضى الله
 عنهما الضرار فى الوصية من الكبار ويوصى بارضاء خصومه وقضاء ديونه وفدية صلاته وصيامه جلغنا الله واباكم
 من المتداركين لحالهم والمتهكرين فى ما لهم والمكثرين من صالحات الاعمال والمتقين من الديناعلى اللطف
 والجمال (ونفخ فى الصور) اى ينفخ فى الصور وصيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع والنفخ نفخ الريح
 فى الشئ وبالفارسية درميد والجهور على اسكان واو الصور وفيه وجهان احدهما أنه القرن الذى ينفخ
 فيه اسرافيل عليه السلام وفيه بعد كل روح قببة هى مقامه فالغنى ونفخ فى القرن نفخا هو سبب حياة الموتى
 والثانى جمع صورة كصوف جمع صوفة ويؤيد هذا الوجه قراءة بعض القراء ونفخ فى الصور نفخ الوافى والغنى
 ونفخ فى الصور الارواح وذلك ايضا بنفخ القرن والمراد النفخة الثانية التى يحيى الله بها كل ميت لا النفخة الاولى
 التى يميت الله بها كل شئ وينهما اربعون سنة تبقى الارض على حالها مستريحة بعد ما متر بها من الاهوال
 العظام والزلازل وتطر سماءها وتجرى مياهها وتطم اشجارها ولا شئ على ظهرها من المخلوقات فاذا مضى
 بين النفختين اربعون عاما امطر الله من تحت العرش ماء غليظا كئى الرجال يقال له ماء الحيوان قنبت اجسامهم
 كما يئب البقل وتماكل الاوض ابن آدم الاعجب الذنب فانه يبقى مثل عين الجرادة لا يدرى كنه الطرف
 فينشأ الخلق من ذلك وتركب عليه اجزاء كالهياى فى شعاع الشمس فاذا تكاملت الاجساد يحيى الله تعالى
 اسرافيل فينفخ فى الصور فيطير كل روح الى جسده ثم ينشق عنه القبر (فاذا هم) بغتة من غير ائب اى الكفار
 كادل عليه ما بعد الآية (من الاجداث) اى القبور جمع جدث محركة وهو القبر كما فى الصاموس فان قيل
 اين يكون فى ذلك الوقت اجداث وقد زلات الصيحة الجبال اجيب بأن الله يجمع اجزاء كل ميت فى الموضع الذى
 اقبر فيه فيخرج من ذلك الموضع وهو جدته (الى ربهم) اى الى دعوة ربهم ومالك امرهم على الاطلاق وهى دعوة
 امر اسرافيل للشور اى موقر ربهم الذى اعد الحساب والجزاء وقد صرح أن بيت المقدس هى ارض المحشر
 والمنشور وكل من الجارين متعلق بقوله (ينسلون) كادل عليه قوله يوم يخرجون من الاجداث سراعا
 اى يسرعون بطريق الاجبال دون الاختيار لقوله تعالى لا يشاء محضرون من نسل الثعلب ينسل أسرع فى عدوه
 والمصدر نسل وفسلان واذا المفاجأة بعد قوله ونفخ فى الصور اشارة الى كمال قدرته تعالى والى أن مراده لا يتخلف
 عن ارادته زمانا حيث حكم بأن النسلان وهو سرعة المشى وشدة العدو يتحقق فى وقت النفخ لا يتخلف عنه مع أن
 النسلان لا يكون الا بعد مراتب وهى جمع الاجزاء المتفرقة والعظام المنفصلة وتركيبتها واحياؤها وقيام
 الحى ثم نسلانه فان قيل قال تعالى فى آية اخرى فاذا هم قيام ينظرون وقال ههنا فاذا هم من الاجداث
 الى ربهم ينسلون والقيام غير النسلان وقد صدر كل واحد منهما فى موضعه باذا المفاجأة فيلزم أن يكونا معا
 والجواب من وجهين الاول أن القيام لا ينافى المشى السريع لان الماشى قائم ولا ينافى النظر ايضا والثانى
 أن الامور المتعلقة التى لا يتخلل بينها زمان ومهلة تجعل كأنها واقعة فى زمان واحد كما اذا قيل مقبل مدير
 (قالوا) اى الكفار فى ابتداء بعثهم من القبور منادين لويلهم وهلاكهم من شدة ما عشيهم من امر القيامة
 (ياويلنا) احضرة هذا اوانك ووقت مجيئك (وقال الكاشفى) اى واى برما فويل منادى اضيف الى ضمير
 المتكلمين وهو كلمة عذاب وبلاء كأن ويح كلمة رجعة (من) استفهام (بعثنا من مرقدنا) كان حفص يقف
 على مرقدنا وقفة لطيفة دون قطع نفس لئلا يتوهم أن اسم الاشارة صفة لمرقدنا ثم يبتدئ ههنا ما وعد الرحمن

على أنها جلة مستأنفة ويقال لهذه الوقفة وقفة السكت وهي قطع الصوت مقدارا اخصر من زمان النفس
والبعث برانكيتن والمرقد امام صدر رأى من رقادنا وهو النوم او اسم مكان اريد به الجنس فينتظم مرقد الكل
اي من مكاننا الذي كافيه راقدين وبالفارسية كد برانكيتنه يعني يدرك مرقد ماراز خوابگاه ما فان كان
مصدرا تكون الاستعارة الاصلية نصريحية فالاستعارة منه الرقاد والمستعارة له الموت والجامع عدم ظهور
الفعل والكل عقلي وان كان اسم مكان تكون الاستعارة تبعية فيعتبر التشبيه في المصدر لان المقصود بالنظر
في اسم المكان وسائر المشتقات انما هو المعنى القائم بالذات وهو الرقاد ههنا لانفس الذات وهي ههنا القبر
الذي ينام فيه واعتبار التشبيه في المقصود الا هم اولى قال في الاسئلة المفصلة ان قيل اخبر الكفار بأنهم كانوا
في القبر قبل البعث في حال الرقاد وهذا يرد عذاب القبر قلت انهم لا اختلاط عقولهم بظنون انهم كانوا نياما
اوان الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفختين فكانهم يرقدون في قبورهم كالريض يجد خفة ما فينسلخ
عن الحس بالنمائم فاذا بعثوا بعد النفخة الاخرة وعانوا القيامة دعوا بالويل ويؤيد هذا الجواب قوله عليه السلام
بين النفختين اربعون سنة وليس بينهما قضاء ولا راحة ولا عذاب الا ماشاء ربك اوان الكفار اذا عانوا جهنم
وانواع عذابها واقتضوا على رؤس الاشهاد وصار عذاب القبر في جنبها كالنوم قالوا من به شئ من مرقدنا وذلك
ان عذاب القبر روحاني فقط وقول الامام الاعظم رحمه الله ان سؤال القبر للروح والجسد معا اراد به بيان شدة
تعلق احدهما بالآخر كأرواح الشهداء ولذا عدوا احياء واما عذاب يوم القيامة ففسداني وروحاني وهو أشد
من الروحاني فقط (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) جلة من مبتدأ وخبر وما موصولة والعائد محذوف
اي هذا البعث هو الذي وعده الرحمن في الدنيا وانتم قلتم متى هذا الوعد انكارا وصدق فيه المرسلون بأنه حق
وهو جواب من قبل الملائكة او المؤمنين عدل به عن سئال الكفار تذكيرا لكفرهم وتقريعا لهم عليه
وتبيينها على أن الذي يهمهم هو السؤال عن نفس البعث ماذا هو دون الباعث كأنهم قالوا بعثكم الرحمن الذي
وعدهم ذلك في كتبه وارسل اليكم الرسل فصدقكم فيه وليس بالبعث الذي توهمونه وهو بعث النائم من
مرقدته حتى تسألوا عن الباعث وانما هذا البعث الاكبر ذو الافراع والاهوال (ان كانت) اي ما كانت النفخة
الثانية المذكورة (الاصححة واحدة) حصلت من نفخ اسرافيل في الصور وقيل صيحة البعث هو قول اسرافيل
على صخرة بيت المقدس ايتها العظام البالية والايصال المتقطعة والاعضاء المنفردة والشعور المنتشرة ان الله
المصور الخالق يأمركن ان تجتمعن لفصل القضاء واجتمعوا واهلوا الى العرض والى جبار الجبارة * يقول
الفقير الظاهر أن هذا ليس غير النفخ في الحقيقة فيجوز أن يكون المراد من احدهما المراد من الآخر وأن يقال
ذلك اثناء النفخ بحيث يحصل هو والنفخ معا اذ ليس من ضرورة التكلم على الوجه المعتاد حتى يحصل
التنافي بينهما (فاذا هم) بغتة من غير لبث ما طرفة عين وهم مبتدأ خبره قوله (جميع) اي مجموع وقوله (لدينا)
اي عندنا متعلق بقوله (محضرون) للفصل والحساب وفيه من تهوين امر البعث والخبر والايذان باستغنائهما
عن الاسباب ما لا يخفى كما هو عسير على الخلق يسير على الله تعالى لعدم احتياجه الى مزاولة لاسباب ومعالجة
الات كالتخلق وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون وفي الآية اشارة الى الحشر المعنوي الحاصل
لاهل السلوك في الدنيا وذلك أن العالم الكبير صورة الانسان وتفصيله فكما انه تلاشى اجزا ودوقت قيام الساعة
بالنفخ الاول ثم تجتمع بالنفخ الثاني فيحصل الوجود بعد العدم كذلك الانسان العاشق يتفرق انبياته ويتقطع
تعييناته وقت حصول العشق بالجذبة القوية الالهية ثم يظهر ظهورا آخر فيحصل البقاء بعد الفناء فاذا وصل
الى هذه المرتبة يكون هو اسرافيل وقته (كاجاء في المنوى) هين كما اسرافيل وقتند اوليا * مرده را
زايشان حياتست ونما * جان هريك مرده از كورتن * بر جهد زوا ز شان اندركفن فالرقاد
هو غفلة الروح في جدث البدن ولا يعينه في الحقيقة غير فضل الله تعالى وكرمه ولا يفنيه عنه الاتجلى من جلاله
والانبياء والاولياء عليهم السلام وسائط بين الله تعالى وبين ارباب الاستعداد فن ليس له قابلية الحياة لا ينفعه
النفخ * همه فيلسوفان يونان وروم * ندانند كرد انكبين از زقوم * زوحشني نيابركه مردهم شود *
بسعي اندرو تربيت كم شود * بكوشش نرويد كل از شاخ بيد * نه زكني بكرمابه كردد سفيد نسال الله
الحسان كثير الاحسان (فالיום) اي فيقال للكفار حين يرون العذاب المعتاد لهم اليوم اي يوم القيامة

وهو منصوب بقوله (لاتعلم نفس) من النفوس برة كانت او فاجرة والنفس الذات والزوج ايضا (شيأ) نصب على المصدرية اي شيأ من الظلم ينقص الثواب ويزيد العقاب (ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) اي الاجزاء ما كنتم تعملونه في الدنيا على الاستقرار من الكفر والمعاصي والاوزار ايها الكفار على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه للتنبيه على قوة التلازم والارتباط بينهما كما نهماشي واحد والابما كنتم تعملونه اي بمقابلته او بسببه نقوله لا تعلم نفس ليا من المؤمن وقوله ولا تجزون الخ لبيان الكافر فان قلت ما الفائدة في اتيار طريق الخطاب عند الاشارة الى باس المجرم والعدول عن الخطاب عند الاشارة الى امان المؤمن فالجواب أن قوله لا تعلم نفس شيأ يفيد العموم وهو المقصود في هذا المقام فانه تعالى لا يظلم احدا مؤمنا كان او مجرما واما قوله لا تجزون فانه يختص بالكافر فانه تعالى يجزي المؤمن بما لم يعمل من جهة الوراثه وجهه الاختصاص الالهى فانه تعالى يختص برحمته من يشاء من المؤمنين بعد جزاء اعمالهم فيوفيهما اجرهم ويزيدهم من فضله اضعافا مضاعفة فضل اوبى نهايت وپايان * لطف او از تصورت برون * فيض او هم سعدارا مبذول اجر او ميشده غير ممنون (ان اصحاب الجنة) الخ من جله ما سيقال لهم يومئذ زيادة لحسرتهم وندامتهم فان الاخبار بحسن حال اعدائهم اثيريان سوء حالهم مما يزيدهم مساة على مساة (اليوم) اي يوم القيامة مستقرون (في شغل) قال في المفردات الشغل بضم الغين وسكونها العارض الذي يذهل الانسان وفي الارشاد والشغل هو الشأن الذي يصدر المرء ويشغله عما سواه من شؤونه لكونه اهم عنده من الكل اما لا يجابه كمال المسرة والبهجة او كمال المساة والغم والمراد هنا هو الاول والتدوين للتفخيم اي في شغل عظيم الشأن (فاكهون) خبر آخر لان من الفكاهة بفتح الفاء وهي طيب العيش والنشاط بالنعم واما الفكاهة بالضم فالمزاح والسطارة اي حديث ذوى الانس ومنه قول علي رضى الله عنه لا بأس بفكاهة يخرج بها الانسان من حد العبوس والمعنى متنعمون بنعيم مقيم فائزون بملك كبير ويجوز أن يكون فاكهون هو الخبر وفي شغل متعلق به ظرف لغوله اي متلذذون في شغل فشغلهم شغل التلذذ لا شغل فيه تعب كشغل اهل الدنيا والتعبير عن حالهم هذه بالجله الاسمية قبل تحققها تنزيل للمترقب المتوقع منزلة الواقع للايدان بغاية سرعة تحقيقها ووقوعها ولزيادة مساة المخاطبين بذلك وهم الكفار ثم ان الشغل فسر على وجوه بحسب اقتضاء مقام البيان ذلك * منها اقتضاض الابكار وفي الحديث ان الرجل ليعطى قوة مائة رجل في الاكل والشرب والجماع فقال رجل من اهل الكتاب ان الذي يأكل ويشرب يكون له الحاجة فقال عليه السلام يفيض من جسدهم عرق مثل المسك الاذفر فيضمر بذلك بطنه وفي الحديث ان أحدهم ليقترض في القداة الواحدة مائة عذراء قال عكرمة فتكون الشهوة في اخرهن كالشهوة في اولهن وكلما اقتضضا رجعت على حالها عذراء ولا تجد وجع الاقتضاض اصلا كما في الدنيا وجاء رجل فقال يا رسول الله انفضى الى نساء في الجنة كما انفضى اليهن في الدنيا قال والذي نفسي بيده ان المؤمن ليقضى في اليوم الواحد الى ألف عذراء (عبد الله بن وهب) كفت كه درخت غر فهايست كه ويراغاليه كفته مى شود دروى خور يست وبراغچه كفته مى شود هر كاه كه دوست خداى بوى آيد ايدوى جبرئيل اذن دهد وبرايس برخيزد براطرافش باوى چهار هزار كنيزك باشد كه جمع كند دامنهای وى و كیسوهای ویرا بخور كنند از برای وى بجمهرهای بی آتش كفته اند در صحبت بهشتیان منى و مذى و فضولات نباشد چنانكه در دنیا بلی لذت صحبت آن باشد كه زیر هر تارموى يك قطره عرق بیاید كه رنكش رنك عرق بود و بویش بوى مسك وفى الفتوحات المصكية ولذة الجماع هناك ضاعف على لذة جماع اهل الدنيا اضعافا مضاعفة فيجد كل من الرجل والمرأة لذة لا يقدر قدرها لو وجدها في الدنيا غشى عليها من شدة حلاوتها لكن تلك اللذة انما تكون بخروج ريح اذا لمنى هناك كالدينا كما صرحت به الاحاديث فيخرج من كل من الزوجين ريح كرائحة المسك وليس لاهل الجنة ادبار مطلقا لأن الدبر انما خلق في الدنيا مخرجا للغائط ولا غائط هناك ولولا ان ذكر الرجل او فرج المرأة يحتاج اليه في جماعهم لما كان وجد في الجنة فرج لعدم البول فيها ونعيم اهل الجنة مطلق والراحة فيها مطلقة الراحة النوم فليس عندهم من نعيم راحته شيء لانهم لا ينامون ولا يعرف شيء الا بضده ومنها سماع الاصوات الطيبة والنعيمات اللذيذة جون بنده مؤمن در بهشت آرزوى سماع كن در ب العزت اسرافيل را بفرستد تا بر جانب راست وى بایستد وقرآن خواندن كبرد

داود بر چوب بایستد زبور خواندن گیرد بنده سماع همی کند تا وقت وی خوش کرد و جان وی در شهود
جانان مستغرق رب العزت در آن دم برده جلال پر دارد دیدار نماید بنده بجمام شراب ظهور بنوازد طه و یس
خواندن گیرد جان بنده آنکه بحقیقت در سماع آید ثم انه ليس في الجنة سماع المزامير والاوتار بل سماع القرآن
وسماع اصوات الابكار المغنية والاوراق والشجار ونحو ذلك كما سبق بعض ما يتعلق بهذا المقام في اوائل سورة
الروم واواخر الفرقان قال بعض العلماء السماع محركة للقلب مهيج لما هو الغالب عليه فان كان الغالب عليه
الشهوة والهوى كان حراما والا فلا قال بعض الكبار اذا كان الذكر بنعمة لذیذة فله في النفس اثر كالصورة
الحسنة في النظر ولكن السماع لا يتقيد بالنغمات المعروفة في العرف اذ في ذلك الجهل الصرف فان السكون
كاه سماع عند صاحب الاستماع فالتنهي غنى عن تغنى اهل العرف فان محركة في باطنه وسماعه لا يحتاج الى
الامر العارض الخارج المقيد از ائد * ومنها التزاور یعنی شغل ایشان در بهشت زیارت یکدیگر است این زیارت
آن می رود و آن زیارت این می آید وقتی پیغمبران زیارت صدیقان و اولیا و علمای روند و وقتی صدیقان و اولیا و علما
زیارت پیغمبران روند وقتی همه بهم جمع شوند زیارت درگاه عزت و حضرت الهیت روند و فی الحدیث ان اهل
الجنة يزورون ربهم في كل يوم جمعة في رحال الكافور و اقربهم منه مجلسا اسرعهم اليه يوم الجمعة و ابكرهم
غدا قال بعض الكبار ان اهل النار يتزاورون لكن على حالة مخصوصة وهي ان لا يتزاورا الا اهل كل طبقة مع
اهل طبقة كالمحورين يزور المحورين والمقرورين يزور المقرورين فلا يزور المقرور محرورا و عكسه بخلاف اهل
الجنة لا لاطلاق والسمراخ الذي لاهلها المشاكل للنعم ضد ما لاهل النار من الضيق والتقييد * ومنها ضيافة الله
تعالى خدایا عز وجل دو ضیافت است مر بند کاترا یکی اندر ربض بهشت بیرون بهشت و یکی اندر بهشت و لكن
آن ضیافت که در بهشت است مکرر می شود چنانکه رؤیت و ماطنک بشغل من سعد بضيافة الله والنظر
الى وجهه وفي الحديث اذا نظروا الى الله نسوا نعيم الجنة ومنها شغلهم عافية اهل النار على الاطلاق وشغلهم
عن اهلهم في النار لا يهيمهم ولا يبالون بهم ولا يدرونهم كيلا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم یعنی بهشتیانرا
چندان ناز و نعيم بود که ایشانرا بروای اهل دوزخ نبوده خبر ایشان پرسندند بروای ایشان دارند که نام
ایشان برند و ذلك لان الله تعالى ينسبهم ويخرجهم من خاطرم اذ لو خطر ذكركم بلبال تنغص عيش الوقت
و گفته اند شغل بهشتیان ده چیز است ملكی که در و عزل نه جوانی که با او پیری نه صحتی بر دوام که با او بیماری نه
عزی پیوسته که با او ذل نه راحتی که با او شدت نه نعمتی که با او محنت نه بقای که با او فنا نه حیاتی که
با او مرگ نه رضایی که با او سخط نه انسی که با او وحشت نه والظاهر أن المراد بالشغل ما هم فيه من ضون
الملاذ التي تلهمهم عمادها بالكلية اى شغل كان وفي الآية إشارة الى أن اهل النار لا نعيم لهم من الطعام
والشراب والنكاح وغيرها لان النعيم من تجلي الصفات الجمالية وهم ليسوا من اهل لان حالهم القهر والجلال
غير أن بعض الكبار قال اما اهل النار فينامون في اوقات ببركة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وذلك هو القدر
الذي ينالهم من النعيم فنسأل الله العافية انتهى وهذا كلام من طريق الكشف وليس يبعد اذ قد ثبت
في تذكرة القرطبي أن بعض العصاة ينامون في النار الى وقت خروجهم منها ويكون عذابهم نفس دخولهم
في النار فانه عار عظيم وذل كبير لا يرى أن من حبس في السجن كان هو عذابا له بالنسبة الى مرتبته وان لم
يعذب بالضرب والقيد ونحوها ثم اتانا قول والعلم عند الله تعالى (و در بحر الحقائق) کوید مراد از اصحاب
جنت طالبان بهشت اند که مقصد ایشان نعيم جنات بود حق سبحانه و تعالی ایشانرا بتنعم مشغول گرداند و
آن حال اگر چه نسبت بادوزخیان از جلائل احوال است نسبت با طالبان حق بغایت فرومی نماید و اینجاست
اكثر اهل الجنة البهية توان برد و عن بعض ارباب النظر أنه كان واقعا على باب الجامع يوم الجمعة والخلق
قد فرغوا من الصلاة وهم يخرجون من الجامع قال هؤلاء حشوا الجنة والمجالسة اقوام آخرون وقد قرئ
عند السبيل رحمه الله قوله تعالى ان اصحاب الجنة الخ فشوق شهقة وغاب فلما فاق قال مساكين لو علموا انهم
عما شغلوا اهلكوا یعنی بیچارگان اگر دانستند که از که مشغول شده اند فی الحال در ورطه هلاکی می افتند
و در کشف الاسرار از شیخ الاسلام الانصاری نقل میکند که مشغول نعمت بهشت ازان عامة مؤمنانست
اما مهربان حضرت از مطالعه شهود و ملاحظه نور وجودیک لحظه با نعيم بهشت نبرد از ند قال علی رضی الله

عنه لو حجت عنه ساعة ملت * روزيكه مرا وصل تو در چنگ آيد * از حال بهشتيان مر اتك آيد *
وربي تو بصراي بهشت خواتد * صحرای بهشت بردلم تنك آيد * وفي التأويلات الجمية ان الله
تعالى عبدا استخضعهم للخلق باخلاقه في سر قوله كنت سمعه وبصره في يسمع وبني يصرف فلا يشغلهم شأن
اشتغالهم بآبائهم مع اهلهم عن شأن شهود مولا هم في الجنة كما انهم اليوم مستديمون لمعرفته بأى حال
من حالاتهم ولا يقدح اشتغالهم باستيفاء حفظ ظلمهم من معارفهم فعلى العاقل ان يكون في شغل الطاعات
والعبادات لكن لا ينجب به عن المكاشفات والمعينات فيكون له شغلان شغل الظاهر وهو من ظاهر الجنة
وشغل الباطن وهو من باطنها فمن طلبه تعالى لم يضره ان يطلب منه لان عدم الطلب ~~مكبرة~~ فبره في ربو بيته
ومن طلب منه فقط لم ينسل لقاءه قال يحيى بن معاذ رضى الله عنه مرأيت رب العزة في منامى فقال لي يا معاذ
كل الناس يطلبون مني الا ابا يزيد فانه يطلبني واعلم ان كل مطلوب يوجد في الآخرة فهو ثمرة بذر طلبه في الدنيا
سواء تعلق بالجنة او بالحق كما قال عليه السلام يموت المرء على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه (هم) الخ
استئناف مسوق لبيان كيفية شغلهم وتقسيمهم وتكميلها بما يزيدهم بهجة وسرورا من شركة ازواجهم
لهم فيما هم فيه من الشغل والفكاهة وهم مبتدأ والضمير لا أصحاب الجنة (وازواجهم) عطف عليه والمراد
نساءهم اللاقي كمن لهم في الدنيا والحوار العين او اخلاؤهم كما في قوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم
ويجوز ان يكون الكل مرادا قوله وازواجهم اشارة الى عدم الوحشة لان المنفرد يتوحش اذا لم يكن له جليس
من معارفه وان كان في اقصى المراتب الا ترى أنه عليه السلام لحقته الوحشة ليلة المعراج حين فارق جبريل
في مقامه فسمع صوتا يشابه صوت ابي بكر رضى الله عنه فزالته عنه تلك الوحشة لانه كان بأنس به وكان جلسه
في عاتة الاوقات ولا مر تانحى النبي عليه السلام عن ان يبيت الرجل منفردا في بيت (في ظلال على الارائك
متكئون) قوله متكئون خبر المبتدأ والجار ان صلتان له قدمتا عليه لمراعاة الفواصل ويجوز ان يكون في ظلال
خبرا ومتكئون على الارائك خبرا ثانيا والظلال جمع ظل كشعب جمع شعب والظل ضد الضح بالفارسية سايه
اوجع ظلة كعباب جمع قبة وهي البتر الذي يستتر من الشمس والارائك جمع اريكة وهي كسيفة سرير في جملة
وهي محركة موضع يزين بالثياب والستور للعروس كما في القاموس قال في المختار الارايكة سرير متخذ مزين
في قبة او بيت فاذا لم يكن فيه سرير فهو جملة اى لا اريكة وتسميتها بالارايكة امالكونها في الاصل متخذة من الارائك
وهو شجر يتخذ منه المسواك ولوكونها مكانا للاقامة فان اصل الاروك الاقامة على رعى الارائك ثم تجوز به
في سائر الاقامات والالتكاء الاعقاد بالفارسية تكيه زدن اى معتدون في ظلال على السرير في الجبال والالتكاء
على السرور دليل التمتع والفراغ (قال في كشف الاسرار) معنى آنتت كه ايشان وجفتان ايشان وزير ساها اند
بناها وخيها كه از بر اى ايشان ساخته اند خيها ست از مر و اريد سفيد چها و فرسنتك در چها و فرسنتك
ان خيها زده شصت ميل ارتفاع آن و در ان خيها سريراها و تحتها ناهاده هر تختي سيصد كر ارتفاع ان بهشتي چون
خواهد كه بران تخت شود تحت بزمن پهن باز شود ناهشتي آسان بي رنج بران تخت شود * فان قيل كيف
يكون اهل الجنة في ظلال والظل انما يكون حيث تكون الشمس وهم لا يرون فيها شمس ولا زمهريرا اجيب
بان المراد من الظل ظل اشجار الجنة من نور العرش لئلا يهرابصار اهل الجنة فانه اعظم من نور الشمس وقيل
من نور قناديل العرش كذا في حواشي ابن الشيخ وقال في المفردات ويعبر بالظل عن العز والمنعة وعن الرفاهة
قال تعالى ان المتقين في ظلال وعيون اى في عزة ومنعة وأظللني فلان اى حرسني وجعلني في ظله اى في عزه
ومنعته وندخلهم ظلا ظليلا كناية عن نصرة العيش انتهى وقال الامام في سورة النساء ان بلاد العرب
كانت في غاية الحرارة فكان الظل عندهم من اعظم اسباب الراحة وهذا المعنى جعلوه كناية عن الراحة
قال عليه السلام السلطان ظل الله في الارض وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى يقول لا تقوم فارغين عن
الالتفات الى الله كوني من مراقبين للمشاهدات ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وازواجهم اى
اشكالهم فارغبوا انتم الى واشتغلوا بي وتنعموا بنعيم وصالى وتلذذوا بمشاهدة جمالى فانه لالة فوقها
رزقنا الله واياكم ذلك (قال الحافظ) صحبت حور بنوا هم كه بود عين قصور * باخيال نوا كبرياد كرى پردازم
وقال ايضا (ع) نعيم اهل جهنم يشعشعان يك جو (لهم فيما فاكهة) الخ بيان لما يتمتعون به في الجنة

من الماء كل المشارب وتلذذون به من الملاذ الجسمانية والروحانية بعد بيان ما لهم فيها من مجالس الانس
ومحافل القدس تكملا لبيان كيفية ما هم فيه من الشغل والبهجة والفاكهة التمارك كلها والمعنى لهم في الجنة
غاية مناهم فاكهة كثيرة من كل نوع من انواع الفواكه عظيمة لا توصف بجالا وبهجة وكالا ولذة كما روى
ان الرمان منها تشبع السکن وهو اهل للدار والتفاحة تنفق عن حوراء عیناء وكل ما هو من نعم الجنة فانما
يشارك نعيم الدنيا في الاسم دون الصفة وفيه اشارة الى ان لا جوع في الجنة لان التفكه لا يكون لدفع ألم الجوع
(ولهم ما يدعون) الجملة معطوفة على الجملة السابقة وعدم الاكتفاء بعطف ما يدعون على فاكهة
لثلاثتهم كون ما عبارة عن نواع الفاكهة وتفتاتها وما عبارة عن مدعوق عظیم الشأن معين او مهمم ويدعون
اصله يدعون على وزن يفتعلون من الدعاء لامن الادعاء بمعنى الاتيان بالدعوى وبالفارسية دعوى كردن
برکسی قبنا افتعل الشئ فعله لنفسه واعلاله انه استغفل الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها فحذفت
لا اجتماع الساكنين فصار يدعون ثم ابدلت التاء دالا فادغمت الدال في الدال فصار يدعون والمعنى ولهم
ما يدعون الله به لانفسهم من مدعوق عظیم الشأن او كل ما يدعون به كما نأما كان من اسباب البهجة وموجبات
السرو وقال ابن الشيخ اى ما يصح ان يطلب فهو حاصل لهم قبل الطلب كما قال الامام ليس معناه انهم يدعون
لانفسهم شئاً فيستجاب لهم بعد الطلب بل معناه لهم ذلك فلا حاجة الى الدعاء كما اذا سألك احد شئاً فقلت لك
ذلك وان لم تطلبه ويحیی الادعاء بمعنى التنى كما قال في تاج المصادر الادعاء آرزو خواستن من قولهم ادع على
ما شئت بمعنى غنمته على فالعنى ولهم ما يتنونه وبالفارسية وهرایشانرا آنچه خواهند آرزو برند و ابن عباس
رضی الله عنهما کفت که بهشتی از اطعمه و اشربه بی آنکه بزبان آرد پیش خود حاضر بپند (سلام) بدل
من ما يدعون كأنه قيل ولهم سلام وتحيية يقال لهم (قولا) كأننا (من) جهة (رب رحيم) اى يسلم
عليهم من جهته تعالى بواسطة الملك او بدونها مبالغة في تعظيمهم بقولا مصدر مؤكد لفعل هو صفة لسلام
وما بعده من الجار متعلق بضمير هو صفة له والاوجه أن ينتصب قولاً على الاختصاص اى بتقدير اعنى فان المقام
مقام المدح من حيث ان هذا القول صادر من رب رحيم فكان جديراً بأن يعظم امره وفي الحديث بينا اهل
الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب تعالى قد اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم
يا اهل الجنة فذلك قوله سلام قولاً من رب رحيم فينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شئ من النعيم
ما داموا ينظرون اليه حتى يخجب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم * سلام دوست شنیدن
سعادتست و سلامت * بوصول يار رسيدن فضيلت وكرامت * قال في كشف الاسرار معنى سلام
آنست که سلت عبادى من الحرقة والفرقة و اشارت رحمت درين موضع آنست که ايشان را بر حمت خویش
قوت و طاقت دهد تا بى واسطه کلام حق بشنوند و ديدار وى بينند و ايشان را دهشت و حيرت نبود
و فى التأويلات النجمية يشير الى ان سلامه تبارك وتعالى كان قولاً منه بلا واسطه واكد به بقوله رب ليعلم
انه ليس بسلام على لسان سفير وقوله رحيم فالرحمة في تلك الحالة ان يرزقهم الرؤية بحال ما يسلم عليهم ليكمل لهم
النعمة وفي حقائق البقى سلام الله ازل الى الابد غير منقطع عن عباده الصادقين في الدنيا والاخرة لكن
في الجنة يرفع عن آذانهم جميع المحجب فيسمعون سلامه وينظرون الى وجهه كفافاً سلامت من دلخسته
در سلام تو باشد * زهى سعادت اگر دولت سلام تو يابم * قال في كشف الاسرار سلام خداوند کریم
بر بندگان ضعيف و دوزب است يکى بسفير و واسطه و يکى بى سفير و بى واسطه اما آنچه بواسطه است اول سلام
مصطفاست عليه السلام وذلك في قوله اذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام عليكم اى محمد چون
مؤمنان بر تو آيند و نواخت ما طلبند تو بنيابت ما بر ايشان سلام کن و بکوى کتب ربکم على نفسه الرحمة باز
چون روز کار حيات بنده برسد و بر يد مرگ در رسد دران دم زدن باز پسین ملک الموت را فرمان آيد که تو بر يد
حضرت ما بى فرمان ما قبض روح بنده ميکنى نخست او را شربت شادى ده و مرهمى بر دل خسته بروى
نه بروى سلام کن و نعمت بروى تمام کن اينست که رب العزة کفت نعيمتهم يوم يلقونه سلام و اعذ لهم اجرا
کرىما آن فرشتگان ديگر که اعوان ملک الموت اند چون آن نواخت و کرامت بيند همه کويند سلام عليكم
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون اى بنده مؤمن خوشدلى و ديعت جان تسليم کردى نوشت باد و سلام

ودرود می ترا باید از سرای حکم قدم در ساخت بهشت نه که کار کارست و دولت دولت قوازان پس چون از حساب و کتاب دیوان قیامت فارغ شود بدر بهشت رسد و رضوان او را استقبال کند گوید سلام علیکم طبعتم فادخلوها خالدين سلام و درود بر شما خوش گشتید و پاك آمدید و پاك زندگانی کردید اکنون در درود درین سرای جاودان و ناز و نعمت پی کران و از آن پس که در بهشت آید بغرغه خویش آرام گیرد فرستادگان ملك آیند و او را مرزده دهند و سلام رسانند و گویند سلام علیکم بمصیبت منعم عقی الدار چون کوش بنده از شنیدن سلام واسطه بر شود و از درود فرشتگان بر شود آرزوی دیدار حق و سلام و کلام مشکم مطلق کند گوید بزبان افتخار در حالت انکساری بساط انبساط که ای معدن ناز من این نیاز من تا کی ای شغل جان من این شغل جان من تا کی ای همراز دل من این انتظار دل من تا کی ای ساقی سرمه این نشنکی من تا کی ای مشهود جان من این خبر رسیدن من تا کی خداوند امو وجود دل عارفانی در ذکر یگانه آرزوی مشتاقی در وجود یگانه هیچ روی آن دارد خداوند که دیدار بنیادی و خود سلام کنی برین بنده فیتجلی الله عز وجل و یقول سلام علیکم یا اهل الجنة فذلك قوله سلام قولاً من رب رحیم * قیل سبعة اشیاء ثواب لسبعة اعضاء للیدین تبارعون فیها کما للرجل ادخلوها بسلام للبطن کلاوا واشربوا هنیئاً للعین وتلد الاعین للفرج و حور عین للاذن سلام قولاً للسان و آخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمین (وامتازوا) یقال مازنه عنه یمیزه میزا ای عزله و نغاه فامتاز و التمییز الفصل بین المتشابهات و دل الامتیاز علی أنه حین یحشر الناس یختلط المؤمن و الکافر و الخلف و المنافق ثم یمتاز احد الفريقین عن الآخر کقوله تعالی و یوم تقوم الساعة یومئذ یتفرقون و هو عطف قصة سوء حال هؤلاء و کفیه عقابهم علی قصة حسن حال اولئک و وصف نوابهم و کان تغییر السبک لتخییل کمال التباين بین الفريقین و حالهما و یجوز أن یکون معطوفاً علی مضمیر ینساق الیه حکایة حال اهل الجنة کانه قبل بعد بیان کونهم فی شغل عظیم الشان و فوزهم بنعم مقیم بقصر عنه البیان فلیقر و ابذلک عیناً و امتازوا عنهم و انفرادوا (الیوم) و هو یوم القیامة و الفصل و الجزاء (ایها المجرمون) الی مصیرکم فکونوا فی السعیر و فنون عذابها و لها بدل الجنة لهم و ألوان نعمها و طربها و بالفارسیة وجدنا شویداً آرزوی مشرکان از موحدان و ای منافقان از مخلصان که شمار زندان دشمنان می رانند و ایشان را یوستان دوستان خوانند * و عن قتادة اعتزلوا عما ترجون و عن کل خیر أو تفرقوا فی النار لکل کافر بیت من النار یفرد به و یرد به بابه بالنار فیکون فیها ابد الابدین لا یری ولا یری و هو علی خلاف مالمؤمن من الاجتماع بالاخوان و عذاب الفرقة عن القرناء و الاصحاب من اسوء العذاب و اشد العقاب و فی التأویلات یشرای امتیاز المؤمن و الکافر فی المحشر و المنشر بایضا و وجه المؤمن و اسوداد وجه الکافر و بایضا کتاب المؤمن بینه و بایضا کتاب الکافر بشماله و یثقل میزان و یخفقه و بالنور و بالظلمة و ثبات القدم علی الصراط و زلة القدم عن الصراط و غیر ذلك قال بعض الکبار اعلم أن اهل النار الذین لا یخرجون منها اربع طوائف المتکبرون و المعطلة و المنافقون و المشرکون و یجمعها کلها المجرمون قال تعالی و امتازوا الیوم ایها المجرمون ای المستحقون لان یکونوا اهلاً لسلک فی النار ف هؤلاء اربع طوائف هم الذین لا یخرجون من النار من انس و جن و انما جاء تقسیمهم الی اربع طوائف من غیر زیادة لان الله تعالی ذکر عن ابلیس أنه یأیننا من بین ایدینا و من خلفنا و عن ایماننا و عن شمائلنا و لا یدخل احد النار الا بواسطته فهو یأتی للمشرک من بین یدیه و یأتی للمتکبر عن یمینه و یأتی للمنافق عن شماله و یأتی للمعطل من خلفه و انما جاء للمشرک من بین یدیه لان المشرک بین یدیه جهة غیبة ثابت وجود الله و لم یقدر علی انکاره فجعله ابلیس یشرک بالله فی الوهیتة شیأیراه و یشاهده و انما جاء للمتکبر من جهة الیمین لان الیمین محل القوة فلذلك تکبر لقوته التي احسن بها من نفسه و انما جاء للمنافق من جهة شماله الذی هو الجانب الاضعف لکون المنافق اضعف الطوائف کما أن الشمال اضعف من الیمین و لذلك کان فی الدرك الاسفل من النار و یعطى کتابه بشماله و انما جاء للمعطل من خلفه لان الخلف ما هو محل نظر فقال له ما ثم شیء فهذه اربع مراتب لاربعة طوائف و لهم من کل باب من ابواب جهنم جزء مقسوم و هی منازل عذابهم فاذا ضربت الاربعة التي هی المراتب فی السبعة ابواب کان الخارج ثمانية و عشرین منزلاً عدد منازل القمر و غیره من الکواکب السیارة انتهى کلامه (ألم أعهد الیکم یا بنی آدم) الخ من جملة ما یقال لهم یوم القیامة بطریق التقریع و الالزام و التبعیث

بين الامر بالا متياز وبين الامر بدخول جهنم بقوله تعالى اصلوها اليوم الخ والعهد والوصية المتقدم بامر فيه خبر ومنفعة والمراد ههنا ما كفهم الله تعالى على السنة الرسل من الاوامر والنواهي التي من جلها قوله تعالى يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما اخرج ابيكم من الجنة وقوله تعالى ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين وغيرها من الايات الكريمة الواردة في هذا المعنى والمراد ببني آدم المجرمون والمعنى بالفارسية اياهم تذكردهم شمار اربعي عهد كردم وفرمودم شمارا (أن لا تعبدوا الشيطان) ان مفسرة للعهد الذي فيه معنى القول بالامر والنهي او مصدوية حذف منها الجاواي ألم اعهد اليكم في ترك عبادة الشيطان والمراد بعبادة الشيطان عبادة غير الله لان الشيطان لا يعبد احد ولم يرد عن احد أنه عبد الشيطان الا انه عبر عن عبادة غير الله بعبادة الشيطان لوقوعها بامر الشيطان وتزيينه والالتقياد فيما سوله ودعا اليه بوسوسته فسمى اطاعة الشيطان والالتقياد له عبادة تشبها لها بالعبادة من حيث ان كل واحد منهما ينبي عن التعظيم والاجلال وزيادة التحذير والتنفير عنها ولوقوعها في مقابلة عبادته تعالى قال ابن عباس رضي الله عنهما من اطلع شيأ عبده دل عليه افرأيت من اتخذ الله هوام والمعنى بالفارسية نپرستيد شيطان را يعني بنان بفرموده شيطان (انه لكم عدو مبين) اي ظاهر العداوة لكم يريد أن يصتكم عما جبلتم عليه من الفطرة وكافة به من الخدمة وهو تعليل لوجوب الانتهاء عن المني عنه ووجه عداوة ابليس لبني آدم انه تعالى لما اكرم آدم عليه السلام عاداه ابليس حسدا والمحاقل لا يقبل من عدوه وان كان ما يليقه اليه خيرا اذ لا آمن من مكروه فان ضربة الناصح خير من تحية العدو (قال الشيخ سعدى) دشمن چون از همه حيلتي در ماند سلسله دوستي بجنبان دپس انكاه بدوستي كارها كند كه هيچ دشمن نتواند كرد * حذر كن ز آنچه دشمن كويد آن كن * كه برزافوزني دست تغابن * كرت راهي نمايد راست چون تير * ازان بر كرد واره دست چپ كير * قال بعض الكبار علم ان عداوة ابليس لبني آدم اشد من معاداته لا يهيم آدم عليه السلام وذلك أن بني آدم خلقوا من ماء والماء منافق للنار واما آدم فجمع بينه وبين ابليس اليبس الذي في التراب فيبين التراب والنار جامع وله ذاصدقه لما قسم له بالله انه لناصحه وما صدقه الابناء لكونه لهم ضدا من جميع الوجوه فهذا كانت عداوة الابناء اشد من عداوة الاب ولما كان العدو محجوبا عن ادراك الابصار جعل الله لنا علامات في القلب من طريق الشرع نعرفه بها تقوم لتعقلم البصر فتتفظ بتلك العلامة من القائه واعانة الله عليه بالملك الذي جعله الله مقابلا له غيبا يغيب انتهى وفي التأويلات النجمية في الآية اشارة الى كمال رافته وغاية مكرمه في حق بني آدم اذ يعاتبهم معاتبه الحبيب للعيب ومناحة الصديق للصديق وانه تعالى يكرمهم ويجهلهم عن ان يعبدوا الشيطان لكمال رتبهم واختصاص قربتهم بالحضرة وغاية ذلة الشيطان وطرده ولغنه من الحضرة وسماه عدوا لهم وله وسى بني آدم الاولياء والاحباب وخطب المجرمين منهم كالمعتذر الناصح لهم ألم اعهد اليكم ألم انصح ألم اخبركم عن خبائه الشيطان وعداوته لكم وانكم اعز من ان تعبدوا مثله ملعونا مهينا (وان اعبدوني) لان مثلكم يستحق لعبادة مثلي فاني انا العزيز الغفور واني خلقتكم لنفسي وخلق المخلوقات لاجلكم وعززتكم واكرمتكم بان اسجدت لكم ملائكتي المقربين وعبادى المكرمين وهو عطف على ان لا تعبدوا وان فيه كما هي فيه اي وحدوني بالعبادة ولا تشركوها بها احدا وتقديم النبي على الامر لما ان حق التولية المتقدم على التحلية وليتصل به قوله تعالى (هذا صراط مستقيم) فانه اشارة الى عبادته تعالى التي هي عبارة عن التوحيد والاسلام وهو المشار اليه بقوله تعالى هذا صراط على مستقيم والمقصود بقوله تعالى لا تعدن لهم صراطك المستقيم والتكبر للنفخ قال البقل طلب الحق منهم ما خلق في فطرتهم من استعداد قبول الطاعة اي اعبدوني بي لايحكم فهذا صراط مستقيم حيث لا تنقطع العبودية عن العباد أبدا ولا يدخل في هذا الصراط اعوجاج واضطراب اصلا وكل قول يقبل الاختلاف بين المسلمين الا قول لا اله الا الله محمد رسول الله فانه غير قابل للاختلاف فضاء متحقق وان لم يتكلم به احد قال الواسطي من عبد الله لنفسه فانما يعبد نفسه ومن عبده لاجله فانه لم يعرف ربه ومن عبده بمعنى ان العبودية جوهر فطرة الربوبية فقد اصاب ومن علامات العبودية ترك الدعوى واحتمال البلوى وحب المولى وحفظ الحدود والوفاء بالعهود وترك الشكوى عند المحنة وترك المعصية عند النعمة وترك الغفلة عند الطاعة قال بعض الكبار لا يصح مع العبودية رياسة اصلا لانها ضد لها ولهذا قال المشايخ رضوان الله عليهم

آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الجاه واعلم انه كم نصح الله ووعظ وانذر وحذر ووصل القول وذكر ولكن
المجرمين لم يقبلوا النصح ولم يتعظوا بالوعظ ولم يعملوا بالامر بل ^{يهدى} ابامر الشيطان وقبلوا اغواءه اياهم فليرجع
العاقل من طريق الحرب الى طريق الصلح (قال الشيخ سعدى) نه ابليس در حق ما طعنه زد * كزبان نيابد بجز
كاريد * فغان از بديهها كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس راست * چو ملهون پسند آمدش
قهريما * خدائش بر انداخت از بهر ما * بجا بر سر آيم از بن عار و ننگ * كه با او صلحيم و با حق بجنگ * نظر دوست
نادر كند سوى تو * كه در روى دشمن بود روى تو * ندانى كه كترند دوست پاى * چو بيند كه دشمن بود در سراى *
وقال ايضا من طريق الاشارة * نه مارادر ميان عهد و وفا بود * جفا كردى و بدعهدى نمودى * هنوزت
ارسر صلحت بازاي * كزان محبوبتر باشي كه بودى (ولقد اضل منكم جبلا كثيرا) جواب قسم محذوف
والخطاب لبني آدم وفي الارشاد الجملة استئناف مسوق لتشديد التوبيخ وتأكيد التقرير بيان ان جنائياتهم
ليست بنقص العهد فقط بل به وبعدم الانعاط بما شاهدوا من العقوبات النازلة على الامم الخالية بسبب طاعتهم
للسيطان والخطاب لمتأخريهم الذين من جلتهم كفار مكة خصوصا بزيادة التوبيخ والتقرير لتضاعف جنائياتهم
والجبل بكسر الجيم وتشديد اللام الخلق اى المخلوق ولما تصور من الجبل العظم قيل للجماعة العظيمة جبل تشبها
بالجبل في العظم واستناد الاضلال الى الشيطان مجاز والمراد سيبية كما في قوله تعالى رب انهن اضلن كثيرا من
الناس والا فالهداية والاضلال والارشاد والاغواء صفة الله تعالى في الحقيقة بدليل قوله عليه السلام بعثت
داعيا ومبلغا وليس الى من الهدى شئ وخلق ابليس مزينا وليس اليه من الضلالة شئ والمعنى وبالله لقد اضل
الشيطان منكم خلقا كثيرا يعنى صار سببا لضلالتهم عن ذلك الصراط المستقيم الذى امرتكم بالثبات عليه
فاصابهم لاجل ذلك ما اصابهم من العقوبات الهائلة التى ملأ الافاق اخبارها وبقي مدى الدهر آثارها وقال
بعضهم وكيف تعبدون الشيطان وتتقادون لامره مع أنه قد اضل منكم باي آدم جماعة متعددة من بني نوعكم
فانصرفوا باضلاله عن سواء السبيل فخرموا من الجنة الموعودة لهم (افلم تكونوا تعقلون) الفاء للعطف على مقدر
يقضيه المقام اى اكنتم تشاهدون آثار عقوباتهم فلم تكونوا تعقلون انها لضلالتهم وطاعتهم ابليس او فلم تكونوا
تعقلون شيئا اصلاحا حتى ترتدعوا عما كانوا عليه كيلا يحيق بكم العقاب (وقال الكاشفي) ايا نيستيد شما كه تعقل
كنيد وخود را در دام قريب اوبه كنيد وفي كشف الاسرار هو استغفاهم تقيير على تركهم الانتفاع بالعقل
وفي الحديث قسم الله العقل ثلاثة اجزاء فمن كانت فيه فهو العاقل حسن المعرفة بالله اى الثقة بالله في كل امر
والتقويض اليه والائتمار له على نفسك واحوالك والوقوف عند مشيئته لك في كل امر دينا وآخرة وحسن
الطاعة لله وهو أن تطيعه في كل اموره وحسن الصبر لله وهو أن تصبر في النوائب صبرا لا يرى عليك في الطاهر
اثر النائية كذا في درر الاصول وفي التأويلات النجبية ولقد اضل منكم جبلا كثيرا عن صراط مستقيم
عبوديتي وأبعدكم عن جوارى وقرىبي افلم تكونوا تعقلون لتعلموا ان الرجوع الى الحق اولى من التماسى في الباطل
فلا تظلموا على انفسكم وارجعوا الى ربكم واعلم ان العقل نور يستضاء به (كما قال في المنشوى) كبر صورت
وانما يد عقل رو * تيره باشد روز بيش نوراو * ورمثال احق بيداشود * ظلت شب بيش اوروشن
بود * آندك آندك خوى كن با نور روز * ورنه خفاشى بمائى بي فروز * عقل كل را كفت مازاغ البصر
* عقل جزئى ميكند هرسو نظر * ثم اعلم ان الجاهل الاحق والضال المطلق في يد الشيطان يقوده حيث
يشاء ولوعلم حقيقة الحال وعقل ان الله الملك المتعال واهتدى الى طريق التوحيد والطاعة لحفظه الله من
تلك الساعة فان التوحيد حصنه الحصين ومن دخل فيه أمن من مكر العدو والمهين ومن خرج عنه طالبا للنجاة
أدركه الهلاك ومات في يد الآفات ومن اهمل نفسه فلم يتحرك لشيء كان كيجنون لا يعرف شمساً من فيئ قسأل
الله الاشتغال بطاعته واستيعاب الاوقات بعبادته وطرد الشيطان بانوار الخدمة وقهر النفس بأنواع الهمة
(هذه جهنم التى كنتم) ايها المجرمون (توعدون) اى توعدوننا على السنة الرسل في الدنيا في ازمنتها المتطاولة
بمقابلة عبادة الشيطان مثل قوله تعالى لا ملائكة جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين وغير ذلك وهو استئناف
يخاطبون به من خزنة جهنم بعد تمام التوبيخ والتقرير والالزام والتبكييت عند اشرافهم على شفير جهنم
(اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) يقال صلى اللعمر كرى بصلية صلياً شواء وألقاه في النار وصلى النار قامى حرها

واصله اصلها فاعل كاخشيوا وهو امر تنكيل واهانة كقوله تعالى ذاق انك انت العزيز الكريم والمعنى ادخلوها
 وقاسوا حرها وفنون عذابها اليوم بكفركم المستمر في الدنيا وفي ذكر اليوم ما يوجب شدة ندامتهم وحسرتهم يعنى
 ان ايام لذاتكم قد مضت ومن هذا الوقت واليوم وقت عذابكم قال ابو هريرة رضى الله عنه اوقدت النار ألف عام
 فايضت ثم اوقدت ألف عام فاحترت ثم اوقدت ألف عام فاسودت فهي سوداء كالليل المظلم وهي بحسن الله تعالى
 للمجرمين قال النبي عليه السلام لجبرائيل مالى لم ارميكاً ببل ضاحكاً قط قال ما ضحك ميكائيل منذ خلق النار
 قال بعضهم ذكر النار شديد فكيف النظر اليها والنظر اليها شديد فكيف الورد عليها والورد عليها شديد فكيف
 الدخول فيها والدخول فيها شديد فكيف القطيعة والفضيحة فيها ولذا ورد فضوح الدنيا أهون من فضوح
 الآخرة وعن السري السقطي رحمه الله اشتهى ان اموت ليلة غير بغداد مخافة ان لا يقبلنى قبرى فافتضح عندهم
 وقال العطار رحمه الله لو أن ناراً اوقدت قليل من قبل الرحمن من ألقي نفسه فيها صار لاشيا خشيت ان اموت
 من الفرح قبل ان اصل الى النار خلاصى من العذاب الابدى فانظر الى انصاف هؤلاء السادات كيف اساءوا الظن
 بانفسهم مع انهم موحدون توحيداً حقيقياً عابدون عارفون وقد جعل دخول النار سبباً عن الكفر والشرك
 والاوزار * خدایا بعزت که خوارم مکن * بذل ککنه شرمسارم مکن * مرا شرمسارى زروى توبى *
 ذکر شرمسارم مکن بیش کس * بلطفم بخوان یا بران از درم * ندارد بجز آستان مرم * بحقت
 که چشمم ز باطل بدوز * بنورت که فردا بنارم مسوز (اليوم نختم على افواههم) الختم في الاصل الطبع
 ثم استعير للمنع والافواه جمع فم واصل فم فوه بالفتح وهو مذهب سيديويه والبصريين كثوب واواب حذف
 الهاء حذفاً على غير قياس خلفائها ثم الواو لا اعتلا لها ثم ابدل الواو المحذوفة ميماً لتجانسهما لانها من حروف الشفة
 فصارت فم فلما اضعف رد الى اصله ذهبا به مذهب اخواته من الاسماء وقال القراء جمع فوه بالضم كسوق واسواق
 وفي الآية التفات الى الغيبة للايدان بان ذكر احوالهم القبيحة استدعى ان يعرض عنهم ويحكي احوالهم
 القبيحة لغيرهم مع ما فيه من الابعاء الى ان ذلك من مقتضيات الختم لان الخطاب للثقى الجواب وقد انقطع بالكلية
 والمعنى تمنع افواههم من النطق ونفعل بهما لا يمكنهم معه ان يتكلموا فتصير افواههم كأنها مخنومة فتعترف
 جوارحهم بمصادر عنهم من الذنوب (وتكلمنا ابيهم وتشهد ارجلهم) باستنطاقنا اياها (بما كانوا يكسبون)
 فتنطق الاربع بما كسبوه من السيئات والمراد جميع الجوارح لان كل عضو يعترف بما صدر منه والكسب
 حاصل کردن کسی چیزی را والمعنى بالفارسية امر وزمهرى نهم بردنها ايشان چون ميكويد كه مشرك
 نبوده ايم وتكذيب رسل نكرده وشيطانرا نپرستیده وسخن كويد بامادستاه ايشان وكواهي دهد بايها ايشان
 بانچه بودند در دنيا ميگردند * قال بعضهم لما قيل لهم ألم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان مجدوا
 وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين وما عبدنا من دونك من شيء وما اطعنا الشيطان في شيء من المنكرات فيختم على
 افواههم وتعترف جوارحهم بمعاصيهم والختم لازم للكفار ابد اتماني الدنيا فعلى قلوبهم كما قال تعالى ختم الله
 على قلوبهم واماني الآخرة فعلى افواههم ففي الوقت الذي كان الختم على قلوبهم كان قولهم بافواههم كما قال
 تعالى ذلك قولهم بافواههم فلما ختم على افواههم ايضا لم يكون قولهم باعضائهم لان الانسان لا يعلم
 غير القلب واللسان والاعضاء فاذا لم يبق القلب واللسان تعين الجوارح والاركان وفي كشف الاسرار
 روز قيامت عمل كافران بر كافران عرضه كنند وصحيفهها كردار ايشان با ايشان نمايند آن رسوايها بينند
 وكردها بره مال كوهها عظيم انكار كنند وخصوصت در كيرند و بر فرشتگان دعوى دروغ كنند كوييند
 ما اين كه در صحيفههاست نكرده ايم وعمل ما نيست همسا يكان بر ايشان كواهي دهند همسا يكان را دروغ زن
 كيرند اهل وعشرت كواهي دهند و ايشانرا نيز دروغ زن كيرند پس رب العزه مهر بردنها ايشان نهد
 وجوارح ايشان بسخن آرد تا بر كردها ايشان كواهي دهند وعن انس رضى الله عنه كما عند رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ففتحك فقال هل تدرون ما ضحك قلنا الله ورسوله اعلم قال في مخاطبة العبد ربه يقول يا رب
 ألم تجربني من الظلم يقول بلى فيقول لا جبر عن نفسي الاشهاد مني فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا
 وبالكرام الكائنين شهودا فيختم على فيه ويقال لا ركانه انطق فتنطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا
 لكن وصحفا فتكتب كنت انا ضل اى اذ افغ واول عظم من الانسان ينطق يوم يختم على الافواه فخذ من رجله

الشمال وكفه كجاء في الحديث والنسر في نطق الاعضاء والجوارح بما صدر عنها ليعلم ان ما كان عوناً
 على المعاصي صار شاهداً فلا ينبغي لأحد أن يلتفت الى ما سوى الله ويعجب احداً غير الله لئلا يقتضخ ثمة بسبب
 صحبته * نكسود صائب ازمدد خلق هیچ کار * از خلق روی خود به خداميكنيم ما * وفي التأويلات
 النجمية يشير الى ان الغالب على الافواه الكذب كما قال يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم والغالب على
 الاعضاء الصدق ويوم القيامة يوم يسأل الصادقين عن صدقهم فلا يسأل الافواه فانها كثيرة الكذب ويسأل
 الاعضاء فانها كثيرة الصدق فتشهد بالحق اما الكفار فتهاداة اعضاءهم عليهم مبيدة لهم واما العصاة من
 المؤمنين الموحدين فقد تشهد عليهم اعضاءهم بالعصيان ولكن تشهد لهم بعض اعضاءهم ايضا بالاحسان
 كجاء في بعض الاخبار المروية المستندة ان عبداً تشهد عليه اعضاءه بالزلة فتطير شجرة من جفن عينيه
 فتستأذن بالشهادة فيقول الحق تعالى تكلم يا شجرة جفن عين عبدى واحتجى عن عبدى فتشهد له بالبكاء
 من خوفه فيغفر له وينادى مناد هذا عتيق الله بشجرة * در كشف الاسرار فرموده که چنانکه جوارح اعدا
 بر افعال بد ایشان کواهی میدهد همچنين اعضاء اولياء بر طاعت ایشان اقامت شهادت کند چنانچه در آثار
 آورده اند که حق سبحانه و تعالى بنده مؤمن را خطاب کند که چه آورده اوشرم دارد که عبادات و خيرات
 خود بر شمارد حق سبحانه اعضاء و راسخن در آرد تا هر يك اعمال خود را باز گویند تا كامل کواهی
 بر دهد بر تسبیحان كما قال عليه السلام لبعض النساء علیهن بالنسبج والتهليل والتقديس واعقدن
 بالانامل فانن مسئولات مستنطقات يعنى بالشهادة يوم القيامة ولذا سن عد الاذكار بالاصابع وان لم يعلم
 العقد المهود بعدن باصابعه كيف شاء كفى الاسرار المحمدية وقال بعض العرفاء معنى الختم على الافواه
 وتكلم الايدي وشهادة الارجل تغيير صورهم وحسب ألسنتهم عن النطق وتصور ايدى بهم وارجلهم على صورة
 تدل بهياتها واشكالها على اعمالها وتنطق بالسنة احوالها على ما كان من هيئة افعالها انتهى فكأن
 هيئة اعضاء الجرمين تدل على قبح احوالهم وسوء افعالهم كذلك شكل جوارح المؤمنين يدل على حسن
 احوالهم وجمال افعالهم وكل انا يترشح بما فيه فطوبى للسعداء ومن تبعهم في زيهم وهيئاتهم وطاعاتهم
 وعباداتهم * بي نيك مرادن بي ايد شتافت * که هر کين سعادت طلب کرد يافت * وليکن تودنيال
 ديو خسي * ندانم که در صالحان کی رمی * پيبر کسی را شفاعت کرست * که بر جاده شرع
 يغمبرست (ولونشاء) لولمضى ان دخل على المضارع ولذا لا يجزمه اى ولواردنا عقوبة المشركين في الدنيا
 هم اهل مكة (لطمسنا على أعينهم) طمس الشيء ازاله اثره بالكلى يقال طمسته اى محوته واستأصلت اثره
 كما في القاموس اى لتوينا أعينهم ومحوناها بان ازلنا ضوءها وصورتها بحيث لا يبدوا لها شق ولا جفن
 ونصير مطموسة ممسوحة كسائر اعضاءهم وبالفارسية هر آينه نايد اكنيم يعنى رقم محو كنيم بر چشمها
 ايشان يعنى كما اعمينا قلوبهم ومحونا بصائرهم لونشاء لاعينا ابصارهم الظاهرة وأزلناها بالكلى فيكون
 عقوبة على عقوبة (فاستبقوا الصراط) الاستباق افتعال وبالفارسية بريكد يكريش كرتن والصرط
 من السبيل ما لا اتواء فيه بل يكون على سبيل القصد واتصابه بنزع الجار لان الصراط مسبوق اليه
 لا مسبوق اى فارادوا ان يستبقوا وينبادروا الى الطريق الواسع الذى اعتادوا سلوكه وبالفارسية بس ييشى
 كيرند وآهنگ كنند راهى را که در سلوك آن معتادند (فاني يصرون) اى فكيف يصرون الطريق وجهة
 السلوك الى مقاصدهم حين لا عين لهم للابصار فـ لا عن غيره اى لا يصرون لان أنى بمعنى كيف وكيف
 هنا انكار تفيد النفي وحاصله تهديد لاهل مكة بالطمس فان الله تعالى قادر على ذلك كما فعل بقوم لوط حين
 كذبوه وراودوه عن ضيفه وفي التأويلات النجمية يشير الى طمس عين الباطن فاذا كانت مطموسة كيف يصربها الحق
 نسكى حتى تشهد بالبكاء على صاحبها ويشير ايضا الى طمس عين الباطن فاذا كانت مطموسة كيف يصربها الحق
 والباطل ليرجع من الباطل الى الحق واذا لم يصربها الحق كيف يخاف من الباطل ليحترق قلبه بنار الخوف
 فيسبل منه الدمع ليشهد بالبكاء من الخوف * كربه وزارى دليل رهنست * هر گراين نيست اهل
 شقوتست (ولونشاء لمسخناهم) المسخ تحويل الصورة الى ما هو اقبح منها سواء كان ذلك التحويل قلبها
 الى صورة البهيمية مع بقاء الصورة الحيوانية او قبلها اجرا ونحوه من الجمادات باطال القوى الحيوانية والمعنى

ولونشاء نسقطهم عن رتبة التكليف ودرجة الاعتبار لغيرنا صورهم بان جعلناهم قردة وخنازير كما فعلنا
بقوم موسى اى بنى اسرائيل في زمان داود عليه السلام اوبان جعلناهم حجارة ومدرة وهذا اشد من الاول
واقبح لان الاول خروج عن رتبة الانسانية الى الحيوانية وهذا عن الحيوانية الى الجملدية التى ليس فيها شعور
اصلا وقطعا (على مكاتهم) بمعنى المكان الا ان المكنانة اخص كالقمامة والمقام اى مكانهم ومنزلهم الذى هم فيه
قعود وبالفارسية برجای خویش تاهم انجبا فسرده شوند وقال بعضهم لا فعدناهم على ارجلهم وأزمناهم
(فما استطاعوا مضيا) ذهابا واقبالا الى جانب امامهم اى لم يقدروا ان يروحوا مكانهم باقبال اصله مضوى قلبت
الواو ياء وادغمت الياء فى الياء وكسرت الضاد قبل الياء لتسلم الياء ومن قرأ مضيا بكسر الميم فانما كسرهما
اتباعا للضاد (ولا يرجعون) اى ولا يرجوعا وادبارا الى جهة خلفهم فوضع موضع الفعل لمراعاة الفاصلة وليس
مساق الشرطين لمجرد بيان قدرته تعالى على ما ذكر من عقوبة الطمس والمسخ بل لبيان انهم بما هم عليه
من الكفر وتقض العهد وعدم الاتعاط بما شاهدوا من آثار دثار أمثالهم احقاء بان يفعل بهم فى الدنيا تلك
العقوبة كما يفعل بهم فى الآخرة عقوبة الختم وان المنافع من ذلك ليس الا عدم تعلق المشينة الالهية به كانه قيل
لونشاء عقوبتهم بما ذكر من الطمس والمسخ لفعلناهم لكلام فعل جريا على سنن الرحمة العائمة والحكمة التامة
الداعيتين الى امهالهم زمانا الى ان يتوبوا ويؤمنوا ويشكروا النعمة الى ان يتولد منهم من يتصف بذلك
قال بعض الحكماء المسخ ضربان خاص وهو تشويه الخلق بالفتح وعام فى كل زمان وهو تبديل الخلق بالمضم
وذلك ان يصير الانسان متخلقا بخلق ذميم من اخلاق بعض الحيوانات فحو أن يصير فى شدة الحرص كالكلاب
او الشره كالخنزير او الغمارة كالثور فعبرة الآية فى تحويل الصورة واسارتها فى تحويل الصفات الانسانية
بالصفات السبعية والشيطانية فلا يقدرون على ازالة هذه الصفات ولا يقدرون على رجوعهم الى صفاتهم
الانسانية فمن مسخه الله فى الدنيا بصفات حشره فى صورة صفته المسوخة كما جاء فى الحديث الصحيح ان آزر
يحشر على صفة ضبع قال فى حياة الحيوان فى الحديث يلقى ابراهيم عليه السلام اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه
آزر قرة وغبرة فيقول له ابراهيم ألم اقل لك لا تعص فيقول ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتني
ان لا تخزي نبي يوم يعثرون فاي خزي اخزي من ابي ان يـكـون فى النار فيقول الله تعالى انى حزمت الجنة
على الكافرين ثم يقال يا ابراهيم ماتحت رجليك فينظر فاذا هو بذيخ متلطح وهو بكسر الذا ل والحاء
المجتمين ذكر الضباع الكثيرة الشعر فيؤخذ بقوائمهم ويلقى فى النار والحكمة فى كون آزر مسخ ضبعادون غيره
من الحيوان ان الضبع تغفل عما يجب التيقظ له وتوصف بالحق فلما لم يقبل آزر النصيحة من اشق الناس عليه
وقبل خديعة عدوه الشيطان اشبه الضبع الموصوفة بالحق لان الصيد اذا اراد ان يصيد هارمى فى حجرها فيجبر
فتمسبه شيئا نصيده فتخرج لتأخذه فتصاد عند ذلك ولان آزر لو مسخ كلبا او خنزيرا كان فيه تشويه لخلقه
فاراد الله تعالى اكرام ابراهيم عليه السلام بمجعل ابيه على هيئة متوسطة قال فى المحكم يقال خزيت اى ذلته
فلما خفض ابراهيم عليه السلام له جناح الذل من الرحمة لم يخز بصفة الذل يوم القيامة فاذا كان حال ابراهيم
فما ظنك بغيره ممن لم يأت الله بقلب سليم فينبغى ان لا يلتفت الى الاكساب بل يؤخذ بالصالحات الاعمال
وخالصات الاحوال نرجو من الله المتعال ان لا يفضحنا يوم السؤال (ومن نعره) التعمير ونذكر كفى دادن
والعمر مدة عمارة البدن بالروح اى ومن نطل عمره فى الدنيا وبالفارسية هر كرام در دازديم (تسكه
فى الخلق) التكنيس تكونسار كردن وهو بالغ والتكنس اشهر وهو قلب الشيء على رأسه ومنه نكس الولد اذا خرج
رجله قبل رأسه والتكنس فى المرض ان يعود فى مرضه بعد افاقته والتكنس فى الخلق وهو بالفارسية آفرينش
الرد الى ارضل العمر والمعنى قلبه فيه وتخلقه على عكس ما خلقناه اولاً فلا يزال يتزايد ضعفه وتتناقص قوته
وتنقص بنيته ويتغير شكله وصورته حتى يعود الى حالة شبيهة بحال الصبي فى ضعف الجسد وقلة العقل والخلق
عن الفهم والادراك

اراني كل يوم فى انتقاص * ولا يبقى على النقصان شيء

(اقلابعلون) اى ابرون ذلك فلا يعقلون ان من قدر على ذلك يقدّر على ما ذكر من الطمس والمسخ فانه مشتمل
عليهما وزيادة غيرانه على تدرج وان عدم ايقاعهما لعدم تعلق مشيئته تعالى بهما (ع) نزد قدرت

كارها دشوار نیست * وفي البحر فان لم نفعلها بكم في الدنيا فاعلموا بكم في الآخرة ان لم تتوبوا عن الكفر
 والمعاصي فانه روي ان بعض الناس من هذه الامة يحشرون على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير
 وبعضهم منكوسين ارجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبعضهم عميا وبعضهم صما وبكيا وبعضهم
 يعضون السننهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من افواههم يتقذرهم اهل الجمع الى غير ذلك وسيجيئ
 تفصيله في محله قال ابو بكر الوراق قدس سره من عمره الله بالفضل فان الاحوال مؤثرة فيه حالها لا
 من طفولة وشباب وكهولة وشيئة الى ان يبلغ ما حكى الله عنه من قوله ومن نعمه تنكسه في الخلق ومن احياه
 الله بذكره فان تلوّن الاحوال لا يؤثر فيه فانه متصل بالحياة بحياة الحق حتى به وقربه قال الله تعالى فلنحيينه
 حياة طيبة قال في كشف الاسرار اين تذكر ان تنبيهي است عظيم بيدار كردن ايشان از خواب غفلت يعني كه
 خود را در بيايد و روزگار جواني و قوت بغيت دارد و عمل كنيد بيش از انكه نتوانيد قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اغتمت خسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وحياتك قبل موتك
 وفراغك قبل شغلك پس اگر روزگار جواني ضايع كند و در عمل تقصير كند بر سر بيري و عجز عذري
 باز خواهد هم نگويد قال النبي عليه السلام اذا بلغ الرجل تسعين سنة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
 وكتب اسير الله في الارض وشفع في اهل بيته واذ بلغ مائة سنة استحي الله عز وجل منه ان يحاسبه اي رضی
 عنه وسامح في حسابه (قال الشيخ سعدی) دلم میده دو وقت وقت این امید * كه حق شرم دارد زموى سفيده *
 عجب دارم ار شرم دارد زمى * كه شرم نمی آید از خویشتن (وما علمناه الشعر) رد و ابطال لما كانوا
 يقولون في حقه عليه السلام من انه شاعر وما يقوله شعر والظاهر في الرد ان يقال انه ليس بشاعر وان ما يتلو
 عليكم ليس بشعر الا ان عدم كونه شاعرا لما كان ملزوما لعدم كونه معلما علمه الشعر في اللازم واريدين في الملزوم
 بطريق الكناية التي هي ابلغ من التصريح قال الراغب يقال شعرت اشعر ومنه استعير شعرت كذا اي
 علمت علما في الدقة كاصابة الشعر وسمى الشاعر شاعرا لفظته ودقة معرفته فالشعر في الاصل اسم للعلم
 الدقيق في قولهم ليت شعري وصار في التعارف اسما للموزون المقفى من الكلام والشاعر المختص بصناعته
 وفي القاموس الشعر غلب على منظوم القول لشرفه بالوزن والقافية وان كان كل علم شعرا والجمع اشعار يقال
 شعر به كنصر وكرم علم به ووطن له وعقله والشعر عند الحكماء القدماء ليس على وزن وقافية ولا الوزن والقافية
 ركن في الشعر عندهم بل الركن في الشعر ايراد المقدمات المخيلة فحسب ثم قد يكون الوزن والقافية معينين
 في التخيل فان كانت المقدمة التي تورد في القياس الشعري مخيلة فقط تمحض القياس شعريا وان انضم اليها
 قول اقناعي تركبت المقدمة من معينين شعري واقناعي وان كان الضمير اليه قوليا يقينيا تركبت المقدمة
 من شعري وبرهاني قال بعضهم الشعر ما منطقي وهو المؤلف من المقدمات الكاذبة واما اصطلاحى وهو كلام
 مقفى موزون على سبيل القصد والقييد الاخير يخرج ما كان وزنه اتفاقيا كآيات شريفة اتفق جريان الوزن فيها
 اي من مجورد الشعر الستة عشر نحو قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا وقوله وجفان كالجوابي وقد ورر راسيات
 وقوله نصر من الله وفتح قريب ونحو ذلك وكلمات شريفة نبوية جاء الوزن فيها اتفاقيا من غير قصد اليه وعزم
 عليه نحو قوله عليه السلام حين عثر في بعض الغزوات فاصاب اصبعه بحجر فدميت هل انت الا اصبع دميت
 وفي سبيل الله ما لقيت وقوله يوم حنين حين نزل ودعا واستنصر او يوم فتح مكة انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب
 وقوله يوم الخندق باسم الاله وبه بدأنا لو عبدنا غيره شقينا وغير ذلك سواء وقع في خلال المنشورات والخطب ام لا
 والمراد بالشعر الواقع في القرءان الشعر المنطقي سواء كان مجزعا عن الوزن ام لا والشعر المنطقي اكثر ما روج
 بالاصطلاحى قال الراغب قال بعض الكفار للنبي عليه السلام انه شاعر فقبل لما وقع في القرءان من الكلمات
 الموزونة والقوافي وقال بعض المحصلين ارادوا به انه كاذب لان ظاهر القرءان ليس على اساليب الشعر ولا يجنى
 ذلك على الاغتم من العجم فضلا عن بلغاء العرب فانما رده بالكذب لان اكثر ما يأتى به الشاعر كذب ومن ثمة
 سموا الادلة الكاذبة شعرا قال الشريف الجرجاني في حاشية المطالع والشعر وان كان مفيدا للتواص والعوام
 فان الناس في باب الاقدام والاجسام اطوع للتخيل منهم للصدق الا ان مداره على الكاذب ومن ثمة قيل
 احسن الشعر كذبه فلا يلقى بالصادق المصدق لما شهد به قوله تعالى وما علمناه الشعر الاية والمعنى وما علمنا

محمد الشعر بتعليم القرءان على معنى ان القرءان ليس بشعر فان الشعر كلام متكلف موضوع ومقال
مزخرف مصنوع منسوج على منوال الوزن والقافية مبنى على خيالات واوهام واهية فاين ذلك من التزويل
الخليل الخطر المنزه عن مماثله كلام البشر المشحون بفتون الحكم والاحكام الباهرة الموصلة الى سعادة الدنيا
والآخرة ومن اين اشتبه عليهم الشئون واختلط بهم الظنون فانتلهم الله انابؤفكون وفي الآية اشارة الى ان
النبي عليه السلام معلم من عند الله لانه تعالى علمه علوم الاولين والآخرين وماعلمه الشعر لان الشعر قرءان
ابليس وكلامه لانه قال رب اجعل لي قرءا قال تعالى قرءا نك الشعر قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر
في قوله تعالى وماعلمناه الشعر اعلم ان الشعر محل للاجبال والغز والتورية اى ومارمزنا لمحمد صلى الله تعالى عليه
وسلم شيئا ولا أغزنا ولا خاطبناه بشئ ونحن نريد شيئا ولا اجلنا له الخطاب حيث لم يفهم انتهى وهل يشكل
على هذه الحروف المقطعة في أوائل السور ولعله رضى الله عنه لا يرى ان ذلك من قبيل المتشابه او ان المتشابه
ليس مما استأثر الله بعلمه وفي التأويلات النجمية يشير قوله وماعلمناه الشعر الى ان كل اقوال واعمال واحوال
تجربى على العباد في الظاهر والباطن كلها تجري بتعليم الحق تعالى حتى الحرف والصنائع وذلك سر قوله تعالى
وعلم آدم الاسماء كلها وتعليمه الصنائع لعباده على ضربين بواسطة وبغير واسطة اما بالواسطة فبتعليم بعضهم
بعضا واما بغير الواسطة فكما علم داود عليه السلام صنعة اللبوس وكل حرفة وصنعة يعملها الانسان من قريحته
بغير تعليم احد فهي من هذا القبيل انتهى (وفي المنشوى) قابل تعليم وفهمست ابن جسد * ليك
صاحب وحى تعليمش دهد * جملة حرقها يقين از وحى بود * اول اوليك عقل آزار فزود * هج حرف
رايين كين عقل ما * داند او موختن في اوستا * كچه اندر مكر موى اشكاف بد * هج
يشه رامى استاد شد * ثم حكى قصة قابيل فانه تعلم حفر القبر من الغراب حتى دفن اخاه هابيل بعد قتله
وجله على عاتقه اياما (وما ينبغي له) البغاء الطلب والانبغاء انفعال منه يقال بغية اى طلبته فانظاب قال
الراغب هو مثل قوله النار ينبغي ان تحرق الثوب اى هي مسخرة للاحراق والمعنى وما يصح لمحمد الشعر ولا ينسخر
ولا يتسهل ولا يتأتى له لو طلبه اى جعلناه بحيث لو أراد فرض الشعر لم يتأت له ولم يكن لسانه يجربى به
الامتسكرا عن وزنه بتقديم وتأخير او نحو ذلك كما جعلناه اميالا يمتدى للخط ولا يحسنه ولا يحسن قراءة
ما كتبه غيره لتكون الحجة اثبت وشبهة المرتابين في حقبة رسالته ادحض فانه لو كان شاعرا لدخلت الشبهة
على كثير من الناس في ان ما جاء به بقوله من عند نفسه لانه شاعر صناعته نظم الكلام وقال في انسان العيون
والحاصل ان الحق المحقق بالاعتماد وبه تجتمع الاقوال ان المحترم عليه صلى الله عليه وسلم انما هو انشاء الشعر
اى الاتيان بالكلام الموزون عن قصد وزنه وهذا هو المعنى بقوله وماعلمناه الشعر فان فرض وقوع كلام موزون
منه عليه السلام لا يكون ذلك شعرا اصطلاحا لعدم قصد وزنه فليس من الممنوع منه والمغالب عليه انه اذا
انشد بيتا من الشعر متعللا به او مسندا لقائله لا يأتى به موزونا وادعى بعض الادباء انه عليه السلام كان يحسن
الشعر اى يأتى به موزونا قصدا ولكنه كان لا يعاطاءه اى لا يقصد الاتيان به موزونا قال وهذا اثم واكمل مما لو قلنا
انه كان لا يحسنه وفيه ان ذلك تكذيبا للقرءان وفي التهذيب للبغوى من ائمتنا قيل كان عليه السلام يحسن
الشعر ولا يقوله والاصح انه كان لا يحسنه ولكن كان يميز بين جيد الشعر ورديشه ولعل المراد بين الموزون منه
وغير الموزون ثم رأيت في نبوع الحياة قال كان بهض الزادقة المتظاهرين بالاسلام حفظا لنفسه وماله يعرض
في كلامه بأن النبي عليه السلام كان يحسن الشعر يقصد بذلك تكذيب كتاب الله تعالى في قوله وماعلمناه الشعر
وما ينبغي له الآية الكل في انسان العيون يقول الفقير أغناه الله القدير هذا ما قالوه في هذا المقام وفيه اشكال
كما لا يخفى على ذوى الانهاس لانهم حين حملوا الشعر في هذا الكلام على المنطقى ثم بنوا قوله وما ينبغي له على
القريض لم يجابوا بآخر النظم بأوله والظاهر ان المراد وما ينبغي له من حيث نبوته وصدق لهجته ان يقول
الشعر لان المعلم من عند الله لا يقول الاحقا وهذا لا ينافى كونه في نفسه قادرا على النظم والنثرويدل عليه
تمييزه بين جيد الشعر ورديشه اى موزونه وغير موزونه على ما سبق ومن كان ميمزا كيف لا يكون قادرا على النظم
في الالهيات والحكم لكن القدرة لا تستلزم الفعل في هذا الباب صوناعن اطلاق لفظ الشعر والشاعر الذى
يؤهم التخيل والكذب وقد كانت العرب يعرفون فصاحته وبلاغته وعذوبة لفظه وحلاوة منطقه وحسن سرده

والحاصل ان كل كمال انما هو مأخوذ منه كما سبق في اواخر الشعراء وكان احب الحديث اليه صلى الله عليه وسلم
الشعراى ما كان مشتملا على حكمة او وصف جليل من مكارم الاخلاق او نصرة الاسلام او ثناء على الله ونصيحة
للمسلمين وايضا كان ابغض الحديث اليه صلى الله عليه وسلم الشعراى ما كان فيه كذب وقبح وهجو ونحو ذلك
واما ما روى من انه عليه السلام كان يضع لسانه في المسجد منبرا فيقوم عليه فيحجرونه كان يمجرونه رسول الله
والمؤمنين فذلك من قبيل المجاهدة التي اشير اليها في قوله جاهدوا باموالكم وانفسكم واستنكم * شاعران
شيران شدند وهجوشان * همجو چنكال وجودند انست دان * تيزكن دندان وموزى قطع كن *
اين چنين باشد مكافات بدان (ان هو) اى ما القرءآن (الاذكر) اى عظة من الله تعالى وارشاد للانس
والجن كما قال تعالى ان هو الاذكر للعالمين (وقرءان مبین) اى كتاب سماوى بين كونه كذلك او فارق بين الحق
والباطل يقرأ في المحارب ويتلى في المعابد ويثال بتلاوته والعمل بما فيه فوز الدين فكهم بينه وبين ما قالوا فغطف
القرءآن على الذكر عطف الشيء على احد اوصافه فان القرءآن ليس مجرد الوعظ بل هو مشتمل على المواعظ
والاحكام ونحوها فلا تكرر قال في كشف الاسرار هريغمبرى كه آمد برهان نبوت وى ازراه ديدها
درآمد جواش ابراهيم وعصاويد بيضاء موسى واحياء موتاه عيسى عليهم السلام وبرهان نبوت محمد عربى ازراه
دلها در آمد بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم اكر چه مصطفي رانيز معجزات بسيار بود كه محل
اطلاع ديدها بود چون انشفاق قرو تسبيح حجر وكلام ذنب واسلام صب وغير آن اما مقصودا آنست كه موسى
تحتدى بعضا كرد وعيسى تحتدى باحياء موتى كرد ومصطفي عليه السلام تحتدى بكلام كرد فأتوا بسورة من مثله
عصاى موسى هر چند در وصف رباني تعبيه بود از درخت عوسج بود و دم عيسى هر چند كه در و لطف الهى
تعبيه بود اما وديعت سنينة بشر بود اى محمد تو كه مى روى دمي و چوبى با خود مبرچوب نفقة خزان باشد و دم
نصيب بيماران توصف قديم ما قرآن مجيد با خود بيرا نامجزة توصف ما بود * (لينذر) اى القرءآن متعلق
بقوله وقرءآن او بمحذوف دل عليه قوله الاذكر وقرءآن اى الاذكر انزل لينذر ويحذوف (من كان حيا) اى عاقلا
فهما يميز المصلحة من المفسدة ويستخدم قلبه فيما خلق له ولا يضيعه فيما لا يعنيه فان الغافل بمنزلة الميت وجعل
العقل والفهم للقلب بمنزلة الحياة للبدن من حيث ان منافع القلب منوطة بالعقل كما ان منافع البدن منوطة
بالحياة وفيه اشارة الى ان كل قلب تكون حياته بنور الله وروح منه يفيد الانذار ويتأثر به وامارة تأثره
الاعراض عن الدنيا والقبال على الآخرة والمولى وقال بعضهم من كان حيا اى مؤمنا في علم الله فان الحياة
الابدية بالايمن يعنى ان ايمان من كان مؤمنا في علم الله بمنزلة الحياة للبدن لكونه سببا للحياة الابدية قال ابن عطاء
من كان في علم الله حيا احياء الله بالنظر اليه والفهم عنه والسماع منه والسلام عليه وقال الجنيد الحى من كان
حياته بحياة خالقه لا من تكون حياته ببقاء نفسه ومن كان بقاءه ببقاء نفسه فانه ميت في وقت حياته ومن كان
حياته بربه كان حقيقة حياته عند وفاته لانه يصل بذلك الى رتبة الحياة الاصلية وتخصيص الانذار بمن كان
حى القلب مع انه عام له ولين كان ميت القلب لانه المنتفع به (ويحى القول) اى يجب كلمة العذاب وهو لا ملائق
جهنم من الجنة والناس اجمعين (على الكافرين) المصيرين على الكفر لانه اذا انتقلت الريبة الى المعاندة فيحق
القول عليهم وفي ارادهم بمقابله من كان حيا شعرا بانهم خلقتهم عن آثار الحياة واحكامها التي هي المعرفة
اموات في الحقيقة كالحنين مالم ينفخ فيه الروح فالمعرفة تؤدى الى الايمان والاسلام والاحسان التي لا يموت
اهلها بل ينتقل من مكان الى مكان قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه حالة النوم وحالة الانتباه اشارة
الى الغفلة ويقظة البصيرة فوق الانتباه كوقت انتباه القلب في اول الامر ثم الحركة الى الوضوء اشارة الى التوبة
والانابة ثم الشروع في الصلاة اشارة الى التوجه الالهى والعبور من عالم الملك والناسوت والدخول في عالم
الملكوت ففي الحركات بركات كما اشار اليه المولوى في قوله

فرقتى لولم تكن في ذا السكون * لم يقل انا اليه راجعون

ثم ان الانذار صفة النبي عليه السلام في الحقيقة وقد قرئ لتذريته الخطاب ثم صفة وارثه الاكل الذى هو
على بصيرة من امره قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ان الوعظ لا يليق بمن لم يعرف المراتب الاربع لانه
يعالج مرض الصفراء بعلاج البلمغ أو السوداء نعم يحصل له الثواب اذا كان لوجه الله تعالى ولكن لا يحصل

الترقى قدر ذرّة فانه لا بد ان يعرف الواعظ ان آية آية تتعلق بالطبيعة واية آية تتعلق بالنفس ولذلك يصكى
الاصحاب دماخن وجب عليه القول الازلى بموت قلبه وقساوته كالكافرين والغافلين فلا يتأثر بالانذار اذا البارز
الاشهب انما يصيد الصيد الحى - فسال الله الحياء واليقظة والتأثر من كل الانذار والتنبه والعظة (اولم يروا)
الهمزة للانكار والتعجب والواو للعطف على مقدر والضمير للمشركين من اهل مكة اى لم يتفكروا ولم يعلموا علما
يقينيا هو فى حكم المعينة اى قد رأوا وعلموا (انا) بمقتضى جودنا (خلقنا لهم) اى لاجلهم وانتفاعهم (فما علمت
ايدينا) العمل كل فعل من الحيوان يقصد فهو اخص من الفعل اى مما قولينا احداثه بالذات لم يشارك فيه غيرنا
بمعونة وتسبب وذكر الايدى واسناد العمل اليها استعارة تمثيلية من عمل يعمل بالايدي لانه تعالى
منزه عن الجوارح (قال الكاشفى) ميان مردمان مثالست هر كارى كه تنها كند كويى ندمن اين مهم بدست
خود ساخته ام يعنى ديكر مرادر ساختن يارى نداده وانما تخاطب العرب بما يستعملون فى مخاطباتهم
انجنايزميفر مايد كه ما آفريديم براى ايشان بخودى مشاركت غيرى قال الراغب الايدى جمع يد بمعنى الجارحة
خص لفظ اليد لقصورنا اذ هي اجل الجوارح التى يتولى بها الفعل فيما بيننا وقال العتبى الايدى هنا القوة والقدرة
وقوله علمت ايدينا حكاية عن الفعل وان لم يباشر الفعل باليد هذا كقوله جرى بناء هذه الفنطرة وهذا القصر
على يدى فلان وفى الخبر على اليد ما اخذت حتى تؤذيه فالامانة مؤداة وان لم تباشر باليد فيقول مالى فى يد فلان
او التيم تحت يد القيم فاليد بكنى بها عن الملكة والضبط وقال فى الاسئلة المفحمة الايدى هنا صلة وهو كقوله
فما كسبت ايديهم ومذهب العرب الكناية باليد والوجه عن الجملة انتهى وهذه المعانى متقاربة فى الحقيقة
(انعاما) مفعول خلقنا اخر جمعائنه وبين احكامه المتفرعة عليه بقوله تعالى فهم الخ جمع نعم وهو المال الراعية
وهى الابل والبقر والغنم والمعز مما فى سيرة نعومة اى لين ولا يدخل فيها الخيل والبغال والجرلثة وطئها الارض
وخص بالذكر من بين سائر ما خلق الله من المعادن والنبات والحيوان غير الانعام لما فيها من بدائع الفطرة
كما فى الابل وكثرة المنافع كما فى البقر والغنم اى الضأن والمعز (فهم لها مالكون) قال ابن الشيخ الفاء للسببية
ومالكون من ملك السيد والتصرف اى فهم اسبب ذلك مالكون لتلك الانعام بتليكا اياها وهم متصرفون
فيها بالاستقلال يختصون بالانتفاع بها لا يراجهم فى ذلك غيرهم (وذللناهم) التذليل خوار وذليل
ومنقاد كركن والذل بالضم ويكسر ضد الصعوبة وفى المفردات الذل ما كان عن قهر والذل ما كان بعد نصب
وشماس من غير قهر وذات الدابة بعد شماس ذلا وهى ذلول ليست بصعوبة والمعنى وصيرنا تلك الانعام منقادا
لهم وبالفارسية رام كردم انعام را براى ايشان بحيث لا تستعصى عليهم فى شئ مما يريدون بها من الركوب
والحمل والسوق الى ماشاؤا والذبح مع كمال قوتها وقدرتها فهو نعمة من النعم الظاهرة ولهذا ازم الله الراكب
ان يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله سبحانه الذى - بخبرنا هذا وما كاله مقرنين (فما ركوبهم) بفتح الراء بمعنى
المركوب كالحلوب بمعنى المحلوب اى فبعض منها مركوبهم اى معظم منافعها الركوب وقطع المسافات وعدم
التعرض للعمل لكونه من تمامات الركوب (قال الكاشفى) پس بعضى ازان مركوب ايشانست كه بران سوارى
كسند چون شتر والركوب فى الاصل كون الانسان على ظهر حيوان وقد يستعمل فى السفينة والراكب
اختص فى التعارف بمنطى البعير والامطاء مركب ومطيه كركن (ومنهايا كالون) اى وبعض منهايا كالون
لحمه وشحمه (ولهم فيها) اى فى الانعام المركوبة والمأ كولة (منافع) اخر غير الركوب والاكل كالجلود والاصواف
والاوبار والاشعار والنسيلة اى التناجى والحراثة بالثيران (ومشارب) من اللبن جمع مشروب والشرب تناول
كل مائع ماء كان او غيره (افلا يشكرون) اى ايشاهدون هذه النعم التى ينعمون بها فلا يشكرون النعم بها بان
يؤحدوه ولا يشركوا به فى العبادة فقد تولى المنعم احداث تلك النعم ليكون احداثها ذريعة الى ان يشكروها
فجعلوها وسيلة الى الشكر انما كاشكها مع حبيبه وقال (واتخذوا) اى مع هذه الوجوه من الاحسان
(من دون الله) اى متجاوزين الله المتفرد بالقدرة المتفضل بالنعمة (آلهة) من الاصنام واشركوها به تعالى
فى العبادة (لعلهم ينصرون) رجاء ان ينصروا من جهنم فيما اصابهم من الامور او ليشفعوا لهم فى الآخرة
ثم استأنف فقال (لا يستطيعون نصرهم) اى لا تقدر آلهتهم على نصرهم والواو لوصفهم الاصنام باوصاف
العقلاء (وهم) اى المشركون (لهم) اى لا آلهتهم (جند) عسكر (محضرون) اثرهم فى النار اى يشيعونهم

عند مساقهم الى النار ليحلقوا وقودا لها وبالفارسية سباه اند حاضر کرده شد کان فردا که لشکرايشانند
 بايشان حاضر شوند در دوزخ قال الكواشي روى أنه يؤتى بكل معبود من دون الله ومعه اتباعه كأنهم
 جنده فيحضرون في النار هذا من امر بعبادة نفسه أو كان جمادا * عابد ومعبود باشد در حريم *
 حسرت ایشان شود تا که عظيم (فلا يحزنك قولهم) الفاء ترتيب النهي على ما قبله والنهي وان كان بحسب
 الظاهر متوجها الى قولهم لكنه في الحقيقة متوجه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى له عن التأثر منه
 بطريق الكناية على ابلغ وجه وآكده فان النهي عن اسباب الشئ ومبادئه المؤدية اليه نهى عنه بالطريق
 البرهاني وابطال للتسوية وقد يوجه النهي الى المسبب ويراد النهي عن السبب كما في قوله لا أرينك ههنا
 يريد به نهى مخاطبه عن الحضور لديه والمراد بقولهم ما ينبي عنه ما ذكر من اتخاذهم الاصنام آلهة فان ذلك
 مما لا يخلو عن التفوه بقولهم هؤلاء آلهتنا وانهم شركاء الله تعالى في المعبودية وغير ذلك مما يورث الحزن كذا
 في الارشاد قال ابن الشيخ الفاء جزائية اي اذا سمعت قولهم في الله ان له شريكا وولدا وفيدا انك كاذب شاعر
 وتأملت من اذاهم وجفائهم قتل باحاطة على بجميع احوالهم وبأنى اجازيهم على تكذيبهم اياك
 واشرا كهيمى (انا نعلم ما يسرون وما يعلنون) قال في الارشاد تعليل صريح للنهي بطريق الاستئناف
 بعد تعليله بطريق الاشعار فان العلم بما ذكر مستلزم للعجالة قطعاً اي نعلم بعلمنا الحضورى عموم ما يضررون
 في صدورهم من العقائد الفاسدة ومن العداوة والبغض وجميع ما يظهرون بالسننهم من كلمات الكفر والشرك
 بالله والانكار للرسالة فنجازيهم على جميع جنائياتهم الخافية والبادية * باشكارونهان هر چه كفى وكردى *
 جزا دهد بتودانای آشكار ونهان * وتقديم السر على العلن اما للمبالغة في بيان شمول علمه تعالى لجميع المعلومات
 كأن علمه تعالى بما يسرون اقدم منه بما يعلنون مع استوائهم في الحقيقة فان علمه تعالى بمعلوماته ليس
 بطريق حصول صورها بل وجود كل شئ في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين
 الاشياء البارزة والكامنة واما لان مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن اذ ما من شئ يعلن الا وهو أو مبادئه
 مضمر في القلب قبل ذلك فتعلق علمه بحالته الاولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية حقيقة وفي الآية اشارة
 الى ان كلام الاعداء الصادر من العداوة والحسد جدير بأن يحزن قلوب الانبياء مع كمال قوتهم وانهم ومتابعيهم
 مأمورون بعدم الالتفات وتطيب القلوب في مقاساة الشدائد في الله بأن لهائمات كريمة عند الله وللعساد
 مطالب بها عند الله كما قال انا نعلم ما يسرون من الحسد والضغائن وما يعلنون من العداوة والطعن وانواع
 الخفاء واذ علم العبد أن له آتى من الحق هان عليه ما يقاسيه لاسيما اذا كان في الله كما في التأويلات النجمية
 قال بعض الكبار ليخفف ألم البلاء علمك بان الله هو المبتلى (ع) هر چه از جان می آید صفا باشد مرا * هذا قال
 في برهان القرء أن قوله فلا يحزنك قولهم انا نعلم وفي يونس ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا تشابها
 في الوقف على قولهم في السورتين لان الوقف عليه لازم وان فيهما مكسورة في الابتداء لافي الحكاية ومحكى
 القول فيهما محذوف ولا يجوز الوصل لان النهي صلى الله عليه وسلم منزه عن ان يخاطب بذلك انتهى قال في بحر
 العلوم قوله انا الخ تعليل للنهي على الاستئناف ولذلك لو قرئ انا بفتح الهمزة على حذف لام التعليل جازو عليه
 نلية رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيك ان الحد والذمة لك كسر أبو حنيفة وفتح الشافعي وكلاهما تعليل انتهى
 وفي الكواشي وزعم بعضهم أن من فتح انا بطلت صلاته وكفر وليس كذلك لانه لا يخلو اما ان يفتحها لتعليل لغناه
 كالسورة او يفتحها بدلا من قولهم وليس بكفر ايضا لجواز ان يخاطب هو صلى الله عليه وسلم والمراد غيره
 نحو لئن اشركت ليحبطن علمك بل ان اعتقد ان محمدا عليه السلام يحزن لعلمه تعالى سرهم وعلانياتهم فقد كفر
 او يفتحها معمولة قولهم عند من يعمل القول بكل حال وليس بكفر ايضا انتهى كلامه بالجمال
 (اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة) كلام مستأنف مسوق لبيان بطلان انكارهم البعث بعد ما شاهدوا
 في انفسهم اوضح دلائله واعدل شواهد كما أن ما سبق مسوق لبيان بطلان اشرا كهيم بالله بعدما عاينوا فيما
 بايد بهم ما يوجب التوحيد والاسلام والهمزة للانكار والتعجب والواو للعطف على مقدّر والرؤية قلبية
 والنطفة الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل (روى) أن جماعة من كفار قريش منهم ابى بن خلف ووهب بن حذافة
 ابن جهم وابو جهل والعاص بن وائل والوليد بن المغيرة اجتمعوا يوم اقال ابى بن خلف ألا ترون الى ما يقول محمد

ان الله يبعث الاموات ثم قال واللات والعزى لا ذهبن اليه ولا خصمنه واخذ عظاما باليا فجعل يفتته بيده ويقول يا محمد ان الله يحيي هذا بعد ما رم قال عليه السلام نعم ويبعثك ويدخلك جهنم فنزلت ردا عليه في انكاره البعث لكننا عامة تصلح ردا لكل من ينكره من الانسان لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وفي الارشاد و اراد الانسان موضع المضمحل لان مدار الانكار متعلق باحواله من حيث هو انسان كما في قوله تعالى اولاد كرا الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا والمعنى ألم يتفكر الانسان المنكر للبعث ايا من كان ولم يعلم علما يقينيا انا خلقناه من نطفة (وبالفارسية) آياتديد وندانتست آبي وغير او اتر اكه ما يافريديم اورا از آبي مهين در قراري مكن چهل روز اورا در طور نطفه نكه داشتيم تا مضغه كشت مصطفى عليه السلام كفت ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله عز وجل اليه ملكا باربعة كلمات فيقول اكتب اجله ووزقه وانه شقي او سعيد انكه تقطيع هيكل او صورت شخص او در ظهور او رديم واورا كسوت بشريت پوشاينديم وازان قرار مكن باين فضاء رحيب آورديم واز بستان براز خوان اورا شير صافي داديم وبعقل وفهم وسمع وبصر ودل و جان اورا بياراستيم وبقبض وبسط ومشى وحركات اورا قوت داديم و چون از ان نطفه باين رتب رسانيديم و سخن كوي ودلبر كشت (فاذا هو) پس آنكاه او (خصيم) شديد الخصومة والجدال بالباطل (مبين) اى مبين في خصوصته او مظهر للجنة وهو عطف على الجملة المنفية داخل في حيز الانكار والتعجب كانه قيل اولم ير انا خلقناه من اخس الاشياء وامنهنافا فجاءا خصوصتنا في امر يشهد بصحته وتحققه مبدأ فطرته شهادة بينة فهذا حال الانسان الجاهل الغافل ونعم ما قيل

اعلمه الرماية كل يوم * فلما اشتد ساعده رماني

اعلمه القوافي كل حين * فلما قال قافية هجاني

(وما قيل) لقد ريت جروا طول عري * فلما صار كلبا عرض رجلي

قال السمرقندي العامل في اذا المفاجأة معنى المفاجأة وهو عامل لا يظهر استغنى عن اظهاره بقوة ما فيا من الدلالة عليه ولا يقع بعدها الا الجملة المركبة من المبتدأ والخبر وهو في المعنى فاعل لان معنى فاذا هو خصيم مبين فاجأه خصومة بينة كما أن معنى قوله اذا هم يقنطون فاجأهم قنوطهم او مفعول اى فاجأه الخصومة وفاجأ والقنوط يعني خاسم خالقه مخاصمة ظاهرة وقنطوا من الرحمة (وضرب لنا مثلا) عطف على الجملة الفجائية اى فاجأه خصوصتنا وضرب لنا مثلا اى اورد في شأنا قصة عجيبة في نفس الامر وهى في الغرابة والبعد عن العقول كالمثل وهى انكار احيائنا العظام ونفى قدرتنا عليه قال ابن الشيخ المثل يستعار للامر العجيب تشبيها له في الغرابة بالمثل العرفى الذى هو القول السائر ولا شك أن نفي قدرة الله على البعث مع أنه من جملة الممكنات وانه تعالى على كل شئ قدير من اعجب العجائب (ونسى خلقه) عطف على ضرب داخل في حيز الانكار والتعجب والمصدر مضاف الى المفعول اى خلقنا اياه من النطفة اى ترك التفكير في بدء خلقه ليدله ذلك على قدرته على البعث فانه لا فرق بينهما من حيث ان كلا منهما احياء وموات وجماد وقال البقلي في خلق الانسان والوجوه الحسان من علامات قدرته اكثر مما يكون في الكون لان الكونين والعالمين في الانسان مجموعون وفيه علمه معلوم لو عرف نفسه فقد عرف ربه لان الخليفة مرء آة الحقيقة تجلت الحقيقة في الخليفة لاهل المعرفة ورب قلب ميت احياء بجماله بعد موته بجهالته (قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ عن حكاية ضرب المثل كانه قيل اى مثل ضرب او ماذا قال فقيل قال (من يحيي العظام) منكر له اشد التكريم وكذا له بقوله (وهي رميم) اى بالية اشد البلى بعيدة من الحياة غاية البعد حيث لا جلد عليها ولا لحم ولا عروق ولا اعصاب يقال رم العظم يرم رمة بكسر الراء فيهما اى بلى فهو رميم وعدم تأنيث الرميم مع وقوعه خبرا للمؤنثة لانه اسم لما بلى من العظام غير صفة كالرفات وقد تمسك بظاهر الآية الكريمة من اثبت للعظم حياة وبني عليه الحكم بنجاسة عظم الميت وهو الشافعي ومالك واحد واما اصحابنا الحنفية فلا يقولون بنجاسته كالشعر ويقولون المراد باحياء العظام ردها الى ما كانت عليه من الغضاضة والرطوبة في بدن حي حساس واختلفوا في الادمى هل يتجسس بالموت فقال ابو حنيفة يتجسس لانه دموى الا أنه يظهر

بالغسل كرامة له وتركه الصلاة عليه في المسجد وقال الشافعي واحد لا يتنجس به ولا تتركه الصلاة عليه فيه وعن مالك خلاف والاظهر الطهارة واما الصلاة عليه في المسجد فالمشهور من مذهبه كراهتها كقول أبي حنيفة (قل) يا محمد تبكيكنا ذلك الانسان المتكبر بتذكير ما نسبته من فطرته الدالة على حقيقة الحال وارشاده الطريقة للاشهاد بها (يحييها) اي تلك العظام (الذي أنشأها) اوجدها (اقل مرة) اي في اقل مرة ولم تكن شيئا فان قدرته كما هي لاستحالة التغير فيها والمادة على حالها في القابلية اللازمة لذاتها وهو من النصوص القاطعة الناطقة بجسور الاجساد استدلالات بالابتداء على الاعادة وفيه رد على من لم يقل به وتكذيبه (وهو) اي الله المنشئ (بكل خلق عليم) مبالغ في العلم بتفاصيل كيفيات الخلق والايجاد انشاء واعادة محيط بجميع الاجزاء المتقنة المنبذة لكل شخص من الاشخاص اصولها وفروعها واوزاع بعضها من بعض من الاتصال والانفصال والاجتماع والاتراق فيعيد كلا من ذلك على النمط السابق مع القوى التي كانت قبل وفي بحر العلوم بليغ العلم بكل شيء من المخلوقات لا يخفى عليه شيء من الاجزاء المتقنة واصولها وفروعها فاذا اراد ان يحيي الموتى يجمع اجزاءهم الاصلية ويعيد الارواح اليها ويحيون كما كانوا احياء وهو معنى حشر الاجساد والارواح وبعث الموتى قال القاضي عضد الدين في المواقف هل يعدم الله الاجزاء البدنية ثم يعيدها او يفرقها ويعيدها التآليف والحق انه لم يثبت ذلك ولا يتجزم فيه نفيا ولا اثباتا لعدم الدليل على شيء من الطرفين وقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه لا يرجح احد الاحتمالين لان هلاك الشيء كما يكون باعدام اجزائه يكون ايضا بتفريقها وابطال منافعها انتهى فالجسم المعاد هو المبتدأ بعينه اي بجميع عوارضه الشخصية سواء قلنا ان المبتدأ قد فني بجميع اعضائه وصار نفيا محض او عد ما صرفا ثم انه تعالى اعاده باعادة اجزائه الاصلية وصفاته الحاله فيها او قلنا ان المبتدأ قد فني بفرق اجزائه الاصلية وبطلان منافعها ثم انه تعالى الف بين الاجزاء المتفرقة وضم بعضها الى بعض على النمط السابق وخلق فيها الحياة واعلم ان المنكرين للحشر منهم من لم يدكر فيه دليلا ولا شبهة بل اكتفى بمجرد الاستبعاد وهم الاكثرون كقولهم انما ضل الناس في الارض انما اتى خلق جديد وقولهم انما امتنا وكثر اربابنا وعظماؤنا لمبعوثون ومن قال من يحيي العظام وهي رميم قاله على طريق الاستبعاد فابطل الله استبعادهم بقوله ونسئ خلقه اي نسئ انا خلقناه من تراب ثم من نقطة متشابهة الاجزاء ثم جعلنا له من ناصيته الى قدمه اعضاء مختلفة الصور وما اكتفينا بذلك حتى اودعناه ما ليس من قبيل هذه الاجرام وهو النطق والعقل اللذان هما استحق الاكرام فان كانوا يقنعون بمجرد الاستبعاد فهل يستبعدون خلق الناطق العاقل من نقطة قدرة لم تكن محللا للحياة اصلا ويستبعدون اعادة النطق والعقل الى محل كانا فيه ومنهم من ذكر شبهة وان كانت في آخرها تعود الى مجرد الاستبعاد وهي على وجهين الاول انه بعد العدم لم يبق شيئا فكيف يصح على العدم الحكم بالوجود فاجاب تعالى عن هذه الشبهة بقوله قل يحييها الذي انشأها اول مرة يعني انه كما خلق الانسان ولم يكن شيئا مذكورا كذلك يعيده وان لم يبق شيئا مذكورا والثاني ان من تفرقت اجزائه وفي مشارق العالم ومغاربه وصار بعضه في ابدان السباع وبعضه في حواصل الطيور وبعضه في جذران المنازل كيف يجمع وابعدهم هذه انه لو اكل انسان انسانا وصارت اجزائه الماء كمول داخله في اجزاء الاسك فان اعيدت اجزاء الاسك لا ياتي للماء كمول اجزاء تتخلق منها اعضاءه وان اعيدت الاجزاء الماء كولة الى بدن الماء كمول واعيد الماء كمول باجزائه لا ياتي للاسك اجزاء يتخلق منها فابطل الله هذه الشبهة بقوله وهو بكل خلق عليم ووجهه ان في الاسك اجزاء اصلية واجزاء فضلية وفي الماء كمول ايضا كذلك فاذا اكل انسان انسانا صارت الاجزاء الاصلية للماء كمول فضلة بالنسبة الى الاسك والاجزاء الاصلية للاسك وهي ما كان قبل الاكل هي التي تجمع وتعاد مع الاسك والاجزاء الماء كولة مع الماء كمول والله بكل خلق عليم يعلم الاصل من الفضل فيجمع الاجزاء الاصلية للاسك ويجمع الاجزاء الاصلية للماء كمول وينفخ فيه الروح وكذلك يجمع الاجزاء المتفرقة في البقاع المتباعدة بحكمته وقدرته قال بعض الافاضل لما كان تمسكهم بكون العظام رمية من وجهين احدهما اختلاط اجزاء الابدان والاعضاء بعضها مع بعض فكيف يميز اجزاء بدن من اجزاء رمية باسنة جدا مع ان الحياة تستدعي رطوبة البدن اشار الى جواب الاول بقوله انه بكل خلق عليم فيمكنه تمييز اجزاء الابدان والاعضاء والى جواب الثاني بقوله (الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) بدل من الموصول

الاول وعدم الاكتفاء بعطف الصلة للتأكيـد وتغاوتهما في كيفية الدلالة والشجر من الثبت ماله ساق والخضرة
 احد الالوان بين البياض والسواد وهو الى السواد اقرب فلهذا سمي الاسود اخضر والاخضر اسود وقيل سواد
 العراق للموضع الذي تكثر فيه الخضرة ووصف الشجر بالاخضر دون الخضرة نظرا الى اللفظ فان لفظ الشجر
 مذكرو معناه مؤنث لانه جمع شجرة كثر وثمره والجمع مؤنث لكونه بمعنى الجماعة والمعنى خلق لاجلكم ومنفعتكم
 من الشجر الاخضر كالمـرغ والعفـار نارا والمرخ بالخاء المعجمة شجر سريع الوري والعفار بالعين المهملة كسحاب
 شجر آخر قدح منه النار قال الحـكـمـاء لكل شجر نار الا العنـاب فمن ذلك يدق القصار الثوب عليه ويتخذ منه
 المطرقة والعرب تتخذ زودهـا من المرخ والعفار وهما موجودان في اغلب المواضع من بوادي العرب يقطع
 الرجل منهما غصنين كالسواكين وهما اخضران يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكـر على العفار وهو انثى
 فتندفع النار باذن الله تعالى وذلك قوله تعالى (فاذا انتم منه توقدون) اذ الله مفاجأة والجارمة تعلق توقدون
 والضمير راجع الى الشجر والايقاد آتش افروختن اي تشعلون النار من ذلك الشجر لا تشكون في انهم انما تخرج
 منه كذلك لا تشكون في أن الله يحيي الموتى ويخرجهم من القبور للسؤال والجزاء من الثواب والعقاب فان من
 قدر على احداث النار واخراجها من الشجر الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها بكيفية كان اقدر
 على اعادة الغضاضة الى ما كان غضا فطر عليه اليبوسة والبلى وعلم منه أن الله تعالى جامع الاضداد ألا يرى
 أنه جمع الماء والنار في الخشب فلا الماء يطفى النار ولا النار تحرق الخشب ويقال ان الله تعالى خلق ملائكة
 نصف ابدانهم من الثلج ونصفهم من النار فلا الثلج يطفى النار ولا النار تذيب الثلج وفي الآية إشارة الى شجر أخضر
 البشرية ونار المحبة فصباح القلوب انما يوقد منه قال بعض الكبار ظاهر البدن من عالم الشهادة والقلب
 من عالم الملكوت وكما تنحدر من معارف القلب آثار الى الجوارح فكذلك قدر ترفع من احوال الجوارح التي
 هي من عالم الشهادة آثار الى القلب والحاصل أنه ينقدح الظاهر بالاعمال فيحدث منها نور يتنوره الببال
 ويزيد الحال (ادخلوا الايات من ابوابها * واطلبوا الاغراض من اسبابها) نسأل الله الدخول في الطريق
 والوصول الى منزل التحقيق (اوليس الذي خلق السموات والارض) الهزمة للانكار وانكار النفي ايجاب والواو
 للعطف على مقدر يقتضيه المقام فهزمة الانكار وان دخلت على حرف العطف ظاهرا لكننا في التحقيق
 داخله على كلمة النفي قصدنا الى اثبات القدرة له وتقريرها والمعنى أليس القادر المقدير الذي انشأ الاناس
 اول مرة وأليس الذي جعل لهم من الشجر الاخضر نارا وأليس الذي خلق السموات اى الاجرام العلوية وما فيها
 والارض اى الاجرام السفلية وما عليها مع كبر جرمهما وعظم شأنهما وبالفارسية آيا نيست آنكس كه
 بيا فريد آسمانها وزمينها بزرگى اجرام ايشان (بقادر) في محل النصب لانه خبر ليس (على أن يخلق) في الآخرة
 (منهم) اى مثل الاناس في الصغر والحقارة بالنسبة اليهم وبعيدهم احياء كما كانوا فان بديهية العقل قاضية
 بان من قدر على خلقهما فهو على خلق الاناس اقدر كما قال تعالى لخالق السموات والارض اكبر من خلق
 الناس او مثلهم في اصول الذات وصفاتها وهو المعاد فان المعاد مثل الاول في الاشتمال على الاجزاء الاصلية
 والصفات المتخصصة وان غايـره في بعض العوارض لان اهل الجنة جرد مرد وان الجهنمي ضره مثل احد
 وغير ذلك وقال شرف الدين الطيبي لفظ مثل ههنا كناية عن مخاطبين فهو قولك مثلك يجود اى على ان يحلقهم
 وفي التأويلات النجـمة قال ان الاعادة في معنى الاستدأ فاذا اقررتم بالاستدأ فأى اشكال بقي في جواز
 الاعادة في الانتهاء ثم قال الذي قدر على خلق النار في الاغصان من المرخ والعفار قادر على خلق الحياة في الرمة
 البالية ثم زاد في البيان بان قال القدرة على مثل الشيء كالقدرة عليه لاستواءهما بكل وجه وانه يحيي النفوس
 بعد موتها في العرصة كما يحيي الانسان من النطفة والطير من البيضة ويحيي القلوب بالعرفان لاهل الايمان
 كما يحيي نفوس اهل الكفر بالهوى والظغيان * دل عاشق چوباغ وفيض حق ابر بهار آسا * حیات تازہ
 بخشد حق دما دم باغ دلهارا (بلى) جواب من جهته تعالى ونصريح بما افاده الاستفهام الانكاري من تقرير
 ما بعد النفي وايدان تبين الجواب نطقوا به او تلغوا فيه مخافة الالزام قال ابن الشيخ هي مختصة بايجاب
 النفي المتقدم ونقضه فهي ههنا لنقض النفي الذي بعد الاستفهام اى بلى انه قادر كقوله تعالى ألسنت بربكم
 قالوا بلى اى بلى انت ربنا وفي المفردات بلى جواب استفهام مقترن بنفي نحو ألسنت بربكم قالوا بلى ونعم يقال

في الاستفهام المجرد نحو هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم (ولا يقال ههنا بلى فاذا قيل ما عندي شيء فقلت بلى فهو رد لكلامه فاذا قلت نعم فاقرا منكم انتهى) (وهو الخلاق العظيم) عطف على ما يفيد الإيجاب أي بلى هو قادر على ذلك والمبالغ في العلم والخلق كيفاً وبكاً وقال بعضهم كثيراً المخلوقات والمعلومات يخلق خلقاً بعد خلق ويعلم جميع الخلق ذكر البرهان الرشيدى أن صفات الله تعالى التي على صيغة المبالغة كلها مجاز لأنها موضوعة للمبالغة ولا مبالغة فيها لأن المبالغة أن يثبت للشيء أكثر مما له وصفاته تعالى متناهية في الكمال لا يمكن المبالغة فيها وإيضاً للمبالغة تكون في صفات تفيد الزيادة والنقصان وصفات الله منزوعة عن ذلك واستحسنه الشيخ تقي الدين السبكي وقال الزركشي في البرهان التحقيق أن صيغة المبالغة قسمان أحدهما ما تحصل المبالغة فيه بحسب زيادة الفعل والثاني بحسب زيادة المفعولات ولاشك أن تعددها لا يوجب للفعل زيادة إذا الفعل الواقع قد يقع على جماعة متعددين وعلى هذا القسم تنزل صفات الله وارتفع الإشكال ولهذا قال بعضهم في حكيم معنى المبالغة فيه تكرر حكمه بالنسبة إلى الشرائع وقال في الكشف المبالغة في الثواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده أولاً لأنه يبالغ في قبول التوبة ينزل صاحبها منزلة من لم يذنب قط لسعة كرمه (انما امره) أي شأنه تعالى (إذا أراد شيئاً) وجود شيء من الأشياء خلقه (أن يقول له كن) أي أن يعلق به قدرته (فيكون) قرئ بالنصب على أن يكون معطوف على يقول والجمهور على رفعه بناء على أنه في تقدير فهو يكون يعطف الجملة الاسمية على الاسمية المتقدمة وهي قوله انما امره أن يقول له كن فالعنى فهو يحدث من غير توقف على شيء آخر أصلاً وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى فيما اراده بأمر الأمر المطاع للمأمور المطيع في سرعة حصول المأمور به من غير توقف على شيء ما وهو قول أبي منصور المازني لأنه لا وجه لجل الكلام على الحقيقة إذ ليس هناك قول ولا أمر ولا مأمور لأن الأمر أن كان حال وجود المكوث فلا وجه للأمر وإن كان حال عدمه فكذلك إذ لا معنى لأن يؤمر المعدم بأن يوجد نفسه قال النقشبندى والتعقيب في فيكون انما ناشأ من العبارة والأفلا تأخيراً ولا تعقيب في سرعة نفوذ قضائه سبحانه وكوئيدان كن كلمة علامتية كـ جون ملائكة بشنوند داندك خير حادث خواهد شد * حرفيست كلف ونون زطوامير صنع او * وزقاف تا باقاف بران حرف كشته دال * وفي التأويلات النجمية يشير إلى أن الإرادة الأزلية كـ ما تعلقت بإيجاد المكونات تعلقت القدرة الأزلية على وفق الحكمة الأزلية بالمقدورات إلى الأبد على وفق الإرادة بأشارة أمر كن فيكون إلى الأبد ما شاء في الأزل انتهى فإن قلت أرادته قديمة فلو كان القول قديماً صائر المكوث قديماً قلت تعلقت الإرادة حادث في وقت معين وهو وقت وجود المكوث في الخارج والعين فلا يلزم ذلك وعن بعض الكبار في قوله عليه السلام أن الله فردي يحب الفرد أن مقام الفردية يقتضي التثليث فهو ذات وصفة وفعل وأمر الإيجادي يتنى على ذلك وإليه الإشارة بقوله انما امره الخ فهو ذات وإرادة وقول والقول مقلوب اللقاء بعد الاعلال فليس عند الحقيقة هناك قول وانما لقاء الموجد اسم فاعل بالموجد اسم مفعول وسريان هويته إليه وظهور صفته وفعله فيه فافهم هذه الدقيقة وعليها يدور سر قوله تعالى ونفخت فيه من روحي أذ أنفخ هناك أصلاً وانما هو تصوير قال الحسين النوري قدس سره أبدأ الأكوأ كلها بقوله كن اهانة وتصغيراً ليعرف الخلق اهانتها ولا يركنوا إليها ويرجعوا إلى مبدئها ومنشأها فغل الخلق زينة الكون قدرتهم معه واختار من خواصه من اعتقهم من رقب الكون وأحياءهم به فلم يجعل للعلة عليهم سبلاً ولا لآثارهم طريقاً مجموع معنى وفارغ از صورم * ليست از جلوه صور خبرم * ناشدم از سوى حق فاني * يافتم من وجود حقاني * شد من غايب عالم اكون * ديدم ام كشت بر زور جهان (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) الملكوت والرحوت والرهوت والجهوت مصادر زبدت الواو والتاء فيها للمبالغة في الملك والرحمة والرهبة والجهرة قال في المنترحات الملكوت مختص بملك الله تعالى والملك ضبط الشيء والتصرف فيه بالأمر والنهي أي فاذا تقرر ما يوجب تنزهه تعالى وتنزيهه أكل إيجاب من الشئون المذكورة كالإنشاء والأحياء وإن ارادته لا تتخلف عن مراده ونحو ذلك فترهوا الله الذي بيده أي تحت قدرته وفي تصرف قبضته ملك كل شيء وضبطه ونصرفه عما وصفوه تعالى به من العجز وتجبوا عما قالوه في شأنه تعالى من النقصان وبالفارسية پس وصف كنيد به ياكى وبى عبي انكسى را كه بدست اقتدار اوست پادشاهى همه چیز (والله) لا إلى غيره إذ لا مالك سواه على الإطلاق (ترجعون) تردون بعد

الموت فيجازيكم باعمالكم وهو وعد للمقرئين ووعيد للمنكرين يعني دوستانست ووعيد دشمنان انرا
اشد العقابست وانانرا طوبى لهم وحسن ماآب فانطلب للمؤمنين والكافرين وفي التأويلات النجمية أثبت
لكل شئ ملكوتا وملكوت الشئ ما هو الشئ به قائم ولولم يكن للشئ ملكوت يقوم به لما كان شئ والملكوتات
قائمة بيد قدرته واليه ترجعون بالاختيار اهل القبول وبالاضرار اهل الرد عصمنا الله من الرد بفضل وسعة كرمه
اه وعن ابن عباس رضى الله عنهما كنت لا اعلم ما روى في فضل يس وقرأتها كيف خصت به فاذا انه لهذه الآية
وفي الحديث اقرأوا سورة يس على موتاكم قال الامام وذلك لان الانسان حينئذ ضعيف القوة وكذا الاعضاء
لكن القلب يكون مقبلا على الله تعالى بكليته فاذا قرئ عليه هذه السورة الكريمة تزداد قوة قلبه ويستد تصديقه
بالاصول فيزداد اشراق قلبه بنور الايمان وتتقوى بصيرته بلوامع العرفان انتهى يقول الفقير اغناه الله القدير
وايضان المشرف على النزاع يناسبه خاتمة السورة اذ الملكوت الذى هو الروح القائم هو به والسر الفاض عليه
من ربه يرجع الى اصله حينئذ ينسلخ عن عالم الملك وقتئذ واليه الاشارة بالقول المذكور لابن عباس رضى الله
عنهما وفي الحديث ان لكل شئ قلبا وقلب القرءان يس خدایت لشكرى داده زقرآن * پس انكه قلب
آن لشكر زيس * قيل انما جعل يس قلب القرءان اى اصله ولبه لان المقصود الاهم من انزال الكتب بيان
انهم يحشرون وانهم جميعا لديه محضرون وان المطيعين يجازون باحسن ما كانوا يعملون ويمتاز عنهم المجرمون
وهذا كله مقررى هذه للسورة بابلغ وجه واتمه ونقل عن الغزالي أنه انما كانت قلب القرءان لان الايمان صحته
بالاعتراف بالحشر والنشر وهذا المعنى مقررى فيها بابلغ وجه فشابهت القلب الذى يصح به البدن وقال ابو عبد الله
القلب امير على الجسد وكذلك يس امير على سائر السور موجود فيه كل شئ ويجوز ان يقال فى وجه شبهه بالقلب
انه لما كان القلب غائب عن الاحساس وكان محللا للمعاني الجلية وموطنا للادراكات الخفية والجلية وسببا للصالح
البدن وفساده شبه الحشر به فانه من عالم الغيب وفيه يكون انكشاف الامور والوقوف على حقائق المقدور
وبملاحظة اصلاح اسبابه تكون السعادة الابدية وبالاعراض عنه وفساد اسبابه ينتهى بالشقاوة السرمدية
وقال النسفي يمكن ان يقال فى كونه قلب القرءان ان هذه السورة ليس فيها الا تقرير الاصول الثلاثة الوجدانية
والرسالة والحشر وهو الذى يتعلق بالقلب والجنان واما الذى باللسان والاركان ففى غير هذه السورة فلما كان
فيها اعمال القلب لا غير سمائها قلبا وآخر الحديث المذكور من قراها يريد بها وجه الله غفر الله له واعطى
من الاجر كما تقرأ القرءان ثنتين وعشرين مرة وأياما مسلم قرئ عنده اذ انزل به ملك الموت يس نزل بكل حرف
منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته
ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأياما مسلم قرأ يس وهو فى سكراته لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان
بشر به من الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهوريان ويمكث فى قبره وهوريان ولا يحتاج الى
حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهوريان وفي الحديث ان فى القرءان سورة تشفع لقارئها ويغفر
لسامعها تدعى فى التوراة المعمة قبل يارسول الله وما المعمة قال نعم صاحبها بخير الدارين وتدفع عنه اهاويل
الآخرة وتدعى الدافعة والقاضية قبل يارسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل
حاجة وفى الحديث من قراها عدلت له عشرين حجة ومن سمعها كان له ثواب صدقة ألف دينار فى سبيل الله
ومن كتبها ثم شربها ادخلت جوفه ألف دواء وألف نور وألف بركة وألف رجة ونزع منه كل داء وغل
وفى الحديث من قرأ سورة يس فى ليلة اصبح مغفورا له وعن يحيى بن كثير قال بلغنا أنه من قرأ يس حين يصبح
لم يزل فى فرح حتى يمسي ومن قراها حين يمسي لم يزل فى فرح حتى يصبح وفى الحديث اقرأوا يس فان فيها عشر
بركات ماقرأها جامع الاشبع وماقرأها عار الا اكدسى وماقرأها عذب الاتزوج وماقرأها خائف الا أمن وماقرأها
مسجون الا فرج وماقرأها مسافر الا اعين على سفره وماقرأها رجل ضلته ضالة الا وجدها وماقرئت عند
ميت الا خفف عنه وماقرأها عطشان الا روى وماقرأها مريض الا برئ وفى الحديث يس لماقرئت له وفى
الحديث من دخل المقابر وقرأ سورة يس خفف عنهم يومئذ وكان له بعدد من فيها حسنات وفى ترجمة الفتوحات
وجون يالين مختصر حاضر شوى سورة يس بخوان شيخ اكبر قدس سره ميفر مايدك وقتي بيمار بودم ودين من مرض
مر اغشيانى شد بجدى كه مر الزجمله مر دكان شمر دندردان حالت قوى ديدم منظرهاى كرى به وصورتهائى قبيح

میخواستند که بمن اذیتی رسانند و شخصی دیدم بغایت خوب روی باقوت تمام و از وی بوی خوش می آمد آن طائفه را از من دفع کرد و تابان حد که ایشان را مقهور گردانید و او را بر سیدم تو کیستی گفت من سوره بس ام از تو دفع میکنم چون از آن حالت بهوش آمدم پدر خود را دیدم که میگریست و سوره بس میخواند در آن لحظه ختم کرد و او را از آنچه مشاهده کرده بودم خبر دادم و بعد از آن بهی از رسول الله صلی الله تعالی علیه و سلم بمن رسید که اقرار او علی موتا که کس قال الامام الیافعی قد جاء فی الحدیث ان عمل الانسان یدفن معه فی قبره فان کان العمل کریماً اکرم صاحبه وان کان لثیماً آله ای ان کان عملاً صالحاً آنس صاحبه و بشره ووسع علیه قبره و نوره و حواء من الشدائد و الاحوال و ان کان عملاً سیئاً فزع صاحبه و روعه و اظلم علیه قبره و ضیق و عذبه و خلی بینہ و بین الشدائد و الاحوال و العذاب و الویال (کما جاء فی المنوی) در زمانه مر ترا سه همراه اند * آن یکی وافی و این یک غدرمند * آن یکی یاران و دیگر رخت و مال * و آن سوم و اقیست و آن حسن الفعالم * مال ناید با تو بیرون از قصور * یا را ید لیک آید تا بکور * چون ترا زور اجل آید به پیش * یا رکوید از زبان حال خویش * تا بدینجا پیش همراه نیست * بر سر کویت زما فی بیستم * فعل او و اقیست دون ملتحذ * که در آید با تو در قعر لحد * پس پیر ~~کف~~ کف به این طریق * با و فاتر از عمل نبود رفیق * کر بودی نگو با بدیارت شود * و بود بد در لحد مارت شود * و عن بعض الصالحین فی بعض بلاد البین انه لما دفن بعض الموتی و انصرف الناس سمع فی القبر صوتاً و دقاعینفا ثم خرج من القبر کلب اسود فقال له الشیخ الصالح و یحک ای شیء أنت فقال انما عمل المیت قال فهذا الضرب فیک ام فیه قال فی وجدت عنده سوره بس و اخواتها فحالت بینہ و بینی و ضربت و طردت قال الیافعی قلت لما قوی عملہ الصالح غلب عملہ الطالح و طرد عنه بکریم الله و راحته ولو کان عملہ القبیح اقوی لغلبه و افزعه و عذبه نسأل الله الکریم الرحیم لطفه و راحته و عفوه و عافیته لنا و لاحبابنا و لاخواننا المسلمین اللهم اجب دعاءنا بجمرة سوره بس (تمت سوره بس فی ثانی ذی القعدة الشریف من الشهور المنسلکة فی سلك سنة عشر و مائة و الف)

سورة الصافات احدی اوائتین وثمانون آیه مکیه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(و الصافات صفاء) الواو للقسمة و الصافات جمع صافة بمعنى جماعة صافة فالصافات بمعنى الجماعات الصافات ولو قيل و الصافین و ما بعد هاء بالتدکیر لم یحتمل الجماعات و الصفا ان يجعل الشیء علی خط مستقیم کالناس و الاشجار و بالفارسیه رسته کردن تقول صففت القوم من باب رد فاصطفوا اذا اتهم علی خط مستولاء الصلاة اولاً جل الحرب اقسام الله سبحانه بالملائكة الذین یصفون للعبادة فی السماء و یتراصون فی الصف ای بطوائف الملائكة الفاعلات للصفوف علی ان المراد ايقاع نفس الفعل من غیر قصد الی المفعول و اللاتی یقفن صفافاً فی مقام العبودیة و الطاعة و بالفارسیه و بحق فرشتگان صف بر کشیده در مقام عبودیت صف بر کشیدی و الصافات انفسها ای الناطقات لها فی سلك الصفوف بقیامها فی مواقف الطاعة و منازل الخدمة و فی الحدیث أنصفون کاتصف الملائكة عند ربهم قلنا و کیف تصف الملائكة عند ربهم قال یتنمون الصفوف المقامة و یتراصون فی الصف و التراص ینک در یکدیگر بایستادن و کان عمر بن الخطاب رضی الله عنه اذا اراد ان یفتح بالناس الصلاة قال استموا و تقدم یا فلان تأخر یا فلان ان الله عز وجل یری لکم بالملائكة اسوة یقول و الصافات صفا یعنی خدای تعالی می نماید بر شما را به ملائکه اقتدا کوید و الصافات صفا و عن ابن عباس رضی الله عنهما ترد الملائكة صفوفاً صفوفاً لا یعرف کل ملک منهم من الی جانبہ لم یلتفت منذ خلقه الله تعالی و فی القاموس و الصافات صفا الملائكة المصطفون فی الهواء یسجدون و لهم مراتب یقومون علیها صفوفاً کما یصطف المصلون انتهى و قال بعضهم الصافات اجتمعت فی الهواء منتظرة لاهر الله تعالی فیمات ما بال تدبیر و قبل غیر ذلك و قوله تعالی فی و اخر هذه السورة وانا لئن الصافون یحتمل الکمل قال بعض الکبار الملائكة علی ثلاثة اصناف مهمون فی جلال الله تعالی تجلی لهم فی اسماء الجلال فهم مهم و اقناهم عنهم فلا یعرفون نفوسهم و لا من هاما و فیه و نصف من خزن و رؤسهم القلم الاعلی سلطان عالم التدوین و التسطیر و نصف اصحاب التدبیر لا اجسام کلها من جمیع الاجناس کلها و کلهم صافون فی الخدمة لیس لهم شغل غیر ما امروا به و فیه

وفيه لذتهم وراحتهم وفي الآية بيان شرف الملائكة حيث اقسامهم وفضل الصفوف وقد صرح ان الشيطان يقف في فرجة الصف فلا بد من التلاصق والانضمام والاجتماع ظاهرا وباطنا (قال الزجرات زجرا) يقال زجرت البعير اذا حثنته لبعضى وزجرت فلانا عن سوء فان زجر اى نهته فاتتهى فزجر البعير كالحثله وزجر الانسان كالنهى (وفي كشف الاسرار) الزجر الصرف عن الشيء بخوف وفي المفردات الزجر طرد بصوت ثم يستعمل في الطرد تارة وفي الصوت اخرى وفي تاج المصادر الزجر تهديد كردن وبانك برستور زدن تابرد اى القاعات للزجر اوالزجرات نمايط بها زجره من الاجرام العلوية والسفلية وغيرها على وجه يليق بالزجور ومن جملة ذلك زجر العباد عن المعاصي وزجر الشيطان عن الوسوسة والافواء وعن استراق السمع كما سيأتى وقال بعضهم يعنى الملائكة الذين يزجرون السحاب ويولقونه ويسوقونه الى البلد الذى لامطر به (فالتاليات ذكرا) مفعول التاليات واما صفا وزجرا فمصدران مؤكدان لما قبلهما بمعنى صفا بديعا وزجرا بليغا اى التاليات ذكرا عظيم الشأن من آيات الله وكتبه المنزلة على الانبياء عليهم السلام وغيرها من التسبيح والتقديس والتحميد والتعجيد او المراد بالماذكورات نفوس العلماء العمال الصافات انفسها في صفوف الجماعات واقدامها في الصلاة الزجرات بالمواعظ والنصائح التاليات آيات الله الدارسات شرائعها واحكامها او طوائف الغزاة الصافات انفسهم في مواطن الحرب كأنهم بنيان مرصوص او طوائف قوادهم الصافات لهم فيها الزجرات الخيل للجهاد سواقا والعدو في المعارك طردا التاليات آيات الله وذكره وتسيجه في تضاعف ذلك لا يشغلهم عن الذكر مقابلة العدو وذلك لكمال شهودهم وحضورهم مع الله وفي الحديث ثلاثة اصوات يباهى الله بهن الملائكة الاذان والتكبير في سبيل الله ورفع الصوت بالتلبية او نفوس العابدين الصافات عند أداء الصلاة بالجماعة الزجرات الشياطين بقرأة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم التاليات القرءان بعدها ويقال فالتاليات ذكرا اى الصبيان يتلون في الكتاب فان الله تعالى يحول العذاب عن الخلق مادامت تصعد هذه الاربعة الى السماء اولها اذان المؤذنين والثاني تكبير المجاهدين والثالث تلبية الملبين والرابع صوت الصبيان في الكتاب صاحب تأويلات * فرموده كه سو كند ميخورد بنفوس سالكان طريق نوحيد كه در مواقف مشاهده صف بر كشيده دواعي شيطاني و نوازع شهوات نفساني را زجرى نمايند و بانواع ذكر لسانى يا قلبى يا سرى يا روحى بحسب احوال خود اشتغال مي فرمايند * وفي التأويلات التجمية والصافات صفا يشير الى صفوف الارواح وجاه انهم لما خلقتوا قبل الاجساد كانوا في اربعة صفوف كان الصف الاول ارواح الانبياء والمرسلين وكان الصف الثانى ارواح الاولياء والاصفياء وكان الصف الثالث ارواح المؤمنين والمسلمين وكان الصف الرابع ارواح الكفار والمنافقين فالزجرات زجر اى الالهامات الربانية الزجرات للعلوم عن المناهى والخواص عن رؤية الطاعات والاختصاص عن الالتفات الى الكونين فالتاليات ذكرا هم الذين كرون الله تعالى كثيرا والذاكرات انتهى وهذه الصفات ان اجريت على الكل فغطفها بالقاء للدلالة على ترتيبها في الفضل اما بكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة او على العكس وان اجريت لكل واحدة منهن على طوائف معينة فهو للدلالة على ترتيب الموصوفات في مراتب الفضل بمعنى أن طوائف الصافات ذوات فضل والزجرات افضل والتاليات ابر فضلا او على العكس وفي تفسير الشيخ وغيره وجاء بالقاء للدلالة على ان القسم بمجموع المذكورات (ان الهكم) يا اهل مكة فان الآية نزلت فيهم اذ كانوا يقولون بطريق التعجب اجعل الالهة الها واحدا اوباني آدم وبالفارسية وبدرستي كه خدای شما در قرأت خود (لواحد) لا شريك له فلا تتخذوا الهة من الاصنام والدينا والهوى والشيطان والجملة جواب للقسم والقائدة فيه مع ان المؤمن مقر من غير حلف والكافر غير مقر ولو بالحلف تعظيم المقسم به واطهار شرفه وتأكيده المقسم عليه على ما هو المألوف في كلامهم وقد انزل القرءان على لغتهم وعلى اسلوبهم في محاوراتهم وقيل تقدير الكلام فيها وفي مثلها ورب الصافات ورب التين والزيتون وفي المفردات الوحدة الانفراد والواحد في الحقيقة هو الشيء الذى لا جزء له البتة ثم يطلق على كل موجود حتى أنه ما من عدد الا يصح وصفه به فيقال عشرة واحدة ومائة واحدة فالواحد لفظ مشترك يستعمل في خمسة اوجه الاول ما كان واحدا في الجنس او في النوع كقولنا الانسان والفرس واحد في الجنس وزيد وعمر واحد في النوع والثاني ما كان واحدا بالاتصال اما من حيث الخلقة كقولك شخص واحد واما من حيث الصناعة كقولك حرفة

واحدة والثالث ما كان واحدا لعدم نظيره اما في الخلقة كقولك الشمس واحدة واما في دعوى الفضيلة كقولك فلان واحد دهره ~~وكقولك~~ هو نسيج وحده والرابع ما كان واحدا لامتناع التجزى فيه اما الصغرة كالهباء واما لصلاته كلباس والخامس للمبتدأ اما المبدأ العدد كقولك واحد اثنين واما لمبدأ الخط كقولك النقطة الواحدة والوحدة في كمالها عارضة فاذا وصف الله عز وجل بالواحد فعنه هو الذي لا يصح عليه التجزى ولا التكرار ولصعوبة هذه الوحدة قال الله تعالى واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة انتهى قال الفراء الى رحمه الله الواحد هو الذي لا يتجزى ولا ينقسم * اما الذي لا يتجزى فكل جواهر الواحد الذي لا يتقسم فيقال انه واحد بمعنى انه لا جزء له وكذا النقطة لا جزء لها والله تعالى واحد بمعنى انه يستحيل تقدير الانقسام على ذاته * واما الذي لا ينقسم فهو الذي لا تطير له كالشمس مثلا فانها وان كانت قابلة للقسمة بالوهم متجزئة في ذاتها لانها من قبيل الاجسام فهي لا تطير لها الا انه يمكن لها نظير فما في الوجود موجود ينفرد بخصوص وجوده الا ويتصور ان يشاركه فيه غيره الا الله تعالى فانه الواحد المطلق ازلا وبدا فالعبد انما يكون واحدا اذا لم يكن في ابناء جنسه نظيره في خصلة من خصال الخير وذلك بالاضافة الى ابناء جنسه وبلاضافة الى الوقت اذ يمكن ان يظهر في وقت آخر مثله وبلاضافة الى بعض الخصال دون الجميع فلا وحدة على الاطلاق الا الله تعالى انتهى ولا يوحده تعالى حق توحيد الا هو اذ كل شيء وحده اى اثبت وجوده وفعله بتوحيده فقد بحده بآيات وجود نفسه وفعله واليه الاشارة بقول الشيخ ابى عبد الله الانصاري

ما واحد الواحد من واحد * اذ كل من ينفعه باحد

فاذا افنى الوجود المجازى صح التوحيد الحقيقي الذاتي وكل شيء من الاشياء عين مرآة توحيده كما قالوا
ففي كل شيء له اية * تدل على انه واحد

وذلك لان كل شيء واحد بهويته او بآتيته الى الجزء الذي لا يتجزى او بغير ذلك * تادم وحدت زدى حافظ شوربده حال * خامسة توحيد كس برورق ابن وآن قال الشيخ الزروق في شرح الاسماء من عرف انه الواحد أفرد قلبه له فكان واحدا به وقد فسر قوله عليه السلام ان الله وتر يحب الوتر يعني القلب المنفرد له وخاصة هذا الاسم الواحد اخراج الكون من القلب فنقرأ أف مرة خرج الخلائق من قلبه فكفى خوف الخلق وهو اصل كل بلاء في الدنيا والاخرة وسمع عليه السلام رجلا يقول في دعائه اللهم انى اسألك باسمك الله الواحد الاحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فقال سأل الله باسمه الاعظم الذى اذاعى به اجاب واذا سئل به اعطى وفي الاربعين الادريسية يا واحد الباقي اقول كل شيء واخره قال السهروردى يذكر من نوات عليه الافكار الرديئة فتذهب عنه وان قرأ الخائف من السلطان بعد صلاة الظهر خمسمائة مرة فانه يأمن ويفترج همه ويصادقه اعداؤه (رب السموات والارض وما بينهما) خبرتان لان اى مالك السموات والارض وما بينهما من الموجودات ومربيها ومبلغها الى كمالها (رب المشارق) اى مشارق الشمس وهي ثلاثمائة وستون مشرقا تشرق كل يوم من مشرق منها وبحسبها تختلف المغارب ولذلك اكتبى بذكرها يعنى اذا كانت المشارق بهذا العدد تكون المغارب ايضا بهذا العدد فتقرب في كل يوم من مغرب منها واما قوله تعالى رب المشرقين ورب المغربين فهما مشرقا الصيف والشتاء ومغربا هما قوله رب المشرق والمغرب اراد به الجهة فالمشرق جهة والمغرب جهة واعادة الرب في المشارق لغاية ظهور آثار الربوبية فيها وتجددها كل يوم كما ذكرنا تفصيلا هو رب جميع الموجودات وربوبيته لذاته لا تنفع يعود اليه بخلاف تربية الخلق والربوبية بمعنى المالكية والخالقية ونحوهما عامة وبمعنى التربية خاصة بكل نوع بحسبه فهو مربى الاشباح بانواع نعمه ومربى الارواح بلا طائف كرمه ومربى نفوس العابدين باحكام الشريعة ومربى قلوب المشتاقين باداب الطريقة ومربى اسرار المحبين بانوار الحقيقة والرب عنوان الادعية فلا بد للذاعى من استحضار له انا وقلبا حتى يستجاب في دعائه اللهم ربنا انك انت الواحد وحده حقيقة ذاتية لا انقسام لك فيها فاجعل توحيدنا توحيدا حقا نيا ذاتيا سريرا بالاجحازية فيه وانك انت الرب الكريم الرحيم فكما انك ربنا وخالقنا فكذا مربى بنا ومولينا فاجعلنا في تقلبات انواع نعمك شاغلين بك فارغين عن غيرك وواصل اليان من كل خيرك (انا ربنا السماء الدنيا) اى القربى منكم ومن الارض واما بالنسبة الى العرش فهي البعدى والدنيا تايث الادنى بمعنى الاقرب (برزنية) عجيبة بدبعة

(الكواكب) بالترديد من زينة على ان المراد بها الاسم اى ما يزان به لا المصدر فان الكواكب بانفسها
واوضاع بعضها عن بعض زينة واى زينة وفيه اشارة الى ان الزينة التى تدرك بالبصر يعرفها الخاصة والعامة
والى الزينة التى يختص بمعرفتها الخاصة وذلك احكامها وسيرها والكواكب معلقة فى السماء كالقناديل
او مكوكبة عليها كالمسامير على الابواب والصناديق وكون الكواكب زينة للسماء الدنيا لا يقتضى كونها
مر كوزة فى السماء الدنيا ولا ينافى كون بعضها مر كوزة فيما فوقها من السموات لان السموات اذا كانت
شفافة واجراما صافية فالكواكب سواء كانت فى السماء الدنيا او فى سموات اخرى فهى لا بد وان تظهر فى السماء
الدنيا وتلوح منها فتكون سماء الدنيا زينة بالكواكب والحاصل ان المراد هو التزيين فى رأى العين سواء كانت
اصول الزينة فى سماء الدنيا او فى غيرها وهذا مبنى على ما ذهب اليه اهل الهيئة من ان الثوابت مر كوزة فى الفلك
الثامن وما عدا القمر فى السنة المتوسطة وان لم يثبت ذلك لحقيقة العلم عند الله تعالى (وحفظا) منصوب بعطفه
على زينة باعتبار المعنى كأنه قيل انا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا برى الشهب (من كل شيطان مارد)
اى خارج عن الطاعة متعزى عن الخير من قولهم شجرأمر اذا تعزى من الورق ومنه الامر لتجرده عن الشعر
وفى التأويلات النجمية بقوله انا زينا الخ يشير الى الرأس فانه بالنسبة الى البدن كالسماء مزينة بالكواكب
الحواس وايضا زينة سماء الدنيا بالنجوم وزين قلوب اوليائه بنجوم المعارف والاحوال وكما حفظ السموات
بان جعل النجوم للشياطين رجوما كذلك زين القلوب بانوار التوحيد فاذا قرب منها الشياطين رجوهم بنور
معارفهم كما قال وحفظا من كل شيطان مارد يعنى من شياطين الانس وحكى أن اباسعيد اختر اقدس سره
رأى ابليس فى المنام فاراد أن يضربه بالعصا فقال يا اباسعيد انا لا اخاف العصا وانما اخاف من شعاع شمس المعرفة
(ع) بسوز نور بآله اهل عرفان ديونارى را (لا يسمعون الى الملائكة الاعلى) اصل يسمعون يتسمعون فادغمت التاء
فى السين وشدت والسمع تطلب السماع وتعديته بالى لتضمنه معنى الاصغاء والملائكة جماعة يحجعون على رأى
فيملاون العيون رواه والنفوس جلالة وجاه والملائكة الاعلى الملائكة او اشرافهم او الكتبة وصفوا بالعلو لسكونهم
فى السموات العلى والجن والانس هم الملائكة الاسفل لانهم سكان الارض وهذا كلام مبتدأ مسوق لبيان حالهم
بعديان حفظ السماء منهم مع التنبيه على كيفية الحفظ وما يعتريهم فى اثناء ذلك من العذاب والمعنى
لا يتطلبون السماء والاصغاء الى الملائكة الملكوتية يعنى ملائكة مطمع اندر بعضى ازاسرار لوح بايكديكر
ميكويند ايشانرا نعى شنوند بلكه طاقت شنودن وكوش فرا نهادن دارند (ويقذفون) القذف الرمى البعيد
ولا اعتبار البعد فيه قيل منزل قذف وقذيف وقذفته بججر رميت اليه حجرا ومنه قذفه بالهجر وراى يرمون
وبالفارسية وانداخته مى شوند (من كل جانب) من جميع جوانب السماء اذا قصدوا الصعود اليها (دحورا)
علة للقذف اى للدحور وهو الطرد يقال دحره دحرا ودحورا اذا طرده وابعده (ولهم) فى الآخرة غير ما فى الدنيا
من عذاب الرجم بالشهب (عذاب واصب) دائم غير منقطع من وصف الامر وصوبا اذا دام قال فى المفردات
الوصب السقم اللازم (الامن خطف الخطفة) استثناء من وايسمعون ومن بدل منه والخطف الاختلاس
بسرعة والمراد اختلاس الكلام اى كلام الملائكة مسارقة كما يعرب عنه تعريف الخطفة اى لا يسمع
جماعة الشياطين الا الشيطان الذى خطف اى اختلس الخطفة اى المرة الواحدة يعنى كلمة واحدة من كلام
الملائكة وبالفارسية وانراقوت استماع ملائكة ليست مكر كسى كدرا يديك ربودن يعنى بدزد سخي
از فرشته (فاتبعه) اى تبعه ولحقه وبالفارسية پس از ي در آيد اورا قال ابن الكمال الفرق بين اتبعه وتبعه
أنه يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الشافى اللعوق بالاول وتبعه تبعها اذا مر به ومضى معه (شهاب) قال فى القاموس
الشهاب ككذاب شعله من نار ساطعة انتهى والمراد هنا ما يرى منقضا من السماء (ثاقب) قال فى المفردات
الثاقب النيران المضئ يثقب بنوره واضائه ما يقع عليه انتهى اى مضئ فى الغاية كأنه يثقب الجو بضوئه يرحم به
الشياطين اذا صعدوا لاستراق السمع وعن ابن عباس رضى الله عنهم قال بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم جالس فى نفر من اصحابه اذ رى بنجم فاستنار فقال عليه السلام ما كنتم تقولون لمثل هذا فى الجاهلية فقالوا
يموت عظيم او يولد عظيم فقال انه لا يرمى لموت احد ولا لحياة ولكن الله اذا قضى امرا يسهه حمله العرش واهل
السماء السابعة يقولون اى اهل السماء السابعة لحله العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم فيستخبر اهل كل سماء

اهل سماء حتى ينتهي الخبر الى السماء الدنيا فيتخطف الجن فيرمون فاجأوا به على وجهه فهو حق ولكنهم يزدنون
 فيه ويكذبون فظاهر صدقه فهو من قسم ماسمع من الملائكة وما ظهر كذبه فهو من قسم ما قالوه قيل كان ذلك
 في الجاهلية ايضا لكن غلط المنع وشدد حين بعث النبي عليه السلام قيل هيئة استراقهم أن الشياطين يركب
 بعضهم بعضا الى السماء الدنيا فيسمع من فوقهم الكلام فيلقيه الى من تحته ثم هو يلقيه الى الآخر حتى الى
 الجحاهن فيرمون بالكوكب فلا يحيط ابا فخم من يقتل ومنهم من يحرق به بعض اعضائه واجرائه ومنهم من
 يفسد عقله وربما دركه الشهاب قبل ان يلقيه وربما ألقاه قبل ان يدركه ولاجل ان يصيبهم مرة ويسلمون اخرى
 لا يرتدعون عن الاستراق بالكلية كراكب البحر للتجارة فانه قد يصيبه الموج وقد لا يصيبه فلذا يعود الى ركوب
 البحر رجاء السلامة ولا يقال ان الشيطان من النار فلا يحترق لانه ليس من النار الا صرف كمان الانسان ليس
 من التراب الخالص مع أن النار القوية اذا استوت على الضعيفة استسلمت لها ثم ان المراد بالشهاب شعلة نار
 تنفصل من النجم لانه النجم نفسه لانه فار في الفلك على حاله وقالت الفلاسفة ان الشهب انما هي اجزاء نارية
 تحصل في الجو عند ارتفاع الاجرة المتصاعدة واتصالها بالنار التي دون الفلك انتهى وقال بعض كبار اهل
 الحقيقة لولا الاثر الذي هو بين السماء والارض ما كان حيوان ولا نبات ولا معدن في الارض لشدة البرد الذي
 في السماء الدنيا فهو يحسن العالم لتسري فيه الحياة بتقدير العزيز العليم وهذا الاثر الذي هو ركن النار
 متصل بالهواء والهواء حار رطب ولما في الهواء من الرطوبة اذا اتصل بهذا الاثر اثر فيه التحرك استعلا
 في بعض اجزاء الهواء الرطبة فبدت الكواكب ذوات الاذنان لانها هواء محترق لا مشتعل وهي سريعة
 الاندفاع وان اردت تحقيق هذا فانظر الى شرر النار اذا ضرب الهواء النار بالمروحة يتطاير منها شرر مثل الخيوط
 في رأي العين ثم تنطفئ كذلك هذه الكواكب وقد جعلها الله رجوما للشياطين الذين هم كفار الجن كما قال
 الله تعالى انتهى كلامه قدس سره قال بعضهم لما كان كل نبي يحصل في الجو مصابيح لاهل الارض فيجوز
 ان تنقسم الى ما يكون باقية على وجه الدهر آمنة من التغرير والفساد وهي الكواكب المركوزة في الافلاك
 والى ما لا تبقى بل تضمحل وهو الحادث بالخلو الصاعد على ما ذهب اليه الفلاسفة او بتحريك الهواء الاثر
 واشعاله على ما ذهب اليه بعض الكبار فلا يبعد أن يكون هذا الحادث رجما للشيطان يقول الفقير اغناه الله
 التقدير قول بعض الكبار يفيد حدوث بعض الكواكب ذوات الاذنان من التحريك المذكور وهي الكواكب
 المنقضة سواء كانت ذوات اذنان اولا وهذا لا ينافي في ارتكاز الكواكب الغير الحادثة في افلاكها وتعلقها
 في السماء او بايدي الملائكة كالقناديل المعلقة في المساجد او كونها ثقبا في السماء او عروقا نيرة من الشمس على
 ما ذهب الى كل منها طائفة من اهل الظاهر والحقيقة قال قتادة جعل الله النجوم ثلاث زينة للسماء ورجوما
 للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به فعلى طالب الحق ان يرجم شيطانه
 بنور التوحيد والعرفان كيلا يحوم حول جنانه ويكون كالملأ الاعلى في الاشتغال بشانه * كاه كوي
 اعوذوك لاهول * ليك فعلت بؤم مكذب قول * بحقيقة بسوز شيطانرا * ساراز نور حال درمارزا
 (فاستفتهم) خطاب للنبي عليه السلام والضمير لمشركي مكة والاستفتاء فتواي خواستن والفتوى
 الجواب عما يشكل من الأحكام يقال استفتيتهم فافتاني بكذا قال بعضهم الفتوى من الفتى وهو الشاب القوى
 وسمى الفتوى فتوى لان المفتي يقوى السائل في جواب الحادثة وجمعه فتاوى بالفتح والمراد بالاستفتاء هنا
 الاستخبار كما في قوله تعالى في قصة اهل الكهف ولا تستفت فيهم منهم احدا وليس المراد سؤال الاستفتاء
 بل التوبخ والمعنى فاستخبر يا محمد مشركي مكة تو بيجوا واسألهم سؤال محاجة (أهم) ابايشان (اشد خلقا) اقوى
 خلقه وامتن بنية اواصب على الخالق خلقا واشق ايجادا (ام من) اي ام الذي (خلقنا) من الملائكة والسماء
 والارض وما بينهما والشارق والكواكب والشهب التواب والشياطين المردة ومن تغلب العقلاء على غيرهم
 (انا خلقناهم) اي خلقنا اصلهم وهو آدم وهم من نسله (من طين لازب) لاصق بلصق ويلقى باليد لارمل فيه
 قال في المفردات اللازب الشايت الشديد الثبوت ويعبر باللازب عن الواجب فيقال ضربة لازب اه والباء بدل
 من الميم والاصل لازم مثل مكة وبكة كما في كشف الاسرار والمراد اثبات المعاد ورتد استقامتهم وتقريره ان استحالة
 المعاد اما لعدم قابلية المادة وما ذتهم الاصلية هي الطين اللازب الحاصل من ضم الجزء المائي الى الجزء الارضي
 وهما باقيان قابلان الانضمام بعدد ما لا عدم قدرة الفاعل وهو باطل فان من قدر على خلق هذه الاشياء العظيمة

فادري ما يعتد به بالاضافة اليها وهو خلق الانسان واعادته سبيما ومن الطين اللازب بداهم وقدرته ذاتية لا تتغير
فهي بالنسبة الى جميع المخلوقات على السواء يس هو كاه خرسيد قدرت ازاقى ارادت طلوع نمايد ذرات
مقدورات در هوا ابداع وفضاء اختراع بجلوه در آيند (ع) كابتك زعدم سوى وجود آمده ايم (قال الشيخ
سعدى) بامرش وجود از عدم نقش بست * كداند جزا و كردن از نيست هست * ذكره بكم عدم
در برد * واز نجا بصحرى محشر برد * وفي الآية اشارة الى أنه تعالى اودع في الطينة الانسانية خصوصية
لزوب ولصوق يلصق بكل شئ صادفه فصادف قوما الدنيا فلصقوا بها وصادف قوما الآخرة فلصقوا بها
وصادف قوما فمحات الطاف الحق فلصقوا بها فاذا بنهم وجد بنهم عن انانيتهم هويتها كما تذب الشمس الثلج
وتجذبها اليها فطوبى لعبدا لم يتعلق بغير الله تعالى (قال الحافظ) غلام هم آتم كذير جرح كبود * زهر چه
رنك نعلق پذيرد آزادست (بل عجب و يسخرون) قال سعدى المقتى اضرب عن الامر بالاستفتاء اى
لا تستفتهم فانهم معاندون ومكابرون لا ينفع فيهم الاستفتاء وانظر الى تفاوت حالك وحالهم انت تعجب من قدرة
الله تعالى على خلق هذه الخلائق العظيمة ومن قدرته على الاعادة وانكارهم للبعث وهم يسخرون من تعجبك
وتقريرك للبعث وقال قتادة عجب نبي الله من هذا القرءان حين انزل وضلال بني آدم وذلك أن النبي عليه
السلام كان يظن أن كل من يسمع القرءان يؤمن به فلما سمع المشركون القرءان فخروا منه ولم يؤمنوا بعجب من
ذلك النبي عليه السلام فقال الله تعالى بل عجب ويسخرون والسخرية الاستهزاء والعجب والتعجب حالة تعرض
للانسان عند الجهل بسبب الشئ ولهذا قال بعض الحكماء العجب ما لا يعرف سببه ولهذا قيل لا يصح على الله
التعجب اذ هو علام الغيوب لا يخفى عليه خافية والعجب في صفة الله تعالى قد يكون بمعنى الانكار الشديد والذم
كما في قراءة بل عجب بضم التاء وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضى كما في حديث عجب ربكم من شاب ليست له
صبوة ونخوة وفي فتح الرحمن هي عبارة عما يظهره الله في جانب المتعجب منه من التعظيم والتحقير حتى يصير الناس
متعجبين منه انتهى وسئل الجنيدي عن هذه الآية فقال ان الله تعالى لا يعجب من شئ ولكن الله وافق رسوله
فقال وان تعجب فعجب قواهم اى هو كما تقوله وفي المفردات بل عجب ويسخرون اى عجب من انكارهم للبعث
لشدة تحققل بمعرفته ويسخرون بجهلهم وقرأ بعضهم بل عجب بضم التاء وليس ذلك اضافة التعجب الى نفسه
في الحقيقة بل معناه انه مما يقال عنده عجب او تكون عجب مستعارة لمعنى أنكرت فحو أنجبين من امر الله
انتهى (واذاذكروا) اى ودايهم المستقرأنهم اذا وعظوا بشئ من المواعظ وبالفارسية وجون بدداده شوند
به جيزى (لا يذكرون) لا يعظون وبالفارسية ياد كنند از او بدان بند پذيرن شوند وفيه اشارة الى انهم
نسوا الله غاية النسيان بحيث لا يذكرونه واذاذكروا يعنى بالله تعالى لا يذكرون (واذا رآوا آية) اى معجزة تدل
على صدق القائل بالبعث (يسخرون) الاستخفاف وفسوس داشتن والسين والتاء للمبالغة والتاكيد اى
يبالغون في السخرية والاستهزاء اوللطلب على اصله اى يستدعى بعضهم من بعض ان يسخر منها يعنى يكذبكررا
بسخرية محي خواناتد (وقالوا ان هذا) نيست اين كه ما ديديم ان نافية بمعنى ما وهذا اشارة الى ما يروونه
من الآية الباهرة (الاسحريين) ظاهريه وبيته وفيه اشارة الى أن اهل الانكار اذا راوا رجلا يكون آية من
آيات الله يسخرون منه ويعرضون عن الايمان به ويقولون لما يأتى به ان هذا الاسحريين لانسدابصارهم عن
رؤية حقيقة الحال بغطاء الانكار ونسبة اهل الهدى الى الضلال * چون نباشد چشم ويران ورجان * كفت
وكوى وجه باقى شد خيال (انذا) اى أنبعث اذا (مننا) وبالفارسية آيا برانكيختن باشيم چون ميريم ما
(وكتاربا) وباشيم خاك (وعظاما) واستخوانها بى كوست و پوست اى كلن بعض اجزا شازبا و بعضها
عظاما وتقدم التراب لانه منقلب من الاجزاء البالية (انما لمبعوثون) اى لانبث فان الهمة للانكار الذى
يراد به النقي وتقدم الطرف لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه الى حالة منافية له غاية المنافاة (واياؤنا الاولون)
الهمة للاستفهام والاول للعطف وياؤنا رفع على الابتداء وخبره محذوف عند سيبويه اى وياؤنا الاولون
اى الاقدمون ايضا مبعوثون ومرادهم زيادة الاستبعاد بناء على انهم اقدم فبعثهم بعد على زعمهم (قل)
تبكيثا لهم (نم وانتم داخرون) نم بفتحتن يقع في جواب الاستخبار المجرد من النقي ورد الكلام الذى بعد
حرف الاستفهام والخطاب لهم ولا يأتهم على التغليب والدخور أشد الصغار والذلة يقال ادخرته فدخرأى اذلته

فذل والجله حال من فاعل مادل عليه نعم اى كلكم مبعوثون والحال انكم صاغرون اذلاء على رغم منكم (فانما
هى زجرة واحدة) لاحتياج الى نعم الاخرى وهى اما ضمير بهم يفسره خبره اوضمير البعثة المذكورة فى ضمن نعم
لان المعنى نعم مبعوثون والجله جواب شرط مضمرة وتعليل لئلى مقدراً اى اذا امر الله بالبعث فانما هى الخ اولاً
تستصعبوه فانما هى الخ والزجرة الصيحة من زجر الراعى غنمه اوابله اذا صاح عليها وهى النفخة الثانية (فاذا هم)
اذاللففاجاة والضمير للمشركون وفى بعض التفاسير للخلائق كلهم اى فاذا هم قائمون من مرادهم احياء
(يتقرون) حيارى اويصرون كما كانوا اوينظرون ما يفعل بهم (وقالوا) اى المبعوثون وصيغة الماضى للدلالة
على التحقق والتقرر (ياويلنا) الويل للهالك اى يا هلاكنا احضر فهذا اوان حضورك (وقال الكاشفى)
اى واى برما (هذا يوم الدين) تعليل لدعائهم الويل بطريق الاستئناف اى اليوم الذى نجازى فيه باعمالنا وانما
علموا ذلك لانهم كانوا يسمعون فى الدنيا انهم يبعثون ويحاسبون ويجزون باعمالهم فلما شاهدوا البعث ايقنوا بما
بعده ايضا فتقول لهم الملائكة بطريق التوبيخ والتقريع (هذا يوم الفصل) اى القضاء والفرق بين فريق الهدى
والضلال (الذى كنتم به تكذبون) اى كنتم على الاستمرار تكذبون به وتقولون انه كذب ليس له اصل ابد افيقول
الله تعالى للملائكة (احشروا الذين ظلموا) الحشر يحجي بمعنى البعث وبمعنى الجمع والسوق وهو المراد ههنا دون
القول كما لا يخفى والمراد بالظالمين المشركون من بنى ادم * جمع كنيد وبهم اريد انا اراكم ستم كردند برخود
بشرك (وازواجهم) اى اشباههم من اهل الشرك والكفر والنفاق والعصيان عابد الصنم مع عبده وعابد
الكوكب مع عبدها واليهود مع اليهود والنصارى مع النصارى والمجوس مع المجوس وغيرهم من الملل المختلفة
ويجوز ان يكون المراد بالازواج نساء هم اللاتي على دينهم او قرناءهم من الشياطين كل كافر مع شيطانه
فى سلسله (وما كانوا يعبدون من دون الله) من الاصنام ونحوها زيادة فى تحسيرهم وتجييلهم (فاهدوهم الى
صراط الحليم) الضمير للظالمين وازواجهم ومعبودهم اى فغرفوهم طريق جهنم ووجهوهم اليها وفيه تهكم بهم
ويقال الظالم فى الآية عام على من ظلم نفسه وغيره فيحشر كل ظالم مع من كان معينا له اهل الخمر مع اهل الخمر
واهل الزنى مع اهل الزنى واهل الربا مع اهل الربا وغيرهم كل مع مصاحبه * درقوت القلوب آورده كه يكى از عبد
الله ابن مبارك قدس سره برسيده كه من خياطم و احيا نا بر اى ظلمه جامه مى دوزم نا كه از اعوان ايشان نباشيم
ابن مبارك فرمودنى نو كه از اعوان نيسى بلكه از ظالمانى اعوان ظلمه آنها اند كه سوزن ورشته بنوميفروشد
وفى الفروع ويكره للتعفاف والحياط ان يستأجر على عمل من رزى الفساق وياخذ فى ذلك اجرا كثيرا لانه اعانة
على المعصية فتقليست كه يكبار امام اعظم رضى الله عنه را محبوس كردند يكى از ظلمه بيا مدكه مرا فلى تراش كن
كفت ترسم كه از ان قوم باشم كه حق تعالى ميفرمايد * احشروا الذين ظلموا وازواجهم اى اتباعهم واعوانهم
واقرا نهم المقتدين بهم فى افعالهم وفى الحديث امرؤ القيس قائد لواء الشعراء الى النار كما فى تذكرة القرطبي
* يار ظالم مباش تانشوى * روز حشر از شمارة ايشان * وىروى ان ابن المبارك روى فى المنام قفيل له ما فعل بك
ربك فقال عاتبنى واوقفنى ثلث سنة بسبب اى نظرت باللطيف يوما الى مبتدع فقال انك لم تعاد عدوى فكيف
حال القاعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وفى الروضة يجيب دعوة الفاسق والورع ان لا يجيب ويكره للرجل
المعروف الذى يقتدى به ان يتردد الى رجل من اهل الباطل وان يعظم امره بين الناس فانه يكون مبتدعا ايضا
ويكون سببا لترويج امره الباطل واتباع الناس له فى اعتقاده الفاسد وفعله الكاسد والحاصل ان ارباب
النفوس الامارة كانوا يذلون فى الدنيا على صراط الحليم من حيث الاسباب من الاقوال والافعال والاخلاق
فلذا يحشرون على ما ما نوا عليه وكذلك من اعان صاحب قرة فى قرة او صاحب زلة فى زلة كان مشاركا له
فى عقوبته واستحقاق طرده واهاته كما اشتركت النفوس والاجساد فى الثواب والعقاب نسأل الله العمل
بخطابه والتوجه الى جنبه والسلك بتوفيقه والاهتداء الى طريقه انه المعين (وقفوه) وقفوا امر من وقفه
وقفا بمعنى حبسه لامن وقف وقفا بمعنى دام قائما فالاول متعة والثانى لازم والمعنى احبسوا المشركين اياها
الملائكة عند الصراط كما قال بطريق التعليل (انهم مسئولون) عما ينطق به قوله تعالى (مالكم) حيث يستبشما كه
(لا تناصرون) حال من معنى الفعل فى مالكم اى ما تصنعون حال كنتم غير متناصرين وحقيقته ما سبب
عدم تناصرهم وان لا ينصر بعضهم بعضا بالتعليل من العذاب كما كنتم تزعمون فى الدنيا كما قال ابو جهل يوم

بدرنجن جميع منتصر يعني ماهمه هم يشتيم يكديكر راتا كين كشيم از محمد وتأخير هذا السؤال الى ذلك الوقت لانه وتنتج العذاب وشدة الحاجة الى النصرة وحالة انقطاع الرجاء منها بالكلية فالتوبيخ والتقريع حينئذ اشد وقعاً وتأثيراً وفي الحديث لا تزال قدما ابن آدم يوم القيامة حتى يسأل عن اربعة عن شبابه فيم ابلاه وعن عمره فيم افناه وعن ماله من اين اكتسبه وفيم انفقته وعن علمه ماذا عمل به قال بعض الكبار مقام السؤال صعب قوم يسألهم الملك وقوم يسألهم الملك فالذين تسألهم الملائكة اقوام لهم اعمال صالحة تصلح للعرض والكشف واقوام لهم اعمال لا تصلح للكشف وهم قسمان الخواص يسترهم الحق عن اطلاع الخلق عليهم في الدنيا والاخرة واقوام هم اهل الزلات يخصهم الله تعالى برحمته فلا يفضحهم وامما الاغيار والاجاب فيقال لهم كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً فاذا قرأوا كتابهم يقال لهم فاجزاء من عمل هذا فيقولون جزاً وه النار فيقال لهم ادخلوا بحكمكم كما ان جبراً تبـل جاء في صورة البشر الى فرعون وقال ماجزاً عبد عصى سيده وادعى العلو عليه وقدر بابه بانواع نعمه قال جزاً وه الفرق قال اكتب لي في كتاب له صورة فتوى فلما كان يوم الفرق اظهر الفتوى وقال كن غريباً بحكمك على نفسك ويجوز ان يقال لهم في بعض احوال استيلاء الفزع عليهم ما لكم لا تناصرون فيكون منقطعاً عما قبله قال في بحر العلوم والآية نص قاطع ينطق بحقيقة الصراط وهو جسر محدود على متن جهنم ادق من الشعر واحد من السيف يعبره اهل الجنة وتزله به اقدام اهل النار وانكره بعض المعتزلة لانه لا يمكن العبور عليه وان امكن فهو تعذيب للمؤمنين واجيب بان الله قادر ان يمكن من العبور عليه ويسهله على المؤمنين حتى ان منهم من يجوزه كالبرق الخاطف ومنهم كالريح الهابطة ومنهم كالحواد الى غير ذلك وفي سلسلة الذهب للمولى الجامى * هرکه باشد ز مؤمن و کافر * بر سر بل کند دشان حاضر * هرکه کافر بود چو بنهد پای * فعد دوزخ بود مر او را جای * مؤمنان را ز حق رسد تأیید * لیک بر قدر قوت توحید * هر که بر طریقت نبوی * ره نبود دست غیر راست روی * دوزخ از نور او کند برهیز * بکشد ردهم چو برق خاطف تیز * یا چو مرغ بران و بادوزان * یا چو چیزی دگر سبکتر از آن * وانکه ضعیفی بود در ایمانش * نبود زان گذشتن آسایش * بلکه در یخ آن کذر که تنک * باشد او را بقدر ضعف در نک * لیک باید خلاص آخر کار * کرچه بیند مشقت بسیار * وفي الحديث اذا اجتمع العالم والعابد على الصراط قبل للعابد ادخل الجنة وتنعم بعبادتك وقيل للعالم قف ههنا فاشفع لمن احببت فانك لاتشفع لاحد الا شفعت قمام مقام الانبياء وقد جاء في الفروع رجلان تعلمان علماً كعلم الصلاة او نحوها احدهما يتعلم ليعلم الناس والاخر يتعلم ليعمل به فالاول افضل لان منفعة تعليم الخلق اكثر لكونه خيراً متعدداً فمكان هو افضل من الخير الا لازم لصاحبه وقد جاء في الآثار ان مذاكرة العلم ساعة خير من احياء الليلة خصوصاً اذا كان مما يتعلق بالعلم بالله وقد قل اهل في هذا الزمان وانقطعت مذاكرته عن اللسان لا تقطع ذوق الجنان وانسد البصيرة والعياذ بالله من الخذلان والحمران (بل هم اليوم مستسلمون) الاستسلام كردن نهادن يقال استسلم لشيء اذا انقاد له وخضع واصله طلب السلامة والمعنى منقادون ذليلون خاضعون بالاضطرار لظهور عجزهم وانسد باب الخيل عليهم اسلم بعضهم بعضاً وخذله عن عجز فكل مستسلم غير منتصر كقوم متحايين انكسرت سفينتهم فوقعوا في البحر فاسلم كل واحد منهم صاحبه الى الهلكة لعجزه عن تخيئة نفسه فضلاً عن غيره بخلاف حال المتحايين في الله (قال الحافظ) يار مردان خدا باش که در کشتی نوح * هست خاکي که با آبی نخر دلو طوفانرا (واقبل) حينئذ والاقبال يش آمدن وروی فرا کسی کردن يقال اقبل عليه بوجهه وهو ضد الادبار (بعضهم) هم الاتباع والكفرة (على بعض) هم الرؤساء او القرناء حال كونهم (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضاً سؤال توبيخ بطريق الخصومة والجدال ولذا افسر بمتخاصمون كأنه قيل كيف يتساءلون فقيل (قالوا) اي الاتباع للرؤساء والكفرة للقرناء (انكم كنتم تأتوننا) في الدنيا (عن اليمين) عن القوة والاجبار فتجبرون تناسلوا على الغي والضلال فاتبعناكم خوفاً منكم بسبب القهر والقوة وبها يقع اكثر الاعمال او عن الناحية التي كان منها الحق فتصرفوننا عنها كما في المفردات او عن الجهة التي كنا منكم منها لخصمكم انكم على الحق فصددناكم فانتم اضلتمونا كما في فتح الرحمن فاليمين اذا بمعنى الخلف والاول اوفق للجواب الا في كافي الارشاد ويقال من اتاه الشيطان من جهة اليمين اتاه من قبل الدين لتليس الحق عليه ومن اتاه من جهة

الشمال اتاه من قبل الشهوات ومن اتاه من بين يديه اتاه من قبل تكذيب القيامة ومن اتاه من خلفه اتاه من قبل
 تخويفه بالفقر على نفسه وعلى من يخلف بعده فلم يصل رجلا ولم يؤد زكاة وفي الآية اشارتان الاولى ان دأب
 اهل الدنيا انهم يلقون ذنب بعضهم على بعض ويدفعون عن انفسهم ويبرّون اعراض الاخوان من تهمة الذنوب
 ويتهمون انفسهم بها كما كان عيسى عليه السلام اذا رأى رجلا قد سرق شيئا يقول له اسرقت فيقول لا والذي
 لا اله الا هو فيقول عيسى صدقت وكذبت عيناى والثانية ان من كان مؤمنا حقيقيا لا يقدر أحد على اضلاله
 ومن كان مؤمنا تقليديا يضل باضلال اهل الهوى والبدع ويزول ايمانه بادنى شبهة كما اشار بنى الايمان
 في الجواب الا ترى (قالوا) استئناف يباين كانه قيل فماذا قال الرؤساء او القراء فقل قالوا (بل لم تكونوا مؤمنين)
 اى لم تمنعكم من الايمان بالقوة والقهر او بنحو ذلك بل لم تؤمنوا باختياركم واعرضتم عنه مع تمكنكم منه واثرت
 الكفر عليه (وما كان لنا عليكم من سلطان) من قهر وتسلط نسلب به اختياركم والسلطة التمكن من القهر
 سلطه فتسلط ومنه سعى السلطان بمعنى الغالب والقاهر والسلطان يقال فى السلطة ايضا ومنه ما فى الآية
 وتطأرها (بل كنتم قوما طاغين) مختارين للطغيان مصرين عليه والطغيان مجاوزة الحد فى العصيان
 (خفى علينا) اى لم نرى عينا (قول ربنا) وهو قوله لا ملأنا جهم منكم ومن تبعك منهم اجعين
 (انالذاتون) اى العذاب الذى ورد به الوعيد وبالفارسية بدرستى كه چشند كايم عذاب رادران روز
 (فاغوي ساكم) فدعوناكم الى الفنى والضللال دعوة غير ملجئة فاستجبتم لنا باختياركم الفنى على الرشد وبالفارسية
 پس ما شمارا دعوت كرديم بكم راهى وكتر راهى بجهت انكه (انا كنا غاوين) ثابتين على الغواية فلا عتب علينا
 فى تعرضنا لاغوائكم تلك المرتبة من الدعوة لتكونوا امثالا فى الغواية وبالفارسية ما بوديم كراهان
 خواستيم كه شما نيز مثل ما باشيد در مثل است كه خرمن سوخته خرمن سوخته طلبد * من مستم وخواهم
 كه توهم مست شوى * تاهم جو من سوخته همدست شوى * حق سبحانه وتعالى فرمود كه (فانهم)
 اى الاتباع والمتبوعين (يومئذ) آتروز (فى العذاب) متعلق بقوله (مشترون) حسبا كانوا مشتركين
 فى الغواية (انا كذلك) اى مثل ذلك الفعل البديع الذى تقتضيه الحكمة التشريعية وهو الجمع بين الضالين
 والمضلين فى العذاب (ففعّل بالمجرمين) المتناهين فى الاجرام وهم المشركون كما عبر عنه التعديل بقوله تعالى
 (انهم كانوا اذا قيل لهم) بطريق الدعوة والتقنين بان يقال قولوا (لا اله الا الله يستكبرون) يعظمون عن القول
 وقع ذكر لا اله الا الله فى القرءان فى موضعين احدهما فى هذه السورة والثانى فى سورة القتال فى قوله فاعلم انه
 لا اله الا الله وليس فى القرءان لهما ثالث وفى التلويح لا يخفى ان الاستثناء ههنا بدل من اسم لاعلى المحل والخبر
 محذوف اى لا اله موجود فى الوجود الا الله انتهى قال الهندى ويجوز فى المستثنى النصب على الاستثناء
 ولا يضعف الا فى نحو لا اله الا الله من حيث انه يؤهم وجهها متمنعا وهو الابدال من اللفظ انتهى قال العصام
 لان ايهام البدل ههنا من اللفظ ايهام الكفر وبينه وبين قصد المنجر بالتوحيد تناف (ويقولون ائنا) اياها
 (لتاركوا آلهتنا) ترك كنند كايم عبادت خدای خود را (لشاعر مجنون) اى لاجل قول شاعر مغلوب
 على عقله يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم وهمزة الاستفهام للانكار اى ما نحن بشاركى عبادة آلهتنا وهى
 الاصنام وبالفارسية ما بسخن او ترك عبادت اصنام نكنيم ولقد كذبوا فى ذلك حيث جبنوه وشعروه
 وقد علموا انه ارجح الناس عقلا واحسنهم رأيا واشدهم قولا واعلاهم كهبا فى المآثر والفضائل كلها واطولهم
 باعا فى العلوم والمعارف باسرها وبشهادته بذلك خطبة ابى طالب فى تزويج خديجة الكبرى فى محضر بنى هاشم
 ورؤساء مضر على ما سبق فى سورة آل عمران عند قوله تعالى ولقد من الله الآية (بل جاء بالحق) اى ليس الامر
 على ما قالوه من الشعر والجنون بل جاء محمد بالحق وهو التوحيد (وصدق المرسلين) جميعا فى مجيئهم بذلك
 فما جاء به هو الذى اجمع عليه كافة الرسل فاين الشعر والجنون من ساحته الرفيعة * هر كرا در عقل كل باشد
 كمال * نيست او مجنون اى شوريده حال (انكم) بما فعلتم من الاشراك وتكذيب الرسول والاستكبار
 (لذا نلقوا العذاب الاليم) والاتفات الى الخطاب لانهما كمال الغضب عليهم (وما تجزون الا ما كنتم تعملون)
 اى الاجزاء ما كنتم تعملونه من السيئات او الاجبا كنتم تعملونه منها قال ابن الشنغ ولما كان المقام
 مظنة ان يقال كيف يليق بالكرام الرحيم المتعالى عن النفع والضر ان يعذب عباده اجاب عنه بقوله

وما تجزون الخ وتقريره ان الحكمة تقتضي الامر بالخير والطاعة والتهى عن القبيح والمعصية ولا يكمل المقصود من الامر والتهى الا في الترغيب في الثواب والترهيب بالعقاب ولما وقع الاخبار بذلك وجب تحقيقه صونا للكلام عن الكذب فلهذا السبب وقعوا في العذاب انتهى فعلى العاقل ان يحذر من يوم القيامة وجزأته فينتقل من الانكار الى الاقرار ومن الشك الى اليقين ومن الكبر الى التواضع ومن الباطل الى الحق ومن القنات الى الباقي ومن الشرك الى التوحيد ومن الرياء الى الاخلاص وسئل على رضى الله عنه ما علامة المؤمن قال اربع ان يطهر قلبه من الكبر والعداوة وان يطهر لسانه من الكذب والغيبة وان يطهر قلبه من الرياء والسعنة وان يطهر جوفه من الحرام والشبهة واعظم الكبر ان يتكبر عن قول لا اله الا الله الذى هو اساس الايمان وخير الاذكار وكلمة الاخلاص وبه يترقى العبد الى جميع المراتب الرفيعة **لكن بشراً تطه واركله * حسن بصرى را** برسيد نذكجه كوي درين خبركه من قال لا اله الا الله دخل الجنة قال لمن عرف حدها وادى حقها *** هر كرا از خدا بود تأيد * نشود كارا و بجز توحيد * ذكر توحيد مائة حلت ***

چون ازان بكذرى همه قالست (الاعباد الله المخلصين) استثناء منقطع من ضمير آتقون وما بينهما اعتراض جنى به مسارعة الى تحقيق الحق ببيان ان ذوقهم العذاب ليس الامن جهتهم لا من جهة غيرهم اصلاً ولكون الاستثناء منقطعاً والابغى لكن قال في كشف الاسرار تم الكلام ههنا اى عند قوله تعالى الا ما كنتم تعملون والمعنى انكم لاذ آتقوا العذاب الالم لكن عباد الله المخلصين لا يذوقونه والمخلصون بالفتح من اخلصه الله لدينه وطاعته واختاره لجناب حضرته كقوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى اى اصطفاهم الله تعالى فلمهم سلامة من الازل الى الابد والمخلص بالكسر من اخلص عباده لله تعالى ولم يشرك بعبادته احداً كقوله تعالى واخلفوا دينهم لله وحقيقة الفرق بينهما على ما قال بعض العارفين ان الصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو من تخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقاً والصادق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو من تخلص من شوائب الغيرية ايضا والثاني اوسع فلما كان كثر احاطة بكل صديق ومخلص بالفتح صادق ومخلص بالكسر من غير عكس فرحم الله حفصا حيث قرأ بالفتح حيثما وقع في القرءان (اولئك) الح استثناء فكانت سائلا سأل مالهؤلاء المخلصين من الاجر والثواب فقيل اولئك الممتازون عمادهم بالاضافة والاخلاص (لهم) بمقابله اخلاصهم في العبودية (رزق) لا يداينه رزق ولا يحيط به وصف على ما يفيد التفسير والرزق اسم لما يسوقه الله الى الحيوان فياً كله (معلوم) الخصائص من حسن المنظر ولذة الطعم وطيب الرائحة ونحوها من نعوت الكمال والظاهر ان معناه معلوم وجود او قدر او حسن او لذة وطيب او وقتا بكرة وعشيا اودوا ما كل وقت اشتهوه فان فيه فراغ الخاطر وانما يضطرب اهل الدنيا في حق الرزق لكون ارزاقهم غير معلومة لهم كافي الجنة * تشكرا نمايد اندر خواب * همه عالم بچشم چشمه آب * هر كرا چشمه شد جد آب او *

كى بماند بائك در لب جو (فواكه) بدل من رزق جمع فاكهة وهى كل ما يتفكه به اى ينعم باكله من الثمار كلها رطبها وبابسها وتخصيصها بالاذكر لان ارزاق اهل الجنة كلها فواكه اى ما يأكل بجمرد التلذذ دون الاقيات * بالفارسية قوت كرفتن لانهم مستغنون عن القوت لكون خلقهم على حالة تقتضى البقاء فهى محكمة محفوظة من التحلل المحوج الى البدل بخلاف خلقه اهل الدنيا فانها على حالة تقتضى الفناء فهى ضعيفة محتاجة الى ما يحصل به القوام اللهم الاخلاق بعض الافراد المصونة من التحلل والتفسخ دينا وبرزخا وقال بعضهم لان الفواكه من اتباع سائر الاطعمة فذكرها مغنى عن ذكرها يقول الفقير والظاهر ان الاختصار على الفواكه للترغيب والتشويق من حيث انه لا يوجد في اغلب ديار العرب خصوصا في الحجاز انواع الفواكه (وهم مكرمون) عنده لا يلحقهم هو ان ذلك اعظم المثوبات وآلية باباوى اللهم وقال بعضهم لما فصل خصائص رزقهم بين ان ذلك الرزق يصل اليهم بالتعظيم والاکرام لان مجرد المطعم من غير اعزاز واکرام يلىق بالهانم ولما ذكر ما كولههم وصف مساكينهم فقال (في جنات النعيم) النعيم النعمة اى في جنات ليس فيها الا النعيم فالإضافة للاختصاص والظرف يقرر محل الرزق والاكرام او خبر آخر اقول هم مثل قوله (على سر) برتختها اراسته جمع سرير وهو الذى يجلس عليه من السرور اذ كان كذلك لاولى النعمة وسرير الميتم يشبهه في الصورة وللتفاؤل بالسرور الذى يلحق بالميت برجوعه الى الله وخلصه من السجن المشار اليه بقوله عليه السلام الدنيا

سجن المؤمن ويجوز ان يتعلق على سرر بقوله (متقابلين) اى حال كونهم متقابلين على سرر وهو حال من الضمير
 فى قوله على سرر والمعنى بالفارسية روى در روى يكديكر تا بيدار هم شاد و خرم باشند * والتقابل
 وهو ان ينظر بعضهم وجه بعض اتم للسرور والانس وقيل لا ينظر بعضهم الى قضا بعض لدوران الاسرة بهم
 ثم ان استئناس بعضهم برؤية بعض صفة الابرار فان من صفة الاحرار ان لا يستأنسوا بالجمولاهم * وسئل يحيى
 ابن معاذ رضى الله عنه هل يقبل الحبيب بوجهه على الحبيب فقال وهل يصرف الحبيب وجهه عن الحبيب
 وذلك لكون احدهما رءى آة لا تخفى الله تعالى يتجلى للمقربين كل لحظة فيدوم عليهم انهم الباطن حال كون
 ظواهرهم مستغرفة في نعيم الجنان (قال الكمال النخدى) دولت آن نيست كديام دو جهان زير نيكين *
 دولت اينست وسعادت كه تريا قه ام * ولما ذكرنا كل المخلصين ومسكنهم ذكر بعده صفة شربهم فقال
 (بطاف عليهم) استئناف مبنى على ما نشأ عن حكاية تكامل مجالس انهم والطواف الدوران حول الشيء وكذا
 الاطافة كما قال فى التهذيب الاطافة كرد چيزى بر كشتن والمعنى بالفارسية كرد اينده ميشود برايشان
 يعنى سابقين بهشت وخادمان بر سرايشان مى كردانند (بكأس) جامى تر اى باناء فيه خرفان الكأس
 يطلق على الزجاجة مادام فيها خمر والافهوقدح وانا (من معين) صفة كأس اى كائنة من شراب معين اى ظاهر
 للعين او من نهر معين اى جار على وجه ارض الجنة فان فى الجنة انهارا جارية من خمر كائنا جارية من ماء
 قال فى المفردات هو من قولهم معن الماء جرى فهو معين وقيل ماء معين هو من العين والميم زائدة فيه
 انتهى وفى الآية اشارة الى ان قوما شربوا ومشربهم الشراب بالكأس والشراب معين محسوس وقوما
 شربوا ومشربهم الحب والحب مغيب مستور وقوما شربوا ومشربهم المحبوب وهو سر مكنون
 نسيم الحب يحبيكم * رحيق الحب يلهيكم * من المحبوب يا تيكم * الى المحبوب ينهيكم
 (بيضاء) لونا اشد من لون اللبن والخمر البيضاء لم ترفى الدنيا ولن ترى وهذا من جملة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
 وبيضاء تأنث ايض صفة ايضا لكأس وكذا قوله (لذة للشاربين) لكل من يشرب منها ووصفها بلذة
 اما للمبالغة اى كأس لذية عذبة شهية طيبة صارت فى لذتها كأنها نفس اللذة اولانها تأنث اللذ بمعنى اللذيذ
 وصفها باللذة بيانا لمخالفتها لخور الدنيا لا تقطاع اللذة عن خور الدنيا كما هارأسا بالكلية (لا فيها غول) بخلاف
 خور الدنيا فان فيها غولا كالصداع ووجع البطن وذهاب العقل والاثم فهو من قصر المسند اليه على المسند
 يعنى ان عدم الغول مقصور على الاتصاف بنى اذ خور الجنة لا تتجاوز الاتصاف بنى كخمر الدنيا والفارسية *
 نيست دران شراب آفتى وعلتى كه بر خردنيا مرتب است چون فساد حال وذهاب عقل وصداع سر و خواب
 وجرآن وهى صفة لكأس ايضا وبطل عمل لا وتكررت لتقدم خبرها والغول اسم بمعنى الغائلة يطلق على كل
 اذية ومضرة قال فى المفردات قال تعالى فى صفة خراج الجنة لا فيها غول فقيل لكل ما يبه عليه بقوله واثمها ما اكبر
 من نفقهما وبقوله رجس من عمل الشيطان انتهى يقال غاله الشيء اذا اخذه من حيث لم يدركه واهلكه من حيث
 لا يحس به ومنه سمي السعلاة غولا بالضم والسعلاة سمرة الجن كما سبق فى سورة الحجر قال فى بحر العلوم ومنه
 الغول الذى يراه بغض الناس فى البوادرى ولا يكذبه ولا ينكره الا المعتزلة من جميع اصناف الناس حتى جعلوه
 من كذبات العرب مع انه يشهد بصدقه قوله عليه السلام اذا تقولت الغيلان فنادوا بالاذان انتهى قال ابن الملك
 عند قوله عليه السلام لا عدوى ولا طيرة ولا غول هو واحد الغيلان وهى نوع من الجن كانت العرب يعتقدون
 أنه فى القلعة يتصرف فى نفسه ويترأى للناس بالوان مختلفة واشكال شتى ويضلهم عن الطريق ويهلكهم فان
 قيل ما معنى النفى وقد قال عليه السلام اذا تقولت الغيلان اى تلوت لونا بصور شتى فعليكم بالاذان اجيب
 بانه كان ذلك فى الابتداء ثم دفعه الله عن عباده او يقال النفى ليس وجود الغول بل ما يزعمه العرب من تصرفه
 فى نفسه انتهى اى من تلوته بالصور المختلفة واعتباره اى اضلاله واهلاكه والغول يطلق على ما يبله
 كما فى المفردات * وفى المتنوى (ع) ذكر حق كن بانك غولا نرا بسوز * اخذ ذكر الحق من الاذان
 فى الحديث واراد بالغيلان ما يضل السالك ايا كان (ولا هم) اى المخلصون (عنها) اى عن خراج الجنة (ينزفون)
 يسكرون من نرف الشارب فهو نريف ومنزوف اذا ذهب عقله من السكر والكسر من انزف الرجل اذا سكر
 وذهب عقله او نفد شرابه وفى المفردات نرف الماء نزحه كله من البئر شيئا بعد شيئا ونرف دمه ودمعه اى نزح كله

ومنه قيل سكران زلف ای زلفه بسكره وقرئ يزفون ای بالكسر من قولهم انزف القوم اذا زف ماء برهم انتهى
ثم انه افرد هذا بالنفي مع اندراجہ فیما قبله من نفي القول عنها لما انه من معظم مفاسد الخمر كانه جنس برأسه
والمعنى لا فيها نوع من انواع الفساد من مفسد ای وجع فی البطن او صداع او حصى او عر بدة ای سوء خلق والمعر بة
مؤذ نديمه في سكره قاموس ای لا لغو ولا تأثيم ولا هم يسكرون وفي بحر العلوم وبالجملة ففي خير الدنيا انواع من
الفساد من السكر وذهاب العقل ووقوع العداوة والبغضاء والصداق والخسارة في الدين والدنيا حتى جعل شار بها
كعباد الوثن ومن القبي والبول وكثيرا ما تكون سببا للقتال والضرب والزنى وقتل النفس بغير حق كما شوهد
من اهلها ولا شيء من ذلك كله في آخر الجنة قال بعض العرفاء جميع البلاء والارتكابات ليس الا لكناقتنا
فلولا هذه الكثافة لما عرض لنا الامراض والاوجاع ولم يصدر منا ما يقع في العقول والاورضاع الا يرى
انه لا مرض في عالم الآخرة ولا شيء مما يتعلق بالكثافة ولكن معرفة الله تعالى لا تحصل لولم تكن تلك الكثافة
فهی مدار الترقى والتنزل ولذلك لا يكون للملائكة ترقى وتندلى فهم على خلقهم وجبلتهم الاصلية (وعندهم) ای
عند المخلصين (قاصرات الطرف) القصر الحبس والمنع وطرف العين جفنه والطرف تحريك الجفن وعبر به عن
النظر لأن تحريك الجفن يلزمه النظر والمعنى حور قصرن ابصارهن على ازواجهن لا يمددن طرفا الى غيرهم
ولا يغيثن بهم بدلا لحسنهم عندهن ولعفتن كافي بعض التفسير (عين) صفة بعد صفة لموصوف ترك ذكره
للعلم به جمع عينا بمعنى واسعة العين واصله فعل بالضم كسرت الفاء لتسلم الياء والمعنى حسان الاعين
وعظامها قال في المفردات يقال للبقر الوحشي عينا واعين لحسن عينه وبها شبه الانسان (كأئنن)
ای القاصرات (بيض) بفتح الباء جمع بيضة وهو المعروف بسمي البيض لياضه والمراد به هنا بيض النعام * يعني
خايه شتر مرغ (مكنون) ذكر المكنون مع انه ووصف به الجمع فينبغي ان يؤث اعتبار اللفظ الموصوف ومكنون
ای مستور من كنهته ای جعلته في كن وهو السترة شبهن ببيض النعام المصون من الغبار ونحوه في الصفاء
والبياض المخلوط بادي صفرة فان ذلك احسن ألوان الابدان ای لم تنله الايدي فان مامسته الايدي يكون
متدنسا وقال الطبري اولى الاقاويل ان يقال ان البيض هو الجلدة التي في داخل القشرة قبل ان يمسها شيء لانه
مكنون يعني هو البيض اول ما ينبي عنه فشره يقول الفقير أغناه الله القدير ذكر الله تعالى في هذه الايات ما كان
لذة الجسم ولذة الروح اما لذة الجسم فالتنعم بالفواكه وأنواع النعم والخمر التي لم يكن عند العرب احب منها والتمتع
بالازواج الحسان واما لذة الروح فالسرور بالحاصل من الاكرام والانس الحاصل من صحبة الاخوان
والانبساط الحاصل من النظاري وجوه الحسان وفي الحديث ثلاث يجلين البصر النظاري الخصرة والى الماء
الجاري والى الوجه الحسن قال ابن عباس رضي الله عنهما والا تخذ عند النوم نسأل الله لقاءه وشهوده ونطلب
منه فضله وجوده * دارم اندك روشني در بصر * بی جمال او ولی فیہ النظر * قال بعض العرفاء البيضة حلال
لطيف ولكن اهل التصوف لا يأكلها لانها نافسة وانما كمالها اذا كانت دجاجة وكذا لا يحصل منها الشبع
التام وكذا من مرق العماره لعدم طهارته فلتكن هذه المسألة نقلا وفاكهة لاهل الارادة ومن الله الوصول
الى اسباب السعادة (فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون) معطوف على يطاف ای يشرب عباد الله المخلصون
في الجنة فيتحادثون على الشراب كما هو عادة الشرب في الدنيا فيقبل بعضهم على بعض حال كونهم يتساءلون
عن الفضائل والمعارف وعما جرى عليهم ولهم في الدنيا وبالفارسية می پرسند از احوال دنیا وما جرى
ایشان بادوست و دشمن فالتعبير عنهم بصيغة الماضي للتأكيد والدلالة على تحقق الوقوع حتما وفي الآية
اشارة الى أن اهل الجنة هم الذين كانوا ممن لم يقبلوا على الله بالكلية وان كانوا مؤمنين موحدين والا كانوا
في مقعد صدق مع المقربين (قال قائل منهم) في تضاعيف محاوراتهم وانشاء مكالماتهم (انی كان لی) في الدنيا
(قرین) مصاحب وجليس وبالفارسية مر ایاری وهمشینی بود (يقول) لی على طريقة التوبيخ بما كنت
عليه من الايمان والتصديق بالبعث (أئنك) آیانو (لن المصدقین) المعتقدين والمقرين بالبعث (أئنمنا)
آیاچون بمریم (وكننا ترابا) وخالك كرديم (وعظاما) واستخوانها كهنه (أئننا لمدينون) جمع مدين
من الدين بمعنى الجزاء ومنه كما تدین تدان ای لمبعوثون ومحاسبون ومجزيون ای لانبعث ولا نفجزی (قال)
ای ذلك القائل بعد ما حكى جلسائه مقالة قرينه في الدنيا (هل أنتم) آیانما (مطلعون) الاطلاع

دیده ورسدن ای ناظرون الی اهل النار لاریکم ذلك القرین المکذب بالبعث یرید بذلك بیان مذقه فیما حکاه
 فقال جلساؤه أنت اعرف به منا فاطلع انت (فاطلع) علیه یعنی فرو نکید برایشان (قرآء) ای قرینه
 (فی سواء الخیم) فی وسط جهنم بالفارسیة در میان آتش دوزخ وسمی وسط الشیء سوءاً لاستواء المسافة
 منه الی جمیع الجوانب قال ابن عباس رضی الله عنه فی الجنة کوی ینظر منها اهلها الی اهل النار ویناظر ونهم
 لان لهم فی تو بیخ اهل النار لذة و سرور ا یقول الفقیر لاشک أن الجنة فی جانب الایح والنار فی طرف الخضض
 فلاهل الجنة النظر الی النار واهلها کما ینظر اهل الغرف الی من دونهم واما سرورهم لعذابهم مع کونهم مؤمنین
 رجاء فلا ن یوم القيامة یوم ظهور اسم المتقم والقهار ونحوهما فکما انهم فی الدیار رجاء بینهم اشتد علی
 الکفار كذلك لا یرجون الاعداء کما لا یرحمهم الله اذ لورحمهم لا دخلهم الجنة نسأل الله ثوابه وجزائه (قال) ای
 القائل مخاطب القرینه من شمتا به حین رآه علی صورة قبیحة (نا الله ان) ای ان الشان (کدت) قاربت وبالفارسیة
 یجدا ی که نزدیک تو بودی که (لتردین) مرا هلاک کردی و تباہ ای تهلک کنی بالا غواء والردی الهلاک والارداء
 الالهلاک واصله تردنی بیاہ المتکلم خذفت اکفاء بالکسرة (ولولا نعمة ربی) بالهدایة والعصمة (لکنت
 من المحضرين) الاحضار لا یستعمل الا فی الشر کما فی کشف الاسرار ای من الذین احضروا العذاب
 کما احضرته أنت وامثالك وفي التأویلات النجمية ولولا نعمة حفظه وعصمته وهدایته لکنت من المحضرين
 معکم فیما کنتم فیہ من الضلالة فی البدایة و فیما انتم فیہ من العذاب والبعد فی النہایة وانما اخبر الله تعالی عن هذه
 الحالة قبل وقوعها ليعلم ان غیبة الاشیاء وحضورها عند الله سواء لا یزید حضورها فی علم الله شیاً ولا ینقص
 غیبتها من علمه شیاً سواء فی علمه وجودها وعدمها بل كانت المدومات فی علمه موجودة * بر و علم
 یک ذره پوشیده نیست * که پیدا و پنهان بنزدش یکدست (انما نحن بیتیین) رجوع الی محاوره جلساؤه بعد
 اتمام الکلام مع قرینه سرور بفضل الله العظیم والتعیم المقیم فان تذکراخلود فی الجنة لذة عظيمة والهمز ذللتقرير
 وفيها معنی التعجب والفاء للعطف علی مقدرة قضیه نظم الکلام ای أنحن مخلصون منعون فما نحن بیتیین
 ای بن شأنه الموت (الاموتنا الاولى) الی كانت فی الدنیا وهی متناولة لما فی القبر بعد الاحیاء للسؤال قاله
 تصدیقا لقوله تعالی لا یدوقون فیها الموت الا الموتة الاولى ای لا تموت فی الجنة ابداسوی موتنا الاولى
 فی الدنیا ونصها علی المصدر من اسم الفاعل یعنی أنه مستثنی مفرغ معرب علی حسب العوامل منصوب بیتیین
 کما ینصب المصدر بالفعل المذکور قبله فی مثل قولک ما ضربت زیدا الاضربة واحدة کانه قبل وما نحن
 نموت موة الاموتنا الاولى وقیل نصها علی الاستثناء المنقطع بمعنی لکن الموتة الاولى قد كانت فی الدنیا وقیل
 الا هنا بمعنی بعد وسوی (وما نحن بمعذبین) کالکفار فان النجاة من العذاب ایضا نعمة جليلة مستوجبة
 للحدث بها کما ان العذاب محنة عظيمة مستدعية لنفی الموت کل ساعة وعن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه الموت
 اشد مما قبله وأهون مما بعده وفي الآیة اشارة الی ان من مات الموتة الاولى وهی الموتة الارادية عن الصفات
 النفسانية الحيوانية فقد حی بجہة روحانية ربانية لا یموت بعدها ابد بل یقل المؤمن من دار الی دار فی جوار
 الحسنى ولا یعذب بنار الهجران وأفة الحرمان * هرکه فانی شد ازارادت خویش * زندکی یافت او
 ز مهجبت خویش * از عذاب والم مسلم کشت * در جوار خدام نعم کشت (ان هذا) ای الامر
 العظیم الذی نحن فیہ من النعمة والخلود والامن من العذاب (لهو الفوز العظیم) الفوز الظفر مع حصول
 السلامة ای لهو السعادة والظفر بكل المراد اذ الدنیا وما فیها تحتقر دونه کما تحتقر القطرة من البحر المحيط والحبة
 من البیدر الکبیر (ماثل هذا فلیعمل العاملون) ای لنیل هذا المرام الجلیل یجب ان یعمل العاملون ویجتهد
 المجتهدون لالحظوظ الدنیویة السریعة الانقطاع المشوبة بفنون الا سلام والبلايا والصداع (قال الکاشفی)
 از برای این نعمت های باید که عمل کنند عمل کنند کان نه برای مال وجاه دنیا که بر شرف زوال و صدد انتقال است
 * کر بارکشی بار نکاری باری * و رکار کنی برای باری باری * و رروی بجنا کراهی خواهی مالید * برخاک ره
 طرفه سوار ی باری * و یحتمل ان یکون قوله ان هذا الخ من کلام رب العزة فهو ترغیب فی طلب ثواب الله بطاعته
 و یقال فلیحتمل المحملون الاذی لانه قد حنت الجنة بالمکاره وحنت النار بالشهوات حنت الجنة بمکروها تاتنا
 وحنت النیران بشهواتنا یعنی جعلت الجنة مخوفة بالاشیاء الی كانت مکروهة لنا وجعلت النار محاطة

بالاشياء التي كانت محبوبة لنا فخابين المرويين الجنة حجاب الالمكاره وهو حجاب عظيم صعب خرقه وما بين النار وبينه حجاب الاشهوات وهو حجاب حقير سهل لاهله والعباد بالله من الاقبال على الشهوات والادبار عن الكرامات في الجنات (قال في كشف الاسرار) پس عارفان سزا تراند كه براميد ديدار جلال احديت وياقت حقائق قربت و تباشير صبح وصلت ديدنه و دل فرا كنند و جان و روان درين بشارت تشار كنند يعنى ان هبت نعمة من نعمات الحق من جنات القدس او شم رائحة من نسيم القرب اوبدت شطبة من الحقائق و تباشير الوصلة حق للعارف ان يقول ان هذا هو الفوز العظيم وبالخرى ان يقول لمثل هذا فليعمل العاملون بل لمثل هذه الحالة تبدل الارواح و تغدى الاشباح كما قيل

على مثل ليلي يقتل المرء نفسه • وان بات من سلى على الياس طاولا

والحاصل أن لكل من العابدين والعارفين حصة من اشارة هذا في الآية وكان بعض الصلحاء يصلى الضحي مائة ركعة ويقول لهذا خلقنا وهذا امرنا يوشك اولياء الله ان يكفروا ويحمدوا الى على ما آتاهم الله في مقابلة مجاهداتهم وطاعاتهم من الاجر الجزيل والثواب الجميل وقد ثبت ان كثيرا من الصلحاء تلوا عند النزوع قوله تعالى لمثل هذا الى آخر ما اشير اليه لما شاهدته من حيث مقامه فتسأل الله القلب السليم في الدنيا والنعم المقيم في العقبى والله تعالى ألطاف لا تحويها الافكار (حكى) أن موسى عليه السلام سأل ربه تعالى من ادنى اهل الجنة منزلة فقال رجل يجيى بعد ما دخل اهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول رب وكيف وقد نزل الناس منازلهم واخذوا واخذهم فيقال له ارضى ان يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت يا رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله فيقول في الخامسة رضيت يا رب فيقول هذا لك وعشرة امثاله ولك ما شئت نفسك ولدت عينك فيقول رضيت يا رب قال موسى عليه السلام فمن اعلاهم منزلة فقال اولئك الذين اودت غرس كرامتهم بيدي وخقت عليها فلم ترعين ولم تسمع اذن ولم يحظر على قلب بشر والكل فوز لكن الفوز بالا على فوز عظيم الا ترى أنه لا تستوى الرعية والسلطان في الدنيا فان كان للرعية عباء فلا سلطان قباء وان كان لهم حجرة فله غرفة وان كان لهم كسرة خبز فله ألوان نعمة وهكذا فقد تفاوتت الهمم في الدنيا واختلفت الاغراض ولذا تفاوتت المراتب في العقبى وتباينت الاعراض فمن وجد الله تعالى وجد الجنة ايضا بكل ما فيها ولكن ليس كل من يجد الجنة باسرها يصل الى الله تعالى والانس به والاحتفاظ ببقائه المستغرق جميع الاوقات وشهوده المستوعب لكل الحالات فكأن على الهممة فان علو الهممة من الايمان وغاية الايمان الاحسان ونهايته الاستغراق في شهود المنان (أذلك خير نزل لام شجرة الزقوم) الهمزة للتقرير والمراد حل الكفار على اقرار مدخولها وذلك اشارة الى نعيم الجنة وخير وارد على سبيل التكلم والاستهزاء بهم واتصاب نزلا على الحالية وهو ما يهين الطعام الحاضر للنازل اى الضيف ومنه انزال الاجناد لارزاقهم والزقوم اسم شجرة صغيرة للورق مرة كريهة الرائحة تكون بهامة يعرفها المشركون سميت بها الشجرة الموصوفة بقوله انها شجرة الخ وفي المفردات شجرة الزقوم عبارة عن اطعمة كريهة في النار ومنه استعير زقم فلان وتزقم اذا ابتلع شيئا كريها والمعنى ان نعم الجنة والرزق المعلوم للمؤمنين فيها خير طعما ما يعنى أن الرزق المعلوم نزل اهل الجنة واهل النار نزاهم شجرة الزقوم اى ثمرها فايها خيري كونها منزلا وفي ذكره دلالة على أن ما ذكره من النعيم لاهل الجنة بمنزلة ما بعد ويرفع للنازل ولهم وراء ذلك ما تنقص عنه الافهام وكذلك الزقوم لاهل النار ويقال اصل النزل الفضل والزيادة والربع ومنه قولهم العسل ليس من انزال الارض اى من ريعها وما يحصل منها فاستعير للحاصل من الشيء فاتصاب نزلا على التمييز والمعنى أذلك الرزق المعلوم الذى حاصله اللذة والسرور خير حاصل ام شجرة الزقوم التى حاصلها الالم والغم (انا جعلناها قننة للظالمين) محنة وعذابا لهم في الآخرة فان القنن في اللغة الاحراق او ابتلاء في الدنيا حيث قننوا وضلوا عن الحق بسببه فان القنن قد يطلق على المضل عن الحق فان الكفار لما سمعوا كون هذه الشجرة في النار قننوا به في دينهم وتوسلوا به الى الطعن في القرءان والنبوة والتجاذى في الكفر وقالوا كيف يمكن ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا أن من قدر على خلق حيوان يعيش في النار ويتلذذ بها أقدر على خلق الشجر في النار وحفظه من الاحراق (انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) اى تنبت في قعر جهنم فنبتهافي قعرها واغصانها ترتفع الى دركاتهما ولما كان اصل عنصرها النار لم تحرق بها كسابر

الاشجار الا ترى أن السمك لما تولد في الماء لم يفرق بخلاف ما لم يتولد فيه ولعله رد على ابن الزبيري وصناديد
 قريش وتجهيل لهم حيث قال ابن الزبيري لهم ان محمدا يحقوننا بالزقوم والزقوم بلسان البربر الزبد والتمر
 فادخلهم ابو جهل بيته وقال يا جارية زينا فأتتهم بالزبد والتمر فقال استهزاء تزقوا فهذا ما توعدهم به محمد فقال
 تعالى انها شجرة تخرج في اصل الجحيم فليس الزقوم ما فهم هؤلاء الجهلة الضلال (طلعها) اي حملها وثمرها
 الذي يخرج منها ويطلع مستعار من طلع النخلة لما شاركته له في الشكل والطلع شيء يخرج من النخل كأنه نعلان
 مطبقان والحمل بينهما منضود (كانه) كويا او (رؤوس الشياطين) في تناسي القبح والهول لان صورة
 الشيطان اقبح الصور واكرهها في طباع الناس وعقائدهم ومن ثمة اذا وصفوا شيئا بغاية القبح والكراهة قالوا
 كأنه شيطان وان لم يروه فتشبيه الطلع برؤوس الشياطين تشبيه بالخيل كشبيه الفائق في الحسن بالملك قال تعالى
 حكاية ما هذا بشرا ان هذا الاملك كريم وفيه اشارة الى ان كان ههنا معلوماته في قبح صفات الشياطين
 يكون هناك مكافأته في قبح صورة الشياطين (فانهم) يس دوزخيان (لا تكون منها) اي من الشجرة ومن
 طلعها فالتأنيث مكتسب من المضاف اليه (تخاللون منها البطون) لغلبة الجوع او للقسر على اكلها وان كرهوها
 ليكون ذلك نوعا آخر من العذاب وفيه اشارة الى انهم كانوا الهام في مزرعة الآخرة اعني الدنيا زارعين فما حصدوا
 الا ما زرعوا والمالي اسم فاعل من ملا الاناء ماء يملؤه فهو مالي وعملوه والبطون جمع بطن وهو خلاف الظاهر
 في كل شيء (ثم ان لهم عليها) اي على الشجرة التي ملاوا منها بطونهم بعد ما شبعوا منها وغلبهم العطش وطال
 استسقاؤهم كما ينبغي عنه كلمة ثم فتكون للتراخي الزماني ويجوز ان تكون للترجي من حيث ان كراهة شراهم
 وشاعتها لما كانت اشد واقوى بالنسبة الى كراهة طعامهم كان شراهم ابعد من طعامهم من حيث الرتبة
 فيكونون جامعين بين اكل الطعام الكريه البشيع وشرب الشراب الاكراهي (اشوبان من حيم) الشوب الخلط
 والحيم الماء الحار الذي قد انتهى حره اي شرابا من دم أو قبح اسود أو صديد ممزوجا مشوبا بآباء حارة غاية الحرارة يقطع
 امعاءهم (ثم ان مرجعهم) اي مصيرهم (الى الجحيم) اي الى دركاتهما اولى نفسهما فان الزقوم والجحيم نزل يقدم
 اليهم قبل دخولها وقيل الجحيم خارج عنها لقوله تعالى هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون بطوفون بينها وبين
 حيم ان يذهب بهم عن مقامهم ومنازلهم من الجحيم الى شجرة الزقوم فياكلون منها الى ان يمتلئوا ثم يسقون
 من الجحيم ثم يردون الى الجحيم كما يرد الابل عن موارد الماء وبؤيده قرآنة ابن مسعود ثم أن منقلبهم وفي الحديث
 يا ايها الناس اتقوا الله ولا تموتن الا وانتم مسلمون فلوان قطرة من الزقوم قطرت لا حمرت على اهل الدنيا
 معيشة فكيف بمن هو طعامه وشرابه وليس له طعام غيره (انهم ألفوا آباءهم ضالين) تعليل لاستحقاقهم
 ما ذكر من فنون العذاب بتقليد الآباء في الدين من غير ان يكون لهم ولا بائهم شيء يتمسكه اصلا والالفاء
 باقفاء الوجدان وبالنارسية ياقن وضالين مفعول ثان لقوله ألفوا بمعنى وجدوا والمعنى وجدوهم ضالين
 في نفس الامر عن الهدى وطلب الحق ليس لهم ما يصلح شبهة فضلا عن صلاحية الدليل (فهم) اي الكافرون
 الضالون (على آثارهم) اي آثار الآباء جمع أثر بالفارسية بي (يسرعون) يسرعون من غير ان يتدبروا انهم
 على الحق اولا مع ظهور كونهم على الباطل بادني تأمل والا هراع الاسراع الشديد كأنهم يزعمون ويحثون حشا
 على الاسراع على آثارهم (ولقد) جواب قسم اي وبالله لقد (ضل) كراهة (قبلهم) اي قبل قومك قريش
 (اكثر الاولين) من الامم السابقة اضلهم ابليس ولم يذكر ان في الكلام دليلا فاكفي بالاشارة (ولقد ارسلنا فيهم)
 وبتحقيق ما فرستادهم درميان ايشان يعني الاكثرين (منذرين) اي انبياء اولى عدد كثير ذوى شان
 خطر ينذروهم بطلان ما هم عليه وانذروهم عاقبة الوحمة (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) اي آخر أمر الذين
 انذروا من الهول والقطاعة والهلاك لما لم يلتفتوا الى الانذار ولم يرفعوا لهم رأسا و الخطاب اما للرسول او لكل
 احد ممن يتمكن من مشاهدة آثارهم وسماع اخبارهم وحيث كان المعنى انهم اهلكوا اهلا كافتيعا استثنى منهم
 المخلصون بقوله تعالى (الاعباد الله المخلصين) اي الذين اخلصهم الله بتوفيقهم للايمان والعمل بموجب الانذار
 يعني انهم نجوا مما اهلك به كفار الامم الماضية وفي الآية تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ببيان أنه
 تعالى ارسل قبله رسلا الى الامم الماضية فانذروهم بسوء عاقبة الكفر والضلال فكذبهم قومهم ولم ينتهوا بالانذار
 واصبروا على الكفر والضلال فصر الرسل على اذا هم واستمروا على دعوتهم الى الله تعالى فاقفدهم وما عليك

الابلاغ ثم ان عاقبة الاصرار الهلاك وغاية الصبر النجاة والفوز بالمراد فعلى العاقل تصحيح العمل بالاخلاص
 وتصحيح القلب بالتصفية قال المواصل مدار العبودية على ستة اشياء التعظيم والحياء والخوف والرجاء والمحبة
 والهيبه فن ذكر التعظيم بهج الاخلاص ومن ذكر الحياء بهكون العبد على خطرات قلبه حافظا ومن ذكر
 الخوف يتوب العبد من الذنوب ويأمن من المهالك ومن ذكر الرجاء يسارع الى الطاعات ومن ذكر المحبة يصفو له
 الاعمال ومن ذكر الهيبه يدع التملك والاختيار ويكون تابعا في ارادته لارادة الله تعالى ولا يقول لسمعنا
 واطعنا وقد صرح ان ذا القرنين لما دخل الظلمات قال لعسكره ليرفع كل منكم من الاجار التي تحت اقدام الافراس
 فانها جواهر فمن رفع بلغ نهاية التعنى ومن خاف وانكر ندم وبقي في التحسر أبدا * كاشكى بهرامتحان ببارى *
 كردى نان ذخيره مقدارى * تاكون نقد وقت من كشتى * وقم انسان بمقت نكدشتى *
 كاشكى كز كهر بكردم بار * برسكندرنه كردى انكار * تايقنادى ازان تقصير * در حجاب
 ونجالت وتشوير * اين بود حال كافر ومسلم * كاودرين تنك موطن ومظلم * چون رسيد از خدا
 كتاب ورسول * آن برديش رفت اين بقبول * نزدند از سرفساد وغلو * كافران جز در عناد
 وعنو * مؤمنان کرده در بيمبر روى * هم معنا وهم اطعنا كوى * شد بلايا نهايت انكار *
 شد عطايا نهايت اقرار * ومن الله التوفيق بطريق التحقيق (واقعدانا نوح) نوع تفصيل لحسن عاقبة
 المذنبين بالكسرو وسوء خاتمة المذنبين بالفتح والنداء الدعاء بقرينة فلنم المحبوبون والمعنى وبالله لقد دعانا نوح
 وهو اول المرسلين حين ينس من ايمان قومه بعد ما دعاهم اليه احقبا ودهورا فلم يزداهم دعاؤه الا فرارا ونفورا
 فاجنبناه احسن الاجابة حيث اوصلناه الى مراده من نصرتة على اعدائه والانتقام منهم بابلغ ما يكون
 (فلنم المحبوبون) اى فوالله لنم المحبوبون نحن نحذف ما حذف ثقة بدلالة ما ذكر عليه والجمع دليل العظمة والكبرياء
 (ونحنينه) التحية نجات دادن (واهلله) وكسان او (من الكرب العظيم) از اندوه بزرگ اى من الفرق
 او من اذى قومه دهر اطويل والكرب الغم الشديد والكربة كالغمة واصل ذلك من كرب الارض وهو قلبه بالحفر
 فالغم يثير النفس اشارة ذلك ويصح ان يكون الكرب من كربت الشمس اذ ادنت للمغيب (وجعلنا ذريته) نسله (هم)
 فحسب (الباقيين) حيث اهلكنا الكفرة بموجب دعائه رب لا تذرعلى الارض من الكافرين ديارا وقد روى أنه
 مات كل من كان معه فى السفينة غير آبائه وازواجهم وهم الذين بقوا متناقلين الى يوم القيامة قال قتادة انهم
 كلهم من ذرية نوح وكان له ثلاثة اولاد سام وحام وياث فسام ابوالعرب وفارس والروم واليهود والنصارى
 وحام ابوالسودان من المشرق الى المغرب والسند والهند والنوبة والزيغ والحبشة والقطب والبربر وغيرهم وياث
 ابوالترك والخرز وياجوج وماجوج وما هنالك قال فى كشف الاسرار اصحاب التواريخ كفتند فرزندان يافت
 هفت بودند نامه ايشان ترك وخرز وعتلاب وتاريس ومنسك وكارى وصين ومسكن ايشان ميان مشرق
 ومهب شمال بود وهر چه از اين جنس مردم اند از فرزندان اين هفت برادرانند وهمچنين فرزندان حام ابن نوح
 هفت بودند نامه ايشان سند وهند وزيغ وقبط وحبش ونوب وكنعان ومكسن ايشان ميان جنوب ودبور
 وصبابود وجنس سياهان همه آفرزندان اين هفت برادرانند اما فرزندان سام ميكوي بنديخ بودند وقوى
 ميكوي بنديك هفت بودند ارم ولرغشد وعالم ويفر واسود وتارخ وتورخ ارم پدراعود وودارغشد پدراعرب
 بود از ايشان فالغ وقطان بود فالغ جد ابراهيم عليه السلام وقطان ابوالبن بود وعالم پدرا خراسان واسود
 پدرا فارس ويفر پدرا روم بود وتورخ پدرا رمين بود صاحب ارمينيه وتارخ پدرا كرمان بود واين ديار واقطاع
 همه بنام ايشان باز ميخوانند ويعد از نوح خليفه وى سام بود بر سر فرزندان نوح فرمانده بود وكار ساز ومسكن
 وى زمين عراق بود وايران شهر وقيل يشتوا بارض خوخي ويصيف بالموصل ونوح را بر سر چهارمين بود نام
 او يام وهو الفريق ولم يكن له عقب (وتركا عليه) ابقينا على نوح (فى الاخرين) من الامم وبالفارسية
 درميان پسنيان (سلام على نوح) اى هذا الكلام بعينه وهو وارد على الحكاية كقولك قرآن سورة
 انزلناها ظم ينتصب السلام لان الحكاية لا تزال عن وجهها والمعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له على الدوام
 امة بعد امة (فى العالمين) يدل من قوله فى الاخرين لكونه ادل منه على الشمول والاستغراق لدخول الملائكة
 والثققلين فيه والمراد الدعاء بنبات هذه التحية واستمرارها ابدى فى العالمين من الملائكة والثققلين جميعا

وفي تفسير القرطبي جاءت الحية والعقرب لدخول السفينة فقال نوح لا احملكما لانكما سبب الضر والبلاء فقالا
احملنا فحملن ضمن لك ان لا نضمر أحدا ذكر لك فنقرأ حين يخاف مضرتهم ما سلام على نوح في العالمين لم يضمره ذكره
القشيري وفي التأويلات النجمية يشير بهذا الى أن المستحق لسلام الله هو نوح روح الانسان لانه ما جاء أن الله
سلم على شيء من العالمين غير الانسان كما قال تعالى امله المعراج السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فقال
عليه السلام السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وما قال وعلى ملائكتك المقربين وانما كان اختصاص
الانسان بسلام من بين العالمين لانه حامل الامانة الثقيلة التي اعرض عنها غيره فكان احوج شيء الى سلام الله
اي عبر بالامانة على الصراط المستقيم الذي هو أدق من الشعرة وأحتم من السيف ولهذا قال النبي عليه السلام
تكون دعوة الرسل حينئذ رب سلم سلم وهل سمعت ان يكون لغير الانسان العبور على الصراط وانما اختصوا
بالعبور على الصراط لانهم يؤدون الامانة الى اهلها وهو الله تعالى فلا يتحمل العبور على صراط الله الموصول
اليه لاداء الامانة (انا كذلك نجزي المحسنين) الكاف متعلقة بما بعدها اي مثل ذلك الجزاء الكامل
من اجابة الدعاء وابقاء الذرية والذكر الجليل وتسليم العالمين ابدان نجزي الكاملين في الاحسان لاجزاء ادنى منه
فهو تعليل لما فعل بنوح من الكرامات السنية بانه مجازاة له على احسانه (انه من عبادنا المؤمنين) تعليل لكونه
من المحسنين بخلوص عبوديته وبكمال ايمانه وفيه اظهار للحالة قدر الايمان واصله امره وترغب في تحصيله
والثبات عليه وفي كشف الاسرار خص الايمان بالذكور والنسبة اشرف منه بيانا اشرف المؤمنين لاشرف نوح
كما يقال ان محمدا عليه السلام من بني هاشم قال عباس بن عطاء ادنى منازل المرسلين اعلى مراتب النبيين وادنى
مراتب النبيين اعلى مراتب الصديقين وادنى مراتب الصديقين اعلى مراتب المؤمنين (ثم اغرقنا الآخرين)
اي المغايرين لنوح واهله وهم كفار قومه اجمعين والاغراق غرقه كردن يعنى انكده ديكر انرا باب كشتيم وهو
عطف على نجيناه وثم لما بين الانجاء والاغراق من التفاوت وكذا اذا كان عطف على تركا وليس للتراخي لان كلا
من الانجاء والابقاء انما هو بعد الاغراق دون العكس كما يقتضيه التراخي (وان من شيعته) اي من شايع نوحا
وتابعه في اصول الدين (لا ابراهيم) وان اختلفت فروع شريعتيه ما يجوز ان يكون بين شريعتيه ما اتفقا كلي
او أكثرى وعن ابن عباس رضى الله عنهما من اهل دينه وعلى سنته او ممن شايعه على التصلب في دين الله
ومصاهرة المكذبين وما كان بينهما الانبياء هود وصالح وكان بين نوح وابراهيم ألفان وستمائة واربعون سنة
وفي بعض التفاسير أن الضمير عائذ الى حضرة صاحب الرسالة صلى الله عليه وسلم وان كان غير مذكور فابراهيم
وان كان سابقا في الصورة لكنه متابع لرسول الله في الحقيقة ولذا اعترف بفضل مدح دينه ودعاؤه حيث قال
ربنا وابعث فيهم رسولا منهم الآية * ييش آمدند بسى انبىاوتو * كرا آخر آمدى همه را ييشوا تو يى * خوان
خليل هست نمكدان خوان تو * برخوان اصطفا نمك انبىا تو يى (اذ جاء ربه) منصوب باذكر
(بقلب سليم) الباء للتعدية اي بقلب سليم من آفات القلوب بل من علاقة من دون الله مما يتعلق بالكونين
ومعنى مجيئه به ربه اخلاصه له كأنه جاء به متحضا اياه بطريق التثليل والافليس القلب مما يثقل من مكان
الى مكان حتى يجاء به (اذ قال) الخ بدل من اذ الاولى (لا يبه) آزر بن باعر بن ناحور بن قانع بن صالح
ابن ارغش بن سام بن نوح (وقومه) وكانوا عبدة الاصنام (ماذا تعبدون) استفهام انكارى ونوبيج اي
اى شيء تعبدون (أفكألهة دون الله تريدون) الافك اسوء الكذب اى تريدون آلهة من دون الله افكأ
اي للافك فقد تم المفعول على الفعل للعناية ثم المفعول له على المفعول به لان الاله مكالفتهم بانهم على افك آلهتهم
وباطل شرهم (فما ظنكم) اي اى شيء ظنكم فمابتدأ خبره فظنكم (رب العالمين) اذا لقيته وقد عبدتم
غيره ان يغفل عنكم اولايوا خذكم بما كسبت ايديكم اي لا تظن فكيف القطع قال في كشف الاسرار دردل
ابراهيم بود كه بنان ايشان را كيدى سازد تا بحت برايشان الزام كند وآشكارا انما يديك ايشان معبودى را
نشايندر وزى پدر وياران وى گفتند كه اى ابراهيم بيا تا بصرا برون شويم وبعيد كه ما برويم (فتنظر) ابراهيم
(نظرة في النجوم) جمع نجم وهو الكوكب الطالع اى في علمها وحسابها اذ لو نظر الى النجوم انفسها لقال الى
النجوم وكان القوم يعاطون علم النجوم فعا ملهم من حيث كانوا ثلاثينكروا عليه واعتل في التخلف عن عيدهم
اي عن الخروج معهم الى معبدهم (فقال اى سقيم) قال في المفردات السقم والسقم المرض المختص بالبدن

والمرض قد يكون في البدن وفي النفس وقوله ان سقيم فمن التعريض والاشارة به اما الى ماض واما الى مستقبل
واما الى قليل مما هو موجود في الحال اذ كان الانسان لا يتفكر من خلل بعثيه وان كان لا يحس به ويقال مكان
سقيم اذ كان فيه خوف انتهى وقال ابن عطاء اني سقيم من مخالفتكم وعبادتكم الاصنام او بصدد الموت
فان من في عنقه الموت سقيم وقد فوجئ رجل فاجتمع عليه الناس وقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي اصحج
من الموت في عنقه واما ما كان فلم يقل الا عن تأويل فان العارف لا يقع في انتهاك الحرمة ابدًا وكان ذلك من
ابراهيم لذنب عن دينه وتوسل الى الزام قومه قال عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل
مقصود محمود ويمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام فان امكن التوصل اليه بالكذب
دون الصدق فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المقصود مباحا وواجب ان كان ذلك المقصود واجبا فهذا
ضابطه وفي الاستسالة المفهمة ومن الناس من يجوز الكذب في الحروب لاجل المكيدة والخداع وارضاء الزوجة
والاصلاح بين المتحاربين والصحيح ان ذلك لا يجوز ايضا في هذه المواضع لان الكذب في نفسه قبيح والقبيح
في نفسه لا يصير حسنا باختلاف الصور والاحوال وانما يجوز في هذه المواضع بتأويل وتعريض لا بطريق
التصريح ومثاله يقول الرجل لزوجته اذ كان لا يحبها كيف لا احبك وافت حلالي وزوجتي وقد صحبتك
وامثال هذه فاما اذا قال صريحا بأني احبك وهو يبغيضا فيكون كذبا محضًا ولا رخصة فيه مثاله كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد التهنئة نحو يمينه كان يسأل عن منازل اليساري يشبهه على العدو من اى
جانب يأتيه واما اذا كان يقصد جانبًا يقول امضى الى جانب آخر فهذه من قبيلها انتهى وكان القوم يتطهرون
من المريض فلما سمعوا من ابراهيم ذلك هربوا منه الى معبدهم وتركوه في بيت الاصنام فريدا ليس معه احد
وذلك قوله تعالى (فتولوا عنه) فاعرضوا ونفرت قوا عن ابراهيم (مدبرين) هارين مخافة العدو اى السراية
وقال بعضهم ان المراد بالسقم هو الطاعون وكان اغلب الاسقام وكانوا يخافون العدو يقول الفقير المشهور
ان الطاعون قد شفى بنى اسرائيل ولم يكن قبلهم الا على رواية كما قال عليه السلام الطاعون رجز ارسل
على بنى اسرائيل او على من كان قبلكم (فراغ الى الهتهم) اى ذهب اليها في خفية واصله الميل بجيلة من روعة
الثعلب وهو ذهابه في خفية وحيلة قال في القاموس راغ الرجل والثعلب روعًا وروغانًا مال وحاد عن الشيء
وفي تاج المصادر الروغ والروغان روباها كردد والروغ نهان سوى چیزی شدن وفي التهذيب الروغ
والروغان دستان كردن (فقال) للاصنام استهزاء چون دیدایشان را آراسته وخوانه طعام در پیش
ایشان نهاده (ألا تأكلون) اياهم خورید ازین طعامها وكانوا يضعون الطعام عند الاصنام لتحصل له البركة
بسيها (ما لكم لا تنطقون) اى ما تصنعون غير ناطقين بجوابي وبالفارسية چیست شمارا که سخن نمی گوید
ومراجوبی نهید (فراغ عليهم) قال مستعليا عليهم حال كونه بضربهم (ضربا باليمين) احوال كونه ضاربا
باليمين فالصدر بمعنى الفاعل اى ضربا بشديد اقويا وذلك لان اليمين اقوى الجارحتين واشدهما وقوة الآلة
تقتضى قوة الفعل وشدة وقيل بالقوة والمثانة وعلى ذلك مدار تسمية الحلف باليمين لانه يقوى الكلام ويؤكد
وقيل بسبب الحلف وهو قوله وتالله لا كيدن اصنامكم فلما رجعوا من عيدهم الى بيت الاصنام وجدوها
مكسورة يعنى باره باره كشته فسألوا عن الفاعل فظنوا ان ابراهيم عليه السلام فعله فقل فأتوا به (فاقبلوا)
اى توجه الأمورون باحضاره (اليه) الى ابراهيم قال ابن الشيخ اليه يجوز أن يتعلق بما قبله وما بعده (يرفون)
حال من واواقبلوا اى يسرعون من زفيف النعام وهو ابتداء عدها قال في المفردات اصل الزفيف
في هبوب الريح وسرعة النعامة التي تخلط الطيران بالمشي وزفف النعام اذا اسرع ومنه استعير زف العروس
استعارة ما تقتضى السرعة لاجل مشيها ولكن للذهاب بها على خفة من السرور (قال) اى بعد ما أتوا به
وحري بينهم وبينه من المحاورات مناطق به قوله تعالى قالوا أنت فعلت هذا يا ابراهيم الى قوله لقد علمت
ما هؤلاء ينطقون (أنه دون) همزة الاستفهام للانكار (ما تنتحون) ما تنتحونه من الاصنام فاموصولة
والنحت نحت الشجر والخشب ونحوهما من الاجسام وبالفارسية تراشیدن يعنى آيا می پرستید آنچه می تراشید
از سنک وجوب بدست خود (والله خلقكم) حال من فاعل تعبدون مؤكدة للانكار والتوبيخ اى والحال انه
تعالى خلقكم والخالق هو الحقيق بالعبادة دون المخلوق (وما تعملون) اى وخلق ما تعملونه من الاصنام وغيرها

فان جواهر اُصنامهم وما ذتها بخلقه تعالى وشكلها وان كان بفعلهم لكنه باقدار الله تعالى اياهم عليه وخلقهم
 ما يتوقف عليه فعلهم من الدواعي والعدد والاسباب فلم يلزم ان يكون الشيء مخلوقا لله تعالى ومعهم ولا لهم
 ويظهر من أقوى الآيات أن الأفعال مخلوقة لله تعالى مكتسبة للعباد حسبا قالته اهل السنة والجماعة
 وبالاكتساب يتعلق الثواب والعقاب (قال المولى الجامح) فعل ما خواه زشت وخواه نكو * يك بيك
 هست آفریده او * نيك و بد كچه مقتضای قضاست * اين خلاف رضا وان برضاست (قالوا)
 كفت نمرود وخواص او وقال السهيلي في التعريف قائل هذه المقالة لهم فيما ذكر الطبري اسمه الهيزن رجل
 من اعراب فارس وهم الترك وهو الذي جاء في الحديث بينا رجل يمشي في حلة يتجترق فيها الخنزير فهو يتجبل
 في الارض الى يوم القيامة (ابن ابي شيبة) بنا كنيد برأى سوختن ابراهيم بنابي واز هيضم بر ساخته آتش
 دران زبند (روى) عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال بنوا حاطما من حجر طولوه في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه
 عشرون ذراعا وملاؤه حطبوا واشعلوه نارا وطرحوه فيها كما قال (فالقوه في الحميم) في النار الشديدة الايقاد
 وبالفارسية بس طرح كنيد ودر افكنيد اورادر آتش سوزان من الحمة وهي شدة التأجج والالتهاب واللام عوض
 عن المضاف اليه اى ذلك البنيان (فارادوا به كيدا) اى شرا وهو أن يحرقوه بالنار فانه عليه السلام لما قهرهم
 بالجنة وألقمهم الحجر قصدوا ان يكيدوا به ويحتالوا لاهلاكه كما كاد اُصنامهم بكسر ايهام لئلا يظهر للعامة
 عجزهم والكيد ضرب من الاحتيال كما في المفردات (فجعلناهم الاسفلين) الاذلين بابطال كيدهم وجعله برهانا
 نيرا على علوشانه عليه السلام يجعل النار عليه بردا وسلاما على ماسبق تفصيل القصة في سورة الانبياء فان
 قلت لم ابتلاه تعالى بالنار في نفسه قلت لان كل انسان يخاف بالطبع من ظهور صفة القهر كما قيل لموسى
 عليه السلام ولا تخف سنعيد هاسيرتها الاولى فاراه تعالى أن النار لا تضر شيئا الا باذن الله تعالى وان ظهرت
 بصورة القهر وصفته وكذلك اظهر الجمع بين المتضادين يجعلها بردا وسلاما وفيه معجزة فاهرة لاعدا أنه فانهم
 كانوا يعبدون النار والشمس والنجوم ويعتقدون وصف الربوبية لها فاراهم الحق تعالى انها لا تضر الا باذن
 الله تعالى وقد ورد في الخبر أن النمرود لما شاهد النار كانت على ابراهيم بردا وسلاما قال ان ربك لعظيم تقرب اليه
 بقرايين فذبح تقربا اليه آلافا كثيرة فلم ينفعه لاصراره على اعتقاده وعمله وسوء حاله (قال المولى الجامح)
 يافت ناكاه ان حكيمك رام * پيش جمعی ز اولياء الله * فصل دى بود و منقلى آتش * شعله ميزد ميان
 ايشان خوش * شد بتقريب آتش و منقل * از خيلي برى ز نقص و خلل * ذكر آن قصه كه ن
 بنام * كه بر نار كشت برد و سلام * آن حكيمك ز جهل و استكبار * كفت بالطبع محرق آمد نار *
 آنچه بالطبع محرقست بجا * كرد از مقتضای طبع جدا * يكى از حاضران ز غيبت دين * كفت
 هين دامنيت يار و بين * منقل آتشش بدامن ريخت * آتش خجلش ز جان آنكicht * كفت
 در كن ميان آتش دست * هيچ كرمي بين در آتش هست * چون نه دستش بسوخت في دامن *
 شد از ان جهل او بروروشن * طبع راهم مسخر حق ديد * جانش از تير كى عقل رهيد * اكر ان علم او
 يقين بودى * قصه او كى اينچنين بودى * علم كامد يقين ز بيم زوال * يقين اين است در همه حال
 (وقال) ابراهيم بعدما انجاء الله تعالى من النار قاله لمن فارقه من قومه فيكون ذلك توخيئناهم اولن هاجر
 معه من اهله فيكون ذلك ترغيبا لهم (اننى اذهب الى ربى) اى مهاجر من ارض حران او من بابل او قرية بين
 البصرة والكوفة يقال لها همر مزيجرة الى حيث امر في ربى وهو الشام او الى حيث اتجرت فيه لعبادته تعالى
 اى موضع كان فان الذهاب الى ذات الرب محال اذ ليس في جهة وفي بحر العلوم واعله امره الله تعالى
 بان يهجر دار الكفر ويذهب الى موضع يقدر على زيارة الخيرة التي هي قبلته وعلى عمارة المسجد الحرام او هي
 القرية التي دفن فيها كما امر نبينا بالهجرة من مكة الى المدينة وفي بعض التواريخ دفن ابراهيم بارض فلسطين
 وهي بكسر الفاء وفتح اللام وسكون السين المهملة البلاد التي بين الشام وارض مصر منها الرملة وعزة
 وعسقلان وغيرها (سهيدين) الى مقصدى الذي اردت وهو الشام او الى موضع يكون فيه صلاح ديني وبت
 القول بذلك لسبق الوعد والبناء على عادته تعالى معه ولم يكن كذلك حال موسى حيث قال عسى ربى
 ان يهديني سواء السبيل ولذلك اتى بصيغة التوقع وهذه الآية اصل في الهجرة من ديار الكفر الى ارض يمكن فيها

من اقامة وظائف الدين والطاعة واقل من فعل ذلك ابراهيم هاجر مع لوط وصار الى الارض المقدسة قال
في كشف الاسرار برزوق اهل معرفت اني ذاهب الى ربّي اشارت بانقطاع بنده ومعنى انقطاع باحق بریدنست
در بدایت بجهد ودر نهایت بكل بدایت تن در سعی وزبان در ذکر و عمر در جهد و نهایت باخلق عاریت
و باخود بیگانه و از تعلق آسوده * وصل میسر نشود جز بقطع * قطع نخست از همه بریدنست فن
بقی له فی القلب لمحّة للعالم باسمه الملك والملكوت لم ینفخ له باب العلم بالله من حیث المشاهدة ولم یدخل عالم
الحقیقة واسطی گفت خلیل از خلق بحق می شد و حبیب از حق بخلق می آمد او که از خلق بحق شود حق را بدلیل
شناسد و او که از حق بخلق آید دلیل را بحق شناسد (روی) أن ابراهيم عليه السلام لما جعل الله النار عليه
بردا وسلاما و اهلك عدوه النور و تزوج بسارة وكانت احسن النساء و جهوا و كانت تشبه حواء في حسنها عزم
الاتقال من ارض بابل الى الشام پس روی مبارك بشام نهاد و دران راه هاجر بدست ساره خاتون اقتاد و انرا
بابراهيم بخشید و چون هاجر ملك بین وی شد دعا كرد كه (رب) ای پروردگار من (هب لی من
الصالحین) المراد ولد كامل الصلاح عظیم الشأن فیہ ای بعض الصالحین یعنی علی الدعوة والطاعة و یونسى
فی الغربة یعنی الولد لا ین لفظ الهیة علی الاطلاق خاص به و ان كان قد ورد مقیدا بالاخ فی قوله و وهبنا له من
رحمتنا اخاه هرون نبیا و لقوله تعالی (فنبشركم بغلام حلیم) فانه صریح فی أن البشر به غیر ما استو هبه علیه
السلام و الغلام الطاهر الشارب و الکهل ضداً و من حین یولد الی أن یشیب کما فی القاموس و قال بعض اهل اللغة
الغلام من جاوز العشر و امامن دونها فصبي و الحلیم من لا یجعل فی الامور و یحمل المشاق و لا یضطرب عند
اصابة المکره و لا یحرک الغضب بسهولة و المعنی بالفارسیة پس مرده دادیم او را یفندی بر دبار یعنی چون
یلوغ رسد حلیم بود و لقد جمع فیہ بشارات ثلاث بشارة انه غلام و أنه یبلغ اوان الحلم فان الصبی لا یوصف
بالحلم و أنه یكون حلیم و ای حلم یدادل حلمه حین عرض علیه ابو الذبیح و هو مرأق فاستسلم (قال الکاشفی)
پس خداى تعالى اسماعیل را از هاجر بوی ارزانی داشت و بجهم سجانه از زمین شام هاجر پسر
آورده را بمکه برد و اسمعیل انجانش و نمایافت (فلما بلغ) الغلام (معه) مع ابراهيم (السعی) الفاء فصیحة
معربة عن مقدرای فوهبنا له فنشأ فلما بلغ رتبة أن یسعی معه فی اشغاله و حوائجه و مصالحه و معه متعلق
بالسعی و جازلانه ظرف فیکفیه رائحة من الفعل لا ینفخ لایبلغ لا تضائه بلوغهما معاً حد السعی و لم یکن معاً کذا
فی بحر العلوم و تخصیصه لان الادب اکل فی الرفق و الاستصلاح فلا تستسعیه قبل اوانه لانه استو هبه
لذلك و كان له یوم منذ ثلاث عشرة سنة (قال) ابراهيم (بابی) ای پسرک من تصغیر شفقت است (انی ارى
فی المنام أنى اذبحک) قربانا لله تعالی ای ارى هذه الصورة بعینها او ما هذه عبارته و تأویل و قيل انه رأى ليلة
التروية کأن قائل يقول له ان الله یا امرک بذبح ابنک هذا فلما أصبح روى فی ذلك من الصباح الی الراح آمن الله
تعالی هذا الحلم ام من الشیطان فن ثمة سمي يوم التروية فلما امسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله تعالی فن
ثمة سمي يوم عرفة ثم رأى فی اليلة الثالثة فهم بنحره فسمی اليوم يوم النحر (فانظر ماذا) منصوب بقوله (ترى)
من الرأى فیما ألقیت الیک و بالفارسیة پس در نکر درین کار چه چیزی بینی رأى توجّه تقاضا میکند فانما
یساله عما یبیدیه قلبه و رأیه ای شیء هل هو الامضاء او التوقف بقوله ترى من الرأى الذى یخطر بالبال لامن
رؤية العین و انما شاوره فیہ و هو امر محتمو لم یعلم ما عنده فیما تزل من بلاء الله تعالی فثبت قدمه ان جزع و یا من
ان سلم و ینکسب المثوبة علیه بالانقیاد له قبل نزوله و تكون سنة فی المشاورة فقد قیل لوشاور آدم الملائكة
فی اكله من الشجرة لما فرط منه ذلك (قال یا بأت افعل) گفت ای پدر بکن (ماتومر) انچه فرموده شدی
بدان ای ماتومر به فحذف الجار اولاً علی القاعدة المطردة ثم حذف العائد الی الموصول بعد انتقاله منصوباً
بإصاله الی الفعل او حذفاً دفعة او افعال امرک علی اضافة المصدر الی المفعول و تسمیة المأمور به امر او صیغة
المضارع حیث لم یقل ما امرت للدلالة علی أن الامر متعلق به متوجه الیه مستقر الی حین الامتثال به و لعله
فهم من كلامه انه رأى ذبحه مأموراً به ولذا قال ماتومر و علم أن رؤیا الانبیاء حق و أن مثل ذلك لا یقدمون
علیه الا بامر و انما امر به فی المنام دون البقطة مع أن غالب وحی الانبیاء ان ینکون فی البقطة لیکون
مبادرتهم الی الامتثال ادل علی کمال الانقیاد و الاخلاص قالوا رؤیا الانبیاء حق من قبل الوحی فانه یأتیهم

الوحي من الله يقاتل الاذلتام فلو بهم ابدًا ولانه لطهارة نفوسهم ليس للشيطان عليهم سبيل وفي اسئلة الحكم
 لم امر الله تعالى ابراهيم بذيبح ولده في المنام ورؤيا الانبياء حق وقتل الانسان بغير حق من اعظم الكبائر قيل
 امره في المنام دون القطة لانه ليس شئ ابغض الى الله من قتل المؤمن (ستجدني) زودبانه كما ياتي مرا
 ثم استعان بالله في الصبر على بلائه حيث استثنى فقال (ان شاء الله) ومن أسند المشيئة الى الله تعالى والتجأ اليه
 لم يعط (من الصابرين) على الذبيح او على قضاء الله تعالى قال الذبيح من الصابرين ادخل نفسه في عداد
 الصابرين فرق عليه وموسى عليه السلام تفرد بنفسه حيث قال للخضر ستجدني ان شاء الله صابرا فخرج
 والتفويض اسلم من التفرد ووفق لتحقيق المرام ولما كان اسمعيل في مقام التسليم والتفويض الى الله تعالى
 وقف وصبر ولما كان موسى في صورة المتعلم ومن شأن المتعلم ان يعترض لاساتذته بالاعتراض فيما لم يفهمه خرج
 ولم يصبر وقال بعضهم ظاهر موسى تعرض وباطنه تسليم ايضا لانه انما اعترض على الخضر بغيره الشرع (فلما
 اسما) اي استسلم ابراهيم وابنه لامر الله وانقادا وخضعاه وبالفارسية پس هنيكام كه كردن نهادند خدا را
 يقال سلم لامر الله واسلم واستسلم بمعنى واحد قرئ بين جميعا واصلاها من قولك سلم هذا فلان اذا خاض له
 ومعناه سلم أن ينزع فيه وقولهم سلم لامر الله واسلم له منقولان منه ومعناها ما اخلص نفسه لله وجعلها سالمة
 وكذلك معنى استسلم استخلص نفسه لله تعالى وعن قتادة في اسما اسلم ابراهيم ابنه واسمعيل نفسه
 (وتله للجبين) قال في القلموس تله صرعه وألقاه على عنقه وخذته والجبين احد جانبي الجبهة فللوجه فوق
 الصدغ جبينان عن يمين الجبهة وشمالها قال الراغب اصل التل- المكان المرتفع والتليل العنق وتله للجبين اسقطه
 على التل- أو على تليله وقال غيره صرعه على شقه فوق جبينه على الارض لمباشرة الاحرصة- بر وجلد
 ليرضيا الرحمن ويحزنا الشيطان وكان ذلك عند للصخرة من منى أوفى الموضع المشرف على مسجد منى اوفى المنحر
 الذي ينحرف فيه اليوم وروى أن ابليس عرض لابراهيم عند جرة العقبة فرماه بسبع حصيات حتى ذهب
 ثم عرض له عند الجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى ابراهيم لامر الله تعالى وعزم على الذبيح
 ومنه شرع رمي الجمرات في الحج فهو من واجبات الحج يجب بتركه الفدية باتفاق الائمة قال في التأويلات النجمية
 ومن دقة النظر في رعاية آداب العبودية في حفظ حق الربوبية في القصة أن اسمعيل امر أباه أن يشد يديه ورجليه
 لئلا يضطرب اذامه ألم الذبيح فيعاتب ثم لما هم بذبيحه قال افخ القيد عني فاني اخشي ان اعاتب فيقال لي
 أمشدود اليد حبيبي بطيعني

ولو يدا الحبيب سقيت سما * لكان الدم من يده يطيب

وقد قيل ضرب الحبيب يطيب * ازدست تومشت بردها خورده * خوشتر كه بدست خویش نان خورده
 (ونادينه أن) مفسرة لمفعول نادينه المقدراي نادينه بلفظ هو قولنا (يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) بالعزم على
 الاتيان بالمأموره وترتيب مقدماته وبالفارسية بدستی که راست کردی خوابی که دیده بودی وفي شرح
 الفصوص للمولى الجامى اى حققت الصورة المرئية وجعلتها صادقة مطابقة للصورة الحسية الخارجية
 بالاقدام على الذبيح والتعرض لمقدماته وقد قيل انه امر السكين بقوته على حلقة حرارا فلم يقطع ثم وضع السكين
 على قفاه فانقلب السكين (ان توكل توخليه لانه ترا تا نبردنيغت اسماعيل را) فعند ذلك وقع النداء وفي الخبر
 سأل نبينا عليه السلام جبريل هل اصابك مشقة وتعب في نزولك من السماء قال نعم في اربعة مواضع الاول حين
 أتى ابراهيم في النار كنت تحت العرش قال الله تعالى أدرك عبدى فادركته وقلت له هل لك من حاجة فقال
 اما اليك فلا والثاني حين وضع ابراهيم السكين على حلق اسمعيل كنت تحت العرش قال الله تعالى أدرك عبدى
 فادركته طرفة عين فقلبت السكين والثالث حين شجك الكفار وكسروا ربا عيتك يوم احدث قال الله تعالى ادركك دم
 حبيبي فانه لوسقط من دمه على الارض قطرة ما اخرجت منها نبتا ولا شجرا فقبضت دمك بكفي ثم رميته في الهواء
 والرابع حين أتى يوسف في الحب قال الله تعالى ادرك عبدى فادركته قبل ان وصل الى قعر الحب واخرجت حجرا
 من اسفل البئر فاجلسه عليه وجواب لما محذوف ايذانا بعدم وفاء التعبير بتفاصيله كانه قيل كان ما كان
 مما لا يحيط به نطاق البيان من استبشارهما وشكرهما لله تعالى على ما انعم به عليهما من رفع البلاء بعد- لوله
 والتوفيق لما لم يوفق احد لئله واظهار فضلها بذلك على العالمين مع احراز الثواب العظيم الى غير ذلك قال بعض

العارفين الانسان محبوب على حب الولد فاقتضت غيرة الخلعة ومقام المحبة ان يقطع علاقة القلب عن غيره فاحمر
 بذبح ولده امتحانا واختبارا له يذلل احب الاشياء في سبيل الله من غير توقف واشعارا للملائكة بانه خليل الله
 لا يسهه غير الحق فليس المبني منه تحصيل الذبح انما هو اخلاء السر عنه وترك عادة الطبع وقال المولى الجاسي
 غلبت عليه محبة الحق حتى تبرأ من ابيه في الحق ومن قومه وتصدى للذبح ابنه في سبيل الله وخرج عن جميع ماله
 مع كثرته المشهورة لله تعالى ورد في الخبر انه كان له خمسة آلاف قطيع من الغنم فتعجب الملائكة من كثرة ماله مع
 خلته العظيمة عند الله فخرج يواخلف غنمه وكلاب قطائع الاغنام عليها اطواق الذهب فقطع ملك في صورة
 آدمي على شرف الوادي فسبح قائلا سبوح قدوس رب الملائكة والروح فلما سمع الخليل تسبيح حبيبه اعجبه
 وشوقه نحو لقاءه فقال يا انسان كثر ذكرك ربى فلك نصف مالي فسبح بالتسبيح المذكور فقال كثر تسبيح خالقي فلك
 جميع اموالي مما ترى من الاغنام والغلمان وكانوا خمسة آلاف غلام فانصفت الملائكة وسلمت بخلته كما سلمت
 بخله آدم وهذا من جملة الاسرار التي جعل بها ابائنا لئلا يقول الفقير اغناهم الله القدير سمعت من شيخي قدس
 سره انه قال ان ابراهيم له الاحراز بجميع مراتب التوحيد من الافعال والصفات والذات وذلك لان الحجب الكلية
 ثلاثة هي المال والولد والبدن فتوحيد الافعال انما يحصل بالفناء عن المال وتوحيد الصفات بالفناء عن الولد
 وتوحيد الذات بالفناء عن الجسم والروح فلك الحجب على الترتيب بمقابلة هذه المقامات من التوحيد فاخذ الله
 من ابراهيم المال لتحقيق التوحيد الاول وابلاه بذبح الولد لتحقيق التوحيد الثاني وبجسمه حين رمى به في نار
 نمرود لتحقيق التوحيد الثالث فظهر بهذا كله فناؤه في الله وبقاؤه بالله حققنا الله واياكم بحقيقة التوحيد
 واصلنا واياكم الى سر التجريد والتفريد (انا كذلك نخزي المحسنين) لتعليل لتفريج تلك الكربة عنهما
 باحسانهما واحتج به من جوز النسخ قبل وقوع المأمور به فانه عليه السلام كان مأمورا بالذبح ولم يحصل قال
 في الاسئلة المفصلة وهذه القصة حجة على المعتزلة فان الآية تدل على ان الله تعالى قد يأمر بالشيء ولا يريده فانه
 تعالى امر ابراهيم بذبح ولده ولم يرد ذلك منه والمعتزلة لا يجوزون اختلاف الامر والارادة (ان هذا) بدرستي
 كما ين كار (لهو والبلاء المبين) الابتلاء المبين الذي يتميز به المخلص من غيره او المحنة البينة الصعوبة اذ لا شيء
 اصعب منها قال البقلي اخبر سبحانه وتعالى ان هذا بلاء في الظاهر ولا يكون بلاء في الباطن لان في حقيقته بلوغ
 منازل المشاهدات وشهود أسرار حقائق المكاشفات وهذا من عظام القربات واصل البلاء ما يصحبك عن
 مشاهدة الحق لحظة ولم يقع هذا البلاء بين الله وبين احبائه قط فالبلاء لهم عين الولاية قال الحویری البلاء على
 ثلاثة اوجه على المخالفين نعم وعقوبات وعلى السابقين تمحيص وكفارات وعلى الاولياء والصدّيقين نوع من
 الاختبارات * جاميد بلغم ودردنه اندر ره عشق * كنهشدر دره انكس كنه اين در دكشيد (وقد ينه
 بذيح) بما يذبح به فيتم به الفعل المأمور وهو فري الاوداج وانهار الدم اى جعلنا الذبح بالكسر اسم لما يذبح
 فذاه وخلصناه من الذبح وبالفارسية وفداد اديم اسمعيل رابكشي والقادي في الحقيقة هو ابراهيم
 وانما قال وقد ينه لانه تعالى هو المعطى له والاخر به على التجوز في الفداء والاستاد (عظيم) اى عظيم الجنة مبين
 وهي السنة في الاضاحي كما قال عليه السلام عظموا ضحاياكم فانها على الصراط مطاياكم واعظم القدر لانه يفدى به
 الله نبيا ابن نبي واى نبي من نسله سيد المرسلين وفي التأويلات النجمية انما سمي الذبح عظما لانه فداء نبين عظيمين
 احدهما اعظم من الاخر وهما اسمعيل ومحمد عليهما السلام لانه كان محمد في صلب اسمعيل انتهى وفي اسئلة الحكم
 لم عظم الله الذبح مع ان البدن اعظم في القربان من الكبش لانها تنوب عن سبعة الجواب لسنة المناسبة بين
 الكبش وبين النفس المسلمة الفانية في الله فانه خلق مستسلما للذبح فحسب فيكون الكبش في الآخرة صورة
 الموت يذبح على الصراط كما كان صورة الفناء الكلي والتسليم والاقبياد ولذلك المعنى عظمه الله تعالى لان فضل
 كل شيء بالمعنى لا بالصورة اذ فضل الصورة تابع لفضل المعنى بخلاف البدنة فان المقصود الاعظم منها الركوب
 وجل الاثقال عليها فيسل كان ذلك كبشاً من الجنة وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه الكبش الذي قرب به هابيل
 فتقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى فدى به اسمعيل وحينئذ تكون النار التي نزلت في زمن هابيل لم تأكله بل
 رفعت الى السماء وحينئذ يكون قول بعضهم فنزلت النار فاكلته محمولا على التسامح كما في انسان العيون ويحتمل
 ان تجسم الروح كما تجسم المعاني وتبقى ابدًا فلا ينفى ان تأكله النار في زمن هابيل ان يذبحه ابراهيم ثانيا

وروى أنه هرب من ابراهيم عند الجرة فرماه بسبع حصيات حتى اخذته فبقى سنة في الرمي وروى انه رمى
الشیطان حين تعرض له بالسوسة عند ذبح ولده كما سبق وروى أنه لما ذبحه قال جبریل الله اكبر الله اكبر
فقال الذبیح لاله الا الله والله اكبر فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد في سنة واعلم ان الذبیح ثلاثة وهو ذبح هابیل
ثم ذبح ابراهيم ثم ذبح الموت في صورة الكبش وكذا الفداء فانه فداء اسمعيل بكبش هابیل وفداء المؤمنین يوم
القيامة يفدى عن كل مؤمن بكافراً يأخذ المؤمن بناصيته فيلقيه في النار وفداء الله عن الحياة الابدية بالموت
يذبح في صورة الكبش على الصراط فيلقى به في النار بشاره لاهل الجنة بالخلود الدائم وتبكي لاهل النار
بالعقوبة الدائمة فقيه اشارة الى مراتب التوحيد فذبح هابیل اشارة الى توحيد الافعال وذبح يحيى الى توحيد
الصفات وذبح ابراهيم الى توحيد الذات لانه مظهر توحيد الذات والقضاء الكلي في ذات الله تعالى فذبحه اعظم
من كل ذبح وفداء ثم من كل فداء قالوا ان الدم اذا تعين على الحاج فلا يسقط عن تعين عليه ولما تعين ذبح ولده
ابراهيم لم يسقط عنه الدم اصلا ففداء الله تعالى بكبش عظيم حيث جعله بدل افساد نبي مكرم فحصل الدم وبعد
ان وجب فلا يرتفع ولذا من نذر بذبح ولده لزمه شاة عند الحنفية فصارت صورة ولده ابراهيم صورة الكبش يساق
الى الجنة يدخل فيها في اى صورة شاء فذبحت صورة الكبش ولبست صورة ولده ابراهيم صورة الكبش وهذا سبب
العقبة التي كل انسان مرهون بعقيقته ولولم يفد الله بالكبش لاصار ذبح الناس واحدا من انبائهم سنة الى يوم
القيامة وتحقيق المقام أنه كان كبش ظهر في صورة ابن ابراهيم في المنام لمناسبة واقعة بينهما وهي الاستسلام
والانقياد فكان مراد الله الكبش لابن ابراهيم فما كان ذلك المرقى عند الله الا الذبیح العظيم ممثلاً في صورة ولده
فقدى الحق ولده بالذبح العظيم وهذا كما أن العلم يرى في صورة اللبن فليس ما يرى في حضرة الخيال عين اللبن
وحقيقته فلو تجاوز ابراهيم عليه السلام عما رآه في حضرة الخيال الى المعنى المقصود منه بان يعبر ذبح ابنه
في منامه بذبح الكبش الذي في صورته لما ظهر لاهل الآفاق كمال فناءه وتمايم استسلامه وكذلك انقياد ابنه لكن
الله سبحانه اراد اراءة استسلامهما واظهار انقيادهما الامر تعالى فاخفى عليه تعبير رؤيا موستر المقصود من المنام
حتى صدق الرؤيا وفعل ما فعل تلك الحكمة العلية واختلف في أن الذبیح اسمعيل او اسحق فذهب اكثر
المفسرين الى الاول لوجوه ذكرت في التفاسير ولا نقر في الكبش كما نعلقين بالكعبة الى ان احترق البيت
واحترق القرآن في امام ابن الزبير والنجار ولم يكن اسحق ثمة وفي فضائل القدس كان في السلسلة التي في وسط القبة
على حضرة الله درة بقيمة وقرنا كبش ابراهيم وتاج كسرى معلقات فيها ايام عبد الملك بن مروان فلما صارت
الخلافه الى بني هاشم حوّلوا الى الكعبة حرسها الله انتهى يقول الفقير هذا يقتضى ان لا تأكل النار الكبش
الذى جاء فداءه لأن بقاء القرن من موجبات ذلك واكل النار القربان كان عادة الهية من لدن آدم الى زمان نبينا
عليه السلام ثم رفع عن قربان هذه الامة اللهم الا ان يحمل على احد وجوه الاول أن معنى اكل النار القربان
احراقه بحيث يخرج عن الانتفاع به وهذا لا يوجب كون القرنين حريقين بالكعبة والثاني أن الذي كان يحرقه النار
ليس جثة القربان بمجموعهما من القرن الى القدم بل زروبه وأطاب لحمه كما روى أن بنى اسرائيل كانوا اذا ذبحوا
قرباناً وضعوا زروبه وأطاب لحمه في موضع فیدعو النبي فتأني نارفتاً كله فلا يلزم ان يكون جميع اجزائه
ما كولة محروقة والثالث أنه محمول على التمسح كما سبق في قربان هابیل فان قلت قد صح أن عبد المطلب نذر
أن يذبح ولداً ان سهل الله خضر يزمرم أو يبلغ بنوه عشرة فلما سهل الله فخرج السهم على عبد الله والد رسول الله
منه اخو له ففداء بمائة من الابل ولذلك سنت الدية بمائة فقد روى أنه فرق لحوم القربان المذكورة الى الفقراء
ولم تأكلها النار فكيف كان سنة الهية بين جميع الملل قلت المتقرب ان كان جاهلياً فلا شك أن قربانه غير معتبه
وان كان اسلامياً فلا بد أن يكون في محضر نبي من الانبياء اذ هو الذي يدعو فتأني النار كما لا يخفى على من له حظ
أوفى من علم التفسير والتأويل وذهب الى الثاني بعض ارباب الحقائق والتوفيق بين الروايتين عند التحقيق أن
صورة الذبیح جرى في الظاهر الى حقيقة اسمعيل أولاً ثم سري ثانياً الى حقيقة اسحق لتدقيقه ايضا بمقام الارث
الابراهيمى من التسليم والتقويض والانقياد الذي ظهر في صورة الكبش ولهذا السر اشترك في البشارة الالهية
وبشرناه بسلام حليم وبشرناه باسمه فكان اسمعيل واسحق مختلفين في الصورة والشخص متفقين في المعنى
والحقيقة فان شئت قلت ان الذبیح هو اسمعيل وان شئت قلت انه اسحق فانت مصيب في كل من القولين في

الحقيقة لما عرفت أن احدهما عين الآخر في التحقق بسر ابراهيم عليه وعليهما السلام الى يوم القيام (وتركنا عليه)
 اى ابقينا على ابراهيم (في الآخر) من الامم (سلام على ابراهيم) اى هذا الكلام بعينه كما سبق في قصة نوح
 (كذلك نجزي المحسنين) الكاف متعلقة بما بعدها وذلك اشارة الى ابقاء ذكره الجليل فيما بين الامم الى ما اشير
 اليه فيما سبق فلا تكرر اى مثل ذلك الجزء الكامل نجزي المحسنين لاجزاء اذ في منه يعنى أن ابراهيم من
 المحسنين وما فعلناه به مما ذكر مجازاة له على احسانه (انه من عبادنا المؤمنين) الراستخين في الايمان على وجه
 الايقان والاطمئنان وفي التأويلات النجمية اى من عبادنا المخلصين لامن عباد الدنيا والهوى والسوى
 (وبشرناه) اى ابراهيم والتبشير بالفارسية مزده دادن وهو الاخبار بما يظهر سرورا في الخبر به ومنه
 تبشير الصبح لما ظهر من أوائل ضوئه (بالحق) من سارة رضى الله عنها (نبيا من الصالحين) اى مقضيا بنبوته
 مقدرًا كونه من الصالحين وهذا الاعتبار وقعا حالين ولا حاجة الى وجود المبشر به وقت البشارة فان وجود
 ذى الحال ليس بشرط وانما الشرط مقارنة تعلق الفعل به لا اعتبار معنى الحال وفي التأويلات النجمية نبيا اى
 ملهما من الحق تعالى كما قال بعضهم حدثني قلبي عن ربي من الصالحين اى من المستعدين لقبول الفيض
 الالهى بلا واسطة انتهى وفي ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم لشأنه وإيماء الى أنه الغاية لهما لتضمنهما معنى الكمال
 والتكميل بالفعل على الاطلاق وقد سبق الكلام المشيع فيه فى او اخر سورة يوسف (وباركنا عليه) على ابراهيم
 فى اولاده وبالفارسية وبركت داديم بر ابراهيم (وعلى اسحق) بان اخرجنا من صلبه انبياء من بنى اسرائيل
 وغيرهم كايوب وشعيب أو افضنا عليهم ما بركات الدين والدنيا (ومن ذريتهما محسن) فى عمله اولنفسه بالايمان
 والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصى (مبين) ظاهر ظلمه وفيه تنبيه على ان الظلم فى اولادهما وذريتهما
 لا يعود علم ما بعيب ولا نقصه وان المرء يجنازى بما صدر من نفسه طاعة او معصية لا بما صدر من اصله وفرعه
 كما قال ولا تزروا زرة وزر أخرى وان النسب لا تأثير له فى الصلاح والفساد والطاعة والعصيان فقد يلد الصالح
 المعاصى والمؤمن الكافر وبالعكس ولو كان ذلك بحسب الطبيعة لم يتغير ولم يتخلف وفيه قطع لاطماع اليهود
 المتأخرين بكونهم اولاد الانبياء وفى الحديث يابني هاشم لا يأتيني الناس باعمالهم وتأوتوني بانسابكم الوافى
 وتأوتوني واوالصرف ولهذا نصب وتأوتوني حذفون تأوتون علامة للنصب وهذه النون نون الوفاية اى لا يكون
 اعمال الناس وانسابكم محتملين فأتوني بالاعمال والغرض تقييد اختيارهم لديه عليه السلام بالانساب حين
 يأتى الناس بالاعمال

أفغفر باتصالك من على * وأصل البولة الماء القراح
 وليس بنافع نسب زكى * تدنسه صنائعك القباح

وقال بعضهم

وما يتفع الاصل من هاشم * اذا كانت النفس من باهله

وقبيلة باهله عرفوا بالدناءة لانهم كانوا بأكلون بقية الطعام مرة ثانية وبأكلون نقي عظام الميتة * كرسكري
 باصل همه بنى آدمند * زان اعتبار جله عزيز ومكرمند * بيش اندناس صورت ونسناس سيران *
 خلقى كه آدمند بخلق وكرم كند * وفى المثل ذهب الناس وما بقى الا النستاس وهم الذين يتشبهون بالناس
 وليسوا بالناس او هم خلق فى صورة الناس وقال بعضهم * اصل را اعتبار خندان نيست * روى هيجو ورد
 خندان نيست * مى زغوره شود شكر ازنى * عمل از نخل حاصلست بقى * فعلى العاقل ترك
 الاعتراض بالانساب والاحساب والاجتماع فيما ينفعه يوم الحساب وكان زين العابدين رضى الله عنه يقول اللهم
 انى اعوذ بك أن تخسن فى لوا مع العميون علانيتى وتقبح سريرتى ومن الله التوفيق (ولقد منعنا على موسى وهرون)
 المنان فى صفة الله تعالى المعطى ابتداء من غير أن يطلب عوضا يقال من عليه منا اذا اعطاه شيئا ومن عليه منه
 اذا أعد نعمته عليه وامتن وهو مذموم من الخلق لامن الحق كما قال تعالى بل الله يمت عليكم والمعنى وبالله لقد
 انعمنا على موسى واخيه هرون بالنبوته وغيرهما من النعم الدينية والدنيوية (وتجنيهاهما وقومهما) وهم بنوا
 اسرائيل (من الكبر العظيم) من تعذيب فرعون واذى قومه القبط وقد سبق معنى الكبر فى هذه السورة
 ولما كانت النتيجة عبارة عن التخليص من المكروه وهى لا تقتضى الغلبة اتبعها بقوله (ونصرناهم) اى

موسى وهرون وقومهما (فكانوا) بسبب ذلك (هم) (فحسب) (الغالبين) على عدوهم فرعون وقومه غلبة لا غاية
 وراءها بعد أن كان قومهما في أسرهم وقسرههم مقهورين تحت أيديهم وفيه إشارة إلى نتيجة موسى القلب
 وهرون السر من غرق بحر الدنيا وماء شهواتها ونصرتهما مع صفاتهما على فرعون النفس وصفاتها فليصبر
 المجاهدون على أنواع البلاء إلى أن تظهر آثار الولاء فان آخر الليل ظهور النهار وغاية الخريف والشتاء طلوع
 الأزهار والأنوار (قال الحافظ) چه جورها که کشیدند ببلان از دی * بیوی انکه ذکر نوهار باز آمد
 (وأتيناها) بعد ذلك المذكور من النتيجة (الكتاب المستقيم) أي البليغ والمتناهي في البيان والتفصيل وهو
 التوراة فانه كتاب مشتمل على جميع العلوم التي يحتاج اليها في مصالح الدين والدنيا قال تعالى انا انزلنا التوراة
 فيها هدى ونور فاستبان مبالغة بأن بمعنى ظهر ووضح وجعل الكتاب بالغاً في بيانه من حيث انه اكمله
 في بيان الاحكام وتمييز الحلال عن الحرام كأنه يطلب من نفسه ان يبينها ويحمل نفسه على ذلك وقيل هذه
 السين كهي في قوله يستسخرون فاتبان واستبان وتبين واحد نحو عجل واستعجل وتبجل فيكون معناه الكتاب
 المبين (وهديناهما) بذلك الكتاب (الصراط المستقيم) الموصل إلى الحق والصواب بمافيها من تفاصيل الشرائع
 وتفاريع الاحكام وفي كشف الاسرار وهديناهما دين الله الاسلام أي ثبتناهما عليه واستعير الصراط المستقيم
 من معناه الحقيقي وهو الطريق المستوي للذين الحق وهو مله الاسلام وهذا امر يتحقق عقلاً فقد قل اللفظ
 إلى امر معلوم من شأنه أن ينص عليه ويشار إليه إشارة عقلية ولاجل تحققه سميت هذه الاستعارة بالتحقيقية
 وفيه إشارة إلى اتباع العلوم الحقيقية والالهامات الربانية والهداية بذلك إلى الحضرة الواحديّة والاحدية
 (وتركنا عليهما في الآخرين سلام على موسى وهرون) أي ابقينا عليهما فياين الامم الآخرين هذا الذكر الجليل
 والثناء الجزيل فهم يسلمون عليهما ويقولون سلام على موسى وهرون ويدعون لهما دعاء آتمالي يوم الدين
 (انا كذلك) أي مثل هذا الجزاء الكامل (تجزى المحسنين) الذين هم امن جلتهم لاجزاء قاصرا عنه (انهم امن
 عبادنا المؤمنين) يشير إلى أن طريق الاحسان هو الايمان فالايامن هو مرتبة الغيب والاحسان هو مرتبة
 المشاهدة ولما كان الايمان ينشأ عن المعرفة كان الاصل معرفة الله والجرى على مقتضى العلم فالانسان من حيث
 ما يتغذى نبات ومن حيث ما يحس ويتحرك حيوان ومن حيث الصورة التخطيطية فكصورة في جدار وانما
 فضيلته بالنطق والعلم والفهم وسائر الكالات البشرية وفي الحديث ما نضلكم ابو بكر بكنير صوم ولا صلاة
 ولكن بسر وقر في صدره ومن آثار هذا السر الموقور ثباته يوم موت الرسول عليه السلام وعدم تغيره كسائر
 الاصحاب حيث صعد المنبر وقرأ وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية فكان ايمانه اقوى وثباته
 اوفى ومشاهدته اعلى (وان الياس ابن المرسلين) أي إلى بني اسرائيل وهو الياس بن ياسين بن شير بن نفاص
 ابن الغرار بن هرون بن عمران وهو من سبط هرون اخي موسى بعث بعد موسى هذا هو المشهور وعليه الجمهور
 ودل عليه ما في بعض المعبرات أن الموجود من الانبياء بأبدانهم العنصرية اربعة اشنان في السماء ادريس
 وعيسى واثنان في الارض الخضر والياس فأدريس والياس اشنان من حيث الهوية والتشخص وقال جماعة
 من العلماء منهم احمد بن حنبل أن الياس هو ادريس أي اخنوخ بن متوشلح بن ملك وكان قبل نوح كما قالوا
 خمسة من الانبياء لهم اسمان الياس هو ادريس ويعقوب هو اسرائيل ويونس هو ذو النون وعيسى هو المسيح
 ومحمد هو احمد صلوات الله عليهم اجمعين وواقعهم في ذلك بعض اكار المكاشرين فعلى هذا معناه ان هوية
 ادريس مع كونها قائمة في ائنه وصورته في السماء الرابعة ظهرت وتعينت في ائنه الياس الباقي إلى الآن
 فتكون من حيث العين والحقيقة واحدة ومن حيث التعين الصوري اثنتين كنهو جبرائيل وميكائيل
 وعزرائيل يظهرون في الآن الواحد في مائة ألف مكان بصور شتى كلها قائمة بهم وكذلك ارواح الكمل
 كما روى عن قضيبة البان الموصلي قدس سره أنه كان يرى في زمان واحد في مجالس متعددة مشغلا في كل
 باهر غير ما في الآخر وليس معناه أن العين خلعت الصورة الادريسية ولبس الصورة الاليسانية والالكان قولاً
 بالتنازع (اذ قال) أي اذ كروقت قوله (لقومه الاتقون) أي عذاب الله تعالى وبالفارسية آيا نهي ترسيد
 از عذاب الهی (اتدعون بعلا) اتعبدونه أي لاتعبدوه ولا تطلبوا منه الخير والبعل هو الذكر من الزوجين
 ولما تصور من الرجل استعلاء على المرأة فجعل سائسها والقائم عليها شبه كل مستعلى على غيره به فسمي باسمه

فسمى العرب معبودهم الذي يتقربون به الى الله بعلا لاعتقادهم ذلك فالبعل اسم صنم كان لاهل بك من الشام وهو البلد المعروف اليوم بعلبك وكان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجه وفي عينيه ياقوتان كبيرتان قنتوا به وعظموه حتى اخدموه اربعمائة سادن وجعلوهم انبياء فكان الشيطان يدخل جوفه ويتكلم بشريرة الضلالة والسدة يحفظونها ويعلمونها الناس (وتذرون احسن الخالقين) وتتركون عبادته (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) بالنصب على البدلية من احسن الخالقين والتعرض لذكر ربوبية الله تعالى لا بآبائهم للاشعار ببطان آرائهم ايضا ثم ان الخلق حقيقة في الاختراع والانشاء والابداع ويستعمل ايضا بمعنى التقدير والتصوير وهو المراد به هنا لان الخلق بمعنى الاختراع لا يتصور من غير الله حتى يكون هو احسنهم كما قال الراغب ان قيل قوله فتبارك الله احسن الخالقين يدل على أنه يصح ان يوصف غيره بالخلق قيل ذلك معناه احسن المقدرين او يكون على تقدير ما كانوا يعبدون ويرغمون ان غير الله يدع فكأنه قيل وهب ان ههنا مبدعين وموجدين فالله تعالى احسنهم ايجادا على ما يعتقدون كما قال خلقوا كخلقهم فتشابه الخلق عليهم انتهى وعبد الخالق عند الصوفية المتحققين هو الذي يقدر الاشياء على وفق مراد الحق لتجليه له بوصف الخلق والتقدير فلا يقدر الا بتقديره تعالى قال الامام الغزالي رحمه الله اذا بلغ العبد في مجاهدة نفسه بطريق الرياضة في سياستها وسلسلة الخلق مبلغا يتقرب فيه باستتباط امور لم يسبق اليها ويقدّر مع ذلك على فعلها والترغيب فيها كان كالتخترع لمالم يكن له وجود قيل اذ يقال لواضع الشطرنج انه الذي وضعه واخترعه حيث وضع مالم يسبق اليه انتهى يقول الفقير ان بعض الكمل كانوا يتركون في مكانهم بدلا منهم على صورتهم وشكلهم ويكونون في امكنة في آن واحد كما روى عن قضيب البان فيما سبق فهو من اسرار هذا المقام لانه انما يقدر عليه بعد المظهرية للاسم الخالق والوصول الى سره فاعرف واكنتم وصن وصنم (فكذبوه) اي الياس (فانهم) بسبب تكذيبهم اياه (لمحضرون) لم يدخلون في النار والعذاب لا يغيبون منها ولا يخفف عنهم كقوله وما هم بمغربين لان الاحضار المطلق مخصوص بالشرعفا (الاعباد الله المخلصين) استثناء متصل من فاعل كذبوه وفيه دلالة على أن من قومه من لم يكذب ولم يحضر في العذاب وهم الذين اخلصهم الله تعالى بتوفيقهم للايمان والعمل بموجب الدعوة والارشاد (وتركنا عليه) وابقينا على الياس (في الاخرين) من الامم (سلام على الياسين) اي اي هذا الكلام بعينه فيدعون له وينشرون عليه الى يوم القيامة وهو لغة في الياس كسيناء في سينين فان كل واحد من طور سيناء وطور سينين بمعنى الاخر زيد في احدهما الياء والتون فكذا الياس والياسين وقرئ باضافة آل الى ياسين لانهما في المصحف مفصولان فيكون ياسين ابا الياس والآل هو نفس الياس (انا كذلك) مثل هذا الجزاء الكامل (يجزي المحسنين) احسانا مطلقا ومن جلتهم الياس (انه) لاشبهة أن الضمير للياس فيكون الياس والياسين شخصا واحدا وليس الياسين جمع الياس كآل علي عليه ما قبله من قوله سلام على نوح وسلام على ابراهيم وسلام على موسى وهرون (من عبادنا المؤمنين) (قال الكاشي) ايمان اسميست من جميع كالات صوري ومعنوي ونام يندكي بشرية فيست خاص ازراي اهل اختصاص * اكرينده خويش خواني مرا * به از مملكت جاوداني مرا * شهنائي كه با بخت فرخنده اند * همه يندكان ترينده اند * روي أنه بعث بعد موسى عليه السلام يوشع بن نون ثم كالب بن يوقنا ثم حزقيل ثم لما قبض الله حزقيل النبي عظمت الاحداث في بني اسرائيل ونسوا عهد الله وعبدوا الاوثان وكانت الانبياء من بني اسرائيل يعثرون بعدم موسى بتجديد مانسوا من التوراة وبنوا اسرائيل كانوا متفرقين بارض الشام وكان سبط منهم حلوا ببلبك ونواحيها من ارض الشام وهم السبط الذين كان منهم الياس فلما اشرکوا وعبدوا الصنم المذکور وترکوا العمل بالتوراة بعث الله الياس اليهم نبيا وتبعه سبع بن اخطوب وآمن به وكان على سبط الياس ملك اسمه اجد وكان له امرأة يقال لها ازييل يستخلفها على رعيته اذا غاب عنهم وكانت تبرز للناس وتقضي بينهم وكانت قتالة للانبياء والصالحين يقال انها هي التي قتلت يحيى بن زكريا عليهم السلام وقد تزوجت سبعة من ملوك بني اسرائيل وقتلتهم كلهم غيلة وكانت معمرة يقال انها ولدت سبعين ولدا وكان زوجها اجد جار صالح يقال له مزدكي وكانت له جنيته يعيش منها في جنب قصرهما فخدمته في ذلك حتى اذا خرج الملك الى سفر بعيد امرت جمع من الناس أن يشهدوا على مزدكي

أنه سب زوجها جب فاطما عو هافيه وكان في حكم ذلك الزمان يحل قتل من سب الملك اذا قامت
 عليه البينة فاحضرته وقالت له بلغني أنك شتمت الملك فانكر فاحضرت الشهود فشهدوا عليه بالزور فامررت
 بقتله واخذت جنيته غضبا ثم لما قدم الملك اوحى الله الى الياس أن يخبرها بأن الله قد غضب عليها لوليه من دكى
 حين قتله ظلما والى على نفسه انها ان لم يتوباعن منيعهما ولم يرذا الجنيته على ورثة من دكى ان يهلكهما
 في جوف الجنيته ثم يدعهما جيفتين ملقاتين حتى تتعزى عظامهما من لحومهما فلما سمعا ذلك اشتد
 غضبهما على الياس ولم يظهر منهما ولا من قومهما الا الخالقفة والعصيان والاصرار الى ان هم الملك بتعذيب
 الياس وقتله فلما احس الياس بالشئ خرج من بينهم لان الفرار عما لا يطاق من سنن المرسلين وارتقى الى اصعب
 جبل وارفعه فدخل مغارة فيه يقال انه بقى فيها سبع سنين يا كل من نبات الارض وثمار الشجر وهم في طلبه
 قد وضعوا عليه العيون والله تعالى ستره كما وقع مثله لاصحاب الكهف فلما طال عصيانهم دعا عليهم بالقطع
 والجوع سبع سنين فقال الله تعالى يا الياس انا ارحم بخلقى من ذلك وان كانوا ظالمين ولكن اعطيتك مرادك
 ثلاث سنين تقطعوا تلك المدة فلم يقطعهم ذلك عن الشرك ولما رأى ذلك منهم الياس دعا الله تعالى بان يرجمه
 منهم فقبل له اخرج يوم كذا الى موضع كذا فلما جاءك من شئ فاركه ولا تنبه فخرج الياس في ذلك اليوم
 ومعه خادمه اليسع فوصل الموضع الذى امر فاستقبله فرس من نار وجميع الآلة من النار حتى وقف بين يديه
 فركب عليه فانطلق به القوس الى جانب السماء فناداه اليسع ما تأمرنى فتدفع اليه الياس بكسائه من الجوى
 الاعلى يعنى كذا راخليفة خویش كردم بر بنی اسرائیل و رفع الله الياس من بين اظهرهم وقطع عنه اذنة المطم
 والمشرى وكساء الریش فكان انسيا ملكا ارضيا سماويا وقال بعضهم كان قد مرض واحس بالموت فبكى فلو حى
 الله اليه لم تبكى أحرص على الدنيا أم جزعاً من الموت أم خوفاً من النار قال لا ولكن وعزتك وجلالك انما جزى
 كيف يحمدك الحامدون بعدى ولا حمدك ويذكرك الذاكرون بعدى ولا ذكرك ويصوم الصائمون بعدى
 ولا اصوم ويصلى المصلون بعدى ولا أصلى فقبل له يا الياس لا تؤخرنك الى وقت لا يدركنى ذاك ريعنى يوم القيامة
 وسلط الله على قومه عدوا لهم من حيث لا يشعرون فاهلكهم وقتل ابا و امرأته ازيل في جنيته من دكى
 فلم تزل جيفتهما ملقاتين فيما الى ان بليت لحومهما ورمت عظامهما ونبأ الله اليسع وبغته الى بنى اسرائيل
 وايداه فآمنت به بنوا اسرائيل وكانوا يعظمونه ويطيعونه وحكمهم الله فيهم قائم الى ان فارقههم اليسع روى ان
 الياس وانحضر عليهما السلام يصومان شهر رمضان بيت المقدس ويوافيان الموسم في كل عام وهما آخر من
 يموت من بنى آدم وقيل ان الياس موكل بالقبض على جمع فيفاء بمعنى الصحراء وانحضر موكل بالبحار وذكراتهما
 يقولان عند اقترافهما من الموسم ماشاء الله ماشاء الله لا يسوق الخير الا الله ماشاء الله ماشاء الله لا يصرف السوء
 الا الله ماشاء الله ماشاء الله ما يكون من نعمة فمن الله ماشاء الله ماشاء الله فوكلنا على الله حسبنا الله ونعم الوكيل
 محمد بن احمد العباد كويد در مسجد اقصى نشسته بودم روز آزينه بعد از نماز ديكر كه دو مرد ديدم يكي
 برصفت وهيت ما وآن ديكر شخصى عظيم بود قدى بلند وپشافى فراخ بين صدر و ذراعين اين شخص عظيم
 از من دور نشست وآن يركه برصفت وقد ماود فرايش آمد وسلام كرد جواب سلام دادم وكفتم من انت رحك
 الله نو كيسى وآنكه از ما دور نشست است كيت كفت من خضرم و او برادرم الياس از گفتار ايشان در دل
 من هراس آمد و بلز ديدم خضر كفت لا بأس عليك نحن نحبك ما ترا دوست داريم چه اندیشه برى آنكه كفت هر كه
 روز آزينه نماز ديكر بگزارد و روى بسوى قبله كند و تا وقت فرو شدن آفتاب همى كويد يا الله يا رحمن
 رب العزة دعائى وى مستجاب گرداند و حاجت وى روا كند كفتم آنستى آنك الله بذكره كفتم طعام توجه باشد
 كفت كرفس و كماء كفت طعام الياس چه باشد كفت دور غيف خوارى هر شب وقت افطار كنتم مقام او كجا باشد
 كفت در جزائر دريا كفتم شما كى فراهم آيد كفت چون يكي از اولياء الله از دنيا بيرون شود هر دو بروى
 نماز كنيم و در موسم عرفات فراهم آيم و بعد از فراغ مناسك او موى من باز كند و من موى او باز كنم كفتم
 اولياء الله و ا همه شناسى كفت قومي معبود را شناسم كفت چون رسول خدا صلوات الله عليه از دنيا
 بيرون شد زمين بالله ناليد كه بقيت لا يمضى على نبى اله يوم القيامة رب العالمين كفت من از اين امت هر دافى را
 بديدم دلها آيينا باشد آنكه خضر برخاست نارود من نيز برخاستم تا با وى باشم كفت تو با من تتوا فى بود

من هر روز نماز بامداد بیکه کرام در مسجد حرام و همچنان نشینم نزدیک رکن شامی در جرتا آفتاب بر آید آنکه طواف کنم و دو رکعت خلف المقام بکزارم و نماز پیشین بمدينة مصطفی علیه السلام کزارم و نماز شام بطور سینا و نماز خفتن برسد ذوالقرنین و همه شب انجیاس دارم چون وقت صبح باشد نماز بامداد بامکه برم در مسجد حرام (وان لوطا) هولوط بن هاران اخي ابراهيم الخليل عليهما السلام (لن المرسلين) الى قومه وهم اهل سدوم بالبدال المهمله فكذبوه وارادوا اهلاكه فقال رب نجني واهلي مما يعملون فنجاه الله واهله فذلك قوله تعالى (اذ نجينا) اي ذكر وقت نجاتنا اياه ولا يتعلق بما قبله لانه لم يرسل اذنجي (واهلك اجمعين) و همه اهل بيت اورا از دختران و غير ایشان (الاعجوزا) هي امرأته الخائنة واهله كانت كافرة وكان نكاح الوثنيات والاقامة عليهن جائزا في شريعتهم وسميت المرأة المسنة عجوزا لعجزها عن كثير من الامور كما في المفردات (في الغابرين) صفة لها بمعنى الاعجوزا مقدر اغبورها لان الغبور لم يكن صفتها وقت نجاتهم فلم يكن بد من تقدير مقدر اى الباقيين في العذاب والهلاك وقيل للباقي غابرتصورا بتخلف الغبار عن الذى يعدو فيخلفه والمناضين الهالكين وقيل غابرتصورا المضى الغبار عن الارض والمعنى بالفارسية مكر پيرمزدى كه زن او بود چه او اقرار گرفت در بازار ماند كان بعذاب وبالوط همراهى نکرد (قال الشيخ سعدى) بآبدان ياركشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد * سنا اصحاب كهف روزى چند * بي نيكان گرفت و مردم شد (ثم دهرنا) التدمير ادخال الهلاك على الشئ اى اهلكنا (الآخرين) بالانتقال بهم وامطار الحجارة عليهم فانه تعالى لم يرض بالانتقال حتى اتبعه مطرا من حجارة وبالفارسية پس هلاك كردم ديكر نرا ز قوم وى و ديار ایشان وقتى زير وزبر ساختيم فان فى ذلك شواهد على جليلة امره وكونه من جملة المرسلين وتقدم ذكر قصته فى سورة هود والحجر فارجع (وانكم) يا اهل مكة (لتترون عليهم) اى على ديار قوم لوط المهلكين ومنازلهم فى متاجركم الى الشام وت شاهدون آثاره هلاكهم فان سدوم فى طريق الشام وهو قوله تعالى وانهم البديل مقيم (مبصحين) حال من فاعل ترون اى حال كونكم داخلين فى الصباح (وبالليل) اى وملتبسين بالليل اى مساء ولعلها وقعت يقرب منزل يميز به المرتحل عنه صباحا والقاصد له مساء ويجوز ان يكون المعنى نهارا وليلا على ان يعبر المرور للاوقات كما همن الليل والنهار ولا يخص بوقتى الصباح والمساء (افلا تعقلون) اى ائت شاهدون ذلك فلا تعقلون حتى تعتبروا به وتحذروا ان يصيبكم مثل ما اصابهم فان من قدر على اهلاك اهل سدوم واستئصالهم بسبب كفرهم وتكذيبهم كان قادرا على اهلاك كفار مكة واستئصالهم لاتحاد السبب ورجحانه لانهم اكفر من هؤلاء واكذب كاي شهاد به قوله اكفاركم خير من اولئكم وكان النبي عليه السلام يقول لا بى جهل ان هذا اعنى على الله من فرعون فعلى العاقل ان يعتبر ويؤمن بوحداية الحق ويرجع الى ابواب فضله وكرمه ورحمته ويؤذ عبوز نفسه الامارة ويحملها على التسليم والامثال كى لا تهلك مع اهل القهر والجلال قال بعض الكبار لا بد من نصرة لكل داخل طريق اهل الله عز وجل ثم اذا حصلت فاما ان يعقبها رجوع الى الحال الاول من العبادة والاجتهاد وهم اهل العناية الاهمية ولما ان لا يعقبها رجوع فلا يفلح بعد ذلك ابدا انتهى اى فيكون كالمصر على ذنبه ابتداء وانتهاء ثم ان الله تعالى ركب العقل فى الوجود الانسانى ومن شأنه ان يرى ويختار ابدا الاصلح والافضل فى العواقب وان كان على النفس فى المبدأ مؤونة ومشقة واما الهوى فهو على ضد ذلك فانه يؤثر ما يدفع به المؤذى فى الوقت وان كان يعقبه مضرة من غير نظر منه فى العواقب كالصبي الرمد الذى يؤثر اكل الحلاوات واللعب فى الشمس على اكل الاهليلج والحجامة ولهذا قال النبي عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات * تو بر كره تو سقى در كمر * نكر نانيچدز حكم تو سر * اكر بالهنگ از كفت در كسيخت * تن خوشتن كشت وخونت بريخت * فقيه اشاره الى فكر العواقب وجاء فى الامثال وقتى زنبورى مورى را ديد كه هزار حيله دانه بخانه ميكشيد و دران رنج بسيارى ديد او را كفت اى مور اين چه رنجيست كه برخود نهاده و اين چه بارسى كه اختيار كرده بياطعم و مشرب من بين كه هر طعام كه لطيف و لذى ترست تا از من زياده نيابد پيادشاهان نرسد هرا نجا كه خواهم كزينم و خورم درين سخن بود كه بر پر يد و بدكان قصابى بر مسلوخى نشست قصاب كار دكه در دست داشت بران زنبور مغرور زدود و باره كرد و بر زمين انداخت و مور بامد و پاي كشان او را مى برد و كفت رب شهوة ساعة اورثت صاحبها حزنا طويلا زنبور

كفت من ايجابي مبركه فخواهم مور كفت هر كه از روى حرص وشهوت جاني نشيند كه خواهد بجايي كشدش
 كه فخواهد * نسال الله أن يوفقنا لاصلاح الطيبة والنفس ويجعل يومنا خيرا من الامس في التوجه الى
 جنبه والرجوع الى بابه انه هادي القلوب الراجعة في الاوقات الجامعة ومنه المدد كل يوم لكل قوم (وان
 يونس) بن متى بالتشديد وهو اسم ابيه اوامه وفي كشف الاسرار اسم ابيه متى واسم امه تقيس كان يونس من
 اولاده وذكى في انوار المشارق وهو ذوالنون وصاحب الحوت لانه التقمه واما ذوالنون المصري من اولياء هذه
 الامة فقيل انما سمى به لانه ركب سفينة مع جماعة فقد واحد منهم يا قونا فلم يجد فاعل رأيه الى أن هذا الرجل
 الغريب قد سرقه فعوتب عليه فانكر الشيخ خفاف فلم يصدقوه بل اصرروا على أنه ليس الا فيه فلما اضطرت فوجه
 ساعة فأتى جميع الحوت من البحر في فيها يواقيت فلما رأوا ذلك اعتذروا عن فعلتهم فقام وذهب الى البحر ولم
 يفرق بلذن الله تعالى فسمي ذا النون (من المرسلين) الى بقية عمودهم اهل ينوى بكسر النون الاولى وقع
 الثانية وقيل ايضا قريه على شاطئ دجلة في ارض الموصل وفي كلام الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر قد
 اجتمعت بجماعة من قوم يونس سنة خمس وعثمانين وخمسمائة بالاندلس حيث كنت فيه وقسمت اثر رجل واحد
 منهم في الارض فرأيت طول قدمه ثلاثة اشبار وثلاثي شبراته منى ولما بعث اليهم دعاهم الى التوحيد اربعين سنة
 وكانوا يعبدون الاصنام فكذبوه واصرروا على ذلك فخرج من اظهرهم واورعهم حلول العذاب بهم بعد ثلاث
 اوبعد اربعين ليلة ثم ان قومه لما اتاهم امارات العذاب بان اطبقت السماء غيما سوديدا فدخلوا ديارا شديدا ثم صبط
 حتى يغشى مدينتهم حتى صار بينهم وبين العذاب قدر ميل اخلصوا الله تعالى بالدعاء والتضرع بان تفرقوا بين
 الاتمهات والاطفال وبين الاتن والجحوش وبين البقر والعجول وبين الابل والقطعان وبين الضأن والحملان وبين
 الخيل والافلاخ ولله والسوح ثم خرجوا الى الصحراء متضرعين ومستغفرين حتى ارتفع الضباب الى السماء
 فصرف الله عنهم العذاب وقبل توتهم ويونس ينتظر هلاكهم فلما امسى سأل محبة طباطبة بقومه كيف كان حالهم
 فقال هم سالمون وبخير وعافية وحدثه بما صنعوا فقال لا ارجع الى قوم قد كذبتهم وخرج من ديارهم مستنكفا
 بخلافهم ولم ينظر الوحي وتوجه الى جانب البحر وذلك قوله تعالى (اذ انق) اى اذ كرونت اباقه اى هربه واصله
 الهرب من السيد لكن لما كان هربه من قومه بغير اذن ربه حسن اطلاقه عليه بطر بق المجاز تصويرا لقبحه
 فانه عبد الله فكيف يفر بغير الاذن والى ابن يفر والله محيط به وقد صح انه لا يقبل فرض الا بقر ولا نقله حتى يرجع
 فاذا كان الاذى مأخوذا بركة فكيف الاعلى (الى القلائ المشعرون) اى المملوء من الناس والدواب والمتاع ويقال
 المجهز الذى فرغ من جهازه يقال شحن السفينة ملاءها كما في القاموس روى أن يونس لما دخل
 السفينة ونوسطت البحر احتسبت عن الجرى ووقفت فقال الملاحون هنا عبد آبق من سيده وهذا رسم السفينة
 اذا كان فيها عبد آبق لا تجرى وقال الامام فقال الملاحون ان فيكم عاصيا والالم يحصل في السفينة ما تراه من
 غير ريح ولا سبب ظاهرو وقال التجار قد جربنا مثل هذا فاذا رأينا تفرع فخرج سهمه نرميه في البحر لان غرق
 الواحد خير من غرق الكل فاقروا ثلاث مرات فخرجت القرعة على يونس في كل مرة وذلك قوله تعالى (فساهم)
 المساهمة المقارعة بمعنى باكسى قرعة زدن والسهم ما يرمى به من القداح ونحوه والمعنى فقارع اهل الفلك
 من الآبق والقوا السهام على وجه القرعة والمفهوم من تفسير الكاشفي أن الضمير الى يونس يعنى يونس قرعه زدن
 باهل كشتى سه نوبت (فكان من المدحضين) فصار من المغلوبين بالقرعة واصله المزلق عن مقام الظفر والغلبة
 قال في القاموس دحضت رجله زلقت الشمس زالت والحجة دحوضا بطلت انتهى فالادحاض بالفارسية
 باطل كردن محض وحين خرجت القرعة على يونس قال انا العبد الآبق اوباهولاء انا والله العاصي قلته
 في كسانه ثم قام على رأس السفينة فرمى بنفسه في البحر يعنى يونس كلم درسر خود كشيده خود را در بحر
 افكند (فالتقمه الحوت) الالتقام الابتلاع يعنى لقمه كردن وفرو بردن يقال لقمتم اللقمة والتقمتها
 اذا ابتلعها اى فابتلعه السمك العظيم (قال الكاشفي) حق تعالى وحى فرستاد بماهى كه در آخرين ديارها
 باشد تا پيش كشتى آمده دهن باز كرده وقال في كشف الاسرار فصادفه حوت جاء من قبل الين فابتلعه
 فسفل به الى قرار الارضين حتى سمع تسبيح المحصى (وهو مايم) حال من مفعول التقمه اى داخل في الملامه
 ومعنى دخوله في الملامه كونه يلام سواء استحق اللوم ام لا او آتى بما يلام عليه فيكون الملام بمعنى من يستحق

القوم سواء لاهو ام لا يقال الام الرجل اذا اتى بما يلام عليه او يلوم نفسه يعني واو لامت كئنده بود نفس خود را که چرا از قوم کریم بخفتی فالهمزة على هذا التعدية لاعلى التقديرين الاولين روى ان الله تعالى اوحى الى السمكة انى لم اجعل لك رزقا ولكن جعلت بطنك له وعاء فلا تكسرى منه عظما ولا تقطع منه وصلا فحك في بطن الحوت اربعين ليلة كمدل عليه كونه منبوزا على الساحل وهو سقيم (قال الكاشغرى) سه روز ياهفت روزا شهر آنست که چهل روز در شکم ماهی بود و آن ماهی هفت دربار بار بکشت و حق سبحانه و تعالی گوشت و پوست او را نازک و صافی ساخته بود چون آبکینه تا یونس عجائب و غرائب بحر را مشاهده کرد و یوسته بذکر حق سبحانه و تعالی اشتغال داشت (فلولانه) پس اگر نه آنست که یونس (که کان من المسجین) في بطن الحوت وهو قوله لاله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين اومن اذا كرين الله كثيرا بالتسبیح مدة عمره وعن سهل من اقايمين بحقوق الله قبل البلاء ذكرا او صلاوة او غیرهما (للبث) لمكث حیا اومینا (فی بطنه) ای فی بطن الحوت (الی یوم یبعثون) یعنی تا آن روز که خلق را برانگیزند از قبور قال فی کشف الاسرار فی ثلاثة اوجه احدها یبقی هو والحوت الی یوم البعث والثانی یوت الحوت و یبقی هو فی بطنه والثالث یوتان ثم یخسر یونس من بطنه فیکون بطن الحوت قبرا له الی یوم القيامة فلم یلبث لکونه من المسجین و فیہ حث علی اکثار الذکر و تعظیم شأنه و اشارة الی ان خلاص یونس القلب اذا التقمه حوت النفس لا یتکون الا بلازمة ذکر الله و من اقبل علیه فی السرّاء اخذ یده عند الضرّاء و العمل الصالح یرفع صاحبه اذا عثر و اذا صرع یجده متکئا و فی الوسیط کان یونس عبدا صالحا اذا کراهه فلما وقع فی بطن الحوت قال الله فلولا أنه کان من المسجین الا یة وان فرعون کان عبدا طاعنا ناسبا ذکر الله فلما درک الفرق قال آمنت بالذی آمنت به بنوا اسرائیل قال الله تعالی آلا آن وقد عصیت قبل و عن الشافعی انفس ما یدوی به الطاعون التسبیح لان الذکر یرفع العقوبة و العذاب كما قال الله تعالی فلولا أنه کان من المسجین و عن کعب قال سبحان الله یمنع العذاب و عن عمر رضی الله عنه أنه امر یجمل رجل فقال فی اول جلد سبحان الله ففعا عنه ذکر حق شافع بود در کاه را * راضی و خشنود کند الله را * قال فی کشف الاسرار * خداوند کریم چون یونس را در شکم ماهی بزدان کرد نام الله چراغ ظلمت او بود با الله انس و رحمت او بود هر چند که از روی ظاهر ماهی بلای یونس بود اما از روی باطل خلوت کاه وی بود میخواست بی زحمت اغیار بادوست رازی گوید چنانکه یونس را در شکم ماهی خلوت کاه ساختند خلیل را در میان آتش نمرود خلوت کاه ساختند و صدیق اکبر را با همستر عالم دران گوشه غار خلوت کاه ساختند همچنین هر یک ما مؤمنین و موحدین است او را خلوت کاه می است و آن سینه عزیزی است و غار سروی نزول کاه لطف الهی و موضع نظر ربانی * روى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سبح یونس فی بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبیحه فقالوا ربنا سمع صوتا ضعیفا بارض غریبة فقال تعالی ذلك عبدی یونس عصافی فخبسته فی بطن الحوت فی البحر قالوا العبد الصالح الذی کان بعد الذلک منه فی یوم وليلة عمل صالح قال نعم فشفعوا له فامر الحوت قذفه بالساحل فی ارض نصیبین و هی بلدة قاعدة دیار ربیعة و ذلك قوله تعالی (فنبذناه بالعراء) النبذ القاء الشيء و طرحه لقله الاعتداده و العراء ممدودا مکان لاسترة فیہ و هو من التعری سمي به الفضاء الخالی عن البناء و الاشجار المطلية لتعریه عما یستر اهله و معاری الانسان الاعضاء الی من شأنها ان تعری کالید و الوجه و الرجل و الاسناد المعبر فی قوله فنبذناه من قبیل اسناد الفعل الی السبب الحامل علی الفعل فالعنی فحملنا الحوت علی لفظه و رمیه بالمکان الخالی عما یغطیه من شجر او نبات (وهو سقیم) ای علیل البدن من اجل ما ناله فی بطن الحوت من ضعف یدنه فصار کبدن الطفل ساعة یولد لا قوّة له او بلی لجه و تنف شعره حتی صار کالفرخ یلیس علیه شعر و ریش ورق عظمه و ضعف بحیث لا یطیق حر الشمس و هبوب الیاح و فیہ اشارة الی ان القلب وان یخلص من سجن النفس و بحر الدنیا یتکون سقیما باختراف مزاجه القلبي بمجاورة صفة النفس و استراق طبعها (وانیننا علیه) ای فوقه مظلة علیه (شجرة من یطین) بفعل مشتق من یطین بالمکان اذا اقام به کاشتقاق الینبوع من منبع فهو موضوع لفهوم کلی متناول للقرع و البطیخ و القناء و القند و الخنظل و نحوها مما کان ورقه کلامه منبسطا علی وجه الارض و لم یقم علی ساق واحدة یقطیة و فی القاموس الیقطین ما لا ساق له من التبات و نحو

وبهاء القرعة الرطبة انتهى اطلق هنا على القرع استعمالا للعام في بعض جزدياته قال ابن الشيخ ولعل اطلاق
 اسم الشجر على القرع مع ان الشجر في كلامهم اسم لكل نبات يقوم على ساقه ولا ينسبط على وجه الارض مبني
 على أنه تعالى انبت عليه شجرة صارت عمر يشالما نبت تحتها من القرع بحيث استولى القرع على جميع اغصانها
 حتى صارت كأنها شجرة من يقطين وكان هذا الانبات كالعجزة ليونس فاستظل بظلالها وغطته بوراقها
 عن الذباب فانه لا يقع عليها كما يقع على سائر العشب وكان يونس حين لفظه البحر متغيرا يؤلمه الذباب فسترته
 الشجرة بورقها قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك تحب القرع قال اجل هي شجرة اخي يونس
 وعن ابي يوسف لو قال رجل ان رسول الله كان يحب القرع مثلا فقال الاخر انما احبه فهذا كفر يعني اذا قاله
 على وجه الاهانة والاستخفاف والا فلا يكفر على ما قاله بعض المتأخرين وروى انه تعالى قبض له اروية
 وهي الانثى من الوعل تروح عليه بكرة وعشية فيشرب من لبنها حتى اشتد لجه ونبت شعره وعادت قوته
 (وارسلناه الى مائة ألف) هم قومه الذين هرب منهم والمراد ارساله السابق وهو ارساله اليهم قبل ان يخرج من بينهم
 والتقية الحوت اخبر أولادانه من المرسلين على الاطلاق ثم اخبر بانه قد ارسل الى مائة ألف بجة وكان توسيط تذكير
 وقت هربه الى الفلك وما بعده بينهما لذكير سببه وهو ما جرى بينه وبين قومه من انداره اياهم عذاب الله
 ونعيينه لوقت حلوله ونظلامهم وتعليقهم لايمانهم بظهور اماراته ليعلم ان ايمانهم الذي سيجي بعده لم يكن عقيب
 الارسال كما هو المتبادر من ترتب الايمان عليه بالفاء بل بعد التلبا والتي (اوي زيدون) اى في مرأى الناظر
 فانه اذا نظر اليهم قال انهم مائة الف اوي زيدون عليها عشرين الفا او ثلاثين اوسبعين فوالقى للشك بالنسبة
 الى المخاطبين اذا الشك على الله محال والغرض وصفهم بالكثرة وهذا هو الجواب عن كل ما يشبه هذا كقوله عذرا
 او نذر العلي ذكر أو يخشى لعلمهم يتقون او يحدث لهم ذكرى وغير ذلك (فأمنوا) اى بعد ما شاهدوا علائم حلول
 العذاب ايمانا خالصا (فقتناهم) اى بالحياة الدنيا وبقيناهم (الى حين) قدره الله سبحانه لهم وهذا كناية
 عن رد العذاب عنهم وصرف العقوبة روى أن يونس عليه السلام نام يوما تحت الشجرة فاستيقظ وقد دبست
 فخرج من ذلك العراء ومرة بجانب مدينة نينوى فرأى هنالك غلاما يرعى الغنم فقال له من انت يا غلام فقال
 من قوم يونس قال فاذا رجعت اليهم فاقرأ عليهم مني السلام واخبرهم انك قد لقيت يونس ورأيت فقال الغلام
 ان تكن يونس فقد تعلم ان من يحدث ولم يكن له بينة قتلوه وكان في شرعهم أن من كذب قتل فمن يشهد لي فقال
 له يونس تشهد لك هذه الشجرة وهذه البقعة فقال الغلام ليونس مرهجا بذلك فقال لهما اذا جاءكما هذا الغلام
 فاشهدا له فالتانم فرجع الغلام الى قومه فأتى الملك فقال اني لقيت يونس وهو يقرأ عليكم السلام فامر الملك
 ان يقتل فقال ان لي بينة فارسل معه جماعة فاتتهوا الى الشجرة والبقعة فقال لهما الغلام انشدا كما الله عز وجل
 اى اسألكما بالله تعالى هل اشهدكما يونس فالتانم فرجع القوم مذعورين فأتوا الملك فحدثوه بما رأوا فتناول الملك
 يد الغلام فاجلسه في منزله وقال له انت احق مني بهذا المقام والملك فاقامهم الغلام اربعين سنة روى في بعض
 التقاسير ان قومه آمنوا فسألوه ان يرجع اليهم فابى يونس لان النبي اذا هاجر لم يرجع اليهم مقيما فيهم وروى أنه لما
 استيقظ فوجد أنه قد دبست الشجرة فاصابته الشمس حزن لذلك حزن شديد فجعل يبكي فبعث الله اليه جبرائيل
 وقال قل له اتحزن على شجرة لم تخلقها انت ولم تنتهها ولم تربها وانا الذي خلقت مائة ألف من الناس اوي زيدون
 تريد مني ان استأصلهم في ساعة واحدة وقد تابوا وتبت عليهم فابى يونس وانا ارحم الراحمين وما احسن
 ما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترغيبا للعبد فيما يوصله الى ما خلق له وتفضيلا لهذا الموصل على هدم
 النشأة الانسانية وان كان ذلك الهدم واقعا بموجب الامر وكان للهادم رتبة اعلاء كلمة الله ونواب الشهادة
 ألا انبشكم بما هو خير لكم وافضل من ان تلقوا عدوكم فتضربوا رقابهم ويضربوا رقابكم ثم ذكر الله اى ما هو
 خير لكم مما ذكر الله تعالى فابقاء هذه النشأة افضل من هدمها وان كان بالامر وفي كشف الاسرار
 * درقصه آورده اندكه چون يونس عليه السلام ازان ظلمت نجات يافت وازان محنت برست وباميان قوم
 خود شد وحي آمد بوى كه فلان مرد بخارى را كوى تا آن خنورهاء ويرانها كه باين يكسال ساخته و پرداخته
 همه بشكند وبتلف آرد يونس باين فرمان كه آمده اند ودهك كين كشت وبران بخار بخشايشي كرد وكفت
 بار خدايا مرا رحمتي آيد بران مرد كه يكساله عمل وى تباه خواهي كرد ونيست خواهد شد الله تعالى كفت

ای یونس بخشایش می نمایم مردی که عمل یکساله وی تباہ نیست میشود و برصد هزار مرد از بندگان
 من بخشایش نمودی و هلاک و عذاب ایشان خواستی یایونس لم تخلقهم ولو خلقهم لرحمتهم بشرافی را
 رحمه الله بخواب دیدند گفتند حق تعالی با توجه کرد گفت با من عتاب کرد گفت ای بشر آن همه خوف و وجل
 در دنیا ترا زهر چه بود اما علت ان الرحمة والکرم صفی فردا مصطفی عربی را علیه السلام در کم کاران امت
 شفاعت دهد تا آنکه که گوید بخدواند مرا در حق کسانی شفاعت دهد که هر نیکی نکرده اند فبقول الله عز
 وجل یا محمد این یکی مراست حق من و سزای منست آنکه خطاب آید که اخرجوا من النار من ذکر فی سرة فی مقام
 اوصاف منی فی وقتہ این آن رحمت که سوال در وی کم کشت این آن لطف است که اندیشه در وی نیست
 کشت این آن کرم است که وهم در و متعبر کشت این آن فضلت که حد آن از غایت اندازه در گذشت ای بنده
 اگر طاعت کنی قبول بر من و رسوال کنی عطا بر من و رکنای کنی عفو بر من آب در جوی من راحت در کوی
 من طرب در طلب من انس با جمال من سرور یقین من شادی بقیای من (قال الکاشفی) قطعناهم الی حین
 پس بر خورداری دادیم ایشانرا تا هنگام اجل ایشان و بعد از آنکه متقاضی اجل با سترداد و دبعت روح
 متوجه گردند بدافعت ابطال منع او میسر است و نه بیدل اموال دفع او متصور * روزی که اجل دست
 کشاید بستیز * و زهر هلاک بر کشد خنجر تیز * نه وقت جدل بودند هنگام دخیل * نه روی
 مقاومت نه یارای کریم * و صارت قصه یونس آخر القصص لما فیہ من ذکر عدم الصبر علی الاذی و الا باق
 کما انهم اخروا ذکر الحلاج فی المناقب لما صدر منه من الدعوی علی الاطلاق و لعل عدم ختم هذه القصة وقصة
 لوط بما ختم به سائر القصص من ذکر السلام و ما یبعه للفرقة بینهما و بین ارباب الشرائع الکبار و اولی العزم
 من الرسل او اکتفاء بالتسليم الشامل لكل الرسل المذکورین فی آخر السورة قاله البیضاوی والشیخ رشید
 الدین فی کشف الاسرار و آورده المولی ابوالسعود فی تفسیره بصیغة التمریض يقول الفقیر وجهه ان الیاس
 و یونس سوآ فی أن کلامهما لیس من ارباب الشرائع الکبار و اولی العزم من الرسل فلا یدل تخصیص احدهما
 بالسلام من وجهه وان التسليم المذکور فی آخر السورة شامل لكل من ذکر هنا و من لم یدکر فینشد کان الظاهر
 ان یقتصر علی ذکر سلام نوح و نحوه ثم یعم علیهم و علی غیرهم بمن لم یکن فی درجتم (فاستفهم) پس برس
 از ایشان ای اذا کان الله موصوفاً بنوع الکمال والعظمة والحلال متفرداً بالخلق والربوبية و جیسع الانبیاء
 مقررین بالعبودية داعین للعبید الی حقيقة التنزیه والتوحد فاستخبر علی سبیل التویج والتجهیل قریشا
 وبعض طوائف العرب فجو جهنمة و بنی سلة و خزاعة و بنی ملیح فانهم كانوا یقولون ان الله تعالی تزوج
من الجن فخرجت منها الملائكة فهم بنات الله ولذا یسترهن عن العیون فابنتوا الاولاد لله تعالی ثم زعموا انها
 من جنس الاناث لامن جنس الذکور و قسما القسم الباطلة حیث جعلوا الاناث لله تعالی وجعلوا الذکور
 لانفسهم فانهم كانوا یفتخرون بذکور الاولاد و یستکفون من البنات ولذا كانوا یقتلونهن و یدفنونهن حیاء
 قال تعالی واذ ابشراً احدثهم بالانثی ظل وجهه مسوداً و هو کظیم الایة و من هنا أنه من رأى فی المنام أنه اسود
 وجهه فانه یولد له بنت والذی یستکف منه المخلوق کیف یمكن اثباته للخالق كما قال تعالی (أربك البنات)
 اللاتی هن اوضع الجنین (ولهم البنون) الذین هم ارفعهم و ما وفیه تفضیل لانفسهم علی ربهم وذلك عما لا یقول به
 من له ادنی شیء من العقل وهذا کقوله تعالی ألكم الذکر وله الانثی تلك اذا قسمة ضری ای قسمة جائرة غیر عادلة
 و فیہ اشارة الی کمال جهالة الانسان و ضلالتة اذا وکل الی نفسه الخسيسة و خلی الی طبیعته الرکیكة أنه یظن
 بربه و رب العالمین قنایس لا یستحقها ادنی عاقل بل غافل من اهل الدیسا بری ذاتش از تهمت ضد و جنس *
 غنی ذاتش از تهمت جن و انس * نه مستغنی از طاعتش پشت کس * نه بر حرف او جای انکشت کس *
 ثم انتقل الی تبکیت آخر فقال (ام خلقنا الملائكة انا انما) الاناث ککتاب جمع الانثی ای بل ام خلقنا الملائكة
 الذین هم من اشرف المخلوقات و ابعدهم من صفات الاجسام و رذائل الطبائع انا انما الاولیة من اخس صفات
 الحيوان ولوقیل لادناهم فیک انوثة لتزقت نفسه من الغیظ اقسائله فقی جعلهم الملائكة انا انما استهانة شديدة بهم
 (وهم شاهدون) حال من فاعل خلقنا مفید للاستزاء والتجهیل ای والحال انهم حاضرون حیثند فیکون
 علی ما یقولون فان امثال هذه الامور لا تعلم الا بالمشاهدة اذ لا سبیل الی معرفتها بطریق العقل الصرف

بالضرورة او بالاستدلال اذا لا نوثه ليست من لوازم ذاتهم بل من اللوازم الخارجية وانتفاء النقل مما لا ريب فيه فلا بد ان يكون القائل بانوثهم شاهدا اى حاضرا عند خلقهم اذ اسباب العلم هذه الثلاثة فكيف جعلوهم اناثا ولم يشهدوا خلقهم ثم استأنف فقال (ألا) حرف تنبيه يعنى بدانك (انهم من افكهم) اى من اجل كذبهم الاسوء وهو متعلق بقوله (ليقولون ولد الله) بزاد خدای تعالى يعنى براى اوبزاندان يعنى مبنى مذهبهم الفاسد ليس الا الا فلك الصريح والافتراء القبيح من غير ان يكون لهم دليل اوشبهة قطعا والولد يعنى الذكور والانثى والقليل والكثير وفيه تجسيم له تعالى وتجوير الفناء عليه لان الولادة مختصة بالاجسام القابلة للكون والفساد (وانهم انكاذبون) فى قولهم ذلك كذبا ينسب اليه (اصطفى المبنيات على البنين) بفتح الهمزة على انها همزة استفهام للانكار والاستبعاد دخلت على الملف الافتعال امله الاصطفي فخذت همزة الافتعال التى هى همزة الوصل استغناء عنها همزة الاستفهام والاصطفا اخذ صفوة الشئ لنفسه اى اتقولون أنه اختار المبنيات على البنين مع نقصان رضى بالاخس الادنى وبالفارسية آيا بر كزيد خدای تعالى دختر ترا كه مكروه طباع شما اند به پسران كه ماده افتخار واستظهار شما ايشانند (مالككم) اى شئ لكم فى هذه الدعوى (وقال الكاشى) حيث شمارا قسمت (كيف تحكمون) على الفى عن العاملين بهذا الحكم الذى تقضى بطلانه بديه العقول ارتدعوا عنه فانه جور وبالفارسية چگونه حكم ميكند ونسبت مدهيد بخداى انرا كه براى خود نمي پسنديد قال ابن الشيخ جلتن استفهام بيان ليس لاحدا متعلق بالآخرى من حيث الاعراب استفهام اولى عما استقر لهم وثبت استفهام انكار ثم استفهام استفهام تعجب من حكمهم بهذا الحكم الفاسد وهو ان يكون احسن الجنسين لانفسهم واخسهما لربهم (افلاتدكرون) بجذف احدى التامين من تندكرون والفاء للعطف على مقدراى اتلا حظون ذلك فلاتندكرون بطلانه فانه مركز فى عقل زكى وغبى ثم انتقل الى تكيت آخر فقال (ام لكم سلطان مبین) اى هل لكم حجة واضحة نزات عليكم من السماء بان الملائكة بنات الله ضرورة ان الحكم بذلك لا بد له من سند حسى او عقلى - وحيث اتنى كلاهما فلا بد من سند عقلى - (فاتنوا بكتابكم) الناطق بصحة دعواكم وبالفارسية پس بياريد آن كتاب منزل را قابله للتعدية (ان كنتم صادقين) فيها فاذا لم ينزل عليكم كتاب سماوى - فيه ذكر ذلك الحكم فلم تصرون على الكذب ثم التفت الى الغيبة للايدان بانقطاعهم عن الجواب وسقوطهم عن درجة الخطاب واقتضاء حالهم ان يعرض عنهم ويحكى جنباياتهم لاخرين فقال (وجعلوا بينه) تعالى (وبين الجنة) الجنة بالكسر جماعة الجن والملائكة كما فى القاموس والمراد هنا الملائكة - ومواجهة لاجتنانهم واستتارهم عن الابصار ومنه معنى الجن وهو المستور فى بطن الام والجنون لانه خفاء العقل والجنة بالضم الترس لانه يمحى صاحبه وبستره والجنة بالفتح لانها كل بستان ذى شجر يستر باشجاره الارض فن له اجتنان عن الاعين جنس يندرج تحته الملائكة والجن المعروف قالوا الجن واحد ولكن من خبت من الجن ومردو كان شراكه فهو شيطان ومن طهر منهم ونسب وكان خيرا فهو ملك قال الراغب الجن يقال على وجهين احدهما للروحانيين المستتره عن الحواس كلها بازاء الانس فعلى هذا يدخل فيه الملائكة والشياطين فكل ملائكة جن وليس كل جن ملائكة وقيل بل الجن بعض الروحانيين وذلك ان الروحانيين ثلاثة اخيار وهم الملائكة واشرار وهم الشياطين واوساط فهم اخبار واشرار وهم الجن ويدل على ذلك قوله تعالى قل اوحى الى - انه اسمع نغم من الجن الى قوله ومننا القاسطون (نسبا) النسب والنسبة اشتراك من جهة الابوين وذلك ضربان نسب بالطول كالاشتراك بين الابهاء والابناء ونسب بالعرض كالنسبة بين الاخوة ونسب بالعم وقيل فلان نسب فلان اى قريبه وللغنى وجعل المشركون بما قالوا نسبة بين الله وبين الملائكة وابتوا بذلك جنسية جامعته وللملائكة وفى ذكر الله الملائكة بهذا الاسم فى هذا الموضع اشاره الى ان من حفته الاجتنان وهو من صفات الاجرام لا يصلح ان يناسب من لا يجوز عليه ذلك وفيه اشارة الى جنسة الانسان وقصور نظر عقله عن كمال احديته الله وجلال صمديته اذ اوكل الى نفسه فى معرفة ذات الله وصفاته فيقيس ذاته على ذاته وصفاته على صفاته فيثبت له نسبا كماله نسب ويثبت له زوجة وولدا كماله زوجة وولدا ويثبت له جوارح كماله جوارح ويثبت له مكانا كماله مكان تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وهو يقول تبارك وتعالى ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * جهان متفق برالهيش * فرومانده

از كنه ماهیتش * بشر ماورای جلالتش نیافت * بصر منتهای كمالش نیافت * نه ادرالدركنه
 ذاتش رسد * نه فكرت بنور صفاتش رسد * ثم ان هذا هو قوله تعالى وجعلوا بينه الخ عبارة عن قولهم
 الملائكة بنات الله وانما اعيد ذكره تمهيدا لما يقبیه من قوله تعالى (ولقد علمت الجنة) ای وبالله لقد علمت الجنة
 التي عظموها بان جعلوا بينها وبينه تعالى نسبا و هم الملائكة (انهم) ای الكفرة (المحضرون) النار معذبون بها
 لا يغيبون عنها لكنهم و اقترا ثم في ذلك والمراد به المبالغة في التكذيب ببيان ان الذي يدعى هؤلاء المشركون
 لهم تلك النسبة و يعلمون انهم اعلم منهم بحقيقة الحال يكذبونهم في ذلك و يحكمون بانهم معذبون لاجله حكما
 مؤكدا قال في كشف الاسرار نحو بان گفتند چون ان از قضای علم وشهادات آید مفتوح باید مكره در خبر
 لام آید انكه مكسور باشد كقول العرب اشهد ان فلانا عاقل وان فلانا عاقل وجهه أن ان المكسورة لا تغير معنى
 الجملة واللام الداخلة على الخبر لتأكيد معنى الجملة ثم ان الله تعالى نزه نفسه عما قالوه من الكذب فقال
 (سبحان الله) ای تنزه تعالى تنزهها لا تقا بمجانبة (عما يصفون) به من الولد والنسب او نزهوه تنزيها عن ذلك
 او ما بعد وما نزهه من هؤلاء خلقه وعبيده عما يضاف اليه من ذلك فهو تعجب من كذبهم الحمقاء وجعلتهم العوجاء
 (الاعباد الله المخلصين) استثناء منقطع من الواو في يصفون ای بصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصين الذين اخلصهم
 الله بلطفه من ألوان الشكوك والشبهات ووقفهم للجريان بموجب اللب براءه من ان يصفوه به وجعل
 ابوالسعود قوله سبحانه الله عما يصفون بتقدير قول معطوف على علمت الملائكة أن المشركين لمعذبون اقوالهم
 ذلك وقالوا سبحانه الله عما يصفون به من الولد والنسب لكن عباد الله المخلصين الذين نحن من جملتهم براءه
 من ذلك الوصف بل نصفه بصفات العلى فيكون المستثنى ايضا من كلام الملائكة (فانكم) ايها المشركون عود
 الى خطايهم لاظهار كمال الاعناء بتحقيق مضمون الكلام (وما تعبدون) ومعبوديكم وهم الشياطين الذين
 اغووهم (ما انتم) مانافية وانتم خطاب لهم ولعبوديهم تغليب للمخاطب على الغائب (عليه) الضمير لله وعلى
 متعلقة بقوله (بفاتنين) الفاتن هنا بمعنى المضل والفسد يقال فتن فلان على فلان امرأته ای افسدها عليه
 واضلها حاملا ياها على عصيان زوجها فعدى الفاتن بعلى لتضمينه معنى الحمل والبعث والمعنى ما انتم بفاتنين
 احد من عباد الله ای بمضلين ومفسدين بحمله على المعصية والخلاف ففعل فاتنين محذوف (الامن هوصال
 الحليم) منهم ای داخلها العلم تعالى بانه بصير على الكفر بسوء اختياره و يصير من اهل النار لا محالة فيضلون
 بتقدير الله من قدر الله ان يكون من اهل النار واما المخلصون منهم فانهم بمعزل عن افسادهم و اضلالهم فهم
 لاجرم براءه من ان يفتنوا بكم ويسلكوا مسلككم في وصفه تعالى بما وصفتموه به قوله صال بالكرسر اصله
 صالى على وزن فاعل من الصلى وهو الدخول في النار يقال صلى فلان النار يصلى صليمان الباب الرابع
 دخل فيها واحترق فاعل كقاض فلان اضيف الى الحليم سقط التنوين واقر حلا على لفظ من واحتج اهل
 السنة والجماعة بهذه الآية وهى قوله فانكم الخ على انه لا تأثير للقاء الشيطان ووسوسته ولا احوال
 معبودهم في وقوع الفتنة وانما المؤثر هو قضاء الله وتقديره وحكمه بالشقاوة ولا يلزم منه الجبر وعدم لوم الضال
 والمضل بما كسبا لما اشير اليه من انهم لا يقدر على اضلال احد الاضلال من علم الله منه اختيار الكفر
 والاصرار عليه وعلم الله وتقديره وقضاؤه فعلا من افعال المكلفين لا يتاى اختيار العبد وكسبه * هر كه در فعل
 خود بود مختار * فعل او دور باشد از اجبار * بهر آن كرد امر و نهى عباد * تا شود ظاهرا عقيداد و عناد *
 ز ايدان عقيداد حب و رضا * و ز خلاف و عناد سوء قضا * پس بود امر و نهى شرط ظهور * فعلها را
 ز بنده مأمور (وما منا) حكايه اعتراف الملائكة للرد على عبدتهم كانه قيل ويقول الملائكة الذين جعلتموهم
 بنات الله وعبدتموهم بناء على ما زعمتم من أن بينهم وبينه تعالى مناسبة وجنسية جامعة وما منا احد أى ملك
 على حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه فالموصوف المقدر في الآية مبتدأ وقوله (الا له مقام معلوم) صفة
 وما منا مقدم خبره أى أحد استثنى منه من له مقام معلوم ليس منا يعنى لكل واحد مناصبة في المعرفة
 والعبادة والانتهاه الى امر الله في تدبير العالم مقصور عليها لا يتجاوزها ولا يستطيع ان ينزل عنها قدر ظفر
 خضوعا لعظمته وخشوعا لهيبته وتواضعا لجلاله كما روى فمهم راعى لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه فيه
 تنبيه على فساد قول المشركين انهم اولاد الله لان مباغتهم في اظهار العبودية تدل على اعترافهم بالعبودية

فكيف يكون بينه تعالى وبينهم جنسية قال ابن عباس رضي الله عنهما ما في السموات موضع شبرا ولا عليه ملك يصلي أو يسبح بل والعالم مشحون بالارواح فليس فيه موضع بيت ولا زاوية الا وهو معمور بما لا يعلمه الا الله ولذا امر النبي عليه الصلاة والسلام بالتستر في الخلوة وان لا يجامع الرجل امرأته عريانيا وقال السدي الاله مقام معلوم في القرية والمشاهدة وقال ابو بكر الوراق قد سره الاله مقام معلوم يعبد الله عليه كالخوف والرجاء والمحبة والرضى يعني مراد مقامات سنيه است چون خوف ورجا ومحبت ورضا كه هريك از مقربان حظائر ملكوت ومقدسان صوامع جبروت در مقامی ازان ممکن اند وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الملك مقام معلوم لا يتعدى حده وهو مقام الملك الروحاني والكروبي فالروحاني لا يعبر عن مقامه الى مقام الكروبي والكروبي لا يقدم على مقام الروحاني فلا عبور لاهم من مقامهم الى مقام فوق مقامهم ولا نزول لاهم الى مقام دون مقامهم ولهم بهذا فضيلة على انسان بقي في اسفل سافلين والدرك الاسفل من النار وللذين عبروا منهم عن اسفل سافلين بالايمان والعمل الصالح وصعدوا الى اعلى عليين بل ساروا الى مقام قاب قوسين بل طاروا الى منزل او أدنى فضيلة عليهم ولهذا امروا بسجدة اهل الفضل منهم ففعواله ساجدين فلا انسان ان يتزل من مقام الانسانية الى دركة الحيوانية كقوله تعالى اولئك كالانعام بل هم اضل وله ان يترقى بحيث يعبر عن المقام الملكي ويقال له تخلقوا باخلاق الله انتهى وقال جعفر رضي الله عنه الخلق مع الله على مقامات شتى من نجا وزحذة هلك فلا نبياء مقام المشاهدة وللرسل مقام العيان والملائكة مقام الهيبة والمؤمنين مقام الدنو والعصاة مقام التوبة والكفار مقام الغفلة والطرود واللغة وقال الحسين قدس سره المريدون يتحولون من مقام الى مقام والمرادون يتجاوزون المقامات الى رب المقامات وقال بعضهم العارف يأكل في هذه الدار الحلوى والعسل فهذا مقامه والكمال المحقق يأكل فيها الحنظل لا يتلذذ فيها بنعمة لا شغاله بما كلفه الله تعالى من الشكر عليها وغير ذلك من تحمل هموم الناس فكم من فرق بين المقامين واهل الفناء وان تأملوا هاتوا ولكن ذلك ليس بالم بل اشتد العذاب والالام فيما اذا رأى اهل الذوق مراتب اهل الفناء فوقهم واقله التألم من تقدمهم باش نأفاني شود احوال تو * بكذدر از حال كل نأحال تو * از مقامی ساز بعه خویش را * كه بماند جله زير بال تو (وانالخن الصافون) في مواقف الطاعة ومواطن الخدمة وبالفارسية * وبدوستی كه ماصف كشید كا نیم در مواقف در طاعت ومواضع خدمت * قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر ليس للملائكة نافلة انما هم دائمان في رآض بعدد انفسهم فلا نفل لاهم بخلاف البشر انتهى قيل ان المسلمين انما اصطفوا في الصلاة منذ نزلت هذه الآية وليس يصطف احد من اهل المال في صلاتهم غير المسلمين يقول الفقير الاصطفا في الصلاة حصل بفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اتول ماصلى من الصلوات وهي صلاة الظهر فانه لما نزل من المعراج وزالت الشمس امر فصبح باصحابه الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى به عليه السلام جبريل وصلى النبي عليه السلام بالناس الا ان يتق نزول الآية في ذلك الوقت ولكن كلام القائل يقتضي كونهم مقيمين للصلاة فرادى قبل نزولها كما قال قتادة كان الرجال والنساء يصلون معا حتى نزلت وما من الاله مقام معلوم فتقدم الرجال وتأخر النساء فكانوا يصلون منفردين حتى نزلت وانا لخن الصافون (وانالخن المسبحون) المقدسون لله تعالى عن كل ما لا يليق بجنتاب كبريائه وتحلية كلامهم بفنون التأكيد لا براز صدوره عنهم بكمال الرغبة والنشاط قال البيضاوي ولعل الاول اشارة الى درجاتهم في الطاعات وهذا في المعارف انتهى قال بعض الكبار للملائكة الترقى في العلم لافي العمل فلا يترقون بالاعمال كما لا ترقى باعمال الآخرة اذا اتقنوا اليها واما الانسان فله الترقى في العلم والعمل ولو ان الملائكة ما كان لها الترقى في العلم ما قبلت الزيادة حين علمه الاسماء كلها فانه زادهم علما بالاسماء لم يكن عندهم قال البقلى رحمه الله لما كانوا من اهل المقامات افتخروا بمقاماتهم في العبودية من الصلاة والتسبيح ولو كانوا من اهل الحقائق في المعرفة لفنوا عن ملاحظة طاعتهم من استيلاء انوار مشاهدة الحق وفي التأويلات النجمية ولو كان من مفاخر الملك ان يقولوا وانا لخن الصافون يعني في الصلاة والعبودية فان للانسان معه شركة في هذا والانسان صفي يحبه الله وليس للملك فيه شركة وذلك قوله ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص وان يقولوا وانا لخن المسبحون ايضا للانسان معهم شركة ومن مفاخر الانسان ان يقولوا وانا لخن المحبون وانا لخن المحبوبون وهم المخصوصون به في الترقى من مقام

المحبة الى مقام المحبوبة انتهى وهذا بالنسبة الى اكملهم وافاضلهم * لفظ انسان يكي ولى هر كس *
 زده ازوى بقدر خویش نفس * جنبش هر كسى زجای و بست * روى هر كس بفكر ورأى و بست *
 تا براهل طلب خدای مجید * متجلى نشد باسم مرید * بارادت كسى نشد موصوف *
 بحبت كسى نشد معروف (وان كانوا يقولون) ان هى المخففة من الثقلة وضمير الشأن محذوف واللام هى
 الفارقة بينهما وبين النافية وفى الايتان بان المخففة واللام اشارة الى انهم كانوا يقولون ما قالوه مؤكدين جادين
 فيه فكهم بين قول امرهم وآخره والمعنى وان الشأن كان قريش تقول قبل المبعث (لو أن عندنا ذكرا من الاولين)
 اى كتابا من كتب الاولين من التوراة والانجيل وبالفارسية اكر بودى نزدك ما كتابى كه سبب بند
 ونصحت بودى (لكنا عبد الله المخلصين) اى لا خلاصنا العبادة لله وما خالفنا كما خالفوا (فكفروا به) الفاء
 فصحة اى فجاءهم ذكر اى ذكر سيد الاذكار وكتاب مهين على سائر الكتب والاسفار وهو القرآن فكفروا به
 وانكروه وقالوا فى حق من انزل عليه ما قالوا (فسوف يعلمون) اى عاقبة كفرهم وعائلته من المغلوية
 فى الدنيا والعذاب العظيم فى العقبى وهو وعبد لهم وتهديد وفيه اشارة الى تنزل الانسان الى الدرلة الاسفل
 والى ان مآل الدعوى بلا تطبيق للصورة بالمعنى خزى وقهر وجلال عصمتنا الله الملك الكريم المتعال
 قال بعضهم وكان الملازمة الذين هم اكار القوم لا يصلون مع القرآنض الاما لا بد منه من مؤكدات النوافل
 خوفا أن يقوم بهم دعوى انهم اتوا بالقرآنض على وجه الكمال الممكن وزادوا على ذلك قانه لانفل الاعن كمال
 فرض ونعم ما فهموا ولكن ثم ما هو اعلى وهو ان يكثر من النوافل قوطنة لمحبة الله لهم ثم يرون ذلك جبرا لبعض
 ما فى قرآنضهم من النقص وفى الحديث حسنوا نوافلكم فيها تكمل فرا تضحكم وفى المرفوع التافله هدية المؤمن
 الى ربه فليحسن احدكم هديته وليطيبها ولكون الهدية سببا للمحبة قال عليه السلام تمادوا وتحابوا واعلم
 أن القرآن ذكر جليل انزل تذكرا للناس وطردا للوسواس الخناس فانه كلما ذكر الانسان خنس الشيطان
 اى تأخر والقرآن وان كان كله ذكرا لكن ما كل اى القرآن يتضمن ذكر الله فان فيه حكاية الاحكام المشروعة
 وفيه قصص القراعنة وحكايات اقوالهم وكفرهم وان كان فى ذلك الاجر العظيم من حيث هو قرآن بالا صغاه
 الى القارئ اذا قرأه من نفسه وغيره فذكر الله اذا سمع فى القرآن أنهم من استماع قول الكافرين فى الله ما لا ينبغي
 فالاول من قبيل استماع القول الاحسن والثانى من استماع القول الحسن فاعرف ذلك ويستحب لقارئ القرآن
 فى المصنف ان يجهر بقرآنه ويضع يده على الآية يتبها فياخذ اللسان حظه من الرفع وبأخذ البصر حظه من
 النظر واليد حظه من المس وكان كبار السلف يقرأون على سبيل التأنى والتدبر للوقوف على اسرار وحقائقه
 كما حكى ان الشيخ العطار قدس سره كان يختم فى اوائله فى كل يوم ختمة وفى كل ليلة ختمة ثم لما آل الامر الى
 الشهود واخذ الفيض من الله ذى الجود بى فى السبع الاول من القرآن اكر من عشرين سنة ومن الله العناية
 والهداية (ولقد سبقت) اى وبالله لقد تقدمت فى الازل واكتبت فى اللوح المحفوظ ثم ان السبق والتقدم
 الموقوف على الزمان انما هو بالنسبة الى الانسان والا فالامر بالاضافة الى الله كائن على ما كان (كلمنا)
 وعدنا على ما تاتى من العظمة (لعبادنا) الذين اخلصوا لنا العبادة فى كل حركة وسكون (المرسلين) الذين زدناهم
 على شرف الاخلاص فى العبودية شرف الرسالة ثم فسر ذلك الوعد بطريق الاستئناف فقال (انهم لهم)
 خاصة (المنصورون) فمن نصرناه فلا يغلب كان من خذلناه لا يغلب ثم عمم فقال (وان جندنا) اى من
 المرسلين واتباعهم المؤمنين والجند العسكر (لهم) اى لا غيرهم (الغالبون) على اعدائهم فى الدنيا والآخرة
 وان روى انهم مغلوبون فى بعض المشاهد لان العاقبة لهم والحكم للغالب والتادير كالمعدوم والمغلوية عارض
 كخالفه امر الحاكم وطمع الدنيا والعجب والغرور ونحو ذلك لا تندح فى النصر المقضى بالذات والنصر منصب
 شريف لا يليق الا بالمؤمن واما الكافر فشاؤه الاستدراج وغايته الخذلان وقال بعضهم لم يرد بالنصر هذا النصر
 المعهود بل الحجة لان الحق انما يتبين من الباطل بالحجة لا بالسيف فاراد بذلك ان الحجة تكون للانبياء على سائر
 الامم فى اختلاف الاطوار والاعصار وقال الحسن البصرى رحمه الله اراد بالنصرة هذه النصرة بعينها دون الحجة
 ثم قال ما انتهى الى ان نبيا قتل فى حرب قط يقول الفقير اراد الحسن ان المأمور بالحرب منصور لا محالة بخلاف
 غير المأمور وهو التوفيق بين قوله تعالى وتقتلون النبيين وناظره وبين هذه الآية واما الها والحاصل ان المؤمنين

الخالصين هم المنصورون والغالبون لان المستند الى المولى الغالب العزيز هو المنصور المظفر الغالب القاهر
 واعداءهم هم المهزومون المغلوبون لان المستند الى غير الله خصوصا الى الحصون والقلاع المبنية من الاجار
 هو المهزم المدمر المغلوب القهور * تكيه بر غير بود جهل وهوى * نيست انجم اعتماد سوى *
 ثم ان جنده تعالى هم مظاهراسمه العزيز والمنتم ومظاهرقوله بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو
 زاهق وفي التأويلات النجمية جنده الذين نصهم لنشر دينه واقامهم لنصر الحق وتبيينه فمن اراد اذلالهم فعلى
 اذقانه يحجز والجند كما ورد في الحديث جند ان جند الوغى وجند الدعاء فلا بد لجند الوغى من عمل الوغى وشغل
 الحرب ولجند الدعاء من عمل الدعاء وشغل الادب فمن وجد في قلبه الحضور واليقظة فليطمع في الاجابة ومن
 وجد الغفور والغفلة فليخف عدم الاصابة * كي دعای تو مستجاب شود * كه يك روى در دوجوهری *
 وفي الحديث لا تزال طائفة من امتي يقاثلون على الحق ظاهرين على من ناواهم اى عاداهم حتى يقا تل آخرهم
 المسيح الدجال ولا شك أن الملوك العثمانية خاتمة هذه الطائفة وعيسى والمهدي عليهما السلام خاتمة الخاتمة
 والصيحة الواحدة الاخذة كل من يقى على الارض عند قيام الساعة من الكفرة الفجرة خاتمة خاتمة الخاتمة
 (قول عنهم) اى اذا علمت ان النصر والغلبة لك ولا تباعك فأعرض عن كفار مكة واصبر على اذاهم
 (حتى حين) اى مدة يسيرة وهى مدة الكف عن القتال فالآية محكمة لامنسوخة بآية القتال (وأبصرهم)
 على أسوأ حال وأقطع نكال حل بهم من القتل والاسر والمراد بالامر باصهارهم الايدان بغاية قربه كانه بين
 يديه يبصره في الوقت والافتعلق الابصار لم يكن حاضرا عند الامر (فسوف يبصرون) ما يقع حينئذ من
 الامور وفي التأويلات وابصر احوالهم فسوف يبصرون جزاء ما عملوا من الخير والشر انتهى وسوف للوعيد
 ليتوبوا ويؤمنوا دون التباعد لان تباعد الشيء المهدر منه كالمنافى لارادة التخويف به ولما نزل فسوف يبصرون
 قالوا استعجلا واستهزأ لفرط جهلهم حتى هذا قول تعالى (افعدنا يا يستعجلون) اى أبعد هذا التكرير
 من الوعيد يستعجلون بهذابنا والهزيمة للانكار والتعجب يعنى تعجبوا من هذا الامر المستنكر وبالفارسية
 آيا بعداب ماشتاب ميكنند ووقت نزول آن مي برسند وفي التوراة ابي بغتروا ام على يجهتروا يعنى بهلت
 دادن وفرا كدشتن من فر يفته شوند يا بر من ديرى كند ونفى ترسند (فاذا نزل) العذاب الموعود (باساحتهم)
 حال في المفردات الساحة المكان الواسع ومنه ساحة الدار انتهى وفي حواشي ابن الشيخ الساحة الفناء الخالى
 عن الابنية وفناء الدار بالكسر ما امتد من جوانبها معدا لمصالحها وبالفارسية يشكاه منزل والمعنى
 يفتاهم وقرههم وحضرتهم كانه جيش قد هزمهم فاناخ بفنائهم بغته (فساء صباح المنذر ين) فبئس صباح
 المنذر ين صباحهم اى صباح من ائذ بالعذاب وكذبه فلم يؤمن والمالم للجنس فان افعال المدح والذم تقتضى
 الشبوع والابهام والتفصيل فلا يجوز أن تكون للعهد والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت لوقت نزول
 العذاب ولما كثرت منهم الاعارة في الصباح سموها صباحا وان وقعت ايلا (قال الكاشاني) آورده اندك درميان
 عرب قتل وغارت واسر بسيار بود هر لشكره قصد قبيله داشتندى شب همه شب راه پيوده وقت حركه
 خواب كرايست بجوئى ايشان آمدندى ودست يقتل وغارت واسر وتاراج بر كشاده قوم را مستأصل
 كردندى وبدين سبب كه اغلب غارت در صباح واقع مى شد غارت را صباح نام نهادند وهر چند در وقتى ديكر
 وقوع يافتى همان صباح گفتندى (وتول عنهم حتى حين وابصر فسوف يبصرون) تسليه (رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اتر تسليه وتأكيد لوقوع الميعاد غبتا كيد مع ما في اطلاق الفعلين عن المفعول من الايدان
 بان ما يبصره عليه السلام من فتون المسار وما يبصرون من انواع المضار لا يحيط به الوصف والبيان وفي البرهان
 حذف الضمير من الشاى اكتفاء بالاول (سبحان ربك) خطاب للنبي عليه السلام وقوله (رب العزة) بدل من
 من الاول (عما يصفون) اى نزهة محمد من هو مريك ومكملك ومالك العزة والغلبة على الاطلاق عما يصفه
 المشركون به عمالا يلق بجناب كبريائه من الاولاد والازواج والشركاء وغير ذلك من الاشياء التي من جملتها ترك
 نصرته عليهم كما يدل عليه استعجالهم بالعذاب قال في بحر العلوم اضاف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه
 قيل ذى العزة كقولك صاحب صدق لاختصاصه بالصدق فلا عزة الا له على ان العزة ذاتية اولى اعزه
 من الانبياء وغيرهم فالعزة حادثة كاشنة بين خلقه وهى وان كانت صفة قائمة بغيره تعالى الا انها مملوكة له مختصة به

يضعها حيث يشاء كما قال تعالى تعز من تشاء وفيه اشعار بالسلوب والاضافات كما في قوله تعالى تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام وذلك ان قوله سبحانه اشارة الى السلوب كالجلال فان كل منهما يفيد ما فاذا الآخر في قولنا سبحانه ربنا عن الشريك والشبيه وجل ربنا عنهم ما وقوله ربك رب العزة اشارة الى الاضافات كالالاكرام وانما قدم السلب على الاضافة لان السلوب كافية فيها ذاته من حيث هو وهو بخلاف الاضافات فانه لا بد في تحققها من غيره لان الاضافة لا توجد الا عند وجود المضافين قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام سبحانه الله كلمة مشتملة على سلب النقص والعيب عن ذات الله وصفاته فما كان من اسمائه سلبا فهو مندرج تحت هذه الكلمة كالقدوس وهو الطاهر من كل عيب والسلام وهو الذي سلم من كل آفة فنقينا بسبحان الله كل عيب عقلناه وكل نقص فهمناه ثم ان المرسلين لما كلوا وسائط بين الله وبين عباده نبه على علو شأنهم بقوله (وسلام) وسلامة ونجاة من كل المكروه وفوز بجميع المآرب (على المرسلين) الذين يبلغون رسالات الله الى الامم ويبينون لهم ما يحتاجون اليه من الامور الدينية والدنيوية قولهم آدم وآخراهم محمد عليهم السلام فهو تعميم للرسالة بالتسليم بعد تخصيص بعضهم فمما سبق لان تخصيص كل واحد بالذكر يطول وفي الحديث اذا سلمت على فسلموا على المرسلين فانما انا احدهم كما في فتح الرحمن وحواشي ابن الشيخ وغيرهما وفي الحديث اذا صليت على فقموا اي للآل والاصحاب قال في المقاصد الحسنة لم اقف عليه بهذا اللفظ ويمكن ان يكون بمعنى صلوا على وعلى انبياء الله فان الله بعثهم كما بعثني انتهى (والحمد لله رب العالمين) قال الشيخ عز الدين الحمد لله كلمة مشتملة على اثبات ضروب الكمال لذاته وصفاته تعالى فما كان من اسمائه متضمنا للاثبات كالعليم والقدير والسميع والبصير فهو مندرج تحتها فانبتنا بالحمد لله كل كمال عرفناه وكل جلال ادركناه قال المولى ابو السعود هذا اشارة الى وصفه تعالى بصفاته الكريمة النبوية بعد التنبيه على اتصافه بجميع صفاته السلبية وايدان باستتباعها للافعال الجميلة التي من جلتها افاضته عليهم من فنون الكرامات السنية والكمالات الدينية والدنيوية واسباغها عليهم وعلى من اتبعهم من فنون النعماء الظاهرة والباطنة الموجبة للحمد تعالى واشعار بان ما وعده من النصرة والغلبة قد تحقق والمراد تنبيه المؤمنين على كيفية تسبيحه وتحميده والتسليم على رسله الذين هم وسائط بينهم وبينه عز وجل في فيضان الكمالات الدينية والدنيوية عليهم وله على توسط التسليم على المرسلين بين تسبيحه تعالى وتحميده لختم السورة الكريمة بحمده مع ما فيه من الاشعار بان توفيقه عليهم من جملة نعمه الموجبة للحمد انتهى وقال بعضهم والحمد لله على اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين وعلى كل حل يعني هو المحمود في كل من الحالات سواء سر نفع ام ضرر * در بلا دور ولا الحمد خوان * اين بود آيين پاك عاشقان * وعن علي رضي الله تعالى عنه من احب ان يكال بالميكال الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه من مجلسه سبحانه ربك الخ وفي بعض النسخ من احب ان يكال له واليه الاشارة (بقول الكاشفي) هو كدوست ميدارد كه پرو پيمايند مز دواب رابه پيمانها بزكر بايد كه آخر كلام آواز مجلس اين آيت باشد * يقول الفقير اصلحه الله القدير فله ومن ان يدارك حاله بشيئين قبل ان يقوم من مجلسه احدهما يجلب الاجر الخزيل وهو بالاية المذكورة والثاني بالكفارة وهو بما اشار اليه النبي عليه السلام في قوله من جلس مجلسا فكثر فيه لفظه فقال قبل ان يقوم سبحانه اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك فقد غفر له يعني من الصغائر ما لم يتعلق بحق آدمي كالغيبة كما في شرح الترغيب المسمى بفتح القريب فعلى العاقل ان لا يغفل في مجلسه بل يذكر ربه لانه يستحقه بما هو من باب التخلية والتجلي والتصفية والتجلية واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين تمت سورة الصافات والحمد لله رب العالمين في اوائل المحرم من سنة احدى عشرة ومائة والف

(سورة ص مكية آيات ١-٥٨ عثمان وثمانون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ص) خبر مبتدأ محذوف اي هذه سورة ص كما مر في اخواته * بعضي برآند كه حروف مقطعه برآي اسكات كفارست كه هروقت كه حضرت محمد عليه السلام در نماز و غيران قرء آن بجهرت تلاوت فرمودي ايشان از روي عناد صغير زدندي و دست بردستي كو فتدني تا آن حضرت در غلط افتد حق سبحانه و تعالى اين حروف فرستاد تا ايشان بعد از استماع آن متأمل و متفكر شده از تغليط باز مي ماندند و قال الشعبي ان الله

تعالى في كل كتاب سر أوسره في القرء أن فوائح السور وقال بعضهم ص مفتاح اسمه الصادق والصبور والصادق
والصانع وفي التأويلات التجمية يشير الى القسم بصاد صديقه في الازل وبصاد صانعيه في الوسط وبصاد
صوريته الى الابد وبصاد صدق الذي جاء بالصدق وصاد صديقه الذي صدق به وبصاد صفوته في مودته
ومحبته اه وقال ابن جبير رضى الله عنه ص يحيى الله به الموتي بين النفختين وقال ابن عباس رضى الله عنهما
ص كان بجرايمكة وكان عليه عرش الرحمن اذ لا ليل ولا نهار وفي بعض المعتبرات كان جبلا بمكة ومضى شرح هذا
الكلام في أول المص وقيل في ص معناه أن محمدا عليه السلام صاد قلوب الخلائق واستمالها حتى آمنوا به
كما قال في انسان العيون ومما لا يكاد يقضى منه العجب حسن تدبيره عليه السلام للعرب الذين هم كالوحوش
الشاردة كيف ساسهم واحتمل جفاههم وصبر على اذاهم الى ان اتقادوا اليه واجتمعوا عليه صلى الله عليه وسلم
واختاروه على انفسهم وقاتلوا دونه اهلهم وآباءهم وابناءهم وهجروا في رضاه واطاعهم انتهى يقول الفقير اغناه
الله القدير سمعت شيخي وسندي قدس سره وهو يقول ان قوله تعالى ق اشارة الى مرتبة الاحدية التي هي التعيين
الاول كما في سورة الاخلاص المصدرة بكلمة قل المبتدأة بحرف ق وقوله ص اشارة الى مرتبة الصمدية
التي هي التعيين الثاني المندرجة تحته مرتبة بعد مرتبة وطورا بعد طور الى آخر المراتب والاطوار (والقرء أن
ذى الذكر) الواو والقسم والذكر الشرف والنباهة او الذكرى والموعظة اود كرما يحتاج اليه في امر الدين من
الشرائع والاحكام وغيرهما من اقااصيص الانبياء واخبار الامم الماضية والوعد والوعيد وحذف جواب
القسم في مثل ذلك غير عزيز والتقدير على ما هو الموافق لما في أول بس ولسياق الآية ايضا وهو عجبوا الخ ان
محمدا الصادق في رسالته وحق نبوته ليس في حقيقته شك ولا فيما نزل عليه من القرء أن ريب (بل الذين كفروا) من
رؤساء اهل مكة فهو اضراب عن المفهوم من الجواب (في عزة) قال الراغب العزة حالة مانعة للانسان من ان
يغلب ويمدح بالعزة تارة كما في قوله ولله العزة ورسوله وللمؤمنين لانها الدائمة الباقية وهي العزة الحقيقية
ويذم بها اخرى كما في قوله تعالى بل الذين كفروا في عزة لان العزة التي هي التعزز وهي في الحقيقة ذل وقد نستعار
للحمية والانفة المذمومة وذلك في قوله تعالى اخذته العزة بالانتم انتهى وقد حلا كثيرا هل التفسير العزة في هذا
المقام على الثاني لما قالوا بل هم في استكبار عن الاعتراف بالحق والاعمان وحجة شديدة وبالفارسية در سر كشي اند
از قبول حق (وشقاق) اي مخالفة لله وعداوة عظيمة لرسول الله عليه السلام فلذا لا يتقادون وفي التأويلات
التجمية وبقوله والقرء أن ذى الذكر يشير الى القسم بالقرء أن الذي هو مخصوص بالذكر وذلك لان القرءان
قانون معالجات القلوب المريضة واعظم مرض القلب نسيان الله تعالى كما قال نسوا الله فتنسهم واعظم علاج
مرض النسيان بالذكر كما قال فاذا كروني اذكركم ولان العلاج بالصد وبقوله بل الذين الخ يشير الى انحراف مزاج
قلوب الكفار بمرض نسيان الله من اللين والسهولة الى الغلظة والقساوة ومن التواضع الى التكبر ومن الوفاق
الى الخلاف ومن الوصلة الى الفرفة ومن المحبة الى العداوة ومن مطالعة الآيات الى الاعراض عن البحث
في الادلة والسير للشواهد (كم) مفعول قوله (اهلكنا) ومن في قوله (من قبلهم) لا تبدأ الغاية وقوله (من قرن)
تميزوا القرن القوم المقترنون في زمن واحد والمعنى قرنا كثيرا اهلكنا من القرون المتقدمة اى امة من الامم الماضية
بسبب الاستكبار والخلاف (فنادوا) عند نزول بأسنا وحلول نعمتنا استغاثه او توبة واستغفار لينجوا من ذلك
وبالفارسية پس ندا كردند و آواز بلند برداشتند تا كسى ايشان را بفر ياد رسد (ولات حين مناص) حال من ضمير
نادوا أى نادوا واستغاثوا طلبا للنجاة والحال ان ليس الحين حين مناص اى فوت وفرار ونجاة لكونه حالة اليأس
وبالفارسية و نيست آن هنگام وقت رجوع بگريز كاه بقوله لاهى المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث للتأكيد
كما زيدت على رب ونم وخصت بنى الاحيان ولم يبرز الا احد معمولها اسمها واخبرها والاكثر حذف اسمها وفي
بعض التفاسير لات بمعنى ليس بلغة اهل البين انتهى والوقف عليها بالتاء عند الزجاج وابى على وعند الكسائى نحو
قاعدة وضاربة وعند ابى عبيد على لاثم يتدئ تحين مناص لانه عنده ان هذه التاء تزد مع حين فيقال كان هذا
تحين كان ذلك كذا فى الوسيط والمناص النجاة والقوت عن الخصم على أنه مفعول من ناصه ينوصه اذا
فاته اريد به المصدر ويقال ناص ينوص اى هرب ويقال اى تأخر ومنه ناص قرنه اى تأخر عنه حيناً وفي المفردات
ناصر الى كذا التجأ اليه وناص عنه تخني ينوص نوصاً والمناص الملبأ انتهى در معالم فرموده كه عادت كفار مكي

آن بود که چون در کار زار کار برایشان زار شدی گفتندی مناص مناص یعنی بکریزید حق سبحانه و تعالی خبر میدهد که هنگام حلول عذاب در بدر خلاص مناص خواهند گفت و انجا جای کریز نخواهد بود (و عجبا ان جاءهم منذر منهم) ای عجب کفار اهل مکه من ان جاءهم منذر یعنی انجا که از راه رسول من جنسهم بل ادون منهم فی الریاسة الدنیویة و المال علی معنی انهم عدوا ذلك خارجا عن احتمال الوقوع و انکروه اشد الانکار لانهم اعتقدوا وقوعه و تعجبوا منه قالوا ان محمدا مساوی لنا فی الخلقة الظاهرة و الاخلاق الباطنة و التسبی و الشکل و الصورة فکیف یقل ان یمتص من بیننا هذا المنصب العالی ولم یتعجبوا من ان تكون المخبوات آلهة و هذه مناقضة ظاهرة فلما تحيروا فی شأن النبی علیه السلام نسبوه الی السحر و الکذب کما قال تعالی حکایة (و قال الکافرون) وضع فی الظاهر موضع المضمع غضبا علیهم و ایدانا بانه لا یتجاسر علی مثل ما یقولونه الا المتوغلون فی الکفر و الفسوق (هذا) این منذر (ساحر) فمما یظهره من الخوارق (کذاب) فمما یستند الی الله من الارسال و الانزال لم یقل کاذب لرعاية القواصل و لان الکذب علی الله لیس کالکذب علی غیره و لکثرة الکذب فی زعمهم فانه یتعلق بكل آیه من الآیات القرآنیة بخلاف اظهار الخوارق فانه قلیل بالنسبة الیه ~~هـ~~ کذا لاح لی هذا المقام و فی التأویلات النجمیة لما کانوا منحرفی مزاج القلوب لمرض نسیان الحق جاءت النبوة علی مذاق عقولهم المتغیرة محمدا و الصدیق کذابا (قال الکاشفی) چه تیغ را بی که اوار لمعات و حی را از تاریکی سحر امتیاز نکند و چه بی بصیرتی که آثار شعاع صدق را از ظلمات کذب باز نشناسند * کشته طالع آفتابی اینچنین عالم فروز * دیده خفاش را بگذره از وی نورنه * از شعاع روز روشن روی کیتی مستنیر * تیرگی شب هنوز از دیده وی دورنه * و اعلم ان اثبات النبوة و الولاية سهیل بالنسبة الی اهل العناية و التوفیق فان قلوبهم ألفت الاعراض عما سوى الله بخلاف اهل الانکار و الخذلان فان قلوبهم ألفت الاعراض عن الله فلذا اصحبتهم الوقیعة فی انبیاء الله و اولیائه قال الاستاذ ابو القاسم الجنید رضی الله عنه التصدیق بعلما هذا ولاية یعنی الولاية الصغری دون الکبری قال الیافعی و الناس علی اربعة اقسام القسم الاول حصل لهم التصدیق بعلمهم و العلم بطریقهم و الذوق لمشریهم و احوالهم و القسم الثانی حصل لهم التصدیق و العلم المذکور دون الذوق و القسم الثالث حصل لهم التصدیق دونهما و القسم الرابع لم یحصل لهم من الثلاثة شیء نعوذ بالله من الحرمان و نساله التوفیق و الفقراں فهم الذین اطالوا ألسنتهم فی حق الخواص و رموهم بالسحر و الکذب و الجنون لکونهم لیسوا من المحارم فی شأن من الشؤون * چون خدا خواهد که یرده کس درد * میلش اندر طعنه پا کان برد (أجعل الآلهة الها واحدا) الهمة لانکار و الاستبعاد و الآلهة جمع اله و حقه ان لا یجمع اذ لا معبود فی الحقیقة سواه تعالی لکن العرب لاعتقادهم ان ههنا معبودات جمعوه فقالوا آلهة و الها واحدا معقول ثانی لجعل لانه بمعنی صریح صیرهم الها واحدا فی زعمه و قوله لا فی فعله لان جعل الامور المتعددة شیئا واحدا بحسب الفعل محال آورده اند که بعد از اسلام حوزة و عمر رضی الله عنهما اشراف قریش چون ولید و ابوسفیان و ابو جهل و عتبه و شیه و امیه از روی اضطراب نزد ابوطالب آمده در مرض موت او گفتند ای عبد مناف تو بزرگتر و مهتر ما می آمده ایم تا میان ما و برادرزاده خود حکم فرما بی که یک یک از سفهاء قوم را می فریبد و دین محدث و آیین مجتد خود را بدیشان جلوه میدهد سنک تفرقه در جمع ما افکنده است و نزدیک بان رسیده که دست تدارک از اطفاى این ناره عاجز آید ابوطالب آن حضرت را صلی الله تعالی علیه و سلم طلبید و گفت ای محمد قوم تو آمده اند و ایشان را از تو مدعا نیست بیکارگی طرف انحراف مورد مقنای ایشان تا مل نمای حضرت علیه السلام فرمود ای معشر قریش مطلوب شما از من چه چیزست گفتند انکه دست از تنقض دین ما برداری و سب آلهة ما فرو گذاری تا ما نیز متعرض تو و متابعان تو نشویم حضرت علیه السلام فرمود که من هم از شما می طلبم که بیک کلمه با من متفق شوید تا عمالک عرب شمارا مسخر شود و اکابر عجم کمر فرمان برداری شما بر بندند گفتند ان کلمه کدامست سید عالم علیه السلام فرمود که لا اله الا الله محمد رسول الله بیکار اشراف قریش از ان حضرت اعراض نموده ~~ک~~ گفتند أجعل الخ ای أصیر محمد بزعمه الآلهة الها واحدا بان نئی الالهیة عنهم و قصرها علی واحد ولم یعلموا انهم جعلوا الاله الواحد آلهة (ان هذا) بدرستی که بیکارگی خدای تعالی (لشیء عجاب) العجاب یعنی العجیب و هو الامر الذی یتعجب

منه كالعجب الا ان العجب بلغ منه والعجاب بالتشديد ابلغ من العجاب بالتخفيف مثل كبار في قوله ومكر ومكر
كبارا فانه ابلغ من الكبار بالتخفيف ونحوه طويل وطوال والمعنى بليغ في العجب لانه خلاف ما اتفق عليه آباؤنا
الى هذا الا وقال بعضهم نيك شكفت چه سبید و شصت بت که مادریم کاریک شهر مکر راست نمی توانند
کردیک خدای که محمدی ~~میگوید~~ کار تمام عالم چون سازد * یعنی انهم ما كانوا اهل النظر والبصيرة بل
اوهامهم كانت تابعة للمحسوسات قما سوا الغائب على الشاهد وقالوا لا بد لحفظ هذا العالم الكبير
من آلهة كثيرة يحفظونه باهره وقضائه تعالى ولم يعرفوا الاله ولا معنى الالهية فان الالهية هي القدرة على
الاختراع وتقدير قادرين على الاختراع غير صحيح لما يجب من وجود المتافع بينهما وجواز ذلك يمنع من كمالهما
ولولم يكونا كاملي الوصف لم يكونا الهين وكل امر جرت بونه سقوطه فهو مطروح باطل (وانطلق الملائمة)
الانطلاق الذهاب والملا الشراف لا مطلق الجماعة ويقال لهم ملا لانهم اذا حضروا مجلس ملائ العيون
وجاهتهم والقلوب مهايتهم اى وذهب الاشراف من قریش وهم خمسة وعشرون عن مجلس ابى طالب بعد
ما أسكتهم رسول الله عليه السلام بالجواب الحاضر وشاهدوا تصلبه عليه السلام في الدين وعزيمته على ان يظهره
على الدين كله ويشسوا عما كانوا يرجونه بنوسط ابى طالب من المصالحة على الوجه المذكور (أن) مفسرة للمقول
المدلول عليه بالانطلاق لان الانطلاق عن مجلس النقاول لا يخلو عن القول اى وانطلق الملائمة منهم بقول هو
قول بعضهم لبعض على وجه النصيحة (امشوا) سبروا على طريقكم وامضوا فلا فائدة في مكالمه هذا الرجل
وحكى المهدي ان قائلهما عقبه بن ابى معيط (واصبروا على آلهتكم) اى وابتسوا على عبادتها وتحملين لما
تسمعون في حقها من القدر وفي التأويلات النجمية يشير الى أن الكفار اذا تراضوا فيما بينهم بالصبر على آلهتهم
فالمؤمنون اولى بالصبر على عبادة معبودهم والاستقامة في دينهم بل الطالب الصادق والعاشق الوامق اولى
بالصبر والنبات على قدم الصدق في طلب المحبوب المعشوق (ان هذا) تعليل للامر بالصبر ولوجوب الامتناع به
اى هذا الذى شاهدناه من محمد من امر التوحيد ونفى آلهتنا وابطال امرنا (لشيئ يراد) من جهته عليه السلام
امضاؤه وتنفيذه لاحتماله من غير صارف بلويه ولا عاطف يشنه لاقول يقال من طرف اللسان او امر يرجى فيه
المساحة بشفاعه او امتناع فاقطعوا اطماعكم عن استنزاه عن رأي بواسطة ابى طالب وشفاعته وحسبكم
ان لا تمنعوا من عبادة آلهتكم بالكلية فاصبروا عليها وتحملوا ما تسمعون في حقها من القدر وسوء المقالة هذا
ما ذهب اليه المولى ابو السعود وقال في تفسير الجلالين لا امر يراد بنا ومكر بمكر علينا وقال سعدى
المفتى وسخ بالبال أنه يجوز أن يكون المراد ان دينكم لشيئ يستحق ان يطلب وبعض عليه بالتواجد فيكون ترغيبا
وتعليل للامر السابق وقال بعضهم بدرستى كه مخالفت محمد بما جيز نیست كه خواسته اند بجا از حوادث
زمان واز وقوع آن چاره نیست * يقول الفقير امته الله القدير بالفيض الكثير ويجوز أن يكون المعنى أن الصبر
والنبات على عبادة الالهة التي هي الدين القديم يراد منه لكم فانه اقوى ما يدفع به امر محمد كما قالوا نترصب به
رب المنون فيكون موافقا لقرينه في الاشارة الى المذكور فيما قبله وان شأن محمد لشيئ يراد دفعه واطفاء نائره
بأى وجه كان قبل ان يعلو ويشيع كما قيل (ع) علاج واقعه يوش از وقوع باید کرد * ودل عليه اجتماعهم على مكره
عليه السلام امر ارقابى الله الا ان يتم نوره (ما سمعنا بهذا) الذى يقوله من التوحيد (في الملة الاخرة) ظرف
لفعل سمعنا اى في الملة التي ادر كنعنا على آباءنا وهي ملة قریش ودينهم الذى هم عليه فانها متأخرة عما تقدم عليها
من الاديان والملل وفيه اشارة الى ركون الجهال الى التقليد والعادة وما وجدوا عليه اسلافهم من الضلال
واخطاء طريق العبادة * ترسم نرسى بكم به اى اعرابى * كين ره كه تو ميروى بتر كستانست * والملة
كالدين اسم لما شرع الله لعباده على يد الانبياء ليتوصلوا به الى ثواب الله وجواره فاطلاق كل منهم على طريقة
المشركين مجاز مبنى على التشبيه (ان هذا) نافية بمعنى ما (الاختلاق) الاختلاق دروغ كذا تازند خود
اى كذب اختلقه من عند نفسه قال في المفردات وكل موضع استعمل فيه الخلق في وصف الكلام فالمراد به
الكذب ومن هذا الوجه امتنع كثير من الناس من اطلاق لفظ الخلق على القرآن وعلى هذا قوله ان هذا
الاختلاق (أ أنزل عليه الذكر من بيننا) ونحن رؤساء الناس واشرافهم وكبرهم سناوا اكثرهم اموالا واعوانا
واحقاء بكل منصب شريف ومراهم انكار كون القرآن ذكرا منزلا من الله تعالى وامثال هذه المقالات

الباطلة دليل على ان مناط تكذيبهم ليس الاحسد على اختصاصه عليه السلام بشرف النبوة من بينهم
 وحرمانهم منه وقصر النظر على متاع الدنيا وغلطوا في القصر والقياس اما الاول فلا ان الشرف الحقيقي انما هو
 بالفضائل النفسانية دون الخارجية واما الثاني فلا ان قياس نفسه عليه السلام بانفسهم فاسد اذ هو روح
 الارواح واصل الخليقة فاني يكون هو مثلهم واما الصورة الانسانية فبإثبات عام من آدم عليه السلام لا تفاوت
 فيما بين شخص وشخص نعم وجهه عليه السلام كان يلوح منه انوار الجمال بحيث لم يوجد مثله فيما بين الرجال
 * اى حسن سعادته زجيين تو هويدا * اين حسن چه حسنست تقدس وتعالى * وفيه اشارة الى حال اكثر
 علماء زماننا وعبادهم انهم اذ ارأوا عالما ربانيا من ارباب الحقائق يخبرون حقائق لم يفهموها ويشير الى دقائق
 لم يدركوها وعظم النفوس المتردة الى تكذيبه فيجحدونه بدل الاعتناء بانفاسه والاعتباس من انواره ويقولون
 اكوشف هو بهذه الحقائق من بيننا ويقعون في الشك من امرهم كما قال تعالى (بل هم في شك من ذكرى) اى
 القرآن والوحي بميلهم الى التقليد واعراضهم عن النظر في الادلة المؤدية الى العلم بحقيقته وليس في عقيدتهم
 ما يجزونه فهم مذنبون بين الاوهام ينسبون تارة الى السحر واخرى الى الاختلاق وفيه اشارة الى ان القرآن
 قديم لانه سماه الذكر ثم اضاف الى نفسه ولا خفاء بان ذكره قديم لان الذكر المحدث يكون مسبوقا بالنسيان
 وهو منزله عنه (بل لما يدقوا عذاب) في الدلالة على ان ذوقهم العذاب على شرف الوقوع لانها للتوقع اى بل
 لم يدقوا بعد عذابى فاذا ذاقوه تبين لهم حقيقة الحال وفيه تهديد لهم اى سيدوقون عذابى فيلجئهم الى تصديق
 الذكر حين لا ينفع التصديق وفيه اشارة الى انهم مستغفرون في بحر عذاب الطرد والبعد ونازل القطيعه لكنهم
 عن ذوق العذاب بمعزل لغلبة الحواس الى ان يكون يوم تبلى السرائر فتغلب السر على الصور والبصائر على
 البصر فيقال لهم ذوقوا العذاب بعنى كنتم معذبين وما كنتم ذاتي العذاب فالمنع لذوقوا عذابى ووجدوا ألمه
 لما قدموا على الجحود دل على هذا قوله عليه السلام الناس نيام فاذا ماتوا اتبهوا * شوز خواب کران جان
 بيدار * تاجالش عيان بين اى بار (ام عندهم خزائن راحة ربك العزيز الوهاب) ام منقطعة بمعنى بل والهجرة
 وهى للانكار والخزائن جمع خزانة بالكسر بمعنى الخزن اى بل أعندهم خزائن راحته تعالى تبصر فون
 فيها حسما يشاؤون حتى يصيبوا بها من شاؤا ويصرفوها عن شاؤا ويتحكموا فيها بمقتضى آرائهم فيختبروا للنبوة
 بعض صناديدهم والمعنى ان النبوة عطية من الله تعالى يتفضل بها على من يشاء من عباده لا مانع له فانه
 العزيز اى الغالب الذى لا يغالب الوهاب الذى له ان يهب كل ما يشاء * چون ز حال مستحقان اكهى *
 هر چه خواهى هر كرا خواهى دهى * ديكر اتر اين تصرف كى رواست * اختيار اين تصرفه اتر است
 (ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما) ترشح اى تربية لما سبق اى بل ألهم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية
 حتى يتكلموا فى الامور الربانية ويتحكموا فى التدابير الالهية التى يستأثر بها رب العزة والكبرياء (فليرتقوا فى
 الاسباب) جواب شرط محذوف والارتقاء الصعود قال الراغب السبب الحبل الذى يصعد به النخل وقوله تعالى
 فليرتقوا فى الاسباب اشارة الى قوله ام لهم سلم يستمعون فيه وسى كل ما يتوصل به الى شئ سببا انتهى والمعنى ان
 كان لهم ماذكر من الملك فليصعدوا فى المعارج والمناهج التى يتوصل بها الى العرش حتى يستروا عليه ويدبروا
 امر العالم وينزلوا الوحي الى ما يختارون ويستصوبون وفيه من التهكم بهم مالا غاية وراة (جند ما هنالك مهزوم
 من الاحزاب) الجند جمع معد للحرب وما يزيد للتقليل والتحقير فخو كانت شيئا وما وهنالك مركب من ثلاث
 كلمات احداها هنا وهى اشارة الى مكان قريب والثانية اللام وهى للتأكيد والثالثة الكاف وهى للن خطاب
 قالوا واللام فيها كاللام فى ذلك فى الدلالة على بعد المشار اليه والهزم الكسر يقال هزم العدو كسرهم وغلبهم
 والاسم الهزيمة وهزمه يهزمه فانهزم غمزه بيده فصارت فيه حفرة كما فى القاموس والحزب جماعة فيها غلظ كما فى
 المفردات قال ابن الشيخ جند خبر مبتدأ محذوف ومن الاحزاب صفته اى جملة الاحزاب وهم القرون الماضية
 الذين تحزبوا وتجمعوا على الانبياء بالتكذيب قهروا وهلكوا ومهزوم خبر ثان للمبتدأ المقدر اوصفة لجند
 وهنالك ظرف لمهزوم اوصفة اخرى لجند وهى اشارة الى الموضوع الذى تقاولوا وتحاوروا فيه بالكلمات السابقة
 وهو مكة اى سيمهزوم بمكة وهو اخبار بالغيب لانهم انهمزوا فى موضع تكلموا فيه بهذه الكلمات وقال بعضهم
 هنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه انفسهم من الانتداب اى الاجابة والمطابقة لمثل ذلك القول العظيم من

قولهم لمن ينتدب لأمير ليس من أهله لست هنالك فان هواهم الزائغ وحسد هم البالغ جعلهم على ان يقولوا انزل
 عليه الذك من بيننا فتدبوا له ووضعوا انفسهم في مرتبة ان يقولوا ذلك العظيم فانه لاستلزامه الاعتراض على
 مالك الملك والملوك لا ينبغي لاحد ان يجترئ عليه ويضع نفسه في تلك المرتبة والمعنى هم كجندما من الكفار
 التحزين على الرسل مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تصكث بما يهدون فقيه اشارة الى
 عجزهم وعجز آلهتهم يعني أن هؤلاء الكفار ليس معهم حجة ولا لاصنامهم من النفع والضرر ممكنة ولا في الدفع والرد
 عن انفسهم قوة وسمعت من فم حضرة شيعي وسندي قدس سره يقول استناد الكفار الى الاجبار لا ترى الى
 القلاع والحصون واستناد المؤمنين الى لاله الا الله محمد رسول الله لا ترى انهم لا يتحصنون بحصن سوى التوكل
 على الله تعالى وهو يكفيم كما قال تعالى لا اله الا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي انتهى (ككذبت
 قبلهم) اي قبل قومك يا محمد وهم قريش (قوم نوح) اي كذبوا نوحا وقد دعاهم الى الله ونوح حيد الف سنة الا
 خمسين عاما (وعاد) قوم هود (وفرعون) موسى عليه السلام (ذو الاوتاد) جمع وتد محركة وبكسر التاء وهو
 ما غرز في الارض او الحائط من خشب وبالفارسية ميج اي ذو الملك الثابت لانه استقام له الامر اربعمئة
 سنة من غير منازع واصله ان يستعمل في ثبات الخيمة بان يشد اطنا بها على اوتاد مر كوزة في الارض فان اطنا بها
 اذا شدت عليها كانت ثابتة فلا تلقها الريح على الارض ولا تؤثر فيها ثم استعمل ثبات الملك ورسوخ السلطنة
 واستقامة الامر بان شبه ملك فرعون بالبيت المطيب استعارة بالكناية وأثبت له لوازم المشبه به وهو الثبات
 بالاً وتاد تخيلا وجه تخصيص هذه الاستعارة أن الكريوت العرب كانت خياما وثباتها بالوتاد ويجوز أن
 يكون المعنى ذو الجموع الكثيرة سوا ذلك لانهم يشدون البلاد والملك ويشد بعضهم بعضا كالوتد يشد البناء
 والنجباء فتكون الاوتاد استعارة نصريحية وفي الحديث المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا اي لا يتقوى
 في امر دينه ودينه الا بجموعه اخيه كما ان بعض البناء يتقوى ببعضه ويكفي دليلا على كثرة جوع فرعون أنه قال
 في حق بني اسرائيل ان هؤلاء لشر ذمة قليلون مع انهم كانوا ينفقون على ستمائة ألف مقاتل سوى الصغير والشيخ
 ويجوز أن يكون الاوتاد حقيقة لاستعارة فانه على ما روي كانت له اوتاد من حديد يعذب الناس عليها فكان
 اذا غضب على احد مدمه مستلقيا بين اربعة اوتاد وشد كل يد وكل رجل منه الى سارية وكان كذلك في الهواء
 بين السماء والارض حتى يموت او كان يمد الرجل مستلقيا على الارض ثم يشد يديه ورجليه ورأسه على الارض
 بالوتاد يقول الفقير هذه الرواية هي الانسب لما ذكره في قصة آسية امرأة فرعون في سورة التحريم من انها
 لما آمنت بموسى وتد لها فرعون باوتاد في يديها ورجليها كما سيجي (وغود) قوم صالح قال ابن عباس رضي
 الله عنهما ان قوم صالح آمنوا به فلما مات صالح رجعوا بعده عن الايمان فاحبى الله صالحا وبعثه اليهم نائيا
 فاعلمهم انه صالح فكذبوه فاناهم بالنفاق فكذبوه ففقروها فاهلكهم الله (قال الكاشاني) بعضى ايمان
 آررند وجهي تكذيب غودند وبسبب عقر ناقة هلاك شدند (وقوم لوط) قال مجاهد كانوا اربعمئة ألف
 بيت في كل بيت عشرة وقال عطاء مامن احد من الانبياء الا وبقوم معه يوم القيامة قوم من امته الا لوط فانه
 يقوم وحده كما في كشف الاسرار (واصحاب الايكة) اصحاب الفيضة من قوم شعيب بالفارسية اهل بيته
 قال الراغب الايكة شجر ملتف واصحاب الايكة قيل نسبوا الي غيبة كانوا يسكنونها وقيل هي اسم بلد كما
 في المفردات (اولئك الاحزاب) بدل من الطوائف المذكورة يعني المتحزبين اي المجتمعين على انبيائهم الذين جعل
 الجند المهزوم يعني قريش منهم (ان كل الاكاذب الرسل) استئناف جي به تهديدا لما يعقبه اي ما كل حزب وجاعة
 من اولئك الاحزاب الا كذب رسوله على نهج مقابلة الجمع بالجمع لتدل على انقسام الاحاد بالاحاد كما في قولك ركب
 القوم دوابهم والاستثناء مفرغ من اعم الاحكام في حيز المبتدأ اي ما كل واحد منهم محكوموا عليه بحكم الحاكم
 عليه بانه كذب الرسل ويجوز أن يكون قوله اولئك الاحزاب مبتدأ وقوله ان كل الاكاذب الرسل خبره محذوف
 العائد اي ان كل منهم (حق عقاب) اي ثبت ووقع على كل منهم عقابي الذي كانت توجيه جنباياتهم من اصناف
 العقوبات المفصلة في مواقعها (وما ينظر هؤلاء) الاشارة الى كفار مكة هؤلاء تحقير لشأنهم وتهوين لأمرهم
 وما ينظر هؤلاء الكفرة الذين هم امثال اولئك الطوائف المذكورة المهلكة في الكفر والتكذيب (الاصححة
 واحدة) هي النسخة الثانية اي ليس بينهم وبين حلول ما اعتلهم من العقاب الفظيع الا هي حيث اخرت

عقوبتهم الى الآخرة لما ان تعذيبهم بالاستئصال حسبما يستحقونه والنبي عليه السلام بين اظهرهم خارج عن
السنة الالهية المبنية على الحكم الباهرة كما نطق به قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم ثم ان الانتظار
يحتمل ان يكون حقيقة او استهزاء بهم وان كانوا ليسوا بمنظرين لان تأنيبهم الصيحة الا انهم جعلوا منتظرين
لهاتئبها على قريها منهم فان الرجل انما ينتظر الشيء ويمد طرفه اليه مترقباً في كل آن حضوره اذا كان الشيء
في غاية القرب منه (مالها من فوق) اي مال الصيحة من توقف مقدار فوق فيه تقدير مضاف هو صفة لموصوف
مقدر والفوق بالضم كغراب ويفتح كما في القاموس ما بين حلبتي الحالب من الوقت لان الناقة تحلب ثم تترك
سوية يرضعها الفصيل لادرار اللبن ثم تحلب ثانية يعني اذ جاء وقت الصيحة لم تستأخر هذا القدر من الزمان
كقوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة وهو عبارة عن الزمان اليسير وفي الحديث من اعتكف قدر
فوق فكنما اعتق رقبة من ولداً مهيل وفي الحديث من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة وفي الآيتين
اشارة الى تسليية قلب النبي عليه السلام ونصفيته عن الاحكام بكفار مكة لثلاضيق قلبه من تكذيبهم ولا يحزن
عليهم لكفرهم فان هؤلاء الاحزاب كذبوا الرسل كما كذب قومه وكانوا اقوياء متكبرين عدوا قومه جندا قليلا
من تلك المتحزبين ثم انهم كانوا مظهر القهر وحط نار الغضب ما اغنى عنهم جمعهم وقوتهم ابداناً وكثرتهم
اسباباً فكذا حال قريش فانتظارهم ايضا اثر من آثار القهر الالهى ونار من نيران الغضب القهارى
(وقالوا) بطريق الاستهزاء والسخرية عند سماعهم بتأخير عقابهم الى الآخرة والقاتل النضر بن الحرث بن علقمة
ابن كندة الخزاعي واضربه وكان النضر من شياطينهم ونزل في شأنه في القرءان يضع عشرة آية وهو الذى قال
امطر علينا حجارة من السماء (ربنا) وتصدىرت دعائهم بالنداء للامعان في الاستهزاء كأنهم يدعون ذلك بكال
الرغبة والالتهال (عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب) القط القطعة من الشيء من قطه اذا قطعه والمراد هنا القسط
والنصيب لانه قطعة من الشيء مفترزة قال الراغب اصل القط الشيء المقطوع عرضا كما ان القدر المقطوع طولاً
والقط النصيب المفروض كأنه قط واقرز وقد فسر ابن عباس رضى الله عنه الآية به انتهى فالمعنى عجل لنا قسطنا
وحظنا من العذاب الذى نودعنا به محمد ولا تؤخره الى يوم الحساب الذى مبدأ الصيحة المذكورة ويقال لصحيفة
الجائزة ايضا قط لانها قطعة من القسط فالمعنى عجل لنا صحيفة اعمالنا لننظر فيها قال سهل بن عبد الله التستري
رحمه الله لا يتسنى الموت الثلاثة رجل جاهل بما بعد الموت اورجل يفتر من اقدار الله عليه او مشتاق بحب
لقاء الله وفيه اشارة الى أن النفوس الخبيثة السفلية يميل طبعها الى السفليات وهى فى الدنيا لذات الشهوات
الحيوانية وفى الآخرة دركات اسفل سافلين جهنم كما أن القلوب العلوية اللطيفة يميل طبعها الى العلويات
وهى فى الدنيا حلاوة الطاعة ولذا اذ القربات وفى الآخرة درجات اعلى عليين الجنات وكما أن الارواح القدسية
نشاق بخصوصيتها الى شواهد الحق ومشاهدات انوار الجلال والجلال ولكل من هؤلاء الاصناف جذبة
بالخاصية جاذبة بلا اختيار كجذبة المغناطيس للعديد وميلان طبع الحديد الى المغناطيس من غير اختيار بل
باضطرار كذا فى التاويلات النجمية (وفى المنزوى) ذره ذره كاندري نارض وسماست * جنس خود را هر يكى
چون كهر باست (اصبر) يا محمد (على ما يقولون) اي ما يقوله كفار قريش من المقالات الباطلة التى من جللتها
قوالهم فى تعجيل العذاب ربنا عجل لنا الخ فعن قريب سينزل الله نصرته ويعطيهم سؤلهم قال شاه الكرماني الصبر
ثلاثة اشياء ترك الشكوى وصدق الرضى وقبول القضاء بحلاوة القلب قال البقلي كان خاطر النبي عليه السلام
ارق من ماء السماء بل ألطف من نور العرش والكرسى من كثرة ما ورد عليه من نور الحق فلما كمال جلاله فى المعرفة
كان لا يحتمل مقالة المنكرين وسخرية المستهزئين لأنه لم يكن صابراً فى مقام العبودية (واذكر) من الذكر القلبى اي
تذكر (عبدنا) المخصوص بعنايتنا القديمة (داود) بن ايشام من سبط يهوذا بن يعقوب عليه السلام بينه وبين
موسى عليه السلام خمس مائة وتسع وستون سنة وقام بشريعة موسى وعاش مائة سنة (ذا الابد) يقال
اديباً ايدياً مثل باع بيععيا اشتد وقوى واليد القوة كما فى القاموس والقوة الشديدة كما فى المفردات اي ذا القوة
فى الدين القائم بمشاقه وتكاليفه وفى الكواشى ويجوز أن يراد القوة فى الجسد والدين انتهى واعلم أنه تعالى ذكر اولاً
قوة داود فى امر الدين ثم زلته بحسب القضاء الازلى ثم ثوبته بحسب العناية السابقة وامره عليه السلام بتذكر
حاله وقوته فى باب الطاعة ليقوى على الصبر ولا يزل عن مقام استقامته وتكينه كما زل قدم داود قطهوت المناسبة

بين المسندين واتضح وجه عطف واذا ذكر على اصبر (انه آواب) من الاوب وهو الرجوع الى رجاى الى الله
ومرضاته اى عن كل ما يكره الله الى ما يحب الله وهو تغليل لكونه ذا الايدى ودليل على أن المراد به القوة فى امر
الدين وما يتعلق بالعبادة لا لقوة البدن لان كونه راجعا الى مرضاة الله لا يستلزم كونه قوى البدن وقدروى
أنه لم يكن جسما كسائر الانبياء بل قصيرا لقامة واكثر القوى البدنية كان فيمن زاده الله بسطة فى جسمه
وفى التأويلات النجمية تشير الآية الى كماله فى العبودية بانه لم يكن عبد الدنيا ولا عبدا لآخرة وانما كان
عبدا خالصا لمخلصه قوة فى العبودية ظاهرا وباطنا فاما قوته ظاهرا فبأنه قتل جالوت وكثيرا من جنوده بثلاثة
احجار وماها عليهم واما قوته فى الباطن فلانه كان آوابا وقد سرت آوابيته فى الجبال والطير فكانت تؤوب معه
اتتهى ومن قوة عبادة داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وذلك اشده الصوم وكان ينام النصف الاول من الليل
ويقوم النصف الاخير منه مع سياسة الملك وفى بعض التفاسير كان ينام النصف الاول من الليل ويقوم ثلثه
وينام سدسه وهو الموافق لما فى المشارق من قوله عليه السلام احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم
يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله اى فى النوافل صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه
وانما صار هذا النوع احب لان النفس اذا نامت الثلثين من الليل تكون اخف وانشط فى العبادة (انما حزننا
الجبال معه) بيان لفضله مع داود اى ذللتها ومع متعلق بالتسخير وايشارها على اللام لكون تسخير الجبال له
عليه السلام لم يكن بطريق تفويض التصرف الكلى فيها اليه كتسخير الرج وغيرها لسلطان عليه السلام
لكون سيرها معه بطريق التبعية له فتكون مع على حالها ويجوز أن تكون مع متعلقة بما بعدها وهو قوله
(يسجن) اى حال كونها تقدم الله تعالى مع داود لم يقل مسجعات للدلالة على تجدد التسبيح حال بعد حال
قال فى كشف الاسرار كان داود يسمع ويفهم تسبيح الجبال على وجه تخصيصه به كرامة له ومعجزة اتتهى واختلفوا
فى كيفية التسبيح فقيل بصوت بتخلله وهو بعيد وقيل بلسان الحال وهو أبعد وقيل بخلق الله فى جسم الجبل
حياة وعقل وقدرة ونطقا حينئذ يسبح الله كما يسبح الاحياء العقلاء وهذا اسان اهل الظاهر واما عند اهل الحقيقة
فسر الحياة سار فى جميع الموجودات حيوانا ونباتا ووجادا فالحياة فى الكل حقيقة لا عارضية او حالية
او تمثيلية لكن انما يدركها كل المكاشفين فتسبح الجبال مع داود على حقيقته ~~لكن~~ لما كان على كيفية
مخصوصة وسماعه على وجه غريب خارج عن العقول كان من معجزات داود عليه السلام وكراماته وقد سبق
مرارا تحقيق هذا المقام بما لا حيز يد عليه من الكلام (بالعشى) فى آخر النهار (والاشراق) فى اول النهار ووقت
الاشراق هو حين تشرق الشمس اى تضيى ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى واما شروقها فطلوعها يقال
شرقت الشمس ولما تشرق وعن ابن عباس رضى الله عنهما كنت امر بهذه الآية لا ادري ما هى حتى حدثتني
امها فى بنت ابى طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم فتح مكة فدعا بوضوء فتوضأ
وفى البخارى واغتسل فى بيتها ثم صلى الضحى ثمانى ركعات وقال يا امها فى هذه صلاة الاشراق ومن هنا قال
بعضهم من دخل مكة وأراد أن يصلى الضحى اول يوم اغتسل وصلاتها كما فعل عليه السلام يوم فتح مكة وقال
بعضهم صلاة الضحى غير صلاة الاشراق كادل عليه قوله عليه السلام من صلى الفجر بجماعة ثم قعد يذكر الله تعالى
حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كان له كأجر حجة وعمره تامة تامة وهى صلاة الاشراق كما فى شرح المصابيح
وقوله عليه السلام صلاة الاوابين حين ترمض الفصال من الضحى والمعنى أن صلاة الضحى تصلى اذا وجد
الفصيل حر الشمس من الرضاء اى من الارض التى اشتد حرها من شدة وقع الشمس عليها فان الرضاء شدة وقع
الشمس على الرمل وغيره والفصيل الذى يفصل ويفطم عن الرضاع من الابل وخص الفصال هنا بالذكر لانها
التي ترمض (رقة جلد رجلها) وفيه اشارة الى مدحهم بصلاة الضحى فى الوقت الموصوف لان الحر اذا اشتد عند
ارتفاع الشمس تميل النفوس الى الاستراحة فيرد على قلوب الاوابين المستأنسين بذكر الله تعالى أن يقطعوا
عن كل مطلوب سواء يقول الفقير ~~يكن~~ التوفيق بين الروايتين بوجهين الاول يحتمل ان يكون الاشراق من
اشرق القوم اذا دخلوا فى الشروق اى الطلوع فلا يدل على الضحى الذى هو الوقت المتوسط بين طلوع الشمس
وزوالها والثانى أن اول وقت صلاة الاشراق هو أن ترتفع الشمس قدر ربح وآخر وقتها هو اول وقت صلاة الضحى
فصلاة الضحى فى الغداة بازاء صلاة العصر فى العشى فلا ينبغي أن تصلى حق تبيض الشمس طالعة ويرتفع

كدرها بالكلية وتشرق بنورها كما يصلي العصر اذا اصفرت الشمس فقوله عليه السلام هذه صلاة الاشراق اما
بمعنى انها اشراق بالنسبة الى آخر وقتها واما بمعنى انها ضحى باعتبار اول وقتها قال الشيخ عبد الرحمن البساطي
قدس سره في ترويح القلوب يصلي اربع ركعات بنية صلاة الاشراق فقد وردت السنة بقرأني الركعة الاولى بعد
الفاحة سورة الشمس وضحاها وفي الثانية والليل اذا يغشى وفي الثالثة والضحي وفي الرابعة ألم نشرح لك ثم اذا حان
وقت صلاة الضحى وهو اذا اتصف الوقت من صلاة الصبح الى الظهر يصلي صلاة الضحى واقل صلاة الضحى
ركعتان او اربع ركعات او اكثر الى ثلثي عشرة ركعة ولم ينقل ازيد منها ثلاث تسليمات وان شئت بست تسليمات
وردد في فضلها اخبار كثيرة من صلاها ركعتين فقد أدى ما عليه من شكر الاعضاء لان الصلاة عمل بجميع
الاعضاء التي في البدن ومن صلاها ثلثي عشرة ركعة بنى له قصر من ذهب في الجنة وللجنة باب يقال له الضحى
فاذا كان يوم القيامة نادى مناد ابن الذين كانوا يداومون على صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله عز وجل
(والطير) عطف على الجبال جمع طائر كركب وراكب وهو كل ذى جناح يسبح في الهواء (محشورة) حال من الطير
والعامل سخزناى وسخزنا الطير حال كونها محشورة بمجموعة اليه من كل جانب وناحية وبالفارسية جمع كرده شد
نزدوى وصف زده بالاى سرورى وكانت الملائكة تحشر اليه ما امتنع عليه منها كما في كشف الاسرار عن ابن
عباس رضى الله عنهم ما كان اذا سجد جابته الجبال بالنسب يسبح واجتمعت اليه الطير فسجدت وذلك حشرها
وانما لم يراع المطابقة بين الحالين بان يقال يحشرون لان الحشر جله ادل على القدرة منه مدرجا كما يفهم من لفظ
المضارع (كل) اى كل واحد من الجبال والطير (له) اى لاجل داود اى لاجل تسبيحه فهو على حذف المضاف
(اواب) رجع الى التسبيح اذا سجدت الجبال والطير معه وبالفارسية باز كردانده واز خود باوى بتسبيح
ووضع الاواب موضع المسبح لانها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لانه يرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع
والفرق بينه وبين ما قبله وهو يسبحن ان يسبحن يدل على الموافقة في التسبيح وهذا يدل على المداومة عليها وقيل
الضمير لله اى كل من داود والجبال والطير لله اواب اى مسبح مرجع لله التسبيح والترجيع بالفارسية نغمت
كرد آيدن روى أن الله تعالى لم يعط احدا من خلقه ما اعطى داود من حسن الصوت فلما وصل الى الجبال ألحان
داود فتحركت من لذة السماع فواقفته في الذكروا التسبيح ولما سمعت الطير ونغماته صغرت بصغير التنزيه والتقدیس
ولما اصغت الوحوش الى صوته وندت منه حتى كانت تؤخذ باعناقها فقبل الكل فيض المعرفة والحالة بنحسب
الاستعداد ألا ترى الى الهدد والببل والقمرى والحمامة ونحوها * داني چه گفت مرا آن بلبل سحرى *
تو خود چه آدمی كز عشق بيخبرى * اشترب شرعرب در حالت و طرب * كردوق نيست ترا كز طبع جانورى
* قالت ازو الحرككة والبكاه ونحوها ليست من خواص الانسان فقط بل اذا نظرت بنظر الحقيقة وجدتها
في الحيوانات بل في الجمادات ايضا لكونها احياء بالحياة الحقيقية كما اشير اليه فيما سبق (قال الكاشاني) يكي
از اوليا سنكي ديد كه چون قطرات باران آب اوز ميچكده ساعتى توقف كرد بتامل دران نكريست سنك باوى
بسجن در آمد كه ولي خدا چندين سالست كه خدای تعالى مرا آفريده واز بيم سياست او اشك حسرت ميريزم
آن ولي مناجات كرد كه خدایا اين سنك را ايمن كرد آن دعاء او باجابت پيوسته مزده امان بدان سنك رسيد آن
ولى بعد از مدتی ديكر باره هما نجا رسيد وآن سنك را ديد كه از نوب اول ييشتر قطره امير بيخت فرمود كه اى سنك
چون ايمن شدی اين كره از چيست جواب داد كه اول مى كريستم از خوف عقوبت و حالا ميكرم از شادى امن
وسلامت * از سنك كره بين ومكو آن تر شست * در كوه ناله بين ومپندار كان صداست * قال بعض كبار المكاشرين
سجدت الجبال وكذا الطير لتسبيح داود ليكون له عملها لان تسبيحها لما كان لتسبيحه منتشما منه لاجرم يكون ثوابه
عائدا اليه لا اليها لعدم استحقاتها لذلك بخلاف الانسان فانه اذا واقفه انسان اخر في ذكره وتسبيحه او عمل بقوله
يكون له مثل ثواب ذكره وتسبيحه لحيائه وايضا طه فهو صيده وأحق به وانما كان يسبح الجبال والطير لتسبيحه
لانه لما قوى توجهه عليه السلام بروحه الى معنى التسبيح والتحميد سرى ذلك الى اعضائه وقواه فانها مظاهر
روحه ومنها الى الجبال والطير فانها صور اعضائه وقواه في الخارج فلا جرم يسبحن لتسبيحه وتعود فائدة تسبيحها
اليه وخاصة العشى والاشراق ان فيهما زيادة ظهور انوار قدرته وآثار بركة عظمتة وان وقت الضحى وقت
صحو أهل السكر من خمار شهود المقامات المهودة وان العشى وقت اقبال المصلين الى المناجاة وعرض الحاجات

(وشددنا ملكه) قويا مملكة بالهبة والنصرة ونحوهما (قال الكاشفي) ومحكم كديم بادشاهی ویراد عام
مظلومان یا بوزراء نصیحت کنندہ یا بکوٹاہ کردن ظلم از رعیت بالقاء رعب وی درد دل اعادی یا بیاقتن زره
وساختن آلات حرب یا به بسیاری لشکر یا بکثرت پاسبانان چه هر شب سی و شش هزار مرد پاش خانه وی
میداشتند وقیل کلن اربعون ألف لابسى درع یحرسونه فاذا اصبح قبل ارجعوا فقد رضى عنكم نبی الله
وكان نبينا عليه السلام يحرس ايضا الى نزول قوله تعالى والله يعصمك من الناس ومن ذلك اخذ السلاطين
الحرس في السفر والحضر فلا يزالون يحرسونهم في الليالي ولهم اجر في ذلك وعن ابن عباس رضي الله عنه
انه ادعى رجل على آخر بقرعة وعجز عن اقامة البينة فاوحى الله تعالى الى داود عليه السلام ان اقل المديعي عليه
فاعلم الرجل فقال صدقت يا نبی الله ان الله لم يأخذني بهذا الذنب ولكن باي قتلت ابا هذا غيلة فقتله فقال
الناس ان اذنب احد ذنبا اظهره الله عليه فقتله فها هو وعظمت هيئته في القلوب والغيلة بالكسر هو أن يخذع
شخصا فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله (وآتيناه الحكمة) اي العلم بالاشياء على ما هي عليه والعمل
بمقتضاها ان كان متعلقا بكيفية العمل واعلم أن الحكمة نوعان احدهما الحكمة المنطوق بها وهي علم الشريعة
والطريقة والثاني الحكمة المسكوت عنها وهي اسرار الحقيقة التي لا يطلع عليها عوام العلماء على ما ينبغي فيضترهم
او يهلكهم كما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجتاز في بعض سكك المدينة مع اصحابه فاقيمت عليه
امرأة ان يدخلوا منزلها فدخلوا فرأوا نارا موقدة واولاد المرأة يلعبون حولها فقالت يا نبی الله ارحم
بعباده ام أنا باولادى فقال عليه السلام بل الله ارحم فانه ارحم الراحمين فقالت يا رسول الله اتراني احب ان ألقى
ولدى في النار فقال لا فقالت فكيف يلقي الله عبده فيها وهو ارحمهم قال الراوي فبكي رسول الله عليه السلام
فقال هكذا اوحى الي (وفصل الخطاب) لبيان تلك الحكمة على الوجه المفهم كما في شرح الفصوص للمولى
الجامی رحمه الله فيكون بمعنى الخطاب الفاصل ای المميز والمبين والخطاب المقصود ای الكلام المختص الذي
ينبه المخاطب على المرام من غير التباس وفي شرح الجندی يعنى الافصاح بحقيقة الامر وقطع القضايا
والاحكام باليقين من غير ارتياب ولا شك ولا توقف فيكون بمعنى فصل الخصام بتمييز الحق من الباطل
فالقصد على حقيقته واريد بالخطاب الخاصة لا شتما لها عليه وفي التأويلات النجمية وشددنا ملكه في الظاهر
بان جعلناه اشد ملوك الارض وفي الباطن بان آتيناه الحكمة وفصل الخطاب والحكمة هي انواع
المعارف من المواهب وفصل الخطاب بيان تلك المعارف بادل دليل واقل قليل انتهى وانما يسمى به اتما بدلانه
يفصل المقصود عما سبق تمهيدا له من الحمد والصلاة وقال زياد اول من قال في كلامه اتما بعد داود عليه السلام
فهو فصل الخطاب وردت بان لم يثبت عنه أنه تكلم بغير لغته واتما بعد لفظة عربية وفصل الخطاب الذي اوتيه داود
هو فصل الخصومة كما في انسان العيون اللهم الان يقال ان صح هذا القول لم يكن ذلك بالعربية على هذا النظم
وانما كان بلسانه عليه السلام وقال على رضي الله عنه فصل الخطاب أن يطالب البينة من المديعي ويكلف البين
من انكر لان كلام الخصوم لا ينقطع ولا ينفصل الا بهذا الحكم قالوا كان قبل ذلك قد علق الله سلسلة
من السماء وأمره بان يقضى بها بين الناس فمن كان على الحق يأخذ السلسلة وتصل يده اليها ومن كان ظالما
لا يقدر على اخذ السلسلة فاتفق أن رجلا غصب من رجل آخر لؤلؤا فجعل اللؤلؤ في جوف عصاه ثم خاصم
المديعي الى داود عليه السلام فقال ان هذا قد اخذ لؤلؤا واني صادق في مقالتي فجاء واخذ السلسلة ثم قال
المديعي عليه خذ مني العصا فاخذ عصاه فقال اني دفعت اللؤلؤ اليه واني صادق في مقالتي فجاء واخذ السلسلة
فتحير داود في ذلك ورفعت السلسلة وأمره عليه السلام بان يقضى بالبينات والايمان فذلك قوله وآتيناه الحكمة
يعنى العلم والفهم وفصل الخطاب يعنى القضاء بالبينات والايمان على الطالبين والمديعي عليهم كذا في تفسير
الامام ابى الليث رحمه الله وكان الحكم في شرعنا ايضا بذلك لانه اسد الطرق واحسن الوسائل في كل مسألة
من المسائل لكل سائل (وهل انك نبأ الخصم) استقها ممعناه التعجب والتشويق الى استماع ما في حيزه
للايذان بانه من الاخبار البديعة التي حقها ان لا تحنى على احد والنبأ الخبر العظيم والخصم بمعنى الخصام واصل
الخاصمة أن يتعلق كل واحد بخصم الآخر بالضم اي جانبه وما كان الخصم في الاصل مصدرا متساويا افراده
وجمعه اطلق على الجمع في قوله تعالى (اذ تسوروا المحراب) يقال تسور المكان اذا علا سوره وسور المدينة حائضا

المستعمل عليها وقد يطلق على حائط من تفع وهو المراد هنا والمراد من الحراب البيت الذي كان داود عليه السلام يدخل فيه ويستغل بطاعة ربه قيل كان ذلك البيت غرفة وسمى ذلك البيت محرابا لاستعماله على المحراب على طريقة تسمية الشيء بأشرف أجزائه واذ متعلقة بمحذوف وهو التهاكم اى نبأ تهاكم الخصم اذ تسوروا المحراب اى تصعدوا سور الغرفة ونزلوا اليه والمراد بالخصم المنسورين جبرائيل وميكائيل بمن معهم من الملائكة على صورة المدعى والمدعى عليه والشهود والمزكين من بنى آدم (اذ دخلوا على داود) بدل مما قبله (ففرع منهم) الفرع انقباض ونفارى يعترى الانسان من الشيء الخفيف وهو من جنس الجزع ولا يقال فرعت من الله كما يقال خفت منه وانما فرع منهم لانه كان الباب مغلقا وهو يبعد في البيت قتلوا عليه بقعة من فوق اى من غير الباب على خلاف العادة وفيه اشارة الى كمال ضعف البشرية مع أنه كان اقوى الاقوياء اذ فرع منهم ولعل فرع داود كان لاطلاع روحه على أنه تنبيه له وعتاب فيما سلف منه كما سيأتى فلما رآوه فرعا (قالوا) ازالة لفرعه (لا تخف) من قال في التأويلات النجمية يشير الى أنه لا تخف من صورة احوالنا فاما جنسنا لتحكم بيننا بالحق ولكن خف من حقيقة احوالنا فانها كشف احوالك التى جرت بينك وبين خصمك اوريا (خصمان) اى نحن فر يقان متخاضمان على تسمية مصاحب الخصم خصما تتجوزا والحاصل انه اطلق لفظ الخصم فيما سبق على الجمع بدليل تسوروا ثم نبأ ويل الفريق وهم وان لم يكونوا فريقين بل شخصين اثنين بدليل ان هذا اخى الاية لكن جعل مصاحب الخصم خصما فكأنما بمن معهم ما فريقين من الخصوم فحصل الانطباق بين صيغة التثنية في قوله خصمان وبين ما مر من ارادة الجمع (بنى) ستم وجور كردد (بعضنا على بعض) هو على الفرض وقصد التعريض بداد لا على تحقيق البغى من احدهما فلا يلزم الكذب اذ الملائكة منزهون عنه فلا يحتاج الى ما قيل ان المتخاصمين كانوا لصين دخلا عليه للسرقة فلما رآهنا اخترا الدعوى كما فى شرح المقاصد (فاحكم بيننا بالحق) بالعدل وبالفارسية يس حكم كن درميان ما برآسى (ولا نشطط) الاشطاط يبدأ كردن واز حد در گذشتن من الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق والمعنى لا تجرب في الحكومة وهوتا كيد للاحرار بالحكم بالحق والقصود من الامر والنهي الاستعطف (واهدنا الى سواء الصراط) الى وسط طريق الحق بزجر الباطى مما سلكه من طريق الجور وارشاده الى منهاج العدل (ان هذا) استئناف لبيان ما فيه الخصومة (اخى) فى الدين او فى الصفة والتعرض لذلك تمهيد لبيان كمال قبح ما فعل به صاحبه (له تسع وتسعون نجمة ولى) قرا احص عن عاصم ولى يفتح الباء والباقون باسكانها على الاصل (نجمة واحدة) النجمة هى الاثني من الضأن وقد يكنى بها عن المرأة والكناية والتعريض ببلغ فى المقصود وهو التوبيخ فان حصول العلم بالمعرض به يحتاج الى تأمل فاذا تأمله واتضح قبحه كان ذلك اوقع فى نفسه وأجلب غلبته وحياته (فقال اكلنيها) اى ملكنيها وحقيقته اجعلنى اكلها كما كفل ما تحت يدي والكافل هو الذى يعولها وينفق عليها (وعزنى فى الخطاب) اى غلبنى فى مخاطبتي اباى محاجة بان جاء بمججاج لم اقدر على رده وعن ابن عباس رضى الله عنه كان اعزمنى واقوى على مخاطبتي لانه كان الملك فالعنى كان اقدر على الخطاب لعزة ملكه كما فى الوسيط (قال) داود بعد اعتراف المدعى عليه اوعلى تقدير صدق المدعى والا فالسارعة الى تصديق احدا الخصمين قبل مماع كلام الآخر لا وجه له وفى الحديث اذا جلس اليك الخصمان فلا تقض لاحدهما حتى تسمع من الآخر (لقد ظلمك) جواب قسم محذوف قصده عليه السلام المبالغة فى انكار فعل صاحبه وتهمجن طمعه فى نجمة من ليس له غيرها مع أن له قطيعا منها (بسؤال نجتك الى نعاجه) السؤال مصدر مضاف الى مفعوله وتعديته الى مفعول آخر بالى لتفتنه معنى الاضاقة والضم كأنه قيل يضم نجتك الى نعاجه على وجه السؤال والطلب وفى هذا اشارة الى أن الظلم فى الحقيقة من شيم النفوس فان وجدت ذاعفة فلعله كما قال يوسف وما برئ نفسى الاية فالنفوس جبلت على الظلم والبغى وسائر الصفات الذميمة ولو كانت نفوس الانبياء عليهم السلام كذا فى التأويلات النجمية يقول الفقير هذا بالنسبة الى اصل النفوس وحقيقتها والافنفوس الانبياء مطمئنة لا اشارة اذ لم يظهر فيهم الا آثارا مطمئنة وهى اقول مراتب سلوكهم وقد أشار الشيخ الى الجواب بقوله فان وجدت الخ فاعرف ذلك فانه من مزالى الاقدام وقد سبق التحقيق فيه فى سورة يوسف ثم قال داود عليه السلام جلا للنجمة على حقيقتها لا على كونها مستعارة للمرأة (وان كثيرا من الخلاء) أى الشركاء الذين خلطوا اموالهم جمع خليط كظريف

والخلطة الشركة وقد قلبت في المشاية (ليبقى بعضهم على بعض) اى لىتهدى غير مرامى لحق الصعبة والشركة
يعنى ازحق خود زياده مى طلبند (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) منهم فانهم يجتنبون عن البغى والعدوان
(وقليل ما هم) وهم قليل فهم مبتدأ وقليل خبره قد تم عليه للاهتمام به وانما فرد تشبيها بفعل بمعنى مفعول
وما مزيدة لتأكيده القلة اول الالهام والتعجب من قلة الموصوفين بالايمان وصالح العمل (وظن داود انما اقتناه)
الظن مستعار للعلم الاستدلال لما بينهما من المشابهة يعنى ان الظن الغالب لما كان يقارب العلم استعيره
فالظن يقين لكنه ليس يقين عيان فلا يقال فيه الا العلم وما فى انما كافة والمعنى وعلم داود بما جرى فى مجلس
الحكومة انما فعلناه الفتنة والامتحان لا غير بتوجيه الحصر الى نفس الفعل بالقياس الى ما يغيره من الافعال
(فاستغفر ربه) اثر ما علم ان ما صدر عنه ذنب كما استغفر آدم عليه السلام بقوله ربنا ظلمنا انفسنا الخ وموسى
عليه السلام بقوله ثبت اليك وغيرهما من الانبياء الكرام على ما بين فى موضعه (وخر) سقط حال كونه (راكعا)
اى ساجدا على تسمية السجود ركوعا لانه مبدأ لانه لا يكون ساجدا حتى يركع وفى كل من الركوع والسجود
التحنى والخضوع وبه استشهد ابو حنيفة واصحابه فى سجدة التلاوة على أن الركوع يقوم مقام السجود او ختر
للسجود راكعا اى مصليا اطلاقا للجزء وارادة لكل كانه احرم بركعتى الاستغفار والدليل على الاول اى على
أن الركوع ههنا بمعنى السجود ما رواه ابن عباس رضى الله عنه أن النبي عليه السلام كان يقول فى سجدة ص
وسجدة الشكر اللهم اكسبلى عندك بها اجرا واجعلها لى عندك ذخرا وضع عني بها وزرا واقبلها منى
كما قبلت من عبدك داود سجدة (واناب) اى رجع الى الله بالتوبة من جميع المخالفات التى هى الزلات
وما كان من قبيل ترك الاولى والافضل لان حسنات الابرار سيئات المقترين وعن ابن عباس رضى الله عنهما
ان النبي عليه السلام سجد فى ص وقال سجدها داود توبة وتسجدها شكرا وهذه السجدة من عزائم السجود
عند أبي حنيفة ومالك رحمهما الله وكل منهما على اصله فابو حنيفة يقول هى واجبة ومالك يقول هى فضيلة
وعند الشافعى واحد سجدة شكر تستحب فى غير الصلاة فلو سجد بها فى الصلاة بطأت عندهما كفى فى فتح الرحمن
(وقال الكاشغرى) اين سجده نزد امام اعظم سجده عزيمت است وميكويد بتلاوت وى سجده بايد كرد در نماز
وغير نماز و نزد امام شافعى از عزائم نيست و از امام احمد درين سجده دور و آيت است و اين سجده ده هم است بقول
امام اعظم و در فتوحات مكيه ابن راسجده انابت كفته و غيره و ذكره يقال لها سجدة الشكر فى حضرة الانوار
لان داود سجدها شكرا (فغفرنا له ذلك) اى ما استغفر منه وكان ذلك فى شهر ذى الحجة كما فى بحر العلوم وروى
أنه عليه السلام بقى فى سجوده اربعين يوما و ليلة لا يرفع رأسه الا صلاة مكتوبة او لا يبتدئ به ولا يرفع رأسه
حتى يبت منه العشب حول رأسه ولم يشرب ماء الا ثلثاء دمع وجهه نفسه راغباً الى الله فى العفو عنه حتى كاد
يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشاعلى ملكه فاجتمع اليه اهل الزبج من بنى اسرائيل
فلما نزلت قوبته بعد الاربعين وغفر له حاربه فهزمه وقد قال نبينا عليه السلام اذ ابوع خليفين اى لا حدهما اولاً
وللاخر بعده فاقتلوا الاخر منهم لانه كالباغى هذا اذ لم يندفع الا قتله (وان له) اى داود (عندنا زانى) لقربة
وكرامة بعد المغفرة كما وقع لآدم عليه السلام والزنى القربة والازلاف التقريب والازدلاف الاقتراب ومنه
سميت المزدلفة لقربها من الموقف وعن مالك بن دينار فى قوله وان له الخ يقول الله تعالى لداود عليه السلام
وهو قائم بساق العرش يا داود مجد فى ذلك الصوت الرحيم اللين فيقول كيف وقد سلبتني فى الدنيا فيقول اى
ارده عليك فرفع داود صوته بالزبور فيستفرغ نعيم اهل الجنة كما فى الوسيط (وحسن ما ب) حسن مرجع
فى الجنة وفى كشف الاسرار هو الجنة يعنى الجنة التى هى ما ب الانبياء والاولياء واصلى هذه القصة أن داود
عليه السلام رأى امرأه رجل يقال له اوريا بن حنانيا يقال لها بنشوع او بنشوع بنت شابع فقال قلبه اليها
وابتلى بعشقها وحبها من غير اختيار منه كما ابتلى نبينا عليه السلام بزيب رضى الله عنها لما رآها يوم احتجى قال
يا مقاب القلوب فسأله داود أن يطلقها فاستحجى أن يرده ففعل فتزوجها وهى ام سليمان عليه السلام وكان ذلك
جائزاً فى شريعته معتاداً فيما بين امتة غير محتمل بالمروءة حيث كان يسأل بعضهم بعضاً أن ينزل عن امرأته
فتزوجها اذا أعجبته خلا أنه عليه السلام لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شأنه نبه بالتمثيل على أنه لم يكن
ينبغي له أن يتعاطى ما يتعاطاه آحاد أمتة ويسأل رجلاً ليس له الا امرأه واحدة أن ينزل عنها فيتزوجها مع كثرة

نفسه بل كان يجب عليه ان يصبر على ما امتحن به كما صبر نبينا عليه السلام حتى كان طاب الطلاق هو زوج
 زينب وهو زيد المذكور في سورة الاحزاب لاهو عليه السلام اى لم يكن هو عليه السلام طاب الطلاق قال
 البقل عتيق داود عليه السلام لعروس من عرائس الحق حين تجلى الحق منها فانه مكان عاشق الحق فسله
 بواسطة من وسائطه وهذه القصة تسلية لقلب نبينا عليه الصلاة والسلام حيث اوقع الله في قلبه محبة زينب فضاقت
 صدره فقال سبحانه سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا وفرح بذلك وزادله محبة الله والشوق الى لقائه قال
 ابو سعيد الخدرى قدس سره زلات الانبياء في الظاهر زلات وفي الحقيقة كرامات وزلف ألا ترى الى قصة داود
 حين أحس باوآئل امره كيف استغفر وتضرع ورجع فكان له بذلك عند زلفي وحسن ما تب صدق ابو سعيد
 فيما قال لان بلاء الانبياء والاولياء لا يتقص اصطفائهم بل يزيدهم شرفا على شرفهم وذلك لان مقام الخلافة
 مظهر الجمال والجلال فيتحقق بتجليات الجلال بالافتتان والابتلاء وفي ذلك ترقى له كما قال في التأويلات النجمية
 ان من شأن النبي والولي ان يحكم كل واحد منهم بين المخصوص والمطلق بالحق كما ورد الشرع به بتوفيق الله
 وان الواجب عليهم ان يحكموا على انفسهم بالحق كما يحكمون على غيرهم كما قال تعالى كونوا قوامين بالقسط
 شهداء لله ولوعلى انفسكم فلما تنبه داود انه ما حكم على نفسه بالحق كما حكم على غيره استغفر ورجع الى ربه
 متضرعا خاشعا بابا كبقية العمر معتذرا عما جرى عليه فقبل الله منه ورحم عليه وعفا عنه كما قال فغفرنا له
 ذلك وان له عندنا زلفى اى لقربه بكل تضرع وخضوع وبكاء وأمين وحنين وتأوه صدر منه وله بهذه
 المراجعات حسن ما تب عندنا انتهى وفي الحديث أوحى الله تعالى الى داود ياد اود قل للعاصيين ان يسمعوا
 ضجيج اصواتهم فاني احب أن اسمع ضجيج العاصيين اذا تابوا الى ياد اود لن يتضرع المتضرعون الى من هو أكرم
 مني ولا يسأل السائلون اعظم مني جودا وما من عبد يطيعني الا وأنا ماعطيه قبل ان يسألني ومستجيب له قبل
 ان يدعوني وغافره قبل ان يستغفرني وقد أنكر القاضي عياض ما نقله المؤرخون والمفسرون في هذه القصة
 وهى قولهم فيها ونقل عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما انهما قالاما زاد داود على ان قال للرجل
 انزل لي عن امرأتك واكفنيها فعاتبه الله على ذلك ونبه عليه وانكر عليه شغله بالدنيا قال وهذا هو الذى ينبغي
 ان يقول عليه من امره * وحكى بعضهم ان اوريا كان خطب تلك المرأة يعنى اوريا أن زن را خطبه كرده بود اوريا
 بخواسته واز قوم وى اجابت يافته ودل بروى نهاده فاما عقد نكاح هنوز نرفته بود فلما غاب اوريا يعنى بغزا
 رفت وكان من غزاة البلقاء ثم خطبه اداود فزوجت منه لجلال قدره فاغتم لذلك اوريا فعاتبه الله على ذلك فكان
 ذنبه ان خطب على خطبة اخيه المسلم مع عدم احتياجه لانه كانت تحت نكاحه وقتئذ تسع وتسعون امرأة
 ولم يكن لا اوريا غير من خطبها * يقول الفقير دل نظم القرء آن على الرواية فقله اكفنيها دل على انها كانت تحت
 نكاح اوريا وايضا دل لفظ الخصم على ان اوريا بصدد الخصام ولا يكون بهذا الصدد الا بكونها تحت نكاح
 مطلوبة منه بغير حسن رضاه وصفاء قلبه ومجرد جواز استئزال الرجل عن امرأته في شريعتهم لا يستلزم جواز
 الجبر فلما طلقها اوريا استحياء من داود بقيت الخصومة بينه وبين داود اذ كان كالجبر كادل وعزفى في الخطاب
 فكان السائل العزيز الغالب فهاتان الروايتان اصح ما نقل في هذه القصة فانهم وان اكثروا القول فيها لكن
 الانبياء منزّهون عما يشين بكالهم الاولانين بجمالهم خصوصا عما يقوله القصاص من حديث قتل اوريا
 وسببية داود في ذلك بتزوج امرأته ولذلك قال على رضى الله عنه من حدث بحديث داود عليه السلام على
 ما روي القصاص جلده مائة وستين وذلك حد القرية على الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين وفي الفتوحات
 المكية في الباب السابع والخمسين بعد المائة ينبغي للواعظ ان يراقب الله في وعظه ويحجب عن كل ما كان فيه
 تجرئ على انتهاك الحرمات مما ذكره المؤرخون عن اليهود من ذكر زلات الانبياء كداود ويوسف عليهم السلام
 مع كون الحق أثنى عليهم واصطفاهم ثم الداهية العظمى ان يجعل ذلك في تفسير القرء آن ويقول قال المفسرون
 كذا وكذا مع كون ذلك كله تأويلات فاسدة باسانيد واهية عن قوم غضب الله عليهم وقالوا في الله ما قصه الله
 علينا في كتابه وكل واعظ ذكر ذلك في مجلسه مقتله الله وملائكته لكونه ذكر ان في قلبه مرض من العصاة حجة
 يحتج بها ويقول اذا كان مثل الانبياء وقع في مثل ذلك فإى شئى انا فعلم ان الواجب على الواعظ ذكر الله وما فيه
 تعظيمه وتعظيم رسوله وعلما امته وترغب الناس في الجنة وتحذيرهم من النار واهوال الموقف بين يدي الله

تعالى فيكون مجلسه كله رحمة انتهى كلام الفتوحات على صاحبه اعلى التحليلات قال الشيخ الشعراوى قدس سره
 في الكبريت الاحمر وكذلك لا ينبغي له أن يحقق المناط في نحو قوله تعالى ولو كنت قفازا لغلظ القلب لانقضوا
 من حولك ولا نحو قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة وقوله ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا
 منهم فان العامة اذا سمعوا مثل ذلك استهانوا بالصحة ثم احتجوا بافعالهم انتهى كلامه قال حجة الاسلام الغزالي
 رحمه الله يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين رضي الله عنه وحكاياته وما جرى بين الصحابة من التشاجر
 والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والظعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل
 صحيحة فلعل ذلك لخطأ في الاجتهاد لالطلب الرياسة او الدنيا كما لا يخفى انتهى والحاصل أن معاصي الخواص
 ليست كمعاصي غيرهم بان يعقروا فيها بحكم الشهوة الطبيعية وانما تكون معاصيهم بالخطأ في التأويل
 فاذا اظهر الله لهم فساد ذلك التأويل الذي اذهم الى ذلك الفعل حكموا على انفسهم بالعصيان وتابوا ورجعوا
 الى حكم العزيز المنان (ياد اود) اي ففقرنا له ذلك وقلنا له ياد اود (انا جعلناك خليفة في الارض) الخلافة النيابة
 عن الغير اما الغيبة المنوبة عنه واما الموت واما العجز واما التشريف المستخلف وعلى هذا الوجه الاخير استخلف
 الله اوليائه في الارض اذ الوجه الاول محال في حق الله تعالى فالخليفة عبارة عن الملك النافذ الحكم
 وهو من كان طريقته وحكومته على طريقة النبي وحكومته والسلطان اعم والخلافة في خصوص مرتبة
 الامامة ايضا اعلم والمعنى استخلفناك على الملك في الارض والحكم فيما بين اهلها اي جعلناك اهل تصريف
 نافذ الحكم في الارض كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه عليها وكان النبوة قبل داود
 في سبطه والملك في سبط آخر فاعطاهما تعالى داود عليه السلام فكان يدبر امر العباد بامر الله تعالى وفيه دليل
 بين على أن حاله عليه السلام بعد التوبة كما كان قبلها لم يتغير قط بل زادت اصطفايته كما قال في حق آدم
 عليه السلام ثم اجتباه ربك فتاب عليه وهدى قال بعض كبار المكاشفين ثم المكاشفة الكبرى والمكاشفة الزلني التي
 خصه الله بها التنصيص على خلافته ولم يفعل ذلك مع احد من انبياء جنسه وهم الانبياء وان كان فيهم خلفاء فان
 قلت آدم عليه السلام قد نص الله على خلافته فليس داود مخصوصا بالتنصيص على خلافته فليسا مائص على
 خلافة آدم مثل التنصيص على خلافة داود وانما قال للملائكة اني جاعل في الارض خليفة فيجوز ان يكون
 الخليفة الذي اراد الله غير آدم بل ان يكون بعض اولاده ولو قال ايضا اني جاعل آدم لم يكن مثل قوله انا جعلناك
 خليفة بضمير الخطاب في حق داود فان هذا محقق ليس فيه احتمال غير المقصود قال بعضهم فيجوز للملائكة
 على آدم فجعله الله خليفة وتجبرطالوت على داود فجعله خليفة وتجبرئ الانصار على ابي بكر رضي الله عنه فجعله
 خليفة فلذا جعل الله الخلفاء ثلاثة آدم وداود وابا بكر وكان مدة ملك داود اربعين سنة عما هو به الخليفة الاول
 من عمره فان آدم وهب لداود من عمره ستمين سنة فلذا كان خليفة في الارض كما كان آدم خليفة فيها وفي الآية
 اشارة الى معان مختلفة منها أن الخلافة الحقيقية ليست بمكسبة للانسان وانما هي عطاء وفضل من الله
 يؤميه من يشاء كما قال تعالى انا جعلناك خليفة اي اعطيناك الخلافة ومنها أن استعداد الخلافة مخصوص
 بالانسان كما قال تعالى وجعلكم خلافت الارض ومنها أن الانسان وان خلق مستعدا للخلافة ولكن بالقوة
 فلا يبلغ درجتها بالفعل الا الشواذ منهم ومنها أن الجمالية تتعلق بعالم المعنى كما أن الخلقية تتعلق بعالم الصورة
 واهذا لما أخبر الله تعالى عن صورة آدم عليه السلام قال اني خالق بشر من طين ولما أخبر عن معناه قال اني
 جاعل في الارض خليفة ومنها أن الروح الانساني هو الفيض الاول وهو اقل شيء يتعلق به امر كن ولهذا نسبته
 الى امره فقال تعالى قل الروح من امر ربي فلما كان الروح هو الفيض الاول كان خليفة الله ومنها أن الروح
 الانساني خائفة لله بذاته وصفاته اما بذاته فلانه كان له وجود من جود وجوده وبلا واسطة فوجوده كان
 خليفة وجود الله واما بصفاته فلانه كان له صفات من جود صفات الله بلا واسطة فكل وجود وصفات تكون
 بعد وجود الخليفة يكون خليفة خليفة الله بالذات والصفات وهلم جرا الى ان يكون القالب الانساني هو اسفل
 سافل الموجودات وآخ شيء لقبول الفيض الالهي واقل حفظ من الخلافة فلما اراد الله أن يجعل الانسان
 خليفة خلقة في الارض خلق خليفة روحه منزلا صالحا لتزول الخليفة فيه وهو قلبه واعده له عرشا فيه ليكون
 محل استوائه عليه وهو القلب ونصب له خادما وهو النفس فلو بقي الانسان على فطرة الله التي فطر الناس

عليها يكون روحه مستقيماً من الحق تعالى فائضاً بخلافة الحق تعالى على عرش القلب والقلب فائض
 بخلافة الروح على خادم النفس والنفس فائضة بخلافة القلب على القلب والقلب فائض بخلافة النفس
 على الدنيا وهي ارض الله فيكون الروح بهذه الاسباب والآلات خليفة الله في ارضه بحكمه وامره بتواقيع
 الشرائع ومنها أن من خصوصية الخلافة الحكم بين الناس بالحق والاعراض عن الهوى بترك متابعتها
 كما أن من خصوصية اكل الحلال العمل الصالح قال تعالى كوا من الطيبات واعملوا صالحاً ومنها أن الله
 تعالى جعل داود الروح خليفة في ارض الانسانية وجعل القلب والسر والنفس والقلب والحواس والقوى
 والاخلاق والجوارح والاعضاء كلها رعية له ثم على قضية كذاكم راع وكذاكم مسئول عن رعيته امر بان
 يحكم بين رعيته بالحق اي بامر الحق لا بامر الهوى كما قال تعالى (فاحكم بين الناس بالحق) اي يحكم الله تعالى
 فان الخلافة مقتضية له حقاً وحقكم الله بين خلقه هو العدل المحض وبه يكون الحاكم عادلاً لا جائراً والحكم
 لغة الفصل وشرعاً امر ونهى يتضمنه الزاماً (ولا تتبع الهوى) اي ما تمناه النفس وتشتهيه في الحكومات وغيرها
 من امور الدين والدنيا وبالفارسية ويبروي مكن هو اي نفس راو آرزوها او را قال بعضهم وهو يؤيد ما قيل
 ان ذنب داود الهم الذي هم به حين نظر الى امرأة اوريا وهو أن يجعلها تحت نكاحه او ما قيل ان ذنبه المبادرة
 الى تصديق المدعى وتظلم الاخر قبل مسألته (فيضلك عن سبيل الله) بالنصب على انه جواب النهي اي فيكون
 الهوى او اتباعه سبباً للضلال عن دلائل التي نصيها على الحق تكويها وتشرعها قال بعض الكبار ولا تتبع
 لهوى اي ما يخطر لك في حكمك من غيروي مني فيضلك عن سبيل الله اي عن الطريق الذي اوحى بها الى
 رسلي انتهى فان قلت كيف يكون متابعة الهوى سبباً للضلال قلت لان الهوى يدعو الى الاستغراق
 في اللذات الجسمانية فيشغل عن طلب السعادات الروحية التي هي الباقيات الصالحات فمن ضل عن سبيل الله
 الذي هو اتباع الدلائل المنصوبة على الحق واتباع الحق في الامور وقع في سبيل الشيطان بل في حفرة النيران
 والحمران (ان الذين يضلون عن سبيل الله) تعليل لما قبله ببيان غائلته واظهار في سبيل الله في موضع الاضمار
 للايدان بكال شناعة الضلال عنه (لهم عذاب شديد بما نسوا) اي بسبب نسيانهم (يوم الحساب) مفعول لنسوا
 ولما كان الضلال عن سبيل الله مستلزماً لنسيان يوم الحساب كان كل منهما سبباً وعلّة لثبوت العذاب الشديد
 تأدب سبحانه وتعالى مع داود حيث لم يسند الضلال اليه بان يقول فلتن ضللت عن سبيلي فلك عذاب شديد
 لما هو مقتضى الظاهر بل اسنده الى الجماعة الغائبين الذين داود عليه السلام واحد منهم واعلم أن الله تعالى خلق
 الهوى الباطل على صفة الضلالة مخالفاً للحق تعالى فان من صفته الهداية والحكمة في خليفته يكون
 هادياً الى الحضرة بضدية طبعه ومخالفة امره كما أن الحق تعالى كان هادياً الى حضرة بنور ذاته وموافقة امره
 ليسير السائر الى الله على قدمي موافقة امر الله ومخالفته هواه ولهذا قال المشايخ لولا الهوى ماسلك
 احد طريقا الى الله واعظم جنابات العبد واقبح خطايا متابعة الهوى كما قال عليه السلام ما عبد الله
 في الارض ابغض على الله من الهوى وفي الحديث ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وانجاب المرء بنفسه
 وللهوى كماله في الاضلال لا توجد في غيره وذلك لانه يحتمل أن يتصرف في الانبياء عليهم السلام باضلالهم
 عن سبيل الله كما قال لداود عليه السلام ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وقوله ان الذين الخ يشيروا أن
 الضلال الكبير هو الانقطاع عن طلب الحق ومن ضل عن طريق الحق اخذ بعذاب شديد القطيعة والحمران
 من اقرب وجوار الحق وذلك بما نسوا يوم الحساب وهو يوم يجازي فيه كل محق بقدر هدايته وكل مبطل
 بحسب ضلالته كما في التاويلات النجمية وفي الآية دليل بين على وجوب الحكم بالحق وان لا يعمل الحاكم
 الى احد الخصمين بشئ من الاشياء وفي الحديث أنه عليه السلام قال لعلي -يا علي- احكم بالحق فان لكل -حكم جائر
 سبعين درعاً من النار لو أن درعاً واحداً وضع على رأس جبل شاقق لأصبح الجبل رماداً درفواثد السلوك
 أورده كما يكره بادشاهي چه صعب كاريست كه حضرت داود عليه السلام باكمال درجة نبوت وجلال
 مرتبة رسالت بجعل اعباء جنين امرى مأمور وبخطب اتقال جنين خطابي مخاطب عى شود كه فاحكم بين
 الناس بالحق ميان مردمان حكم بطريق معدلت ونصفت كن ودورى بر منج عدل وانصاف نماي وبای
 برجای حق نه بر طریق باطل ومتابعت هوای نفس بر متابعت مراد حق اختياره كن كه ترا از مسالك

مراضی ما کرام کردند و در سلسله الذهب میفرماید * نص قرآن شنو که حق فرمود * در مقام خطاب یادود * که ترازان خلیفگی دادیم * سوی خلقان ازان فرستادیم * تادهی ملک راز عدل اساس * حکمرانی بعدل بین الناس * هر کرانه ز عدل دستورست * از مقام خلیفگی دورست * آنکه کیر دستم ز دیوسبق * عدل چون خواندش خلیفه حق * پیشه کرده خلاف فرمان را * کشته نائب مناب شیطان را * حق ز شاهان بغیر عدل نخواست * آسمان وزمین بعدل پیاست * شاه باشد شبان خلق همه * رمه و کرک آن رمه ظلمه * پهرانست های هوی شبان * نایابد رمه ز کرک امان * چون شبان ساز کار کرک بود * رمه را آفت بزرگ بود * هر کاردل بعدل شد مائل * طمع از مال خلق کو بکسل * طمع و عدل آتش و آبد * هر دو یکجا قرار کی یابند * هر کرا از خلیفگی خدای * نشود سیر نفس بد فرمای * سیر مشکل شود ازان ز روسیم * که کشد که زیوه که ز بیم * ومن الله التوفیق للعدل فی الانفس والافاق واجراء احکام الشریعة و آداب الطریقة علی الاطلاق انه المحسن الخلاق (وما خلقنا السماء والارض وما بینهما) من المخلوقات (باطلا) ای خلقا باطلا لا حکمة فیہ بل لیکون مدارا للعلم والعمل ومذکرا للآخرة وما فیها من الحساب والجزاء فان الدنیا لا تخلو عن الصفو والکدر وکل منهما یفصح عما فی الآخرة من الراحة والخطر وایضا لیکون مرآة یشاهد فیها المؤمنون الذین یظنون بنور الله شواهد صفات الجمال والجلال * جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاہد وجهه فی کل ذرات (ذلک) ای کونه خلقا باطلا خالیا عن الغایة الجلیلة والحکمة الباهرة (ظن الذین کفروا) ای مظنون کفار مکة فانهم وان كانوا مقرین بان الله هو الخالق لکن لما اعتقدوا بان الجزاء الذی هو علة خلق العالم باطل لزمهم ان یظنوا ان الممول باطل وبعثتوا ذلک (فویل) ای فاذا کان مظنونهم هذا فالهلاک کل الهلاک ای فشدۀ هلاک حاصل وبالفارسیة بس وای (للذین کفروا) خبر لویل (من النار) من تعلیمیة مفیدة لعلیة النار اشبوت الویل لهم صریحا بعد الاشعار بعلمیة مایؤدی الیها من ظنهم وکفرهم ای فویل لهم بسبب النار المرتبة علی ظنهم وکفرهم فلا بد من رؤیة الحق حقوا والباطل باطلا وتدارک زاد الیوم ای یوم الجزاء ظاهرا وباطنا لیحصل الخلاص والنجاة والنعم واللذات فی اعلی الدرجات (ام نجعل الذین آمنوا وعملوا الصالحات) ام منقطعة بمعنی بل والهزمة الانکاریة ای بل أنجعل المؤمنین المصلحین فی الارض (کالمفسدین فی الارض) بالکفر والمعاصی ای لا نجعلهم سواء فلو بطل البعث والجزاء کباطق الکفار لاستوت عند الله حال من اصالح ومن افسد ومن سوی بینهم ما کان سفیها والله تعالی منزہ عن السفه فانما بالایمان والعمل الصالح یرفع المؤمنین الی اعلی علین ویرد الکافرین الی اسفل سافلین (ام نجعل المتقین کالفجار) ای کلا نجعل اهل الايمان والعمل الصالح الذین هم مظاهر صفات لطفتنا وجمالنا کالمفسدین الذین هم مظاهر صفات قهرا وجلالنا کذلک لا نجعل اهل التقوی کالفجار والفجور شقی وشفوا وسعوا والفجور شقی ومر الدیانة انکسر التسویة اولابین اهل الايمان والشرك ثم بین اهل التقوی والهوی یعنی من المؤمنین وهو المناسب لمقام التهید والوعید کی یخاف من الله تعالی کل صنف بحسب مرتبته ویجوز ان یکون تکریر الانکار الاول باعتبار وصفین آخرین یمنعان التسویة من الحکیم الرحیم وروی أن کفار قریش قالوا للمؤمنین انا نعطي فی الآخرة من الخیر ما تعطون بل اکثر فقال تعالی ام نجعل الخ وانما قالوا ذلک علی تقدیر وقوع الآخرة کما سبق من قوله تعالی وقالوا نحن اکثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبین وسیجی فی قوله تعالی انجعل المسلمین کالجرمین ای فی ثواب الآخرة واعلم أن الله تعالی سوی بین الفریقین فی التمتع بالحیة الدنیایة الکفار وافر حظا من المؤمنین لان الدنیا لا تعدل عند الله جناح بعوضة لکن الله جعل الدار الآخرة للذین لا یریدون علوا فی الارض ولا فسادا وهم المؤمنون المخلصون المقادون لله ولا مره وانما یمجازهم فی هذه الدار لیسعة رحمته وضیق هذه الدار فلذا اخر الجزاء الی الدار الآخرة فاذا ترقی الانسان من الهوی الی الهدی ومن الفجور الی التقوی اخذ الاجر بالکلیل الاوفی ثم لما کان القرء ان منبع جمیع السعادات والخیرات وصفه أولا ثم بین المصلحة فیہ فقال (کتاب) خبر مبتدأ محذوف وهو عبارة عن القرء ان ای هذا کتاب (انزلناه الیک) صفته (مبارک) خبر ثان للمبتدأ ای کثیر المنفعة دنیاء ودینا لمن آمن به وعمل باحکامه وحقايقه و اشاراته فان البرکة ثبوت الخیر الا لاهی فی الشئ والمبارک ما فیہ

ذلك الخبير (ليدبروا آياته) متعلق بانزلنا واصله يتدبروا فادغمت الشاء في الدال اى انزلناه ليتفكروا في آياته بالفكر
السليم فيعرفوا ما يتبع ظاهرها من المعاني الفاتحة والتأويلات اللاتمة اى ليتفكروا في معانيها فان التدبر
عبارة عن النظر في عواقب الامور والتفكير تصرف القلب في معاني الاشياء لدرك المطلوب (وليدكر
اولوا الالباب) اى وليتعض به اصحاب العقول الخالصة عن شوب الوهم عم التدبر اعموم العلماء وخص التذكر
بخصوص العقلاء لان التدبر للفهم والتذكر لوقوع الاجلال والخشية الخاص باكبراهل العلم قال بعضهم
التفكير عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب بالصفات النفسانية واما التذكر فهو عند رفع الحجاب والرجوع
الى الفطرة الاولى فيتذكر كما انطبع في النفس في الازل من التوحيد والمعارف اتمهي فعلم أن المقصود من كلام
الحق التفكير والتذكر والانعاط به لاحفظ الالفاظ فقط قال السبكي قدس سره قرأت اربعة آلاف حديث
ثم اخترت منها حديثا واحدا وكان علم الاولين والاخرين مندرجا فيه وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لبعض اصحابه اعمل لديناك بقدر مقامك فيها واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله بقدر حاجتك
اليه واعمل للنار بقدر صبرك عليها وكان الصحابة يكتبون ببعض السور القرآنية ويستغلون بالعمل بها
فان المقصود من القراءة العمل به روى أن رجلا جاء الى النبي عليه السلام وقال علمني مما علمك الله فدفعه
الى رجل يعلمه القراءة فعمله اذا زلزلت الارض حتى اذا بلغ فن يعمل الخ قال حسي فاخبر النبي عليه السلام
بذلك فقال دعوه فقدوته الرجل وقال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مررت بحجر مكتوب عليه فلي يتفكرك
فقلبه فاذا مكتوب عليه أنت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب ما لم تعلم وعن البصري رحمه الله قد قرأ هذا القرآن
عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه وضيعوا حدوده حتى ان احدهم ليقول والله لقد قرأت القرآن
فما سقطت منه حرفا والله قد اسقط كله ما يرى عليه للقرآن اثر في خلق ولا عمل والله ما هو بحفظ حروفه
واضاعة حدوده والله ما هؤلاء بالحكماء ولا الورعة لأكثر الله في الناس مثل هؤلاء فن اقتنى بظاهر المثلوث كان
مثله كمثل من له لقعة دروور لا يحملها ومهرة تتوج لا يستولدها قال انس رضى الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من فخر القراءة فانهم اشتد فخرا من الجبارة ولا احد ابغض الى رسول الله
من قارئ متكبر وعن علي رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعوذوا بالله من دار الحزن
فانها اذا فتحت استجارت منها جهنم سبعين مرة اعدتها الله للقراء المرائين باعمالهم وان شر القراء لمن يزود
الامراء وفي سلسلة الذهب للمولى الجاهل رب تال يفوه بالقراءة * وهو يفضي به الى الخذلان *
خواجه رانست جز تلاوت كار * ليكن ان طرد ولغت آرد بار * لعنست اين كه بهر لهجه وصوت *
شود از تو حضور خاطر فوت * نشود بر دل تو تابنده * كين كلام خداست يا بنده * لعنست
اين كه سازدت بن سيم * روز و شب با امير و خواجه نديم * خانه شان مزيله است و قرآن نور *
دار اين نور را ز مزيله دور * معنى لعن چيست مر دودى * بمقامات بعد خشنودى * هر كه ماند
از خدا بيك سرمو * آمد اندر مقام بعد فرو * كچه ملعون نشد ز حق مطلق * هست ملعون
بقدر بعد از حق (وهيذا لداود سليمان) وبخشيديم داود رافرزندی كه آن سليمانست عليهما السلام * والهيبة
عطاء الواهب بطريق الانعام لا بطريق العوض والجزاء الموافق لعمال الموهوب له فسلیمان التبعة التامة
على داود لان الخلافة الظاهرة الالهية قد كملت لداود وظهرت اكملت في سليمان وكذا على العالمين لما وصل
منه اليهم من آثار اللطف والرحمة وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال اولادنا من مواهب الله ثم قرأ ياب
لمن يشاء انا وبه لمن يشاء الذكور روى أن داود عليه السلام عاش مائة سنة ومات يوم السبت فجاء يوم
السبت لهم كيوم الجمعة لنا اتاه ملك الموت وهو يصعد في محرابه اى الغرفة وينزل وقال جئت لاقبض روحك
فقال دعني حتى انزل وارتي فقال ما لي الى ذلك سبيل فقدت الايام والشهور والسنون والآثار والارزاق
فما انت بمؤثر بعدها فسيجد داود على مرقاة من الدرج قبض نفسه على تلك الحال وموت القبة رجعة للصالحين
وتحقيق ورفق بهم اذ هم المنقطعون المستعدون فلا يحتاجون الى الايصاء وتجديد التوبة ورد المظالم بخلاف
غيرهم ولذا كان من آثار غضب الله على الفاسقين واوصى داود لابنه سليمان بالخلافة (ثم العبد) سليمان
لصلاحية استعداده للسكالك النوعى الانسانية وهو مقام النبوة والخلافة قال بعضهم العبودية هي الذبول

عن موارد الربوبية والجمال تحت صفات الالهية (انه آواب) رجاع الى الحضرة باخلاص العبودية بلا علمه
ديوبه ولا اخروية أو رجاع الى الله في جميع الاحوال في النعمة بالشكر وفي المحنة بالصبر * بظاهر ملك ومملكت
ميراند وياطن فقر وفاق همی پرورد سلیمان روزی تمنی کرد گفت بار خدایا جن وانس و طیور و وحوش
بفرمان من کردی چه بود که ابلیس را نیز بفرمان من کنی تا او را بسد کنم گفت ای سلیمان این تمنی مکن که دران
مصلحت نیست گفت بار خدایا که هم دوروز باشد این مراد من بده گفت دادم سلیمان ابلیس را در بسد کرد
ومعاش سلیمان با آن همه ملک و مملکت از دست رنج خویش بود هر روز زنبیلی بیافتی و بد و قرص بدادی
و در مسجد با درویشی بهم بخوردی و گفתי مسکین و جالس مسکینا * یک کد ابود سلیمان بعصا و زنبیل *
یافت از لطف تو آن خشم و ملک آرای * آن روز که ابلیس را در بسد کرد زنبیل بیازار فرستاد و کس
نخورد که در بازار آن روز هیچ معاملت و تجارت نبود و مردم همه بعبادت مشغول بودند آن روز سلیمان هیچ
طعام نخورد دیگر روز همچنان بر عادت زنبیل یافت و کس نخورد سلیمان کرسنه شد بالله نالید گفت بار خدایا
کرسنه ام و کس زنبیل نمی خرد فرمان آمد که ای سلیمان نمی دانی که چون تو مهتر بازاریان در بند کنی در معاملات
بر خلق فرو بسته شود و مصلحت خلق نباشد او معمار دنیاست و مشارک خلق در اموال و اولاد يقول الله
تعالی و شار که هم فی الاموال و الاولاد فظهر من هذه الحکایة حال سلیمان مع الله تعالی و کونه متخلیا عن المال
فارعا عن الملك فی الحقیقة * چو هر ساعت از تو بجای رود دل * بنهایی اندر صفای نبینی * ورت مال
و جاهست و زرع و تجارت * چو دل با خدا بست خلوت نشینی (اذ عرض علیه) ای اذ که ما صدر عنه
اذ عرض علیه یقال عرض له امر کذا ای بظهر و عرّضته له ای اظهرته و عرض الجسد اذا أمرهم علیه و نظر
ما حالهم (بالعشی) هو من الظهیر الى آخر النهار (الصافات) مرفوع بعرض جمع صافن لاصافته لانه لذکور
الخیل وصفة المذکر الذی لا یعقل یجمع هذا الجمع مطردا كما عرف فی النحو و العوض الجمع بین الشیئین ضامّا
بعضهما الى بعض یقال صفن الفرس قواً ثم اذا قام علی ثلاث و ثنی الرابعة ای قلب احد حوافره و قام علی
طرف سنبلک یا ورجل و السنبلک طرف مقدم الحافر و هو من الصفات المحمودة فی الخیل لا یکاد یفق الا فی العریة
الخالص و المعنی بالفارسیة اسبان ایستاده به سه پای و بر کثارة سم از قائم چهارم (الجیاد) جمع جواد و وجود
و هو الذی یسرع فی جریه تشبیها بالاطر الجود و المعنی بالفارسیة اسبهاء تازی نیورنک نیکو قد تیزرو
کذا قاله صاحب کشف الاسرار و کانه جمع بین معنی الجید و الجواد قال فی القاموس الجواد السخی و النحیة
والجمع الاجواد و الجید ضد الرذی و الجمع الجیاد و قبل الجواد هو الفرس الذی یجود عند الرکض ای العدو
و عن ابن عباس رضی الله عنهما الجیاد الخیل السوابق و اذا جرت کانت سرعا خفا فافی جریها روی أن سلیمان
علیه السلام غزا أهل دمشق و نصیبین و هی قاعدة ديار ربیعة فاصاب ألف فرس عربی أو اصلها ابوه من العمالة
فورثها منه و هذا علی تقدیر عدم بقائه قوله علیه السلام نحن معاشر الانبیاء لانورث ماترکناه فهو صدقة
علی عمومہ او یحمل علی الاستعارة بعلاقة المشابهة فی ثبوت ولاية التصرف فان سلیمان حق التصرف
فیما ترک ابوه فی بیت المال کالدروع و نحوها کما کان للخلفاء حق التصرف فیما ترک نبینا علیه السلام
ولذا منع ابو بکر رضی الله عنه فاطمة رضی الله عنها عن المیراث حین طلبته و ذلك ان ماترک علیه السلام
من صفایا اموال النقی و فذلک کان مصر و فافی نفقة نسائه کافی حیاته لکونن محبوبسات علیه الی وفاتهن
و ایضا الی نفقة خلیفته لکونه خادما له قائما بمقامه و ما فضل من ذلك کما یصرف الی مصالح المسکین
فلم یبق له بعد وفاته ما یکون میراثا لأهل بیته و کفته اندا سبان دریایی بودند و برداشتند و دیوان
برای سلیمان از بحر بر آوردند و سبجی مایوئیده و علی کل تقدیر قد سلیمان یوما بعد ما صلی الظهر علی
کرسیه و کان یرید جهادا فاستعرض تلك الافراس ای طلب عرضه ها علیه فلم تزل تعرض علیه و هو ی نظر
الیها و یتعجب من حسنہا حتی غربت الشمس و غفل عن العصور و کانت فرضا علیه کافی کشف الاسرار
و عن وردکان له من الذکر و قتلته و تهیبه قومه فلم یعاونوه فاعتم لما فاته بسبب السهو و النسیان فاستردها فقرها
تقربا الی الله و طلب المرضاته علی ان یکون العقر قربیة فی تلك الشریعة ولذا لم یشکر علیه فعله او مباح فی ذلك
الیوم و انما اراد بذلک الاستماتة بجمال الدنیا لکان فریضة الله کما قاله ابو اللیث فلم یکن من قبیل تعذیب الحیوان

يقول الفقير سر العقر ههنا هو أن تلك الخيل لما شغلته عن القيام الى الصلاة كان العقر كمنارة
مواقفة له وقال بعضهم المراد من العقر الذبح فيكون تقديم السوق كما يأتي لرعاية الفاصلة فذبحها وتصدق
بجمهورها وكان لحم الخيل حلالا في ذلك الوقت وانما لم يتصدق بها لانه يحتاج الى زمان ووجدان محل صالح له
والحاصل أنه ذبح تسعمائة وبقي مائة وهو ما لم يعرض عليه بعد فاني ايدى الناس من الجهاد فنسل تلك المائة
الباقية كذا قالوا وفيه أن هذا يؤيد كون تلك الخيل قد اخرجت من الجراد لو كانت من غنائم الغزو لم يلزم
أن يكون نسل الجهاد من تلك المائة لوجود غيرها في الدنيا وايضا على تقدير كونها ميراثا من ابيه بالمعنى الثاني
كما سبق تكون امانة في يده والامانة لا تعقر ولا تذبح كما لا يخفى (فتعال الى احببت حب الخير عن ذكر ربي) قاله
عليه السلام عند غروب الشمس اعترافا بما صدر عنه من الاشتغال بها عن الصلاة ونذما عليه وتهميدا لما يعقبه
من الامر بردها وعقرها والتعقيب بالفاء باعتبار اواخر العرض المستقر دون ابتداءه والتأكيـد للدلالة
على أن اعترافه ونذمه عن صميم القلب لا لتحقيق مضمون الخير واصل احببت ان يعتدى بهلى لانه بمعنى آثرت
كما في قوله تعالى فاستجبوا للعمى على الهدى وكل من احب شيئا فقد آثره لكن لما انيب من ابنت وضمن معناه
عدى تعديته بمن وحب الخير مفعوله اى مفعول به لا ثبت المضمن والذي انيب من ابنت المذكور هو الاطلاع على
احوال الخيل لاحب الخيل الا انه عدى الفعل الى حب الخيل للدلالة على غاية محبته لها فان الانسان قد يحب
شيئا ولو لم يكن يحب أن لا يحبه كالمريض الذي يشتهي ما يضره ولذا لما قيل لمريض ما تشتهي قال اشتهي
ان لا اشتهي وامان احب شيئا واحب ان يحبه فذلك غاية المحبة والخير المال الكثير والمراد به الخيل التي شغلته
عليه السلام لانها مال ويحتمل أنه مما خيرا كانت نفس الخير لتعلق الخير بها قال عليه السلام الخير اى الاجر
والمغنم معقود بنواصى الخيل الى يوم القيامة والمراد بالذ كرسالة العصر بدليل قوله بالعنى وسميت الصلاة
ذكر لانها مشحونة بالذ كركفى كشف الاسرار والورد المعين وقتئذ ومعنى الآية انبت حب الخيل اى جعلته
ناشعا عن ذكر ربي ووضعه موضعهم وكان يجب لمثل أن يشتغل بذكر ربه وطاعته (حتى توارت بالحجاب)
التوارى الاستتار والضمير للشمس وانما رها من غيرة كالدلالة العنى عليها اذ لا شيء يتوارى حينئذ غيرها
فالجباب مغيب الشمس ومغربها كفى المفردات وحتى متعلق بقوله احببت وغاية له باعتبار استمرار المحبة
ودوامها حسب استمرار العرض والمعنى انبت حب الخير عن ذكر ربي واستقر ذلك حتى توارت اى غربت
الشمس تشبها لغروبها في مغربها يتوارى الجارية الخبأة بحجابها اى المستورة بخباياها وخدرها وقبل الضمير
في توارت للصفات اى حتى توارت بحجاب الليل اى بظلامه لان ظلام الليل يستكمل شيء (ردوها على)
من تمام مقالة سليمان ومرعى غرضه من تقديم ما قدمه وانطباع لاهل العرض من قومه اى اعيدوا تلك
الخيـل على (فطلق مسجبا بالسوق والاعناق) الفاء فصحة مفعلة عن جلة قد حذفت ثقة بدلالة الحال عليها
وايذا نابغاية سرعة الامتثال بالامر وطلق من افعال المقاربة الدالة على شروع فاعلمها في مضمون الخبر فهو
بمعنى اخذ وشرع وخبر هذه الانفعال يكون فعلا مضارعا في الاغلب ومسحاصب على المصدرية بفعل مقدر
هو خبر طفق والمسح امر اراليد على الشيء والجمهور على أن المراد به هنا القطع من قولهم مسح علاوته اى ضرب
عنقه وقطع رأسه والعلاوة بالكسر على الرأس او العنق قال في المفردات مسحته بالسيف كناية عن الضرب
والسوق جمع ساق كدور ودار والساق ما بين الكعبين كعب الركبة وكعب الرجل والاعناق جمع عنق
بالفارسية كردن والباء مزيدة كفى قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم فان مسح رأسه ومسحت برأسه
بمعنى واحد والمعنى فردوها عليه فاخذ مسح بالسيف مسحاً سوقها واعناقها اى يقطع اعناقها ويعرق
ارجلها اى هو واصحابه اويذبح بعضها ويعرق بعضها ازالة للعلاقات ورفعاً للحجاب الحائل بينه وبين الحق
واستغفاراً وابانة اليه بالتكـرير وفي الآية اشارة الى أن حب غير الله شاغل عن الله وموجب للحجاب
وأن كل محبوب سوى الله اذا حجب عن الله لحظة يلزمك أن تعالجه بسيف نبي لاله الا الله * لان تكبيست
كائنات اشام * عرش تا فرس در كشيده بكام * هر يكما كرده آن نهك آهنگ * لزمن وماته بوى
ماندونه زنك * وقال الامام في تفسيره الصواب أن يقال ان رباط الخيل كان مندوبا اليه في دينهم كما هو
مندوب اليه في شرعنا ثم أن سليمان عليه السلام احتاج الى الغزو فجلس على كرسيه وامر باحضار الخيل

وأمر باجر آثمها وذكرا في لاجرهما لاجل الدنيا وحفظ النفس وانما اجرها واحبها لامر الله تعالى وتقوية دينه
وهو المراد من قوله من ذكر ربى ثم انه امر باجر آثمها وتسييرها حتى توارت بالحجاب اى غابت عن بصره فانه كان له
ميدان واسع مستدير يسابق فيه بين الخيل حتى تتوارى عنه وتغيب عن عينه ثم انه امر الرائضين بان يردوها
فردوا تلك الخيل اليه فلما عادت اليه طفق يسمع سوقها واهناقها اى يده حبالها وتشريفا وابانة لعزتها
لكونها من اعظم الاعوان في قهر الاعداء واعلاء الدين وهو قول الزهري وابن كيسان وليس فيه نسبة شئ
من المنكرات الى سليمان عليه السلام فهو احق بالقبول عند اولى الافهام وفى الفتوحات المكية معنى الآية
احببت الخير عن ذكر ربى الخير بالخيرية فاحببته لذلك والخير هى الصافيات الجياد من الخيل واما قوله
فطفق مسحها اى مسح يده على اعرافها وسوقها فرحا وبعجا با بخير ربه لافرحا بالدنيا لان الانبياء منزّهون
عن ذلك وهذه تشبه ما وقع لاثيوب عليه السلام حين ارسل الله له جرادا من ذهب فصار يحثو فى ثوبه منه
ويقول لا غنى لى عن بركتك يا رب فلما احب سليمان الخير الا لكونه تعالى احب حب الخير ولذلك اشتاق اليها لما
توارت بالحجاب يعنى الصافيات الجياد لكونه فقد المحل الذى اوجب له حب الخير عن ذكر ربه فقال ردوها على
وليس للمفسرين الذين جعلوا التوارى للشمس دليل فان الشمس ليس لها هذا ذكر ولا الصلاة التى يزعمون
ومساق الآية لا يدل على ما قالوه بوجه ظاهر البتة انتهى كلام الفتوحات وعن على رضى الله عنه اشتغل سليمان
عليه السلام بعرض الافراس للجهاد حتى توارت بالحجاب اى غربت الشمس فقال بامر الله للملائكة الموكلين
بالشمس ردوها يعنى الشمس فردوها الى موضع وقت العصر حتى صلى العصر فى وقتها فذلك من معجزات
سليمان عليه السلام (قال فى كشف الاسرار) سليمان عليه السلام در راه خدا آن همه اسبان فدا كرد و دل
ازان زينت و آرايش دينار داشت و با عبادت الله پرداخت لاجرم رب العزة اورابه ازان عوض داد بجاى
اسبان با دراهم ركب اوساخت و بسبب آن اندو كه بوى رسيد برفوت عبادت فرشته قرص آفتاب از مغرب
باز كرد ايند از بهروى تا نماز ديكر بوقت خویش بگزارد و آن ويرا معجزه كشت و چنانكه اين معجزه از بهر
سليمان پيغمبر پيدا كشت درين امت از بهر امير المؤمنين على رضى الله عنه از روى كرامت پيدا كشت
در خيبرست مصطفى عليه السلام سر بر كنار على نهاد و بختى على نماز ديكر نكرده بودند خواست كه خواب
بر رسول قطع كند مرد عالم بود گفت نماز طاعت حق و خدمت راست رسول طاعت حق همچنان مى بود
تا قرص آفتاب بمغرب فرو شد مصطفى عليه السلام از خواب در آمد على گفت يا رسول الله وقت نماز ديكر
فوت شد و من نماز نكردم رسول گفت اى على چرا نماز نكردى گفت نخواستم كه لذت خواب بر تو قطع كنم
جبريل آمد كه يا محمد حق تعالى مرا فرمود تا قرص آفتاب را از مغرب باز آرم تا على نماز ديكر بوقت بگزارد
بعض ياران گفتند قرص آفتاب را چندان باز آورد كه شعاع آفتاب ديديم كه بر ديوارهاى مدينه مى تافت
(قال الكاشاني) و انكه آفتاب بدعاء حضرت پيغمبر عليه السلام در صهبا خيبر بعد از غروب باز كشت و بجاى
عصر آمد تا حضرت على رضى الله عنه نماز گزارد و نزد محدثان مشهورست و امام طحاوى در شرح آثار
خویش فرمود كه روات اين ثقات اند و از احمد ابن صالح رحمه الله نقل كرده كه اهل علم را سزاوار نيست كه
تغافل كنند از حفظ اين حديث كه از علامات نبوتست و لاعبرة بقول بعضهم بوضعه * كه دعوتش گرفته كريان
آفتاب * بالا كشيده از چه مغرب بر آسمان * كه قرص بدر را بسر كرد خوان بخرج * دستش دو نيم كرده بيك
ضربت بنان * و اعلم أن حبس الشمس ورد ها وقع مرارا و معنى حبسها وقوفها عن السير والحركة بالكيفية او بطو
حركاتها و ردها الى ورا آثمها و معنى ردها عاداتها بعد غروبها و مغيبها فقد حبست لداود عليه السلام وذلك فى رواية
ضعيفة وردت لسليمان على ما قرر و حبست ايضا لخليفة موسى عليه السلام وهو يوشع بن نون فانه سار مع بنى
اسرائيل لقتال الجبارين و كان يوم الجمعة ولما كاد يفتحها كادت الشمس تقرب فقال للشمس ايتها الشمس انك
مأمورة وانا مأمور بجرمتى عليك الاركدت اى مكثت ساعة من النهار وفى رواية اللهم احبسها على حبسها
الله حتى افتتح المدينة و انما دعاء حبسها خوفا من دخول البيت المحترم عليهم فيه المقاتلة وردت ايضا لعلى
رضى الله عنه بدعاء نبينا عليه السلام على ما سبق و حبست ايضا عن الغروب لنبينا عليه السلام وذلك
أنه اخبر فى قصة المعراج ان غير شمس تقدم يوم كذا فلما كان ذلك اليوم اشرفت قرينش ينتظرون ذلك وقد

ولى النهار حتى كادت الشمس تقرب فدعا الله تعالى فخبس الشمس عن الغروب حتى قدمت العبر وفي بعض الروايات حبست له عن الطلوع لانه عليه السلام قال وتطلع العبر عليكم من الثنية عند طلوع الشمس فخبس الله الشمس عن الطلوع حتى قدمت العبر وحبست ايضا له عليه السلام في بعض ايام الخندق الى الاحرار والاصفرار وصلى حينئذ وفي بعضها لم تخبس بل صلى بعد الغروب واليه الاشارة بقوله عليه السلام شغلونا عن الصلاة الوسطى اى عن صلاة العصر وفي كلام سبط بن الجوزى ان قيل حبسها ورجوعها مشكل لانها لو تخلقت اوردت لاختلت الافلاك وفسد النظام قلنا حبسها وردّها من باب المعجزات ولا مجال للقياس في خرق العادات وذكر أنّه وقع لبعض الوعاظ ببغداد أنّه قد يعبط بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سمحابة غطت الشمس وظنّ الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت فارادوا الانصراف فاشار اليهم أن لا يتحرّكوا ثم أدار وجهه الى ناحية المغرب وقال

لا تغربى يا شمس حتى ينتهى • مدحى لآل المصطفى والنحلة

ان كان للمولى وقوفك فليكن • هذا الوقوف لولده وانسله

فطلعت الشمس فلا يحمى مارمى عليه من الحلى والنياب هذا كلامه رحمه الله سبحانه وتعالى (ولقد قننا سليمان) الفتنة الاختيار والابتلاء (وألقينا) الالتقاء الطرح (على كوسيه) الكرسي اسم لما يقعد عليه والمراد سريره المشهور وقد سبق في سورة سبأ (جسدا) قال في المفردات الجسد الجسم لكنه اخص قال الخليل لا يقال الجسد غير الانسان من خلق الارض ونحوه وايضا فان الجسد يقال له اللون والجسم يقال له اللون كالماء والهواء وقال في انوار المشارق الفرق بين الجسد والبدن أن الاول يعم لذى الروح وغيره ويتناول الرأس والشوى والثاني مخصوص بذى الروح ولا يتناولهما ومن هذا قد اشتهر فيما بينهم حشر الاجساد باضافة الحشر الخاص بذى الروح الى الاجساد العامة واغبره دون الابدان الخصوصية وذلك لان في اضافته الى البدن باعتبار أنه لا يتناول الرأس والشوى على ما نصّ عليه الزمخشري في الفائق والخليل في كتاب العين قصورا محضلا بحكم الاعادة بعينه واماما في الجسد من العموم الزائد على قدر الحاجة فندفع بقرينة اضافة الحشر انتهى كلام الانوار والمراد به في الآية القالب بلاروح كاسيأتى (ثم ائلب) اى سليمان عليه السلام والانابة الرجوع الى الله تعالى روى أن سليمان كان له ثلاثمائة امرأة وسبع مائة سرية وكان في ظهوره ماء مائة رجل اى قوتهم وهكذا انبياء الله اعطى كل منهم من القوة الجماعية ما لم يعط احد من افراد امته وكذا الولي الاكل فان له قوة زائدة على سائر الاحاد وان لم تبلغ مرتبة قوة النبي فقال سليمان عليه السلام يوما لا طوفن الليلة على سبعين امرأة اى اجامعهن اوتسعين وتسعين او مائة تأتى كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فقال له صاحبه اى وزيره آصف قل ان شاء الله فلم يقل فطاف عليهم تلك الليلة فلم تحمل الامراء واحدة جاءت بشق ولد له عين واحدة ويد واحدة ورجل واحدة فالتقت القابلة على كرسيه وهو الجسد المذكور قال نبينا عليه السلام لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون قال القاضي عياض رحمه الله وان سئل لم لم يقل سليمان في تلك القصة المذكورة ان شاء الله فعنه اجوبة استدها ماروى في الحديث الصحيح أنه نسي ان يقولها اى كلمة ان شاء الله وذلك لئلا ينفذ مراد الله والثاني أنه لم يسمع صاحبه وشغل عنه انتهى فعنى ابتلائه قوله لا طوفن الخ وترك الاستثناء ومعنى القاء الجسد على كرسيه القاء الشق المذكور عليه ومعنى انابته رجوعه الى الله تعالى عن زلته وهو ترك الاستثناء في مثل ذلك الامر الخطير لأن ترك الاولى زلة للانبياء اذ حسنت الارباب سيئات المقرين الا ترى أن نبينا عليه السلام لما سئل عن الروح وعن اصحاب الكهف وذى القرنين قال اتوفى غذا اخبركم ولم يستثن فخبس عنه الوحي اياما ثم نزل قوله تعالى ولا تقولن اشئنى فاعل ذلك غذا الا أن يشاء الله وروى أن سليمان عليه السلام ولد له ابن فاجتمعت الشياطين على قتله وذلك انهم كانوا يقتدرون في انفسهم انهم سيستريحون محامهم فيه من تسخير سليمان اياهم على التكاليف الشاقة والاعمال المستمرة الدائمة بموته فلما ولد له ابن قال بعضهم لبعض ان عاش له ولده لم تنفك عما نحن فيه من البلاء فسيبنا ان يقتل ولده او نخبله او نخبله افساد العقل والعضو فلم سليمان بذلك فامر السحاب فحملوه وكانت الريح تعطيه غذا وربي فيه خو فامر مضرّة الشياطين فابتلاه الله لاجل خوفه هذا وعدم توكله في امر ابنه على ربه العزيز بموت ابنه

حيث مات في السحاب والقي ميتا على كرسيه فهو المراد من الجسد الملقى على كرسيه قال في شرح المقاصد قنبه
 لخطاه في ترك التوكل فاستغفر وتاب فهذا مما لا بأس به وغايته ترك الأذى في التحفظ ومباشرة الاسباب
 ترك الامتثال لامر التوكل على ما قال عليه السلام اعقلها وتوكل انتهى فان قلت كان الشياطين يصعدون الى
 السماء وقتئذ فافانده رفعه في السحاب في المنع عنهم قلت فافانده أن الشياطين التي خاف سليمان على ابنه منهم
 كانوا في خدمته الدائمة في الارض فكان في الرفع الى السحاب رفعه عن ابصارهم وتغييبه عن علمهم وتسليمه
 الى محافظة الملائكة ولما ألقى ابنه الميت على كرسيه جزع سليمان عليه اذ لم يكن له الابن واحد فدخل عليه
 ملكان فقال احدهما أن هذا مني في زرعى فأفسده فقال له سليمان لم مشيت في زرعى قال لأن هذا الرجل زرع
 في طريق الناس فلم اجد مسلكا غير ذلك فقال سليمان للآخر لم زرعت على طريق الناس اما علمت أن الناس
 لا بداهم من طريق يمشون فيه فقال لسليمان صدقت لم ولدت على طريق الموت اما علمت أن عمر الخلق على الموت
 ثم غابا عنه فاستغفر سليمان وأتاب الى الله تعالى (قال الشيخ سعدى) مكن خانه در راه سبيل اى غلام *
 كه كس را نكشت اين عمارت تمام * نه از معرفت باشد و عقل و راى * كه در ره كند كار و اى سراى * ز هجران
 ظفى كه در خاك رفت * چه نالى كه يك آمد و يك رفت * تو يك آمدى بر حذر باش و يك * كه تنكست ناپاك
 رقتى بچاك * مكن عمر ضايع با فسوس و حيف * مكن فرصت عز و زينت و الوقت سيف (قال الكاشفى)
 ومشهور أنست كه بواسطة ترك ازالى انكسرت ملكت سليمان بدست صخر جن افتاد و چهل روز بر تخت سليمان
 نشست و باز آن خاتم بدست سليمان آمد بمملكه باز كشت * فيكون المعنى و لقد ابتليناه بسبب ما كرهنا و أيقينا
 على كرسيه جسدا يعنى العفريت الذى أخذ خاتمه و جلس على كرسيه وهو صخر صاحب الجعر على أشهر الاقوال
 وسمى جسدا لأنه تمثل بصورة سليمان ولم يكن هو فكان جسدا محضا بصورة بلا معنى ثم اتاب اى رجع الى
 ملكه بعد اربعين يوما يقول القبر أشرفه الله القدر هذا وان كان مشهورا محذرا خصوصا في نظم بعض العرب
 والحجم لكنه مما يتكرر جدا ولا يكاد يصح قطعا وذلك لوجوه احدها أنه ليس في جلوس الجن على الكرسي معنى
 الالقاء الا أن يتكلف والثاني أن جميع الانبياء معصومون من أن يظهر شيطان بصورةهم في النوم واليقظة
 اثلا يشبه الحق بالباطل ولأن الانبياء عليهم السلام صور الاسم الهادى ومظاهر صفة الهداية والشيطان
 مظهر الاسم المضل والظاهر بصفة للضلالة فهم اضدادان فلا يجتمعان ولا يظهر أحدهما بصورة الآخر و قدس على
 الانبياء احوال الصكم من الاولياء فانهم ورثتهم ومتحققون بمعارفهم وحقائقهم فان قيل عظمة الحق
 سبحانه اتم من عظمة كل عظيم فكيف امتنع على ابليس أن يظهر بصورة الانبياء مع أن اللعين قد ترأى لكثيرين
 وخطبهم بأنه الحق طلبا لاضلالهم وقد أضل جماعة بمنزل هذا حتى ظنوا أنهم رأوا الحق وسمعوا خطابه فلماذا
 كل عاقل يعلم أن الحق ليست له صورة معينة معلومة توجب الاشتباه ولذا جوز بعض العلماء رؤية الله في المنام
 في اى صورة كانت لان ذلك المراتى غير ذات الله اذ ليس لها صورة واما الانبياء فانهم ذوو اصور معينة معلومة
 مشهودة توجب الاشتباه والثالث انه كيف يصح من الحكيم ان يجلس شيطانا من الشياطين على كرسى
 نبى من الانبياء و يسلمه على المسلمين ويحكمه عليهم مع أنه لم يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا ابدا * كس
 نيايد برسانه يوم * و رهم اى از جهان شود معدوم * والرابع أن الخاتم كان نورانيا فكيف صح أن
 يستقر في يد الشيطان الظالماني بطريق تقلد الحكومة وقد ثبت أن الشيطان يحرقه النور مطلقا ولذا جعل
 الشهاب رجما للشياطين والخامس أنه كان ملك سليمان في الخاتم فكيف يصح أن يجلس الجنى على كرسيه
 على تقدير حذف الخاتم في الجعر على ما قالوا قال في كشف الاسرار ملك سليمان در خاتم وى بود و نكن آن خاتم
 كبريت آمر بود انتهى وفي عقد الدرر أنه كان خاتم آدم عليه السلام قبل خروجه من الجنة ألبسه الحق اياه
 ثم اودع في ركن من اركان العرش وكان مكتوب عليه في السطر الاول بسم الله الرحمن الرحيم وفي الثاني لا اله
 الا الله وفي الثالث محمد رسول الله فلما أنزله جبريل الى سليمان اضطرب العالم من مهابة و لما وضعه في اصبعه
 غاب عن اعين الناس فقالوا يا نبى الله نريد أن تنسرف بمشاهدة جمالك فقال اذكروا الله فلما ذكره راوه فالتأثير
 من الله وبسليمان المظهرية والخاتم واسطة في الحقيقة وانما وضع ملكه في فص خاتم لانه تعالى اراه في ذلك أن
 ما اعطيت في جنب ما لم تعط قدر هذا الحجر من بين سائر الاجزاء كان ملك الدنيا عند الله تعالى كقدر حجر

من الاجبار والله يعز من يشاء بما يشاء (قال) سليمان وهو يدل من اناب وتفسيره (رب) اي برورد كار من
(اغفر لي) ماصدر مني من الزلة التي لا تدني بشاقي وتقدم الاستغفار على الاستيهاب الا في مزيد اهتمامه بامر
الدين جريا على سنتي الانبياء والصالحين وكون ذلك ادخل في الاجابة (وهب لي) وبخش مرا (ملكاً)
بادشاهي وتصرفي كه (لا ينبغي) نسر دونشايد (لاحد) من الخلق (من بعدى) الى يوم القيامة بان يكون
الظهور به بالفعل في عالم الشهادة في الامور العامة والخاصة مختصاً به وهو الغاية التي يمكنه بلوغها دل على
هذا المعنى قول نبينا عليه السلام (ان عفرتي امان الحق) وهو الخبيث المنكر (تلفت على البارحة) اي تعرض
في صورة هر كافي حياة الحيوان قال في تاج المصادر التلفت بجهتين وفي الحديث ان عفرتي امان الحق تلفت على
البارحة اي تعرض له فلتة اي بغاة (ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه) الامكان القدرة على الشيء مع ارتفاع
الموانع اي اعطاني الله مكنة من اخذ ووقرة عليه (فاخذته فاردت ان اربطه) بكسر الباء وضما اي اشدته (على
سارية من سوارى المسجد) اي اسطوانة من اساطينه (حتى تنظروا اليه كاكم ويلعب به ولدان اهل المدينة
فذكرت دعوة اخي سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدى فرددته خاسثاً) اي ذليلاً مطروداً
لم يظفر بي ولم يغلب على صلاتي فدل على أن الملك الذي آناه الله سليمان ولم يؤته احدا غيره من بعده هو الظهور
بعموم التصرف في عالم الشهادة لا يتمكن منه فان ذلك مما آناه الله غيره من الكمل نبيا كان اوليا الا ترى أن نبينا
عليه السلام قال فامكنني الله منه اي من العفريت فعلنا أن الله تعالى قد وهب التصرف فيه بما شاء من الربط
وغيره ثم ان الله تعالى ذكره فذكر دعوة سليمان فتأدب معه كال التأدب حيث لم يظهر بالتصرف في الخصوص
فكيف في العموم فرد الله ذلك العفريت ببركة هذا التأدب خاسثاً عن الظفر به وكان في وجود سليمان عليه
السلام قابلية السلطنة العامة ولهذا ألهمه الله تعالى أن يسأل الملك الخصوص به فلم يكن سؤاله للجنل
والحسد والحرص على الاستبداد بالنعمة والرغبة فيها كما لوهمه الجهلة واما سلطان الانبياء صلى الله عليه وسلم
فقد أفنى جميع ما في ملك وجوده من جهة الافعال والصفات فلم يبق شيء فظهر مكانه شيء لا يوصف حيث وقع
تجلى الذات في مرتبة لم ينلها احد من افراد الخلق سابقا ولا لاحقا واستظهر سلطنته الصورية ايضا بحيث يكون
آدم ومن دونه تحت لوائه در برم احتشام تومساره هفت جام * وزمطيج نوال ووافلاك نه طبق * هر خطبة
كالم بنام نوشد ازل * كس تا بدزلوح غي خوانده اين سبق (انك انت الوهاب) لجميع استعدادات كل
ماسألت من الكمالات كما قال تعالى وانما كل ما سألوه وفي التأويلات النجسية بقوله قال رب اغفر لي
الاية يشير الى معان مختلفة منها أنه لما اراد طلب الملك الذي هو رفعة الدرجة في الامر في ذلك على التواضع
الموجب للرفعة وهو قوله رب اغفر لي ومنها أنه قد تم طلب المغفرة على طلب الملك لانه لو كان طلب الملك زلة
في حق الانبياء كانت مسبوقه بالمغفرة لا يطلب بها ومنها أن الملك مهما يكن في يد مغفوره منظور بنظر
العناية ما يصدر منه تصرف في الملك الامقرون بالعدل والنصفة وهو محفوظ من آفات الملك وتبعاته ومنها قوله
وهب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدى اي يكون ذلك موهوباً له بحيث لا ينزع منه ويؤتاه من يشاء كما هي
السنة الالهية جارية فيه ومنها قوله لا ينبغي لاحد من بعدى اي لا يطلبه احد غيري لثلايق في قسنة الملك على
مقتضى قوله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى فان الملك جالب للقسنة كما كان جالبها الى سليمان بقوله
ولقد قننا سليمان ومنها قوله لا ينبغي لاحد غيري اي لا يكون هذا الملك ملتمس احد منك غيري للتمتع والارتفاع به
وهو بمنزل عن قصد وينبغي في طلب هذا فان في طلب هذا الملك نية لنفسي ونية لعلني ونية لروحي ونية
للمالك بامرها ونية للزعايا فاما نيتي لنفسي فتركتها عن صفاتها الذميمة واخلاقتها اللثيمة وذلك في منعها
عن استيفاء شهواتها وترك مستلذاتها النفسانية بالاخيار دون الاضرار وانما يتيسر ذلك بعد القدرة
الكاملة عليه بالمالكية والملكية بالامناع والامتناع وكما ليته في المملوكة بحيث لا يكون فيها ما يحرك داعية
من دواعي البشرية المركوزة في جبلته الانسان ليكون كل واحدة من المشتبهات والمستلذات النفسانية محركة
لداعية تناسبها عند تملكها والقدرة عليها عند توفر النفس اليها وغلبات هواها فيحرم على النفس مراضعها
ويحرمها من مشاربها وينهاها عن هواها خالصاً لله وطلبها لمرضاته فتموت النفس عن صفاتها كما يموت البدن
عند اعوز فقد ان ما هو غذاء يعيش به فاذا ماتت عن صفاتها الذميمة يحببها الله بالصفات الحميدة كما قال ولنجيفه

حياة طيبة وقال قد اظلم من زكاهما فلا يبقى لها نظر الى الدنيا وسائر نعمها كما كان حال سليمان لم يكن له نظر
 الى الدنيا ونعيمها وانما كان مع تلك الوسعة في المملكة يأكل كسرة من كسب يده مع جالس مسكين ويقول
 مسكين جالس مسكينا وامانيته لقلبه فتصفينه عن محبة الدنيا وزينتها وشهواتها وتوجيهه الى الآخرة
 بالاعراض عنها عند القدرة عليها والتمكن فيها ثم صرفها في سبيل الله وقطع اصلها من ارض القلب ليبقى القلب
 صافيا من الدنس قابلا للفيض الالهي فانه خلق مرآة لجميع الصفات الالهية وامانيته (روحه فاتحيتها
 بالاخلاق الحميدة الربانية ولا سبيل اليها الا بعلو الهمة وخلوص النية فان المرء يطير بهمته كالطائر يطير
 بجناحه وترتبية الهمة بحسب نيل المقاصد الدنيوية الدينية وصرفها في نيل المراتب الدينية الاخروية الباقية
 وان ترك المقاصد الدنيوية الدينية وان كان اثرا لترتبية الهمة ولكن لا يباغ حد اثر صرف ما يملك من المقاصد
 الدنيوية لنيل الدرجات العلية فلما كان من اخلاق الله تعالى ان يحب معالي الامور ويغض سفاهها التمس
 سليمان اقصى مراتب الدنيا ونهاية مقاصدها لتلايلتغ ويستعملها في ترتبية الهمة لتتحلى بروحه بان يحسن
 اليهم ويؤلف قلوبهم ببذل المال والجاه فان القلوب جبلت على حب من احسن اليها فانهم اذا احبوا نبي الله
 زعمهم حب الله فيكون حب الله وحب نبيه في قلوبهم محض الايمان ومن لم يمكن ان يؤمن بالايمان
 فيدخلهم في الايمان بالقهر والغلبة بان يأتهم بجنود لم يروها كما أدخل بلقيس وقومها في الايمان وامانيته
 للممالك فبان يجعل الممالك الدنيوية الفانية اخروية باقية بان يتوسل بها الى الحضرة بصرفها باظهار الدين
 واقامة الحق واعلاء كلمة الاسلام فان قيل قوله لا ينبغي لاحد من بعدي هل يتناول النبي عليه السلام اولا قلنا
 اما بالصورة فيتناول ولكن لعلو همته وكمال قدره لالعدم استحقاقه لانه عرض عليه صلى الله عليه وسلم ملك
 اعظم من ملكه فلم يقبله وقال الفقر فخري وامانا لعني فلم يتناول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه قال فضلت
 على الانبياء يستدعي على جميع الانبياء ولا خفاء في ان سليمان عليه السلام ما بلغ درجة واحد من اولى العزم من
 الرسل مع اختصاصه بصورة الملك منهم وهم معه مفضولون بست فضائل من النبي عليه السلام فعني الملك
 الحقيقي الذي كان ملك سليمان صورته بلارب يكون داخل في الفضائل التي اختصه الله بها واخبر عنها بقوله
 وكان فضل الله عليك عظيما بل اعطاه الله ما كان مطلوب سليمان من صورة الملك ومعناه اوفر ما اعطى سليمان
 وقته به من غير زحمة مباشرة صورة الملك والافتتان به عزة ودلالة انتهى كلام التأويلات على مكاشفته اعلى
 التجليات (فمضرناله الريح) قال ابو عمر وانه ريح الصبا اي فذللتها لطاعة سليمان اي جعلناها مطيعة
 لا تخالفه اجابة لدعوته فعاد امره عليه السلام على ما كان عليه قبل الفتنة فيكون ذلك مسببا عن انابته
 وبالفارسية يس رام كردانيدم مر سليمان راباد تا فرمان وي برد وفيه اشارة الى ان سليمان لما فعل بالاصافات
 الجهاد ما فعل في سبيل الله عرضه الله مر كما مثل الريح كان غدوها شهرا ورواحها شهرا كما في التأويلات
 النجمية وقد سبق ايضا من كشف الاسرار قال البقلي رحمه الله كان سليمان عليه السلام من فرط حبه جمال
 الحق يحب ان ينظر الى صنائعه وعماله ساعة فساعة من الشرق الى الغرب حتى يدرك عجائب ملكه وملكوته
 فسخر الله له الريح وأجراها بمراده وهذا جزء صبره في ترك حظوظ نفسه (تجري بامرهم) بيان لتسخيرها له
 (رخاء) حال من ذهب تجرى والرخاء الريح اللينة من قولهم شيء رخو كما في المفردات وبالفارسية نرم وخوش
 وفي الفتوحات المكية ان الهواة لا يسي ربحا الا اذا تحرك وتموج فان اشتدت حركته كان زعزعا وان لم تشتد
 كان رخاء وهو ذو روح بعقل كسائر اجزاء العالم وهبويه تسبيحه تجرى به الجوارى وبطفا به السراج وتشتعل
 به النار وتحرك المياه والاشجار وتموج البحر وترزله الارض ويرجى السحاب انتهى والمعنى حال كون تلك الريح
 لينة طيبة لا ترزع ولا تنافي بين كونها لينة المهبوب وبين قوله تعالى وسليمان الريح عاصفة لان المراد ان تلك
 الريح ايضا في قوة الرياح العاصفة لانها لما جرت بامرهم عليه السلام كانت لينة رخاء وتسخره كالانسيماها
 (حيث اصاب) ظرف لتجري ولسخرننا واصاب بمعنى اراد لغة حيرا وهجر وفي القاموس الاصابة القصد أي
 حيث قصد وأراد من النواحي والاطراف واعلم أن المراد بقوله بامرهم جريان الريح بمجرد امره من غير جمعة
 خاطر ولا همة قلب فهو الذي جعله الله من الملك الذي لا ينبغي لاحد من بعده لا مجرد التسخير فان الله تعالى
 سخر لنا ايضا ما في السموات وما في الارض وما بينهما لئلا تكون انما تفعل اجرام العالم اهمهم النفوس اذا اقيمت

في مقام الجمعية فهذا التسخير عن أمر الله لا عن امرنا كحال سليمان عليه السلام (والشياطين) عطف على الريح
(كل بناء) بدل من الشياطين وهو مبالغة بأى اسم الفاعل من بنى وكانوا يعملون له عليه السلام ما يشاء من
مجاريب وعمائل وجفان كالجوابى وقد ورر راسيات لما سبق في سورة سبأ وينون له الابنية الرفيعة بدمشق
والعين ومن بنائهم بيت المقدس واصطخروا من بلاد فارس تنسب الى صخر الجنى المراد بقوله تعالى قال عفریت
من الجن (وعنواص) مبالغة غائص من غاص بغوص غوصا وهو الدخول تحت الماء واخراج شئ منه قال
في المفردات قوله تعالى ومن الشياطين من يغوصون له اى يستخرجون له الاعمال الغريبة والافعال البديعة
وليس استنباط الدر فقط انتهى وكانوا يستخرجون الدرر والجواهر والحلى من البحر وهو اقل من استخراج
اللؤلؤ من البحر (واخرين مقرنين في الاصفاد) عطف على كل بناء داخل في حكم البدل يثقل قرت البعيرين
اذ اجعت بينهما وقرت على التثنية كما في الآية قال الراغب والتقيرن بالفارسية برهم كردن قال ابن
الشيخ مقرنين صفة لاخرين وهو اسم مفعول من باب التفعيل منقول من قرت الشئ بالشئ اى وصلته به
وشدد العين للمبالغة والكثرة والاصفاد جمع صفد محركة وهو القيد وسمى به العطاء لانه يرتبط بالتمم عليه وفترقوا
بين فعلهما فصاروا صفده قيده وأصفده اعطاه على عكس وعد واوعد فان الثلاث فيه الخير والمنفعة والرأى
للشر والمضرة ولكن في كون اصفد بمعنى اعطى فكنته وهى أن الهزيمة للسلب والمعنى ازلت ما به من
الاحتياج بان اعطيته ما تندفع به حاجته بخلاف اوعد فانه لغة اصلية موضوعة للتهديد ومعنى الآية ومنخرنا
له شياطين آخرين لا يبنون ولا يغوصون كأنه عليه السلام فصل الشياطين الى عملة استعملهم في الاعمال
الشاقة من البناء والغوص ونحو ذلك والى مرده قرن بعضهم مع بعض في السلاسل وأوثقهم بالحديد لكفهم
عن الشر والفساد فان قيل ان هذه الآية تدل على أن الشياطين لها قوة عظيمة قدروا بها على تلك الابنية العظيمة
التي لا يقدر عليها البشر وقدروا على الغوص في البصار واستخراج جواهرها والى يمكن تقييدهم بالاغلال
والاصفاد وفيه اشكال وهو أن هذه الشياطين اما أن تكون اجسادهم كثيفة واطيفة فان كانت كثيفة
وجب ان يراهم من كان صحيح الحاسة اذ لو جاز أن لا يراهم مع كثافة اجسادهم لحاز أن يكون يحضر تناجبال
عالية وأصوات هائلة لا تراها ولا نسمعها وذاسفطة وان كانت اجسادهم لطيفة واللطفة تنافى الصلابة فثقل
هذا يمنع أن يكون موصوفا بالقوة الشديدة بحيث يقدر بها على ما لا يقدر عليه البشر لان الجسم اللطيف يكون
ضعيف القوام تنقر اجزاءه بأدنى المدافعة فلا يطيق تحمل الاشياء الثقيلة ومزاولة الاعمال الشاقة وايضا
لا يمكن تقييده بالاصفاد والاغلال قلنا ان اجسادهم لطيفة ولكن شفاقة ولطافتها لا تنافى صلابتها بمعنى
الامتناع من التفرق فلكونها لطيفة لا ترى ولكونها صلبة يمكن تقيدها وتحملها الاشياء الثقيلة ومزاولتها
الاعمال الشاقة ولو سلم أن اللطفة تنافى الصلابة الا ما لا نسلم أن اللطيف الذي لا صلابه له يمنع أن يتحمل الاشياء
الثقيلة ويقدر على الاعمال الشاقة ألا ترى أن الريح العاصفة تفعل أفعالا عجيبا لا تقدر عليها جماعة من الناس
وقال في بحر العلوم والاقرب أن المراد تمثيل كفهم عن الشرور بالتقيرن في الصفد يعنى أن قولهم لا يمكن
تقييده بالاصفاد والاغلال حقيقة مسلم ولكن ليس الكلام محمولا على حقيقته لانهم لما كانوا مسخرين مغالين
لطاعته عليه السلام بتسخير الله اياهم له كان قادرا على كفهم عن الاضرار بالخلق فشببه كفهم عن ذلك
بالتقيرن في الاصفاد فاطلق على الكف المذكور لفظ التقيرن استعارة اصلية ثم اشتق من التقيرن يعنى المعنى
المجازى لفظ مقرنين فهو استعارة تبعية بمعنى ممنوعين عن الشرور وفي الأسئلة المفحة الجن اجسام مؤلفة
واشخاص مثلة ولادليل يقضى بان تلك الاجسام لطيفة او كثيفة بل يجوز أن تكون لطيفة وان تكون كثيفة
وانما لا تراهم لللطافتهم كما يزعم المعتزلة ولكن لان الله تعالى لا يخلق فينا ادراكا لهم انتهى قال القاضى ابو بكر
الاصل الذي خلقه وامنه هى النار ولسنا نذكر مع ذلك ان يكفهم الله تعالى ويغلظ اجسامهم ويخلق لهم
اعراضا آتية على ما فى النار فيخرجون عن كونهم نارا ويخلق لهم صوراً واشكالا مختلفة فيجوز أن تراهم
اذ قوى الله ابصارنا كما يجوز أن تراهم لو كف الله اجسامهم قال القاضى عبد الجبار ان الله تعالى كفهم
لسليمان حتى كان الناس يرونهم وقواهم حتى كانوا يعملون له الاعمال الشاقة والمقرن في الاصفاد لا يكون الا
جسما كثيفا واما اقداره عليهم وتكثيفهم في غير زمان الانبياء فانه غير جائز لانه يؤدى الى ان يكون نقضا للعادة

كما في آكام المرجان في احكام الحان وقال بعضهم ان الشياطين كانوا يشاهدون في زمن سليمان ثم انه لما
 توفي امات الله اولئك الشياطين وخلق نوعا آخر في غاية الرقة واللاطافة وفيه أن الشياطين منظرون فكيف
 يموتون الا أن يختص الانظار بابليس اولا ان يحمل الشياطين على كفار الحق فانهم ماردون ايضا روى أن الله
 تعالى اجاب دعاء سليمان بان سخره مالم يسخره لاحد من الملوك وهو الريح والشياطين والطيور وسخره من
 الملوك مالم يتيسر لغيره مثل ذلك فانه روى أنه ورث ملك ابيه داود في عصر كيشرو بن سياوش وسار من الشام
 الى العراق فبلغ خبره الى كيشرو فهرب الى خراسان فلم يلبث قليلا حتى هلك ثم سار الى مرو ثم سار الى
 بلاد الترك فوغل فيها ثم جاز بلاد الصين ثم عطف الى ان وافى بلاد فارس فزله اباها ثم عاد الى الشام ثم امر
 ببناء بيت المقدس فلما فرغ منه سار الى تهامة ثم الى صنعاء وكان من حديثه مع صاحبة صنعاء وهي
 بليس ما ذكره الله تعالى في كتابه الكريم وغزا بلاد المغرب الاندلس وطنجة وفرنجة ونواحيها (هذا) اي فسخرنا
 وقتلناه هذا الذي اعطيناك من الملك العظيم والبسطة والتسلط على مالم يسلط عليه غيرك (عطاؤنا) الخاص
 بك الذي لا يقدر عليه غيرنا (فامتن) من قوله من عليه منا اي انتم اي فأعط منه من شئت (وامسك) وامنع
 منه من شئت وأولاً باحة (بغير حساب) حال من المستكن في الامر اي غير محاسب على منه واحسانه ومنعه
 وامساكه لا حرج عليك فيما اعطيت وفيما امسكت لتفويض التصرف فيه اليك على الاطلاق وفي المفردات
 قيل تصرف فيه تصرف من لا يحاسب اي تناول كما تحب في وقت ما تحب وعلى ما تحب وأفققه كذلك انتهى
 قال الحسن ما انعم الله على احد نعمة الا كان عليه تبعه الاسليمان فان اعطى اجر عليه وان لم يعط لم يكن عليه
 تبعه وانهم وهذا مما خص به والتبعة ما يترتب على الشيء من المضرة وكل حق يجب للمظلوم على الظالم بمقابلته
 ظلمه عليه قال بعض الكبار المحققين كان سؤال سليمان ذلك عن امر ربه والطلب اذا وقع عن الامر الالهي
 كان امتثال امر وعبادة فلما طالب الاجر التام على طلبه من غير تبعه حساب ولا عقاب فهذا الملك والعطاء
 لا ينقصه من ملك آخره شيئا ولا يحاسب عليه اصلا كما يقع لغيره واما ما روى أن سليمان آخر الانبياء دخولا
 الجنة لمكان ملكه فلي تقدير رحمة لا ينافي الاستواء بهم في درجات الجنة ومطلق التأخر في الدخول لا يستلزم
 الحساب وقد روى أن الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسائة سنة ويجوز أن يكون بغير حساب حالا
 من العطاء اي هذا عطاؤنا ملتبساً بغير حساب لغاية كثرت كما يقال للشيء الكثير هذا لا يحيط به حساب اوصله له
 وما بينهما اعتراض على التقديرين (وان له عندنا لاقى) اي لقربة في الآخرة مع ماله من الملك العظيم في الدنيا
 (وحسن ما ب) وهو الجنة وفي الحديث ارايت ما اعطى سليمان بن داود من ملكه فان ذلك لم يزد الا تخشعاً ما كان
 يرفع بصره الى السماء تخشعاً لربه انتهى اي ولذا وجد الزاني وحسن المرجع فطوبى له حيث كان فقيراً في صورة
 الغنى وفي الآية اشارة الى أن الانسان اذا كمل في انسانيته يصير قابلاً للفيض الالهي بلا واسطة فيعطيه الله
 تعالى من آتار النبض تسخير ما في السموات من الملائكة كما سخر لآدم بقوله اسجدوا لآدم وما في الارض
 كما سخر لسليمان الحق والانس والشياطين والوحوش والطيور وذلك لأن كل ما في السموات وما في الارض
 اجزاء وجود الانسان الكامل فاذا انعم الله عليه بفيضه سخر له اجزاء وجوده في المعنى اتماماً في الصورة فيظهر على
 بعض الانبياء تسخير بعضها اعجازاً له كما ظهر على نبينا عليه السلام تسخير انقمر عند انشقاقه بأشارة اصبع
 ولذا قال هذا عطاؤنا الخ يشير الى أن للانبياء بتأييد الفيض الاكهي ولاية افاضة الفيض على من هو أهله عند
 استفاضته ولهم امساك الفيض عند عدم الاستفاضه من غير اهله ولا حرج عليهم في الحالتين وان له عندنا
 لاقى في الافاضة والامساك وحسن ما ب لانه كان متقرباً بالينا بالعطاء والمنع كما في التأويلات النجمية روى
 ان سليمان عليه السلام قتل بعد مائة وعشرين سنة وملك بعد الفتنه عشرين سنة ثم انتقل الى حسن ما ب
 (قال الشيخ سعدى) جهنم اي يسر ملك جاوید نیست * زدنیا وفاداری امید نیست * نه بر باد رفتی
 سحرگاه و شام * سریر سلیمان علیه السلام * با خرنیدی که بر باد رفت * خندک افکد بادانش
 و داد رفت * ایقظنا الله تعالى وایاکم (واذ كر عبدنا ایوب) بن آموص بن رازح بن روم بن عیص بن اسحق
 ابن ابرهیم علیه السلام واته من اولاد لوط بن هاران وزوجته رجة بنت افرايم بن يوسف علیه السلام اوليا
 بنت یعقوب علیه السلام ولذا قال في كشف الاسرار كان ایوب في زمان یعقوب او ماخیر بنت میشا

ابن يوسف والاول اشهر الاقاويل قال القرطبي لم يؤمن بأيوب الا ثلاثة نفر وعمره ثلاث وتسعون وقوله ايوب عطف بيان للعبد (اذ نادى ربه) بدل من عبدنا اى دعا وتضرع بلسان الاضطراب والافتقار (انى) اى بأنى (مسنى الشيطان) اصابنى وبالفارسية ديوجن رسيد فتكون الباء فى قوله (ينصب) للتعدي اى تعب ومنسقة وكذا النصب بفتحين (وعذاب) العذاب الايجاع الشديد اى ألم ووصب يريد مضره وما كان يقاسيه من فنون الشدة أنه وهو المراد بالضرب فى قوله فى سورة الانبياء اى مسنى الضر وهو حكاية لكلامه الذى ناداه به بعبارته والاقبل أنه مسه الخ وليس هذا تمام دعائه عليه السلام بل من جلته قوله وأنت ارحم الراحمين فاكتفى ههنا عن ذكره بما فى سورة الانبياء كما ترك هناك ذكر الشيطان ثقة بما ذكره ههنا فان قلت لا قدرة للشيطان البتة على ايقاع الناس فى الامراض والاسقام لانه لو قدر على ذلك لسهى فى قتل الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين فهو لا يقدر ان يضرب احدا الباطريق لقاء الوسواس والخواطر الفاسدة فها معنى اسناد الممس اليه قلت ان الذى اصابه لم يصبه الامن الله تعالى الا انه اسنده الى الشيطان لسؤال الشيطان منه تعالى أن يحسه الله تعالى بذلك الضر امتحانا لصبره فنى اسناده اليه دون الله تعالى مراعاة للادب (روى) أن ايوب عليه السلام كان له اموال كثيرة من صنوف مختلفة وهو مع ذلك كان مواظبا على طاعة الله محسنا للفقراء واليتامى وارباب الحاجات فحسده ابليس لذلك وقال انه يذهب بالدينار والاخرة فقال تعالى اى اى اعلم منه ان يعبدنى ويحمدنى على كل حال فقال ابليس يا رب سلطنى عليه وعلى اولاده وامواله فسلطه على ذلك فأحرق زرعه واسقط الابنية على اولاده فلم يزد ايوب الاحمد اربه ثم فزع فى جسده نفخة خرجت بها فيه النفاخات ثم تقطرت بالدم الاسود واكله الدود سمع سنين وهو على حاله فى مقام الصبر والرضى والتسليم فكان بلاؤه امتحانا من غير ان يكون منه دنب يعاقب عليه ليعر الله ما فى ضميره فيظهر لخلق درجاته ابن هو من ربه كما ذكره الحكيم الترمذى فى نوادر الاصول وعلى هذا القول اعتماد القول فذم ماعداه فانه غير مقبول وفى التأويلات التجمية بشرى بقوله وذكر الخ الى معانى مختلفة منها ان من شرط عبودية خواص عبادته من الانبياء والاولياء الصبر عند نزول البلاء والرضى بجرى ان احكام القضاء ومنها ليعلم أن الله تعالى لو سلط الشيطان على بعض من اوليائه وانبيائه لا يكون لاهاتهم بل يكون لعزتهم واعاتهم على البلوغ الى رتبة نعم العبدية ودرجة الصابرين المحبوبين ومنها أن العباد من الانبياء والاولياء لو لم يكونوا فى كنف عصمة الله وحفظه لمستم الشياطين ينصب وعذاب ومنها أن من آداب العبودية اجلال الربوبية واعظامها عن احالة الضر والبلاء والمحن عليها لاعلى الشيطان كما قال يوسف عليه السلام وجاء بكم من البدون بعد أن نزع الشيطان بينى وبين اخوتى وقال يوشع عليه السلام وما اتى به الا الشيطان وقال موسى عليه السلام هذا من عمل الشيطان ومنها ليعلم انه ما بلغ مقام الرجال البالغين الا بالصبر على البلوى وتفويض الامور الى المولى والرضى بما يجرى عليه من القضاء انتهى (اركض برجلك) الركن الضرب والدفع القوى بالرجل فنى نسب الى الركب فهو اغراء مراكبه وحنه لاعدو ونحو ركضت الفرس ومتى نسب الى الماشى فوطئ الارض كما فى الآية كذا قاله الراغب والرجل القدم او من اصل الفخذ الى رؤس الاصابع والمعنى اذ نادى قتلناه على لسان جبريل عليه السلام حين انقضاء مدة بلائه اركض برجلك اى اضرب بها الارض وبالفارسية بزى ناي خود را بر زمين وهى ارض الجاية بلد فى الشام من اقطاع ابي تمام فضر بها فنبعت عين قتلناه (هذا) اين چشمه (مغتسل بارد) تغتسل به (وقال الكاشغرى) جأى غسل كردنست يا آيست كه بدان غسل كنند اشار الى أن المغتسل هو الموضع الذى يغتسل فيه والماء الذى يغتسل به والاغتسال غسل البدن وغسلت الشئ غسلاسلت عليه الماء فأزالت درنه (وشراب) تشرب منه فيبأ باطنك والشراب هو ما يشرب ويتناول من كل مائع ماء كان او غيره والواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف وقال بعض الكبار هذا مغتسل اى ماء يغتسل به وموضعه وزمانه بارد يبرد حرارة الظاهر وشراب يبرد حرارة الباطن يعنى انما كان الماء باردا لما كان عليه من افراط حرارة الالم فسكن الله افراطها الرأى المهلك يبرد الماء وابقى الحرارة النافعة للانسان وفى كلام الشيخ الشهير باقتاده البرسوى قدس سره أن المراد بالماء فى هذه الآية صورة احياء الله تعالى وهو المراد بماء المطر ايضا فيمارى أنه اذا كان يوم القيامة ينزل المطر على الاموات اربعين سنة

فيظهرون من الارض كالنبات انتهى فاغتسل ايوب عليه السلام من ذلك الماء وشرب فذهب ما به من الداء
 من ظاهره وباطنه فان الله تعالى اذا نظر الى العبد ينظر الرضى بيدل مرضه بالشفاء وشدة به بالرخاء وجفاءه بالوفاء
 فقام محييا وكسي حلة وعاد اليه جماله وشبابه احسن ما كان قال ابن عباس رضي الله عنهما مكث في البلاء
 سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات لم يغمض فميق ولم يتقارب من جنب الى جنب كما في زهرة
 الرياض قال حضرة الشيخ بالي الصوفي في شرح القصوص الاشارة فيه أن الله تعالى امر نبيه بضرب
 الرجل على الارض ليخرج منها الماء لازالة ألم البدن فهو امر لنا بالسلوك والمجاهدة ليخرج ماء الحياة وهو العلم
 بالله من ارض وجودنا لازالة امراض ارواحنا وهي الحجب المبعدة عن الحق ثم قال وفي هذه الآية سر لطيف
 وهوان السالكين مسلك التقوى بالمجاهدة والرياضات اذا اجتمعوا في منزل وذكروا الله كثيرا على صوت
 وضربوا ارجلهم على الارض مع الحركة اية حركة كانت وكانت ينتهم بذلك ازالة الالم الروحاني جازمهم ذلك
 اذ ضرب الرجل الصورية على الارض الصورية مع الذكر الصوري بنية خاصة يوصل الى الحقيقة اذ ما من
 حكم شرعي الا لاوله حقيقة توصل عاملة الى حقيقته انتهى كلامه قال بعض العلماء بالله ارتفاع الاصوات في بيوت
 العبادات بحسن النيات وصفاء الطويات يحل ما عقده الافلاك الدائرات حتى قال اهل البصائر ان الانفاس
 البشرية هي التي تدبر الافلاك العلوية انتهى فقد شرطوا في ضرب الرجل وكذا في رفع الصوت بحسن النية
 وصفوة الباطن من كل غرض ومرض فاذا كان المرء حسن النية يراعى الادب الظاهري والباطني من كل
 الوجوه فيعرج بمعراج الخلوص على ذروة مراتب اهل الخصوص ويسلم من الجرح والقدح لكون حركته
 على ما اشار اليه النصوص قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية لا يجوز لاحد
 التواجد الا بالاشارة شيخ مرشد عارف بامراض الباطن وفي محل آخر من شرط اهل الله في السماع ان يكونوا
 على قلب رجل واحد وان لا يكون فيهم من ليس من جنسهم او غير مؤمن بطريقةهم فان حضور مثل هؤلاء يشوش
 وفي آخر لا ينبغي للاشياخ ان يسلموا للمريد حركة الوجد الذي تبقى معه الاحساس بمن في المجلس ولا يسلم له
 حركته الا ان غاب ومهما احس بمن كان في المجلس تعين عليه أن يجلس الا ان يعرف الحاضرون انه متواجد
 لاصحاب وجد فيسلم لذلك لان هذه الحالة غير محدودة بالنظر الى ما فوقها وفي آخر اذا كانت حركة المتواجد
 نفسه فليست بقدسية وعلامتها الاشارة بالا تكام والمشي الى خلف والى قدام والتمايل من جانب الى جانب
 والتفرق بين راجع وذاهب فقد اجمع الشيوخ على ان مثل هذا محروم مطرود انتهى فقد شرط الشيخ رضي الله
 عنه في هذه الكلمات لمن اراد الوجد والسماع حضور القلب والعشق والمحبة والصدق وغلبة الحال فقول
 القرطبي استدل بعض الجهال المتزهدة وطغاة المتصوفة بقوله تعالى لا يؤب عليه السلام اركض برحلك على
 جواز الرقص وهذا احتجاج بارد لانه تعالى انما امر بضرب الرجل لنسج الماء لا لغيره وانما هو لادل التكلف
 كادل عليه صيغة التزهة والتصوف فان اتقياء الامة براءه من التكلف فهو زجر لفسقة الزمان عما هم عليه من
 الاجتماع المنافي لنص القرء ان فاتهم لو كانوا صلحاء مستأهلين لا باحت لهم اشارة القرء ان ذلك لكنهم بمعزل عن
 الرخص بشرائط فهم ممنوعون جدا قال الشيخ الشهير باقاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الحجابي بمرام
 قدس سره الرقص حال التوحيد وليس في طريقنا ايضا بل نذكر الله قياما وقعودا ولا نرتص على وفق قوله تعالى
 الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقال ايضا ليس في طريقنا رقص فان الرقص والاصوات
 كلها انما وضع لدفع الخواطر ولا شيء في دفعها اشد تأثيرا من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام
 فنيينا عليه السلام لم يلقن الا التوحيد (ووهبنا له اهله) معطوف على مقدراى فاغتسل وشرب فكشفنا بذلك
 ما به من ضرر كما في سورة الانبياء ووهبنا له اهله يعني فرزندان وبرزنده كرديم وكانوا ثلاثة عشر روى الحسن
 أن الله تعالى احياهم بعد هلاكهم اى بما ذكر من أن ابليس هدم عليهم البناء فماتوا تحتهم (ومثلهم معهم)
 عطف على اهله فكان له من الاولاد ضعف ما كان له قبل اى زاده على ما كان له قبل البلاء (قال الصائب)
 زفوت مطلب جزوى مشوغين كه فلان * ستاره ميبرد و آفتاب مى آرد (رحمة منا) اى لرحمة عظيمة
 عليه من عندنا (وذكرى لاولى الالباب) ولتذكيرهم بذلك ايصبروا على الشدة كما صبر ويلجأوا الى الله
 فيما ينزل بهم كالجأ يفعل بهم ما فعل به من حسن العاقبة (قال الكاشغري) رحمت الهى فرج را بصبر نار يست

(ع) اصبر فان الصبر مفتاح الفرج (نظم) کلید صبر کسی را که باشد اندر دست * هر آینه در کنج مراد بکشاید * بشام نیره محنت بساز و صبر نمای * که دم بدم سحر از برده روی بنماید * آورده اند که در زمان مرض ایوب علیه السلام زوجه او رجه بهمی رفته بود و دیری آمد ایوب سو کند خورد که او را صد چوب برزند چون تساهیر صبح صحت از افق رحمت روی نمود و ایوب بحالت تن درستی و جوانی باز آمد خواست تا سو کند خود را راست کند خطاب از حضرت عزت رسید که (وخذ بيدك ضغثا) قال فی الارشاد معطوف علی ارکض او علی وهبنا بتقديرو قلنا خذ بيدك الخ والا قول اقرب لفظا وهذا انسب معنى فان الحاجة الى هذا الامر لا تمس الا بعد الصحة والضغث الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه فی المفردات الضغث قبضة ريحان او حشيش وبه شبه الاحلام المختلطة التي لا يتبين حقايقها انتهى (وقال الكاشفي) وبكبر بدست خود دسته از چوب از خربا حشاش خشک شده که بعد صد باشد و فی کشف الاسرار مفسران گفتند ابليس بر صورت طبيبي بر سر راه نشست و بيماران را مد اوات می کرد زن ایوب آمد و گفت بيماری که فلان علت دارد او را مد اوات کنی ابليس گفت او را مد اوات کنم و شفادهم بشرط آنکه چون او را شفادهم او مرا کوید انت شفيتني يعني بومرا شفادادی از شما جز اين نخوا هم زن بيا مد و آنچه از وی شنيد يا يوب گفت ایوب بدانت که ان شيطانست و او را از راه می برد و گفت والله لئن برئت لاضرربنک مائة پس چون به شد جبریل آمد و پیام آورد از حق تعالی که آن زن ترا در ایام الا خدمت نیکو کردا کنون تخفيف ويرا و تصديق سو کند خود را دسته یکا و ريحان که بعد صد شاخ باشد يا قبضة که از ين درخت کندم که خوشه بر سر دارد از اين بدست خویش گیر فانه قال فی التکملة و قدر وی أنه اخذ مائة سنبله فی کف واحد فضر بها و قيل باعت ذوابتها برغيفين و كانتا متعلقی ایوب اذا قام فحاف بذلك قال فی فتح الرحمن روی أن ایوب علیه السلام كانت زوجته مدمرة مرضه تختلف اليه فتلقاها الشيطان مرة فی صورة طيب ومرة فی هيئة ناصح فيقول لها لو سجد هذا المرض للصائم الفلاني أبرئ ولو ذبح عناقا للصائم الفلاني أبرئ و بعرض لها وجوها من الكفر فكانت هي و بما عرضت ذلك علی ایوب فيقول لقيت عدو الله فی طريقك فلما اغضبتك حلف ان عوفي ليجلدنهما مائة جلدة انتهى يقول الفقير هذه الوجوه ذكرت ايضا في غيره من التفاسير لكنها ضعيفة فان امرأة ایوب وهي رجمة وكانت بنت ابن يوسف الصديق عليه السلام علی ما هو الارجح ولا يتصور من مثل هذه المرأة المتدبنة ان تحمل ایوب علی ما هو كفر فی دینه و فی سائر الاديان و بمجرد نقل كلام العدو لا يلزم الغضب والخاف فالوجه الاول البقي بالمقام (فاضرب به) ای بذلك الضغث زوجك (ولا تحت) فی يمينك فان البرء يتحقق به فاخذ ضغثا فضر بها وضربة واحدة يقال حنث فی يمينه اذا لم يف بها وقال بعضهم الحنث الاثم ويطاق علی فعل ما حلف علی تركه وترك ما حلف علی فعله من حيث ان كل واحد منهم ماسبب له و فی تاج المصادر الحنث دروغ شدن سو کند و بعدی بنی و بزمند شدن فان قيل لم قال الله تعالى لا يوب عليه السلام لا تحت و قال لمجد صلى الله عليه وسلم قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم قلنا لان كسارة اليمين لم تكن لاحد قبلنا بل هي لنا بما اكرم الله به هذه الامة بدليل قوله تعالى لكم كذا فی اسئلة الحكم و فی كلام بعض المفسرين اهل التكميل لم يجز فی شرعهم او ان الافضل الوفاء به انتهى قال الشيخ نجم الدين رجه الله اراد الله ان يعصم نبيه ایوب عليه السلام من الذنوب الا لا من احدهما اما الظلم و اما الحنث وان لا يضيع اجرا احسان المرأة مع زوجها وان لا يكافئها بالخير شرًا و تبقى ببركتها هذه الرخصة فی الامم الى يوم القيامة انتهى فقد شرع الله هذه الرحمة رحمة عليه و عليها الحسن خدمتها اباء و رضاه عنها و هي رخصة باقية فی الحدود و يجب ان يصيب المضر و كل واحد من المائة اما باطرافها قائمة او باعراضها مبسوطة علی هيئة الضرب ای بشرط ان توجد صورة الضرب و يعمل بالحيل الشرعية بالاتفاق روی أن الليث بن سعد حلف ان يضرب اباحنيفة بالسيف ثم ند من هذه المقالة و طلب المخرج من يمينه فقال ابو حنيفة رحمة الله خذ السيف واضربني بعرضه فتخرج عن يمينك كما فی مناسقب الامام رضی الله عنه قال فی فتح الرحمن مذهب الشافعي اذا وجب الحد علی مريض وكان جلدا اخر للمرض فان لم يرج برؤه جلد به شكال عليه مائة غصن فان كان خمسين ضرب به مرتين و تمسه الاعصان او ينكس بعضها علی بعض ليناله بعض الا لم فان برئ اجزأه و مذهب ابی حنيفة رحمة الله يؤخر فلا يجلد حتى يبرأ كذهب الشافعي فان كان ضعيف الخلقة يخاف عليه الهلاك لو ضرب شديدا يضرب بمقدار ما يتحملة من الضرب و مذهب مالك لا يضرب الا بالسوط و يفرق الضرب و عدد الضربات مستحق لا يجوز تركه

تركه فان كان مريضاً اخر الى ان يبرأ كذهب الشافعي وابي حنيفة ومذهب احمد يقام الحد في الحال ولا يؤخر
 للمرض ولورجى زواله ويضرب بسوط يؤمن معه التلف كالقضيب الصغير فان خشى عليه من السوط اقيم
 بأطراف الثياب وعتكول النخل فان خيف عليه من ذلك جع ضغث فيه مائة شمر اخ فضرب به ضربة واحدة
 كقول الشافعي - واما اذا كان الحد رجلاً يؤخر بالاتفاق ولا يقام الحد على حامل حتى تضع بغير خلاف
 فأبو حنيفة ان كان حدها الجلد حتى تتعال اي تخرج من نفاسها وان كان الرجم فعقيب الولادة وان لم يكن
 للصغير من يريه حتى يستغنى عنها والشافعي حتى ترضعه اللبن ويستغنى بغيرها أو طعام الحولين ومالك واحد
 بمجرد الوضع (انا وجدناه) علمناه (صابرا) فيما اصابه في النفس والاهل والمال وفي التأويلات النجاسة
 يشير الى ان ايوب عليه السلام لم يكن ليحد نفسه صابرا لولا انا وجدناه صابرا اي جعلناه يدل على هذا المعنى
 قوله تعالى لنبيه عليه السلام واصبر وما صبرك الا بالله اي هو الذي صبرك وان لم تكن تصبر انتهى روى انه بلغ
 امر ايوب عليه السلام الى ان لم يبق منه الا القلب واللسان فجاءت دودة الى القلب فعضته واخرى الى اللسان
 فعضته فعند ذلك دعا ايوب فوقعت دودة في الماء فصار علقا واخرى في البر فصار نحلا يخرج منه العسل
 وفي زهرة الرباض انه بقي على يده اربعة من الديدان واحد طار ووقع على شجرة القرصاد فصار دود القز
 وواحد وقع في الماء فصار علقا وواحد وقع في الحبوب فصار سوسا والرابع طار ووقع في الجبال والاشجار
 فصار نحلا وهذا بعد ما كشف الله عنه واعلم ان العلماء قالوا ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون
 من الامراض المنفرة ويناقش فيه مجديث ايوب عليه السلام اذ روى انه تفرق عنه الناس حتى ارتد بعض من
 آمن به الا ان يستغنى ايوب عليه السلام فان ابتلاه كان خارا للعادة وابتلاء الناس به اي ابتلاء ثم اعلم انه ليس
 في شكواه الى الله تعالى اخلال بصبره فان الصبر حبس النفس عن الشكوى لغير الله لا الى الله تعالى وفي حبس
 النفس عن الشكوى الى الله في رفع الضر مقاومة القهر الالهى وهو ليس من آداب العبودية فلا بد من الشكاية
 ليصح الافتقار الذي هو حقيقتك الميزة نسبة العبودية من الربوبية ولذا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره
 جاز جزا آورده ام شاهانكه در كنج تو نيست * نيتى و حاجت و عجز و نياز آورده ام * و جاع بعض
 العارفين فبكى فعاتبه في ذلك بعض من لا ذوق له فقال انما جوعنى لا بكى واسأل (نعم العبد) اي ايوب (انه اتواب)
 لتعليل لمدحه اي انما كان نعم العبد لانه رجع الى الله تعالى لا الى الاسباب مقبل بجملة وجوده الى طاعته اورجاع
 الى الحضرة في طلب الصبر على البلاء والرضى بالقضاء ولقد سوى الله تعالى بين عبديه اللذين احدهما انعم عليه
 فنكر والاخر ابتلى فصبر حيث اثنى عليهم ماشاء واحدا فقال في وصف سليمان نعم العبد انه اتواب وفي وصف
 ايوب كذلك ولم يلزم من الاقايمة الذنب لان بلاء ايوب كان من قبيل الامتحان على ما سبق واعلم ان العيش
 في البلاء مع الله عيش الخواص وعيش العافية مع الله عيش العوام وذلك لان الخواص يشاهدون المبلى
 في البلاء وتطيب عيشتهم بخلاف العوام فانهم بمعزل من الشهود فيكون البلاء لهم عين المحنة ولذا لاصبراهم
 قال ابن مسعود رضى الله عنه ايوب عليه السلام رأس الصابرين الى يوم القيامة قال بعضهم * بلا ذخيرة اوليا
 واختيار اصفياء است هر يكى بنوعى تمتحن بودند نوح بدست قوم خویش كرفتار ابراهيم باتش غمورد
 اسمعيل بفتنه ذبح يعقوب بفراق فرزند زكريا ويحيى بعمت قتل موسى بدست فرعون وقبطيان وعلى هذا
 اوليا واصفيا بكى را محنت غربت بود و مذلت بكى را كرسنكى و فاقت بكى را بيمارى و علت بكى را قتل و شهادت
 مصطفى عليه السلام كفت ان الله اذخر البلاء لاوليائه كما اذخر الشهادة لاجابه چون رب عزت آن بلاها
 از ايوب كشف كرد روزى بجا طرورى بكذشت كه نيك صبر كردم در آن بلاندا آمد كه أنت صبرت ام نحن صبرناك
 يا ايوب لولا انا وضعنا تحت كل شعرة من البلاء جبلا من الصبر لم تصبر (جنيد قدس سره) كفت من شهد البلاء
 بالبلاء ضج من البلاء ومن شهد البلاء من المبلى حزن الى البلاء قال ابن عطاء ليخفف ألم البلاء عنك علمك بان الله
 هو المبلى واعلم ان لكل بلاه خلقا اما في الدنيا واما في الآخرة واما في كليهما (قال الصائب) هر محنتى مقدمة
 راحتى بود * شده مر زبان حق چو زبان كليم سوخت * بروى ان الله تعالى لما ذهب عن ايوب ما كان فيه
 من الاذى انزل عليه ثوبين ابيضين من السماء فازتر باحدهما وارندى بالآخر ثم مشى الى منزله فاقبلت محابة
 فصحت في اندر قمعه ذهباً حتى امتلأ واقبلت محابة اخرى الى اندر شعيره فصحت فيه ورقا حتى امتلأ

وشكر الله خدمة زوجته فردّها الى شبابها وجمالها (واذكر عبادنا) المخصوصين من اهل العناية
 (ابراهيم واسحق) ابن ابراهيم (ويعقوب) ابن اسحق ثم اوما الى وجه اختصاصهم بجنابه تعالى فقال
 (اولى الايدي) ذوى الايدي وهى جمع يد بمعنى الجارحة فى الاصل اريد بها القوة مجازا بمعنى المقام وذلك
 لكونها سبب التقوى على اكثر الاعمال وبها يحصل البطش والقهر ولم يجمع القوة لكونها مصدر ايتناول الكثير
 (والابصار) جمع بصير حل على بصير القلب ويسمى البصيرة وهى القوة التى تمكن بها الانسان من ادراك
 المعقولات قال فى المفردات البصر يقال للجارحة المناظرة والقوة التى فيها ويقال لقوة القلب المدركة بصيرة
 وبصر ولا يكاد يقال للجارحة بصيرة وجمع البصر ابصار وجمع البصيرة بصائر والمعنى ذوى القوة فى الطاعة
 والبصيرة فى امور الدين ويجوز ان يراد بالايدي الاعمال الجلية لان اكثر الاعمال تباشرها فغلب الاعمال
 بالايدي على سائر الاعمال التى تباشر بغيرها وان يراد بالابصار المعارف والعلوم الشريفة لان البصر والنظر
 اقوى مباديها وهم ارباب الكمالات العملية والنظرية والذين لا يفتكرون فكر ذوى الديانات فى حكم
 من لا استبصار لهم وفيه تعريض بالجهلة البطالين وانهم كالزمنى والعميان حيث لا يعملون على الاخرة
 ولا يستبصرون فى دين الله وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع تمكنهم منها * اندرين روى تراش
 وى خراش * تادم آخر دى فارغ مباح (انا اخلصناهم بخالصة) تعليل لما وصفوا به من شرف العبودية
 وعلو الرتبة والتكبر للتعظيم اى انا جعلناهم خالصين لنا بخالصة خالصة الشأن لاشوب فيها (ذكرى الدار)
 مصدر بمعنى التذكر مضاف الى مفعوله وهو خبر مبتدأ محذوف والجملة صفة خالصة والتقدير هى تذكرهم للدار
 الاخرة دأ ثما لاولاهم لغيرها واطلاق الدار يعنى مرادها الدار الاخرة للاشارة بانها الدار فى الحقيقة وانما
 الدينامية فان قيل كيف يكونون خالصين لله تعالى وهم مستغرقون فى الطاعة وفيها هو سببها وهو تذكر
 الاخرة قلت ان استغراقهم فى الطاعة انما هو لاستغراقهم فى الشوق الى لقاء الله ولما لم يكن ذلك الا فى الاخرة
 استغرقوا فى تذكرها وفى الاخرة ان يادكر دن سرى آخرت جه مطمح نظر انبا جرفوز بلقاي حضرت
 كبريايست وأن در آخرت ميسر شود وفى التأويلات انما صفتهم عن شوب صفات النفوس وكدورة
 الانانية وجعلناهم لنا خالصين بالمحبة الحقيقية ليس لغيرنا فيهم نصيب ولا يعملون الى الغير بالمحبة العارضة
 لا الى انفسهم ولا الى غيرهم بسبب خصله خالصة غير مشوبة بهم آخره ذكرى الدار الباقية والمقتر الاصل
 اى استخلصناهم لوجهنا بسبب تذكرهم لعالم القدس واعراضهم عن معدن الرجس مستشرقين لانوار
 لا التفات لهم الى الدنيا وظلماتها اصلا انتهى يقول الفقير اراد ان الدنيا ظلمة لانها مظهر جلاله تعالى والاخرة
 نور لانها مجلى جماله تعالى والتاء للتخصيص والاصل الاخر الذى هو الله تعالى ولذا يرجع العباد اليه بالاخرة
 (وانهم عندنا من المصطفين) قوله عند ظرف محذوف دل عليه المصطفين ولا يجوز ان يكون معمولاً لقوله
 من المصطفين لان الالف واللام فيه بمعنى الذى وما فى حيز الصلة لا يتقدم على الموصول والمصطفين بفتح الفاء
 والنون جمع مصطفى اصله مصطفين بالياء وبكسر الاولى والمعنى لمن اختارين من امثالهم (الاخبار)
 المصطفين عليهم فى الخير وفى التأويلات وانهم فى الحضرة الواحدة لمن الذين اصطفينا هم لقربنا من بنى نوعهم
 الاخبار المتزهين عن شوائب الشر والامكان والعدم والحدثان انتهى وذكر العندية وقرن بها الاصطفائية
 اشارة الى ان الاصطفائية فى العبودية ازلية قبل وجود الكون فشر فهم خاص وموهبة خالصة بلا علل
 والاخبار جمع خير كشر واشترار على انه اسم تفضيل او خير بالتشديد او خير بالتخفيف كما موات جمع ميت وميت
 (واذكر اسمعيل) ابن ابراهيم عليه السلام وليس هو باسمعيل بن هارامان على ما قال قتادة وانما فصل ذكره
 عن ذكر ابيه واخيه للاشعار بعراقته فى الصبر الذى هو المقصود بالتذكر وذلك لانه اسلم نفسه للذبح فى سبيل
 الله اولى يكون اكثر تعظيما فانه جذاً افضل الانبياء والمرسلين (واليسع) هو ابن اخطوب من العجوز استخلفه
 الياس عليه السلام على بنى اسرائيل ثم استنبح ودخل اللام على العلم لكونه منكرا بسبب طرو الاشتراك عليه
 فعرف باللام العهدية على ارادة اليسع الفلا فى مثل قول الشاعر * رأيت الوليد بن يزيد مبارك
 (وذا الكفل) هو ابن عم يسع او يشير بن ايوب عليه السلام بعث بعد ابيه الى قوم فى الشام واختلف فى نبوته
 والاكترون على انه نبى لذكره فى سلك الانبياء واختلف ايضا انه الياس او يوشع او زكريا وغيرهم وانما لقب

بذی الکفل لانه قتر اليه مائة نبي من بني اسرائيل من القتل فاواههم وكفلهم بمعنى اطعمهم وكساهم وكنهم
 من الاعداء وفي التأويلات النجمية قيل ان البسج وذا الكفل كانا اخوين وذا الكفل تكفل بعمل رجل صالح
 مات في وقته كان يصلي لله كل يوم مائة صلاة فاحسن الله اليه النناء (وكل) اي وكلمهم على ان يكونوا بدلا منهم
 (من الاخبار) المشهورين بالخيرية والايات تعزية وتسليمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام اذا اجتهدوا في الطاعات وقاسوا الشدائد والآفات وصبروا على البلايا والاذيات
 من اعدائهم مع انهم مفضلون فالتبى عليه السلام اولى بذلك لكونه افضل منهم والافضل يقاسى ما لا يقاسى
 المفضل اذ به تتم رتبته وتظهر رفعة (قال في كشف الاسرار) اما دختر صديق رضى الله عنها
 رويت كندك مصطفی عليه السلام روزی در انجمن قریش بگذشت یکی از ایشان برخاست گفت تویی که خدايان
 ما را بد ميگوئي و دشنام می دهی رسول خدا گفت من ميگويم که معبود عالميان يکيست بی شريك تویی نظير ثمار در
 برستش اصنام بر باطل ايدان همه بيکار هجوم کردند و در رسول آويختند و او را ميزند اما گفت اين ساعت يکی
 آمد بد سرای ابو بکر و گفت ادرک صاحبک صاحب خویش را درياب که در زخم دشمنانی کرفتارست
 ابو بکر بشتاب رفت و با ایشان گفت ويلکم اقتلون رجلا ان يقول ربی الله وقد جاءکم بالبينات من ربکم
 ایشان رسول را بکذاشتند و ابو بکر را بجمعا باز دند و ابو بکر کيسوان داشت چون بخانه باز آمد دست بکيسوان
 فرو می آورد و موی بدست وی بازی آمد و ميکفت تبارک و تعاليت يا ذا الجلال والاكرام رب العالمين
 اين همه ريخ و بلا بر دوستان نه که از ایشان دو چیز دوست دارد چشمی کريان و دل بر يان و دوست دارد که
 بنده می کريد و او را دران کريه می ستايد که ترى اعينهم تفيض عن الدمع و دوست دارد که بنده می نالد و بر درگاه
 اوی زارد و او را دران می ستايد که وجلت قلوبهم (وفي المننوی) باسياستهای جاهل صبر کن * خوش
 مدارا کن بعقل من لدن * صبر بر نا اهل اهلان را جايست * صبر صافی ميکند هر جا دليست *
 آتش غم و دابراهيم را * صفوت آينه آمد در جلا * جور کفر فوجيان و صبر فوج * نوح راشد
 صيقل مرآت روح * انبياء ريخ خسان بس ديده اند * از چنين ماران بسی بيچيده اند * روي کش
 خندان و خوش بلر حرج * از بي الصبر مفتاح الفرج * اللهم أعنا على الصبر (هذا) المذكور من
 الايات الناطقة بمجالس الانبياء (ذكر) اي شرف لهم و ذکر جميل يذكرون به ابد كما يقال يموت الرجل ويبقى
 اسمه و ذكره و يموت الفرس ويبقى ميدانه * يادگارست چون حديث بشر * يادگارست بخبريه که بشر *
 وفي التفسير الفارسي اين خبر انبيا سبب ياد کردست ترا اي محمد و قوم ترا کافي قوله تعالى وانه لذكرک و لقومک
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذا ذکر من فضی من الانبياء وفي التأويلات النجمية هذا ای القرءآن فيه ذکر
 ما کن و ذکر الانبياء و قصصهم لتعبر بهم و تقتدي بسيرهم (وان للمحققين) الذين يتقون الله لاما سواه و هذا لان
 جنات عدن مقام اهل الخصوص (لحسن ما ب) مرجع في الآخرة مع ما لهم في الدنيا من النناء الجميل وهو
 من اضافة الصفة الى الموصوف اي ما باحسنا (جنات عدن) عطف بيان لحسن ما ب و اصل العدن في اللغة
 الالقمة ثم صار علما بالقلبة روى ابو سعيد الخدری رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله تعالى بنى جنة عدن يده و بناها بلبنة من ذهب و لبنة من فضة و جعل ملاطها المسك و ترابها الزعفران
 و حصباها الباقوت ثم قال لها تكلمی فقالت قد اطلع المؤمنون قات الملائكة طوبى لك منزل الملوک يقول الفقير
 دل الحديث على ان جنة عدن مقر الخواص والمقر بين الذين هم بمنزلة الملوک من الرعايا و دل عليه الاطلاق
 في قوله ايضا قد اطلع المؤمنون لان الله تعالى عقب في القرءآن قوله قد اطلع المؤمنون بصفات جليلة لا تبسیر
 الا للخواص فاين السياس من منازل السلاطين (مفحمة) اي حال كون تلك الجنات مفتحة (لهم الابواب)
 منها و الابواب مفعول مفتحة اي اذا وصلوا اليها وجدوها مفتوحة الابواب لا يحتاجون الى فتح بمعانة
 ولا يلحقهم ذل الحجاب ولا كلفة الاستئذان تستقبلهم الملائكة بالتبجيل والترحيب والاكرام يقولون سلام
 عليكم بما صبرتم فتم عتي الدار و قيل هذا مثل كما تقول متى جئتني وجدت بابي مفتوحا لا تمنع من الدخول
 فان قيل ما فائدة العدول عن الفتح الى التفتيح قلنا المبالغة وليست لكثرة الابواب بل لعظمتها كما ورد من المبالغة
 في وسعها وكثرة الداخلين ويحتمل ان يكون للاشارة الى ان اسباب فتحها عظيمة شديدة لان الجنة قد حفت

بالمکاره علی وجهه لما راها جبرائیل علیه السلام مع عظمه نعيمها قال يا رب انی هذه لا يدخلها احد (متكئين فيها) حال من اهتم ای حال كونهم جالسین فيها جلسة المتنعمين للراحة ولا شك ان الاتكاء علی الاراك ذك دليل النعم ثم استأنف لبيان حالهم فی الجنات فقال (يدعون فيها) می خوانند دران بهشتا (بها كهة كثيرة) ای بألوان الفا كهة وهی ما یؤكل للذة لا للغذاء والاقتصار علی دعاء الفا كهة لا لا یدان بان مطاعهم لمحض التفكه والتلذذ دون التغذى فانه لتحصیل بدل المتحلل ولا تحلل فيها (وشراب) ای ویدعون فيها ايضا بشارب وقيل تقديره وشراب كثير خذفا كثفا بالاول ای يدعون بشارب كثير بمعنى ألوانه يقال نطق القراءن بعشرة اشربة فی الجنة منها الخمر الجارية من العيون وفي الانهار ومنها العسل واللبن وغيرهما ولا شك ان الاذواق المعنوية فی الدنيا متنوعة ومقتضاء تنوع التجليلات الواقعة فی الجنة سواء كانت تجليات شرابية او غيرها (وعندهم) ای عند المتقين (فاصرات الطرف) ای زوجات قصرن طرفهن ای نظرن علی أزواجهن لا ينظرن الی غیرهم یعنی زنانی که از غیر شوهر چشم باز كنند قال فی كشف الاسرار هذا كقولهم فلانة عند فلان ای زوجته (اتراب) جمع ترب بالكسرة وهی اللدة ای من ولد معك والهاء فی اللدة عوض عن الواو الذاهبة من اوله لانه من الولادة والمعنی لدات اقرا ينشأن معاشبها فی التساوى والتماثل بالتراتب التی هی ضلوع الصدر ولوقوعهن علی الارض معاً ای عمن التراب فی وقت واحد قال فی كشف الاسرار لدات مستويات فی السن لا بمجوزة فیهن ولا صیبة وقال بعضهم لدات لازواجهن ای هن فی سن أزواجهن یعنی تمام زنان بهشت در سن متساوی أزواج باشند مجموع می و سه سال لا اصغر ولا اكبر وفیه ان رغبة الرجل فیم هی دونه فی السن اتم وانه كان التحاب بین الاقرا ارمخ فلا يكون كونهن لدات لازواجهن صفة مدح فی حقهن وبعضی براتدكه مراد از اتراب آنست كه همه زنان متساوی باشند در حسن یعنی هیچ يك را بر دیگری فضلی نبود دران تا طبع بفاضله كشد و از مفضوله منصرف كردد وفي الخبر الصحیح یدخل اهل الجنة الجنة حراد مراد مكملین ابناء ثلاث وثلاثین سنة لكل رجل منهم زوجتان علی كل زوجة سبعون حلة یری مخ ساقها من وراهما (هذا) ای تقول لهم الملائكة هذا المعدن الثواب والنعیم (ما توعدون) ایها المتقون علی لسان النبی علیه السلام (لیوم الحساب) ای لا جله فان الحساب علة للوصول الی الجزاء یقول الفقیر ویحتل ان يكون التقدير ما توقعه من بوقوعه فی يوم الحساب والجزاء (ان هذا) ای ما ذكر من ألوان النعم والكرامات (لرزقنا) عطاؤنا اعطينا كوه (ماله من نقاد) ای لیس له انقطاع ابد او فناء وزوال قال فی المفردات النقاد الفناء قال ابن عباس رضی الله تعالی عنهما لیس شیء نقاد ما اكل من ثمارها خلف مكائه مثله وما اكل من حیوانها وطیرها عادم مكانه حیا وفي التأویلات النخبة وبقوله جنات عدن الی قوله لیوم الحساب یشیر الی ان هذه الجنات بهذه الصفات مفتوحة لهم الابواب وابواب الجنة بعضها مفتوحة الی الخلق وبعضها مفتوحة الی الخالق لا یغلق علیهم واحد منها فیدخلون من باب الخلق ینتفعون بماعدها لهم فیها ثم یخرجون من باب الخالق وینزلون فی مقعد صدق عند ملیك مقدر لا یقیدهم نعيم الجنة لیكونوا من اهل الجنة كما یقیدهم نعيم الدنیا لیکونوا من اهل النار بل اخلصهم من حبس الدارین ومنتعهم بنزل المتزلین وجعل لهم من اهل الله وخاصة ان هذا الرزقنا ماله من نقاد ای هذا ما رزقناهم فی الازل فلا نقاد له الی الابد انتهى فعلى العاقل الاعراض عن اللذات الفانیة والاقبال علی الاذواق الباقیة فالنقاء یوصل الی البقاء كما ان الفقر یوصل الی الغنى ولكل احتیاج استغناء حکایت كنند مردی مال بسیار داشت در داش اقتدا كه بارز كانی كند دران كشتی كه نشسته بود بشكست ومال او جله غرق شد و او بر لوحی بمباد بجزیره افتاد خلی بی مونسى و رفیقى سالها بروی آمد دلتك كشت و نمیكن شد شبی رلب دریا نشسته بود و موی بالیده و جامها از روی فروشد این بیت میكفت اذا شب الغراب أتیت اهلی * وهما الغراب متى یشبه آوازی از دریا شنیده كه می میكفت * عسى الكرب الذى امسیت فیه * يكون وراه فرج قریب * دیگر روز آن مرد را چشم بر دریا افتاد و چیزی عظیم دید چون نزدیک آمد كشتی چو عروسی بود چون این مرد را دیدند كفتند حال تو چیست قصه ائس بكفت و از شهرش خبر داد كفتند ترا هیچ پسر بود كفت نم وصفش بیان ككرد ایشلن همه بروی افتادند و بوسه بروی دادند و كفتند این پسر توانست و این كشتی از ان اوست و ما یندكان او یم و هر چه

ازان اوست ازان نبود واوراموی فرو کردند و جامهای فاخر پوشیدند و براحت با جایگاه خویش آوردند
ظهر آن ذلك الرجل ظن أن نفسه هلك ورزقه نفد فوجد الله تعالى قدا عطاء حالا احسن من حاله الاولى
فان رزقه ليس له نفاد وعطاءه غير مجدود (هذا) ای الامر فی حق المتقین هذا الذی ذکرناه وقال بعضهم هذا
من قبیل ما اذا فرغ الکاتب من فصل واراد الشروع فی فصل آخر منفصل عما قبله قال هذا ای احفظ ما کان
کیت وکیت وانتظر الی ما یجئ (وان للطاغین) ای للذین طغوا علی الله وکذبوا الرسل یعنی للکافرین
قال الراغب الطغیان تجاوز الحد فی العصیان (لشر ما ب) مرجع فی الآخرة (جهنم) عطف بیان اشراکات
(بصلونها) حال من المنوی فی للطاغین ای حال کونهم یدخلونها ویجدون حرها یوم القیامة ولكن الیوم مهدوا
لأنفسهم (فبئس المهاد) ای جهنم وبالفارسیه پس بدار اما کاهست دوزخ وهو المهد والفرش مستعار
من فراش النائم اذلا مهاد فی جهنم ولا استراحة وانما مهاد هاتار وغواشیا نارکا قال تعالی لهم من جهنم
مهاد ای فراش من تحتهم ومن تجریدیه ومن فوقهم غواش ای اغطیه یعنی زیر و زبرایشان آتش باشد
(هذا فلیذوقوه) ای لیدوقوا هذا العذاب فلیذوقوه والذوق وجود الطعم بالقلم واصله فی القلیل لکنه یصلح
للكثیر الذی یقال له الاکل وکثیر استعماله فی العذاب تمکنا (حیم) ای هو حیم وهو الماء الذی اتی حره یعنی
أن آب کرم است در نهایت حرارت چون پیش لب رسد روی را بسوزد و چون بخورد درودها پاره شود
(وغساق) ما یفسق من صدید اهل النار ای بسیل من غسقت العین سال دمعهها (قال الکاشفی) مراد ریم
است که از گوشت و پوست دوزخیان و از فروج زانیان سیلان میکند ازراجع کرده بدیشان می خوراند
وقال ابن عباس رضی الله عنهما هو الزهریر یحرقهم برده کما تحرقهم النار بجزرها و فی القاموس الغساق
کسحاب و شداد البارد المنبت فلو قطرت منه قطرة فی المشرق لانت اهل المغرب و لو قطرت قطرة فی المغرب
لانت اهل المشرق وعن الحسن هو عذاب لا یعلمه الا الله ان ناسا اخفوا لله طاعة فاخفی لهم نوابا فی قوله
فلان علم نفس ما اخفی لهم و اخفوا معصیه فاخفی لهم عقوبة وقیل هو مستنقع فی جهنم بسیل الیه سم
کل ذی سم من عقرب و حیه یغمس فیہ الا دمی فیسقط جلده و لجمه عن العظام و فی التأویلات النجمیه
هذا الذی مهدوا الیوم فلیذوقوه یوم القیامة یعنی قد حصلوا الیوم معنی صورته حیم و غساق یوم القیامة
ولکن مذاقهم بحيث لا یجدون ألم عذاب ما حصلوه بسوء اعمالهم فلیذوقوه یوم القیامة * هر که او نیک
میکند باید * نیک و بد هر که میکند باید * فاذا تم المؤمنون بالقسا کاه و الشراب تعذب الکافرون
بالحیم و الغساق (وآخر) و مذوق آخر و عذاب آخر (من شکله) ای من مثل هذا المذوق و العذاب فی الشدة
و القضاة (ازواج) قوله آخر مبتدأ و ازواج مبتدأ ثان و من شکله خبر لازواج و الجملة خبر المبتدأ الاول
و ازواج ای اجناس لانه یجوز أن یکون ضربا یعنی این عذاب کونا کونست اما همه متشابه یکدیگرند
در تعذیب و ایلام و فی التأویلات النجمیه ای فنون اخر مثل ذلك العذاب یشیر به الی أن اکل نوع من المعاصی
نوعا آخر من العذاب کما أن کل بذر یزرعونه یكون له ثمرة تناب البذر * همینست بسندست اگر
بشنوی * که کر خاگراری سن ندروی (هذا فوج مقتحم معکم) الفوج الجماعة و القطیع من الناس
وافاج اسرع وعدا و نذ قال الراغب الفوج الجماعة المارة بالسرعة وهو مفرد اللفظ ولذا قبل مقتحم لا مقتحمون
والاقتحام الدخول فی الشئ بشدة و القحمة الشدة قال فی القاموس قحیم فی الامر کصر قحوماری بنفسه
فیہ جفاة بلارویه والمعنی یقول الخزنة (رؤساء الطاغین اذا دخلوا النار مشیرین الی الاتباع الذین اضلوه هم
هذا ای الاتباع فوج تبکم فی دخول النار بالاضطرار کما كانوا قد تبعوکم فی الکفر والضلالة بالاختیار فانظروا
الی اتباعکم لم یحصل بینکم و بینهم تناصر و انقطعت مودتکم وصارت عداوة قبل بضرب الزبانية المتبوعین و الاتباع
معابا المقامع فیسقطون فی النار خوفا من تلك المقامع فذلك هو الاقتحام و بالفارسیه این کرد هست که در
آمد کاند در دوزخ برنج و سحقی با شما هر که از روی حرص و شهوت جایی نشیند که خواهد بجای کشندش
که نخوهد (لامر حسابهم) مصدر بمعنی الرحب وهو السعة و بهم بیان للمعدو و اتصابه علی أنه مفعول به
لفعل مقتدر ای لا یصادفون رحبا وسعة اولیا تون رحب عیش و لا وسعة مسکن و لا غیره و حاصله
لا کرامة لهم و علی المصدر ای لا رحبهم عیشهم و منزلهم رحبا بل ضائق علیهم ضیقا و بالفارسیه هیچ مرحبا

مباد ابشارنا يقول الرجل لمن يدعوه مرحبا اي انت رجبا من البلا و انت واسعا وخيرا كثيرا
 (قال الكاشفي) مرحبا كلمة است برای اکرام مهمان میگویند وقال غيره يقصده اكرام الداخل
 و اظهار المسرة بدخوله ثم يدخل عليه كلمة لافي دعاء السوء وفي بعض شروح الحديث التكلم بكلمة مرحبا
 سنة اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال مرحبا يا ام هاني حين ذهبت الى رسول الله عام الفتح وهي
 بنت ابي طالب اسلمت يوم الفتح ومن ابواب الكعبة باب ام هاني لتكون بينهما في جانب ذلك الباب وقد صح انه عليه
 السلام عرج به من بينهما (كما قال المولى الجاسمي) چودولت شد زبدخواهان نهانی * سوی دولت سرای
 ام هانی (انهم هالوا النار) تعليل من جهة الخزنه لاستحقاقهم الدعاء عليهم ای داخلون النار باعمالهم السيئة
 وباستحقاقهم (قالوا) ای الاتباع عند سماع ما قيل في حقهم (بل انتم لامر حبابكم) بلکه شما امر حبابم
 شما را بدین نفرین سزاوارتريد خاطبوا الرؤساء مع أن الظاهر أن يقولوا بطريق الاعتذار الى الخزنه بل هم
 لامر حبابهم قصدا منهم الى اظهار صدقهم بالخاصة مع الرؤساء والتصاكن الى الخزنه طمعا في قضائهم
 بتخفيف عذابهم او تضعيف عذاب خصمائهم ای بل انتم ايها الرؤساء احق بما قيل لسان جهة الخزنه لاغواء تكلم
 ايانا مع ضلالكم في انفسكم (انتم قد تموتوا لنا) تعليل لا حقيتهم بذلك ای انتم قد تمتم العذاب
 والصلی لنا وأوقعتمونا فيه بتقديم ما يؤدى اليه من العقائد الزائفة والاعمال السيئة وتزنيها في اعيننا
 واغراء شاعليها لانا باشرنا من تلقاء انفسنا وذلك أن سبب عذاب الاتباع هو تلك العقائد والاعمال والرؤساء
 لم يقدموها بل الذين قدموها هم الاتباع باختیارهم اياها واتصافهم بها والذي قدمه الرؤساء لهم ما يحملهم
 عليهم الاغواء والاغراء عليها وهذا القدر من السببية كاف في اسناد تقديم العذاب والصلی الى الرؤساء
 (فبئس القرار) ای فبئس المقر جهنم قصدوا بذمها جنسية الرؤساء عليهم (قالوا) ای الاتباع معرضين عن
 خصوصتهم منصرفين الى الله (ربنا من قدم لنا هذا) العذاب والصلی وفي التفسير الفارسي هر که فرمایش
 داشت برای ما این کفر و ضلال و مارا از راه حق بلغزاید (فزده عذابا ضعفا في النار) پس زیاده کن اورا
 عذابی دوباره در آتش یعنی آن مقدار عذاب که دارد از او چندان کن ومن يجوز أن تكون شرطية وفزده
 جوابا وان تكون موصولة بمعنى الذي مرفوعة المحل على الابتداء والخبر فزده والفاء زائدة لتضمن المبتدأ
 معنى الشرط وضعفا صفة لعذاب بمعنى مضاعفا وفي النار ظرف لذه او نعت لعذاب قال الراغب الضعف
 من الاسماء المتضایفة التي يقتضى وجود أحدها وجود الآخر كالضعف والزوج وهو تركب قدرین
 مساویین ويختص بالعدد فاذا قيل ضعف الشيء وضعفه ای ضمنت اليه مثله فصاعدا فمعنى عذابا ضعفا
 ای عذابا مضاعفا ای ذا ضعف بان يزيد عليه مثله ويكون ضعفين ای مثلین فان ضعف الشيء وضعفه
 مثله كقواهم ربنا واتهم ضعفين من العذاب فان قلت كل مقدار بعرض من العذاب ان كان بقدر الاستحقاق
 لم يكن مضاعفا وان كان زائدا عليه كان ظلما فكيف يجوز سؤاله من الله تعالى يوم القيامة قات
 ان المستؤل من التضعيف ما يكون بقدر الاستحقاق بان يكون احد الضعفين بمقابلة الضلال والآخر بمقابلة
 الاضلال قال عليه السلام من سن سنة سيئة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة وتظهر ان
 الكافرين اذا قتل احدهما وزنى دون الآخر فهما متساويان في وزر الكفر واما القاتل والزاني فعذابه مضاعف
 لمضاعفة عمله السيئ وقال ابن مسعود رضى الله عنه العذاب الضعف هو الحيات والافاعي وذلك المصل آذى
 روح من اضله في الدنيا فسلط الله عليه المؤذى في الآخرة لان الجزء من جنس العمل فعلى العاقل اصلاح
 الباطن وتركيبته من الاخلاق الذميمة والافعال القبيحة واصلاح الظاهر وتخليته عن اقوال الشريعة
 والاعمال الفظيعة ولا يفتقر بالقرناء السوء فانهم منقطعون غدا عن كل خلة ومودة ولا ينفع لأحد الا القلب
 السليم والعلم النافع والعمل الصالح * بضاعت يجندانکه آری بری * وكرم فلسی شرمساری بری *
 اللهم اجعلنا من اهل الرحمة لا من اهل الغضب (وقالوا) ای الطاغون مثل ابی جهل واضرابه وبالفارسية
 وگویند صد ایدید قریش در دوزخ (مالنا) چیست مارا امروز وما استغفاهمیه مبتدأ ولنا خبره وهو
 مثل قوله مالی لا اری الهدى في أن الاستغفاهم محمول على التعجب لا على حقيقة اذ لا معنى لاستغفاهم العاقل
 عن نفسه (لا ترى رجلا) الفعل المنفي حال من معنى الفعل في مالنا كما تقول مالک قائما بمعنى ما تصنع قائما ای

ما صنع حال كونهما غير رأين رجالا والمعنى اى حال لنا لاني في النار رجلا (كنا) في الدنيا (فقد هم من الاشرار)
 يعني ازبدان ومردودان جمع شر وهو الذي يرغب عنه الكل كما أن الخير هو الذي يرغب فيه الكل يعنون
 قراء المسلمين الذين كانوا يستردلونهم ويسخرون منهم مثل صهيب الرومي وبلال الحبشي وسلمان الفارسي
 وحباب وعمار وغيرهم من صالح المهاجرين الذين كانوا يقولون لهم هؤلاء من الله عليهم من بيننا هم
 اشرارا اما بمعنى الازدال والسفلة الذين لا خير فيهم ولا جدوى كما قال هذا من شر المتاع اولانهم كانوا على خلاف
 دينهم فكانوا عندهم اشرارا (أخذناهم سخريا) قطع الهمة على انما استفهام والاصل أخذناهم حذف
 همزة الوصل للاستغناء عنها همزة الاستفهام وسخريا بضم السين وكسرها مصدر سخر قال في القاموس سخر
 اى هزئ كاستسخر والاسم السخرية والسخرى ويكسر انتهى زيد فيه يا النسبة للمبالغة لان في اياه النسبة
 زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص قالوا انكارا على انفسهم ولومها في الاستخبار منهم
 فعنى الاستفهام الانكار والتوبيخ والتعنيف واللوم وبالفارسية ما ايشارا كرتيم مهزوبهم (ام زاعت عنهم
 الابصار) يقال زاع اى مال عن الاستقامة وزاع البصر كل وام متصلة معادلة لأخذناهم والمعنى اى الامر من
 فعلناهم الاستخبار منهم ام الازدراء بهم وتحقيرهم فان زيع البصر وعدم الالتفات الى الشيء من لوازم تحقيره
 فكفى به عنه قال الحسن كل ذلك قد فعلوا اتخذوهم سخريا وزاعت عنهم ابصارهم محقرة لهم والمعنى انكار
 كل واحد من القائلين على انفسهم توبيخا لها ويجوز أن تكون ام منقطعة والمعنى اتخذناهم سخريا بل زاعت
 عنهم ابصارنا في الدنيا تحقيرا لهم وكانوا خيرا منا ونحن لانعلم على معنى توبيخ انفسهم على الاستخفاف ثم الاضراب
 والانتقال منه الى التوبيخ على الازدراء والتحقير درأنا رآهم كذا حتى سبحانه وتعالى ان كروه قرارا برغرات
 بهت جلومدهدنا كفارا ايشارا ييندو حسرت ايشان زياده شود (ان ذلك) الذي حكى من احوالهم (لحق)
 لا بد من وقوعه البتة (تخاصم اهل النار) خبر مبتدأ محذوف والجملة بيان لذلك اى هو تخاصم الخ يعنى تخاصم
 القادة والاتباع وبالفارسية جنك وجدل كردن اهل دوزخ وما جرى ايشان وهذا اخبار عما سيكون
 وسى ذلك تخاصما على تشبيه تقاولهم وما يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين التخاصمين من نحو
 ذلك وفي التأويلات النجمية بقوله قالوا مالنا الخ يشترى تخاصم اهل النار مع انفسهم يسخرون بانفسهم
 كما كانوا يسخرون بالمؤمنين فيقولون مالنا لاني رجلا كنا نعتهم من الاشرار وهذا مقام الاشرار اتخذناهم سخريا
 وما كانوا من الاشرار ام زاعت عنهم الابصار فلانراهم معناوهم ههنا ان ذلك التخاصم لحق مع انفسهم تخاصم
 اهل النار من الندامة حين لا ينفعهم التخاصم ولا الندامة انتهى وفي الآية ذم وفي الحديث اتخذوا الايادي
 عند الفقراء قبل ان تجي دولتهم فاذا كان يوم القيامة يجمع الله الفقراء والمساكين فيقال تصفحوا الوجوه
 فكل من اطعمكم لقمة اوسقاكم شربة او كساكم خرقة اودفع عنكم غيبة فخذوا بيده وأدخلوه الجنة
 (قال الحافظ) اؤكران تابكران لشكر ظلمت ولى * ارازل تابايد فرصت درويشانست * وفي الحديث
 ملوا الجنة كل شعث اغبر اذا استأذنوا في الدنيا لم يؤذن لهم وان خطبوا النساء لم ينكحوا واذا قالوا لم ينصت
 لقولهم ولوقسم نورأحد هم بين اهل الارض لوسعهم كذا في انيس المنقطعين (قال الحافظ) نظر كردن
 بدرويشان منافی برزكى نيست * سليمان باجنان حشمت نظر هابود بامورش * اللهم اجعل حليننا
 حب الفقراء واحشرنا في الدنيا والآخرة مع الفقراء (قل) يا محمد لشركى مكة (انما انامندر) رسول منذر
 من جهة تعالى انذرکم واحذرکم عذابه على كفرکم ومعاصيکم وقل ايضا (وما من اله) في الوجود (الا الله
 الواحد) الذي لا يقبل الشراكة والكثرة اصلا اى لا في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فلا ملجأ ولا مقر الا اليه يعنى
 من عرف انه الواحد أفر قلبه له فكان واحدا به وقد فسر قوله عليه السلام ان الله وتر يحب الوتر يعنى القلب
 المنفرد له

اذا كان ما تمناه في الحسن واحدا * فكأن واحدا في الحب ان كنت تمناه

ومن خاصية هذا الاسم أن من قرأه ألف مرة خرج الخلائق من قلبه (القهار) لكل شيء سواء ومن الأشياء
 آلهتهم فهو يغلبهم فكيف تكون له شركاء وايضا يهتر العباد بذنوبهم ومعاصيهم (وقال الكاشاني) قهر
 كمنده كه بناء آمل رابواصف آجال درهم شكند باشرت متوهم وكثرت في اعتبارا في نفس الامر

وجود ندارد در نظر عارف مضاعف ومتلاشی سازد * غیرش غیر در جهان نکذاشت * وحدش اسم
این و آن برداشت * کم شود جمله ظلمت پندار * نزد آنوار واحد قهار * يقول الفقير سمعت
من في حضرة شيعي وسندي قدس سره يقول في هذه الآية ترتيب انيق فان الذات الاحدية تدفع بوحدها
الكثرة وبقهرها الآثار فيض محل الكل - فلا يبقى سواه تعالى قال بعضهم القهار الذي له الغلبة التامة على ظاهر
كل امر وباطنه ومن عرف قهره لعباده نسي مراد نفسه لم يراه فكان له وبه لا أحد سواه ولا شيء دونه
وخاصية هذا الاسم اذهاب حب الدنيا وعظمة ماسوى الله تعالى عن القلب ومن اكثرت ذكره ظهرت له آثار
القهر على عدوه وبذكر عند طلوع الشمس وجوف الليل لاهلاك الظالم بهذه الصفة يا جبار يا قهار يا ذا البطش
الشديد مرة ثم تقول خذ حق من ظلمي وعدا على - وفي الاربعين الادريسية يا قهار ذا البطش الشديد الذي
لا يطلق انتقامه يكتب على جام صيني لحل المعقود وعلى ثوب الحرب في وقته لقهر الاعداء وغلبة الخصوم
(رب السموات والارض وما بينهما) من المخلوقات اى مالك جميع العوالم فكيف يتوهم ان يكون له شريك
(العزيز) الذي لا يغلب في امر من اموره وايضا العزيز بالانتقام من المجرمين فالعزة لله تعالى وبه التعززا ايضا
كما قيل ليكن بربك عزك تستعز وتثبت فان اعزرت بمن يموت فان عزك يموت قال الشيخ ابو العباس المرسى
رحمه الله والله ما رأيت العز الا في رفع الهممة عن المخلوقين وخاصة هذا الاسم ان من ذكره اربعين يوما في كل يوم
اربعين مرة اعانه الله واعزه فلم يحوجه لأحد من خلقه وفي الاربعين الادريسية يا عزيز المنيع الغالب على امره
فلا شيء يعادله قال السهروردى من قرأه سبعة ايام متواليات كل يوم ألفا اهلك الله خصمه وان ذكره في وجه
العسكر سبعين مرة ويشير اليهم بيده فانهم يتهزمون (الغفار) المبالغ في المغفرة والستر والمحو ان تاب وآمن
وعمل صالحا قال بعضهم الغفار كثير المغفرة لعباده والمغفرة الستر على الذنوب وعدم المؤاخذه بها وما جاء
على فعال فاشعار بترداد الفعل وفي الحديث اذا قال العبد يا رب اغفر لي قال الله اذن عبدي ذنبا فعمل أن له ربا
يعفو الذنب ويأخذه شهدكم اني قد غفرت له وخاصة هذا الاسم وجود المغفرة فن ذكره اثر صلاة الجمعة مائة مرة
ظهرت له آثار المغفرة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يستغفر جعل الله له من كل هم فرجا
ومن كل ضيق مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وعن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا تضرع من الليل قال لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار ومعنى
تضرع تلوى اذا قام من النوم وفي تاج المصادر التضرع برخوشتن يبيعدن از كر سكي يا از زخم وفي هذه
الوصاف الجارية على اسم الله تعالى تقرير للتوحيد فان اجراء الواحد عليه بقر وحدانيته واجراء القهار
العزيز عليه وعبد لله شركين واجراء الغفار عليه وعد للموحدين وتنبه ما يشعر بالوعيد من وصفي القهر
والعز وتقديم وصف القهارية على وصف الغفارية لتوفية مقام الانذار حقه (قل هو) اى القرءان
وما انبأكم به من امر التوحيد والنبوة واخبار القيامة والحشر والجنة والنار وغيرها (نبأ عظيم) وشأن جسيم
لانه كلام الرب القديم وارد من جانبه الكريم يستدل به على صدق في دعوى النبوة والنبأ ما اخبر النبي عليه
السلام عن الله تعالى ولا يستعمل الا في خبر ذي فائدة عظيمة (انتم عنه معرضون) لا تفكرون فيه وتعدونه
كذبا لغاية ضلالتكم وغاية جهالتكم فلذا لا تؤمنون به مع عظمتهم وكونه موجبا للاقبال الكلى عليه وتلقاه
بحسن القبول فالتصديق فيه نجاة والكذب فيه هلكة (ما كان لي) قرأ حفص عن عاصم بفتح الباء والباقون
باسكانها اى ما كان لي فيما سبق (من علم) اى علم ما بوجه من الوجوه على ما يفيد جرف الاستغراق (بالملا الاعلى)
اى بحال الملا الاعلى وهم الملائكة وآدم عليهم السلام وابليس عليه اللعنة سموا بالملا الاعلى لانهم كانوا
في السماء وقت التقاؤهم قال الراغب الملا الجماعة يحتمون على رأى فيملأون العيون رواء والنفوس جلالة وبهاء
(اذ يتخضمون) اى بحالهم وقت اختصاصهم ورجوع بعضهم الى بعض في الكلام في شأن آدم فان اخباره
عن تقاؤهم الملائكة وما جرى بينهم من قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها حين قال الله لهم اني جاعل في الارض
خليفة على ما ورد في الكتب المتقدمة من غيرهم مع مطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحى اى فلولم يكن لي نبوة
ما اخبرتكم عن اختصاصهم واذ متعلق بالحال المحذوف الذي يقتضيه المقام اذ المراد نفي علم بحالهم لا بدواتهم
والحال يشمل الاقوال الجارية فيما بينهم والافعال ايضا من سجود الملائكة واستبكار ابليس وكفره (ان) اى

ما (يوحى الى) اى من حال الملائكة الاعلى وغيره من الامور المغيبة (الانما) بفتح الهمزة على تقدير لا يتم باحاطة
اللام (انذار) نجي من جهته تعالى (مبين) ظاهر النذارة والنسوة باللائل الواضحة عبر عن النبي بالذير لانه
صفته وخصص النذير مع أنه بشير أيضاً لان المقام يقتضى ذلك (قال فى كشف الاسرار) وكفته انداين بأعظيم
سه خبرست هول مرث وحساب قيامت وأنش دوزخ يحيى بن معاذ رحمه الله **ك**فت لوضربت
السموات والارض بهذه السياط الثلاثة لانتقادات خاشعة فكيف وقد ضرب بها ابن آدم الموت والحساب
والنار مسكين فرزند آدم اورا عقباء عظيم در پيش است وانچه در كانهاي اقتديش اما در دريای عشق دنيا
بموج غفلت چنان غرق كشته كه نه از سابقه خوبش مى انديشده از غمته كار مى ترسد هر روز بامداد
فرشته ندا ميكنند كه خلقتم لامر عظيم وانتم عنه غافلون در كار روزگار خود چون انديشه كند كسى زباز
بدروغ ملوث كرده و در انجلف آلوده و سر از خيانت شور يده كرد انديشه سري كه موضع امانت است بخيانت
سپرده دلى كه معدن تقوى است ز نكار خلف گرفته زباني كه آلت تصديق است بر دروغ وقف **ك**رده
لاجرم سخن جز خداع نيست و دين جز تضائق نيست * اذا ما الناس جز بهم لبيب * فاني قد اكلتهم وذاقها *
فلم ارودهم الا خداعا * ولم ارد ينهم الا نفاقا * اكنون اكر ميخواهي كه در غفلت رامداوات كني راه تو آنست
كه تحتة نفاق را باب چشم كه از حسرت خيزد بشوي و بر راه گذر بادي كه از مذهب ندامت برآمدنهي
و بدبيرستان شرع شوي و سورة اخلاص بنويسي كه خداوند عالم از بسدكان اخلاص در خواهد ميكويد *
وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين ومصطفى عليه السلام كفت اخلاص العمل يجزك منه القليل والله الموفق
(اذ قال ربك للملائكة) بدل من اذ يختصمون فان قيل كيف يجوز ان يقال ان الملائكة اختصموا بهذا القول
والمخاصمة مع الله تعالى كقوله لاشك أنه جرى هناك سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمناظرة
والمشابهة تجوز اطلاق اسم المشبه به على المشبه فحسن اطلاق المخاصمة على المناظرة الواقعة هناك فان قلت
ان الاختصاص المذكور سابقا مسند الى الملائكة الاعلى وواقع فيما بينهم وواقع في جله البدل هو التناول الواقع
بين الله تعالى وبينهم لانه تعالى هو الذي قال لهم وقالوا له فكيف تجعل هذه الجملة بدلا من قوله اذ يختصمون
مينا ومشتغلا قلت حيث كان تكليمه تعالى اياهم بواسطة الملك صح اسناد الاختصاص الى الله تعالى لكونه
مبدا امر او قد سبق المراد بالملائكة في سورة الحجر فارجع (اني خالق) اى فيما سياتي (بشرا) قال الراغب عبر
عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر فان البشرية هي ظاهر الجلد بخلاف الحيوانات التي عليها
الصوف او الشعر او الوبر وقال بعضهم اى ارباب الحقائق سمي آدم بشرا لانه باشره الحق سبحانه بيديه عند
خلقه مباشرة لا تقة بذلك الجناب مقدسة عن توهم التشبه فان المباشرة حقيقة هي الافضاء بالبشرتين ولذا
كني بها عن الجماع (من طين) اى من تراب مبلول قال بعض الكبار من عجز وضعف كما قال الله تعالى الذي
خالقكم من ضعف قالوا مقام التراب مقام التواضع والمسكنة ومقام التواضع الرفعة والنبات ولذا ورد
من تواضع لله رفعه وكان من دعائه عليه السلام اللهم احيي مسكينا وأمتني مسكينا (فاذا سويته)
اى صورته بالصورة الانسانية والخلقة البشرية اوسويت اجزاء بدنه بتعديل طبائعه كما في الجنين الذي اتى
عليه اربعة اشهر فلا بد لنفخ الروح من هذه التسوية البتة كما لا بد لنفخ روح الحقيقة من تسوية الشريعة
والطريقة فليحافظ ولذا قال النجم في تأويلاته فاذا سويته تسوية تصلح لنفخ الروح المضاف الى الحضرة
(ونفخت فيه من روحي) النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صلح لامسا كهها والامتلاء بها وليس ثمة نفخ
ولا منفوخ وانما هو تمثيل لاضافة مابه الحياة بالفعل على المادة القابلة لها اى فاذا اكملت استعدادم وافضت
عليه ما يحيي به من الروح التي هي من امري واخاقتة الى نفسه لشرفه وطهارته لوعلى سبيل التعظيم
لان المضاف الى العظيم عظيم كما في بيت الله ونانة الله وهذا ظهر فساد ما ذهب اليه الحلولية من أن من
تبعيضية فيكون الروح جزءا من الله تعالى وذلك أنه ليس لله تعالى روح هذا الروح من اجزائه وانما لروحه
نفسه الرحمانى وايضا ان كل ماله جزء فهو ممكن ومحدث والله تعالى منزعه عنهما قال القاضي عياض رحمه الله
في الشفاء من ادعى حلول الباري تعالى في احد الاشخاص كن كافرا باجماع المسلمين قال الراغب الروح اسم
للنفس وذلك لكون النفس بعض الروح فهو كسمية النوع باسم الجنس كسمية الانسان بالحيوان

وجعل اسمها الجيزة الذي به تحصل الحياة والتحرك واستجلاب المنافع واستدفاع المضار وهو المذكور في قوله
 قل الروح من امر ربي وقوله وتنفخ فيه من روعي وإضافته تعالى الى نفسه إضافة ملك وتخصيصه بالإضافة
 تشير الى نفسه وتعظيم كونه وطهر بقاءه انتهى قال الامام الغزالي رحمه الله ان الروح روحان حيوان وهي التي
 تسمى الاطباء المزاج وهي جسم لطيف بخاري معتدل ساري في البدن الحامل لقواه من الحواس الظاهرة
 والقوى الحسية وهذه الروح تنفخ بقاء البدن وتعدم بالموت وروح روحاني وهي التي يقال لها النفس
 الناطقة ويقال لها اللطيفة الربانية والعقل والقلب من الالفاظ الدالة على معنى واحد لها تعلق بقوى النفس
 الحيوانية وهذه الروح لا تنفخ بقاء البدن وتبقى بعد الموت بقول الفقير قال شيخنا وسندي روح الله روحه
 في بعض تحريراته اعلم ان الروح من حيث جوهره وتجزؤه وكونه من عالم الارواح المجردة مغايرة للبدن متعلقة به
 تعلق التدبير والتصرف قائم بذاته غير محتاج اليه في بقاءه ودوامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كماله
 وقواه في عالم الشهادة محتاج اليه غير منفك عنه بل ساري فيه لا كسريان الحلول المشهور عند اهل بل كسريان
 الوجود المطلق الحق في جميع الموجودات فليس بينهما مغايرة من كل الوجوه بهذا الاعتبار ومن علم كيفية
 ظهور الحق في الاشياء وان الاشياء من اى وجه عينه ومن اى وجه غيره يعلم كيفية ظهور الروح في البدن
 ومن اى وجه عينه ومن اى وجه غيره لان الروح رب بدنه فمن تحقق له حال الرب مع المربوب تحقق له ما ذكرنا
 وهو الهادي الى العلم والفهم هذا كلامه قدس سره فاحفظه ودع عنك القيل والقال قال السمرقندي في بحر
 العلوم الظاهر ان هذا النفخ بغير وسط وسبب من ملك ويجوز ان يكون بوسط ملك تنفخ فيه الروح باذنه كما صرح به
 النبي عليه السلام في خلق بني آدم بقوله ثم يرسل الله اليه ملكا فينفخ فيه الروح الحديث وفيه كلام انتهى
 يقول الفقير لا يجوز ذلك لان مقام التشريف باى عنه لاسما وقد قال وتنفخ فيه وقال خلقت يدي فانه
 لا معنى لارتكاب التجوز في مثله واما اولاده فيجوز ذلك فيهم لظهورهم بالوسائط ومنهم عيسى عليه السلام
 لظهوره بوساطة امته فيجوز ان النافخ في حقهم هو جبريل عليه السلام وان كان الله قد اضاف الى نفسه في قوله
 فنفخنا فيه من روحنا ثم يقول الفقير نفخ الروح عندى عبارة عن اظهارها في محلها وعبر عنه بالنفخ
 لان البدن بعد ظهور الروح فيه يكون كالمنفوخ المرتفع الممتلئ الا ترى الى ان الميت يبقى بعد مفارقة الروح
 كالخشب اليابس فقيه رمز آخر في سورة الحجر ثم في اضافة الروح اشارة الى تقديم روح آدم على ارواح الملائكة
 وغيرها لان المضاف الى القديم قديم وان كان جسد بعض الاشياء متقدما على جسده (ففعوله) امر من وقع
 يقع اى اسقطوا له وبالفارسية پس بروى در اقيده وفيه دليل على ان المأمور به ليس مجرد انحناء كاقبل
 وكذا في قوله (ساجدين) فان حقيقة السجود وضع الوجه على الارض اى حال كونكم ساجدين لاستحقاقه
 للخلافة وهذا السجود من باب التحية والتكريم فانه لا يجوز السجود لغير الله على وجه العبادة لاني هذه الامة
 ولا في الامم السابقة وانما شاع بطريق التحية للمتقدمين ثم ابطله الاسلام (فمسجد الملائكة) اى خلقه فسواه
 فنفخ فيه الروح فمسجد له الملائكة خلافة عن الحق تعالى اذ كان متجليا فيه فوقعت هيئته على الملائكة
 فمسجدوا له واقل من سجد له اسرافيل ولذلك جوزى بولاية اللوح المحفوظ قالة السهيلي نقلا عن النقاش
 (كلهم) بحيث لم يبق منهم احد الا سجد (اجمعون) بطريق المعية بحيث لم يتأخر في ذلك احد منهم عن احد
 ولا اختصاص لافادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد ايضا * چون ملك انوار حق دروي بيافت *
 در سجود اقتاد و در خدمت شتافت (الابليس) فانه لم يسجد والاستثناء متصل لانه كان من الملائكة فعلا
 ومن الجن نوعا ولذلك تناوله امرهم وكان اسم ابليس قبل ان يمس من رحمة الله عزازيل والحارث وكنيته
 ابو كردوس وابو مرة كانه سئل كيف ترك السجود هل كان ذلك للتأمل والتروى او غير ذلك فقيل (استكبر)
 الاستكبار كردن كنى كردن اى تعظم وبالفارسية بزرگ داشت خود را و فرمان نبرد وسببه انه كان اعور
 فخار اى آثار انوار التجلي على آدم عليه السلام * در محفلي كه خوشيد اندر شمار ذره است * خود را بزرگ
 دیدن شرط ادب نباشد (وكان من الكافرين) في علم الله ازالا بالذات وفي الخارج ابداس استباح امر الله
 ولذا كانت شقاوته ذاتية لا عارضية وسعادته في البين عارضية لا ذاتية (قال الحافظ) من آن نكين سليمان
 بهج نستام * كه كاه برودست اهر من باشد * فالعبارة لما هو بالذات وذلك لا يزول لما هو بالعرض

اذ ذاك يزول ومن هذا القبيل حال برصيصا وبلعام ونحوهما ممن هو مرزوق البداية ومحروم النهاية فالعصاة
 كلهم في خطر المشيئة بل الطاعون لا يدرون بماذا يجتنب لهم قالوا ان الاصرار على المعاصي يجتر كثيرا من العصاة
 الى الموت على الكفر والعياذ بالله تعالى كما جاء في تفسير قوله تعالى كان عاقبة الذين اساؤا السوءى أن كذبوا
 بآيات الله والاستهزاء بها وذلك هو الكفر عاذا بالله وياكم منه ومن اسبابه المؤدية اليه واما تناعى مله
 الاسلام وجعلنا من المقبولين لديه انه السميع للدعاء في كل الحضرات والمجيب للترجاء في كل الحالات (قال)
 الله تعالى لا بليس مشافهة حين امتنع من السجود (يا بليس) وهذه مشافهة لا تدل على اكرام ابليس
 اذ يخاطب السيد عبده بطريق الغضب وتماه في سورة الحجر (ما) اى شئ (منعك) من (ان تسجد) اى
 دعاك الى ترك السجود (لما) اى لمن (خلق يدي) خصصته بخلق اياه يدي كرامة له اى خلقته بالذات
 من غير توسط اب وام فذكر الديلنى توهم التجوز اى لتحقيق اضافة خلقه اليه تعالى واسناد اليد الى الله بعد
 قيام البرهان على تنزهه عن الاعضاء مجاز عن التفرد في الخلق والايجاد تشبها لتفردة بالايجاد باختصاص
 ما عمل الانسان بها والتثنية في اليد لما في خلقه من مزيد القدرة واختلاف الفعل فان طينته خرت اربعين صباحا
 وكان خلقه مخالفا لساير ابناء جنسه المتكونة من نقطة الابوين او من نقطة الام بميزا عنه يبدع صنعه تعالى
 واتد نظم الحكيم السنائى بعض التأويلات بالفارسية * يداو قدرت ووجه بقاش * آمدن
 حكمش ونزول عطاش * اصبعينش تفاذ حكم قدر * قدمينش جلال وقهر وخطر * ودر بعضى
 تفسير آمده كمراد يد قدرت ويد نعمتست ودر فتوحات فرموده كه قدرت وذهمت شاملست همه
 موجودات را لانه خلق ابليس بالقدرة التى خلق بها آدم بس يدين منوال تاويل آدم راهيچ شرفى ثابت
 نشود پس لا بد است از انكه يدي معنى باشد كه دلالت كند بر تشرىف آدم عليه السلام بر حمل نسبتين تنزيه
 وتشبيه كه آدم جامع هر دو صفتست مناسبى نمايد وفي بحر الحقائق بشريدي الى صفى اللطف والقهر وهما
 تشتملان على جميع الصفات واما من صفة الاوى امان قبيل اللطف واما من قبيل القهر واما من مخلوق من
 جميع المخلوقات الا هو واما مظهر صفة اللطف او مظهر صفة القهر كما أن الملك مظهر صفة لطف الحق والشيطان
 مظهر صفة قهر الحق الا لا دى فانه خلق مظهر كاتى صفى اللطف والقهر والعالم بمانيه بعضه مرءة صفة لطفه
 تعالى وبعضه مرءة صفة قهره تعالى والا دى مرءة ذاته وصفاته تعالى كما قال سترهم آياتنا فى الآفاق
 وفى انفسهم حتى تبين لهم انه الحق وهذه الجماعية كان مستحقا لمسجودية الملائكة ودرين معنى كفته اند *
 آمد آيينه جيله ولى * همجو آيينه نكرده جلى * كشت آدم جلاء ابن مرآت * شديان ذات او
 بجمله صفات * مظهرى كشت كل وجامع * سر ذات وصفات از ولا مع * والحاصل أن الله تعالى
 اوجد العالم ذا خوف ورجاء فخصاف غضبه ونرجو رضاه فهذا الخوف والرجاء اثر صفى الغضب والرضى
 ووصف تعالى نفسه بانه جميل وذو جلال اى متصف بالصفات الجمالية وهى ما يتعلق باللطف والرحمة ومتصف
 بالصفات الجلالية وهى ما يتعلق بالقهر والغلبة فاوجدنا على انس وهيبة فالانس من كونه جميلا والهيبة
 من كونه جليلا وهكذا جميع ما ينسب اليه تعالى ويسمى به من الاسماء المتقابلة كالهداية والاضلال والاعزاز
 والاذلال وغيرها فانه سبحانه اوجدنا بحيث تصف بها تارة ونظهر فينا آثارها تارة فعبعن هذين النوعين
 المتقابلين من الصفات باليدين لتقابلهما وتصرف الحق بهما فى الاشياء وهاتان اليدان هما اللتان توجهتا
 من الحق سبحانه على خلق الانسان الكامل لكونه الجامع لحقائق العالم ومفرداته التى هى مظاهر لجميع الاسماء
 فلهذا السر شئ الله اليدين واما الجمع فى قوله مما علمت ايدينا فوارد على طريق التعظيم كما هو عادة الملوك وايضا
 ان العرب تسمى الاثنين جمعا كما فى قوله تعالى فقد صغت قلوبكما واما الواحد فى قوله تعالى يد الله فباختيار المبدأ
 والمآل والله الملك المتعال (أستعكبرت) بقطع الاف امله أستعكبرت ادخلت همزة الاستفهام للتوبيخ
 والانكار على همزة الوصل فحذفت همزة الوصل استغناء عنها همزة الاستفهام وبقيت همزة الاستفهام
 مفتوحة والمعنى أنكبرت من غير استحقاق (ام كنت من العالين) المستحقين للتفوق والعلو ويحتمل ان يكون
 المراد بالعالين الملائكة المهيمين الذين ما همروا بالسجود لآدم لاستغراقهم فى شهود الحق وهم الارواح المجردة
 كما سبق بيانهم فى سورة الحجر (قال) ابليس ابداء للمانع (قال الكاشنى) ابليس شق ثنائى اختيار كرده كفت

(اناخير منه) اى افضل من آدم (وفى المثنوى) بدتر از نفس تو بندار كمال * نيست اندر جان تو اى
 ذودلال * علت ابليس اناخيرى بدست * وين مرض در نفس هر مخلوق هست * كرجه خود را
 پس شكسته بپنداو * آب صافى دان و سر كين زير جو * چون بشوراند ترادر امتحان *
 اب سر كين رنگ كرد در زمان * ثم بين وجه الخيرية بقوله (خلقتنى من نار) ودر ولطافت و نورانيتست *
 نسب خلقه الى النار باعتبار الجزء الغالب اذ الشيطان مخلوق من نار وهو آء مع اننا نقول ان الله تعالى قادر
 على ان يخلقه من نار فقط من غير اختلاط شئ اخر معها من سائر العناصر ولا يستحيله الافلسف - اومتفلسف
 (وخلقته من طين) ودر وكثافت وظلمانيتست * نسب خلقه الى الطين باعتبار الجزء الغالب ايضا
 اذ آدم مخلوق من العناصر الاربعة والمعنى لو كان آدم مخلوقا من نار لما سجدت له لانه منلى فكيف اسجد لمن هو
 دونى لانه من طين والنار تغلب الطين وتأكله فلا يحسن ان يسجد الفاضل للمفضول فكيف يحسن ان يؤمر
 بظن أن ذلك شرف له ولم يعلم أن الشرف يكتسب بطاعة الله تعالى ولقد اخطأ اللعين حيث خص الفضل
 بآمان جهة المادّة والعنصر وزل عما من جهة الفاعل كما نبأ عنه قوله تعالى لما خلقت بيدي - وما من جهة
 الصورة كما نبه عليه قوله تعالى ونفخت فيه من روحي واما من جهة الغاية وهو ملاك الامر كما قال تعالى
 وعلم آدم الاسماء ولذلك امر الملائكة بسجوده حين ظهر لهم أنه اعلم منهم بما يدور عليه امر الخلافة فى الارض
 وان له خواص ليست لغيره وفى تفسير سورة ص يعنى أن النار اقرب الى الاشرف الذى هو الفلك وهى خليفة
 الشمس والقمر فى الاضاءة والحرارة وهى ألطف من الارض وهى مشرقة وهى شبيهة الروح واشرف الاعضاء
 القلب والروح وهما على طبيعة النار وكل جسم اشبه النار كالذهب والياقوت فهو أشرف والشمس اشرف
 الاجسام وهى تشبه النار فى الطبع والصورة وايضا لم يتم المزاج الا بالحرارة ومآل كل هذه الى ان اصله
 خيرة فهو خير وهذا ممنوع ولذا قال من قال

اتفخر باتصالك من على * واصل البولة الماء القراح

وليس ينافع نسب زكى * تدنسه صنائعك القباح

فيجوز أن يكون اصل احد الشئين افضل وينضم اليه ما يقتضى مرجوحيته كما فى ابليس فانه قد انضم
 الى اصله عوارض رديئة كالكبر والحسد والعجب والعصيان فاقتضت اللعنة عليه و امر آدم عليه السلام
 بالعكس وقال فى آكام المرجان اعلم أن هذه الشبهة التى ذكرها ابليس انما ذكرها على سبيل التعنت
 والا فامتناعه عن السجود لآدم انما كان عن كبر وكفر ومجرد اباء وحسد ومع ذلك فما بداء من الشبهة فهو
 داحض اى باطل لانه رتب على ذلك أنه خير من آدم لكونه خلق من نار و آدم خلق من طين ورتب على هذا أنه
 لا يحسن منه الخضوع لمن هو دونه وهذا باطل من وجوه الاول أن النار طبعها الفساد واتلاف ما تعلقت به
 بخلاف التراب فانه اذا وضع القوت فيه اخرجها اضعا ف ما وضع فيه بخلاف النار فانها آكلة لا تبقى ولا تذر
 والثانى أن النار طبعها الخفة والطيش والحدة والتراب طبعه الرزانة والسكون والنبات والثالث أن التراب
 يتكون فيه ومنه اوراق الحيوانات واقواتهم ولباس العباد وزينتهم وآلات معاشهم ومساكنهم والنار
 لا يتكون فيها شئ من ذلك والرابع أن التراب ضرورى للحيوان لا يستغنى عنه البتة ولا عما يتكون فيه
 ومنه والنار يستغنى عنها الحيوان مطلقا وقد يستغنى عنها الانسان اياما وشهورا فلا تدعوه اليه ضرورة
 والخامس أن النار لا تقوم بنفسها بل هى مققرة الى محل تقوم به يكون حلالا لها والتراب لا يقتصر الى حامل
 فالتراب اكمل منها لغناه واقتقارها والسادس أن النار مققرة الى التراب وليس بالتراب قهر اليها فان المحل الذى
 تقوم به النار لا يكون الامكنة من التراب اوفيه فهى المققرة الى التراب وهو الغنى عنها والسابع أن المادّة
 الابليسية هى المارج من النار وهو ضعيف تتلاعب به الاهوية فيميل معها كيفما مالت ولهذا غلب الهوى
 على المخلوق منه فأسروهم وقهرهم ولما كانت المادّة الآدمية هى التراب وهو قوى لا يذهب مع الهواء انما ذهب
 فهو قهره وهواه واسره ورجع الى ربه فاجتنبه فمكّان الهواء الذى مع المادّة الآدمية عارضا سريع الزوال
 فزال فكان النبات والرزانة اصله فعاد اليه وكان ابليس بالعكس من ذلك فعاد كل منهما الى اصله وعنصره
 آدم الى اصله الطيب الشريف واللعين الى اصله الرديئ الخبيث والثامن أن النار وان حصل بها بعض المنفعة

من الطبخ والتسخين والاستضاءة بها فالشر كما من فيها لا يصدها عنه الاتسرها وجسها ولولا القاسر
والحابس لها لافسدت الحرث والنسل واما التراب فالخير والبركة كما من فيه كلما نير وقلب ظهر خيره وبركته
وعثرته فإين احدهما من الآخر والتاسع أن الله تعالى أكثر ذكر الارض في كتابه واخبر عن منافعتها وأنه جعلها
مهادا وفرشا وبساطا وقرارا وكفانا للحياة والاموات ودعا عباده الى التفكر فيها والنظر في آياتها وعبادتها
وما اودع فيها ولم يترك النار الا في معرض العقوبة والتخويف والعذاب الاموضعا او موضعين ذكرها فيه
بأنها تذكرة ومتاع للمعقوين تذكرة بنار الآخرة ومتاع لبعض افراد الناس وهم المقوون النازلون بالقواء وهي
الارض الحالية اذ انزلها المسافر مجتمع بالنار في منزله فإين هذا من اوصاف الارض في القرآن والعاشر أن الله
تعالى وصف الارض بالبركة في غير موضع من كتابه وذلك عموما كما في قوله تعالى وبارك فيها وخصوصا كما في قوله
ونحييناهم ولو طأ الى الارض التي باركنا فيها الآية ونفخوها واما النار فلم يخبر أنه جعل فيها بركة بل المشهور
انها مذهب للبركات فإين المبارك في نفسه من المزيل لها والحادي عشر أن الله تعالى جعل الارض محل بيوت
التي يذكر فيها اسمه ويسبح له فيها بالغدق والآصال عموما وبيته الحرام الذي جعله قياما للناس مباركا وهدي
للعالمين خصوصا فلم يكن في الارض الا بيته الحرام لكفها ذلك شرفا ونفرا على النار والثاني عشر أن الله تعالى
اودع في الارض من المعادن والانهار والعيون والثمار والحبوب والاقوات واصناف الحيوانات وامتعها
والجبال والرياض والمراكب البهية والصور البهجة ما لم يودع في النار شيئا من ذلك فاي روضة وجدت في النار
اوجنة او معدن او صورة او عين فواره او ثمره لذينة والثالث عشر أن غاية النار انها وضعت خادمة في الارض
فالنار ائتم محلها محل الخادم لهذه الاشياء فهي تابعة لها خادمة فقط اذا استغنت عنها طردتها وابعدها
عن قربها واذا احتاجت اليها استدعتها استدعاء المخدم لخادمه والرابع عشر أن العين لقصور نظره وضعف
بصره راي صورة الطين ترابا يمتزج بجماء فاحتقره ولم يعلم أنه مركب من اصلين الماء الذي جعل الله منه كل شيء
حي والتراب الذي جعله خزانة المنافع والنعم هذا ولم يجاوز من الطين الى المنافع وانواع الامتعة فلو تجاوز
نظره صورة الطين الى مادته ونهايته رأى أنه خير من النار وافضل ثم لو سلم بطريق الفرض الباطل أن النار خير
من الطين لم يلزم من ذلك ان يكون المخلوق منها خيرا من المخلوق من الطين فان القادر على كل شيء يخلق
من المادة المفضولة من هو خير من المادة القاضلة فان الاعتبار بكمال النهاية لا بتقصان المادة فالعين لم يتجاوز
نظره محل المادة ولم يعبر منها الى كمال الصورة ونهاية الخلقة ودركشف الامر ان فرموده كه آتش سبب فرقت
وخالك وسبيله وصلت از آتش كسستن آيد واز خالك يوستن آدم كه از خالك بودي يوست تا خلقة ثم اجتناب
ياقت ابليس كه از آتش بودي كست تا فرموده فاهبط منها مردود كشت روزي شوريدة با سلطان العارفين
ابو يزيد كفت چه بودي اكر اى خالك بى بال نبودي ابو يزيد بانك بروز كه اكر خالك نبودي آتش عشق افروخته
نشدى وسوزسينها وآب ديدها طاهر نكشتي اكر خالك نبودي بوى بهر ازل كه شنودى واشناى قرب لم يزل كه
بودى * اى خالك چه خوش طينت قابل دارى * كاهى لطيفست كه در كل دارى * در مخزن
كنت كز هر قند كه بودى * تسليم تو كرده اندر دل دارى * ثم في الآية اشارة الى ان اهل الدعوى
والانكار لا يدركون فضائل الانبياء والاولياء الى ابد الاباد ولا يرون انوار الجمال والجلال عليهم فلا يدعون
حلاوة برد الموصل بل يخاطبون من جانب رب العزة بالطرده والابعاد الى يوم المعاد * مدعى خواست كه آيد
بقاشا كه راز * دست غيب آمد و بر سينه نا محرم زد (قال) الله تعالى بقهره وعزته (فاخرج منها) الفناء
لترتيب الامر على مخالفتة وتعليقها بالباطل اى فخرج يا ابليس من الجنة او من زمرة الملائكة وهو المراد بالامر
بالهبوط لا الهبوط من السماء كما قاله البيضاوى فان وسوسته لا دم كانت بعده هذا الطرد يقول الفقير عظم
جنابة ابليس يقتضى هبوطه من السماء الى الارض لا التوقف فيها الى زمان الموسوسة واما امر الوسوسة فيجوز
ان يكون بطريق الصعود الى السماء ابتلاء من الله تعالى ودخوله الجنة وهو في السماء ليس باهون من دخوله
وهو في الارض اذ هو ممنوع من الدخول مطلقا سواء كان في الارض او في السماء الا بطريق الامتحان
ثم ان الحكمة الالهية اقتضت أن يخرج ابليس من الخلقة التي كان عليها وينسلخ منها فانه كان يقفخر بخلقته
فغير الله خلقته فاسود بعدما كان ابيض وقبح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا وكذا حال العصاة

مطلقا فانه كما تغير بواطنهم بسبب العصيان تتغير ظواهرهم ايضا بشؤمه فاذا رأيت احدا منهم بنظر القراسة والحقيقة وجدت عليه اثر الاسوداد وذلك أن المعصية ظلمة وصاحبها ظلماتي والطاعة نور واهلها نوراني فكل يكسب بكسوة حال نفسه (فانك رجيم) تعليل للامر بالخروج اى مطرود عن كل خير وكرامة فان من يطرد يرحم بالحجارة اهانة له او شيطان يرحم بالشهب السماوية او الاثرية والى الثانى ذهب بعض اهل الحقائق (وان عليك لعنتي) اى ابغادى عن الرحمة فان اللعن طردا وابعاد على سبيل السخط وذلك من الله تعالى فى الآخرة عقوبة وفى الدنيا انقطاع عن قبول فضيه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره وتقييدها بالاضافة مع اطلاقها فى قوله تعالى وان عليك اللعنة لما أن لعنة اللاعنين من الملائكة والتقلين ايضا من جهته تعالى وانهم يدعون عليه بلعنة الله وابعاده من الرحمة يقول الفقير اللعنة المطلقة هى لعنة الله تعالى قال الايتيز واحد ويجوز أن يكون المعنى وان عليك لعنتي على السنة عبادى بلعنونك (الى يوم الدين) اى يوم الجزاء والعقوبة يعنى أن عليك اللعنة فى الدنيا ولا يلزم من هذا التوقيت انقطاع اللعنة عنه فى الآخرة اذ من كان ملعونا ممتة الدنيا ولم يشم رائحة الرحمة فى وقتها كان ملعونا ابديا فى الآخرة ولم يجد اثر الرحمة فيه ألكونها ليست وقت الرحمة للكافر وقد علم خلوده فى النار بالنص وكذا لعنه كما قال فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين مع ما ينضم اليه من عذاب آخر ينسب عنده اللعنة والعياذ بالله تعالى قال بعضهم اما طرد ابليس فلعجه ونظره الى نفسه ليعتبر كل مخلوق بعده قال انا خير منه ويقال طرده وخذله ترهيبا للملائكة ولبنى آدم كي يحذروا عما يرضى الله عنه ويحصل لهم العبرة اين خودير اخرج كن اندر خدا * تانماي همچوآن ابليس جدا * كن حذر از سطوت قهاريش * روبسوى حضرت غفاريش * عبرت ييشينيان كيراي خلف * تا خلاصى ياي از قهر وتلف * ومن الله العصمة والتوفيق (قال) ابليس (رب) اى برورد كار من (فانظرني) الانتظار الامهال والتأخير والفاء فصيحة اى اذا جعلتني رجيفا فامهلني ولا تمتني (الى يوم يعثون) من قبورهم للجزاء وهو يوم القيامة والمراد آدم وذريته والبعث مرده رازنده كردن واراد بدعائه ان يجد فسحة لا غوائهم ويأخذ منهم ثاره وينجو من الموت بالكلية اذ لاموت بعد يوم البعث فلم يجب ولم يوصل الى مراده (قال) الله تعالى (فانك من المنظرين) اى من جملة الذين اخرت آجالهم ازالا بحسب الحكمة كالملائكة ونحوهم (الى يوم الوقت المعلوم) الذى قدره الله وعينه لفتاء الخلائق وهو وقت النفخة الاولى لالى وقت البعث الذى هو المسئول قال فى آكام المرجان ظاهرا للقرآن يدل على أن ابليس غير مخصوص بالانتظار واما ولده وقبيله فلم يعم دليل على انهم منظرون معه وقال بعضهم الشياطين يتوالدون ولا يموتون الى وقت النفخة الاولى بخلاف الجن فانهم يتوالدون ويموتون ويحتمل ان بعض الجن ايضا منظرون كما أن بعض الانس كالخضر عليه السلام كذلك وفيه أن الظاهر ان يموت الخضر وامثاله حين يموت المؤمنون ولا يبقى منهم احد وذلك قبل الساعة بكثير من الزمان ثم أن قوله تعالى فانك الخ اخبار من الله تعالى بالانتظار اذ رازلا لانشاء لا انتظار خاص به قد وقع اجله لدعائه وكان استنظاره طلبا لتأخير الموت لالتأخير العقوبة هكذا فى الارشاد يقول الفقير لاشك أن الله تعالى استجاب دعاء ابليس لـكون طول بقائه فى الدنيا اجرا له فى مقابلة طول عبادته قبل لعنه ودعاه الكافر مستجاب فى امور الدنيا فلا مانع ان يكون انتظاره بطريق الانشاء يدل عليه ترتيبه على دعائه الحادث وذلك لا يمنع كونه من المنظرين اذ لا ن كل امر حادث فى جانب الابد فهو مبنى على امر قديم فى الازل ألا ترى ان كفره بانشاء استقباح امر الله تعالى مبنى على كفره الازلى فى علم الله تعالى ثم لا مانع ان يكون الاستنظار طلب تأخير الموت وتأخير العقوبة جميعا لان اللعن من موجبات العقوبة فطلب الانتظار خوفا من العذاب المجلى ولما حصل مراده صرح بالاغواء لاجل الانتقام لان آدم هو الذى كان سبب لعنه وفى الآية اشارة الى أن من ابعده الحق وطرده قلب عليه احواله حتى يحجز الى نفسه اسباب الشقاوة كما دعا ابليس ربه وسأله الانتظار من كان شقاونه ليزداد الى يوم القيامة اثم الذى هو سبب عقوبته واعتز بالمدة الطويلة ولم يعلم أن ما هوأت قريب * عمر اكرجه دراز بود چون مرگ و نمود از ان درازي چه سود فوح عليه السلام هز ارسال در جهان بسر برده است امر و ز چند هزار سالست که مرده است * در يفا که بگذشت عمر عزيز * بخواهد گذشت اين دم چند نيز * فانظره الله تعالى واجابه اذ سأل بربوبيته ليعلم أن كل من سأله باسم الرب فانه يجيبه كما اجاب ابليس

وکیا جواب آدم علیه السلام اذ قال ربنا ظلمنا انفسنا فاجابه وتاب علیه وهدی (قال) ابليس علیه ما يستحق
 (فبعزتك) الباء للقسام ای فاقسم بعزتك ای بقهرک ولسطانک وبالفارسية بغالیت وقهر تو سو کند ولا ینافیه
 قوله تعالى حکایة فبما اغویتني لان اغواء اياه اثر من آثار قدرته وعزته وحکم من احکام قهره وسلطنته ولهذه
 النکة الخفية ورد الحلف بالعزة مع أن الصفات الثلاثة للحلف كثير وفي التأويلات النجمية ثم ابليس لتمام
 شقاوته قال فبعزتك الخ ولوعرف عزته لما قسم بها على مخالفته (لأغوينهم اجمعين) لأجلهم على الغي وهو ضد
 الرشد ولا کون سببا لغوايتهم ای ذرية آدم بتزيين المعاصي لهم وادخال الشکوک والشبهات فيهم والاغواء
 بالفارسية کرام کردن ثم صدق حيث استثنى فقال (الاعباد منهم المخلصين) ای عبادک الله تعالى من ذرية
 آدم وهم الذين اخلصهم الله تعالى اطاعته وعصمهم من الغواية وقرئ بالكسر على صيغة الفاعل ای الذين اخلصوا
 قلوبهم واعمالهم لله تعالى من غير شائبة الرياء وفي التأويلات النجمية ثم لعجزه وعزة عباد الله قال الاعباد
 منهم المخلصين في عبوديتك انتهى قال بعضهم العبد المخلص هو الذي يكون سره بينه وبين ربه بحيث لا يعلمه
 ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله ثم لاشک أن من العباد عبادا اذا رأى الشيطان اثر سلطنة
 ولايتهم وعزة احوالهم يذوب كما يذوب الملح في الاناء ولا يبقى له حيل ولا يطيق ان يکرمهم بل ينسى في رؤيتهم
 جميع مکرباته ولا يطيق ان يرى اليهم من اسهم وسوسته بل ~~مکرمه~~ محيط به لا باهل الحق وهكذا حال
 ورثة الشيطان من المنکرين المسفدين مع اهل الله تعالى فانهم محفوظون عما سوى الله تعالى مطلقا (قال)
 الله تعالى (فالحق) بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر ای فالحق قسمي على ان الحق اما اسمه تعالى کافی قوله
 تعالى ان الله هو الحق المبين او نقيض الباطل عظمه الله تعالى باقسامه به ويحتمل ان يكون التقدير فالحق مني
 كما قال الحق من ربك (والحق اقول) بالنصب على انه مفعول لا قول قدم عليه للقصر ای لا اقول الا الحق
 (لأملأن جهنم منك) ای من جنسک من الشيطان (ومن تبعك) في الغواية والضلال بسوء اختياره (منهم)
 ای من ذرية آدم (اجمعين) تأکید للكاف وما عطف عليه ای لأملأنها من المتبوعين والاتباع اجمعين
 لا ازل احد منهم وفي التأويلات النجمية ولما كان تجاسره في مخاطبته الحق حيث اصر على الخلاف واقسم
 عليه اقبح واولی في استحقاق اللعنة من امتناعه للسجود لا دم قال فالحق الخ انتهى فعلى العاقل ان يتأدب
 بالآداب الحسنة قولاً وفعلًا ولا يتجاسر على الله تعالى اصلاً ولا يتبع خطوات الشيطان حتى لا يرد معه النار
 وعن ابی موسی الاشعري قال اذا اصبح ابليس بث جنوده فيقول من اضل مسلماً ألبسته التاج قال فيقول له
 القائل لم ازل بفلان حتى طلق امرأته قال يوشك أن يتزوج ويقول الآخر لم ازل بفلان حتى عى ای عصي
 والديه أو أحدهما قال يوشك ان يبر قال فيقول القائل لم ازل بفلان حتى شرب قال انت ای انت فعلت شيئاً
 عظيماً ارضى عنه قال ويقول الآخر لم ازل بفلان حتى زنى فيقول انت قال ويقول الآخر لم ازل بفلان حتى
 قتل فيقول انت انت ای انت صنعت شيئاً اعظم وحصلت غاية امنيتي وكال رضای وذلك لان وعيد القتل
 أشد واعظم كما قال تعالى ومن قتل مؤمناً تمعد اجراً أو جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له الخ
 فلذلك كررات اشارة الى کمال رضاه عنه وعن بعض الاشياخ انه قال الشيطان أشد بکاء على المؤمن اذا مات
 لما فاته من اقتنائه اياه في الدنيا ويقال لما انظر الله ابليس واهبطه الى الارض اعطاه منشور الدنيا فاقول نظرة منه
 وقعت على الجبال فمن شؤمه من ذلك الوقت لا تحتل الماء الاحجار بل يرسلها الى اسفله ومن كان على دينه لا يبقى
 على الصراط ما لم ينته الى اسفل السافلين فياخذ من كان انساناً دخل النار معه (قل) يا محمد للمشركين
 (ما سألكم) فنجواهم از شما (عليه) ای على القرءان الذي اتيتكم به او على تبليغ الوحي واداء الرسالة
 (من اجر) من مال دينوى ولكن اعلکم بغير اجر وذلك لان من شرط العبودية الخاصة أن لا يراد عليها الجزاء
 ولا الشکور ومن قطع راس کافر في دار الحرب أو اسره واحضره عند رئيس العسکر ليعطى له مالا فقد فعله
 للأجر لا لله تعالى وعلى هذا جميع ما يتعلق به الاغراض الفاسدة * فردا که بیشکاه حقیقت شود بدید *
 سرمنده ره روی که عمل بر مجاز کرد (وما انامن المتکلفين) ای المتصنعين بما لبسوا من اهل على ما عرفتم من حال
 حتى انتحل النبوة ای ادعيا لنفسی کاذباً واثقول القرءان من تلقاء نفسي وبالفارسية * ومن نيسمن از جماعتی که
 بتصنع از خود چیزی ظاهر کنند و بر سازند که ندارند وحاصله ما جستكم باختيارى دون ان ارسلت اليکم

فكل من قال شيأ من تلقاء نفسه فقد تكلف له والتكلف في الاصل التعسف في طلب الشيء الذي لا يقتضيه العقل وفي تاج المصادر التكلف ربح چیزی بكسیدن وازخوشتن چیزی نمودن كه آن نباشد والتكلف المتعريض للمال يعنيه انتهى وفي المفردات تكلف الشيء ما يفعله الانسان باظهار كلفة مع مشقة تناله في تعاطيه وصارت الكلفة في التعاريف اسما للمشقة والتكلف اسم لما يفعل بمشقة او يصنع او تشعب ولذلك صار التكليف ضرب بين محمودا وهو ما يتحراه الانسان ليتوصل به الى أن يصير الفعل الذي يتعاطاه سهلا عليه ويصير كلفا به ومحبالا وبهذا النظر استعمل التكليف في تكليف العبادات والشأن ما يكون مذموما وياه عن بقوله وما انامن المتكلفين وصح في الحديث النبي عن التكلف كما قال عليه السلام ان ابرئى من التكلف وصالحوا امتي وفي حديث آخر أنا والاقبياء من امتي برأء من التكلف وكذا صح عن رسول الله عليه السلام النبي عن السجع في الدعاء لانه من باب التكلف والتصنع ومن هذا قال اهل الحقائق لا يعين للصلاة شيأ من القرء أن بل يقرأ أول ما يقرع خاطره في أول الركعة فانه المسلك الذي اختاره الله تعالى له وعنه عليه السلام للمتكلف ثلاث علامات ينزع من فوقه يعني يكي انك نزع كند با کسی كه برتر ازوست ويتعاطى ما لا ينال يعني دوم انك ميخواهده كه فرا كيرد آنچه ياقتن آن نه مقدور اوست ويقول ما لم يعلم يعني سوم آنكه كويد چیزی كه نداند قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يا ايها الناس من علم شيأ فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم ان تقول لما لا تعلم الله أعلم فانه تعالى قال لذنبه عليه السلام وما انامن المتكلفين وفي الحديث من افاق بغير علم لعنة ملائكة السموات والارض (ان هو) اي ماهو يعني نيست اين كه من آوردم از خدا يعني القرء آن والرسالة (الاذكر) اي عظة من الله تعالى وايضا شرف وذكر باق (للعالمين) للتقلين ككافة (ولتعلن) ايها المشركون (نبأه) اي ما نبأ القرء آن به من الوعد والوعيد وغيرهما او صفة خبره وانه الحق والصدق (بعد حين) بعد الموت او يوم القيامة حين لا ينفع العلم وفيه تهديد قال في المفردات الحين وقت بلوغ الشيء وحصوله وهو مبهم المعنى ويتخصص بالمضاف اليه نحو ولات حين مناص ومن قال حين على اوجه للاجل نحو ومتعناهم الى حين وللجنة نحو نوفي اكلاها كل حين وللجنة نحو حين تمسون وللزمان المطلق نحو هل أتى على الانسان حين من الدهر ولتعلن نبأ بعد حين فالتما فسر ذلك بحسب ما وجدته وقد علق به انتهى قال الحسن ابن آدم عند الموت يأتبك الخبر اليقين فينبغي للمؤمن ان يكون بحيث لو كشف الغطاء ما ازداد يقينا ومن كلام سيدنا علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا * حال خلد وجميم دانستم * يقين انجنانكه مي بايد * كه حجاب از ميانه بر كيرند * آن يقين ذره نيفرايد * معنى اين كلمه آنست كه دارديناسراى حجابست واحوال آخرت مرا يقين كشته است از حشر ونشر و ثواب وعقاب و زعيم و جيم وغير آن پس اگر حجاب بردارند تا آن جله را مشاهده كنم يك ذره در يقين من زياده نشود كه علم اليقين من امر وزجوعين اليقين منست در فردا واخبر القرء آن أن الكفار يؤمنون بعد الموت بالقرء آن وبما اخبره والله لا يقبل ايمانهم وسئل ابو القاسم الحكيم فقيل له لعاصي يتوب من عصيانه أم كافر يرجع من الكفر الى الايمان فقال بل عاص يتوب من عصيانه لأن الكافر في حال كفره اجنبي والعاصي في حال عصيانه عارف بربه والكافر اذا اسلم ينتقل من درجة الاجانب الى درجة المعارف والعاصي اذا تاب ينتقل من درجة المعارف الى درجة الاحباء فلا بد من التوبة والتوجه الى الله تعالى قبل الموت حتى يزول التهديد والوعيد ويظهر الوعد والتأييد ويحصل الانبساط في جميع المواطن وينصب الفيض في الظاهر والباطن بلطفه تعالى وكرمه

تمت سورة ص بعون من هو بالمرصاد في ثالث جادى الآخرة من سنة اثنتي عشرة ومائة والف

(سورة الزمر خمس وسبعون واثنان وسبعون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تنزيل الكتاب) اي القرء آن وخصوصا منه هذه السورة الشريفة وهو مبتدأ خبره قوله (من الله العزيز الحكيم) لامن غيره كما يقول المشركون ان محمد انتقله من تلقاء نفسه وقيل معناه تنزيل الكتاب من الله فاستمعوا له واعملوا به فهو كتاب عزيز نزل من رب عزيز على عبد عزيز بلسان ملك عزيز في شأن امة عزيزة والتعرض لوصفي العزة والحكمة للايدان بظهور أثرهما في الكتاب بجزر ان احكامه ونفاذ اوامره ونواهي

من غیر مدافع و لامانع و بابتناء جمیع مافیہ علی اساس الحکم الباہرۃ (وقال الکاشفی) العزیز خداوند غالب در تقدیر الحکیم دانادرتدبیر و فی فتح الرحمن العزیز فی قدرتہ الحکیم فی ابداعہ (انا انزلنا الیک الکتاب بالحق) شروع فی بیان شأن المنزل الیہ و ما یجب علیہ اثربیان شأن المنزل و کونہ من عند اللہ فلا تکرار فی اظهار الکتاب فی موضع الاضمار لتعظیمہ و مزید الاعتناء بشأنہ و الباء امامتعلقہ بالانزال ای بسبب الحق و اثباتہ و اظہارہ و اما بمحذوف ہو حال من نون العظمتۃ ای انزلنا الیک حال کو تشا محققین فی ذلك و احوال من الکتاب ای انزلناہ حال کونہ ملتبساً بالحق و الصواب ای کل مافیہ حق لا ریب فیہ موجب للعمل حتماً و فی التأویلات العجمیۃ ای من الحق نزل و بالحق نزل و علی الحق نزل قال فی برهان القراء أن کل موضع خاطب اللہ النبی علیہ السلام بقولہ انا انزلنا الیک ففیہ تکلیف و اذا خاطبہ بقولہ انا انزلنا علیک ففیہ تخفیف الا ترى الى ما فی آوّل السورۃ الیک فکلفہ الاخلاص فی العبودیۃ و الی ما فی آخرها علیک فخم الا یہ بقولہ و ما انت علیہم یوکیل ای لست بمسئول عنهم فخفف عنه ذلك (فاعبد الله) حال کونک (مخلصاً للدين) الاخلاص ان یقصد العبد بنیتہ و عملہ لی خالقہ لا یجعل ذلك لغرض من الاغراض ای محضاً الطاعة من شوائب الشریک و الایاء فان الدین الطاعة کافی الجلالین و غیرہ قال فی عرائس البیان امر حبیبہ علیہ السلام بان یعبده بنعت ان لا یرى نفسه فی عبودیۃ و لا الیکون و اهلہ و لا یتجاوز عن حد العبودیۃ فی مشاہدۃ الربوبیۃ فاذا سقط عن العبد حظوظہ من العرش الی التری قد سلك مسلك العبودیۃ الخالصۃ (ع) کر نباشد نیت خالص چہ حاصل از عمل * قال بعض الکبار العبادۃ الخالصۃ معانقۃ الامر علی غایۃ الخضوع و تکیون بالنفس فاخلاصها فیہا التبعاد عن الانتقاص و بالقلب فاخلاصہ فیہا العمی عن رؤیۃ الاشخاص و بالروح فاخلاصہ فیہا التنی عن طلب الاختصاص و اهل هذه العبادۃ موجود فی کل عصر لما قال علیہ السلام لا یرال الله یغفر فی هذا الدین غرسا بسعۃ عملہم فی طاعتہ (قال الکاشفی) مخاطب حضرتست و مرادات کک ما مؤمرند بانکہ طاعت خود را از شرک و ربا خالص دارند (و فی کشف الاسرار) فرمودہ رسول خدا علیہ السلام باین خطاب چنان ادب گرفت کہ جبریل آمد و گفت یا محمد أنتخار أن تكون ملکاً نبیا و عبدانیا گفت خداوند انبیا کی خواہم و ملکی نخواہم ملکی ترا مسلم است و بندگی ما را مسلم اگر ملک اختیار کنم باملک بمائتم و انکہ افتخار من بملک باشد لیکن بندگی اختیار کنم تا مملوک تو باشم و افتخار من بملک تو باشد از اینجا گفت اناسید ولد آدم و لا نخر یعنی ما را هیچ چیز نخر نیست نخر ما بخالقست زیرا کہ بر ما کس نیست جز او اگر بغیر او نخر کنم بغیر او نکرستہ باشم و فرمان فاعبد الله مخلصاً بکذا شئتہ باشم و بکذا شئتہ فرمان نیست و بغیر او نکرستن شرط نیست لاجرم بغیر او نخر نیست (قال الحافظ) کذا فی درجانات سلطنت مفروش * کسی ز سایہ این دریا قناب رود (الا) بدانند کہ (لله) ای من حقہ و واجباتہ (الدين الخالص) من الشریک ای الالہو الذی یجب أن یخص باخلاص الطاعة لہ یعنی اوسزا و آراست کہ طاعت او خالص باشد اتفردہ بصفات الالوہیۃ و اطلاعہ علی الغیوب و الاسرار و خلوص نعمتہ عن استجبار النفع و فی الکواشی الالہ اللہ الدین الخالص من الهوی والشک والشک فینقرب بہ الیہ رحمة لانہ لہ حاجۃ الی اخلاص عبادتہ و فی التأویلات النجمیۃ الدین الخالص ما یمکن کون جملتہ لله و مال العبد فیہ نصیب و المخلص من خلاصہ الله من حبس الوجود بجمودہ لا یجہدہ و عن الحسن الدین الخالص الاسلام لان غیرہ من الادیان لیس بمخلص من الشریک فلیس بدین اللہ الذی امر بہ قالہ تعالی لا یقبل الا دین الاسلام و عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قلت یا رسول اللہ انی اتصدق بالشئی واضع الشئی ارید بہ وجه اللہ و شاء الناس فقال علیہ السلام و الذی نفس محمد یمیدہ لا یقبل اللہ شیاً شورك فیہ ثم تلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَللّٰهُ الدّٰیْنُ الخالص وقال علیہ السلام قال اللہ سبحانہ من عمل لی عملاً اشرك فیہ معی غیری فهو لہ کلفہ و انابرئ منہ و انا اغنی الاغنیاء عن الشریک وقال علیہ السلام لا یقبل اللہ عملاً فیہ مقدار ذرۃ من ربا زعمروای بسر چشم اجرت مدار * چو در خانہ زید باشی بکار * سزای اللہ تعالی عبادت با کست بی تضایق و طاعت خالصہ بی ربا و کوفر اخلاص کہ باشند در صدق دل یابند یاد در دای سینہ و از اینجا است کہ خدیفہ گوید رضی اللہ عنہ از ان مہتر کائنات علیہ السلام پرسیدم کہ اخلاص چیست گفت از جبریل پرسیدم کہ اخلاص چیست گفت از رب العزۃ پرسیدم کہ اخلاص چیست گفت سر من امراری است و بدعتہ

قلب من احببت من عبادى كفت ~~كوه~~ رست كه از خزينة اسرار خویش بیرون آوردم و در سوید اهل
دوستان خویش و دیعت نهادم این اخلاص نتیجه دوستی است و اثر بندگی هر که لباس محبت پوشید و خلعت
بندگی را بپوشید هر کار که کند از میان دل کند دوستی حق تعالی با رزوها را ~~را~~ کننده در یک دل جمع نشود
و فریضه تن نماز و روزه است و فریضه دل دوستی حق نشان دوستی آنست که هر مکروه طبیعت و نهاد که
از دوست بنوازد بر دیده نبی * و لویید الحیب سقیت سما * لکان السهم من بدید بطیب * زهری که یاد تو
خورم نوش آید * دیوانه تر آیند و باهوش آید * آن دل که تو سوختی ترا شکر کند * و آن خون که
تو ریختی تو غر ~~کند~~ (والذین) عبارة عن المشركين (اتخذوا) یعنی عبدوا (من دونه) ای حال کونهم
متجاوزین الله و عبادته (اولیاء) اربابا و اوثانا کمالا لئلا نکة و عیسی و عزیر و الاصنام لم یخلصوا العبادة لله تعالی
بل شایوها بعبادة غیره حال کونهم قائلین (ما نعبدهم) ای الاولیاء لشیء من الاشیاء (اللیقربونا الی الله زلفی)
ای تقریباً فهو مصدر مؤکد علی غیر لفظ المصدر ملاقی له فی المعنی و كانوا اذا سئلوا عن خلق السموات و الارض
قالوا الله فاذا قیل لهم لم تعبدهون الاصنام قالوا انما نعبدهم لیقربونا الی الله (وفی تفسیر الکاشفی) درخواست
کنند تا بشفاعت ایشان منزلت یابیم و ذکر الشیخ عبد الوهاب الشعرا فی أن اصل وضع الاصنام انما کان من
قوة التنزیه من العلماء الاقدمین فانهم نزهوا الله عن کل شیء و امروا بذلك عاتتهم فلما رأوا ان بعض عاتتهم
صرح بالتعطیل وضعوا لهم الاصنام و کسوها بالذیاج و الحلیّ و الجواهر و عظموها بالعبود و غیره لیسند کروا بها
الحق الذی غاب عن عقولهم و غاب عن اولئک العلماء ان ذلك لا یجوز الا باذن من الله تعالی (ان الله) الخ خبر
للموصول (یحکم بینهم) ای بنی المتخذین بالکسر غیر المخلصین و بین خصمائهم المخلصین للذین و قد حذف لدلالة
الحال علیه (فبما هم فیه یختلفون) من الذین الذی اختلفوا فیه بالتوحید و الاشرک و ادعی کل فریق صحة
ما اتخذه و حکمه تعالی فی ذلك ادخال الموحدين الجنة و المشركين النار فالضمیر للفریقین (ان الله لا یدعی)
لا یوفق الی الاهتداء الی الحق الذی هو طریق النجاة من المکروه و الفوز بالمطلوب (من هو کاذب کفار) ای راسخ
فی الکذب مبالغ فی الکفر کما یعرب عنه قراءة کذاب و کذب فانهم افاقدان للبصيرة غیر قابلین للاهتداء لتغیرهما
الفطرة الاصلية بالتزین فی الضلالة و التمادی فی النیّ قال فی الوسیط هذا فین سبق علیه القضاء بحرمان
الهدایة فلا یتدی الی الصدق و الایمان البتة (قال الحافظ) کر جان بدهد سنک سیه لعل نکر دد *
باطنیت اصلی چه کند بد کهر افتاد * و کذبهم قولهم فی بعض اولیائهم بنات الله و ولده و قولهم ان الالهة
تشفع لهم و تقرّبهم الی الله و کفرهم عبادتهم تلك الاولیاء و کفرانهم النعمة بنسیان المنعم الحقیقی
وفی التأویلات التجمیة ان الانسان مجبول علی معرفة صانعه و صانع العالم و مقتضى طبعه عبادة صانعه
و التقرب الیه من خصوصية فطرة الله الی فطر الناس علیها و لکن لا عبرة بالمعرفة الفطرية و العبادة الطبيعية
لانها مشوبة بالشر ~~کة~~ لغیر الله و لانها تضر من نشاط النفس و اتباع هواها و انما تعتبر المعرفة الصادرة
عن التوحید الخالص و من اماراتها قبول دعوة الانبیاء و الایمان بهم و بما انزل علیهم من الکتب و محفظة
الهوى و العبادة علی وفق الشرع لا علی وفق الطبع و التقرب الی الله باداء ما اقترض الله علیهم و نافله قد استن
النبي صلی الله علیه وسلم بها و بمثلها فانه کان من طبع ابليس السجود لله و لما امر بالسجود علی خلاف طبعه
ابى و استکبر و کان من الکافرين بعد ان کان من الملائكة المقربين و كذلك حال الفلاسفة عن لا یتابع الانبیاء
منهم و یدعی معرفة الله و یتقرب الی الله بانواع العلوم و اصناف الطاعات و العبادات بالطبع لا بالشرع و متابعة
الهوى لا بامر المولى فیکون حاصل امره ما قال تعالی و قد منّا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا فالیوم
کل مدعی یدعی حقیه ما عنده من الدین و المذهب علی اختلاف طبقاتهم فانه تعالی یحکم بینهم فی الدنیا
و الآخرة اما فی الدنیا فیحق الحق باتساع صدور اهل الحق بنور الاسلام و بکتابه الایمان فی قلوبهم و تأییدهم
بروح منه و کشف شواهد الحق عن اسرارهم و تجلی صفات جماله و جلالة لارواحهم و یبطل الباطل بتضییق
صدور اهل الاهواء و البدع و قسوة قلوبهم و عی اسرارهم و بصائرهم و غشاة ارواحهم بالخجب و اما فی الآخرة
فتبییض وجوه اهل الحق و اعطاء کلامهم بالیین و تنقیل موازينهم و جوازهم علی الصراط و سعی نورهم بین ایدیم
و ایمانهم و دخول الجنة و رفعتهم فی الدرجات و تنسويد وجوه اهل الباطل و ایتاء کتبهم بالنمال و من وراء ظهورهم

وختفیف موازینهم وزله اقدامهم عن الصراط ودخول النار ونزولهم فی الدرجات وبقوله ان الله لا یهدی من هو کاذب کفار یشر الی تهدید من یعرض غیر مقامه ویدعی رتبة لیس بصادق فیها قاله لا یدیه قط الی ما فیہ سدا ده ورشده و عقوبته ان یحرمه تلك الرتبة التي تصدی له ابدا عوا قبل تحققه بوجودها (قال الحافظ) کرا نکشت سلیمان فی نباشد * چه خاصیت دهد نقش نکینی * خدازان خرقه بزارست صدبار *
که صدبت ماندش در آستینی ومن الله العصمة من الدعوی قبل التحققی بحقیقة الحال وهو المنعم المتعال (لو اراد الله ان یخذ ولدا) کما زعم المشرکون بان الله تعالی اتخذ ولدا (لا صطفی) لا یخذ واختر (مما یخلق) ای من جنس مخلوقاته (ما یشاء) ولم یخص مریم ولا عیسی ولا عزیر ابداً وخلق جنسا آخر اعز واکرم مما خلق واتخذه ولدا لکنه لا یفعله لامتناعه والمنع لا تعلقی به القدرة والارادة وانما امره اصطفاً من شاء من عباده وتقریبهم منه وقد فعل ذلك بالملائكة وبعض الناس کما قال الله تعالی الله یصطفی من الملائكة رسلا ومن الناس ولذا وضع الاصطفاء مکان الاتخاذ وقال بعضهم معناه لو اتخذ من خلقه ولدا لم یخذه باخترارهم بل یصطفی من خلقه من یشاء (وقال الکاشفی) هر آینه اختیار کردی از آنچه می آفریند آنچه خواستی از اعز اشیا واحسن آن واکمل که بنون اندنه از تنص که بنانند اما مخلوق مماثل خالق نیست و میان والد و مولود بمجانست شرط است پس او را فرزند نبود (سجانه) مصدر من سجع اذا بعدای تنزه تعالی بالذات عن ذلك الاتخاذ وعمانسبوا الیه من الاولاد والاولیاء وعلم للتسبیح مقول علی السنة العبادای اسجحه تسبیحاً لا ثباً به او سبجوه تسبیحاً حقیقاً بشأنه (هو) مبتدأ خبره قوله (الله) المتصف بالالوهیة (الواحد) الذی لا ثانی له والولد ثانی والده وجنسه وشبهه وفی بحر العلوم واحد ای موجود جل عن التركیب والمائذلة ذاتا وصفة فلا یتکون له ولداً لانه مماثل الوالد فی الذات والصفات (القهار) الذی بقهارته لا یقبل الجنس والشبه بنوع ما وفی الارشادة همار لكل الکائنات کف یتصور ان یخذ من الاشیا الفانیة ما یقوم مقامه (خلق السموات والارض) وما ینهما من الموجودات حال کونها ملتبسة (بالخلق) والصواب مشتملة علی الحکم والمصالح لا باطلا وعبثاً (قال الکاشفی) بیافرید آسمان وزمین را برآستی نه بیاطل وبارزی بلکه در آفرینش هر یک ازان صد هزار آثار قدرت و اطوار حکمت لقبیه است نادیده و ران از روی اعتبار ارقام معرفت آفرید کلا بر صفحات آن دلائل مطالعه نمایند * نوشته است بر اوراق آسمان وزمین * خطی که فاعتبروا منه یا اولی الابصار (یکتور اللیل علی النهار ویکتور النهار علی اللیل) قال فی تاج المصادر تکویر اللیل علی النهار تغشیهته اباه وبقال زیادته من هذا فی ذالک کما قال الراغب فی المفردات تکویر الشیء ادارته وضم بعضه الی بعض کتویر العمامة وقوله تعالی یکتور اللیل الخ اشارة الی جریان الشمس فی مطالعها وانتقاص اللیل والنهار وازدیادهما انتهى والمعنی یغشی کل واحد منهما الآخر کانه یلقه علیه لف اللباس علی اللباس وبالفارسیة برمی پیچد ودرمی آرد شب را بر روز و به برده ظلمت آن نور این می پوشد و درمی آرد روز را بر شب و شعله روشنی آن تاریکی این را مخفی می سازد و لذلک ان النور والظلمة عسکران مهیبان عظیمان وفی کل یوم یغلب هذا ذالک کما فی الکبیر او یغیب کل واحد منهما بالآخر کما یغیب الملقوف باللقافة عن مطامح الابصار او یجعل له کاره علیه کرو را مستابعا تتابع اکوار العمامة بعضها علی بعض (وسخر الشمس والقمر) جعلهما منقادین لامره تعالی (کل) منهما (یجری) یسیر فی بروجہ (لا أجل مسمى) لمدته معینة هی منتهی دورته فی کل یوم او شهر او منقطع حرکتہ ای وقت انقطاع سیره وهو یوم القيامة وانما ذلک لمنافع بنی آدم وفی الحدیث وکل بالشمس سبعة املاک یرمونها بالثلج ولو لا ذلک ما صابت شیاً الا حرقتہ وکفته اند ستارگان آسمان دو قسم اند قسمی بر آفتاب گذر کنند و از روی روشنیابی گیرند و قسمی آفتاب را یشان گذر کنند و ایشان را روشنیابی دهد از روی اشارت میگوید مؤمنان دو کوهند کوهی بدرگاه شوند بجد واجتهاد تا نور هدایت یابند (کما قال تعالی والذین جاهدوا فینا لنهذبهم سبلنا) وکوهی آنکه عنایت از بی ایشان گذر کنند و ایشان را نور معرفت دهد کما قال تعالی افن شرح الله صدره للاسلام فهو علی نور من ربه (آل) اعلموا (هو) وحده (العزيز) الغالب القادر علی کل شیء فیه قدر علی عقاب العصاة (الغفار) المبالغ فی المغفرة ولذلك لا یعاجل بالعقوبة و سلب ما فی هذه الصنائع البدیعة من آثار الرحمة وعموم المنفعة وبالفارسیة سلب این نعمتها نمی کند از آدمیان باوجود وقوع شرک و معصیت

ازايشان قال الامام الغزالي رحمه الله الغفار هو الذي اظهر الجميل وستر القبيح والذنوب من بجله القبايح التي سترها باسبال الستر عليها في الدنيا والتجاوز عن عقوبتها في الآخرة والغفر هو الستر واوّل ستره على عبده ان جعل مقايح بدنه التي تستقيحها الاعين مستورة في باطنه مغطاة بجمال ظاهره فكهم بين باطن العبد وظاهره في النظافة والقذارة وفي القبح والجمال فانظر ما الذي اظهره وما الذي ستره وستره الثاني ان جعل مستقر خواتمه المذمومة وارادته القبيحة سر قلبه حتى لا يطلع احد على سر قلبه ولو انك كشف الخلق ما يخطر بباله في مجاري وسواسه وما ينطوي عليه ضميره من الغش والخيانة وسوء الظن بالناس لمقتوه بل سعوا في تلف روحه واهلاكه فانظر كيف ستر عن غيره اسراره وعوارفه والثالث مغفرة ذنوبه التي كان يستحق الاقتضاح بها على ملائ من الخلق وقد وعد ان يتدل من سيئاته حسنات ليستمر مقايح ذنوبه بثواب حسناته اذامات على الايمان وحفظ العبد من هذا الاسم ان يستمر من غيره ما يجب ان يستمر منه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة والمغتاب والمتجسس والمكافى على الاساءة بمعزل عن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يفيش من خلق الله الاحسن ما فيهم ولا يتقن مخلوق عن كمال ونقص وعن قبح وحسن فمن تغافل عن المقايح وذكر المحاسن فهو ذونصيب من هذا الاسم والوصف كما روى عن عيسى عليه السلام أنه مترع الحوارين بكلب ميت قد غلب تنه فقالوا ما انتن هذه الجيفة فقال عيسى عليه السلام ما احسن بياض اسنانها تنبيهها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شيء ما هو احسنه (قال الشيخ سعدى) ممكن عيب خلق اى خردمند فاش * بعيب خود از خلق مشغول باش * چو باطل سرايند مكار كوش *

چوبى سترى بنى نظر را بپوش (خلقكم) اى الله تعالى ايما الناس جميعا (من نفس واحدة) هي نفس آدم عليه السلام (ثم جعل منها) اى خلق من جنس تلك النفس الواحدة او من قصيراها وهي الضلع التي تلى الخاصرة او هي آخر الاضلاع وبالفارسية از استخوان پهلوى چپ او (زوجها) اى حواء عليها السلام وثم عطف على محمود هو صفة لنفس اى من نفس واحدة خلقها ثم جعل منها زوجها فشفعها وذلك فان ظاهر الآية يفيد ان خلق حواء بعد خلق ذرية آدم وليس كذلك وفيه اشارة الى أن الله تعالى خلق الانسان من نفس واحدة هي الروح وخلق منها زوجها وهو القلب فانه خلق من الروح كما خلقت حواء من ضلع آدم عليه السلام قاله تعالى متفردها هذا الخلق مطلقا فينبغي ان يعرف ويعبد بلا اشراك (وانزل لكم) اى قضى وقسم لكم فان قضايه تعالى وقسمه توصف بالتزول من السماء حيث تكتب في اللوح المحفوظ او احدث لكم وانشأ باسباب نازلة من السماء كالامطار واشعة الكواكب وهذا كقوله قد انزلنا عليكم لباسا ولم ينزل اللباس نفسه واكن انزل الماء الذي هو سبب القطن والصوف واللباس منهما (من الانعام) از چهار بيان (ثمانية ازواج) ذكروا اثني هي الابل والبقر والضان والمعرز والانعام جمع نعم يفهمن وهي جماعة الابل في الاصل لا واحد لها من لفظها قال ابن الشيخ في اول المائدة الانعام مخصوص بالانواع الاربعة وهي الابل والبقر والضان والمعرز ويقال لها ازواج الثمانية لان ذكر كل واحد من هذه الانواع زوج بانثاء واثاء زوج بذكره فيكون مجموع ازواج ثمانية بهذا الاعتبار من الضان اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين والخيول والبغال والحمر خارجة من الانعام قال في بحر العلوم الواحد اذا كان وحده فهو فرد واذا كان معه غيره من جنسه سمي كل واحد منهما زوجا فبهي زوجان بدليل قوله تعالى خلق الزوجين الذكر والانثى وعند الحساب الزوج خلاف الفرد كالاربعة والثمانية في خلاف الثلاثة والسبعة وخصت هذه الانواع الاربعة بالذكر لكثر الانتفاع بها من اللحم والجلد والشعر والوبر وفي التأويلات النجمية وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج اى خلق فيكم من صفاته الانعام ثمانية صفات وهي الاكل والشرب والتغوط والتبول والشهوة والحرص والشره والغضب واصل جميع هذه الصفات الصفتان الاثنان الشهوة والغضب فانه لا بد لكل حيوان من هاتين الصفتين لبقاء وجوده بهما فبالشهوة يجلب المنافع الى نفسه وبالعضب يدفع المضرات (يخلقكم في بطون امهاتكم) اى في ارحامهن جمع ام زيدت الهاء فيه كما زيدت في اوراق من اراق (خلقا) كما نسنا (من بعد خلق) اى خلقا مدرجا حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحم من بعد عظام عارية من بعد مضغ مخلقة من بعد مضغ غير مخلقة من بعد علقه من بعد نطفة ونظيره قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا (في ظلمات ثلاث) متعلق بخلقكم وهي ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة

وهي بالفتح محل الولد اى الجلد الرقيق المشقل على الجنين او ظلمة الصلب والبطن والرحم وفيه اشارة الى ظلمة
الظلمية وظلمة وجود الروح وظلمة البشرية وان شئت قلت ظلمة الجسد وظلمة الطبيعة وظلمة النفس فكما أن الجنين
يخرج في الولادة الاولى من الظلمات المذكورة الى نور عالم الملك والشهادة فكذا السالك يخرج في الولادة الثانية
من الظلمات المسطورة الى نور عالم الملكوت والغيب في مقام القلب والروح (قال الحافظ) بال بكشا وصغير
از شجر طوبى زن * حيف باشد چو تو مرغى كه اسير قفسى (ذلكم) اشارة اليه تعالى باعتبار افعاله
المذكورة ومحله الرفع على الابداء اى ذلكم العظيم الشأن الذى عددت افعاله (الله) خبره وقوله تعالى (ربكم)
خبر آخر له اى ربكم فيبذل كرم الاطوار وفيما بعدها وما لكم المستحق لتخصيص العبادة به وفي التأويلات
النجمية اى انا خلقتكم وانا رزقتكم وانا صورتك وانا الذى اسبغت عليكم انعامى وخصصتكم بجميع اكرامى
وغرقتكم في بحار افضالى وعزقتكم استحقاق شهود جلالى وجلالى وهديتكم الى توحيدى وادعوك الى
وحدانيتى فما لكم لا تنطقون الى بالكلية وما لكم لا تطلبون منى ولا تطلبوننى وقد بشرتكم بقولى الا من طلبنى
وجدنى ومن كان لى كنت له ومن كنت له يكون له ما كان لى (له الملك) على الاطلاق فى الدنيا والاخرة ليس لغيره
شركة فى ذلك بوجه من الوجوه وبالفارسية هرور ابادشاهى مطلق كه زوال وفتنا بدوراه نيابد وقال بعض
الكبار له ملك القدرة على تبليغ العباد الى المقامات العلية والكرامات السنية فينبغى للعبد ان لا يقطع فان الله
تعالى قادر ليس بعاجز والجملة خبر آخر وكذا قوله تعالى (لا اله الا هو) ليست معبودى بسزا مكر او فكما أن
لامعبود الا هو فكذا لا مقصود بل لا موجود الا هو فهو الموجود المطلق والهوية المطلقة والوحدة الذاتية (فانى
تصرفون) اى فكيف ومن اى وجه تصرفون وتردون عن ملازمة بابه بالعبودية الى باب عاجز مثلكم من
الخلق اى عن عبادته تعالى الى عبادة الاوثان مع وفور موجباتها ودواعيها واتقاء الصارف عنها بالكلية الى
عبادة غيره من غير ادع اليها مع كثرة الصوارف عنها قال على كرم الله وجهه قيل للنبي عليه السلام
هل عبدت وشناقط قال لا قيل هل شربت خرا قال لا وما زلت اعرف ان الذى هم اى الكفار عليه من عبادة
الاوثان ونحوها كفو وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان فادلة العقل وحدها كافية فى الحكم
ببطلان عبادة غير الله فكيف وقد انضم اليها ادلة الشرع فلا بد من الرجوع الى باب الله تعالى فانه المنزه
الحقيق والعبودية له لانه الخالق قال ابو سعيد الخزاز قدس سره العبودية ثلاثة الوفاء لله على الحقيقة
ومتابعة الرسول فى الشريعة والنصيحة للجماعة الامة واعلم أن العبادة هى المقصودة من خلق الاشياء كما قال
الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون سواء فسرت العبادة بالمعرفة ام لا اذ لا تكون المعرفة الحقيقية
الامن طريق العبادة وعن معاذ رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله اخبرنى بعمل يدخلى الجنة ويباعدنى
من النار قال لقد سأت عن عظيم وانه يسير على من يسره الله تعالى تعبد الله لا تشرك به شيئا وقيام الصلاة وتوئى
الزكاة وتصوم رمضان وتحتج البيت ثم قال ألا ادلك على ابواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة كإطفاء
النار بالماء وصلاة الرجل فى جوف الليل ثم تلا تجا فى جنوبهم عن المضاجع الآية ثم قال الا اخبرك براس الامر
وعموده وذروة سنامه الجهاد ثم قال الا اخبرك بملالك ذلك كله قلت بلى يا رسول الله فاخذ بلسانه وقال كف
عليك هذا قلت يا نبى الله وانا لمواخذون بما تكلّم به فقال ثكلتك امك وهل يكب الناس فى النار على وجوههم
او على مناخرهم الا حصائد أسننتهم * ترايدهم درسر نهاند وكوش * دهن جاى كفثار ودل جاى هوش *
مكر باز دافى نشيب از فراز * نكويى كه اين كوته است آن دراز (ان تكفروا) به تعالى بعدم مشاهدة ما ذكر
من فنون نعماته ومعرفة شوّونه العظيمة الموجبة للايمان والشكر والخطاب لاهل مكة كفى الوسيط والظاهر
التعميم لكل الناس كما فى قوله تعالى ان تكفروا انتم ومن فى الارض جميعا (فان الله غنى عنكم) وعن العالمين
اى فاعلموا أنه تعالى غنى عن ايمانكم وشكركم غير متأثر من اتفائهم والغنى هو الذى يستغنى عن كل شئ
لا يحتاج اليه لا فى ذاته ولا فى صفاته لانه الواجب من جميع جهاته (ولا يرضى لعباده الكفر) وان تعلقت به ارادته
تعالى من بعضهم اى عدم رضاه بكفر عباده لاجل منفعتهم ودفع مضرتهم رحمة عليهم لا لتضرره به تعالى وانما
قيل لعباده لاكم تعميم الحكم للمؤمنين والكافرين وتعليله بكونهم عباده واعلم أن الرضى ترك السخط والله
تعالى لا يترك السخط فى حق الكافر لانه لسخطه عليه اعتدله جهنم ولا يلزم منه عدم الارادة اذ ليس فى الارادة

ما في الرضى من نوع استحضار فالله تعالى مرید الخير والشر ولكن لا يرضى بالكفر والفسوق فان الرضى انما يتعلق بالحسن من الافعال دون القبيح وعليه اهل السنة وكذا اهل الاعتزال وقال ابن عباس رضى الله عنهم والذى لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر وهم الذين ذكرهم في قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فيكون عامنا مخصوصا كقوله عينا يشرب بها عباد الله يريد بعض العباد وعليه بعض الماتريديين حيث قالوا ان الله يرضى بكفر الكافر ومعصية العاصي كما أنه يريد ههما صرح بذلك الخصاص في احكام القرءان ونقل ان هشام بن عبد الملك انما قتل غيلان القدرى باشارة علماء الشام بقوله ان الله لا يرضى لعباده الكفر قال هشام ان لم يكن الله قادرا على دفع الكفر عن الكافر يكون عاجزا فلا يكون الها وان قدر فلم يدفع يكون راضيا فالختم غيلان وفي الاسئلة المفحمة فان قيل هل يقولون بان كفر الكافر قدر ضيه الله تعالى للكافر قلنا ان الله تعالى خلق كفر الكافر ورضيه له وخلق ايمان المؤمن ورضيه له وهو مالك الملك على الاطلاق وتكلف بعض اهل الاصول فقال ان الله تعالى لا يرضى بكون الكافر حسنا ودينه الا انه تعالى لا يرضى وجوده وهو حسن ولا يخلقوه وهو حسن وعلى هذا معنى قوله تعالى والله لا يحب الفساد والابق باهل الزمان والابعد عن التشيع والاقرب ان لا يرضى من عباده الكافر مؤمنا كان او كافرا يقول الفقير ان رضى الله بكفر الكافر ومعصية العاصي اختياره وارادته له في الازل فلذا لم يتغير حكمه في الابد لامدحه وثناؤه وترك السخط عليه فارتفع النزاع ومن تعمق في اشارة قوله تعالى ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم انكشف له حقيقة الحال (وان تشكروا) تؤمنوا به تعالى ونوحده ويدل عليه ذكره في مقابلة الكفر (يرضه لكم) اصله يرضاء على ان الضمير عائد الى الشكر حذف الالف علامة للجزم وهو باختلاس ضمة الهاء عند اهل المدينة وعاصم وحزرة وباسكان الهاء عند ابى عمرو وباشباع ضمة الهاء عند الباقيين لانها صارت بخلاف الالف موصولة بمتحرك والمعنى يرضى الشكر والايمان لاجلكم ومنفعتكم لانه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لا لاتقاعه تعالى به وفي التأويلات التجمية يعنى لا يرضى لكفركم لانه موجب للعذاب الشديد ويرضى لشكركم لانه موجب لزيد النعمة وذلك لان رحمته سبقت غضبه يقول يا مسكين اتانا الارضى لك ان لا تكون لى يا قليل الوفاء كثير التجنى فان اطعنى شكرتك وان ذكرتنى ذكرتك (ولا تزروا وزارة ووزارة اخرى) بيان اعدام سرية كفر الكافر الى غيره اصلا والوزير الحمل الثقيل ووزره اى حمله والمعنى ولا تحمل نفس حاملة للوزر رجل نفس اخرى من الذنب والمعصية بل كاهريك بردار دنة وزر خود باشد چنانكه گناه كسى درد قدر كى نغنى نوبستند (ع) كه گناه دكران بر تو نغنى خواهند نوشت (ثم الى ربكم مرجعكم) اى رجوعكم بالبعث بعد الموت الى غير (فينبئكم) عند ذلك وبالفارسية پس خبر دهد شمارا (بما كنتم تعملون) اى بما كنتم تعملونه في الدين ايمان اعمال الكفر والايمان اى يجازيكم بذلك ثوابا وعقابا كما قال الكاشفى واخبار ان بحاسب ومحازات باشد وفي تفسير ابى السعود في غير هذا الحل عبر عن اظهاره بالنسبة لما بينهما من الملازمة في انهما سببان للعلم تنبيهها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه غافلين عن سوء عاقبته اى يظهر لكم على رؤوس الاشهاد ويعلّمكم اى شئ شنيع كنتم تفعلونه في الدنيا على الاستقرار ويرتب عليه ما يلىق به من الجزاء (انه) تعالى (عليم بذات الصدور) تعليل للتنبئة اى مبالغ في العلم بضمخرات القلوب فكيف بالاعمال الظاهرة واصله عليم بضمخرات صاحبة الصدور وفي الآية دليل على أن ضرر الكفر والطغيان يعود الى نفس الكافر كما أن نفع الشكر والايمان يعود الى نفس الشاكر والله غنى عن العالمين كما وقع في الكلمات القدسية يا عبادى لو أن اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم اى على تقوى اتقى قلب رجل ما زاد ذلك في ملكى شيئا يا عبادى لو أن اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على افر قلب واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا وفي آخر الحديث فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلو من الانفسه واعلم أن الشكر سبب الرضوان ألا ترى الى قوله تعالى وان تشكروا يرضه لكم واشرف الشكر امر انبياءه فقال لموسى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين روى أنه اخذ التوراة وهى خمسة الواح او تسعة من الباقوت وفيها مكتوب يا موسى من لم يصبر على قضائى ولم يشكر نعمائى فليطلب ربامواى وكان الانبياء لمعرفة فضل الشكر يادرون اليه روى أنه عليه السلام لما تورمت قدماء من قيام الليل اى انتفختا من الوجع الحاصل من طول القيام في الصلاة قالت عائشة رضى الله عنها أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر

فقال عليه السلام افلاكون عبدا شكورا اى مبالغا فى شكر ربى وفى ذلك تنبيه على كمال فضل قيام الليل حيث جعله النبي عليه السلام شكرا لنعمة تعالى ولا يخفى أن نعمه عظيمة وشكره ايضا عظيم فاذا جعل النبي عليه السلام قيام الليل شكرا لمثل هذه النعم الجليلة ثبت أنه من اعظم الطاعات وافضل العبادات وفى الحديث صلاة فى مسجدى هذا افضل من عشرة آلاف فى غيره الا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام افضل من مائة ألف صلاة فى غيره ثم قال ألا ادلكم على ما هو افضل من ذلك قالوا نعم قال رجل قام فى سواد الليل فاحسن الوضوء وصلى ركعتين يريد بهما وجه الله تعالى وعن عائشة رضى الله عنها أن النبي عليه السلام كان اذا افتات قيام الليل بعذر قضاء فحصى اى من غير وجوب عليه بل على طريق الاحتياط فان الورد الممتزم اذا افتات عن محله يلزم أن يتدارك فى وقت آخر حتى يتصل الاجر ولا ينقطع الفيض فانه بدوام التوجه يحصل دوام العطاء وشرط عليه السلام ارادة وجه الله تعالى فانه تعالى لا يقبل ما كان لغيره ولذا وعد واعد بقوله انه علم بذات الصدور فن اشتمل صدره على الخلوص تخلص من بد القهر ومن اشتمل على الشرك والرياء وجد الله عند علمه فوفاه حسابه * اكر جز بحق ميرود جادها * در آتش فشانند سجادها * اكر جانب حق نداری نكاه * بكيوي بروز اجل آه * چه وزن آورد جاي ايمان باد * كه ميزان عدلست وديوان داد * مرايى كه چندان عمل مى نمود * بديدند هيچس در ايمان نبود * منه آب روى وبارا محل * كه ابن آب در زير دارد وحل * جعلنا الله واباكم من الصالحين الصادقين المخلصين فى الاقوال والافعال والاحوال دون الفاسقين الكاذبين المرأتين آمين يا كريم الغفوكثير النوال (واذا مس الانسان ضرة) اصابه ووصل اليه سوء حال من فقرر مرض او غيرهما وبالفارسية وچون انكاه كه برسد ابشارا سختي قال الراغب المس يقال فى كل ما يشال الانسان من اذى والضر يقابل بالسرّة والنعماء والضرر بالنفع (دعارب) فى كشف ذلك الضرّ حال كونه (منيا اليه) راجعا اليه مما كان يدعوه فى حالة الانابة الى الله والرجوع اليه بالتوبة واخلاص العمل والندوب رجوع الشيء مرة بعد اخرى وهذا وصف للجنس بحال بعض افراد كقوله تعالى ان الانسان لظالم كفار وفيه اشارة الى أن من طبيعة الانسان انه اذا مسه ضرّ خضع وخضع الى ربه فزوع وتعلق بين يديه وتضرّع (وفى المنوى) بنده مى نالد بحق از درد ونيش * صد شكايست ميكند از رنج خویش * حق همی كويد كه آخر رنج ودرد * مر تر لابه كنان او راست كرد * در حقيقت هر عدد در اوى نست * كيميا و نافع دجلوى نست * كه از و اندر كريرى در خلا * استعانت جويى از لطف خدا * در حقيقت دوستان دشمن اند * كه ز حضرت دور و مشغولت كنند (ثم اذا حوّله نعمة منه) اى اعطاه نعمة عظيمة من جنابه تعالى وازال عنه ضرّه وكفاه امره واصلح به واحسن حاله من التخول وهو التعهد اى المحافظة والمراعاة اى جعله خاتل مال من قولهم فلان خاتل ماله اذا كان متعهدا له حسن القيام به ومن شأن الغنى الجواد أن يراعى احوال الفقراء ومن الخول وهو الافتخار لان الغنى يكون متكبرا طويلا الذليل اى جعله بخول اى يمتثال ويفتخر بالنعمة (نسى ما كان يدعوا اليه) اى نسي الضرّ الذى كان يدعوا الله الى كشفه (من قبل) اى من قبل التخويل كقوله تعالى مرّ كان لم يدعنا الى ضرّ مسه او نسي ربه الذى كان يدعوه ويتضرّع اليه اما بناء على أن ما يعنى من كافى قوله تعالى وما خلق الذكرو الانثى واما ايدانان نسيانه بلغ الى حيث لا يعرف مدعوه ما هو فضلا عن أن يعرفه من هو فيعود الى رأس كفرانه وينهمك فى كبر عصبانيه ويشرك بمعبوده ويصرّ على جحوده وذلك لكون دعائه المحسوس معلولا بالضرّ الممسوس لانشأنا عن الشوق الى الله المأفوس (وفى المنوى) آن ندامت از نتيجه رنج بود * فى زعقل روشن چون كنج بود * چونكه شد رنج آن ندامت شد عدم * مى نيزد خاك آن توبه ندم * ميكند او توبه وپير خرد * بانك لورد و العاد و اى زند * وفى عرائس البقلى وصف الله اهل الضعف من اليقين اذا مسه ألم امتحانه دعاه بغير معرفته واذا وصل اليه نعمته احتجب بالنعمة عن المنعم فبقى جاهلا من كلا الطرفين لا يكون صابرا فى البلاء ولا شاكرا فى النعماء وذلك من جهل به ربه ولوا در كه نبعت المعرفة وحلاوة المحبة لبذل نفسه حتى يفعل به ما يشاء وقال بعضهم اقل العبيد علما ومعرفة أن يكون دعاؤه لربه عند نزول ضرّ به فان من دعاه بسبب اولسبب فذلك دعاء معلول مدخول حتى يدعوه رغبة فى ذكره وشوقا اليه وقال

الحسين من نسي الحق عند العوائى لم يجب الله دعاءه عند المحن والاضطرار ولذلك قال النبي عليه السلام
لعبد الله بن عباس رضى الله عنهما تعرف الى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة وقال التهرجورى لا تكون النعمة
التي تحمل صاحبها الى نسيان الذم نعمة بل هي الى النقم اقرب * اين كله زان نعمي كن كثر زند *
ازرد مادور مطرودت كند (وجعل الله اندادا) شركاء فى العبادات اى رجوع الى عبادة الاوثان جمع نذ وهو
يقال لما يشارك فى الجوهر فقط كفى المفردات وقال فى بحر العلوم هو المثل المخالف اى امثالا لا بمقتداتها فادارة
على مخالفة الله ومضادته (ليضل) الناس بذلك يعنى تاكراه كند مردمانا (عن سبيله) الذى هو التوحيد
والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك استعير للتوحيد لانه موصل الى الله تعالى ورضاء وقرئ ليضل - بفتح
الباء اى ليزداد ضلالا او يثبت عليه والافاصل الضلال غير غرض والضلال والاضلال ليسا بغرضين بل نتيجة الجعل
فان النتيجة قد تكون غرضا فى الفعل وقد تكون غير غرض والضلال والاضلال ليسا بغرضين بل نتيجة الجعل
وعاقبته (قل) الامر الا فى التهديد كقوله اعملوا ما شئتم فالعنى قل يا محمد تهديدا لذلك الضال الضل - ويا حاله
وما له وفى التأويلات النجمية قل للانسان الذى هذه طبيعته فى السراء والضراء (تمتع بكفر قليل) (تمتع
اي تمتعا قليلا فهو صفة مصدر محذوف او زمانا قليلا فهو صفة زمان محذوف يعنى اتمتع بمصائب
خواهي اشتغال كن در دنيا تا وقت مرگ والتمتع برخوردارى كرفتن يعنى الانتفاع (انك من اصحاب النار)
فى الآخرة اى من ملازميها والمعذبين فيها على الدوام ولذتهاء دنيا در جنب شدت عذاب دوزخ بغايت
محقرات وهو تعليل لقلة التمتع وفيه من الاقطار من النجاة ما لا يخفى كانه قليل واذ قد ايت قبول ما امرت به
من الايمان والطاعة فمن حقل ان تؤمر بترك لذوق عقوبته وفيه اشارة الى ان من صاحب فى الدنيا اهل
النار وسلك على اقدام مخالقات المولى ومواقفات الهوى طريق الدركات السفلى فهو صاحب النار واهلها
والى ان عمر الدنيا قليل فكيف بعمر الانسان وان التمتع بمشتهيات الدنيا لا يغنى عن الانسان شيئا فلا بد
من الانتباه قبل نداء الاجل وصلى ابو الدرداء رضى الله عنه فى مسجد دمشق ثم قال يا اهل دمشق
الآن تنسحبون الى متى تؤمنون ما لا تبلغون وتجمعون مالا تاكلون وتبنون ما لا تسكنون ان من كان قبلكم
اتلوا بعيدا وبنوا مشيدا وجمعوا كثيرا فاصبح املهم غرورا وجمعهم بورا ومساكنهم قبورا وذكري فى الاخبار
ان رجلا قال لموسى عليه السلام ادعوا الله ان يرزقنى مالا فدعا ربه فاوحى الله اليه يا موسى اقليل سالت
ام كثيرا قال يا رب كثيرا قال فاصبح الرجل اعشى فقدا على موسى قتلها سمع فقته قال موسى يا رب سالتك
ان ترزقه كثيرا واكله السبع فاوحى الله اليه يا موسى انك سالت له كثيرا وكل ما كان فى الدنيا فهو قليل فاعطيته
الكثير فى الآخرة فطوبى لمن ابغض الدنيا وما فيها وعمل للآخرة والمولى قبل دنو الاجل وظهور الكسل
جعلنا الله واباكم من المتيقظين امين (أمن) بالشديد على أن اصله ام من والاستههام بمعنى التقرير والمعنى
الكافر القاصى التامى خبر حالا واحسن ما لا ام من وهو عثمان بن عفان رضى الله عنه على الاشهر ويدخل فيه
كل من كان على صفة التركية ومن خفف الميم تبع المصحف لان فيه ميم واحدة فالالف للاستههام دخلت على
من ومنه ام من (هو هات) كمن ليس بهات القنوت يجيى على معاني منها الدعاء فقنوت التور دعاءه
واما دعاء القنوت فالاضافة فيه بيانية كفى حواشى اخي جلبى ومنها الطاعة كفى قوله تعالى والقنات ومنها
القيام فالمصلى قانت اى قائم وفى الفروع وطول القيام اولى من كثرة السجود لقوله عليه السلام افضل الصلاة
طول القنوت اى القيام كفى الدرر وفى الحديث مثل المجاهد فى سبيل الله كمثل القانت الصائم يعنى المصلى
الصائم كفى ككشف الاسرار والتعقيب بآثناء الليل وبساجدا وقائما يخصه اى القنوت بالقيام فالعنى
ام من هو قائم (آناء الليل) اى فى ساعاته واحدة اى بكسر الهمزة وفتحها مع فتح النون وهو الساعة وكذا الاق
والانوار بالكسر وسكون النون يقال مضى انوار وانسان من الليل اى ساعتان (ساجدا) حال من ضمير قانت
اى حال كونه ساجدا (وقائما) تقديم السجود على القيام لكونه ادخل فى معنى العبادات والواو للجمع بين الصفتين
والمراد بالسجود والقيام الصلاة عبر عنها بالصائم كونهما من اعظم اركانها فالعنى قانت اى قائم طويل القيام
فى الصلاة كآبته عربى آناء الليل لانه اذا قام فى ساعات الليل فقد اطال القيام بخلاف من قام فى جزء من الليل
(يحذر الآخرة) حال اخرى على الترادف والتداخل واستئناف كانه قيل ما باله يفعل القنوت فى الصلاة قليل

يحذر عذاب الآخرة لا يمانه بالبعث (ويرجو رحمة ربه) أي المغفرة والجنة لأنه يحذر ضرر الدنيا ويرجو خيرها
قطط كالكاثر وفي التأويلات التجمية يشير إلى القيام بأداء العبودية ظاهراً وباطناً من غير فتور ولا تقصير
يحذر الآخرة ونعيمها كما يحذر الدنيا وزينتها ويرجو رحمة ربه لانعمة ربه انتهت ودلت الآية على أن المؤمن
يجب أن يكون بين الخوف والرجاء يرجو رحمة ربه لعمله ويحذر عذابه لتقصيره في عمله ثم الرجاء اذا جاوز حده
يكون امتناً والخوف اذا جاوز حده يكون اياساً وكل منهما كفر فوجب ان يعتدل كما قال عليه السلام لو وزن
خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا * كرجه داري طاعتي ازهيبتش ايمن مباش * وركنه داري زفيض
رحمتش دل برمدار * نيك ترسان شو كه قهر اوست بيرون از قياس * باش پس خوشدل كه لطف اوست
افزون از شمار * ثم في الآية تجرّيص على صلاة الليل وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال من احب
أن يموت الله عليه الموقف يوم القيامة فليره الله في سواد الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه
كما في تفسير الختادي قال ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه كنت ابيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانيث بوضوئه وحاجته فقال لي سل فقلت اسألك مراراً فقلت في الجنة فقال او غير ذلك فقلت هو ذلك قال
فاعن نفسك على كثرة السجود أي بكثرة الصلاة قال بعض العارفين ان الله يطلع على قلوب المستيقظين
في الاسحار فيلاً هيانوراً فيرد الفؤاد على قلوبهم فتستبصر ثم تنتشر العواقي من قلوبهم الى قلوب الغافلين
خروسان در سحر كويد كه قيامها الغافل * سعادت انكسي دارد كه وقت صبح بيدارست (قل) بيانا للحق
وتنبهها على شرف العلم والعمل (هل يستوى الذين يعلمون) حقائق الاعمال فيعملون بموجب علمهم كالقانت
المذكور (والذين لا يعلمون) ما ذكر فيعملون بمقتضى جهلهم وضلالهم كالكاثر والاستفهام للتنبيه على كون
الاولين في اعلى معارج الخير وكون الآخرين في اقصى مدارج الشر وفي بحر العلوم الفعل منزل منزلة اللازم
ولم يقدّر له مفعول لأن المقدّر كالمذكور والمعنى لا يستوى من يوجد فيه حقيقة العلم ومن لا يوجد (انما يتذكر
اولوا الالباب) كلام مستقل غير داخل في الكلام المأمور به واراد من جهة تعالى أي انما يتعظ به هذه البيانات
الواضحة اصحاب العقول الخالصة من شوائب الغل والوهم وهؤلاء معزّل عن ذلك قيل قضية اللب الاتعاط
بالآيات ومن لم يتعظ فكأنه لا لب له ومثله مثل البهائم وفي المفردات اللب العقل الخالص من الشوائب وسمى
بذلك لكونه خالص ما في الانسان من قواء كاللب من الشيء وقيل هو ما زكّاه من العقل فكل لب عقل وليس
كل عقل لبالولذا علق الله تعالى الاحكام التي لا تدركها الا العقول الزكية باولى الالباب فجوّقه وبنّوت
الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً وما يذكر الا اولوا الالباب ونحو ذلك من الآيات انتهت وفي التأويلات التجمية هل
يستوى الذين يعلمون قدر جوار الله وقرّبه ويختارونه على الجنة ونعيمها والذين لا يعلمون قدره انما يتذكر حقيقة
هذا المعنى اولوا الالباب وهم الذين انسلخوا من جلد وجودهم بالكلية وقدموا عن انانيتهم وعاشوا بهويته
انتهى وفي الآية بيان لفصل العلم وتحقيق العلماء الغير العالمين فهم عند الله جهلة حيث جعل القاتنين هم العلماء
قال الشيخ السهروردي في عوارف المعارف ارباب الهمة اهل العلم الذين حكم الله تعالى لهم بالعلم في قوله تعالى
ام من هو فانت آله الدليل الى قوله قل هل يستوى الخ حكم لهؤلاء الذين قاموا بالدليل بالعلم فهم بموضع علمهم
ازبحوا النفوس عن مقارّ طبيعتها ورفوها بالنظر الى الذات الروحية الى ذرى حقيقتها فتجابت جنوهم عن
المضاجع وخرجوا من صفة الغافل الهاجع انتهت وفي الحديث بشفع يوم القيامة ثلاث الانبياء ثم العلماء
ثم الشهداء وقال ابن عباس رضي الله عنهما خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والمال فاختر
العلم فاعطى المال والمال وفي الخبر أن الله تعالى لرسول جبراً ثميل الى آدم عليهما السلام بالعقل والحياء والايمان
فخير بينهما فاختر العقل فتبعاه وفي بعض الروايات لرسول بالعلم والحياء والعقل فاستقر العلم في القلب والحياء
في العين والعقل في الدماغ وفي الحديث من احب أن ينظر الى عتقه الله من النار فلينظر الى المتعبين فوالذي
نفسى بيده ما من متعلم يختلف الى باب العلم الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة وبني له بكل قدم مدينة في الجنة
ويمشي على الارض تستغفره ويستغفره كل من يمشي على الارض ويمشي ويصبح مغفور الذنب وشهدت
الملائكة هؤلاء عتقاء الله من النار وذكر أن شرف العلم فوق شرف الكسب ولذا قيل ان عائشة رضي الله عنها
افضل من فاطمة رضي الله عنها ولعله المراد بقول الامالي

وللصديقة الرجحان فاعلم * على الزهراء في بعض الخصال

لان النبي عليه السلام قال خذوا ثلثي دينكم من عائشة واما اكثر الخصال فالرجحان للزهراء على الصديقة كما دل عليه قوله عليه السلام كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفي الحديث طلب العلم فريضة على كل مسلم قال في الاحياء اختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد ويعلم ذات الله وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه اذ به يعرف العبادات والحلال والحرام وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها وقال المتصوفة هو علم التصوف اذ به يعرف العبد مقامه من الله تعالى وحاصله ان كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصدده قوله على كل مسلم اى مكلف ذكر اكان او انى قال في شرح الترغيب مراده علم ما لا يسع الانسان جهله كالشهادة باللسان والاقرار بالقلب واعتقاد أن البعث بعد الموت ونحوه حق وعلم ما يجب عليه من العبادات وامر معاشه كالبيع والشراء فكل من اشتغل بامر شرعى يجب طلب عليه علمه مثلا اذا دخل وقت الصلاة تعين عليه ان يعرف الطهارة وما يتيسر من القرءان ثم تعلم الصلاة وان ادركه رمضان وجب عليه ان يتطرق في علم الصيام وان اخذ الحج وجب عليه حينئذ علمه وان كان له مال وحال عليه الحول تعين عليه علم زكاة ذلك الصنف من المال لا غير وان باع او اشترى وجب عليه علم البيوع والمصارفة وهكذا سائر الاحكام لا يجب عليه الا عند ما يتعلق به الخطاب فان قيل يضيق الوقت على نيل علم ما خوطب به في ذلك الوقت قلنا السنن يزيد عند حلول الوقت المعين وانما يزيد بقرينه بحيث ان يكون لمن الزمان بقدر ما يحصل ذلك العلم المخاطب به ويدخل عقبيه وقت العمل وهذا المذكور هو المراد بعلم الحال فعلم الحال بمنزلة الطعام لا بد لكل احد منه وعلم ما يقع في بعض الاحايين بمنزلة الدواء يحتاج اليه في بعض الاوقات وقال في عين العلم المراد المكاشفة فيما ورد فضل العالم على العابد كفضل على اتقى اذ غيره وهو علم المعاملة سبع للعمل لثبوته شرط له وكذا المراد المعاملة القلبية الواجبة فيما ورد طلب العلم فريضة على كل مسلم اى يفترض عليه علم احوال القلب من التوكل والانابة والخشية والرضى فانه واقع في جميع الاحوال وكذلك في سائر الاخلاق فنحو الجود والجل واللين والجرأة والتكبر والتواضع والعفة والشرف والاسراف والتعتر وغيرها ويمتنع ان يراد بهذه المعاملات اما التوحيد فله اصول واما الصلاة فلجواز ان يتاهلها شخص وقت الضحى بالاسلام او البلوغ ومات قبل الظهر فلا يفترض عليه طلب علم تلك الصلاة فلا يستقيم العموم المستفاد من لفظة كل وكذا المراد علم الآخرة مطلقا اى مع قطع النظر عن المعاملة والمكاشفة فيما ورد قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون لتلايفضل علماء الزمان على الصحابة فمجادلة الكلام والتعمق في فتاوى ندر وقوعها محدث وبالجملة علم التوحيد اشرف العلوم اشرف معلومه وكل علم نافع وان كان له مدخل في التقرب الى الله تعالى الا ان القربة التامة انما هي بالعلم الذى اختاره الصوفية المحققون على ما اعترف به الامام الغزالي رحمه الله في منقذ الضلال وكان المتورعون من علماء الظاهر يعترفون بفضل ارباب القلوب ويختلفون الى مجالسهم وسأل بعض الفقهاء ابا بكر الشبلى قدس سره اختيارا للعلم وقال كم في خمس من الابر قال اما الواجب فثلاثة واما عندنا فكلها الله فقال وما دليلك فيه قال ابو بكر رضى الله عنه حين خرج عن جميع ماله لله ولرسوله فن خرج عن ماله كله فامامه ابو بكر رضى الله عنه ومن ترك بعضه فامامه عمر رضى الله عنه ومن اعطى الله ومنع الله فامامه عثمان رضى الله عنه ومن ترك الدنيا لاهلها فامامه على رضى الله عنه فكل علم لا يدل على ترك الدنيا فليس بعلم وقد قال عليه السلام اعوذ بك من علم لا ينفع وهو العلم الذى لا يمنع صاحبه عن المنى ولا يجره الى المأمور به (وفي كشف الاسرار) علم سه است علم خبرى وعلم الهامى وعلم غيبى علم خبرى كوشها شنود وعلم الهامى دلها شنود وعلم غيبى جانبها شنود علم خبرى بروايت است علم الهامى بديات است علم غيبى بعنايت است علم خبرى را كفت فاعلم انه لا اله الا الله فقدم العلم لانه امام العمل علم الهامى را كفت ان الذين اوتوا العلم من قبله علم غيبى را كفت وعلماء من لدنا علما ووراء ابن همة على استكبر وهم آدمى بدان نرسد وفهم ازان در ماند وذلك علم الله عز وجل بنفسه على حقيقته قال الله تعالى ولا يحيطون به علما قال الشبلى قدس سره العلم خبر والخبر بخود وحقبة العلم عندى بعد اقوال

المشايخ الاتصاف بصفة الحق من حيث علمه حتى يعرف ما في الحق وقال بعض الكبار المقامات كالحا علم
 والعلم حجاب اى مالم يتصل بالعلوم ويفنى فيه وكذا الاشتغال بالقوانين والعلوم الرسمية حجاب مانع عن الوصول
 وذلك لان العلم الالهى الذى يتعلق بالحقائق الالهية لا يحصل الا بالتوجه والافتقار التام وتفرغ القلب
 وتعريته بالكلية عن جميع المتعلقات الكونية والعلوم والقوانين الرسمية واماعلم الحال فمن مقامات السلوك
 فجميع مانع لاهوت نفسه وعينه ولا يدعى احد ان العلم مطلقا حجاب وكيف يكون حجابا وهو سبب الكشف
 والعيان لكن لا بد من فناءه في وجود العالم وفناء ما يقتضيه من الافتخار والتكبر والازدراء بالغرب ونحوها
 ولكون مقامه حجابا فلما سلك العلماء بالرسوم نسأل الله سبحانه ان يزين ظواهرنا بالشرائع والاحكام وينور
 بواطننا بانواع العلوم والاهاام ويجعلنا من الذين يعلمون وهم المدد وحون لامن الذين لا يعلمون وهم المذمومون
 آمين وهو المعين (قل يا عباد الذين آمنوا) اى قل لهم قولى هذا بعينه وفيه تشرىف لهم باضافتهم الى ضمير
 الجلالة فان اصله يا عبادى بالياء حذفوا بالكسرة (وفى كشف الاسرار) اين خطاب باقوى استك
 مر ادقس خویش بموافقت حتى يدادند ورضای الله برهواى نفس بركز بدند تا صفت عبوديت ايشان درست
 كشت و رب العالمين رقم اضافت برايشان كشيده يا عبادى ومصطفى عليه السلام كفت من مقت نفسه
 فى ذات الله آمنه الله من عذاب يوم القيامة وابو يزيد بسطامى قدس سره مكيو يد اكر فرداى قيامت
 مرا كويند كه آرزوى كن آرزوى من آنست بدوزخ اندر آيم واين نفس بر آتش عرض كنم كه در دنيا ازو بسيار
 بچيدم ورنج وى كشيديم انتهى وايضا ان اخص الخواص هم العباد الذين خلصوا من عبودية الغير من الدنيا
 والاخرة لكونهما مخلوقين وآمنوا بالله الخالق ايمان الطلب شوقا ومحبة (انقوار بركم) اى ابتوا على تقوى
 ربكم لان بالايمان حصول التقوى عن الكفر والشرك اواتقوا عذابه وغضبه باكتساب طاعته واجتناب
 معصيته اواتقوا به عساواه حتى تتخلصوا من نار القطيعة وتفوزوا بوصاله ونعيم جماله (الذين احسنوا فى هذه
 الدنيا) اى عملوا الاعمال الحسنة فى هذه الدنيا على وجه الاخلاص ورأسها كلمة الشهادة فانها احسن الحسنات
 (حسنة) مبتدأ وخبره للذين وفى هذه الدنيا متعلق باحسنوا وفيه اشارة الى قوله الدنيا من رعة الاخرة اى
 حسنة ومثوبة عظيمة فى الاخرة لا يعرف كمها وهى الجنة والشهود لان جزاء الاحسان الاحسان والاحسان
 ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فالمحسن هو المشاهد وبمشاهدة الله يغيب ماسوى الله فلا يبقى
 الا هو وذلك حقيقة الاخلاص واما غير المحسن فعلى خطر لبقائه مع ماسوى الله تعالى فلا يأمن من الشرك
 والرياء القبيح ومن كان عمله قبيحا لم يكن جزاؤه حسنا وفى التأويلات التجمية للذين احسنوا فى طلبى فى هذه
 الدنيا ولا يطلبون منى غيرى حسنة اى لهم حسنة وجدانى يعنى حسن الوجدان مودع فى حسن الطلب
 (قال الخنجدى) بكوش تابى كف آرى كليلد كنج وجود * كدبى طلب تتوان يافت كوه مر مقصود *
 نوجا كر در سلطان عشق شو جواياز * كه هست عاقبت كار عاشقان محمود (وارض الله واسعة) فمن
 تعسر عليه التوفر على التقوى والاحسان فى وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة
 الانبياء والصالحين فانه لا عذر له فى التفريط اصلا وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقد
 ورد ان من قربه دينه من ارض الى ارض وجبت له الجنة وانما قال بدينه احترازا عن القرار بسبب الدنيا ولاجلها
 خصوصا اذا كان المهاجر اليه اعصى من المهاجر منه وفى التأويلات التجمية بشير الى حضرة جلالة
 أنه لانه لاهيا فلا يغتر طالب بما يفتح عليه من ابواب المشاهدات والمكاشفات فيظن أنه قد بلغ المقصد الاعلى
 والمحل الاقصى فانه لانه لاهيا لقامات القرب ولا غاية لمراتب الوصول (وفى المنوى) اى برادربى نهايت
 در كهيست * هر يكما كه ميرسى بالله ما يست (انما يوفى الصابرون) الذين صبروا على دينهم فلم يتركوه
 للذى وحافظوا على حدوده ولم يفترطوا فى مراعاة حقوقه لما اعتراهم فى ذلك من فنون الآلام والبلايا التى
 من جملة ما هاجرة الاهل ومفارقة الاوطان والتوفية تمام بدران قال فى المفردات توفية الشيء بذله وافيا
 كاملا واستيفاءه تناوله وافيا والمعنى يعطون (اجرهم) بمقابلته ما كابدوا من الصبر (بغير حساب)
 اى بحيث لا يحصى ويحصى وفى الحديث انه تنصب الموازين يوم القيامة لاهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون
 بها اجرهم ولا تنصب لاهل البلاء بل يصب عليهم الاجر صبا حتى تتنى اهل المعافاة فى الدنيا أن اجسادهم

تقرض بالمقاريض مما يذهب به اهل البلاء من الفضل * تومنين رنجوري محمد كنان * كاندريان
 رنجيده از بگز يدكان * هر كرا از زخها غم بيشتر * لطف يارش داده مرهم بيشتر * قال سفيان
 لما نزل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها قال عليه السلام رب زد لاتي قنزل مثل الذين يتفقون اموالهم
 في سبيل الله كمثل حبة انبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة فقال عليه السلام رب زد لاتي قنزل
 من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة فقال رب زد لاتي قنزل انما يوفي الصابرون
 اجرهم بغير حساب فاتمى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسئل النبي عليه السلام اي الناس اشد بلاء قال
 الانبياء ثم الامثل فالامثل يتلى الرجل على حسب دينه فان كان في دينه ضلعا اشتد بلاؤه وان كان في دينه زارقة
 هون عليه فما زال كذلك حتى يمسي على الارض كمن ليس له ذنب وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا سبقت له
 من الله منزلة لم يبلغها بعمله ابتلاه الله في جسده اوفي ماله اوفي ولده ثم صبر على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت
 له من الله وان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله عز وجل اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى ومن سخط
 فله السخط وفي عرائس القبلى وصف الله القوم بارب خصال بالايمان والتقوى والاحسان والصبر فاما ايمانهم
 فهو المعرفة بذاته وصفاته من غير استدلال بالحدثان بل عرفوا الله بالله واما تقواهم فتجريدتهم انفسهم
 عن الكون حتى قاموا بلا احتجاب عنه واما احسانهم فادراكهم رؤيته تعالى بقلوبهم وارواهم بعت كشف
 بحاله واما صبرهم فاستقامتهم في مواظبة الاحوال وكتمان الكشف الكلي وحقيقة الصبر ان لا يدعى
 الديمومية بعد الاتصاف بها ومعنى ارض الله واسعة ارض القلوب ووسعها يوسع الحق فاذا كان العارف بهذه
 الاوصاف فله اجران اجر الدنيا وهو المواجيد والواردات الغريبة واجرا الآخرة وهو غوصه في بحار الآزال
 والآباد والفناء في الذات والبقاء في الصفات قال الحارث المحاسبى الصبر التهدف لسهام البلاء وقال طاهر
 المقدسى الصبر على وجوه صبر منه وصبر له وصبر عليه وصبر فيه اهونه الصبر على اوامر الله وهو الذى بين الله
 ثوابه فقال انما يوفي الصابرون الخ وقال يوسف بن الحسين ليس بصابر من يتجرع المصيبة ويدي فيها الكراهة
 بل الصابر من يتلذذ بصبره حتى يبلغ به الى مقام الرضى (قل) روى أن كفار قريش قالوا للنبي عليه السلام
 ما يحملك على الذى انت تنابه ألا تنظر الى ملة آباءك ومادات قومك بعدون اللات والعزى فتأخذ بملك الملة فقال
 تعالى قل يا محمد للمشركين (اى امرت) من جانبه تعالى (ان) اى بان (اعبد الله) جال كوفى (مخلصه الدين)
 اى العباد من الشرك والرياء بان يكون المقصد من العباد هو المعبود بالحق لا غير كما في قوله تعالى قل انما امرت
 أن اعبد الله ولا اشرك به (وامرت) بذلك (لأن اكون اول المسلمين) من هذه الامة اى لاجل أن اكون
 مقدمهم في الدنيا والآخرة لأن السبق في الدين انما هو بالاخلاص فيه فمن اخلص عد سابقا فاذا كن الرسول
 عليه السلام متصفا بالاخلاص قبل اخلاص ائمة قدس بهم في الدارين اذ لا يدرك المسبوق مرتبة السابق
 ألا ترى الى الاصحاب مع من جاء بعدهم والظاهر أن اللام مزيدة فيكون كقوله تعالى وامرت أن اكون
 اول من اسلم فالعنى وامرت أن اكون اول من اسلم من اهل زمانى لأن كل نبي يتقدم اهل زمانه في الاسلام
 والدعاء الى خلاف دين الآباء وان كان قبله مسلمون قال بعضهم الاخلاص أن يكون جميع الحركات في السر
 والعلانية لله تعالى وحده لا يمازجه شئ وقال الجنيد قدس سره امر جميع الخلق بالعبادة وامر النبي
 عليه السلام بالاخلاص فيما اشار به الى أن احدا لا يطبق تمام مقام الاخلاص سواء (قل اى اخاف ان عصيت
 ربى) بترك الاخلاص والميل الى ما انتم عليه من الشرك (عذاب يوم عظيم) اى اخاف من عذاب يوم القيامة
 وهو يوم عظيم اعظم ما فيه من الدواهي والاهوال بحسب عظم المعصية وسوء الحال وفيه زجر عن المعصية
 بطريق المبالغة لانه عليه السلام مع جلالة قدره اذا خاف على تقدير العصيان فغيره من الامة لولى بذلك
 ودلت الآية على أن المترتب على المعصية ليس حصول العقاب بل الخوف من العقاب فيعجزوا عن الصغائر
 والكبائر (قال الصائب) محيط از جهره صلاب كرد راه ميشويد * چه اند بشد كسى با عفو حق از كرد زلتها
 (قل الله) نصب بقوله (اعبد) على ما امرت لا غيره لاسيما تقلال ولا اشتراكا (مخلصه ديني) من كل شوب وهو
 بالاضافة لان قوله اعبد اخبار عن المتكلم بخلاف ما في قوله لمخلصه الدين لان الاخبار فيه امرت وما بعده
 صلته ومفعوله فظهر الفرقان كما في برهان القرءان (وقال الكاشغرى) بالك كنيته برأى او كيش خود را از شرك

يا خالص سازنده عمل خود را از بيا وفي التأويلات النجمية قل الله اعبد لا الدنيا ولا العقبى واطلب بعبادتي
المولى مخلصا له ديني * وكل له سؤل ودين ومذهب * فلي اتوسؤل وديني هوا كمو * زبشت آينه روى مراد
توان ديد * ترا كمرى بخلق است از خدا چه خبر (فاعبدوا) اى قد امتثلت ما امرت به فاعبدوا
يا معشر الكفار (ما شئتم) ان تعبدوه (من دونه) تعالى والامر للهديد كافي قوله تعالى اعلموا ما شئتم قل
فى الارشاد وفيه من الدلالة على شدة الغضب عليهم ما لا يخفى كأنهم لما لم ينهوا عما نهوا عنه امر وابهى كي يحل بهم
العقاب ولما قال المشركون خسرت يا محمد حيث خالفت دين آبائك قال تعالى (قل ان الخاسرين) اى الكاملين
فى الخسران الذى هو عبارة عن اضاعة ما يهيمه واتلاف ما لا بد منه وفى المفردات الخسران انتقاص رأس
المال يستعمل فى المال والجاء والصحة والسلامة والعقل والايمان والثواب وهو الذى جعله الله الخسران
المبين وهو بالفارسية زيان والخاسر زيانكار به كويدرستى كد زيانكاران (الذين) آتاهم فبالجملة
من الموصول والصلة خبران (خسروا انفسهم) بالضلال واختيار الكفر لها اى اضاعوها واتلفوها
اتلاف البضاعة بقوله انفسهم مفعول خسروا (وقال الكاشفى) زيان كردند در نفسها خود كه كرام كشتند
(واهلهم) بالضلال واختيار الكفر لهم ايضا اصله اهلين جمع اهل واهل الرجل عشيرته وذو قرابته
كما فى القاموس ويفسر بالازواج والاولاد وبالعبيد والاماء وبالقارب وبالاصحاب وبالمجموع كفى شرح
المشارق لابن الملائ (يوم القيامة) حين يدخلون النار بدل الجنة حيث عرضوهما للعذاب السرمدي
واوقعوهما فى هلكة لا هلكة وراها (ألا ذلك) الخسران (هو الخسران المبين) حيث استبدلوا
بالجنة نارا وبالدرجات درجات كفى كشف الاسرار (وقال الكاشفى) بدانيد وآنكه باشيد كه آنست
آن زيان هويدا كه بر هيچ كس از اهل موقف پوشيده نماند وفى التأويلات النجمية الخسران فى الحقيقة
من خسردنياء بمتابعة الهوى وخسر عقباه بارتكاب ما نهى عنه وخسر مولا بتولى غيره ثم شرح خسراهم
بنوع بيان فقال (لهم من فوقهم ظلل من النار) لهم خبر الظلل والضمير للخاسرين ومن فوقهم حال من ظلل
والظلل جمع ظلة كغرف جمع غرفة وهى صحابة تظل وشئ كه هيئة الصفة بالفارسية سايلان وفى كشف
الاسرار ما اظلل من فوقك والمعنى للخاسرين ظلل من النار كثيرة متراكبة بعضها فوق بعض حال كون تلك
الظلل من فوقهم والمراد طباق وسرادات من النار ودخلها وسعى النار ظلة لفظها وكثافتها ولانها تمتع
من النظر الى ما فوقهم وفيه اشعار بشدة حالهم فى النار وتكلم بهم لأن الظلة انما هى للاستظلال والتبريد
خصوصا فى الاراضى الحارة كأرض الحجاز فاذا كانت من النار نفسها كانت احتر ومن تحتها اغتم (ومن تحتهم)
ايضا (ظلال) والمراد احاطة النار بهم من جميع جوانبهم كما قال تعالى احاط بهم سرادقها اى فسطاطها وهو الخيمة
شبه به ما يحيط بهم من النار كما سبق فى الكهف ونظير الآية قوله تعالى يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن
تحت ارجلهم وقوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وقال بعضهم ومن تحتهم ظلال اى طباق من النار
ودركات كثيرة بعضها تحت بعض هى ظلال لآخرين بل لهم ايضا عند ترتيبهم فى دركاتهما كما قال السدى هى
ان تحتهم ظلل وهكذا حتى ينتهى الى القعر والدرك الاسفل الذى هو للمنافقين فالظلال لمن تحتهم وهى فرش لهم
وكما قال فى الاسئلة المفحمة كيف سعى ما هو الاسفل ظللا والظلال ما يكون فوقا والجواب لانها تظل من تحتها
فاضاف السبب الى حكمه (ذلك) العذاب القطيع هو الذى (يتخوف الله به عباده) فى القرءان ليؤمنوا
ويحذروهم اياه بآيات الوعيد ليحذروا ما يقعهم فيه وفى الوسيط يتخوف الله به عباده المؤمنين يعنى ان ما ذكر
من العذاب معد للكفار وهو تخويف للمؤمنين ليخافوه فيتقوه بالطاعة والتوحيد (باعباد) اى بندگان من
واصله باعبادى بالياء (فانقون) ولا تتعرضوا لما يوجب سخطى وهذه عظة من الله تعالى بالغة منطوية على غاية
اللطف والمرجة وفيه اشارة الى أن الله تعالى خلق جهنم سوطا يسوق به عباده الى الجنة اذ ليس تحت الوجود
الا ما هو مشتمل للحكمة والمصلحة فمن خاف بتخويف الله اياه من هذا الخسران فهو وعبد عبدا حقيقيا
ومستأهل لشرف الاضافة اليه وعسى ان يزيد البسطاى قدس سره ان الخلق يفترون من الحساب وانا قبل عليه
فان الله تعالى لو قال لى اثناء الحساب عبيدى لكفى فعلى العاقل تحصيل العبودية وتكميلها كى يليق
بخطاب الله تعالى ويكون من اهل الحرمة عند الله تعالى ألا ترى أن من خدم ملكا من الملوك يستحق الكرامة

ويصبر محترماً عنده وهو مخلوق فكيف خدمة الخالق نقل في آخر فتساوى الظهيرة أن الامام الاعظم ابا حنيفة
رحمه الله لما حج الحجة الاخيرة قال في نفسه لعل لا اقدر أن ارج مرة اخرى فسأل حجاب البيت أن يفتحوا له باب
الكعبة ويأذوا له في الدخول ليلاليقوم فقالوا ان هذا لم يكن لاحد قبلك ولكنا نفعلك ذلك لسبقك وتقدمك
في علمك واقتداء الناس كلهم بك ففتحوا له الباب فدخل ققام بين العمودين على رجله اليمنى حتى قرأ القرآن
الى النصف وركع وسجد ثم قام على رجله اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى على ظهر رجله اليسرى حتى ختم
القرآن فلما سلم بكى ونابح وقال الهى ما عبدك هذا العبد الضعيف حق عبادتك ولكن عرفك حق معرفتك
فهب نقصان خدمته لكلال معرفته فهتف هاتف من جانب البيت يا ابا حنيفة قد عرفت واخضت المعرفة
وخدمت فاحسنت الخدمة فقد غفرنا لك ولمن اتبعك وكان على مذهبك الى قيام الساعة ثم ان مثل هذه
العبودية ناشئة عن التقوى والخوف من الله تعالى ومطالعة هيئته وجلاله وكان عليه السلام يصلى
وبصدرة ازيز كازير المرحل من البكاء والازير الغليان وقيل صوته والمرجل قد رمى فحس كذا نقل مثل ذلك
عن ابراهيم عليه السلام فحرارة هذا الخوف اذا احاطت بظاهر الجسم وباطنه سلم الانسان من الاحتراق
واذا مضى الوقت تذر تدارك الحال فليحافظ على زمان الفرصة * وحشئ فرصت جوتيراز چشم بيرون
جسته است * تاوزه مى سازى اى غافل كان خویش را (والذين اجتنبوا الطاغوت) الاجتناب
بايك سوشدن يقال اجتنبه بعد عنه والطاغوت البالغ اقصى غاية الطغيان وهو تجاوز الحد في العصيان
فلعوت من الطغيان بتقديم اللام على العين لان اصله طغيوت بنى للبالغه كالرحوت والعظموت ثم وصف به
للمبالغة في النعت كان عين الشيطان طغيان لأن المراد به هو الشيطان وتأوه زائدة دون التأنيث كما قال
في كشف الاسرار التاء ليست باصلية هي في الطاغوت كهي في الملكوت والجبوت واللاهوت والناسوت
والرحوت والرهوت ويذكر اى الطاغوت ويؤث كفى الكواشي ويستعمل في الواحد والجمع كفى المفردات
والقاموس قال الراغب وهو عبارة عن كل متعد وكل معبود من دون الله وفي القاموس الطاغوت اللات
والعزى والكاهن والشيطان وكل رأس ضلال والاصنام وكل ما عبد من دون الله ومردة اهل الكتاب وقال
في كشف الاسرار كل من عبد شيئاً غير الله فهو طاغ ومعبوده طاغوت وفي التأويلات النجمية طاغوت كل احد
نفسه وانما يجتنب الطاغوت من خالف هواه وعانق رضى مولاه ورجع اليه بالخروج عما سواه رجوعاً بالكلية
وقال سهل الطاغوت الدنيا واصلمها الجهل وفرعها المآكل والمشرب وزينتها التفاخر وثمرتها المعاصي
وميراثها القسوة والعقوبة والمعنى بالفارسية وآنانكه بيكسور قند از شيطان ياستان يا كهنه يعنى از هر چه
بدون خدای تعالى برستند ایشان بر طرف شدند (ان يعبدوها) بدل اشتمال منه فان عبادة غير الله عبادة
للسيطان اذ هو الآخر بها والمزين لها قال في بحر العلوم وفيها اشارة الى أن المراد بالطاغوت ههنا الجمع
(وانابوا الى الله) واقبلوا عليه معرضين عما سواه اقبالا كلياً قال في البحر واعلم أن المراد باجتناب الطاغوت
الكفر بها وبالانابة الى الله الايمان بالله كما قال تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة
الوثقى وقدم اجتناب الطاغوت على الانابة الى الله كما قدم الكفر بالطاغوت على الايمان بالله على وفق كلمة
التوحيد لا اله الا الله حيث قدم نفي وجود الالهية على اثبات الالهية لله تعالى (اهم البشرى) بالثواب
والرضوان الا كبر على أسنة الرسل بالوحى في الدنيا او الملائكة عند حضور الموت وحين يحشرون وبعد ذلك
وقال بعض الكبار لهم البشرى بانهم من اهل الهداية والفضل من الله وهى الكرامة الكبرى (فبشر عباد الذين
يسمعون القول فيتعبدون احسنه) فيه تصريح بكون التبشير من لسان الرسول عليه السلام وهو تبشير
في الدنيا واما تبشير الملك فتبشير في الآخرة كما قال تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة وبالجملة تبشير
الآخرة مرتب على تبشير الدنيا فمن استأهل الثاني استأهل الاول والاصل عبادى بالياء فحذفت قيل ان الآية
نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير حين سألو ابا بكر رضى الله عنه
فاخبرهم بايمانه فآمنوا حكماء المهدوى في التكملة فيكون المعنى يسمعون القول من ابى بكر فيتعبدون احسنه
وهو قول لاله الا الله كفى كشف الاسرار وقال في الارشاد ونحوه اى فبشرهم فوضع الظاهر موضع ضميرهم
تبشيراً فبالهم بالاضافة ودلالة على ان مدار انصافهم بالاجتناب والانابة ككونهم نقاداً في الدين يميزون الحق

من الباطل وبؤثرون الافضل فالافضل انتهى وهذا مبنى على اطلاق القول ونعميه جريا على الاصل
يقول الفقير ويحتمل ان يكون المعنى يستمعون القول مطلقا قرأنا كان او غيره فيتبعون احسنه بالايمان
والعمل الصالح وهو القرء ان لانه تعالى قال في حق الله نزل احسن الحديث كما سيأتي في هذه السورة وقال
الراغب في المفردات فيتبعون احسنه اي الا بعد من الشبهة * ودرج الحقائق فرموده كه قول اعم است از سخن
خد او ملك و انسان و شيطان و نفس اما انسان حق و باطل و نيك و بد كويد و شيطان بمعاصي خواند و نفس
با رزوها ترغيب كند و ملك بطاعت دعوت نمايد و حضرت عزت بخود خواند كما قال و يتل اليه تبتيلا
پس بندكان خالص آنند كه احسن خطاب را كه خطاب رب الارباب است از زبان حضرت رسول استماع نمودند
پيروى كنند و ايضا ان الالف واللام في القول للعموم فيقتضى ان لهم حسن الاستماع في كل قول
من القرء آن وغيره و لهم ان يتبعوا احسن معنى يحتمل كل قول اتباع درايته و العمل به و احسن كل قول ما كان
من الله اوله او يهدى الى الله و على هذا يكون استماع قول القوال من هذا القبيل كما في التأويلات النجمية
وقال الكلبي يجلس الرجل مع القوم فيستمع الاحاديث محاسن ومساوي فيتبع احسنها فيأخذ المحاسن
ويحدث بها ويدع مساويها ودر باب گفته كه مراد از قول سخنانست كه در مجالس و محافل كذرد و اهل
متابعت احسن آن اقوال اختيار ميكنند در ايشان و در امثال آمده (ع) خذ ما صفا دع ما كدر * قول كس
چون بشنوي دروي تأمل كن تمام * صاف را بردار و در دي رارها كن و السلام * و گفته اند استماع قول
و اتباع احسن آن عمومي دارد و مراد از قول قرآنست و احسن او محكم باشد و دون منسوخ و عزيمت دون رخصت
و گفته اند كه در قرآن مقابح اعدا و محامد اولياست ايشان متابعت احسن ميمنايئند كه مثلا طريقة موسى است
عليه السلام دون سيرت فرعون و على هذا وفي كشف الاسرار * مثال هذا الاحسن في الدين ان ولي
القتيل اذا طالب بالدم فهو حسن و اذا عفا و رضى بالدية فهو احسن و من جرى بالسينة السيئة مثلها فهو
حسن و ان عفا و غفر فهو احسن و ان وزن او كال فهو حسن و ان ارجح فهو احسن و ان اتزن و عدل فهو حسن
و ان طفف على نفسه فهو احسن و ان رد السلام فقال و عليكم السلام فهو حسن و ان قال و عليكم السلام
ورحة الله فهو احسن و ان حج را بكافه فهو حسن و ان فعله را جلا فهو احسن و ان غسل اعضائه في الوضوء مرة
مرة فهو حسن و ان غسلها ثلاثا ثلاثا فهو احسن و ان جرى من ظلمه بمن ظلمته فهو حسن و ان جازاه بحسنة
فهو احسن و ان سجد أو ركع ساكافه جاز و الجائر حسن و ان فعلهما مسجعا فهو احسن و نظير هذه الآية
قوله عز و جل لموسى عليه السلام اخذها بقوة و أمر قومك ياخذوا باحسنها وقوله و اتبعوا احسن ما نزل اليكم
من ربكم انتهى ما في الكشف وهذا معنى ما قال بعضهم يستمعون قول الله فيتبعون احسنه و يعملون بافضله
وهو ما في القرء ان من عفو و صفح و احتمال على اذى و نحو ذلك فالقرء آن كله حسن و انما الاحسن بالنسبة
الى الاخذ و العامل قال الامام السيوطي رحمه الله في الاتقان اختلف الناس هل في القرء آن شيء افضل
من شيء فذهب الامام ابو الحسن الاشعري رحمه الله و بعض الائمة الاعلام الى المنع لان الجميع كلام الله و لا
يؤهم التفضيل نقص المفضل عليه و ذهب آخرون من المحققين و هو الحق كلام الله في الله افضل من كلامه
في غيره فقل هو الله احد افضل من تبتيلا ابي لهب لان فيه فضيلة الذكر و هو كلام الله و فضيلة المذكور
وهو اسم ذاته و توحيد و صفاته الايجابية والسلبية و سورة تبتيلا فيها فضيلة الذكر فقط و هو كلام الله تعالى
و الاخبار الواردة في فضائل القرء آن و تخصيص بعض السور و الآيات بالفضل و كثرة الثواب في تلاوتها
لا تخصي قال الامام الغزالي رحمه الله في جوهر القرء آن كيف يكون بعض الآيات و السور اشرف من بعض
مع أن الكل كلام الله فاعلم نورك الله بنور البصيرة و قد صاحب الرسالة عليه السلام فهو الذي انزل عليه
القرء آن و قال بس قلب القرء آن و فاتحة الكتاب سور القرء آن و آية الكرسي سيدة القرء آن و قل هو الله احد
تعديل ثلث القرء آن و من توقف في تعديل الآيات اول قوله عليه السلام افضل سورة و اعظم سورة اراد
في الاجر و الثواب لا أن بعض القرء آن افضل من بعض فالكل في فضل الكلام واحد و التفاوت في الاجر
لا في كلام الله من حيث هو كلام الله القديم القائم بذاته و اعلم أن استماع القول عند العارفين يجري في كل
الاشياء فالحق تعالى يتكلم بكل لسان من العرش الى الثرى و لا يتحقق بحقيقة سماعه الا اهل الحقيقة

وعلمة سماعهم اقتيادهم الى كل عمل مقرب الى الله من جهة التكليف المتوجه على الاذن من امر اونهى
 كسماعه للعلم والذكر والشناء على الحق تعالى والموعظة الحسنة والقول الحسن والتصام عن سماع الغيبة
 والبهتان والسوء من القول والخوض في آيات الله والرفث والجدال وسماع القيان وكل محرم حجر الشارع عليه
 سماعه فاذا كان كذلك كان مقتوح الاذن الى الله تعالى (وفي المنزوى) بنبة اين كوش سر كوش سراسر *
 تانباشد اين كران باطن كرس (وللتقير) بنبة بيرون آراز كوش دلت * ميرسد تا صوت از هر بلت
 (اولئك) المنعوتون بالمحاسن الجميلة وهو مبتدأ خبره قوله (الذين هداهم الله) للذين الحق والانصاف بمحاسنه
 (واولئك هم اولوا الالباب) اصحاب العقول السليمة من معارضة الوهم ومنازعة الهوى المستحقون للهداية
 لا غيرهم وفي الكلام دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله تعالى وقبول النفس لها يعني أن لكسب العبد
 مدخلا فيها بحسب جرى العادة وفيه اشارة الى أن اولئك القوم هم الذين عبروا عن قشور الاشياء ووصلوا الى
 الباب حقائقها (افن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذ من في النار) بيان لاحوال عبدة الطاغوت بعد بيان
 احوال المجتنبين عنها والهمزة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على محذوف دل عليه الكلام ومن شرطية
 والمفهوم من كشف الاسرار وتفسير الكاشفي كونها موصولة وحق بمعنى وجب وثبت وكلمة العذاب قوله تعالى
 لا يلدس لاملاّن جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين وكررت الهمزة في الجزاء لتأكيد الانكار والفاء فيه فاء
 الجزاء ثم وضع موضع الضمير من في النار لزيد تشديد الانكار والاستبعاد والتنبية على أن المحكوم عليه بالعذاب
 بمنزلة الواقع في النار وان اجتهاده عليه السلام في دعائهم الى الايمان سعى في انقاذهم من النار اى تخلصهم فان
 الانقاذ التخليص من ورطة كما في المفردات والمعنى أنت يا محمد مالك امر الناس فن حق اى وجب وثبت عليه
 من الكفار عدلا في علم الله تعالى كلمة العذاب فأنت تنقذه فالاية جملة واحدة من شرط جزاء وبالفارسية
 ايا هر كسى يا انكسى كه واجب شد بر وكلمة وعيد آياتى محمدى رهائى آنرا كه در دوزخ باشد يعنى ميتوانى كه
 اورا من سازى واز عذاب باز رهائى يعنى اين كار بدست تو نيست كه دوزخيان را باز رهائى همچو ابولهب
 وپسرش عقبه وغيران * وفيه اشارة الى أن من حق عليه في القسمة الاولى ان يكون مظهرا لصفات قهره
 الى الابد لا ينقعه شفاعة الشافعين ولا يخرجهم من جهنم سخط الله وطرده وبعده جميع الانبياء والمرسلين
 وانما الشفاعة للمؤمنين بدليل قوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها وحيث كل المراد بمن
 في النار الذين قيل في حقهم لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال استدرك بقوله تعالى (لكن الذين
 اتقوا ربهم) لكن آنانكه بترسيدند از عذاب پروردگار خویش وبايمان و طاعت متصف شدند
 وفي التأويلات النجمية لكن الذين اتقوا ربهم اليوم عن الشرك والمعاصي والزلات والشهوات وعبادة الهوى
 والركون الى غير المولى فقد انقذهم الله تعالى في القسمة الاولى من أن يحق عليهم كلمة العذاب وحق عليهم
 ان يكونوا مظهر صفات لطفه الى الابد (لهم غرف) منزلها بلند تر در بهشت اى بحسب مقاماتهم
 في التقوى جمع غرفة وهى عليه من البناء وسمى منازل الجنة غرفا كما في المفردات (من فوقها غرف) اى لهم
 علالي بعضها فوق بعض بين أن لهم درجات عالية في جنات النعيم بمقابله ما للكفرة من درك سافله في الجحيم
 (مبنية) تلك الغرف الموصوفة ببناء المنازل على الارض في الرصانة والاحكام قال سعدى المقتى الظاهر ان
 فائدة هذا الوصف تحقيق الحقيقة وبيان كون الغرف كالظلال حيث اريد بها المعنى المجازى على الاستعارة التكمية
 وفي بحر العلوم مبنية بنيت من زبرجد وياقوت ودر وغير ذلك من الجواهر * وفي كشف الاسرار مبنية يعنى
 بنشت زرین وسيمين برآورد * وفيه اشارة بانها مبنية بايدي اعمال العاملين واحوال السالكين (يجرى من
 تحتها) اى من تحت تلك الغرف المنخفضة والمرتفعة (الأنهار) الاربعة من غير تفاوت بين العلو والسفل
 (وعدا الله) مصدر مؤكداً قوله لهم غرف في معنى الوعداى وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعدا
 (لا يخلف الله الميعاد) لان الخلف نقص وهو على الله محال والاخلاف وعده خلاف دادن والميعاد بمعنى
 الوعد وفي التأويلات النجمية وعد الله الذى وعد التائبين بالمغفرة والمطيعين بالحسنة والمستأقنين بالرؤية
 والعاشقين الصادقين بالقرب والوصلة لا يخلف الله الميعاد يعنى اذا لم يقع لهم فترة فلا محالة يصدق وعده واذا وقع لهم
 ذلك فلا يلومن الا انفسهم وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي عليه السلام أنه قال ان اهل الجنة

ليترأون اهل الغرف من فوقهم) المراد من اهلها اصحاب المنازل الرفيعة وترأى القوم الهلال رأوه باجمعهم
ومن الحديث (كأيتراؤن الكوكب الدرى الغابر فى الاق من المشرق والمغرب) الغابر الباقى يعنى يرى التباعد
بين اهل الغرف وسائر اصحاب الجنة كالتباعد المرئى بين الكوكب ومن فى الارض وانهم يضيئون لاهل الجنة
اضاءة الكوكب الدرى (لتفاضل ما بينهم) يعنى يرى اهل الغرف كذلك لتزايد درجاتهم على من سواهم (قالوا)
يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده (رجال) يعنى يبلغها رجال وانما قرن
القسم بيلوغ غيرهم لما فى وصول المؤمنين لمنازل الانبياء من استبعاد السامعين (آمنوا بالله وصدقوا المرسلين)
وفيه بشارة واشارة الى أن الداخلين مداخل الانبياء من مؤمنى هذه الامة لانه قال وصدقوا المرسلين
وتصدق بجمع الرسل انما صدر منهم لا من قبلهم من الامم وفى الحديث من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس لانبى
شبابه ولا يفنى شبابه) قوله يتم فتح النبأ والعين اى يصيب نعمة وقوله ولا يبأس بفتح الهمزة اى لا يفقر
وفى بعض النسخ بضمهاى لا يرى شدة قوله لا تبلى بفتح حرف المضارعة واللام (المتر) ايانى بنى يا محمد او
يا ايها الناظر (ان الله انزل من السماء) من تحت العرش (ماء) هو المطر روى عن ابي هريرة رضى الله عنه
عن النبي عليه السلام انه قال المياه العذبة والرياح اللواقيح من تحت حجرة بيت المقدس يعنى كل ماء فى الارض
نهر او غيره فهو من السماء ينزل منها الى القيم ثم منه الى الحجرة ثم يقسمه الله بين البقاع (فلسلكه) يقال سلك
المكان وسلك غيره فيه واسلكه ادخله فيه اى فادخل ذلك الماء ونظمه (ينابيع فى الارض) اى عيوننا ومجارى
كالعروق فى الاجساد قوله ينابيع نصب بنزع الخافض وقد ذكر الخافض فى قوله اسلك يدك فى جيبك وقوله
فى الارض بيان لمكان الينابيع كقولك لصاحبك ادخل الماء فى جدول المطبوعة فى البستان وفيه أن ماء العين
هو المطر يحبس فى الارض ثم يخرج شياً فاليينابيع جمع ينبوع وهو يفعل من نبع الماء ينبع نبعا مثله
وينبوعا خرج من العين والينبوع العين التى يخرج منها الماء والينابيع الامكنة التى ينبع ويخرج منها الماء
(ثم يخرج به) پس بيرونى أردبدان آب (زرعا) هو فى الاصل مصدر يعنى الانبات عبره عن المزروع اى
مزروعا (مختلفا الوانه) اصنافه من بر وشعر وغيرهما وكيفاته من الالوان والطعوم وغيرهما وكلة ثم للتراخي
فى الرتبة او الزمان وصيغة المضارع لاستحضار الصورة قال فى المفردات اللون معروف وينطوى على الابيض
والاسود وما ركب منهما ويقال تلون اذا اكتسب لونا غير اللون الذى كان له ويعبر بالالوان عن الاجناس
والانواع يقال فلان اقبى بالوان من الاحاديث وتناول كذا لونا من الطعام انتهى (ثم يهيج) اى يتم جفافه حين
حان له ان يشور عن منبته يقال هاج بهج هيجاً وهيجاناً وهياجاً بالكسر نار وهاج النبات يس كفى القاموس
وبالفارسية پس خشك ميشود آن مزروع (فتراه مصفراً) من ييبسه بعد حضرة ونضرة وبالفارسية
پس مى بينى آنرا زرد شده بعد از تازه كى وسبزی قال الراغب الصفرة لون من الالوان التى بين السواد والبياض
وهى الى البياض اقرب ولذلك قد يعبر به عن السواد (ثم يجعله) اى الله تعالى (حطاماً) فتاتامت كسراً كأن لم
يغن بالامس وبالفارسية ريزه ريزه ودرهم شكسته يقال تحطم العود اذا تفتت من اليبس واصكون
هذه الحالة من الاتمار القوية علت بجعل الله تعالى كالاخراج (ان فى ذلك) المذكور مفصلاً (لذكرى)
لتذكيراً عظيماً والتذكير ياداد (لاولى الالباب) لاصحاب العقول الخالصة من شوائب الخلال وتنبه الهام
على حقيقة الحال يتذكرون بذلك ان حال الحياة الدنيا فى سرعة التقضى والانصرام كاي شاهدونه من حال
الحطام كل عام فلا يغترون بيهجتها ولا يفتنون بفتنها * بود حال دنيا چو آن سبز زار * كه پس تازه بينى بفصل
بهار * چو بروى وزدتند بادخزان * يكى برلك سبزی نيابى ازان (قال فى كشف الاسرار) الاشارة فى هذه
الاية الى أن الانسان يكون طفلاً ثم شاباً ثم كهلاً ثم شيخاً ثم يصير الى ازل العمر ثم آخره يخترم ويقال ان
الزرع المأخوذ منه الحب الذى هو المقصود منه لا يكون له قيمه كذلك الانسان مالم يحل من نفسه لا يكون له
قدر ولا قيمة وفى التأويلات النجمية بشيرة قوله الم تر الخ الى انزال ماء الفيض الروحاني من مماء القلب فسلكه
ينابيع الحكمة فى ارض البشرية ثم يخرج به زرعاً من الاعمال البدنية مختلفا لوانه من الصلاة والزكاة والصوم
والحج والجهاد ثم يهيج الخ بشيرة الى اعمال المرأى تراها مخضرة على وفق الشرع ثم تجف من آفة العجب والرياء
قتره مصفراً لانوره ثم يجعله من رباح القهر اذ هبت عليه حطاماً لا حاصل له الا الحسرة وقوله ان فى ذلك الخ

اشارة الى أن السالك اذا جرى على مقتضى عقله وعلمه يظهر منه آثار الاجتهاد ثم اذا ترقى الى مقام المعرفة
تضعل منه حالته الاولى ثم اذا بدت انوار التوحيد استهلكت الجلمة كما قالوا

فلما استبان الصبح ادرج ضوءه * بانواره انوار تلك الكواكب

فالتوحيد كالشمس ونورها فكما أنه بنور الشمس تضعل انوار الكواكب فكذا بنور التوحيد تتلاشى
انوار العلوم والمعارف ويصير حالها الى الافول والقناء ويظهر حال اخرى من عالم البقاء (ان شرح الله
صدره للاسلام) الهمة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على محذوف ومن شرطية او موصولة
وخبرها محذوف دل عليه ما بعده واصل الشرح بسط اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحته ومنه شرح
الصدر بنور الهى وسكنة من جهته تعالى وروح منه كما فى المفردات قال فى الارشاد شرح الصدر للاسلام
عبارة عن تكميل الاستعداد له فان الصدر بالفارسية سینه محل للقلب الذى هو منبع للروح
التي تتعلق بها النفس القابلة للاسلام فان شرحه مستدعى لاتساع القلب واستضاءته بنوره فهذا شرح قبل
الاسلام لا بعده والمعنى أكل الناس سواء من بالفارسية پس هر كسى ويا انكس كه شرح الله صدره اى
خلقه متسع الصدر مستعد للاسلام فبقى على الفطرة الاصلية ولم يتغير بالعوارض المكتسبة القادمة فيها
(فهو) بموجب ذلك مستقر (على نور) عظيم (من ربه) وهو اللطف الالهى الفاض عليه عند مشاهدة
الآيات التكوينية والتزلية والتوفيق للاهتداء بها الى الحق كن قساقله وخرج صدره بسبب تبدل
فطرة الله بسوء اختياره واستولت عليه ظلمات النقي والضلالة فاعرض عن تلك الآيات بالكلية حتى لا يذكر
بها ولا يغتنمها كقوله تعالى ومن يرد أن بضله يجعل صدره ضيقا حرجا يعنى ليس من هو على نور كن هو
على ظلمة فلا يستويان كما لا يستوى النور والظلمة والعلم والجهل واعلم أنه لا نور ولا سعادة لمسلم الا بالعلم والمعرفة
ولكل واحد من المؤمنين معرفة تختص به وانما تفاوت درجاتهم بحسب تفاوت معارفهم والايمان والمعارف
انوارهم من يضي نورهم جميع الجهات ومنهم من لا يضي نورهم الاموضع قدميه فاما ان احاد العوام نور كنور
الشمع وبعضهم نور كنور السراج وايمان الصديقين نور كنور القمر والنجوم على تفاوتها واما الانبياء فنور
ايمانهم كنور الشمس وازيد فكما يتكشف فى نورها كل الافاق مع اتساعها ولا يتكشف فى نور الشمع الا زاوية ضيقة
من البيت كذلك يتفاوت انشراح الصدور بالمعارف وانكشاف سعة الملكوت لقلوب المؤمنين ولهذا جاء
فى الحديث أنه يقال يوم القيامة اخرجوا من النار من فى قلبه مثقال من الايمان ونصف مثقال وربع مثقال
وشعيرة وذرة فقيه تنبيه على تفاوت درجات الايمان وبقدرة تظهر الانوار يوم القيامة فى المواقف خصوصا
عند المرور على الصراط (فويل) پس شدت عذاب (للقاسية قلوبهم من ذكر الله) القسوة غلظ القلب
واصله من حجر قاس والمقاساة معالجة ذلك ومن اجله وسببية كما فى قوله تعالى مما خطيئتهم اغرقوا والمعنى
من اجل ذكره الذى حققه ان تشرح له الصدور وتطمئن به القلوب اى اذا ذكر الله تعالى عندهم وآياته اشمازوا
من اجله وازدادت قلوبهم قسوة كقوله تعالى فزادتهم رجسا وقد اقرئ عن ذكر الله اى فويل للذين غلظت قلوبهم
عن قبول ذكر الله وعن مالك بن دينار رحمه الله ما ضرب عبد بعقوبة اعظم من قسوة قلبه وما غضب الله على
قوم الا نزع منهم الرحمة وقال الله تعالى لموسى عليه السلام فى مناجاته باموسى لا تطل فى الدنيا املك فيفسد
قلبك والقلب القاسى منى بعيد وكن خلق الثياب جديد القلب تحف على اهل الارض وتعرف فى اهل السماء
وفى الحديث ثورث القسوة فى القلب ثلاث خصال حب الطعام وحب النوم وحب الراحة (وفى كشف الاسرار)
يدانك اى فسوت دل از بسيارى معصيت خيزد عاتشه صديقه رضى الله عنها كويد اول بدعى كه بعد از رسول
خدا درميان خلق بيد آمد سبرى بود ذوالنون مصرى رحمه الله كويد هر كز سبر نخوردم كه نه معصيتى
كردم شبلى رحمه الله كفت هيچ وقت كرسنه نه نشستم كه در دل خود حكمتى وعبرى تازه يافتم وفى الحديث
افضل لكم عند الله اطولكم جوعا وتفكرا وابعضكم الى الله كل اكل شروب نووم كلوا واشربوا فى انصاف
البطون فانه جزؤ من النبوة (قال الشيخ سعدى) باندازه خور زادا كرادمى * چنين بر شكتم آدمى باخى *
درون جاى قونست وذكرو نفس * نو بدارى از بهر ناست وبس * نداشتن بروران آكهى * كه بر معده باشد
زحكمت تهى (اولئك) البعداء الموصوفون بما ذكر من قسوة القلب والفارسية آن كروه غافلان وسكندلان

(فی ضلال) بعید عن الحق (مبین) ظاهر کونه ضلالا للنظر بادی نظر * یعنی ضلالت ایشان برکه اندک
فهمی دارد ظاهر است * واعلم أن الآیة عامة فمن شرح صدره للإسلام بخلق الايمان فيه وقيل نزلت في حجة بن
عبد المطلب وعلى بن ابي طالب رضی الله عنهما وابی لهب وولده فخمزة وعلى بن شرح الله صدره للإسلام وابی
لهب وولده من الذين قست قلوبهم فالرجة للمشروح صدره والغضب للقاسی قلبه روى في الخبر أنه لما نزلت
هذه الآیة قالوا كيف ذلك يا رسول الله یعنی ما معنی شرح الصدر قال اذا دخل النور القلب انشرح وانفتح
فقبل ما علامة ذلك قال الانابة الى دار الخلود یعنی التوجه للآخرة والتجافي عن دار الغرور * یعنی برهیز کردن
از دنیا والتأهب للموت قبل نزوله * وعزیزی درین معنای موده است * نشان آن دلی که فیض ایمانست نورانی *
توجه باشد اول سوی دار الملك روحانی * زدنساروی کرد اندین و فکر اجل کردن * که چون مرگ اندر آید زود
توان شد بآسانی * وفي التأويلات النجمية يشير الى أن الايمان نور يتورأ الله به مصباح قلوب عباده
المؤمنين والاسلام ضوء نور الايمان تستضي به مشكاة صدورهم ففي الحقيقة من شرح الله صدره بضوء
نور الاسلام فهو على نور من نظر عنانية ربه ومن امارات ذلك النور محو آثار ظلمات الصفات الذميمة النفسانية
من حب الدنيا وزينة اوشهواتها واثبات حب الآخرة والاعمال الصالحة والتحلية بالاخلاق الكريمة الحميدة
قال تعالى يحمو الله ما يشاء ويثبت ومن اماراته أن تلين قلوبهم لذكر الله فتزداد اشواقهم الى لقاء الله تعالى
وجواره فيسأمون من محن الدنيا وجل ائفال اوصاف البهيمية والسبعية والشیطانية فيفترسون الى الله ويتقربون
بانوار صفاته منها نور اللوائح بنور العلم ثم نور اللوامع ببيان الفهم ثم نور المحاضرة بربا آند الیقین ثم نور المكاشفة
بتجلی الصفات ثم نور المشاهدة بظهور الذات ثم انوار جلال الصمدية بمحقق التوحيد فعند ذلك لا وجد
ولا وجود ولا قصد ولا مقصود ولا قرب ولا بعد ولا وصال ولا هجران كل شيء هالک الا وجهه کلا بل هو الله
الواحد القهار * جامی ممکن آید بشه ززدیکی ودوری * لا قرب ولا بعد ولا وصال ولا بین *
قال الواسطي نور الشرح منحة عظيمة لا يحتملها احد الا المؤيدون بالعناية والرعاية فان العناية تصون الجوارح
والاشباح والرعاية تصون الحقائق والارواح (وفي كشف الاسرار) بدان که دل آدمی را چهار پرده است
برده اول صدر است مستقر عهد اسلام کقوله تعالى افن شرح الله صدره للإسلام برده دوم قلب است
محل نور ايمان کقوله تعالى واثق کتب فی قلوبهم الايمان برده سوم فؤاد است سرایر برده مشاهدة حق کقوله
تعالى ما کذب الفؤاد ما رأى برده چهارم شفافست محط رحل عشق کقوله تعالى قد شغفها حبا
رب العالمين چون خواهد که رمیده را بکنند لطف در راه دین خویش کشد اول نظری کند بصدر وی تاسینه
وی از هوای و بدعتها پاک کرد و قدم وی بر جاده سنت مستقیم شود پس نظر کند بقلب وی تا از آرایش دنیا
واخلاق نکوهیده چون عجب وحسد و کبر و ریا و حرص و عداوت و رعوت پاک گردد و در راه ورع روان شود
پس نظری کند بفؤاد وی و او را از خلایق و علایق باز برده چشمه علم و حکمت در دل وی کشاید نور هدایت
نخفه نطفه وی کرداند چنانکه گفت فهو علی نور من ربه پس نظری کند بشغاف وی و او را از آب و گل
باز برده قدم در کوی فناء و نور بر سه قسم است یکی بر زبان و یکی در دل و یکی در تن نور زبان توحید است
و شهادت و نور تن خدمت است و طاعت و نور دل شوق است و محبت نور زبان بجهت رساند لقوله تعالى
فأنا بهم الله بما قالوا جنات نورتن بفردوس رساند لقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات
الفردوس نزلا نور دل بقاء دوست رساند لقوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وفي الحديث ان لاهل
النعم اعداء فاحذر و هم قال بعضهم واجل التيم على العبد نعمة الاسلام وعدوها ابليس فاحفظ هذه النعمة
وسائر النعم واحذر من النسيان والقسوة والكفران قال الحسين النوري رحمه الله قسوة القلب بالنعم اشد من
قسوته بالشدة فانه بالنعمة يسكن وبالشدّة يذکر وقال من هم بشئ مما اباحه العلم تلمذا عوقب بتضييع العمر
وقسوة القلب فليبتك على نفسه من صرف عمره وضيع وقته ولم يدرك مراتب المشرحین صدر و هم وبقي
مع القاسين قلوبهم نسألك اللهم الحفظ والعصمة (الله نزل احسن الحديث) هو اقرء ان الكريم الذي لانهاية
لحسنه ولا غاية لجمال نظمه وملاحه معانيه وهو احسن مما نزل على جميع الانبياء والمرسلين واكملها واكثره
احكاما وايضا احسن الحديث لفصاحته وبعجازته وايضا لانه كلام الله وهو قديم وكلام غيره مخلوق محدث وايضا

لكونه صدقا كله الى غير ذلك سمي حديثا لأن النبي عليه السلام كان يحدث به قومه ويحبرهم بما ينزل عليه منه فلا يدل على حدوث القرء أن فان الحديث في عرف العامة الخبر والكلام قال في المفردات كل كلام يبلغ الانسان من جهة السمع والوحي في يقظته او منامه يقال له حديث روى أن اصحاب رسول الله عليه السلام ملواملة فقالوا له عليه السلام حدثنا اولوحدتنا يعني چه شود كه برای ما سخن فرمایند و كام طوطيان ارواح مستمعان را بحدیث ازل شكر باروشيرين كرداتند سرمایه حیات ابداهل ذوق رادريك حكايات ازل شكرفشان تست قزلت هذه الآية والمعنى أن فيه مندوحة عن سائر الاحاديث (كأبا) بدل من احسن الحديث (منشأها) معانيه في الصحة والاحكام والابتناء على الحق والصدق واستنباع منافع الخلق في المعاد والمعيش وتناسب الفاظه في الفصاحة وتجاوب نظمه في الاعجاز (مثنى) صفة اخرى للكتاب ووصف الواحد وهو الكتاب بالجمع وهو المثنى باعتبار تفصيله كما يقال القرء أن سور وآيات والانسان عروق وعظام واعصاب وهو جمع مثنى بضم الميم وتشديد النون بمعنى مررد ومكرر لما ثنى من قصصه واثباته واحكامه واوامره ونواهيه ووعده ووعيده ومواعظه اولاً لأنه ثنى في التلاوة فلا يدل كما جاء في نعمة لا يخلق على كثرة التردد اى لا يزول روثقه ولذة قرأته واستماعه من كثرة ترداده على السنة التالين وتكراره على آذان المستمعين واذهان المتفكرين على خلاف ما عليه كلام المخلوق وفي القصيدة البردية

فلانعد ولا تفضى عجايبها * ولا تسام على الاكثار بالسام

اى لا تقابل آيات القرءان مع الاكثار بالمال وفي المفردات وسمى سور القرء أن مثنى لانها ثنى على مرور الايام وتكرر فلا تدرس ولا تنقطع دروس سائر الاشياء التي تضعف وتبطل على مرور الايام وانما تدرس الاوراق كما روى أن عثمان رضى الله عنه حرق مصحفين لكثرة قرأته فيهما ويصح ان يقال للقرء أن مثنى لما يثنى ويتجدد حالاً لا من قوائمه كما جاء في نعمة ولا تنقضى عجائبه ويميز ان يكون ذلك من الثناء تنبيهاً على أنه ابدى يظهر منه ما يدعو الى الثناء عليه وعلى من يتلوه ويعلمه ويعمل به وعلى هذا الوجه وصفه بالكريم في قوله انه لقرء أن كريم وبالمجد في قوله بل هو قرء أن مجيد او هو جمع مثنى بفتح الميم واسكان الشاء مفعول من الثنية بمعنى التكرير والاعادة كما في قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين اى كرتين بعد كرتة او جمع مثنى بضم الميم وسكون الشاء وفتح النون اى مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز حتى قال بعضهم لبعض الاسجدت لفصاحته ويميز أن يكون بكسر النون اى مثنى على بجاها واهله من صفاته العظمى قال ابن بحر لما كان القرء أن مخالفا لنظم البشر ونثرهم حول اسماء بخلاف ما سمعوا به كلامهم على الجملة والتفصيل فسمى جملة قرء أنا كما سمعوا ديوانا وكما قالوا قصيدة وخطبة ورسالة قال سورة وكما قالوا بيت قال آية وكما سميت الايات لاتفاق او اخرها قوافى سمي الله القرء أن لاتفاق خواتيم الاى فيه مثنى وفي التأويلات النجمية القرء أن كتاب منشأه في اللفظ مثنى في المعنى من وجهين احدهما أن لكل لفظ منه معاني مختلفة بعضها يتعلق بلغة العرب وبعضها يتعلق بأشارات الحق وبعضها يتعلق باحكام الشرع كمثل الصلاة فان معناها في اللغة الدعاء وفي احكام الشرع عبارة عن هيات واركان وشرائط وحركات مخصوصة بها وفي اشارة الحق تعالى هي الرجوع الى الله كما جاء روحه من الحضرة بالنفخة الخاصة الى القلب فانه عبر على القيام الذى يتعلق بالسموات ثم على الركوع الذى يتعلق بالحيوانات ثم على السجود الذى يتعلق بالنباتات ثم على التشهد الذى يتعلق بالمعادن فبالصلاة يشير الله عز وجل الى رجوع الروح الى حضرة ربه على طريق جاء منها وهذا قال النبي عليه السلام الصلاة معراج المؤمن والوجه الثانى أن لكل آية تشبهاً بآية اخرى من حيث صورة اللفاظ ولكن المعاني والاشارات والاسرار والحقائق مثنى فيها الى ما لا ينتهى والى هذا يشير بقوله قل لو كان الجرم دادا الآية (تقشعز منه جلود الذين يحشون ربه) استئناف مسوق لبيان آثاره الظاهرة في سامعيه بعد بيان اوصافه في نفسه وتقرير كونه احسن الحديث يقال اقشعز جلده اخذته قشعيرة اى رعدة كما في القاموس والجلد قشر البدن كما في المفردات وقال بعضهم اصل الاقشعر ارتغير كالأرعدة يحدث في جلد الانسان عند الوجع والخوف وفي الارشاد الاقشعر ارتقبض يقال اقشعز الجلد اذا تقبض تقبضا شديدا وتركيبه من القشع وهو الاديم اليابس قد ضم اليه الراء ليكون باعشا ودالاعلى معنى رأئد يقال اقشعز جلده ووقف شعره اذا عرض له خوف شديد

من منكرها تل دهمه بغتة والمراد اما بيان افراط خشيتهم بطريق التمثيل والتصوير او بيان حصول تلك الحالة
وعروضها لهم بطريق التحقيق وهو الظاهر اذ هو موجود عند الخشية محسوس يدركه الانسان من نفسه
وهو يحصل من التأثر القلبي فلا ينكر والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرء أن وقوارع آيات وعيده اصابتهم هيبة
وخشية تقشعر منها جلودهم اى يعلوها قشعريرة ورعدة وبالفارسية لرزداويعنى ازخوف وعيدك
درد قرأنت پوستها برتنهاى آنكه مى ترسند از بروردن كار خود (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) اللين
ضد الخشونة ويستعمل ذلك فى الاجسام ثم يستعار للخلق واغيره من المعاني والجلود عبارة عن الابدان
والقلوب عن النفوس كما فى المفردات اى ثم اذاذكروا رحمة الله وعموم مغفرته لانت ابدانهم ونفوسهم وزال عنها
ما كان بها من الخشية والقشعريرة بان تبدلت خشيتهم رجاء ورهبتهم رغبة وبالفارسية پس نرم ميشود
وارام ميكرد پوستها ودلهاء ايشان بسوى ياد كردن رحمت ومغفرت وتعدية اللين بالى لتضمنه معنى السكون
والاطمئنان كأنه قيل تسكن ونطمئن الى ذكر الله لانه غير منقبضة راجية غير خاشية اوتلين ساكنة مطمئنة
الى ذكر الله على أن المتضمن بالكسر يقع حالا من المتضمن بالفتح وانما اطلق ذكر الله ولم يصرح بالرحمة ايذا بانها
اول ما يخطر بالبال عند ذكره تعالى فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها ولا ثم قرنت بها القلوب ثانيا قلت لتقدم
الخشية التى هى من عوارض القلوب فكأنه قيل تقشعر جلودهم من آيات الوعيد وتخشى قلوبهم من اول وهلة
فاذا ذكروا الله ومبنى امره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء فى قلوبهم وبالقشعريرة لينافى جلودهم
فالجلتان اشارة الى الخوف والرجاء او القبض والبسط او الهيبة والانس والتجلى والاستنراق قال النهر جورى
رحمه الله وصف الله بهذه الآية سماع المريدين وسماع العارفين وقال سماع المريدين باظهار الحال عليهم
وسماع العارفين بالاطمئنان والسكون فالقشعرار صفة اهل البداية واللين صفة اهل النهاية وعن شهر
ابن حوشب قالت ام الدرداء رضى الله عنها انما الوجهل فى قلب الرجل كاحتراق السعفة اما تجدد القشعريرة
قلت بلى قالت فادع الله فان الدعاء عند ذلك مستجاب وذلك لان تجذاب القلب الى الملكوت وعالم القدس
واتصاله بمقام الانس (ذلك) الكتاب الذى شرح احواله (هدى الله) راه نمودن خداست يعنى ارشاد يست
مر خلق را از خداى (يهدى به) راه بنمايد بوى (من يشاء) أن يهديه من المؤمنين المتقين كما قال هدى
للمتقين لصراف مقدوره الى الاهتداء بتأمله فيما فى تضاعيفه من الشواهد الخفية ودلائل كونه من عند الله
(ومن يضل الله) اى يخلق فيه الضلالة اصرف قدرته الى مبادئها واعراضه عما يرشده الى الحق بالكلية وعدم
تأثره بوعده ووعيده اصلا (فانه من هاد) يخلصه من ورطة الضلال وفى التأويلات النجمية ومن يضل الله بان
يكلمه الى نفسه وعقله ويحرمه من الايمان بالانبياء ومتابعيهم خاله من هاد من براهين الفلاسفة والدلائل العقلية
(قال المولى الجامى) خواهى بصوب كعبة تحقيق رهبرى * بى برده مقلد كم كرده ره مرو (وفى كشف الاسرار) يكي
از صحابه روزى بان مهتر عالم عليه السلام كفت بارسول الله چرا خساره مادر استماع قرء آن سرخ ميكردد
وآن منافقان سياه كفت زیرا كه قرآن نور است مارا مى افروزد و ايشان را مى سوزد بضل به كثير او يهدى به كثيرا
(قال الخجندى قدس سره) دل از شنيدن قرآن بكردت همه وقت * چو باطلان ز كلام حق مملولى چيست *
وفى الآية لطائف منها أنه لما عقب احسنه القرء أن يكونه متشابهها ومثانى رتب عليه اقشعرار جلود المؤمنين
ايماء الى ان ذلك انما يحصل بكونه مر ددا ومكثرا لأن النفوس انفرشت من حديث الوعظ والنصيحة واكثر
جودا واباء عنه فلا تلين شكيتها ولا تنقاد لطبيعتها الا أن يلقى اليها النصائح عودا بعد عيده ولهذا كان عليه السلام
يكثّر وعظه ثلاثا اوسبعا ومنها أن الاقشعرار امر مستجاب للرحمة قال عليه السلام اذا اقشعر جلد العبد من
خشية الله تحاتت عنه ذنوبه اى تساقطت كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها وعنه عليه السلام اذا اقشعر
جلد العبد من خشية الله حرّمه الله على النار ولما اتخذ الله ابراهيم خايلا ألقى فى قلبه الوجهل حتى أن خفقان
قلبه يسمع من بعيد كما يسمع خفقان الطير فى الهواء قال مسروق ان الحفاة قبل الرجاء فان الله تعالى خلق جنة
ونارا فلن يخلصوا الى الجنة حتى تمرّوا بالنار ومنها أن غاية ما يحصل للعابدين من الاحوال المذكورة فى هذه الآية
من الاقشعرار والخشية والاطمئنان قال قتادة هذا نعت اولياء الله نعمتهم بان تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم
ولم ينعمهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم وانما ذلك فى اهل البدع وهوم من الشيطان وعن عبد الله بن عبد الله

ابن الزبير قال قلت لجدتي اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنه كيف كان اصحاب رسول الله يفعلون اذا قرئ عليهم
القرء ان قالت كانوا كما نعتهم الله تدمع اعينهم وتقشعر جلودهم قال قلت لها ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم
القرء ان خزا حدهم مغشيا عليهم فقال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى أن ابن عمر رضى الله عنه
مترجل من اهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرء ان اوسع ذكر الله سقط فقال ابن عمر
رضى الله عنه انما نخشى الله وما نسقط وقال ابن عمر رضى الله عنه ان الشيطان يدخل في جوف احدهم ما كان
هذا صنيع اصحاب محمد عليه السلام كذا في التفاسير نحو كشف الاسرار والمعالن والوسيط والكواشي
وغريها يقول الفقير لاشك أن القدح والجرح انما هو في حق اهل الرياء والدعوى وفي حق من يقدر على ضبط نفسه
كما اشار عليه السلام بقوله من عشق وعف وكنتم ثم مات مات شهيدا فان من غلب على حاله كان الادب له أن لا
يتحرك بشئ لم يؤذن فيه واما من غلب عليه الحال وكان في امره محقا لا مبطلا فيكون كالجنون حيث يسقط عنه
القلم فبأى حركة تحرك كان معذورا فيما فليس حال اهل البداية والتوسط كحال اهل النهاية فان ما يقدر عليه
اهل النهاية لا يقدر عليه من دونهم وكان اصحاب رضى الله عنهم ومن في حكمهم ممن جاء بعدهم راعوا الادب
في كل حال ومقام بقوة تمكينهم بل لشدة تلويينهم في تمكينهم فلا يقاس عليهم من ليس له هذا التمكين فرب اهل
تلوين يفعل ما لا يفعله اهل التمكين وهو معذور في ذلك لكونه مغلوب الحال ومسلوب الاختيار فليجتهد
العاقل في طريق الحق بالرياء ودعوى ويلتزم الادب في كل امر متعلق بفتوى وتفتوى وليحافظ على ظاهره
وباطنه من الشين ومما يورث الرين والغين (أثنى بوجهه) الهمة للانكار والفاء للعطف على محذوف ومن
شرطية والخبر محذوف والاتقاء بالفارسية حذر كردن وخود را نگاه داشتن يقول اننى فلان بكذا اذا جعله
وقاية لنفسه والتركيب يدل على دفع شئ عن شئ بضربه وتقدير الكلام أكل الناس سواء فن شأنه وهو الكافر
ان يبق نفسه بوجهه الذى هو اشرف اعضائه (سوء العذاب) اى العذاب السيئ الشديد يعنى زبانه آتش كما فى
تفسير الفارسي الكاشفى (يوم القيامة) لكون يده التى بها كان يتقى المكاره والخواف مغلوله الى عنقه كن هو آمن
وهو المؤمن لا يعتريه مذكوره ولا يحتاج الى الاتقاء بوجه من الوجوه وفى التأويلات النجمية أثنى بوجه
بوجه وجهه لله سوء العذاب اى العذاب السيئ يوم القيامة ويدفعه به عن نفسه كن لا يتقى وبظلم على نفسه
(وقيل للظالمين) الذين وضعوا الكفر موضع الايمان والتكذيب موضع التصديق والعصيان موضع الطاعة
وهو عطف على يتقى اى ويقال لهم من جهة خزنة النار وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق ووضع المظهر
في مقام المضمر للتشجیل عليهم بالظلم والاشعار بعلة الامر في قوله (ذوقوا) بجشيد (ما كنتم تكسبون)
اى وبال ما كنتم تكسبونه فى الدنيا على الدوام من الكفر والتكذيب والمعاصى وفى التأويلات النجمية اى
ذوقوا ما كسبتم بافعالكم الرديئة واخلاصكم الدنيئة يعنى كنتم فى عين العذاب ولكن ما كنتم تجدون ذوقه
لغلبة نوم الغفلة فاذا امتن اتبهم (كذب الذين) من الامم السابقة الذين جاؤا (من قبلهم) اى من قبل كفار مكة
يعنى كذبوا انبياءهم كما كذب قومك (فانا هم العذاب) المقدر لكل امة منهم وبالفارسية پس آمد بدیشان
عذاب الهى (من حيث لا يشعرون) من الجهة التى لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم اتیان العذاب والشر منها
بيناهم آمنون رافهون اذ فوجئوا من مأمنهم فعنى من حيث لا يشعرون انا هم العذاب وهم آمنون فى انفسهم
غافلون عن العذاب وقيل معناه لا يعرفون له مدفعا ولا مردا وفى التأويلات النجمية اى انا هم العذاب
فى صورة الصحة والنعمة والسرور وهم لا يشعرون أنه العذاب واشد العذاب ما يكون غير متوقع (فاذا هم الله
الحزى) اى الذل والصغار وبالفارسية پس بجشاند ايشان را خدای تعالی خوارى ورسوائى يعنى احسوا به
احساس الذل الذى لا يطعموم (فى الحياة الدنيا) بيان لما كان اذا قة الحزى وذلك الحزى كالسحج والخسف والفرق
والقتل والسبي والاجلاء ونحو ذلك من فنون النكال وهو العذاب الادنى (ولعذاب الآخرة) المعد لهم
(الكبر) من عذاب الدنيا لشدة ودوامه (لو كانوا يعلمون) اى لو كان من شأنهم ان يعلموا علما ذلك واعتبروا به
وما عصوا الله ورسوله وخلصوا انفسهم من العذاب فعلى العاقل أن يرجع الى ربه بالتوبة والانابة كي يتخلص
من عذاب الدنيا والآخرة وعن الشبلى قدس سره أنه قال قرأت اربعة آلاف حديث ثم اخترت منها واحدا
وعلمت به وخابت ما سواه لا فى تأملته فوجدت خلاصى ونجائى فيه وكان علم الاقران والاخرين مندرجا فيه

وذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبعض اصحابه اعمل لديك بقدر مقامك فيما واصل لا خرتك
 بقدر بقائك فيما واصل لله بقدر حاجتك اليه واصل للنار بقدر صبرك عليها فاذا كان الصبر على النار غير ممكن
 للانسان الضعيف فليسلك طريق النجاة المبعدة عن النار الموصلة الى الجنات واعلى الدرجات وفي الحديث ان
 بدلاء امتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا قيام ولكن دخلوها بسخاء الانفس وسلامة الصدر والنصح للمسلمين
 واصل الكل هو التوحيد وعن حذيفة رضى الله عنه أنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 مات رجل من قوم موسى فاذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للملائكة انظروا هل تجدون لعبدي شيئا
 من الاعمال فيقولون لا نجد سوى نقش خاتمه لا اله الا الله فيقول الله تعالى للملائكة ادخلوا عبدي الجنة
 قد غفرت له فاذا كان التوحيد مخيا بنقشه الظاهري فما ظنك بنقشه الباطني فلا بد من الاجتهاد
 لاصلاح النفس وتقوية اليقين والحمد لله على نعمة الاسلام والدين وحكي عن ابي علي النسفي أنه قال فقد مسلم
 حمارا فخرج في طلبه فاستقبله مجوسى فأنصرف المؤمن وقال الهى أنا فقدت الدابة وهذا فقد الدين فخصيته
 اكبر من مصيبي الحمد لله الذى لم يجعل مصيبتى كخصيته وهذا بالنسبة الى الوقت والحال واتما امر الماتل
 فعلى الاشكال (كما قال فى المشنوى) هيج كافر راجحوارى منكريد * كه مسلمان مردنش با شد اميد *
 چه خبردارى ز ختم عمراو * تاب كردانى از ويكاره رو * ومن الله التوفيق (ولقد ضربنا للناس
 فى هذا القرء آن من كل مثل) يحتاج اليه الناظر فى امور دينه قال السمرقندى ولقد بينا لهم فيه كل صفة هي
 فى الغرابة اى فى غرابتها وحسنها كالمثل السائر وقصصنا عليهم كل قصة بحجية الشان قصة الاولين وقصة
 المبعوثين يوم القيامة وغير ذلك والمراد بالناس اهل مكة كما فى الوسيط وبعضه ما قال بعضهم من أن الخطاب
 بقوله يا ايها الناس فى كل ما وقع فى القرء آن لاهل مكة والظاهر التعميم لهم ولمن جاء بعدهم (لعلهم يتذكرون)
 يتذكرون به ويتعظون به (قرءنا عرييا) اى بلغة العرب وهو حال مؤكدة من هذا على أن مدار التاكيد هو
 الوصف اى التاكيد فى الحقيقة هو الصفة ومفهومها وبعضهم جعل القرء آن نوطئة للحال التى هى عرييا
 والحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هى الحال فى الحقيقة ويجوز أن ينتصب على المدح اى اريد بهذا
 القرء آن قرءنا عرييا (غير ذى عوج) لاختلاف فيه بوجه من الوجوه ولا تناقض ولا عيب ولا خلل والفرق
 بينه بالفتح وبينه بالكسر ان كل ما ينتصب كالحائط والجدار والعود فهو عوج بفتح العين وكل ما كان فى ارض
 اودين او معاش فهو عوج بكسرها فهو بكسرها ما كان فى المعانى والاعيان الغير المنتصبة وفتحها
 فى المنتصبة كالمرح والجدار ولذا قال اهل التفسير لم يقل مستقيما او غير معوج مع أنه اخصر لفائدتين احدهما
 نفي أن يكون فيه عوج ما بوجه من الوجوه كما قال ولم يجعل له عوجا والثانية أن لفظ العوج مختص بالمعانى
 دون الاعيان وهو بالفارسية بكى وقال ابن عباس رضى الله عنهما غير ذى عوج اى غير مخلوق وذلك
 لأن كونه مقروا باللسنة ومسموعا بالاذان ومكتوبا فى الاوراق ومحفوظا فى الصدور لا يقتضى مخلوقيته
 اذ المراد كلام الله القديم القائم بذاته وفى حقائق البقى قرءنا قد يماظهر من الحق على لسان حبيبه لا يتغير
 بتغير الزمان ولا يرهقه غبار الحدثان لا تعوجه الحروف ولا تحيط به الظروف وفى بحر الحقائق صراطا مستقيما
 الى حضرتنا لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه (لعلهم يتقون) على اخرى مترتبة على الاولى فان المصلحة
 فى ضرب الامثال هو التذكروا والاعتاظ بها اولاً ثم تحصيل التقوى والمعنى لعلهم يعملون عمل اهل التقوى
 فى المحافظة على حدود الله فى القرء آن والاعتبار بامثاله وبالفارسية شايده ايشان بسبب تأمل در معانى
 آن برهيزنده خروء كذيب ثم اوردمثلا من تلك الامثال فقال (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء
 متشاكسون) المراد بضرب المثل هنا تطبيق حالة بحبيبة باخرى مثلها كما مر فى اوائل سورة يس ومثلا
 مفعول ثان لضرب ورجلا مفعوله الاول اخر عن الثانى للتشويق اليه وايصل به ما هو من تتمته التى هى العمدة
 فى التمثيل وفيه خبر مقدم لقوله شركاء والجملة فى حيز النصب على الوصفية لرجلا والتشاكس باب كدكر
 بدخوى كردن قال فى المفردات الشكس السبي الخلق ومتشاكسون متشاجرون بشكاسة خلقهم وفى القاموس
 وكندس الصعب الخلق وككتف الجنيل ومتشاكسون مختلفون عسرون وتشاكسوا تخالفوا والمعنى
 جعل الله تعالى للمشركون مثلا حسبا يقود اليه مذهبه من ادعاء كل من معبوده عبوديته عبدا يتشاركون فيه

جماعة يجاذبون ويتعاورونه في مهماتهم المتباينة في تحسره وتوزع قلبه (ورجلا) اى وجعل للموحد مثلاً
 (سماً) خالصاً (رجل) فردايس لغيره عليه سبيل اصلاً فالتنكير في كل منهما للأفراد اى فرداً من الاشخاص
 لفرد من الاشخاص والسلم يقتضين وكقتل وفسق مصدر من سلم له كذا اى خلص نعت به مبالغة كقولك رجل
 عدل او حذف منه ذو بمعنى ذاسلامه لرجل اى ذا خلوص له من الشرك والرجل ذكر من بنى آدم جاوز حد
 الصغر وتخصيص الرجل لانه انطق لما يجرى عليه من الضر والنفع لان المرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك
 (هل) استفهام انكار (يستويان) ايا مساوى بائدين وبنده (مثلاً) من جهة الصفة والحال نصب
 على التمييز والوحدة حيث لم يقل مثلين لبيان الجنس وارادته فيم اى هل يستوى حالهما وصفاتهما يعنى
 لا يستويان والحاصل أن الكافر كالعبد الاول في كونه حيران متفرق البال لانه بعد آلهة مختلفة اى اصناماً
 لا يجيئ منها خير بل تكون سبب الوقوع في اسفل سافلين كما أن العبد يخدم ملاك متعاسرين مختلفي الاهوية لا يصل
 اليه منهم منفعة اصلاً والمؤمن كالعبد الثاني في انضباط احواله واجتماع به حيث يعبد رباً واحداً يوصله الى اعلى
 عليين كما أن العبد يخدم سيدياً واحداً يرضى عنه ويصل اليه بالعطاء الجزيل (مصراع) يك بار يستنده كن
 جويك دل دارى (الحمد لله) حيث خصهم كما قال مقاتل اى قطعهم بالخصومة وغلبهم واظهر الحجة عليهم ببيان
 عدم الاستواء بطريق ضرب المثل (بل اكثرهم لا يعلمون) اضرب وانتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه
 المذكور الى بيان ان اكثر الناس وهم المشركون لا يعلمون ذلك مع كمال ظهوره فيعقبون في ورطة الشرك والضلال
 من فرط جهلهم وفي الآية اشارة الى بيان عدم الاستواء بين الذى يتجاذبه شغل الدنيا وشغل العيال وغير ذلك
 من الاشياء المختلفة والحواطر المتفرقة وبين الذى هو خالص لله ايس للخلق فيه نصيب ولا لدنيا نصيب
 وهو من الآخرة غريب والى الله قريب منيب والحاصل أن الراغب في الدنيا شغله امور مختلفة فلا يتفرغ
 لعبادة ربه واذا كان في العبادة يكون قلبه مشغولاً بالدنيا والازاهد قد تفرغ من جميع اشغال الدنيا فهو يعبد ربه
 خوفاً وطمعاً والعارف قد تفرغ من الكونين فهو يعبد ربه شوقاً الى لقائه فلا استواء بين البطالين والطالبين
 وبين المنقطعين والواصلين الحمد لله يعنى الشناء له وهو مستحق اصفات الجلال بل اكثرهم لا يعلمون كمال جماله
 ولا يطلعون على حسن استعدادهم بمرة آتية صفات جماله وجلاله والاعطوا الامور الدنيوية بأسرها وخرت
 الدنيا التى هى مزرعة الآخرة (وفي المنشوى) استن اين عالم اى جان غفلتست * هوشيارى اين جهانرا
 آقست * هوشيارى زان جهانست وجوان * غالب آيد پست كرد د اين جهان * هوشيارى
 آب واين عالم وسخ * بالك كرد عالمى راهم جوئخ * زان جهان اندك ترشح مى رسد * تانلفرد
 در جهان حرص وحسد * كترشح بيشتر كرد در غيب * فى هنر ماند درين عالم نه عيب * فعلى
 العاقل الرجوع الى الله والعمل بما فى القرءآن والاعتبار بامثاله حتى يكون من الذين يعلمون حقيقة الحال
 (وفي المنشوى) هست قرآن حالهء انبيا * ماهيان بجر بالك كبريا * ورنجوانى ونه قرآن پذير *
 انبيا واوليا را دیده كير * ورنجوانى چو بر خوانى قصص * مرغ جانت تنك آيد در قنص *
 مرغ كواند در قنص زندا نيست * مى ننجويد رستن از نادانيت * روحهاى كز قنصها رسته اند *
 انبياى رهبر شايسته اند * كان الحسن والحسين رضى الله عنهما يلعبان بين يدي النبى فاعجب بهما فأتاه
 جبرائيل عليه السلام بشارورة وكاغدة وفى القارورة الدم وفى الكاغدة السم فقال اتجهم يا محمد فاعلم
 ان احدهما يقتل بالسيف فهذا دمه والاخر يسقى السم وهذا سمه فقطع القلب عن الاولاد وعلق قلبه بالله
 تعالى من قال الله ولم يفتر من غير الله الى الله لم يقل الله دع روحك وقلبك ثم قل الله كما قال الله تعالى لحبيبه
 عليه السلام قل الله ثم ذرهم اى ذرهم ثم قل الله نسأل الله سبحانه أن يجعلنا من المنقطعين اليه والحاضرين
 لديه انه هو المستول (انك ميت وانهم ميتون) تمهيد لما يعقبه من الاختصاص يوم القيامة اذ كان كفار قريش
 يترصون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مونه يعنى كفار مكة ميكفند چشم ميداريم كه محمد بمرد
 وارو باز رهم والموت صفة وجودية خلقت ضد الحياة وفي المفردات الموت زوال القوة الحساسة الحيوانية
 وابانة الروح عن الجسد والتاكيد بالنون لتزليل المخاطب منزلة المتردد فيه تنبيهه على ظهور رادته وحشا
 على النظر فيها والمعنى انكم جميعاً بصد الموت فاموت بعمكم ولا معنى للتربص والشماتة بل هو عين الجهالة

مكن شادمانى بمركبى * كدهرت نماذپس ازوى بسى * لمعنى قوله ميت وميتون بالفارسية
مرده خواهى شدوز ودميرند اى ستموت وسموتون والشئ اذا قرب من الشئ يسمى باسمه فلا بد لكل من الموت
قريباً وبعيداً وكل انت فهو قريب روى أن ادم عليه السلام لما اهبط الى الارض قيل له للدلفناء وابن الخراب
وقرأ بعضهم انك مائت وانهم مائتون لانه مما سيحدث وتوضيحه أن المائت صفة حادثة فى الحال اوفى المستقبل
بدليل صحة قولك زيد مائت الآن اوغدا بخلاف الميت فانه صفة لازمة كالسيد للعريق فى السؤدد والسائد
لمن حدث له السؤدد وقيل الموت ليس ما اسند الى ابانة الروح عن الجسد بل هو اشارة الى ما يعترى الانسان
فى كل حال من الخلل والنقص وان البشر مادام فى الدنيا يموت جزأً وقد عبر قوم عن هذا المعنى وفصلوا
بين الميت والمائت فقالوا المائت هو المختل قال القاضى على بن عبد العزيز ليس فى لغتنا مائت على حسب
ما قالوه وانما يقال موت مائت كقولنا شعر شاعر وسيل سائل قال ابن مسعود رضى الله عنه لما دنا فراق
رسول الله جمعنا فى بيت امنا عائشة رضى الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه وقال مرحبا بكم حياكم الله
رحمكم الله اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحن المنقلب الى الله تعالى والى سيرة المنتهى وجنة
الماوى يغسلنى رجال اهل بيتى ويكفونى فى ثيابى هذه ان شاؤا اوفى حلة يمانية فاذا غسلتونى وكفتمونى
ضعونى على سربرى فى بيتى هذا على شفير لحدى ثم اخرجوا عنى ساعة فأقول من صلى على حبيبي جبرائيل
ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنوده ثم ادخلوا على فوجاً فوجاً فصلوا على فلما سمعوا فراقه صاحوا
وبكوا وقالوا يا رسول الله أنت رسول ربنا وشمع جمعنا وبرهان امرنا اذا ذهبت عنا فالى من نرجع فى امورنا
قال تركتكم على الحجة البيضاء اى على الطريق الواضح الواسع ليلها كنهارها اى فى الوضوح ولا يزيغ بعدها
الاهالك وتركتم لكم واعظين ناطقوا وصامتاً فالناطق القرءان والصامتة الموت فاذا اشكل عليكم امر
فارجعوا الى القرءان والسنة واذا قست قلوبكم فلينبوها بالاعتبار فى احوال الاموات فرض رسول الله
صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك من صداع عرض له وكان مريضاً ثمانية عشر يوماً بعوده الناس ثم مات يوم
الاثنين كما بعثه الله فيه فغسله على رضى الله عنه وصب الماء اى ماء بئر غرس الفضل بن العباس رضى الله عنهما
ودفنوه ليلة الاربعاء وسط الليل وقيل ليلة الثلاثاء فى حجرة عائشة رضى الله عنها وفى الحديث من اصاب بمصيبة
فليذكر مصيبتهم فى فانها افطع المصائب وانشد بعضهم

اصبر لكل مصيبة وتجلد * واعلم بأن المرء غير مخلد

واذا اعترتك وساوس بمصيبة * فاذكر مصابك بالنبي محمد

وفى التأويلات التجمية يشير بقوله انك ميت الخ الى نعيه عليه السلام ونعي المسلمين اليهم ليفرغوا باجمعهم
عن مأثمهم ولا تعزبه فى العادة بعد ثلاث ومن لم يفرغ عن مأثم نفسه وانواع همومه فليس له من هذا الحديث
شئ فاذا فرغ قلبه عن حديث نفسه وعن الكونين بالكلية فحينئذ يجد الخير من ربه وليس هذا الحديث الا بعد
فنائمهم عنهم ولهذا اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال يا داود فرغ الى بيتنا اسكن فيه قال يارب انت منزله
عن البيت كله قال فرغ الى قلبك وقال لنبينا عليه السلام الم نشرح لك صدرك يعنى قلبك وقال وثيباك فظهر
اى قلبك عن لوث تعلقات الكونين * سالك بالك روحاً وتندش * انك ازماسوى منزله يست (وقال المولى
الجلالى) روز و شب در نظرت موج زنن بحر قدم * حيف باشد كه بلوث حدث آلوده شوى (ثم انكم)
اى انك واياهم على تغليب ضمير المخاطب على ضمير الغائب واكذب بالنون وان كان الاختصاص مما لا ينكر لتزليل
المخاطبين منزلة من بالغ فى انكار الاختصاص لانهم اكلهم فى الغفلة عنه (يوم القيامة عند ربكم) اى مالك
امرهم (تختصمون) فتخرج انت عليهم بانك بلغتهم ما ارسلت به من الاحكام والمواعظ واجتهدت فى الدعوة
الى الحق حق الاجتهاد وهم قد لجؤا فى المكابرة والعناد وبعثرون بما لا طائل تحته مثل اطعنا سادتنا وكبرائنا
وجدنا آباءنا وفى بحر العلوم الوجه الوجهه أن يراد الاختصاص العام وان يخصهم بعضاً منهم بعضاً مؤمناً
او كافراً فيما جرى بينهم فى الدنيا بدلائل منها قول النبي عليه السلام اول من يختصم يوم القيامة الرجل والمرأة
والله ما يتكلم لسانها ولكن يدها تشهدان ورجلاها عليها بما كانت تعيب زوجها وتشهد عليه يده ورجلاه
بما كان يؤذيها ومنها قوله عليه السلام انا خصم عثمان بن عفان بين يدي الرب تعالى وعن ابراهيم

النخعي قالت الصحابة رضى عنهم ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضى الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه كما نقول ربنا واحد ونبينا واحد وديننا واحد وكاتبنا واحد فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا ومنها قوله عليه السلام من كان عنده مظلة لا خبي من عرض او شئ فليتحمله اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه قال ابن الملك يحتمل ان يكون المأخوذ نفس الاعمال بأن تعبد قصير كالجواهر وان يكون ما اعتد لها من النعم والنعم اطلاقا للسبب على المسبب وعن الزبير بن العوام رضى الله عنه قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انكم الخ قلت اى رسول الله ايكترر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب اى الذنوب المخصوصة بناسوى الخاصات قال نعم ليكثرن عليكم حتى تؤذوا الى كل ذى حق حقه قال الزبير والله ان الامر اذا شديد وفي الحديث لا تزال الخصومة بين الناس حتى تخاصم الروح الجسد فيقول الجسد انما كنت بمنزلة جذع ملقى لا يستطيع شيا وبقول الروح انما كنت ريحا لا يستطيع ان يعمل شيا فضرب لهما مثل الاعمى والمقعّد يحمل الاعمى المقعد فيدله المقعد يبصره ويحمّله الاعمى برجليه وفي الحديث أتدرون من المفلّس قالوا المفلّس فينا من لا درهم له ولا متاع قال ان المفلّس من امتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وكان قد شتم هذا وفذّ هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا فيقضى هذا من حسناته فان قُتبت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار فان قيل قال في آية اخرى لا تختصموا لدي قبل ان يفى يوم القيامة ساعات كثيرة واحوالها مختلفة مرة يختصمون ومرة لا يختصمون كما أنه قال فهم لا يتساءلون وقال في آية اخرى واقبل بعضهم على بعض يتساءلون يعنى في حال لا يتساءلون وفي حال يتساءلون وكما أنه قال فيومئذ لا يسأل عن ذنبه اناس ولا جان وفي موضع آخر فوربك لتسألنهم اجمعين ونحو هذا كثير في القرءان قال بعض الكبار يوم القيامة يوم عظيم شديد يتجلى الحق فيه أولا بصفة القهر بحيث يسكت الانبياء والاولياء ثم يتجلى باللطف فيحصل لهم انبساط فعند ذلك يشفعون قال في التأويلات العجمية ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون اى تراجعون الحق تعالى بشفاعة اقر بانكم واهاليكم واصدقائكم بعد فراغكم من خويصة انفسكم نسأل الله سبحانه وتعالى العناية تم الجزء الثالث والعشرون

(الجزء الرابع والعشرون)

(فن اظلم من كذب على الله) في الارشاد المعنى الاول ليختصمون هو الاظهار الانسب بهذا القول فانه مسوق لبيان حال كل من طرفي الاختصاص الجارى في شأن الكفر والايمان لا غير وفي بحر العلوم فيه دلالة بيّنة على أن الاختصاص يوم القيامة بين الظالمين والمظلومين والمعنى اظلم من كل ظالم من اقترى على الله بان اضاف اليه الشرك والولد (وكذب بالصدق) اى بالامر الذى هو عين الحق ونفس الصدق وهو ما جاء به النبي عليه السلام (اذ جاءه) اى في مجيئه على لسان الرسول عليه السلام يعنى فاجاءه بالكذب ساعة اناء واول ما سمعه من غير تدبر فيه ولا تأمل وفيه اشارة الى من يكذب على الله باذعائه أنه اعطاه مرتبة وحالا ومقاما واذا وجد صديقا جاء بالصدق في المقال والاحوال كذبه وينكر على صدقه فيكون حاصل امره يوم القيامة قوله ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ولهذا قال تعالى (أليس في جهنم مثوى للكافرين) استفهام انكارى وانكار النقي نقي له ونقي النبي اثبات والثواء هو القامة والاستقرار والثوى المقام والمستقر والمعنى أن جهنم منزل ومقام للكاذبين المكذبين المذكورين وغيرهم من الكفار خزاء لكفرهم وتكذيبهم (والذى جاء) وانك امد وبآرد (بالصدق وصدق به) الموصول عبارة عن رسول الله عليه السلام ومن تبعه من المؤمنين كما في قوله تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون فان المراد موسى عليه السلام وقومه (اولئك) الموصوفون بالصدق والتصديق (هم المتقون) المتعوتون بالتقوى التى هى اجل الرغائب وقال الامام السهيلي رحمه الله والذي جاء بالصدق هو رسول الله والذي صدق به هو الصديق رضى الله عنه ودخل في الآية بالمعنى كل من صدق ولذلك قال واولئك هم المتقون انتهى وفيه على ما قال اهل التفسير انه يلزم اضممار الذى بان يقال والذي صدق به وذا غير جائز ودلت الآية على أن النبي عليه السلام يصدق ايضا بما جاء به من عند الله ويتلقاه

بالقبول كما قال الله تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ومن هنا قال بعضهم ان النبي عليه السلام مرسل
 الى نفسه ايضا وهكذا وارث الرسول فانه لا يتردد في صدق حاله وتصدق الخبر الذي ياتيه من الله تعالى
 فيفيض بركة حاله الى وجوده كله والى من يعتقد به ويصدق الا ترى أن النبي عليه السلام اتى بالصدق وافاض
 من بركات صدقه على ابي بكر رضى الله عنه فسمى صدقا وهكذا حال سائر الصديقين (قال الحافظ) بصدق
 كوشه خرشيد زاید ارتفت * كه از دروغ سیه روی كشت صبح نخست * يعنى ان الصادق
 الصديق يتولد من نفسه نفس الشمس المعنوية فتشور الانفس كما أن الصبح الصادق تطلع بعده الشمس
 الصورية فتشور الافاق بخلاف حال الكاذب فانه كالصبح الكاذب حيث تعقبه الظلمة (لهم) اى للمتقين
 بمقابلة محاسن اعمالهم في الدنيا (ما يشاؤون عند ربهم) اى كل ما يشاؤون من جلب المنافع ودفع المضار في الآخرة
 لا في الجنة فقط لما ان بعض ما يشاؤون من تكفير السيئات والامن من الفزع الاكبر وسائر احوال القيامة
 انما يقع قبل دخول الجنة يقال اجمع العبارات لتعظيم الجنة ولهم ما يشتهون واجمع العبارات لعذاب الآخرة
 وحيل بينهم وبين ما يشتهون وفي التأويلات النجبية لهم ما يشاؤون عند ربهم لانهم تقربوا الى الله تعالى
 بالاتقاء به عما سواه فوجب الله في ذمة كرمه ان يتقرب اليهم باعطاء ما يشاؤون من عنده بحسب حسن
 استعدادهم (ذلك) اى حصول ما يشاؤون (جزاء المحسنين) ثواب الذين احسنوا اعمالهم بان عملوها
 على مشاهدة الحق (ليكفر الله عنهم اسوأ الذي عملوا) قال الراغب الكفارة ما يغطي الائم ومنه كفارة اليمين
 والقتل والظهار والتفكير ستره وتغطيته حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل ويجوز ان يكون بمعنى ازالة الكفر والكفران
 كالقريض بمعنى ازالة المرض واللام متصل بالمحسنين يعنى الذين احسنوا رجاء ان يكفر الله الخ او بالجزاء يعنى
 جزاءهم كى يكفر عنهم كذا في كشف الاسرار وقال المولى ابو السعود رحمه الله اللام متعلق بقوله لهم ما يشاؤون
 باعتبار نحو الذى هو الوعد اى وعدهم الله جميع ما يشاؤون من زوال المضار وحصول المسار ليكفر عنهم
 بموجب ذلك الوعد اسوأ الذى عملوا دفعا لمضارهم (ويجزىهم اجرهم) ويطعيم ثوابهم (باحسن الذى كانوا
 يعملون) اى اعطائهم بالمنافعهم وازداده لافضل والاحسن الى ما بعدهما ليست من قبيل اضافة المفضل
 الى المفضل عليه بل من اضافة الشيء الى بعضه للقصد الى التحقيق والتوضيح من غير اعتبار تفضيله عليه
 وانما الاعتبار فيه ما طلق الفضل والزيادة لافضل المضاف اليه المعين بخصوصه خلا أن الزيادة المعتبرة فيها ليست
 بطريق الحقيقة بل هى فى الاول بالنظر الى ما يليق بحالهم من استعظام سيناتهم وان قلت واستصغار
 حسناتهم وان جلت والثانى بالنظر الى لطف كرم اكرم الاكرمين من استكثار الحسنة اليسيرة ومقابلتها
 بالثوابات الكثيرة وحمل الزيادة على الحقيقة وان امكن فى الاول بناء على أن تخصيص الاسوأ بالذكريان
 تكفير مادونه بطريق الاولوية ضرورة استلزام تكفير الاسوأ لتكفير السيئ لكن لما لم يكن ذلك فى الاحسن كان
 الاحسن نظما فى سلك واحد من الاعتبار والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل فى صلة الموصول الثانى دون
 الاول للايدان باستمرارهم على الاعمال الصالحة بخلاف السيئة كذا فى الارشاد واعلم ان سبب التكفير والاجر
 الاحسن هو الصدق وهو من المواهب لامن المكاسب فى الحقيقة وان كان حصول اثره منوطا بفعل العبد
 ويجرى فى القول والفعل والوعد والعزم قال ابو يزيد البسطامى قدس سره اوقفنى الحق سبحانه بين يديه الف
 موقف فى كل موقف عرض على مملكة الدارين فقلت لا اريد ما فقال لى فى آخر موقف يا ابا يزيد ما تريد
 قلت اريد ان لا اريد قال انت عبدى حقا وصدقا (مصرع) من كه باشم كه مرا خواست بود * داود
 طاقى رحمه الله عالم وقت بود و در قه فريد عصر بود و در مقام صدق چنان بود كه آن شب كه از دنيا بپروان
 رفت از آسمان ندا آمد كه يا هال الارض ان داود الطائى رحمه الله قدم على ربه وهو غير راض وامن منزلت
 ومنقبت در صدق عمل چنان بود كه ابو بكر عياش حكايه كند كه در حجره وى شدم اورا ديدم نشسته وپاره
 نان خشك در دست داشت وى كريست كهتم مالك يا داود فقال هذه الكسرة اكها ولا ادري أمن حلال
 هى ام من حرام وشيخ ابوسعيد ابوالخيرة قدس سره رادر مجلس سؤال كردند كه يا الشيخ ما الصدق وكيف
 السبيل الى الله شيخ كهت الصدق وديعة الله فى عبادته ليس للنفس فيه نصيب لان الصدق سبيل الى الحق
 وابى الله ان يكون لصاحب النفس اليه سبيل قال عليه السلام لمعاذ رضى الله عنه يا معاذ اخلص دينك

يكفك القليل من العمل (أليس الله بكاف عبده) ادخلت همزة الانكار على كلمة النفي فأفادت معنى اثبات الكفاية وتقريرها والكفاية ما فيه سد الخلة وبلوغ المراد في الامر اى هو تعالى كاف عبده محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم امر من يعاديه وناصره عليه وفيه تسلية له عليه السلام ويحتمل الجنس ففيه تسلية لكل من تحقق بمقام العبودية وعن بعض الكبار أليس الله بكاف عبده ان يعبدوه ويؤمن به وايضا عبده المتحقق بحقيقة هوته التي هي مبدأ الالهية اى الوهية والهية وفى التأويلات النجمية ان الله كاف عبده عن كل شئ ولا يكتفى له كل شئ عن الله ولهذا المعنى اذ يغشى السدرة ما يغشى من نفائس الملك والمملوك لتكون للنبي عليه السلام تلك النفائس كافية عن رؤية مازاغ البصر وما طغى بنظر القبول اليها حتى رأى من آيات ربه الكبرى وفى عرأس البقلى فيه نبذة من العتاب عاتب الحق عباده بلفظ الاستفهام اى هل يجزى على قلوبهم انى اتركهم من رعايتى وحفظى كلا ومن يجترئ ان يقوم بمخاصمة من هو فى نظرى من الازل الى الابد (وفى كشف الاسرار) من تبرأ من اختياره واحتياله وصدق رجوعه الى الله من احواله ولا يستعين بغير الله من اشكاله وامثاله آواه الله الى كنف اقباله وكفاه جميع اشغاله وفى الحديث من اصبح وهمومه هم واحد كفاه الله هموم الدنيا والآخرة عبد الواحد زيدا كفتند هيج كس رادانى كد در مرأقت خالق چنان مستغرق بود كه اورا بر وى خلق نباشد كفت بكي رادانم كه مین ساعت در آید عتبة الغلام در آمد عبد الواحد كفت اى عتبه در راه كز ايدى كفت هيج كس را وراه وى باز اربود انجمن خلق وقال السيد جعفر الصادق رضى الله عنه ما رأيت احسن من تواضع الاغنياء للفقراء واحسن من ذلك اعراض الفقير عن الغنى استغناء بالله تعالى ورعايته وكفايته قال ابو بكر بن طاهر رحمه الله من لم يكف بربه بعد قوله اليس الله بكاف عبده فهو من درجة الهالكين وقال ابن عطاء رحمه الله رفع جلال العبودية من عتقه من نظر بعد هذه الآية الى احد من الخلق اورجاهم واخافهم او طمع فيهم بس ترا اوما سوى امداد هو * كفت اليس الله بكاف عبده (ويخوفونك) اى المشركون (بالذين من دونه) اى بالاولئان التى اتخذوها آلهة من دون الله تعالى ويقولون انك تعيها وانما لتصيبك بسوء كالهلاك او الجنون او فساد الاعضاء وقال بعض اهل التفسير ان هذه الآية اى قوله أليس الله بكاف عبده نزلت مرة فى حق النبي عليه السلام ومرة فى شأن خالد بن الوليد رضى الله عنه كسورة الفاتحة حيث نزلت مرة بمكة ومرة بالمدينة ونزولش در حق خالد بن الوليد آنست كه قومى از مشركان عرب درختى را بمعبودى گرفته بودند و دروى ديوى در زير بىخ آن درخت قرار كرده بود نام آن ديوى عزى و رب العزة ترا سب ضلالت ايشان كرده بود مصطفى عليه السلام خالد وليد را فرموده تا آن درخت را از بىخ بر آورد و آن ديور را بكشد مشركان كرد آمدند و خالد را بترسانيدند كه عزى ترا هلاك كند يا ديوانه كند خالد از مقام ايشان مصطفى را خبر كرد و رب العزة در حق وى اين آيت فرستاد كه أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه خالد باز كشت و آن درخت را از بىخ بكند و زير آن درخت شخصى يافت عظيم سياه كرىه المنظر و اورا بكشت پس مصطفى عليه السلام كفت تلك عزى و لن تعبد ابدا كذا فى كشف الاسرار (ومن يضل الله) اى ومن يجعله ضالا عن الطريق القويم والفهم المستقيم حتى غفل عن كفايته تعالى وعصمته له عليه السلام وخوفه بما لا ينفع ولا يضر اصلا (فاله من هاد) يهديه الى خيرا (ومن يهد الله) اى ومن يرشده الى الصراط المستقيم (فاله من مضل) بصرفه عن مقصده او يصيبه بسوء يحل بسوء كذا لا راد لفعله ولا معارض لارادته وفى التأويلات النجمية فيه اشارة الى أن رؤية الخير والشر من غير الله ضلالة والتخويف بمن دون الله غاية الضلالة فلهذا قال فمن يضل الله فاله من هاد ولأن الهادى فى الحقيقة هو الله فمن يضل الله كيف يهديه غيره وكذلك من يهد الله فاله من مضل لأن المضل على الحقيقة هو الله فمن يهد الله كيف يضل الله (بغير الله بعزير) غالب منيع يعز من يعبد (ذى انتقام) من اعدائه لا وليائه اى هو عزير ذواتقام لأن الاستفهام اذا دخل على النفي افاد تحقيقا وتقريراً كما مر والانتقام بالفارسية كينه كشيدن وفى بحر العلوم من النعمة وهى الشدة والعقوبة (ولئن سألتهم) اى هؤلاء المشركين الذين يخوفونك بالآلهتهم قتلت لهم (من خلق السموات والارض) من اخترع هذين الحسنين المعبر عنهما بالعالم (ليقولن الله) اى خلقهن الله لوضوح الدليل على اختصاصه بالخلقية واللام الاولى نوطه وتهيد للقسم والثانية جواب

له وهو سادس جواين وفي التاويلات النجمية يشير الى أن الايمان الفطري مركز في جبله الانسان من يوم
الميثاق اذ شهدهم الله على انفسهم فقال ألت بر بكم قالوا بلى كما قال تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها
وقال عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة فلا يزال يوجد في الانسان وان كان كافرا اتر ذلك الاقرار ولكنه
غير نافع الامع الايمان الكسبي بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاؤا به (قل) تبكيتم لهم (افرايتم ما تدعون
من دون الله ان ارادني الله بضرة هل هن كائنات ضرة) ارايتم بمعنى اخبروني جعل الرؤية وهو العلم الذي هو
سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وتدعون بمعنى تعبدون وما عبادة عن الآلهة والضرة سوء الحال ايا كان
من مرض وضيق معيشة وشدة والاستفهام للانكار وضرة هن راجع الى ما باعتبار الآلهة والكشف
الاطهار والازالة ورفع شئ عما يواريه ويغطيه والمعنى بعدما تحققتم ان خالق العالم العلوي والسفلي هو الله
تعالى فاخبروني ان آلهتكم ان ارادني الله بضرة هل هن يكشف عن ذلك الضرر والبلاء ويدفعه اى
لا تقدر على دفعه وازالته (او ارادني برحمة) اى او ان ارادني بنفع من صحة او غنى او غير ذلك من المنافع
(هل هن ممككات رحمة) فيمنعنا عنى اى لا تقدر على امساك تلك الرحمة ومنعها وتعليق ارادة الضرر والرحمة
بنفسه عليه السلام للرد في نفورهم حيث كانوا خوفوه مضرة الاوثان ولما فيه من الايدان بالمحاض النصح
واما قال كائنات وممككات ابانة لكل ضعفها واشعارا بآفئتها كما قال ان يدعون من دونه الا اناءا وهم كانوا
يصفونها بالآفئة مثل العزى واللات ومناة فكأنه قال كيف اشركتم به تعالى هذه الاشياء الجادية البعيدة
من الحياة والعلم والقدرة والقوة والتمكن من الخلق هلاستحييت من ذلك (قل) يا محمد (حسبي الله) حسب
مستعمل في معنى الكفاية اى الله كافي في جميع اموري من اصابة الخير ودفع الشر وبالفارسية بسست
مر اخداى تعالى در رسانيدن خبر و باز داشتن شر روى أنه عليه السلام لما سألهم ~~مكتوا~~ فآمنزل (عليه)
تعالى لا على غيره اصلا (يتوكل المتوكلون) لعلمهم بأن ما سواه تحت ملكوته تعالى * تو با خداى خود انداز كار
ودل خوش دار * كه رحم اكر نكند مدعى خدا بكنند * وفيه اشارة الى أن من يتحول عن الكافي الى غير الكافي
لم يتم امره فلا بد من التوكل على رب العباد والتسليم له والانتقاد در كليه ودمنه كويد با سلطان قوى كسى
طاقت ندارد وكس با او نسيزد ~~مكر~~ بگردن دادن ويرا مثل آن حشيش كه هر كاه كه باد غلبه كيرد خود را
فراباد دهد تا در زمين همين گرداندش آخر نجات يابد و آن درخت رفته را كه كردن تهه دار بنج بر كندن و چون
شرار بينى و از و بترى پيش او در زمين بغلط قواضع كن تا برهى كه شيرا كچه عظيم بود اما كريم بود * فالعصمة
من الله تعالى (حكى) أن سفينة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخطأ الجيـش بارض الروم واسر فاطلق
هاربا يلتمس الجيـش فاذا بأسد فقال له يا ابا الحارث اناسفينة مولى رسول الله فكان مرادى كيت وكيت
فاقبل الاسد يتصبص حتى قام الى جنبه فركب عليه فكان كلما سمع صوتا اهوى اليه فلم يزل كذلك حتى بلغ
الجيـش ثم رجع الاسد وفيه اشارات منها أن الحيوان المفترس لا يقدر على الاضرار اذا كان المرء في عصمة الله
فكيف الجماد ومنها أن طاعة الله تعالى والتوكل عليه سبب النجاة من المهالك ومنها أن الاستشفاع برسول الله
والتقرب اليه بالايمان والتوحيد والعمل بسنته يهـدى الى سواء الصراط كما هدى سفينة رضى الله عنه فعلى
العاقل اخلاص التوحيد والاعراض عما سوى الله تعالى فانه تعالى كاف لعبدته في كل حال من الاحوال
والامور (قل يا قوم) اى قوم من (اعملوا على مكاتكم) على حالتكم التى انتم عليها من العداوة التى تمكنتم فيها
فان المكائنة تستعار من العين للمعنى كما يستعار هنا وحيث للزمان مع كونها للمكان (انى عامل) اى على
مكائى ما استطعت ولا يزيد على القوة ونصرة (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) بسوء اعماله ومن
مفعول تعلمون والاشراء دون كردن وخوار كردن ورسوا كردن وهلاك كردن ومعانى هذه الكلمة يقرب
بعضها من بعض ومنه الحديث لا تخزوا الحور اى لا تجعلوهن يستحيين من فعلكم كفى تاج المصادر والمعنى
بالفارسية پس زود باشد كه بداند آنكس را كه از ما وشما كه يبايدد و عذابى كه او را رسوا كند وهو عذاب
الدينى وخرى اعداء نه دليل على غلبته فقد نصره الله وعذب اعداءه واخر ازم يوم بدر يعنى حق سبحانه
رسوا كرد دشمنان آن حضرت را در روز بدر وجهى از ايشان بدست مؤمنان كشته كشتند و كروى بقيد
مذلت و سلسله تكبت كرتار بشدند (مصرع) اين سر ياد داده و آن دست يابند (ويحلى) ينزل من افعاله

من الحلول وهو النزول (عليه عذاب مقيم) الى الابد لا يفارقه دائم لا ينقطع عنه وهو عذاب الآخرة يعني انتم
الهاكون بسبب كونكم على البطلان ونحن الناجون بسبب كوننا على الحق فسوف ينكشف رجحنا وخسرانكم
وسوف تظهر زيادتنا ونقصانكم وسوف يطالبكم الله ولا جواب لكم وبعبكم ولا شفيع لكم ويدمر عليكم ولا
صريح لكم (مصرع) ايمان رسد بفراد قرآن رسد بامداد (انا نزلنا عليك الكتاب) اي القرءان (لناس) اي
لاجلهم فانه مناط لمصالحهم في المعاش والمعاد وقد سبق الفرق بين اليك وعليك في اول السورة (بالحق) حال
من فاعل انزلنا حال كوننا محققين في انزاله او من مفعوله اي حال كون ذلك الكتاب ملتبسا بالحق والصدق اي كل
ما فيه حق وصواب لا ريب فيه موجب للعمل به حتما (فمن هتدى) بان عمل بما فيه (فلنفسه) اي انما تنفع به
نفسه (ومن ضل) بان لم يعمل بموجبه (فانما يضل) عليها لما اذن وبال ضلاله مقصور عليها (وما انت عليهم
بوكيل) الوكيل القائم على الامر حتى يكمله اي وما وكت عليهم لتجبرهم على الهدى وما وظيفتك الا البلاغ
وقد بلغت اي بلاغ وفي الآية اشارة الى ان القرءان مذكر جوار الحق للناس الذين نسوا الله وجواره فمن تذكر
تذكر كبره واتعظ بوعظه واهتدى به دايته كانت فواء الهداية راجعة الى نفسه بان تنورت بنور الهداية
فانمحي عنها آثار ظلمات صفاتها الحيوانية السبعية الشيطانية الموجبة لدخول النار ومن ضل فانما يضل عليها
فانه يوكله الى نفسه وطبيعته فتغلب عليه الصفات الذميمة فيكون حطب النار وما انت يا محمد عليهم بوكيل
تخفظهم من النار اذا كان في استعدادهم الوقوع فيها وفي الحديث انما مثل اثمى كمثل رجل استوقد نارا
فجعلت الدواب والفراسيق من فيها وانا اخذ بحجزكم تقعمون فيه والحجر جمع الحجرة كالكدرة وهي معقد الازار
خصه بالذكر لان اخذ الوسط اقوى في المنع واصل تقعمون بالتشديد تقعمون وفيه اي في النار على تأويل
المذكور يعني انا اخذكم حتى ابعدهم عن النار وانتم تدخلون فيها بشدة ومعنى التمثيل ان النبي عليه السلام
في منعهم عن المعاصي والشهوات المؤدية الى النار وكونهم متقعمين متكفين في وقوعها مشبه بشخص مشفق
يمنع الدواب عنها وحق بغلنه وفي الحديث اخبار عن فرط شقيقته على امته وحفظهم من العذاب ولا شك فيه
لان الامم في حجر الانبياء كاصبيان الاغنياء في اكثاف الالباء صلوات الله عليهم وسلامه وفي الحديث ان مثل
ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء وابتنت الكلا
والعشب الكثير وكانت منها اجادب امسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا واصاب منها
طائفة اخرى انما هي قيعان لا تمسك ماء فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به فعلم وعلم ومثل
من لم يرفع لذلك رأسا اي لم يلتفت اليه بالعمل ولم يقبل هدى الله الذي ارسلت به اتى بهي فعلم العالم العامل المعلم
كالمطر الواقع على التربة الطيبة وعلم العالم المعلم الغير العامل كالمطر الواقع على الاجادب واما الذي لا يقبل
الهدى اصلا فكان كالأرض التي لا تمسك ماء ولا تبت كلاً فكما انها ليس فيها ماء ولا كلاً فكذا الكافر
والجاهل ليس فيه علم ولا عمل فلا لنفسه نفع ولا غيره (الله يتوفى الانفس حين موتها) يقال توفاه الله قبض
روحه كما في القاموس والانفس جمع نفس يسكون الفاء وهي النفس الناطقة المسماة عند اهل الشرع بالروح
الاضافي الانساني السلطاني فسميت نفسا باعتبار تعلقها بالبدن وانصاعها باحكامه والتلصص بغواشيه وروحا
باعتبار تجزئتها في نفسها ورجوعها الى الله تعالى فالنفس ناسوتية سفلية والروح لاهوتية علوية قالوا الروح
الانساني جوهر بسيط محترك للجسم وليس هو حالا في البدن كالحلول السرياني ولا كالحلول الجوارى ولكن له
تعلق به تعلق التدبير والتصرف والروح الحيواني اثر من آثار هذا الروح على ما سبق من تحقيقه في سورة
الامراء عند قوله تعالى قل الروح من امر ربي فهو من الروح الانساني كالقمر من الشمس في استفاضة النور
والبهائم تشارك فيه الانسان وهو الروح الذي يتصرف في تعديله وتقويته علم الطب ولا يحمل الامانة والمعرفة
والتراب يأكل محله وهو البدن العاى لان الله تعالى حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء والصدّيقين
والشهداء بخلاف الروح الانساني فانه حامل الامانة والمعرفة والايمان ويتصرف فيه علم الشريعة والطريقة
والمعرفة والحقيقة بتوسط الحكماء الالهيين ولا يأكله التراب وهو باعتبار كونه نفسا هو النبي والولي والمشار
اليه بانا المدرج في الخرقه بعدم مفارقه عن البدن والمستول في القبر والمثاب والمعاقب وليس له علاقة مع
البدن سوى ان يستعمله في كسب المعارف بواسطة شبكة الحواس فان البدن آلتة ومركبة وشبكته وبطلان

الآلة والمركب والشبكة لا يوجب بطلان الصياد نعم بطلت الشبكة بعد الفراغ من الصيد فبطلانها غنية
اذ يتخلص من حملها وثقلها ولذا قال عليه السلام الموت تحفة المؤمن اما لو بطلت الشبكة قبل الصيد فقد عظمت
فيه الحسرة والندامة ولذا يقول المقصرون رب ارجعوني لعلى اعمل صالحا فيما تركت الآية والموت زوال القوة
الحساسة كما أن محل الحياة وجود هذه القوة ومنه سمي الحيوان حيوانا ومبدأ هذه القوة هو الروح الحيواني الذي
محملة الدماغ كما أن محل الروح الانساني القلب الصنوبري ولا يلزم من ذلك تحيزه فيه وان كانت الارواح البشرية
متحيزة عند اهل السنة ثم ان الانسان مادام حيا فهو انسان بالحقيقة فاذا مات فهو انسان بالمجاز لأن انسانيته
في الحقيقة انما كانت بتعلق الروح الانساني وقد فارقه (وفي المنشوي) جان زرينش وسببت تن فارغست *
ليك تن بي جان بود مردار يست * ومعنى الآية يقبض الله الارواح الانسانية عن الابدان بان يقطع
تعلقها عنها وتصرفها فيها ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت فيغزل الحس والحركة عن الابدان وتبقى كالخشب
اليابس ويذهب العقل والايمن والمعرفة مع الارواح وفي الوسيط حين موتها اي حين موت ابدانها واجسادها
على حذف المضاف يقول الفقير ظاهره يخالف قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت فان المفهوم منه أن الموت
يطرأ على النفوس لاعلى البدن اللهم الا ان يقال المراد أن الله تعالى يتوفى الارواح حين موت ابدانها بمفارقة
ارواحها عنها واسند القبض اليه تعالى لانه الامر للملائكة القاضين وفي زهرة الرياض التوفى من الله
الامر بخروج الروح من البدن لو اجتمعت الملائكة لم يقدر واعي اخرجاه فأنه يأمره بالخروج كما امره بالدخول
ومن الملائكة المعالجة واذا بلغت الخبيرة يأخذها ملك الموت على الايمان او الكفر انتهى على أن من خواص
العباد من يتولى الله قبض روحه كما روى ان فاطمة الزهراء رضى الله عنها لما نزل عليها ملك الموت لم ترض بقبضه
فقبض الله روحها واما النبي عليه السلام فانما قبضه ملك الموت لكونه مقدم الامة وكما قال ذو النون المصري
قدس سره الهى لا تكلنى الى ملك الموت ولكن اقبض روحى انت ولا تكلنى الى رضوان واكرمنى انت ولا تكلنى
الى مالك وعذبى انت نسأل الله الفضل على كل حال (والتي لم تمت في منامها) قوله في منامها متعلق بمتوفى المقدر
والمنام والنوم واحد وهو استرخاء اعصاب الدماغ برطوبة البخار الصاعد اليه وقبل هو أن يتوفى الله النفس
من غير موت كما في الآية وقيل النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل وهذه التعريفات كلها صحيحة بنظرات
مختلفة والمعنى ويتوفى النفس التي لم تمت في منامها اي يتوفاه حين نومها بان يقطع تعلقها عن الابدان
وتصرفها فيها ظاهرا وباطنا فالتنام يتنفس ويتحرك بقاء الروح الحيواني ولا يعقل ولا يميز بزوال الروح
الانسانى ومثل النوم حال الانسلاخ عند الصوفية الا أن المنسلخ حال اليقظة اقوى حالا وشهودا من المنسلخ
حال النوم وهو التنام وعبر عن الموت والنوم بالتوفى تشبيها للتنامين بالموتى لعدم تميزهم ولذا ورد النوم
اخو الموت وعن علي رضى الله عنه أن الروح يخرج عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فلذلك يرى الرؤيا
فاذا اتبه عاد روحه الى جسده باسرع من لحظة ويروى أن ارواح المؤمنين تعرج عند النوم الى السماء
من كان منهم ماهرا اي على وضوء اذن له في السجود لله تعالى تحت العرش ومن لم يكن منهم طاهرا لم يؤذن له
فيه فلهذا يستحب ان ينام الرجل على الوضوء لتصدق رؤياه ويكون له مع الله معاملات ومخاطبات قال
بعضهم خلق الله الارواح على اللطافة والاجساد على الكثافة فلما امرت بالتعلق بالاجساد اقتبضت
من الاحتجاب بها فجعل الله النوم والانسلاخ سببا لسيرها في عالم الملكوت حتى يتجدد لها المشاهدة وتزيد
الرغبة في قرب المولى وانما يستريح العبد ويجد اللذة في النوم لانه في يد الله وهو ارحم الراحمين ويضطرب
ويجد الالم في الموت لانه في يد ملك الموت وهو اشد الخلاقي اجمعين (فيمسك التي قضى عليها الموت) امسك شئ
تعلق به وحفظه والقضاء الحكم اي يمسك انفس الاموات عنده ولا يردها الى البدن وذلك الامساك انما هو
في عالم البرزخ الذى تكون الارواح فيه بعد المفارقة من النشأة الدنيوية وهو غير البرزخ بين الارواح المجردة
والاجسام اي غير عالم المثال الذى كان النوم والانسلاخ سببا للدخول فيه لأن مراتب تنزلات الوجود
ومعارجهم دورية والمرتبة التى قبل النشأة الدنيوية هي من مراتب التنزلات ولها الاولوية والتي بعدها
هي من مراتب المعارج ولها الاخرية وايضا الصور التى تلتقى الارواح في البرزخ الاخير انما هي صور
الاعمال وتنتائج الافعال السابقة في النشأة الدنيوية بخلاف صور البرزخ الاول فلا يكون شئ منها عين

الآخره لكهما يشتركان في كونهما عالما بروحانيا وموجودا نورانيا غير مادی مشتقلا على مثال صور العالم
(ويرسل الاخرى) اى ويرسل انفس الاحياء وهى النائمة الى ابدانها عند اليقظة والوقوف من عالم المثال المقيد
وله العالم المثال شبهة بالجواهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا وبالجوهر العقلي المجرد في كونه نورانيا فجعل الله
عالم المثال وسطا شيها بكل من الطرفين حتى يتجسد اولاً ثم يتكاتف ألا ترى أن حقيقة العلم الذى هو مجرد
يتجسد بالصورة التى في عالم المثال (الى اجل مسمى) هو الوقت المضروب لموتها وهو غاية جنس الارسل
اى لا لشخصه حتى يرد لزوم ان لا يقع نوم بعد اليقظة الاولى وعن سعيد بن جبیر أن ارواح الاحياء وارواح
الاموات تلتقي فى المنام فيتعارف منها ما شاء الله ان يتعارف فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى
الى اجسادها الى انقضاء مدة حياتها وفى الاسئلة المفصلة يقبض الروح حال النوم ثم يمسك الروح التى قضى
الموت على صاحبها ووافق نومها اجله انتهى فيكون قوله فيمسك متفرعا على قوله والتى لم تمت ويؤيده قوله
عليه السلام اذا اوى احدكم الى فراشه فليقبض فراشه بداخله ازاره فانه لا يدري ما خلف عليه ثم يقول يا ربك
ربى وضعت جنبى وكن ارفعها ان امسكت نفسى فارحها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين
وفيه اشارة الى ان المقصود من الحياة هو اصلاح وما عدا ما ينبغي ان يكون وسيلة اليه (ان فى ذلك) اى فيما ذكر
من التوفى على الوجهين والامساك فى احدهما والارسل فى الآخر (لايات) عجبة دالة على كمال قدرته
وحكمته وشمول رحمته (لقوم يتفكرون) فى كيفية تعلق الارواح بالابدان وتوفيقها نارة بالكلية كما عند
الموت وامساكها باقية بعد الموت لا تنفى بقاء الابدان وما يقربها من السعادة والشقاوة واخرى عن ظواهرها
فقط كما عند النوم وارسالها حينما بعد حين الى انقضاء آجالها وانقطاع انفسها وفى الكواشى لقوم يتفكرون
فيستدلون على أن القادر على ذلك قادر على البعث (كما قال الكاشغرى) براى كروهى كه تفكر ككند
در امر امانه كه مشابه نوم است ودر احيا كه مماثلست به يقظه ودر نوران مذ كورست كه فرزند آدم چنانچه
در خواب ميرود بميرد وچنانچه بيدار شود برانگيخته شود * فالمراد بآية الموت باب وكل الناس داخله وفى الحديث
القدسى (ما ترددت فى شئ انا فاعله كترددى فى قبض نفس عبنى المؤمن) لما كان التردد وهو التغير بين الشينين
لعدم العلم بأن الاصلح ايهما محالاً فى حق الله تعالى حمل على منتهاه وهو التوقف بمعنى ما توقفت فيما فعله مثل
توقفى فى قبض نفس المؤمن فافى اتوقف فيه واريه ما عادت له من النعم والكرامات حتى يعيل قلبه الى الموت
شوقاً الى لقائى ويجوز أن يراد من ترده تعالى ارسال اسباب الهلاك الى المؤمن من الجوع والمرض وغيرهما
وعدم اهلا كه بائها ارسالها مرة اخرى حتى يستطيب الموت ويستحلى لقاء كذا فى شرح السنة (يكبره الموت)
استئناف جواب عن قال ما سبب ترددك اراد به شدة الموت لأن الموت نفسه يوصل المؤمن الى لقاء الله فكيف
يكبره المؤمن وفى الحديث أن احدكم لن يرى ربه حتى يموت * تانمير بنده از هتقى تمام * اونيند حق تعالى
والسلام * مرگ پيش از مرگ امنست اى قى * اين چنين فرمود ما را مصطفي * قال بعضهم واز موت كراهت
داشتن بنده راسب آنست كه محبوبست از ادراك لذت وصال وكمال عزى كه او را بعد از موت حاصل خواهد شد
(وانا كرمسافه) اى ايذا آه بما يلحقه من صعوبة الموت وكربه (ولا بد له منه) اى لا لعب من الموت لانه مقتدر لكل
نفس * قال بعضهم * واكرجه حق تعالى كراهت دارد كه روح بخنانه بنده قبض كند اما چون وقت آيد از غايت
محبت كه بانبده دارد حجاب جسم كه نقاب رخساره روح است براندازد * حجاب چهره جان ميشود
غبار تنم * خوشادى كه از اين چهره برده برفكنم * فعلى العاقل أن يتهيأ للموت بتحصيل حضور
القلب وصفاء البال فان كثيرا من ارباب الحال والمقال وقعوا فى الاضطراب عند الحال (وفى المنشوى)
آن هنرهای دقيق وقال وقيل * قوم فرعون تند اجل چون آب نيل * مكرهان ساحران دان جلهرا *
مرگ چوبى دانكه آن شد از دها * جاذوبها را هم يك لقمه كرد * يك جهان شب بودان واصبح
خورد * آتش ابراهيم را دندان نزد * چون كزيده حق بود چونش كزد * همچنين باد اجل
بر عارفان * نرم و خوش همچون نسيم يوسفان (ام اتخذوا) نزات فى اهل مكة حيث زعموا أن الاصنام
شفعوا لهم عند الله فقال الله تعالى منكرا عليهم ام لتخذوا اى بل اتخذ قريش فام منقطعة بمعنى بل والهجرة
(من دون الله) من دون اذنه تعالى (شفعاء) تشفع لهم عنده تعالى وهى الاصنام جمع شفيع والشفع ضم الشئ

الى مثله والشفاعة الانضمام الى آخر مسائله واكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى رتبة الى من هو أدنى
 ومنه الشفاعة يوم القيامة (قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون) الهمة لانكار الواقع واستقباحه
 والتوبيخ عليه والواو الحال عند الجمهور والمعنى قل يا محمد للمشركين أفتتخذون الاصنام شفعاء ولو كانوا
 لا يملكون شيئا من الاشياء ولا يعقلونه فضلا عن أن يملكون الشفاعة عند الله ويعقلوا انكم تعبدونهم يعني
 توقع شفاعة مكنته ازجادات وحال انكم ايشان از قدرت وعلمي بهر اند وفي التأويلات النجمية يشير الى أن
 اتخاذ الاشياء للعبادة اول الشفاعة بالهوى والطبع لا بأمر الله ووفق الشرع يكون ضلالة على ضلالة
 وان المقبول من العبادة والشفاعة ما يكون بأمر الله ومتابعة نبيه عليه السلام على وفق الشرع وذلك لأن
 حجاب العبد هو الهوى والطبع وانما ارسل الانبياء لنفي الهوى لتكون حركات العباد وسكاتهم بأمر الحق تعالى
 ومتابعة الانبياء لا بأمر الهوى ومتابعة النفس لأن النفس وهو اها ظلمانية والامر ومتابعة الانبياء نورانية
 والشهوات ظلمانية ولكن العبد اذا عبد الله بالهوى والطبع نصير عبادته ظلمانية فاذا جامع زوجته بالامر على
 وفق الشرع نصير شهوته نورانية (قل) بعد تبكيتهم وتجهيلهم بما ذكر تحقية الحق (لله الشفاعة جميعا) نصب
 على الحال من الشفاعة اي هو الله تعالى مالك الشفاعة لا يستطيع احد شفاعة ما الا ان يكون المشفوع له
 مرضي والشفيع مأذونه له وكلاهما مفقود ههنا قال البقلي - بين انه تعالى مرجع الكل الشافع والمشفع فيه حتى
 يرجع العبد العارف اليه بالكلية ولا يلتفت الى احد سواء فلا يصل اليه احد الا به قال الله تعالى من ذا الذي
 يشفع عنده الا باذنه ونعم ما قالت رابعة رحمها الله محبة الله تعالى ما بقيت محبة غيره ففيه اشارة الى أن محبة
 الرسول عليه السلام مندرجة في محبة الله تعالى فمن احب الله حبا حقيقيا احب الله أن يأذن لحبيبه
 في شفاعته ومن احب رسول الله من غير محبة الله لم يؤذن له في الشفاعة ألا ترى أن قوما افراطوا في حب علي
 رضي الله عنه ونسوا محبة الله فنفاهم على بل احرق بعضهم (له) تعالى وحده (ملك السموات والارض)
 وما فهم من المخلوقات لا يملك احد أن يتكلم في امر من اموره بدون اذنه ورضاه و اشار الى أن الله تعالى هو المالك
 حقيقة فان ما سواه عبد ولا ملك للعبد ولو ملكه مولا وانما هو عارية عنده والعارية مردودة الى مالكها
 (ثم اليه ترجعون) يوم القيامة لا الى احد سواه لا استقلال ولا اشتراك فيه فعل يومئذ ما يريد وفي الكواشي يحصى
 اعمالكم ثم الى حسابه ترجعون اي تردون فيجازيكم فاخذروا سخطه واتقوا عذابه فيارجع الموحدون يومئذ
 وبإخساره المشركين وفي الحديث شفاعة لاهل الكبائر من امتي والمراد امة الاجابة فالصنف الكبار
 وصاحبه مخلد في النار لاشفاعة له فان قلت الحكم في المكروه ان يستحق مرتكبه حرمان الشفاعة كما ذكر
 في التلويح فيكون حرمان اهل الكبائر أولى قلت استحقاق حرمانها لا يوجب الحرمان بالفعل شيخ علاء الدولة
 درعروه كويده جميع فرق اسلاميه اهل نجاتند و مراد از ناجيه در حديث ستمترق امتي على نيف وسبعين فرفة
 والناجية منها واحدة ناجية في شفاعتيت واعلم أن اقتضار الخلق في الدنيا بعشرة ولا ينفع ذلك يوم القيامة
 الاؤل المال فلونفع المال لا أحد لنفع فارون قال الله تعالى نخسفناه وبداره الارض والثاني الولد فلونفع الولد
 لا أحد لنفع ابراهيم عليه السلام اياه آزر قال تعالى يا ابراهيم اعرض عن هذا والثالث الجمال فلونفع الجمال لنفع
 اهل الروم لأن لهم تسعة اعشار الجمال قال الله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه والاربع الشفاعة فلو
 نفعت الشفاعة لنفع الرسول من احب ايمانه قال تعالى انك لاتهدى من احببت كأنه قال انت شفيعي
 في الجنايات لاشريكي في الهدايات والخامس الحيلة فلونفع الحيلة لنفع الكفار مكرهم قال تعالى ومكرأ واثك
 هو يبور والسادس الفصاحة فلونفع الفصاحة لنفع العرب قال تعالى لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن
 والسابع العز فلونفع العز لنفع ابا جهل قال تعالى ذق انك انت العزيز الكريم والثامن الاصدقاء فلونفع الاصدقاء
 لنفعوا الفساق قال الله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين والتاسع الاتباع فلونفع التبعية لنفع
 الرؤساء قال تعالى اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا والعاشر الحسب فلونفع الحسب لنفع يعقوب اليهود لانهم
 اولاد يعقوب قال تعالى لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم يوم القيامة (قال الشيخ سعدى) كما كسرتا كرجه
 نسب على داركه آتش جوهر علويست وليكن چون بنفس خود هتري ندارد باخاله برابراست قيمت شكره
 از في است كه آن خاصيت ويست * چون كه غاير طبيعت بي هتري بود * بپيرزادكي قدرش نيفزود * هتري غماي

اگر داری نه کوهر * کل از خاست و ابراهیم از آزر * فاذا عرفت هذه الجملة فارجع الى الله تعالى من الاسباب الغير النافعة وذلك بكمال الايمان والتقوى (واذا) * وچون وانكاهه (ذكر الله) حال كونه (وحده) اى منفردا دون آلهة المشركين والعامل في اذاقوله (اشتمزت قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة) انقبضت ونفرت قلوب الذين لا يصدقون بيوم القيامة والشمز نفور النفس مما تكره وتشمز وجهه تقبض والاشتمز از هو أن يتلى القلب غيظا ونميا تقبض منه اديم الوجه وهو غايه ما يمكن من الانقباض فقيه مبالغة في بيان حالهم القبيحة (واذا ذكر الذين من دونه) اى من دون الله يعنى الاوثان فرادى او مع ذكر الله (اذا هم يستبشرون) يفرحون وبظهور في وجوههم البشر وهو أثر السرور لظفر اقتنائهم بها ونسيانهم الحق والاستبشار هو أن يتلى القلب سرورا حتى تنبسط له بشرة الوجه وهو نهاية ما يمكن من الانبساط فقيه مبالغة ايضا في بيان حالهم القبيحة والعامل في اذا هو العامل في اذا المفاجأة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا وقت الاستبشار والمعنى بالفارسية انكاه ايشان تازه وفرحناك شوند بجهت فراموشى از حق ومشغولى بباطل اما كار مؤمن برعكس اينست از ايد خداى تعالى شادان وبذكر ماسوى نمكين است * نامت شنوم دل از فرح زنده شود * قال من از اقبال تو فرخنده شود * از غير تو هر جا صحن ايد بمان * خاطر به زاران غم پراكنده شود * حكى أن بعض الصالحاء ذكر عند رابعة العدوية الدنيا وذهمتها فقالت من احب شيئا اكثر ذكره واعلم أن هؤلاء المشركين كأمثال الصبيان فكأنهم يفرحون بالافراس الطينية والاسود الخشبية وبمذاكرة ما هو لهو ولعب فكذا اهل الاوثان لكون نظرهم مقصورا على الصور والاشباح فكل قلب لا يعرف الله فانه لا يأنس بذكر الله ولا يسكن اليه ولا يفرح به فلا يكون مسكن الحق * اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى أتخب ان نسكن معك بيتك فخر الله ما جادتم قال يارب وكيف نسكن معي في بيتي فقال يا موسى اما علمت انى جليس من ذكرنى وحيث ما التفتى عبدى وجدنى كفى المقاصد الحسنة فعلم ان من ذكر الله فانه الله تعالى جليسه ومن ذكر غير الله فالشيطان جليسه (قال الشيخ) اكر مرده مسكين زبان داشتى * بهر ياد و زارى فغان داشتى * كه اى زنده چون هست امكان گفت * لب از ذكر چون مرده برهم محفت * چو مارا بغفلت بشد روزگار * تو بارى دى چند فرصت شمار * وفى الحديث اذا كان يوم حار فقال الرجل لاله الا الله ما شد حر هذا اليوم اللهم اجرنى من حر جهنم قال الله تعالى لجهنم ان عبدنا من عبيدى استجارنى من حرى فانى اشهدك انى قد أجرته وان كان يوم شديد البرد فقال العبد لاله الا الله ما شد برد هذا اليوم اللهم اجرنى من زمهرير جهنم قال الله تعالى لجهنم ان عبدنا من عبادى استجارنى من زمهريرك وانى اشهدك انى قد أجرته قالوا وما زمهرير جهنم قال بيت يلقي فيه الكافر فيتمز من شدة برده بعضه من بعض (وفى المثنوى) در حديث آمده كه مؤمن در دعا * چون امان خواهد زد و زخ از خدا * دوزخ ازوى هم امان خواهد بجان * كه خدايا دور دارم از فلان * فعلى العاقل ان لا يقطع عن الذكرو يستبشر به فانه الله تعالى معه معينه (قل اللهم) الميم بدل من حرف النداء والمعنى قل يا محمد يا الله (فاطر السموات والارض) نصب بالنداء اى يا خالق السموات والارض على اسلوب بديع (عالم الغيب والشهادة) يا عالم كل ما غاب عن العباد وكل ما شهدوه اى التجي يا محمد اليه تعالى بالدعاء لما تحيرت فى امر الدعوة ونجرت من شدة شكيتهم فى المكابرة والعناد فانه القادر على الاشياء بجملةاها والعالم باحوالها برمتها (آت) وحده (تحكم بين عبادك) اى بينى وبين قومى وكدنا بين سائر العباد (فما كانوا فيه يختلفون) اى يختلفون فيه من امر الدين اى تحكم حكما يسلمه كل مكابر ويخضع له كل معاند وهو العذاب الدينى او الاخرى والثانى انبى بما بعد الآية وفيه اشارة الى اختلاف بين الموحدين والمشركين فان الموحدين باشرؤا الامور بالشرع على ما اقتضاه الامر والمشركين بالطبع على ما استدعاه الشهوة والهوى فانه تعالى يحكم بينهم فى الدنيا والاخرة اما فى الدنيا بالعفو والفضل والكرم وتوفيق التوبة والانابة واصلاح ذات البين واما فى الاخرة فبالعدل والنصفة وانتقام بعضهم من بعض كان الربيع بكسر الباء من المحدثين لا يتكلم الا فيما يعنيه فلما قتل الحسين رضى الله عنه قيل الا نيتكم قرا قل اللهم الى قوله يختلفون وروى أنه قال قتل من كان يجلسه النبي عليه السلام فى حجره وبضع فاه على فيه وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح صلاته

من الليل يقول اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت
تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بامرك انك تهدي من تشئت الى صراط
مستقيم وفي الآية اشارة الى ان الحاكم الحقيقي هو الله تعالى وكل حكمه وتضائه عدل محض وحكمة بخلاف
حكم غيره تعالى وفي الحديث ليس احد يحكم بين الناس الا جئ يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه فكفاه العدل
واسلمه الجور وقال في روضة الاخيار كان عمر بن هبيرة امير العراق وخراسان في ايام مروان بن محمد فدعا بابا حنيفة
الى القضاء ثلاث مرات فابى فحلف ليضربنه بالسياط وليسجنه وفعل حتى انتفخ وجهه ابى حنيفة ورأسه
من الضرب فقال الضرب بالسياط في الدنيا هون على من مقامع الحديد في الآخرة ونعم ما قال من قال
ابو حنيفة قضائك رد وبرد * تويمري اكرضائكني (ولوان للذين ظلموا في الارض جميعا) حال من ما اى
لو ان لهم جميع ما في الدنيا من الاموال والذخائر (ومثله معه) وماتن ادان همه ماله بايان (لاقتدوا به من
سوء العذاب يوم القيامة) يقال اقتدى اذا بذل المال عن نفسه فان الفداء حفظ الانسان من النوبة بما يبدله
عنه اى جعلوا كل ذلك فدية لانفسهم من العذاب الشديد لكان لا مال يوم القيامة ولو كان لا يقبل
الاقتداء به وهذا عيد شديد واقساط لهم من الخلاص وفي التاويلات النجمية بشر الى ان هذه الجلة لا تقبل
يوم القيامة لدفع العذاب واليوم ههنا تقبل ذرة من الخير ولقمة من الصدقة وكلمة من التوبة والاستغفار
كانهم لو تابوا وبكوا في الآخرة بالدماء لا يرحم بكاؤهم وبدعة واحدة اليوم يحى كثير من ذنوبهم (وفي المنوى)
آخره ركبه آخر خندا بست * مرد آخر بين مبارك بنده ايست * اشك كان ازهر اربا براند خلق *
كوهر است واشك بندارند خلق * ألا ترى الى دموع آدم وحواء عليهما السلام حيث صارت جواهر
في الدنيا فكيف في العقبي (وبدا لهم من الله ما لم يظنوا يحسبون) يقال بدا الشيء بداءا اى ظهر ظهورا
بيننا والاحتساب الاعتداد بالشيء من جهة دخوله فيما يحسبه اى ظهر لهم يوم القيامة من فنون العقوبات
ما لم يكن في حسابهم في الدنيا وفي ظنهم أنه نازل بهم يومئذ (قال الكاشفي) بنداشت ليشان آن بود كه بوسيله
شفاعت بنان رتبة قرب يابند (وبدا لهم سيئات ما كسبوا) سيئات اعمالهم او كسبهم حين تعرض عليهم
صحاتهم (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) اى نزل واصاب واحاط بهم وبال استهزأ بهم وجرأ مكرهم وكانوا
يستهزئون بالكتاب والمسلمين والبعث والعذاب ونحو ذلك وهذه الآية اى قوله وبدا لهم من الله الخ غاية
في الوعيد لا غاية وراها ونظيره في الوعد قوله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين وفي التاويلات
النجمية وفي سماع هذه الآية حسرة لاصحاب الانتباه وفي بعض الاخبار ان قوما من المسلمين من اصحاب
الذنوب يؤمرهم الى النار فاذا وافوها يقول لهم مالك من انتم فان الذين جاؤا قبلكم من اهل النار وجوههم
مسودة وعيونهم زرق وانكم لستم بتلك الصفة فيقولون نحن لم نتوقع ان نقلك وانما انتظرن اشيا آخر قال الله
تعالى وبدا لهم من الله الى يستهزئون وقال ابوالثي يعملون اعمالا يظنون ان لهم ثوابا فيها فلم تنفعهم مع شركهم
فظهرت لهم العقوبة مكان الثواب (وفي كشف الاسرار) از حضرت رسالت عليه السلام تفسيرات
وبدا لهم من الله الخ برسيدند فرمود هي الاعمال حسبوها حسنات فوجدوها في كفة السيئات
وقال بعضهم ظاهر الآية يتعلق باهل الرياء والسمعة افتضحوا يوم القيامة عند المخلصين وعن سفیان الثوري
رحم الله انه قرأها فقال ويل لاهل الرياء ثلاثا * بنداشت مراي كه علمهائ نكوست * مغزى كه بود
خلاصه كارزدوست * چون برده ز روی كار برداشته كشت * برخلى عيان شد كه نبود الا پوست
يكى از مشايخ يعنى محمد بن المنكدر بوقت حلول اجل جزع ميكرد پرسيدند كه سبب چيست فرمود كه مى ترسم
چيزى ظاهر كردد كه من آزادرحساب نمى داشتم قال سهل اثبتوا لانفسهم اعمالا فاعمدوا عليها فلما بلغوا الى
المشهد الاعلى رأوها هباء منثورا فن اعتمد على الفضل نجيا ومن اعتمد على افعاله بداله منها الهلاك وفي عرائس
البقي رحمه الله هذه الآية خير من الله للذين فرحوا بما وجدوا في البدايات مما يغتر به المغترون وقاموا به وظنوا
ان لا مقام فوق مقامهم فلما رأوا بخلاف ظنونهم مالا لاهل معارفه واحبابه وعشاقه من درجات المعرفة
وحقائق التوحيد ولطائف المكاشفات وغرائب المشاهدات ما نوا حسرة فانظر الى هذه المعاني الشريفة
في هذا المقام فان كلامها يحتمل الكلام بل وازيد منها على ما لا يخفى على ذوى الافهام واجتهد في ان يدرك

من الثواب ما لم يكن يحطّر بآلئ ان تكون مثابه وذلك بالاخلاص والفناء التام حتى يكون الله عندك عوضا
عن كل شيء (فاذا مس الانسان ضرر دعانا) اخبار عن الجنس بما يفعله غالب افراده والفاء لترتيب ما بعدها
على ما قبلها اي ان المشركين ليسمّون عن ذكر الله وحده ويستبشرون بذكر الآلهة فاذا مسهم ضرر
اي اصابهم سوء حال من مرض وفقر ونحوهما دعوا لدفعه من اشأوا عن ذكره وهو الله تعالى لما قضتهم
ونعكسهم في التسبب حيث جعلوا الكفر سببا في الالتجاء الى الله بان اقاموه مقام الايمان مع أن الواجب
ان يجعل الايمان سببا فيه (ثم اذا خولناه نعمة منا) اعطيناه اياها تفضلا فان التحويل مختص بما كان بطريق
التفضل لا يطلق على ما اعطى بطريق الجزاء (قال ان ما اوتيته على علم) اي على علم مني بوجوه كسبه يعني
وجوه كسب وتحصيل آنراد انستم وبكاست وكفايت من حاصل شد * اوباني ما عطاء لمالي من الفضل
والاستحقاق او على علم من الله باستحقاق يعني خدادانتك من مستحق اين نعمته * والهالما ان جعلت
موصولة بمعنى أن الذي اوتيته وللنعمه ان جاءت كافة والتذكير لما أن المراد شيء من النعمة وقدم منها ثم قال
تعالى ردا لما قاله (بل) نه جنين است ميكويد (هي) اي النعمة ويجوز أن يكون تأنيث الضمير باعتبار الخبر
وهو قوله (فتنة) للانسان اي محنة وابتلاء له ايشكر ام يكفر تقول فتنت الذهب اذا ادخلته النار لتنظر
ما جودته وتختبره (ولكن اكثرهم) اي اكثر الناس (لا يعلمون) ان التحويل استدراج وامتحان (فد قالها) اي
تلك الكلمة او الجله وهي قوله ان ما اوتيته على علم (الذين من قبلهم) وهم قارون وقومه حيث قال ان ما اوتيته
على علم عندي وهم راضون به يعني لما رضى قومه بمقاتلته جدوا معه وقال بعضهم يجوز أن يكون جميع
من تقدما من الخيار والشرار فيجوز ان يوجد في الامم المتقدمة من يقول تلك الكلمة غير قارون ايضا من
باطرته النعمة واعتز بظاهرها (فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا ويجمعون منه يعني أن النعمة
لم تدفع عنهم النقمة والعذاب ولم ينفعهم ذلك يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه كما في المفردات (فاصابهم) پس
رسيد ايشانرا (سينات ما كسبوا) جزاء سينات اعمالهم واجزية ما كسبوا وتسميتها سينات لانها في مقابلة
سيناتهم وجزاء سينة سينة مثلها فقيه رمز الى أن جميع اعمالهم من قبيل السينات والمعنى انهم ظنوا أن
ما آتيناهم لكرامتهم علينا ولم يكن كذلك لانهم وقعوا في العذاب ولم تنفعهم اموالهم وهذا كما قال اليهود
نحن ابناء الله واحباؤه فقال تعالى خطابا لحبيبه عليه السلام قل فلم يعذبكم بذنوبكم يعني أن المكرم المقرب
عند الله لا يعذبه الله وانما يعذب الخائن المهيأ المهان ثم اوعده كفار مكة فقال (والذين ظلموا من هؤلا)
المشركين المعاصرين لك يا محمد ومن للبيان اول تتبع بعض اي افراطوا في الظلم والعتو (سيصيبهم سينات ما كسبوا)
من الكفر والمعاصي كما اصاب اولئك والسين للتأكيد وقد اصابهم اي اصابهم حيث قتلوا سبع سنين وقتل
اكبرهم يوم بدر (وما هم بمعجزين) الله تعالى عن تحلي ذاتهم بحسب اعمالهم واخلاقهم (وقال الكاشفي)
عاجز كسند كان مارا ارتعيب يابيشي كيرند كان برعذاب يعني يدركهم العذاب ولا ينجون منه بالهرب
(اولم يعلموا) أقالوا ذلك ولم يعلموا أو أغفلوا ولم يعلموا (ان الله يسط الرزق لمن يشاء) ان يسط له اي يوسع
فان يسط الشيء ينشره وتوسيعه يعني انه برأى رفعت قدر اوبلكه يحض مشيت (ويقدر) لمن يشاء ان يقدره له
اي يقتدر ويضيق له من غير أن يكون لاحد مدخل تما في ذلك حيث حبس عنهم الرزق سبعا ثم يسط لهم سبعا
(وقال الكاشفي) وتلك ميكند برهر كه ميخواهده برأى خواری وبی مقداری اوبلكه از روی حكمت
(روى) انهم اكلوا في سنى القعط الحيف والجلود والعظام والعلمز وهو الوبريان يخلط الدم باوبار الابل ويشوى
على النار وصار الواحد منهم يرى ما بينه وبين السماء كال دخان من الجوع فلم ينفعهم ذلك حيث اصرّوا على
الكفر والعناد (ان في ذلك) الذي ذكر من القبض والبسط (لايات) دالة على ان الحوادث كافة من الله تعالى
بوسط عادى او غيره (اقوم يؤمنون) اذ هم المستدلون بتلك الايات على مدلولاتها وفي الايات فوا تد منها
ان من خصوصية نفس الانسان ان تضطر الى الله تعالى بالدعاء والتضرع في الشدة والضرر والبلاء فلا عبرة
بهذا الرجوع بالاضطرار الى الله تعالى لانه اذا انعم الله عليه بالخلاص والعافية من تلك الشدة والبلاء
اعرض عن الله ويكفر بالنعمة ويقول ان ما اوتيته على علم عندي وانما العبرة بالرجوع الى الله والتعرف اليه
في الرخاء كما قال عليه السلام تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ومنها أن المدعين يقولون نحن اهل الله فاذا

وصل اليهم بلاؤه فزعموا اليه ليرفع عنهم البلاء طلبا لراحة انفسهم ولا يرون المبلى في البلاء وهم مشركون في طريق المعرفة فاذا وصل اليهم نعمة ظاهرة احتجبوا بها فاذا هم اهل الحجاب من كلا الطرفين احتجبوا بالبلاء عن المبلى وبالنعمة عن المنعم قال الجنيد رضي الله عنه من يرى البلاء ضرا فليس بعارف فان العارف من يرى الضر على نفسه رحمة والضر على الحقيقة ما يصيب القلوب من القسوة والرين والنعمة اقبال القلوب على الله تعالى ومن رأى النعمة على نفسه من حيث الاستحقاق فقد جحد النعمة ومنها أن أكثر أهل النعمة لا يعلمون قسمة النعمة وسوء عاقبتها ويظهر النعمة والاعتزاز بها تقسوا قلوبهم وتستولى عليهم الغفلة وتطمئن نفوسهم بها وتنسى الآخرة والمولى ومنها أن نعمة الدنيا والآخرة وسعادتكما وكذا نعمتهما وشقاوتهما مبنية على مشيئة الله تعالى لا على مشيئة العباد فالواجب للمؤمنين أن يخرجوا عن مشيئتهم ويستسلموا لمشيئة الله وحكمه وقضائه * كليله قدر نيست دردست كس * توانای مطلق خدايست وبس (قال بعضهم) هر چه بايد بهر كره ميشايد * تودهي آنچنانكه می بايد * توشناسی صلاح كار همه * كه تویی آفرید كار همه * ومنها ان ضيق حال اللبيب وسعة حال الابله دليل على الزاق وتقديره ويرد بهذه الآية على من يرى الغنى من الكيس والفقر من العجز اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اتدري لم رزقت الاحق قال يارب لا قال لي علم العاقل أن طلب الرزق ليس بالاحتيايل فالكمل بيد الله ألا الى الله نصير الامور وبه يظهر فساد قول ابن الراوندي.

كم عاقل عاقل اعيت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا:

هذا الذي ترك الاوهام حائرة * وصير العالم البحر رزديقا.

اي كافرا نافيا للصانع العدل الحكيم قائلا لو كان له الوجود لما كان الامر كذلك ولقد احسن من قال.

كم من اديب فهم عقله * مستكمل العقل مقل عديم

ومن جهول مكترماله * ذلك تقدير العزيز العليم

يعني أن من نظر الى التقدير علم أن الامور الجارية على اهل العالم كلها على وفق الحكمة وعلى مقتضى المصلحة فقيه ارشاد الى اثبات الصانع الحكيم لا الى نفي وجوده (قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم) قال الراغب السرف تجاوزا والحد في كل ما يفعله الانسان وان كان ذلك في الاتفاق اشهر وقوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم يتناول الاسراف في الاموال وفي غيرها انتهى وتعدية الاسراف بعلى لتضمن معنى الجناية والمعنى افراطوا في الجناية عليهم بالاسراف في المعاصي وارتيكاب الكبائر والفواحش قال البيضاوي ومن تبعه اضافة العباد تخصصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرء أن يقول الفقير قوله تعالى فاذا جاء وعد اولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا اولي بأس شديد ينادى على خلافه لان العباد فسرهم هنا بجنت نصر وقومه وكانوا كفارا بالاتفاق الا ان يدعى الفرق بين الاضافة بالواسطة وبغيرها وقال في الوسيط المفسرون كلهم قالوا ان هذه الآية نزلت في قوم خافوا ان اسلموا لان لا يغفر لهم ما جنوا من الذنوب العظام كالشرك وقتل النفس والزنى ومعاداة النبي عليه السلام والقتال معه فانزل الله هذه الآية وفرح النبي عليه السلام بهذه الآية ورأها اصحابه من اوسع الآيات في مغفرة الذنوب انتهى وقال في التكملة روى أن وحشيا قاتل حزة رضي الله عنه كتب الى النبي عليه السلام يسأله هل له من توبة وكتب أنه كان قد سمع فيما نزل الله بحكمة من القرء أن آتين اياستاه من كل خير وها قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخرا في قوله مهانا قتل الامن تاب الخ فكتب بهار رسول الله عليه السلام تخاف وحشى وقال لعل لا يبق حتى اعمل عملا صالحا فانزل الله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك الخ فقال وحشى اني اخاف ان لا اكون من مشيئة الله فانزل الله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الخ فاقبل وحشى واسلم انتهى وعلى كل تقدير بخصوص السبب لا ينافي عموم اللفظ فدخل فيه كل مسرف (لا تنشطوا من رحمة الله) القنوط اعظم اليأس وفي المفردات اليأس من الخير وبالفارسية نويميدشدن ازخير والرحمة من الله تعالى الانعام والاعطاء والتفضل وبالفارسية بخشايش وهو لا يكون في الترتيب الوجودي الا بعد المغفرة التي هي ان يصون الله عبده من ان يعصه العذاب دل عليه قوله انه هو الغفور الرحيم ولذا قالوا في المعنى لا تياسوا من مغفرته اقولا وتفضله ثانيا (مصرع) نويميد مشوكه نايميدى

کفر است * در معالمتنزل آورده که ابن مسعود رضی الله عنه در مسجد در آمد دید که واعظی ذکر آتش دوزخ و سلاسل و اغلال میکند فرمود که ای مذکر چرا نمید میگردانی مرد ما ترا مکر نخواندی انرا که میفرماید قل یا عبادى الذين الخ واعلم أن القنوط من رحمة الله علامة زوال الاستعداد والسقوط عن الفطرة باق طاع الوصلة بين الحق والعباد ذلوا بقى شئ في العبد من نوره الاصلی لأدرك اثر رحمة الواسعة السابقة على غضبه فرجاء وصول ذلك الاثر اليه لاتصاله بعالم النور بتلك البقية وان اسرف وقرط في جنب الله واما الیأس فدلیل الاحتجاب الکلی واسوداد الوجه قاله تعالى يغفر الذنوب جميعا بشرط بقاء نور التوحيد في القلب فاذا لم يبق دخل في قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به فالقنوط من اعظم المصائب وقدم همل تعالى عباده تفضلا منه الى وقت الفرغة فلورجع العبد الى الله قبل آخر نفس يتنفسه قبل (ان الله يغفر الذنوب) حال كونها (جميعا) كأنه قيل ما سبب النهي عن القنوط من الرحمة فاجيب بأن سبب النهي هو ان الله يغفر الذنوب جميعا عفوا لمن يشاء ولو بعد حين بتعذيب في الجلة وبغيره حسبما يشاء فهو وعد بغفران الذنوب وان كثرت وكانت صغائر او كبار بعد الرمال والاوراق والنجوم ونحوها والعموم بمعنى الخصوص لأن الشرك ليس بداخل في الآية اجماعا وهي ايضا في العاصي مقيدة بالمشيئة لأن المطلق محمول على المقيد وسيجيئ بقية الكلام على الآية قال عليه السلام ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يالي انه هو الغفور الرحيم وقال عليه السلام ان تغفر اللهم فاغفر لجماوى عبدك لا الماي عنى چون آمرزى خداونداهم بيا امر زوان کدام بنده است که او کاه نکرده است والنرق بين العفو والمغفرة هو أن حقيقة العفو هو المحو كما اشير اليه بقوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات والتبديل الذى اشير اليه بقوله فاولئك يتبدل الله سيئاتهم حسنات هو من مقام المغفرة قاله الشيخ الكبير رضى الله عنه في شرح الاربعين حديثا ثم قال في مقام التعليل (انه) تعالى (هو) وحده (الغفور الرحيم) الاول اشارة الى محو ما يوجب العقاب والثانى الى التفضل بالثواب وصيغة المبالغة راجعة الى كثرة الذنوب وكثرة المغفور والمرحوم قال الاستاذ القشيري قدس سره التسمية بيا عبادى مدح والوصف بأنهم اسرفوا ذم فلما قال يا عبادى طمع المطيعون ان يكونوا هم المقصودين بالآية فرفعوا رؤوسهم ونكس العاصي رأسه وقال من انا حتى يقول لي هذا فقال الله تعالى الذين اسرفوا على انفسهم فاقلب الحال فهو لاء الذين نكسوا رؤوسهم اتعشوا ووزالت زلتهم والذين دفعوا رؤوسهم اطرقتوا وزالت صولتهم ثم قوى رجائهم بقوله على انفسهم يعنى ان اسرف لا تقتط من رحمة الله بعد ما قطعت اختلافك الى بابنا فلا ترفع قلبك عنا والالف واللام في الذنوب للاستغراق والعموم وجميعا تا كيدله فكانه قال اغفروا ولا تتركوا عفو ولا ابق فان كانت لكم جناية كثيرة عجيبة فلي بشأنكم عناية قديمة (وفي كشف الاسرار) بدانکه ازا فریدکان حق تعالى کمال کرامت دو کرده راست یکی فرشتگان و دیگر آدمیان و لهذا جعل الانبياء والرسل منهم دون غيرهم و غایت شرف انسانی در دو چیز است در عبودیت و در محبت عبودیت محض صفت فرشتگان است و عبودیت و محبت هر دو صفت آدمیان است فرشتگان را عبودیت محض داد که صفت خلق است و آدمیان را بعد از عبودیت خلعت محبت داد که صفت حق است تا از بهر این امت میگوید بجهنم و محبوبه و در عبودیت نیز آدمیان را فضل داد بر فرشتگان که عبودیت فرشتگان بی اضافت گفت بل عباد مکرره و عبودیت آدمیان با اضافت گفت یا عبادی آنکه بر مقتضای محبت فضل خود بر ایشان تمام کرد و عیها و معصیتهاى ایشان بانوار محبت پیوشید و پرده ایشان ندریدنه بینی که زلت برایشان قضا کرد و بان همه زلات نام عبودیت از ایشان نیفکند و باز کرزات و معصیت تشریف اضافت از ایشان باز نداشت گفت قل یا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم و آنکه پرده ایشان نگاه داشت که عین گناهان اظهار نکند بلکه بمحل یاد کرد سر بسته و عین آن پوشیده گفت اسرفوا اسراف کردند کزاف کردند از بهر آنکه در ارادت وی مغفرت ایشان بودند نه پرده دریدنه اسم عبودیت بیفکند سبحانه ما ارافه بعباده موسی علیه السلام گفت الهی تريد المعصية من العباد وتبغضها گفت یا موسی ذاك تأسیس لعفوی یعنی معصیت بندگان بارادت نیست آنکه آنرا دشمن میداری و بنده را جمعیت دشمن میگیری حق جل جلاله گفت آن بنیاد عفو و کرم خویش است که می نم خزینه رحمت ما پر است اکرا عاصیان نباشند ضایع ماند (قال الکاشفی) بیمارستان جرم و عصیانرا شربت راحت جز درین دار الشفا حاصل نشود و سرگردانان

۱۱۲
 بیابان نفس و هو ازاد طریق نجات جز بمدد آن آیت میسر نمی گردد * ندارم هیچ گونه نوشته راه *
 بجز لا تقنطوا من رحمة الله * تو فرمودی که تو میدی مبارک * زمن لطف و عنایت چشم دارید *
 بدین معنی بسی امید داریم * بخشازانکه بس امید داریم * امید دردمند ازاد و اسکن *
 دل امیدواران را روا کن (وقال المولی الجسامی قدس سره) بلی نبود درین راه ناامیدی * سباهی را بود
 رود رسفیدی * ز صد دردی که امیدت نیاید * بنو میدی جگر خوردن نشاید * درد بگرییاید
 زد که ناکاه * از آن در سوی مقصود آوری راه * قال علیه السلام ما احب ان تكون لی الدنیا وما فیها یا
 ای ما احب ان املك الدنیا وما فیها بدل هذه الاية قال یا فی بها البدلیة والمقابلة وبالفارسیة دوست نمی دارم که
 دنیا و ما فیها مرا باشد بعضی این آیت چه این آیت از دنیا و هر چه در دنیا باشد بهتر است و ذلك لان الله تعالى
 من علی من اسرف من عباده و وعد لهم مغفرة ذنوبهم جميعا و انها هم ان یقنطوا من رحمة الواسعة و اعلم ان الاية
 لا تدل علی غفران جمیع الذنوب بل جمیع الناس بل علی غفران جمیع ذنوب من شاء الله غفران ذنوبه فلا تنافی الامر
 بالتوبة و سبق تعذیب العصاة و الامر بالاخلاص فی العمل و الوعد بالعذاب قاله تعالى لا یغفر الشریک
 الا بالتوبة و الرجوع عنه و یغفر ما دون ذلك من الصغائر و الکبائر بالتوبة و بدونها لمن یشاء لا لکل احد من
 اهل الذنوب روى ان ابن مسعود رضی الله عنه قرأ هذه الاية ان الله یغفر الذنوب جمیعاً لمن یشاء فجعل المطلق
 علی المقید و ذلك لانه لا یمحی فی ملکة الا ما یشاء یقول الفقیران اهل السنة لم یشرطوا التوبة فی غفران الذنوب
 مطلقاً ای سواء كانت صغائر او کبائر سوى الشریک و دل علیه آثار کثيرة روى ان الله تعالى یقول يوم القيامة
 لبعض عصاة المؤمنین سترتها علیک فی الدنیا ای الذنوب و انا اغفرها لک اليوم فهذا و امثاله يدل علی المغفرة
 بلا توبة و الفرق بین الشریک و سائر المعصية هو ان الکافر لا یطلب العفو و المغفرة لمعاصیه و قوله تعالى انما التوبة
 علی الله للذین یعملون السوء بجهالة ثم یتوبون من قریب انما هو بالنسبة الی حال الغرغرة فالشرک و سائر
 المعاصی لا یغفر فی تلك الحال و ان وجدت التوبة و هذا لا ینافی المغفرة بدون التوبة بالنسبة الی المعاصی سوى
 الشریک فان مغفرته مخالفة للحکمة و عن ابی هريرة رضی الله عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم
 یقول جعل الله الرحمة مائة جزء فامسک عنده تسعة و تسعین و انزل فی الارض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء
 یتراحم الخلائق حتی ترتفع الدابة فاحفرها عن ولدها و هو یحصر ان تصبیه فهذا مما يدل علی کمال الرجاء و البشارة
 للمسلمین لانه حصل فی هذه الدار من رحمة واحدة ما حصل من النعم الظاهرة و الباطنة فما ظنک بمائة رحمة
 فی الدار الاخرة قال یحیی بن معاذ رحمه الله فی کذب الله کنوز موجبة للعفو عن جمیع المؤمنین منها قوله تعالى
 قل یا عبادی الخ و لذا قال العلماء ارجی آية فی القرآن لاهل التوحید هذه الاية و قوله تعالى ان الله لا یغفر
 ان یشریک به و یغفر ما دون ذلك لمن یشاء و قوله و اسوف یعطیک ربک فترضی و ذلك ان کل نبی مرسل مظهر
 لبعض احکام الرحمة و لذا كانت رسالته مقیدة و مقصورة علی طائفة مخصوصة و اما کان نبینا علیه السلام
 مظهر حقيقة الرحمة كانت بعثته عامة و قبل فیہ و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین و تم ظهور رحمتهم رحمانیة
 بالشفاعة التي بها تظهر سیادته علی جمیع الناس حتی ان من یکون له درجة الشفاعة من الملائكة و الانبیاء
 و المؤمنین لا یشفعون الا بعده فلا تقنطوا ایها الامة المرحومة من رحمة الله المطلقة ان الله یغفر الذنوب جمیعاً
 بشفاعة من هو مظهر تلك الرحمة (قال الجسامی) زمهجوری برآمد جان عالم * ترحم بانی الله ترحم *
 اگر چه غرق دریای کلاهیم * فتاده خشک آب برخاک راهیم * تو ابر رحمتی آن به که کاهی * کنی
 در حال لب خشکان نکاهی (و انیبوا) یا عبادی (الی ربکم) ای ارجعوا الی ربکم بالتوبة من المعاصی
 (واسئلوا له) ای اخلصوا العمل لوجهه فان السالم بمعنی الخالص (من قبل ان یأتیکم العذاب) فی الدنیا
 و الاخرة (ثم لا تنصرون) لا تمنعون من عذاب الله ان لم تتوبوا قبل نزوله یعنی هیچکس در دفع عذاب شما
 نصرت ندهد و الظاهر من آخر الاية ان الخطاب للکفار فالحقی فی ارجعوا ایها الناس من الشریک الی الایمان
 و اخلصوا له تعالى التوحید قال سید الطائفة الجنید قدس سره انقطعوا عن الكل بالکل فارجع الینا
 بالحقیقة احد و لا غیر علیه اثر و لا کوان علی سره خطر و من کان لنا حراماً مسأوا و فی الاستئالة المقعنة الفرق بین
 التوبة و الانابة ان التائب یرجع الی الله خوفاً من العقوبة و المنیب یرجع حیاء منه و شوقاً الیه قال ابراهیم

ابن ادهم قدس سره اذا صدق العبد في توبته صار منيبا لان الانابة ثلثي درجة التوبة وفي التأويلات النجمية التوبة لاهل البداية وهي الرجوع من المعصية الى الطاعة ومن الاوبة للمتوسط وهي الرجوع من الدنيا الى الآخرة ومن الانابة لاهل النهاية وهي الرجوع مما سوى الله الى الله بالفناء في الله (قال في كشف الاسرار) انابت برسه قسم است يكي انابت يغمبران كه نشانش سه چیزاست بيم داشتین بابشارت آزادی و خدمت کردن باشرف یغمبری و باز بلا کشیدن بادلهای پرشادی و جزای یغمبران کس را طاقت این انابت نیست دوم انابت عارفانست که نشانش سه چیزاست از معصیت بدر بردن و از طاعت بخل بودن و در خلوت با حق انس داشتن رابعه عدویه در حالت انس بجای رسید که میگفت حسبی من الدیناذکرک و من الآخرة رؤیتک عزیزی گفت از سر حالت آتش خویش و دید کرانرا بندمی داد * اگر در قصر مشتاقان تریاک روز بارسستی * ترابا ندهان عشق این جاد و چه کار سستی * و گردنکی ز کز از حدیث او بدیدی تو * بچشم تو همه کلهای که در باغست خار سستی * سوم انابت توحید است که دشمنان را و یکانکار را با آن خواند گفت و انیدوا الى ربکم واسئلوا له و نشان این انابت آنست که باقرار زبان و اخلاص دل خدا را یکی داند و در ذات بی شبیه و در قدر بی نظیر و در صفات بی همتا گفته اند توحید دو بایست توحید اقرار که عامه مؤمنانراست بظاهر آید تا زبان از او خبر دهد و اهل این توحید را دنیا منزل و بهشت مطلوب و دوم توحید معرفت که عارفان و صدیقانراست بجان آید تا وقت و حال از او خبر دهد و اهل این توحید راهبست منزل و مولی مقصود * و اسکر القوم دور کس * و کان سکری من المدير * آن کس را که کار با کل اقتد کل بوید و آنکس که کارش با باغبان افتد بوسه بر خار زند چنانکه جوانمرد گفت * از برای آنکه کل شاگرد رنگ روی اوست *

کر هزارت بوسه شد بر شریک خار زن (و اتبعوا احسن ما نزل الیکم من ربکم) ای القراء آن کقوله تعالی الله نزل احسن الحديث اول العزائم دون الرخص قال البیضاوی ومن تبعه و لعله ما هو انجی واسلم کالانابة و المواظبة علی الطاعة و قال الحسن الزموا طاعته واجتنبوا معصيته فان الذی انزل علیکم من ثلاثة اوجه ذکر القبیح لتجنبوه و ذکر الاحسن لتؤثروه و ذکر الاوسط لئلا یكون علیکم جناح فی الاقبال علیه و الاعراض عنه و هو المباحات و فی التأویلات النجمية بشیر الى أن ما نزل الله منه ما یكون حسنا و هو ما یدعو به الى الله قال الله تعالی و داعیا الى الله باذنه (من قبل ان یأتیکم العذاب) ای البلاء و العقوبة (بغثة) ناکهان قال الراغب البغثة مفاجأة الشئ من حیث لا یحتسب و یجوز ان یکون المراد بالعذاب الآتی بغثة هو الموت لانه مفتاح العذاب الاخری و طریقہ و متصل به (وانتم) لغفلتکم (لاتشعرون) لاتدرکون بالحواس مجیئه لتدارکوا و تأهبوا و بالفارسیة و شما نمی دانید آمدن او را نادره مقام تدارک و تأهب ایید (آن نقول نفس) مفعول له للافعال السابقة التي هي الانابة و الاخلاص و اتساع القراء آن و التکبر لأن القائل بعض الانفس اول التکبر و التعميم لیشیع فی کل النفوس و المعنی افعلوا ما ذکر من المأمورات یعنی امرتکم به کراهة ان تقول کل نفس و بالفارسیة و مبدا که هر کس کو یا فردا از شما (یا حسرتنا) بالا ف بدل ما من یاء الاضافة اذا صله یا حسرتی تقول العرب یا حسرتی یا لهی و یا حسرتنا و یا لهفا و یا حسرتنا و یا لهفا بالجمع بین العوضین تقول هذه الكلمة فی نداء الاستغاثة کما فی كشف الاسرار و الحسرة الغم علی ما فات و الندم علیه کأنه انحسر الجهل عنه الذی حله علی ما ارتکبه و قال بعضهم الحسرة أن تأسف النفس اسفاتی منه حسیرا ای منقطعة و المعنی یا حسرتی و ندامتی احضری فهذا اوان حضورک و بالفارسیة ای پشیمانی من (علی ما فرطت) ای علی تفریطی و تقصیری فمصدریة قال الراغب الافراط ان یسرف فی التقدّم و التفریط ان یقصر فان الفرط المقتدّم (فی جنب الله) فی جنبه و هو طاعته و اقامه حقّه و سلوک طریقہ قال فی كشف الاسرار العرب تسمی الجانب جنبا این کلمه بر زبان عرب بسیار بود و چنانست که مردمان کویند در جنب فلان توانکرشدم از پهلوی فلان مال بدست آوردم و قال الراغب اصل الجنب الجارحة جمعه جنوب ثم استعیر فی الناحية التي تلها کاستعارة سائر الجوارح لذلك فحوالین و الشمال و قیل جنب الحائط و جنبه و قوله فی جنب الله ای فی امره و حدّه الذی حدّه لنا انتهى (وان كنت من الساخرين) ان هی المخففة و اللام هی الفارقة و السخر الاستهزاء و محل الجملة النصب علی الحال و المعنی فزطت و الحال انی کنت فی الدنيا

من المستهزئين بدين الله واهله قال قتادة لم يكفهم ما ضيعوا من طاعة الله حتى ضحروا باهل طاعته در سلسله الذهب فرمود * روز آخر كه مرگ مردم خوار * كند از خواب غفلتش بيدار * يادش آيد كه در جوار خدای * سالها زد بجرم وعصيان وای * هر چه در شصت سال با هفتاد * كرده از خير و شريش افتاد * يك يك پيش چشم آوردند آشكارا بروی اودارند * بكذرائند ز كنبه والا * بانك واحسرتا وواويلا * حسرت از جان او برآرد دود * وان زمان حسرتش ندارد سود * قال الفارسي يقول الله تعالى من هرب مني احرقته اى من هرب مني الى نفسه احرقته بالتأسف على فوقي اذا شهد غدا مقامات ارباب معارف يدل عليه قوله يا حسرتنا الخ اذ لا يقوله الا متحرق (او تقول لو ان الله هداني بالارشاد الى الحق (لكنت من المتقين) من الشرك والمعاصي وفي الخبر ما من احد من اهل النار يدخل النار حتى يرى مقعده من الجنة فيقول لو ان الله هداني لكنت من المتقين فيكون عليه حسرة (او تقول حين ترى العذاب عيانا ومشاهدة (لو ان لي) ولولتي اى كاشكي مرابودي (كثرة) رجعة الى الدنيا قال كز عليه عطف وعنه رجع والكره المزة والجملة كما في القاموس (فاكون) بالنصب جواب التني يعنى تابا شتم انجبا (من الحسين) في العقيدة والعمل وأول للدلالة على انها لا تخلو عن هذه الاقوال تحيرا وتعللا بما لا طائل تحته وندما حيث لا ينفع وقيل ان قوما يقولون هذا وقوما يقولون ذلك (بلى) يعنى ترا ارشاد كردند * ان قلت كلمة بلى مختصة بايجاب التني ولاني في واحدة من تلك المقالات قلت انها رد للشبهة وكلمة لو تضمن التني لانها لا امتناع الثاني لا امتناع الاول اى لو ان الله هداني لكنت من المتقين ولكن ما هداني فقال تعالى بلى قد هديتك و (قد جاءتك آياتي) آيات القرآن وهى سبب الهداية وفصله عن قوله لو ان الله هداني لما ان تقديمه على الثالث يفرق القرآئن الثالث التي دخلها او تأخير لو ان الله هداني الخ يحل بالترتيب الوجودى لانه يحسر بالتفريط عند تطاير الكتب ثم يعمل بفقد الهداية عند مشاهدة احوال المتقين واعتباطهم ثم تمتنى الرجعة عند الاطلاع على النار ورؤية العذاب ونذ كبر الخطاب باعتبار المعنى وهو الانسان وروى أن النبي عليه السلام قرأ قد جاءتك بالتأنيث وكذا ما بعد ها خطا بالنفس (فكذبت بها) قلت انها ليست من الله (واستكبرت) تعظمت عن الايمان بها (وكنيت من الكافرين) بها وفي التأويلات النجمية بلى قد جاءتك آياتي من الانبياء ومعجزاتهم والكتب وحكمها ومواعظها واسرارها وحقاتها ودقائقها واشاراتها فكذبت بها واستكبرت عن اتباعها والقيام بشراؤها طها وكتب من الكافرين اى كافرى النعمة بما انعم الله به عليك من نعمة وجود الانبياء وانزال الكتب واطهار المعجزات قالت المعتزلة هذه الآيات الثلاث تدل على أن العبد مستقل بفعله من وجوه الاول أن المرأ لا يتحسر بما سبق منه الا اذا كان يقدر على ان يفعل والثاني أن من لا يكون الايمان بفعله لا يكون مقرطا فيه والثالث أنه لا يستحق الذم بما ليس من فعله والجواب أن هذه الآيات لا تمنع تأثير قدرة الله تعالى في فعل العبد ولا ما فيه اسناد الفعل الى العبد حيث قال بلى قد جاءتك الخ ونحو قوله تعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء يدل على بطلان مذهبه (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بان وصفوه بما لا يليق بشأنه كالتخاذ الولد والصاحبة والشريك (وجوههم مسودة) مبتدأ وخبر والجملة حال قد اكنفي فيها بالضمير عن الواو على أن الرؤية بصرية او مفعول ثان لها على انها عرفانية والمعنى تراهم حال كونهم اوتراهم مسودة الوجوه بما ينالهم من الشدة او بما يتجلى من ظلمة الجهل وبالفارسية رويهاى ايشان سيام کرده شد بيش از دخول دوزخ وان علامت دوزخ بياشت كه يعرف المجرمون بسيامهم سئل الحسن عن هذه الآية ويوم القيامة الخ فقال هم الذين يقولون الاشياء انما ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل وفي التأويلات النجمية يشير الى أن يوم القيامة تكون الوجوه بلون القلب فالقلوب الكاذبة لما كانت مسودة بسواد الكذب وظلمته تلوئت وجوههم بلون القلوب قال يوسف ابن الحسين رجه الله اشد الناس عذابا يوم القيامة من ادعى في الله ما لم يكن له ذلك او اظهر من احواله ما هو خال عنها (أليس في جهنم) آيات يست در دوزخ يعنى هست (منوى) مقام (للمتكبرين) عن الايمان والطاعة وفي التأويلات النجمية اى الذين تكبروا على اولياء الله وامتنعوا عن قبول النصيح والموعظة (ويجي الله الذين اتقوا) الشرك والمعاصي اى من جهنم (بمجازتهم) مصدر ميمي بمعنى الفوز من فاز بالمطلوب اى ظفربه قال الراغب الفوز الظفر مع حصول السلامة والباء متعلقة بمحذوف هو حال من الموصول مفيدة لمفازة تخيستهم

من العذاب لنيل الثواب ای بنحیهم الله من منوی المتکبرین حال کونهم ملتبسین بفوزهم بطولوبهم الذی هو الجنة (لا یسمهم السوء ولا هم یحزنون) حال اخری من الموصول مفیده لکون نجاتهم وفوزهم بالجنة غیر مسبوقة بمساس العذاب والحزن قال فی کشف الاسرار لا یس ابدانهم اذی ولا قلوبهم حزن و یحزن ان تكون المفازة من فاز منه ای نجاته والباء للملابسة وقوله تعالی لا یسمهم الخ تفسیر ویبان لمفازتهم ای بنحیهم بسبب مفازتهم التي هی تقواهم کایشعر به اراده فی حیز الصلة واما علی اطلاق المفازة علی سببها الذی هو التقوی فلیس المراد فی دوام المساس والحزن بل دوام نفيهما وفي الآیة اشارة الى أن الذین اتقوا بالله عماسوی الله لا یسمهم سوء القطیعة والهجران ولا هم یحزنون علی ما فاتهم من نعيم الدنیا والاخرة اذ فازوا بقرية المولی وهو فوز فوق کل فوز فالمتقون فازوا بسعادة الدارين الیوم عصمة وغدارویة والیوم عناية وغدا کفاية وولاية نسأل الله سبحانه ان یعصمنا مایؤدی الی الحجاب ویجعلنا فی حایته فی کل باب وفي الآیة ترغیب للتقوی فانما سبب النجاة وبها نقول جهنم جزیا مؤمن فان نورک اطفأ ناری وبها یخاف الخلائق من المتقی الا ترى ان رسول الروم لما دخل علی امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه اخذته الرعدة والخوف (قال فی المنشوی) هیبت حقست این از خلق نیست * هیبت این مرد صاحب دلق نیست * هر صکه تر سید از حق وتقوی کزید * ترسد از وی جن وانس و هر که دید (وفی البستان) تو هم کردن از حکم داور مبیح * که کردن نیچیز حکم تو هیچ * محالست چون دوست دارد ترا * که در دست دشمن کذا در ترا * وجاء الی ذی النون المصری رحمه الله بعض الوزراء وطلب الهمة واطهر الخشية من السلطان فقال له لو خشیت انامن الله کما تخشی انت من السلطان لکننت من جلة الصديقین * کربودی امید راحت ورنج * پای درویش بر فلک بودی * وروزی را از خدا بترسیدی * همچنان که ز ملک ملک بودی * نسأل الله سبحانه ان یجعلنا مخلصین له (الله خالق کل شیء) من خیر وشر وایمان وکفر لکن لا بالجبر بل بمباشرة الکاسب لا سببا قال فی التأویلات النجمية دخل افعال العباد واکسابهم فی هذه الجملة ولا یدخل هو وکلامه فیها الا ان المخاطب لا یدخل تحت الخطاب ولانه تعالی یخلق الاشیاء بکلامه وهو کلمة کن (وهو علی کل شیء وکیل) یتولی التصرف فیہ کیفما یشاء والوکیل القائم علی الامر الزعیم باکماله والله تعالی هو المتکفل بمصالح عباده والکافی ا لهم فی کل امر ومن عرف انه الوکیل اکفی به فی کل امر فلم یدبر معه ولم یعتمد الیه علیه وخاصة هذا الاسم فی الجوائم والمصابین خاف ریحاً واصاغة او نحوهما فلیکثر منه فانه یصرف عنه ویفتح له ابواب الخیر والرزق (له مقابلد السموات والارض) جمع مقلد او مقلاد وهو المفتاح او جمع اقلید علی الشذوذ کالذاکر جمع ذکر والا ینبغی ان یجمع علی اقلید والاقلید بالکسر معرب کلید وهو فی الفارسی بمعنى المفتاح فی العربی وان کان شائعاً بین الناس بمعنى الفعل والمعنی له تعالی وحده مفاتیح خزائن العالم العلوی والسفلی لا یتکمن من التصرف فیها غیره وبالفارسی مر وراست کلیدهای خزائن آسمان وزمین * یعنی مالک امور علوی وسفلی است وغیر او را نصر فی دادان تمکن نیست همچنانکه دخل در خزینها متصور نیست مکر کسی را که مفاتیح آن بدست اوست * وعن عثمان رضی الله عنه انه سأل النبی عن القلید فقال تفسیرها لا اله الا الله والله اکبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم هو الاول والاخر والظاهر والباطن یدیه الخیر یحیی ویمیت وهو علی کل شیء قدير والمعنی علی هذا أن الله هذه الکلمات یوحدها ویعبد بها وهی مفاتیح خیر السموات والارض من تکلم بها اصابه * یعنی این کلمات مفاتیح خیرات آسمان وزمینست هر که بدان تکلم کند بنقود فیوض آن خزائن برسد وگفته اند خزائن آسمان بارانست وخزائن زمین یکاه وکلید این خزینها بدست تصرف اوست هر کاه خواهد باران فرستد وهر چه خواهد از نباتات برویاند وفي الخبر ان رسول الله علیه السلام قال اتیت بمفاتیح خزائن الارض فعرضت علی - قتات لابل اجوع یوما واشبع یوما (قال الصائب) افتد همای دولت اگر در کند ما * از همت بلند رها می کنیم ما * وفي التأویلات النجمية یشر الی أن له مفاتیح خزائن لطفه وهی مکنونة فی سموات القلوب وله مفاتیح خزائن قهره وهی مودعة فی ارض النفوس یعنی لا یمک أن یدلک احد مفاتیح خزائن لطفه وقهره الا هو وهو المفتاح ویدیه المفتاح یفتح علی من یشاء خزائن لطفه فی قلبه فیخرج بنا ینایع الحکمة منه وجواهر الاخلاق الحسنة ویفتح علی من یشاء ابواب خزائن قهره

في نفسه فيخرج عيون المكرو الخدع والحيل منها وفنون الاوصاف الذميمة واهذا السر قال صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح القلوب لا اله الا الله ولما سألته عثمان رضى الله عنه عن تفسيره قال يد السموات والارض قال لا اله الا الله والله اكبر الخ (والذين كفروا بايات الله) التغزيبية والتكويينية المنصوبة في الآفاق والانفس (اولئك هم الخاسرون) خسروا لا خسار وراءهم اختاروا العقوبة على الثواب وفتحوا ابواب نفوسهم بعقاص الكفر والنفاق نسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن رجحت تجارتها لا ممن خسرت صفقته (قل أفسر الله تأمروني اعبدايها الجاهلون) اي أبعد مشاهدة هذه الايات فغير الله اعبدا تأمروني بذلك ايها الجاهلون وتأمروني اعتراض للدلالة على انهم امرؤ عقيب ذلك بان يبعد غير الله وقالوا استلم ألهتنا نوؤمن بالهك لقرط غباوتهم واصله تأمروني باظهار النونين ثم ادغمت اولاهما وهي علم الرفع في الثانية وهي للوقاية وقد قرأ ابن عمر على الاصل اي باظهارها ونافع يحذف الثانية فانها تحذف كثيرا (ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك) اي من الرسل عليهم السلام (لئن اشركت) فرضا وبالفارسية اكرشك آرى وافراد الخطاب باعتبار كل واحد (ليحبطن عملك) اي ليبطلن ثواب عملك وان كنت كريما على (ولتكونن من الخاسرين) في صفقتك بسبب حبوط عملك واللام الاولى موطئة للقسم والاخرى ان للجواب وهو كلام وارد على طريقة المفروض تهيج الرسل واقنات الكفرة والايدان بغاية شناعة الاشرك وقبحه وكونه بحيث ينهى عنه من لا يكاد يمكن ان يباشره فكيف بمن عداه قال التفازاني فالحطاب هو النبي عليه السلام وعدم اشراكه مقطوع به لكن جي بلفظ الماضي ابرازا للاشراك في معرض الحاصل على سبيل الفرض والتقدير تعريضا لمن صدر عنهم الاشراك بانه قد حبطت اعمالهم وكانوا من الخاسرين وقال في كشف الاسرار هذا خطاب مع الرسول عليه السلام والمراد به غيره وقال ابن عباس رضى الله عنهما هذا ادب من الله لنبية عليه السلام وتهديد لغيره لان الله تعالى قد عصمه من الشرك ومداهنة الكفار (وقال الكاشفي) واضح أنت ك مخاطب بحسب ظاهر يقمبترتد وازروى حقيقة افراد مسلمانان امت ايشان هريك راى فرمايدك اكرشك آرى هر آينه تساه كرد در دار تو كه در وقت ايمان واقع شده وهر آينه باشي از زبانتكاران كه بعد از وقت دين بتكبت شرك مبتلى كرد قال ابن عطاء هذا شرك الملاحظة والاتفات الى غيره واطلاق الاحباط من غير تعييد بالموت على الكفر يحتمل ان يكون من خصائصهم لان الاشراك منهم اشد واقبح وان يكون مقيدا بالموت كما صرح به في قوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه فميت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم فيكون حلالا للمطلق على المقيد فذهب الشافعي أن نفس الكفر غير محبط عنده بل المحبط الموت على الكفر واما عند غيره فنفس الكفر محبط سواء مات عليه ام لم يميت وفي المفردات حبط العمل على اضرب احدها ان تكون الاعمال ذنبية فلا تغنى في الآخرة غناء كما اشار اليه تعالى بقوله وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا والثاني أن تكون اعمالا اخروية لكن لم يقصد صاحبها بها وجه الله تعالى كجاروى بوئى برجل يوم القيامة خيال له بم كان اشتغالك فيقول بقرآه القرآه ان فيقال له كنت تقرأ ليقال فلان قارئ وقد قيل ذلك فيؤمر به الى النار والثالث ان تكون اعمالا صالحة لكن بازائها سيئات تربى عليها وذلك هو المشار اليه بخفة الميزان انتهى وعطف الخسران على الحبوط من عطف المسبب على السبب وفي التأويلات النجمية بشرى الى أن الانسان ولو كان نبيا لئن وكل الى نفسه ليفتحن بمفتاح الشرك والرياء ابواب خزان قهر الله على نفسه وليحبطن عملها بان يلاحظ غير الله بنظر الحجة ويثبت معه في الابداع سواء (بل الله فاعبد) رد لما امرؤه ولولا دلالة التقديم على القصر لم يكن كذلك والقاء جواب الشرط المحذوف تقديره لا تعبد ما امرك الكفار بعبادته بل ان عبدت فاعبد الله فحذف الشرط واقيم المفعول مقامه (وكن من الشاكرين) انعامه عليك ومن جلته التوحيد والعبادة وكذا النبوة والرسالة الحاصلتان بفضله وكرمه لاسبغيت وعلمك واعلم أن الشكر على ثلاث درجات الاولى الشكر على المحاب وقد شاركت المسلمين في هذا الشكر اليهود والنصارى والمجوس والثانية الشكر على المكارة وهذا الشاكر اول من يدعى الى الجنة لان الجنة حقت بالمكارة والثالثة ان لا يشهد غير المنعم فلا يشهد النعمة والشدة وهذا المشهود والتلذذ به اعلى اللذات لانه في مقام السر فالعاقل يجتهد في الاقبال على الله والتوجه اليه من غير التفات الى عيى وشمال روى ان ذا النون المصرى قدس سره اراد التوضي من نهر فرأى جارية حسنة فقالت لذي النون ظننتك

اولا عاقلنا عالمنا عارفا ولم تكن كذلك اى لا عاقلا ولا عالما ولا عارفا قال ذو النون ولم قالت فان العاقل لا يكون
 بغير وضوء لعلمه بفضائله والعالم لا ينظر الى الحرام فان العالم لابتة وان يكون عاملا والعارف لا يميل الى غير الله
 فان مقتضى العرفان ان لا يختار على المحبوب الحقيقي سواء لكون حسنه من ذاته وحسن ماسواه
 مستفادا منه والغیر وان كان مظهرا تجليه ولكن النظر اليه قيد والحضور في عالم الاطلاق هو التفريد الذى
 هو تقطيع الموحد عن النفس والآفاق * خداست در دو جهان هست جاودان جاى * وماسواه خيال
 من خرف باطل * نسأل الله سبحانه هذا التوحيد الحقيقي روى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما وعبد الله
 ابن مسعود رضى الله عنه أن حبراً من اليهود أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد اشعرت ان الله
 يضع يوم القيامة السموات على اصبع والارضين على اصبع والجبال على اصبع والماء والثرى والشجر على اصبع
 وجميع الخلائق على اصبع ثم يهزهن ويقول انا الملك ابن الملوك فضحك رسول الله عليه السلام فحجبا منه
 ونصديقاله فانزل الله هذه الآية وهى قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) القدر بمعنى التعظيم كما فى القاموس
 فالعنى ما عظموا الله حق تعظيمه حيث جعلوا له شريكا بما لا يليق بشأنه العظيم ويقال قدر الشئ قدره
 من التقدير كما فى المختار فالعنى ما قدروا عظمتهم تعالى فى انفسهم حق عظمتهم وقال الراغب فى المفردات
 ما عرفوا كنههم يقول الفقير هذا ليس فى محله فان الله تعالى وان كان لا يعرف حق المعرفة بحسب كنههم ولكن
 تتعلق به تلك المعرفة بحسبنا فالعنى ههنا ما عرفوا الله حق معرفته بحسبهم لا بحسب الله اذ لو عرفوه بحسبهم
 ما اضافوا اليه الشريك ونحوه فافهم وفى التأويلات النجمية ما عرفوا الله حق معرفته وما وصفوه حق
 وصفه وما عظموه حق تعظيمه فمن اتصف بتمثيل او جح الى تعطيل حاد عن السنة المثلى وانحرف عن الطريقة
 الحسنى وصفوا الحق بالاعضاء وتوهموا فى نعمته الاجزاء فما قدروا الله حق قدره انتهى (والارض جميعا)
 حال لفظا وتأ كيد معنى ولذا قال اهل التفسير تأ كيد الارض بالجميع لأن المراد بها الارضون السبع اوجميع
 ابعاضها البادية والغائرة اى الظاهرة وغير الظاهرة من باطنها وظاهرها ووسطها قوله والارض مبتدأ خبره
 قوله (قبضته يوم القيامة) القبضة المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة وهى المقدار المقبوض بالكف تسمية
 بالمصدر او بتقدير ذات قبضته وفى المفردات القبض تناول بجميع الكف نحو قبض السيف وغيره ويستعار
 القبض لتحصيل الشئ وان لم يكن فيه مراعاة الكف كقولك قبضت الدار من فلان اى حرزتها قال الله تعالى
 والارض جميعا قبضته اى فى حوزة حيث لا تمليك للعبد انتهى تقول للرجل هذا فى يدك وفى قبضتك اى
 فى ملكك وان لم يقبض عليه بيده والمعنى والارض جميعا مقبوضة يوم القيامة اى فى ملكه ونصرفه من غير
 منازع يتصرف فيها تصرف الملاك فى ملكهم وانما اى جميع الارضين وان عظمن فهاهن بالنسبة الى قدرته تعالى
 الاقبضة واحدة فنيه تنبيه على غاية عظمتهم وكمال قدرته وحقارة الافعال العظام بالنسبة الى قدرته ودلالة
 على أن تخريب العالم اهلون شئ عليه على طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة حقيقة ولا مجازا
 على ما فى الارشاد ونحوه وعلى هذه الطريقة قوله تعالى (والسموات) مبتدأ (مطويات) خبره (بيمينه) متعلق
 بمطويات اى مجموعات ومدرجات من طويت الشئ طيا اى ادرجته ادراجا او مهلكت من الطي بمعنى مضى
 العمر يقال طوى الله عمره وقوله بيمينه اى بقوته واقداره فانه يعبر بها عن المبالغة فى الاقدار لانها اقوى
 من الشمال فى عادة الناس كما فى الاسئلة المقعمة قال ابن عباس رضى الله عنه ما السموات السبع والارضون
 السبع فى يد الله الا كخردلة فى يد أحدكم قال بعضهم الآية من التشابهات فلما ساغ لتأويلها وتفسيرها
 غير الايمان بها كما قال تعالى والراسخون فى العلم يقولون آناه كل من عند ربنا وقال اهل الحقيقة المراد بهذه
 القبضة هى قبضة الشمال المضاف اليها القهر والغضب ولوازمهما وعالم العناصر وما يتربك وتولد منها
 ومن جملة ذلك صورة آدم العنصرية واما روحانيته فمضافة الى القبضة المسماة باليمين ودل على ما ذكره كرايين
 فى مقابل الارض وصح عن النبي عليه السلام اطلاق الشمال على احدى اليدين اللتين خلق الله بهما آدم
 عليه السلام كما فى شرح الاربعين حديثا للشيخ الكبير قدس سره الخطير وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبض الله السموات بيمينه والارضين بيده الاخرى ثم يهزهن ويقول
 انا الملك ابن ملوك الارض كما فى كشف الاسرار وفيه اشعار باطلاق الشمال على اليد الاخرى فالشمال

في حديثه عليه السلام والقبضة في هذه الآية واحدة فان قلت كيف التوفيق بينه وبين قوله عليه السلام
كلنا يدري بربنا مبارك وقول الشاعر

له يمينان عدلا لا شمال له * وفي يمينه آجال وارزاق

قلت كون كل من اليمين يميناً مباركة بالإضافة إليه تعالى ومن حيث الآثار فيمين وشمال اذ لا تخلو الدنيا
والآخرة من اللطف والقهرو والجمال والجلال والبسط والقبض والروح والجسم والطبيعة والعنصر ونحو ذلك
وظهر مما ذكرنا كون السموات خارجة عن حد الدنيا لاضافتها الى اليمين وان كانت من عالم الكون والفساد الالهم
الان يقال النعاصر مطلقا مضافة الى الارض المقبوضة بالشمال واما ملكوتها وهو باطنها بباطن آدم وباطن
السموات كالارواح العلوية فتضاف الى السموات المقبوضة باليمين فالسموات من حيث عناصرها داخله في حد
الدنيا (سبحانه وتعالى عما يشركون) ما بعد وما اعلى من هذه قدرته وعظمته عن اشراكهم ما يشركونه من
الشركاء فاعلى الاول مصدرية وعلى الثاني موصولة * سئل الجنيد قدس سره عن قوله والسموات مطويات
قمال متى كانت منشورة حتى صارت مطوية سبحانه تقي عن نفسه ما يقع في القول من طيها ونشرها اذ كل
الكون عنده كالخردلة او كخناج بعوضة او أقل منها قال الزروقي رحمه الله اذا اردت استعمال حيز البحر للسلامة
من عطبه فقدم عند ذكر كونه بسم الله مجريها وامر ساها ان ربي لغفور رحيم وما قدروا الله حتى قدره الى قوله
عما يشركون اذ قد جاء في الحديث انه امان من الفرق ومن الله الخلاص يقول الفقير التخصيص هو ان من عرف
الله حق معرفته قد لا يحتاج الى ركوب السفينة بل يمشي على الماء كما وقع لكثير من اهل التصرف فقيه تنبيه
على العجز وتعريف للقصور وايضا ان الارض اذا كانت في قبضته فالبحر الذي فوقها متصلا بها يكون ايضا
في قبضته فينبغي ان يخاف من سطوته في كل مكان ويشغل بذكره في كل آن بخلوص الجنان وصدق الايقان
يقال ان الشرك جلي - وخفي - فالجلي من العوام الكفر والخفي منهم التوحيد باللسان مع اشتغال القلب بغير الله
تعالى وهو شرك جلي - من الخواص والخفي منهم الالتفات الى الدنيا واسبابها وهو جلي - من اخص الخواص
والخفي منهم الالتفات الى الآخرة يقال ان السبب لانشقاق زكريا عليه السلام في الشجرة كان التفاته
الى الشجرة حيث قال اكتبني ايتها الشجرة كما ان يوسف عليه السلام قال لساق الملك اذ كرتي عند ربك فلبث
في السجن بضع سنين فاقطع نظرك عما سوى الله وانظر الى حال الخليل عليه السلام فانه لما ألقى في النار اتاه
جبرائيل وقال ألك حاجة يا ابراهيم فقال اما اليك فلا فجعل الله له النار بردا وسلاما وكان قطبا واما ما
نكرنا فاضا زنجاسير كرد * كه كوري بودتكم به بر غير كرد * قال عبد الواحد بن زيد لابي عاصم البصري
رحمه الله كيف صنعت حين طلبك الحجاج قال كنت في غرفتي فدقوا على الباب ودخلوا فدفعتم بي دفعة
فاذا انا على ابي قيس بمكة فقال عبد الواحد من اين كنت تأكل قال كانت تأتي الى عجوز وقت افطاري
بالرغيفين اللذين كنت آكلهما بالبصرة قال عبد الواحد تلك الدنيا امرها الله ان تخدم ابا عاصم هكذا حال
من توكل على الله واقطع اليه عما سواه فانه لا ينجيب عبد الارحوا الاياه (ونفتح في الصور) المراد النفخة الاولى
التي هي للامانة بقرينة النفخة الآتية التي هي للبعث والنفخ ففتح الريح في الشيء وبالفارسية دميدين
يقال ففتح بفتح اخرجه منه الريح والنفخ في القرء ان على خمسة اوجه الاول ففتح جبريل عليه السلام في جيب
مريم عليها السلام كما قال تعالى ففتحنا فيه من روحنا اى ففتح جبرائيل في الجيب بامرنا ففسحجان من احبل
رحم امرأة واوجد فيه اولاداً بفتح جبرائيل والثاني ففتح عيسى عليه السلام في الطين كما قال تعالى ففتح فيه
فيكون طيرا بأذن الله وهو الخفاش فسحجان من حول الطين طيرا بفتح عيسى والثالث ففتح الله تعالى في طين
آدم عليه السلام كما قال تعالى وفتح فيه من روحي اى امرت الروح بالدخول فيه وبالعقل به فسحجان
من انطق لحما وابصر شعما واسمع عظما واحيي جسدا بروح منه والرابع ففتح ذى القرنين الحديد في النار كما قال
تعالى حكاية عنه قال افنخوا الآية فسحجان من حول قطعة حديد نارا بفتح ذى القرنين والخامس ففتح اسرافيل
عليه السلام في الصور كما قال تعالى ونفتح في الصور فسحجان من اخرج الارواح من الابدان بفتح واحد
كما يطفأ السراج بفتح واحد وتوقد النار بفتح واحد وسحجان من ردا الارواح الى الابدان بفتح واحد وهذا كله
دليل على قدرته التامة العامة والصور قرن من نور أقامه الله اسرافيل وهو أقرب الخلق الى الله تعالى

وله جناح بالشرق وجناح بالغرب والعرش على كاهله وان قدميه قد خرجتا من الارض السفلى حتى بعدتا
عنها مسيرة مائة عام على مارواه وهب وعظم دائرة القرن مثل ما بين السماء والارض وفي الدرة الفاخرة للامام
الغزالي رحمه الله الصور قرن من نوره اربع عشرة دائرة للدائرة الواحدة كاستدارة السماء والارض فيه ثقب
بعدد ارواح البرية وباقي ما يتعلق بالنفخ والصور قد سبق في سورة الكهف والنيل فارجع (فصعق من في السموات
ومن في الارض) يقال صعق الرجل اذا اصابه فزع فاعشى عليه وربما مات منه ثم استعمل في الموت كثيرا
كما في شرح المشارق لابن الملك قال في المختار صعق الرجل بالكسر صعقة غشى عليه وقوله تعالى فصعق من الخ
اي مات انتهى فالمعنى خزا ومواتا من الفزع وشدة الصوت (الا من شاء الله) جبرائيل واسرافيل وميكائيل
وملك الموت عليهم السلام فانهم يموتون من بعد قال السدي وضم بعضهم اليهم ثمانية من جملة العرش فيكون
المجموع اثني عشر ملكا وآخرهم موتا ملك الموت وروى النقاش أنه جبرائيل كما جاء في الخبر أن الله تعالى يقول
حينئذ يا ملك الموت خذ نفس اسرافيل ثم يقول من بقي فيقول بقي جبرائيل وميكائيل وملك الموت فيقول خذ
نفس ميكائيل حتى يبق ملك الموت وجبرائيل فيقول تعالى مت يا ملك الموت فيوت ثم يقول يا جبرائيل من بقي
فيقول تساركت وتعاليت اذا الجلال والاكرام وجهك الدائم الباقي وجبرائيل الميت الفاني فيقول يا جبرائيل
لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه فيموت فلا يبقى في الملك حتى من انس وجن وملاك وغيرهم الا الله
الواحد القهار وقال بعض المفسرين المستثنى الحور والولدان وخزنة الجنة والنار وما فيهما لا ثمما وما فيهما
خلق للبقاء والموت لقهر المكلفين وتقلهم من دار الى دار ولا تكليف على اهل الجنة فتركوا على حالهم بلاموت
وهذا الخطاب بالصعق متعلق بعالم الدنيا والجنة والنار عالمان بانفرادهما خلاقا للبقاء فهما بمنزلة عماء خلق للبقاء فلم
يدخل اهلها في الآيات فتكون آية الاستثناء مفسرة لقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه وكل نفس ذاتة الموت
وغيرهما من الآيات فلا تناقض بقول الفقير رد عليه انه كيف يكون هذا الخطاب بالصعق متعلقا بعالم الدنيا وقد
قال الله تعالى من في السموات وهي اى السموات خارجة عن حد الدنيا ولئن سلم بناء على أن السموات السبع كالارض
من عالم الكون والفساد فيبقى الفلك الثامن الذي هو الكرسي والتاسع الذي هو العرش خارجين عن حد الآيات
فيلزم ان لا يفتى اهلها عموما وخصوصا من الملائكة الذين لا يمضون عددهم الا الله على انهم من اهل التكليف
ايضا وقال الامام النسفي في بحر الكلام قال اهل الحق اى اهل السنة والجماعة سبعة لان في العرش والكرسي
واللوح والقلم والجنة والنار واهلها من ملائكة الرحمة والعذاب والارواح اى بدلالة هذه الآيات وقال شيخ العلماء
الحسن البصري قدس سره المراد بالاستثنى هو الله تعالى وحده وبؤيده ما قاله الغزالي رحمه الله حدثني من لا اشك
في علمه ان الاستثناء واقع عليه سبحانه خاصة بقول الفقير فيه بعد من حيث الظاهر لانه يلزم ان يشاء الله
نفسه فيكون شائيا ومشينا وقد اخرجوه في نفوقه وتعالى والله على كل شيء قدير والله خالق كل شيء وغيرهما
اذ الله ليس من اهل السموات والارض وان كان الها في كمال وهو الذي في السماء والارض له وقال
بعض المحققين الصعق اعم من الموت فلن لم يموت ولمن مات الغشبية فاذا نفخ الثانية فن مات حتى ومن غشى
عليه افاق وهو القول المعقول عليه عند ذوي التحقيق يقول الفقير فيدخل فيه ادريس عليه السلام فانه مات
ثم احبى وادخل الجنة فتعنه الغشبية دون الموت الا ان يكون عن شاء الله وامام موسى عليه السلام فقد جرى
بصعقته وغشيبته في الطور فالقول عام لكل احد اذ لو بقي احد لا جاب الله تعالى حيث يقول لمن الملك اليوم
فقال لله الوا احد القهار قال في اسئلة الحكم واما قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه فعناء عند المحققين قابل للهلاك
فكل محدث قابل لذلك بل هالك اذا ثم وعدم محض بالنسبة الى وجه نفسه اذ لكل شيء وجهان وجه الى نفسه
ووجه الى ربه فالوجه الاول هالك وعدم والثاني عين ثابت في علمه قائم بربه وان كان له ظل ظاهر فكل محدث
قابل للهلاك والعدم وان لم يهلك وينعدم بخلاف القديم الازلي وبؤيد ذلك المعنى أن العرش لم يروفيه خبر بأنه هالك
فلتكن الجنة مثله يقول الفقير املما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبرائيل عن هذه الآية
من الذين لم يشاء الله ان يصعقهم قال هم الشهداء المقلدون اسيا فهم حول العرش كما في كشف الاسرار وكذا
ما قال جعفر الصادق رضي الله عنه اهل الاستثناء محمد صلى الله عليه وسلم واهل بيته واهل المعرفة
وما قال بعضهم هم اهل التمكين والاستقامة كل ذلك وما شا كله فبني على تفسير الصعق بالغشبي اذ الشهداء

ونحوهم من الصديقين وان كانوا احياء عند ربهم لكنهم لا يذوقون الموت مرة اخرى والاتحققوا بالعدم الاصل
وهو مخالف لحكمة الله تعالى وانما شأناهم الفزع والغشيان فيحفظهم الله تعالى عن ذلك فالارواح والاحياء
مشتركون في ذلك الامن شاء الله (حكى) أن واحدا رؤى في المنام ذائيب وكان قد مات وهو شاب فقيل له
في ذلك فقال لما قبر المرسي القاتل بخلق القرء آن في قبره في هذه المقبرة هجمت عليه جهنم بغيط وزفير شباب
شعري من ذلك الفزع والهول وله نظائر كثيرة ودخل في الارواح من يقال لهم الارواح العالية المهمة فانهم
لا يموتون لكونهم ارواحا ولا يغشى عليهم اذ ليس لهم خبر عما سوى الله تعالى بل هم المستغرقون في بحر الشهود
فعلى هذا يكون المراد بالنفخة في الآية نفخة غير نفخة الامانة وسبأ في البيان في النفخات فان قلت فما الفرق بين
الصعق الذي في هذه الآية وبين الفزع الذي في آية النمل وهي قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات
ومن في الارض قلت لاشك أن الصعق بمعنى الموت غير الفزع وكذا بمعنى الغشى اذ ليس كل من له فزع
مغشىا عليه هذا ما تيسر لي في هذا المقام وحقيقة العلم عند الله الملك الغلام (ثم نفخ فيه اخرى) نفخة اخرى هي
النفخة الثانية على الوجه الاول واخرى يحتمل النصب على ان يكون الطرف قائما مقام الفاعل واخرى صفة
لمصدر منصوب على المفعول المطلق والرفع على ان يكون المصدر المقدر قائما مقام الفاعل (فاذا هم) اي جميع
الخلائق (قيام) جمع قائم اي قائمون من قبورهم على ارجلهم او متوقفون فالقيام بمعنى الوقوف والجلود
في مكانهم لتحيرهم (ينظرون) يقبلون ابصارهم في الجوانب كالمبوتين او ينتظرون ماذا يفعل بهم ويقال
ينظرون الى السماء كيف غيرت والى الارض كيف بدلت والى الداعي كيف يدعوهم الى الحساب والى الآباء
والامتهات كيف ذهبت شفقتهم عنهم واشتغلوا بانفسهم والى خصمائهم ماذا يفعلون بهم وفي الحديث انا اول
من ينشق عنه القبر واقل من يحيي من الملائكة امر اقبال لينفخ في الصور واقل من يحيي من الدواب براق النبي
عليه السلام واقل من يستظل في ظل العرش رجل انظر معسرا ومحاسنه واقل من يرد الحوض قراء الآنة
والتحابون في الله واقل من يكسى يوم القيامة ابراهيم الخليل عليه السلام لانه ألقى في النار عريانا واقل
من يكسى حلة من النار ابليس واقل من يحاسب جبرائيل لانه كان أمين الله الى رسله واقل ما يقضى بين الناس
في الدماء وأول ما يحاسب به الرجل صلاته واقل ما تسأل المرأة عن صلاتها ثم بعلمها واقل ما يسأل العبد
يوم القيامة عن النعيم بان يقال له ألم اصح جسمك واروك من الماء البارد واقل ما يوضع في الميزان الخلق الحسن
واقل ما يوضع في ميزان العبد نفقته على اهله واقل ما يتكلم من الآدمي فخذله وكفه واقل خصمين جاران واقل
من يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء واقل من يدخل الجنة من هذه الآنة ابو بكر رضي الله عنه
واقل من يسلم عليه الحق ويصالحه عمر رضي الله عنه واقل من يدخل من الاغنياء عبد الرحمن بن عوف
من العشرة المبشرة قال في المدارك ذات الآية على أن النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للبعث والجمهور
على انها ثلاث الاولى للفزع كما قال ونفخ في الصور ففزع والثانية للموت والثالثة للاعادة انتهى فان كانت
النفخة اثنتين يكون معنى صعق خنزوا امواتا وان كانت ثلاثا يكون معناه مغشىا عليهم فتكون هذه النفخة
اي الثالثة بعد نفخة الاحياء يوم القيامة كإذهب اليه البعض وقال سعدى المفتي دل ظاهر الاحاديث على أن
النفخات اربع المذكورتان في سورة يس للامانة ثم الاحياء ونفخة للارباب والارهاب فيعشى عليهم ثم للافاقة
والايقاظ والذي يفهم من خريدة العجائب أن نفخة الفزع هي اول النفخات فانه اذا وقعت اشراط الساعة
ومضت امر الله صاحب الصور أن ينفخ نفخة الفزع ويديها ويطولها فلا يرح كذا عاما يزداد الصوت
كل يوم شدة فيفزع الخلائق وينحازون الى امتهات الامصار وتعطل الرعاة السوا ثم تأتي الوحوش والسباع
وهي مذعورة من هول الصيحة فتختلط بالناس ويؤول الامر الى تغير الارض والسماء عما هما عليه وبين نفخة
الفزع والنفخة الثانية اربعون سنة ثم تقع النفخة الثانية والثالثة وينتهي اربعون سنة او شهرا او يوما او ساعة
قال الامام الغزالي رحمه الله اختلف الناس في امد المدة الكامنة بين النفختين فاستقر جمهورهم على أنها
اربعون سنة وحدثني من لا شك في علمه ان امد ذلك لا يعلمه الا الله تعالى لانه من ابرار الربوبية فاذا اراد الله
احياء ما خلق يفتح خزائنه من خزائن العرش فيها بحر الحياة فقطربه الارض فاذا هو كنى الرجال بعد أن كانت
عطشى فتحي وتتهز ولا يزال المطر عليها حتى يعمها ويكون الماء فوقها اربعين ذراعا فاذا الاجسام تنبت

من حب الذنب وهو اقل ما يخلق من الانسان بدئ منه ومنه يعود وهو عظم على قدر المحبة وليس له مخ فاذا
 ثبت كانت البقل تشبك بعضها في بعض فاذا رأس هذا على منكب هذا وبهذا على جنب هذا واخذ هذا
 على حجر هذا لكثرة البشر والصبي صبي والكهل كهل والشيخ شيخ والشاب شاب ثم تهب ريح من تحت العرش
 فيم ابارتفسف ذلك عن الارض وتبقى الارض بارزة مستوية كأنها صحيفة واحدة ثم يحيي الله اسرافيل فينفخ
 في الصور من حفرة بيت المقدس فتخرج الارواح لها دوى - كدوى النحل فتتلا الخلق فينفس كل نفس
 الى جنتها باعلام الله تعالى حتى الوحش والطير وكل ذى روح فاذا الكل قيام ينظرون ثم يفعل الله بهم ما يشاء
 (قال الشيخ سعدى) چودرخا كدان لخدخت مرد * قيامت ييفشاند از موى كرد * سراز جيب
 غفلت برآور كنون * كه فردا نمائد بحسرت نكون * بران از دوسر چشمه ديدنه جوى *
 ورا لايشى دارى از خود بشوى (واشرقت الارض) صارت عرصات القيامة مشرقة ومضيئة وذلك حين
 ينزل الله على كرسيه لفصل القضاء بين عباده (بنور ربه) النور الضوء المنتشر المعين على الابصار اى بما اقام فيها
 من العدل استعبره النور لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما يبيى الظلم ظلمة وفى الحديث الظلم ظلمات يوم
 القيامة يعنى شداً نده يعنى الظلم سبب لشداً نده صاحبه او الظلم سبب لبقاء الظالم فى الظلمة حقيقة فلا يهتدى
 الى السبيل حين يسمي نور المؤمنين بين ايديهم ولكون المراد بالنور العدل اضيف الاسم الجليل الى ضمير الارض
 فان تلك الاضافة انما تحسن اذا اريد به تزين الارض بما ينشرفها من الحكم والعدل والمعنى اشرقت بنور
 خلقه الله فى الارض يوم القيامة بلا توسط اجسام مضيئة كما فى الدنيا يعنى يشرق بذلك النور وجه الارض
 المبدلة بلاشمس ولا قمر ولا غيرهما من الاجرام المنيرة ولذلك اى ولكون المعنى ذلك اضيف اى النور الى الاسم
 الجليل وقال سهل قلوب المؤمنين يوم القيامة تشرق بتوحيد سيدهم والاعتداء بسنة نبيهم وفى التأويلات
 النجمية واشرقت ارض الوجود بنور ربه اذا تجلى لها وقال بعضهم هذا من المكتوم الذى لا يفسر كما فى تفسير
 ابي الليث (ووضع الكتاب) اى الحساب والجزاء من وضع المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه او صحائف الاعمال
 فى ابدى الاعمال فى الايمان والشمائل واكتفى باسم الجنس عن الجمع اذ لكل احد كتاب على حدة والكتاب
 فى الاصل اسم للصحيفة مع المكتوب فيه وقبل وضع الكتاب فى الارض بعد ما كان فى السماء يقول الفقير هذا على
 اطلاقه غير صحيح لان كتاب الابرار فى عليين وكتاب الفجار فى سجين فالذى فى السماء يوضع فى الارض حتى
 اللوح المحفوظ وانما ما فى الارض فعلى حاله (وجي بالنبيين) الباء للتعدية (والشهداء) للام وعلمهم من الملائكة
 والمؤمنين وفيه اشارة الى ان النبيين والشهداء اذا دعوا للقضاء والحكومة والمحاسبة فكيف يكون حال الام
 واهل المعاصى والذنوب * دران روز كز فعل بر سند و قول * اولوالعزم راتن بلرز دز هول * بجبايى كه
 دهشت خور دانييا * تو عذر كنه راجه دارى بيا (وقضى) حكم كرده شود (بينهم) اى بين العباد
 (بالحق) بالعدل (وهم لا يظلمون) بنقص ثواب وزيادة عقاب على ما جرى به الوعد وكما فتح الآية باثبات العدل
 ختمها بنفى الظلم (ووفيت) وتمام داده شود (كل نفس) من النفوس المكلفة (ما عملت) اى جزاء ما عملت
 من الخير والشر والطاعة والمعصية (وهو) تعالى (اعلم) منهم ومن الشهداء (بما يفعلون) اذ هو خالق الافعال
 فلا يفوته شئ من افعالهم وانما يدعوا الشهداء لتأكيدهم على ما شهدوا عليه قال ابن عباس رضى الله عنه اذا كان يوم
 القيامة يبدل الله الارض غير الارض وزاد فى عرضها وطولها كذا وكذا فاذا استقر عليها اقدام الخلائق برزهم
 وفاجرهم اجمعهم الله كلامه يقول ان كتابى كانوا يكتبون ما اظهروا ولم يكن اهم علم بما امرتهم فانا عالم
 بما اظهروا وبما اسررتهم ومحاسبكم اليوم على ما اظهروا وعلى ما اسررتهم ثم اغفر ان اشاء منكم قال الشيخ عز الدين
 ابن عبد السلام المالك لا سبيل له الى معرفة باطن العبد فى قول اكثرهم وقال فى ربحان القلوب الذكر الخفى
 ما خفى عن الحفظة لا ما يحفظ به الصوت وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له به اسوة حسنة انتهى يقول
 الفقير لاشك ان الحفظة تستملى من خزنة اللوح المحفوظ فيعرفون كل ما وقع من العبد من فعل ظاهر وعزم باطن
 ولكن يجوز ان يكون من الاسرار ما لا يطلع عليه غيره سبحانه وتعالى واعلم انه اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى
 اين اللوح المحفوظ فيؤتى به وله صوت شديد فيقول الله اين ما سطرت فيك من توراة وزبور وانجيل وفرقان فيقول
 يارب قلهمنى الروح الامين فيؤتى به وهو برعد ونصطك ركبته فيقول الله تعالى يا جبريل هذا اللوح

يزعم أنك نقلت منه كلامي ووحى اصدق فيقول نعم يا رب فيقول خافعت فيه فيقول انهيث التوراة الى موسى
 والزبور الى داود والانجيل الى عيسى والقرآن الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين وانهيث الى كل
 رسول رسالته والى اهل الصحف صحائفهم فاذا النداء يانوح فيؤتى به ترعد فرائضه وتصلك ركبته فيقول يانوح
 زعم جبرائيل انك من المرسلين قال صدق يا رب فقال خافعت مع قومك قال دعوتهم ليلانوا فلم يردهم
 دعائي الا فرارا فاذا النداء يا قوم نوح فيؤتى بهم زمرة واحدة فيقول لهم هذا نوح زعم أنه بلغكم الرسالة فيقولون
 يا رب كذب ما بلغنا شيئا ثم يتكثرون الرسالة ثم يقول الله تعالى يانوح ألك بيعة عليهم فيقول نعم يا رب بيني عليهم
 محمد صلى الله عليه وسلم واتته فيقولون كيف ذلك ونحن اول الامم وهم آخر الامم فيؤتى بالنبي عليه السلام
 فيقول الله تعالى يا محمد هذا نوح يستشهد بك فيشهد له بتبليغ الرسالة ويتلو انا ارسلنا نوحا الى قومه الى آخر
 السورة فيقول الله تعالى قد وجب عليكم الحق وحقت كلمة العذاب على الكافرين فيؤمر بهم زمرة واحدة
 الى النار من غير وزن اعمال ووضع حساب وهكذا يفعل بسائر الامم اجمعين فان القرءان نطق بهم وباحوالهم
 وقد جاء أن رجلا يقف بين يدي الله فيقول يا عبد السوء كنت مجرما عاصيا فيقول لا والله ما فعلت فيقال له عليك
 بيعة فيؤمر بحفظته فيقول كذبوا على قنشهد جوارحه عليه ويؤمر به الى النار فيجعل يلوم جوارحه فيقولون
 ليس من اختيارنا أنطقنا الله الذي انطق كل شيء وهكذا يشهد الزمان والمكان ونحوهما فطريق الخلاص
 أن لا تشهد اليوم غير الله وتشتغل بذكره وطاعته عما سواه (قال الشيخ سعدى) دريغست كد فرموده
 ديوزشت * كدست ملك بر تو خواهد نوشت * روادارى از جهل و ناپا كيت * كد با كان نوبستند
 ناپا كيت * طريق بدست آروى صلى بجوى * شفيعى برانكيز وعذرى بكوى * كدك لحظه
 صورت نبند دامان * چو بيمانه برشد بدور زمان (وسيق الذين كفروا الى جهنم) مع امامهم حال كونهم
 (زمر) جماعة جماعة وبالفارسية كروه كروه جمع زمرة وهى الجمع القليل ومنه قيل شاة زمرة قليلة الشعر
 واشتقاقها من الزمر وهو الصوت اذا الجماعة لا تخلو عنه والسوق بالفارسية راندن اى سيقوا اليها بعد
 اقامة الحساب بالمر يسير من قبلنا وذلك بالعنف والاهانة حال كونهم افواجا متفرقة بعضها فى اثر بعض مترتبة
 حسب ترتب طغياتهم فى الضلالة والشرارة وتتلقاهم جهنم بالعنوسة كما تلقوا الاوامر والنواهي والا ممرين
 والناهيين بمثل ذلك (حتى اذا جاؤها) حتى هى التى تحكى بعد الجملة يعنى تاجون ييا بند بدوزخ برصفت ذات
 وخوارى وجواب اذا قوله (فتحت ابوابها) السبعة ليدخلوها كما قال تعالى لها سبعة ابواب وفائدة اغلاقها
 الى وقت مجيئهم تهويل شأنها وايقاد حرها قال فى اسئلة الحكم اهل النار يجدونها مغلقة الابواب كما هى حال
 السجون فيقفون هنالك حتى يفتح لهم اهانة لهم وتوبيخا يقول الفقير هذا من قبيل العذاب الروحاني وهو اشد
 من العذاب الجسماني فليس وقوفهم عند الابواب اولى لهم من تعجيل العذاب يؤيده أن الكافر حين يطول
 قيامه فى شدة وزجة وهول يقول يا رب ارحني ولو كان النار وفيه اشارة الى الاوصاف الذميمة النفسانية
 السبعة وهى الكبر والجبل والحرص والشهوة والحسد والغضب والحقد فانها ابواب جهنم وكل من يدخل فيها
 لا بد له من ان يدخل من باب من ابوابها فلا بد من تركيتها وتخليتها النفس عنها (وقال لهم خزنها) تقر بعوا تو بيخا
 وزيادة فى الايلام والتوجيع واحدها خازن وهو حافظ الخزانة وما فيها والمراد حافظة جهنم وزبائنها
 وهم الملائكة الموكلون بتعذيب اهلها (ألم يأتكم رسل منكم) من جنسكم آدميون مثلكم ليسهل عليكم
 مراجعتهم وفهم كلامهم (يتلون عليكم آيات ربكم) وهو ما انزل الله على الانبياء (ويستذكرونكم) يحقونونكم
 (لقاء يومكم هذا) اى وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة وذلك لأن الاضافة للامة تفيد
 الاختصاص ولا اختصاص ليوم القيامة بالكفار وقد جاء استعمال اليوم والايام مستفيضا فى اوقات الشدة
 فلذلك حمل على الوقت وفيه دليل على أنه لا تكليف قبل الشرع من حيث أنهم علوا تو بيخهم بامان الرسل وتبليغ
 الكتب (قالوا بلى) قد اتونا وتلوا علينا وانذرونا فاقرؤا فى وقت لا يتفهم الاقرار والاعتراف (ولكن حق)
 وجبت (كلمة العذاب) وهى قوله تعالى لا بليس لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم اجمعين (على الكافرين)
 وقد كان من تبع ابليس فكذبنا الرسل وقلنا ما نزل الله من شيء انتم الا تكذبون (ع) امر وزقد بر بند عزيزان
 شسنا ختم (فيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها) اى مقدرا خلودكم فيها وابهام القائل لتحويل القول وفيه

اشارة الى أن الحكمة الالهية اقتضت اظهارا لصفة القهر أن يخلق النار ويخلق لها اهلا كما أنه تعالى خلق الجنة
 وخلق لها اهلا اظهارا لصفة اللطف فلهذه الحكمة قيل في الازل قهرا وقهرا ادخلوا ابواب جهنم
 وهي الصفات الذميمة السبع التي مر ذكرها خالدين فيها بحيث لا يمكن الخروج من هذه الصفات الذميمة
 بتبديلها كما يخرج المتقون منها (فبنس منوى المتكبرين) أي بنس منزل المتكبرين عن الايمان والطاعة والحق
 جهنم وبالفارسية بدآرامكاهست متكبران اذ ورخ واللام للجنس ولا يقدح ما فيه من الاشعار بان كونهم
 مشواهم جهنم لتكبرهم عن الحق في أن دخولهم النار يسبق كلمة العذاب عليهم فانها انما حقت عليهم بناء على تكبرهم
 وكفرهم قهرا منهم وسائر ما قبحهم مسببة عن ذلك السبق وفيه اشارة الى أن العصاة صنفان صنف منهم
 متكبرون وهم المصرئون متابعوا ابليس فلهم الخلود في النار وصنف منهم متواضعون وهم التائبون متابعوا
 آدم فلهم النجاة وبهذا الدليل ثبت أن ليس ذنبا اكبر بعد الشرك من التكبر بل الشرك ايضا تولد من التكبر كما قال
 تعالى ابي واستكبروا عن الكافرين وهذا تحقيق قوله تعالى التكبرياء ردآ في والمعظمة لزارى فن تازعنى قيمما
 أقيته في النار ولهذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر وقال رجل
 ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس أي
 تضيع الحق في اوامر الله ونواهيه وعدم تقاته واستحقار الناس وتعييبهم ذكر الخطابي في تأويل الحديث
 وجهين احدهما أن المراد التكبر عن الايمان والثاني أن يفرغ عنه الكبر بالتعذيب او بالعقوبة لا يدخل الجنة
 مع ان يكون في قلبه مثقال ذرة منه كما قال تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل ويكن أن يقال معناه أن الكبر
 محالو جازى الله بآد في مقداره لكان جزاؤه عدم دخول الجنة ولكن تكبره بان لا يجازى به بل يدخل كل موحد
 الجنة كذا في شرح المشارق لابن الملك يقول الفقيران الحديث واقع بطريق التخليط والتشديد والوجه الثاني
 للخطابي بعد ذلك كون جميع الخطايا كذلك فلا معنى حينئذ للتخصيص (قال المولى الجامى) جمعت خيرها همه
 درخانه ونست * أن خانه را كليلد بغير از فروتنی * شرها بدین قیاس بیك خانه است جمع * وانرا
 كليلد نیست بجز مائی ومنی (وسبق المذنب اتقوا ربهم الى الجنة) حال كونهم (نصرأ) جماعات متفاوتين حسب
 تفاوت مراتبهم في الفضل وعلو الطبقة وذلك قبل الحساب او بعده يسيرا او شديدا وهو الموافق لما قبل الآيه من
 قوله ووضع الكتاب والسايقون هم الملائكة بأمر الله تعالى يسوقونهم مساق اعزاز وتشريف بلا تعب ولا نصب
 بل بروح وطرب للاسراع بهم الى دار الكرامة والمراد المتقون عن الشرك فهو لاء عوام اهل الجنة وفوق هؤلاء
 من قال الله تعالى فيهم وارزقت الجنة للمتقين وفوقهم من قال فيهم يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وفرق بين
 من يساق الى الجنة وبين من قرب اليه الجنة وفي الحقيقة اهل السوق هم الظالمون واهل الزلفة المقتصدون واهل
 الوفاء السابقون واعلم أنه اذا نفخ في الصور نفخة الاعادة واستوى كل واحد من الناس على قبره يأتي كل منهم عمله
 فيقول له قم وانض الى المحشر فن كان له عمل جيد يشخص له عمله بغلا ومنهم من يشخص له عمله حمارا ومنهم
 من يشخص له عمله كلبا تارة يحمله وتارة يلقيه وبين يدي كل واحد منهم نور شعشعاني كالصباح والنجم
 وكالقمر وكالشمس بقدر قوة ايمانهم وصلاح حالهم وعن يمينه مثل ذلك النور وليس عن شمائلهم نور بل ظلمة
 شديدة يقع فيها الكفار والمترابون والمؤمن بحمد الله تعالى على ما اعطاه من النور ويهتدي به في تلك الظلمة
 ومن الناس من يسعى على قدميه وعلى طرف بانه قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يحشر الناس
 يا رسول الله قال اثنان على بعير وخسة على بعير وعشرة على بعير وذلك انهم اذا اشتركوا في عمل يخلق الله لهم
 من اعمالهم بعيرا يركبون عليه كما يتناع جماعة مطية يتعاقبون عليها في الطريق فاعمل هداك الله عملا يكون
 لك بعيرا خالصا من الشركه ومنه يعلم حال التشريك في ثواب العمل فالاولى أن يهدي من المولى لكل ثواب
 على حدة من غير تشريك الاخر فيه (روى) أن رجلا من بني اسرائيل ورث من ابيه مالا كثيرا فابتاع بستانا
 فحسبه على المساكين وقال هذا بستانى عند الله وقرق دراهم عديدة في الضعفاء وقال اشترى بهما من الله جوارى
 وعبيدا واعتق رقبا كثيرة وقال هؤلاء خدمني عند الله والفت يوما الى رجل اعمى يمشي تارة ويكب اخرى
 فابتاع له مطية يسير عليها وقال هذه مطيتي عند الله اركبها قال عليه السلام في حقه والذي نفسي بيده لك اثني
 انظر اليها وقد جئني بها اليه مسرجة ملجمة يركبها ويسير بها الى الموقف * درخير بلزست وطاعت وليك *

نه هر کس تواناست بر فعل نیک (حتی اذاجاؤها) تا چون بیابند به بهشت (وفتح ابوابها) ای و الحال
 أنه قد فُتحت ابوابها الثمانية لئلا يصيبهم وصب الانتظار مع أن دار الفرح والسرور لا تغلق للأضياف والوافدين
 باب الكرم فان قلت يرد على كون ابواب الجنان مفتحة لهم عند مجيئهم اليها قوله عليه السلام انا اول من يستفتح
 باب الجنة قلت قد حصل الفتح المقدم على الوصول بدعوته عليه السلام بالاستفتاح ولولم يكن دعاؤه قد سبق
 لما فُتحت ثم تبقى الابواب بدعائه مفتوحة الى ان يفرغ من الحساب فاذا جاء اهل الجنة بعد الحساب والصراط
 يجدونها مفتوحة ببركة دعائه المقدم على ذلك وفي الحديث انا اول من يقرع باب الجنة والجنة محترمة على جميع
 الامم حتى ادخلها انما اتى الاول فالاول بقول الفقير اولى الاستفتاح والقرع تمثيل لاولية الدخول فلا حاجة
 الى توجيه آخر وعرف كون ابواب الجنة ثمانية بالاخبار كما حال عليه السلام ان الجنة ثمانية ابواب ما منها بابان
 الا بينهما صير الراكب سبعين عاما وما بين كل مصرعين من مصارع الجنة مسيرة سبع سنين وفي رواية مسيرة
 اربعين سنة وفي رواية كما بين مكة وبصرى وقيل عرف بوأب الثمانية وفيه أن وأب الثمانية غير مطردة وقد سبق
 ما يتعلق بهذه الواو في آخر سورة التوبة قال بعضهم كون ابواب النار سبعة وابواب الجنة ثمانية لأن الجنة منه
 تعالى فضل والنار عدل والفضل اكثر من العدل والجنة من الرحمة والنار من الغضب والرحمة سابقة وغالبة على
 الغضب وقيل ليس في النار الا الجزاء والزيادة في العذاب جور وفي الثواب كرم وقيل لأن الاذان سبع كلمات
 والافمنة ثمان كذلك ابواب جهنم سبعة وابواب الجنة ثمانية فن اذن واقام غلقت عنه ابواب النيران
 السبعة وفُتحت له ابواب الجنة الثمانية وجواب اذا محذوف اي كان ما كان عما يقصر عنه البيان وقال بعضهم
 وفُتحت جوب اذا والواو زائدة للايدان بأنها كانت مفتحة عند مجيئهم (وقال لهم) اي للتيقن عند دخولهم الجنة
 (خزتها) حفظ الجنة وضوان وغيره من الملائكة (سلام عليكم) من جميع المكابر والآلام فهو خير لا تخية
 (وقال الكاشفي) درود بر شما باسلامتي وايضا لازم حال شما وهذا المعوام اهل الجنة واما خواصهم فبقول
 الله سلام قولاً من رب رحيم فان السلام في الجنة من وجوه فالسلام الاول وان كان سلام الله ولكن بالواسطة
 والثاني سلام خاص بلا واسطة بعد دخولهم في الحضرة (طيبتم) طهرتم من دنس المعاصي او طيبتم نفسا بما ابغ
 لكم من النعيم ولزحصرتم من نفي كرم الله وجهه منقولت كچون بهشتيان بدير بهشت رسند انجا درختي
 بينند كه از زير آن دو چشمه بيرون مي آيد پس دريك چشمه غسل كنند ظاهر ايشان پا كيزه شود واز ديكرى
 نياشامند باطن ايشان منور و مطهر گردد و درين حال ملائكة كويند بال شديداً بظاھر و باطن (فادخلوها)
 اي الجنة (خالدين) والمقام للدلالة على أن طيبهم سبب لدخولهم وخلودهم سواء كان طيبا بعفو او بتمذيب
 اذ كل منهما مطهر وانما طهر ظاهرا هم لحسن اقرارهم واعمالهم البدنية وباطنهم لحسن نياتهم وعقائدهم
 وفي عرائس البقي ذكر الله وصف غبطة الملائكة على منازل الاولياء والصديقين وذلك قوله سلام عليكم طيبتم
 اي انتم في مشاهدة جلاله ابد طيبين بلذوق صالته سالمين عن الحجاب وذلك أن الله تعالى قد احسن الى النبيين
 والمرسلين وافاضل المؤمنين بالمعارف والاحوال والطاعات والاذعان ونعيم الجنان ورضى الرحمن والتنظر
 الى الديان مع سماع تسليمه وكلامه وتبشيره بتأييد الرضوان ولم يثبت للملائكة مثل ذلك * ملائكة راجه
 سوا لا تحسن طاعت * جوفيض عشق بر آدم فرو ريخت * ومن آثار العشق كونه مأمورا بالجهاد
 والصبر على البلاء والمحن والازاياء المصائب وتحمل مشاق العبادات لاجل الله تعالى وليس للملائكة العشق
 ولا الابتلاء الذي هو من احكامه وان كانوا يسبحون الليل والنهار لا يفترون قرب عمل يسير افضل من تسبيح
 كثير وكمن قائم وكون اجسادهم من نور واجساد البشر من لحم وشحم ودم لا يفضلهم عليهم
 في الحقيقة فان الله تعالى لا ينظر الى الصور قرب ماء حياة في ظلمات (قال الصائب) فروغ كوهي من
 از نژاد خورشيدست * بتريكي توان كرد باعمال مراد (وقال) بر بساط نور يا سيردو عالم ميكنيم * باوجود في سواي
 برق جولانيم ما (وقالوا) وكويند مؤمنان چون به بهشت در ايند (الحمد لله) جميع الهامد مخصوص به
 تعالى (الذي صدقنا وعده) راست كرد با ما وعده خود در ايه بعث وثواب قال جعفر الصادق رضي الله عنه
 هو حمد العارفين الذين استقرروا في دار القرار مع الله وقوله الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن حمد الواصلين قال
 سهل رضي الله عنه منهم من حمد الله على تصديق وعده ومنهم من حمد الله لأنه يستوجب الحمد في كل الاحوال

لما عرف من نعمه وما لا يعرفه وهو بالغ لكونه حال الخواص (واورثنا الارض) يريدون المكان الذي استقروا فيه من ارض الجنة على الاستعارة واراها اعطاؤها وتمليكها مختلفة عليهم من اعمالهم وتمكينهم من التصرف فيما فيها تمكين الوارث فيما يرثه وفي التأويلات النجمية صدق وعده للعوام بقوله واورثنا الارض الى آخره وصدق وعده للخواص بقوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة وصدق وعده لاختص الخواص بقوله ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر فنعم اجر العاملين العاشقين (يتبوا من الجنة حيث نشاء) قال في تاج المصادر التبوؤ كرفقن جاى اخذ من المباءة وهى المحلة ويتعدى الى مفعول واحد وقال ابو على يتعدى الى مفعولين ايضا انتهى وبوأته مكانا سوية وهى المعنى بالفارسية جاى ميكريم از بهشت هر كجا مى خواهيم ونزول وقرار ميكيم اى يتبوا كل واحد منا فى اى مكان اراده من جنته الواسعة لامن جنة غيره على أن فيها مقامات معنوية لا يتمايع واردوها كما قال فى التفسير الكبير قال حكيم الاسلام الجنة نوعان الجنات الجسمانية والجنات الروحانية فالجنات الجسمانية لا تحتل المشاركة واما الروحانية فحصولها لواحد لا يمنع حصولها لآخرين وفى تفسير الفاتحة للفنارى رحمه الله اعلم أن الجنة جنتان جنة محسوسة وجنة معنوية والعقل يعقلهما معا كما أن العالم عالمان لطيف وكثيف وغيب وشهادة والنفس الناطقة المخاطبة المكلفة لها نعيم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق نظرها ونعيم بما تحمله من اللذات والشهوات مما تناله بالنفس الحيوانية من طريق قواها الحسية من اكل وشرب ونكاح ولباس وروائح ونغمات طيبة وجمال حسنى فى نساء كعجات ووجوه حسان والوان متنوعة واشجار وانهار كل ذلك تنقله الحواس الى النفس الناطقة فتلتذبه ولولم يلد الا الروح الحساس الحيوانى لالنفس الناطقة لكان الحيوان يلد بالوجه الجميل من المرأة او الغلام باللون واعلم أن الله خلق هذه الجنة المحسوسة بطالع الاسد الذى هو الاقليد وبرجه وهو الاسد وخلق الجنة المعنوية التى هى روح هذه الجنة المحسوسة من الفرح الالهى من صفة الكمال والابتهاج والسرور فكانت الجنة المحسوسة كالجسم والمقولة كالروح وقواه ولهذا سماها الحق الدار الحيوان لحياتها واهلها يتنعمون فيها حسا ومعنى والجنة ايضا اشتهت بها لاهلها الداخلين فيها وكذا اطلب منها من الساكنين وقد ورد خبر عن النبى عليه السلام ان الجنة اشتاقت الى بلال وعلى وعمار وسلمان انتهى ما فى التفسير المذكور وفى الخبر ان الجنان تستقبل الى اربعة نفر صائى رمضان وتالى القرءآن وحافظى اللسان ومطعمى الجيران يقول الفقير على هذا السر يدور قوله عليه السلام فى حق جبل احد بالمدينة احد يحبنا ونحبه وذلك لانه ملحق بالجنان كسائر المواضع الشريفة فله الحياة والادراك وان كان خارجا عن دائرة العقل الحزقى وقال فى الاسئلة المتقدمة كيف قال حيث نشاء ومعلوم أن بعضهم لا ينزل مكان غيره الا باذن صاحبه والجواب أن هذا وامثاله مبالغات يعبر بها عن احوال السعة والرفاهية ثم قد قيل لا يخلق الله فى قلوب اهل الجنة خاطرا يخالف احكامهم التى كانوا مكافئين بها فى دار الدنيا انتهى وفى الكواشى هذه اشارة الى السعة والزيادة على قدر الحاجة لان احدا ينزل فى غير منزله وفى فتح الرحمن روى أن امة محمد تدخل أولا الجنة فتنزل حيث نشاء منها ثم يدخل سائر الامم (فتم اجر العاملين) الجنة يعنى بس نيكوست ثواب فرمان برندكان قال بعض البكار مامن فريضة ولا نافله ولا فعل خير ولا ترك محرم ولا مكروه الاولة جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من دخلها ومامن عمل الاولة جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها والتفاضل على مراتب فمنها بالسن وامن فى الطاعة والاسلام فيفضل كبير السن على صغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل ومنها بالزمان فان العمل فى رمضان وفى يوم الجمعة وفى ليلة القدر وفى عشر ذى الحجة وفى عاشوراء اعظم من سائر الازمان ومنها بالمكان فالصلاة فى المسجد الحرام افضل منها فى مسجد المدينة وهى من الصلاة فى المسجد الاقصى وهى منها فى سائر المساجد ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة افضل من امطة الاذى ومنها فى العمل الواحد فالمتصدق على رحمه صاحب صلة رحمه وصدقة وكذا من اهدى هدية لشريف من اهل البيت افضل من أن يهدى لغيره او احسن اليه ومن الناس من يجمع فى الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينبغى فى زمان صومه وصدقته بل فى زمان صلاته فى زمان ذكره فى زمان نيته من فعل وترك فيؤخرى الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس له ذلك نسأل الله

سبحانه ان يجعلنا من الجامعين بين صالحات الاعمال والمنارعين الى حسنات الافعال * جواز جايكه دويدن
 كرو * نبردى هم اقتان وخيزان برو * کران بادا بيان برفند تيز * نوبى دست وپا از نشستن بخيز
 (وترى الملائكة) يا محمد يوم القيامة بعد ان احياهم الله (وقال الكاشفى) يعنى وقتى كدوم بعد صدق ورتبه
 قرب باشى يبنى ملائكة را (حافىن) محققين (من حول العرش) اى حوله ومن مزبده اول ابتداء الحفوف
 يقال حفوا حوله حفوا طافوا به واستداروا ومنه الآية اى محيطين بأحفة العرش اى جوانبه وبالفارسية
 حلقه گرفته كرد عرش وطواف كنند كان بجوانب آن (يسبحون بمحمد رهم) الجمله حال ثانية او مقيدة للاولى
 اى يفرهونه تعالى عمالا يلق به حال كونهم ملتبسين بمحمد ذا كرين له بوصفى جلالة وكرامه تلذذا به يعنى
 يقولون سبحان الله وبمحمد * به تسبيح نفي نامرزا ميكنند از ذات الهى وبمحمد اشوات صفات سزا ميكنند وبرا
 وفيه اشعار بان على اللذان هو الاستغراق فى شؤون الحق وصفاته يقول الفقير كما أن العرش بطوفه الملائكة
 مسبحين حامدين كذلك الكعبة يطوفها المؤمنون ذا كرين شاكرين وسر الدوران أن عالم الوحدة لا قيده
 ولا جهات كقلب العارف ولما كانت الكعبة صورة الذات الاحدية امر بطوافها ودوراتها فالفرق بين الطواف
 وبين الصلاة ان الطواف اطلاقا ظاهرا وباطنا والصلاة قيد ظاهرا واطلاقا باطنا وانما قلنا بكونها قيда فى الظاهر
 لانه لا بد فيها من التقييد بجهة من جهات الكعبة (وقضى بينهم) اى بين الخلق (بالحق) بالعدل باذخا بعضهم
 النار وبعضهم الجنة اوبين الملائكة باقامتهم فى منازلهم على حسب تفاضلهم وفى آكلم المرجان الملائكة
 وان كانوا معصومين جميعا فينبغي تفاضل فى الثواب حسب تفاضل اعمالهم وكما أن رسل البشر يفضلون
 على افراد الامة فى المراتب كذلك رسل الملائكة على سائرهم (وقيل الحمد لله رب العالمين) اى على ما قضى ينسأ
 بالحق وانزل كلامنا منزلة التى هى حقه والقائلون هم المؤمنون ممن قضى بينهم او الملائكة وطى ذكرهم
 لتعظيمهم وتعظيمهم وفى التأويلات النجمية وقضى بينهم بالحق يعنى بين الملائكة وبين الانبياء والاولياء بما اعطى
 كل فرقة منهم من المراتب والمنازل ما اعطى وقيل يعنى وقال كل فريق منهم الحمد لله رب العالمين على ما انعم
 علينا به (وقال الكاشفى) هم نحن انك در ابتداء خلق آسمان وزمين ستايش خود فرموده الحمد لله الذى خلق
 السموات والارض بوقت استقرار اهل آسمان وزمين در منازل خویش همان ستايش كرد تا دانست كه در مقامه
 وخاتمه مستحق حمد و ثنا اوست يعنى ينبغي ان يحمده فى اول كل امر وخاتمه * در خود ستايش نبود غير
 تو كس * جا كه ثنايست ترا زيديد و بس * فاذا كان كل شئ يسبح بمحمد فالانسان اولى بذلك لانه
 افضل قال بعض العارفين * ثنا كوتا ثنايى شكر كو فاعطايى * رضاه تارضا ياي وراجوتا ورايى *
 وقال عليه السلام اذا انعم الله على عبده نعمة فيقول العبد الحمد لله فيقول الله انظروا الى عبدى اعطيته
 ما قدر له فاعطاني ما لا قيمة له معناه أن الانعام احد الاشياء المعتادة كأطعام الجائع وارواء العطشان وكسوة
 العارى وقوله الحمد لله معناه أن كل حمد أتى به احد فهو لله فيدخل فيه محامد الملائكة العرش والكرسى والطباق
 السماء والانبيا والاولياء والعلماء وما سبذكر رونه الى وقت قوله وآخرد عواهم ان الحمد لله رب العالمين
 وهى باسرها متناهية وما لا نهاية له مما سبأونها ابد الاباد ولذلك قال اعطيته نعمة واحدة لا قدر لها فاعطاني
 من الشكر ما لا حدة له قال كعب الاحبار عوازم الله تعالى لا تحصى ا قوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فهو تعالى
 مرمى الكل بما يناسب لحاله ظاهرا وباطنا نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لحمده على نعمه الظاهرة والباطنة
 أولا وآخرا

تم سورة الزمر بعون الله الخالق القوي والقدر فى يوم السبت السابع والعشرين من شعبان الممتمم
 فى شهر رسنه ١١١٢ سورة المؤمن من مكية وآيه اخس او ثمان وثمانون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) اسم للسورة ومحل الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف اى هذه السورة مسماة بحم نزلت منزلة الحاضر
 المشار اليه لكونها على شرف الذكروا الحضور وقال صلى الله عليه وسلم حم اسم من اسماء الله تعالى وكل اسم
 من اسماء الله تعالى مفتاح من مفاتيح خزائنه تعالى فمن اشتغل باسم من الاسماء الالهية يحصل بينه وبين هذا
 الاسم اى بين سره وروحه مناسبة بقدر الاشتغال ومتى قويت تلك المناسبة بحسب قوة الاشتغال يحصل بينه

وبین مدلوله الحقیقی مناسبه اخرى فینتد تجلی له الحق سبحانه من مرتبه ذلك الاسم ویفیض علیه ماشاء بقدر استعدادہ وكل اسمائه تعالی اعظم عند الحقیقه وقال ابن عباس رضی الله عنہما الرحمن وحرف الرحمن مقطعة فی سور فی التأویلات النجمیة یشیر الی القسم بسرّ بینہ و بین حبیبہ محمد علیه السلام لایسعه فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل وذلك أن الحاء والمیم هما حرفان من وسط اسم الله وهو رحن وحرفان من وسط اسم نبیه وحبیبہ محمد علیه السلام فکأن الحرفین سر اسمیه ما فہما یشیران الی القسم بسرّ کان بینہما ان تنزیل الکتاب الخ وقال سہل بن عبد الله التستری رحمہ الله فی حم الحی الملک وزاد بعضہم بان قال حم فوائخ اسمائه الحلیم الحمد الحق الحی الخنان الحکیم الملک المنان الجمد (وقال الکاشفی) ح اشارت بحکم حق کہ خط ومنع ورد بروکشیدہ نشود ومیم ایمانیست بملک او کہ کرد زوال وفنا کرد سر اوقات آن راہ نیابد وقال البقلی الحاء حیة الازل والمیم منہل المحبة فمن خصه الله تعالی بقربه سقاء من عین حیاته حتی یسکون حیا بجانیہ لایعتبریہ الفناء بعد ذلك وینطق من حاء الحیاء بعبارة الحکمة ومن میم المحبة من اشارات العلوم المجهولة ما لایعرفہا الا الواردون علی مناهل القدم والبقاء وفی شرح حزب البحر حم اشارہ الی الحماہ ولذلك قال علیه السلام یوم احد لیکن شعارکم حم لاینصرون ای بحماہ الله لاینصرون ای الاعداء لأن الله تعالی مولی الذین آمنوا ولا مولی للکافرین فحصل العناہ بالحماہ والحماہ من حضرة الانفعال ویقال حم الامر بضم الحاء وتشدید المیم ای قضی وقدر وتم ما هو کائن او حم امر الله ای قرب او یوم القیامة قال قد حم یومی فسر قوم قوم ہم غفلة ونوم قال فی کشف الاسرار ح اشارت بحبب ومیم اشارت بمنّت میگوید ای بحمای محبت من دوست کشته نہ بہ ہنر خود ای بمیم منت من مرا یاقتہ نہ بطاعت خود ای من ترادوست کرقتہ ونوم مرا نشاختہ ای من ترا خواستہ ونوم مرا نادانستہ ای من ترا بودہ ونوم را بودہ صد ہزار کس بردر کام ما یستادہ ما را خواستند ودعا ہا کردند بایشان التفات نکردیم وشمارا ای امت احمدی خواست شما کفت اعطینکم قبل ان تسألونی واجبتکم قبل ان تدعونی وغفرت لکم قبل ان تستغفرونی أن رغبت وشوق انبیاء کذشتہ بتواخلیل می کفت واجعل لی لسان صدق فی الآخرین وکلیم می کفت اجعلنی من ائمة محمد نہ ازان بود کہ افعال تو بایشان شرح دادیم کہ اگر افعال شما بایشان کفتم ہمہ دامن از شما در چیدندی لیکن ازان بود کہ افضال وانعام خود با شما بایشان را شرح دادیم بیش از شما و ہر کار بر کردیم بیکان بیکان بر کردیم چنانکہ اصطفی آدم ونوح وآل ابراہیم وآل عمران چون نوبت شمارا رسید علی العموم والشمول کفتم کنت خیرامة ہمہ بر کردکان ما آید جای دیگر کفت اصطفینا من عبادنا در تحت این خطاب ہم زاهد ہم عابد است ہم ظالم ہم مظلوم (روی) أن موسی علیہ السلام قال یارب هل اکرمت احدا مثل ما اکرمتنی اسمعتنی کلامک فقال تعالی ان لی عبادا اخرجہم فی آخر الزمان واکرمہم بشہر رمضان وانا اکون اقرب الیہم منک فانی کلمتک یبني وینک سبعون الف حجاب فاذا صامت ائمة محمد وایضت شہاہم واصفرت الوانہم ارفع تلك الحجب وقت افطارہم روزی کہ سراز بردہ برون خواہی کرد دامن کہ زمانہ رازبون خواہی کرد کرزیب وجمال ازین فزون خواہی کرد یارب چه جگر ہاست کہ خون خواہی کرد یاموسی طوبی لمن عطش کبدہ وجاع بطنہ فی رمضان فانی لا اجازیم دون لقائی وخلوف فہم عندی اطیب من ریح المسک ومن صام یوما استوجب ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر قال موسی اکرمنی بشہر رمضان قال تعالی هذا لامة محمد علیہ السلام فانظر لا کرامہ تعالی وحیایہ لہذہ الامۃ المرحومة فانہا بنی الامم بہذہ الکرامۃ موسومة بل کلاہا منہا محرومة (تنزیل الکتاب) خبر بعد خبر علی أنه مصدر اطلق علی المفعول ای المنزل مبالغة (من الله) صلة للتزیل والاظہار ان تنزیل مبتدأ ومن الله خبرہ فیکون المصدر علی معنای وقولہ من الله ای لا کما یقولہ الکفار من انه اخلقتہ محمد (العزیز العلیم) لعل تخصیص الوصفین لما فی القرءان من الاعجاز وانواع العلم الدالین علی القدرة الکاملۃ والعلم البالغ وفی فتح الرحمن العزیز الذی لا مثل لہ العلیم بكل المعلومات (وقال الکاشفی) العزیز خدای تعالی غالب کہ قادر است بہ تنزیل آن العلیم دانایہر چہ فرستاد ہر کس در ہر وقت (غافر الذنب) صفة اخرى للجلالة والاضافة حقیقیہ لانه لم یرد بہ زمان مخصوص لأن صفات الله ازلیة منزہة عن التجدد والتقمید بزمان دون زمان وان کان نعلقہا حادثا بحسب حدوث المتعلقات کالذنب فی ہذا المقام

واسم القاعل يجوز ان يراد به الاستمرار بخلاف الصفة المشبهة والغافر السائر والذنب الائم يستعمل في كل فعل
يضر في عقابه اعتبارا بذنب الشيء اى آخره ولم يقل غافر الذنوب بالجمع ارادة الجنس كما في الحمد لله والمعنى سائر
جميع الذنوب صغائرهما وكبائرهما بتوبة وبدونها ولا يفتضح صاحبها يوم القيامة كما يقتضيه مقام المدح العظيم
(وقابل التوب) القبول بذيرقتن والقابل الذى يستقبل الدلو من البئر فأتاخذها والقبالة التى تقبل الولد
عند الولادة وقبلت عذره وتوبته وغير ذلك والتوب مصدر كالتوبة وهو ترك الذنب على احد الوجوه وهو بالغ
وجوه الاعتذار فان الاعتذار على ثلاثة اوجه اما ان يقول المعتذر لم افعل او يقول فعلت لاجل كذا او فعلت
واسأت وقد اقلعت ولا رابع لذلك وهذا الثالث هو التوبة والتوبة في الشرع هو ترك الذنب لقبحه والندم على
ما فرط منه والعزيمة على ترك المعاودة وتدارك ما يمكنه ان يتدارك من الاعمال بالاعادة فتى اجتمعت هذه
الاربعة فقد كملت شرائط التوبة فالتوبة هي الرجوع عما كان مذموما في الشرع الى ما هو محمود في الدين
والاستغفار عبارة عن طلب المغفرة بعد رؤية قبح المعصية والاعراض عنها فالتوبة مقدمة على الاستغفار
والاستغفار لا يكون توبة بالاجماع ما لم يقل معه تبت واسأت ولا عود اليه ابدافا غفر لي يارب وتوسيط الواو بين
الغافر والقابل لا فائدة للجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة في موصوف واحد بالنسبة الى طائفة هي طائفة المذنبين
التائبين فالمغفرة بمحو الذنوب بالتوبة والقبول يجعل تلك التوبة طاعة مقبولة يتاب عليها فقبول التوبة كناية عن انه
تعالى يكتب تلك التوبة للتائب طاعة من الطاعات والامتنان لانه لا يقبل الا ما كان طاعة او لتغاير الوصفين
اذ رجايتوهم الاتحاد بان يذكر الشافى لمجرد الايضاح والتفسير اول تغاير موقع الفعلين ومتعلقهما لان الغفر
هو الستر مع بقاء الذنب وذلك لمن لم يتب من اصحاب الكفار فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له والقبول
بالنسبة الى التائبين عنها وفي الاستدلال المتقدمة قدم المغفرة على التوبة ردًا على المعتزلة ليعلم انه تعالى رجا يغفر
من غير توبة (وفي كشف الاسرار) توبه مؤخر آمد وغفران مقدم بر مقتضى فضل وكرم اكر من كفتى توبه
بذيرم پس كناه آمرزم خلق بنداشتند بكنه نوبه بنود از الله مغفرت نيايد نخست بياهرزم وانكه توبه
بذيرم تا عالميان داند چنانكه بتوبه آمرزم اكر توبه مقدم غفران بودى توبه علت غفران بودى وغفران مارا
علت نيست وفعل ما بحيلة نيست نخست بياهرزم ويزلال افضال بنده را باك كرد انم تا چون قدم بر بساط مانند
برياكى نهد چون كرما آيد بصفت پاكى آيد همانست كه جاى ديكر كفت ثم تاب عليهم استوبوا غافرم
ان عاصي را كه توبه نكرد قابل انرا كه توبه كرد مراد از غفران ذنب درين موضع غفران ذنب غير تائبست
بدليل آنكه واو عطف درميان آورد و معطوف ديكر باشد و معطوف عليه ديكر ليكن هر دو را حكم يكسان
باشد چنانكه كويى جاء في زيد وعمرو زيد ديكرست وعمرو ديكر لكن هر دو را حكم يكبيست در آمدن اكر حكم
مخالف بودى عطف خطا بودى واكر هر دو بيكي بودى هر دو غلط بودى (شديد العقاب) اسم فاعل كما قبله
مشدد العقاب كاذن بمعنى مؤذن فصيح جعله نعتا للمعرفة حيث يراد به الدوام والثبوت وليس بصفة مشبهة
حتى تكون الاضافة لفظية بان يكون من اضافة الصفة الى فاعلها والثنى سلم فالمراد الشديد عقابه باللام
لخذف للازدواج مع غافر الذنب وقابل التوب في الخلو عن الالف واللام (قال في كشف الاسرار) اول
صفت خود كرد وكفت غافر الذنب وقابل التوب وصفت او محل تصرف نيست وبذيرنده تغيير وتبديل نيست
پس چون حديث عقوبت كرد شديد العقاب كفت شديد صفت عقوبت نهاد و عقوبت محل تصرف هست
وبذيرنده تبديل وتغيير هست كفت سخت عقوبتم لكن اكر خواهم سست كنم و انرا بگردانم كه دران تصرف
كنجد تغيير وتبديل بذيرد (ذى الطول) الطول بالفتح الفضل يقال فلان على فلان طول اى زيادة وفضل
واصل هذه الكلمة من الطول الذى هو خلاف القصر لانه اذا كان طويلا فقصه كمال وزيادة كما انه اذا كان
قصيرا فقصه قصور ونقصان وسعى الفنى ايضا طولا لانه ينال به من المراتد ما لا ينال عند الفقر كما انه بالطول ينال
ما لا ينال بالقصر كذا في تفسير الامام في سورة النساء والمراد ههنا الفضل بترك العقاب المستحق وايراد صفة
واحدة في جانب الغضب بين صفات الرحمة دليل سبقها ورجحانها في عرأس البقي غافر الذنب يسترد ذنوب المؤمنين
بحيث ترفع عن ابصارهم حتى ينسوها ويقبل عذرهم حين افتقروا اليه بنعت الاعتذار بين يديه شديد العقاب
لمن لا يرجع الى المآب بان عذبه بذل الحجاب ذى الطول لاهل الفناء بكشف الجمال وفي الوسيط نقلا

عن ابن عباس رضي الله عنهما غافر الذنب لمن يقول لا اله الا الله وهم اولياؤه واهل طاعته وقابل التوب من
الشرك شديد العقاب لمن لا يوحده ذي الطول ذي الغنى عما لا يوحده ولا يقول لا اله الا الله (وفي كشف الاسرار)
سنت خداوندست بنده را بآيت وعبادت رساند تا بنده دران شكسته و كوفته كردد سوزى و كذارى در بندگى
بنمايد زارى و خوارى برخودند آنكه رب العزه بنعت رافت و رحمت بآيت و عدت دارك دل وى كند و بفضل
و رحمت خود او را بشارت دهد بنده در سماع شديد العقاب بسوزد و بكند از دوزبان آنكسار كويد *

برزآب دوديد و بر آتش جكرم * بر باد دودستم و بر از خط سرم * باز در سماع ذي الطول بنازد و دل
بغير و در زبان افتخار كويد * چه كند عرش كه او غاشيه من نكشد * چون بدل غاشيه حكم قضاي
نو كنم * ابو بكر الشبلى قدس سره يكر و چون مبارزان دست اندازان همى رفت و مى گفت لو كان
بنى و ينك بحار من نار لخصتها اگر درين راه صد هزار دريائى آتشت همه بديده كذاره كنم و بانك ندارم
ديكر روز او را ديدند كه مى آمد سر فرو افكند چون محرومى در مانده نرم نرم ميكفت المستغاث منك بك فرياد
از حكم تو زنهار از قهر تونه با تو امر آرام نه بى تو كارم بنظم نه روى آنكه باز آيم نه زهره آنكه بگرزم *

و كر باز آيم همى نه بينم جاهى * و ربك گرزم همى نه دانم راهى * گفتند اى شبلى ان دى چه بود
امر و ز چيست گفت آرى جفده كه طاموس رانه بى نديلا ف جمال زندا كن جفد جفدست و طاموس طاموس
(لا اله الا هو) هيچ خداى نيست كه مستحق پرستش باشد مكر او فجب الاقبال الكلى على طاعته فى او امره
و نواهيه (اليه) تعالى فحسب لى غير لا استقلال ولا اشتراك (المصير) اى رجوع الخلق فى الآخرة فيجازى
كلامن المطيع والعاصى وفى التأويلات النجمية غافر الذنب لا ولياؤه بان يتوب عليهم وقابل التوب بان يوقههم
للاخلاص فى التوبة لانهم مظاهر صفات لطفه شديد العقاب لمن لا يؤمن ولا يتوب لانهم مظاهر صفات قهره
ذو الطول لعموم خلقه بالايجاد من العدم واعطاء الحياة والرزق وايضا غافر الذنب لظالمهم وقابل التوب
لمقتصدهم شديد العقاب لمشرِكهم ذو الطول اسأبتهم ولما كان من سنة كرمه ان سبقت رحمته غضبه غلبت
ههنا اسامى صفات لطفه على اسم صفة قهره بل من عواطف احسانه و مراحم طوله وانعامه جعل اسم
صفة قهره بين ثلاثة اسماء من صفات لطفه فصارع البحر ينلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فاذا هبت رياح
العناية من مهب الهداية وتقوج الجمران فيبتلاش البرزخ باصطكاك البحرين ويصير الكل بجزر واحدا وهو بحر
لا اله الا هو اليه المصير فاذا كان اليه المصير قد طاب المسير * عمر بن الخطاب رضى الله عنه دوستى داشت باوى
برادر گفته در دين هر دى عاقل پارسا و معتبر دى آن دوست بشام بود و كسى از نزدك وى آمده بود و عمر
رضى الله عنه حال آن دوست از وى پرسيد گفت چه ميكند ان برادر ما و حال وى چيست اين مرد گفت
او برادر ابليس است نه برادر تو يعنى كه فترتى در راه وى آمده و سر نهاده در خروزمى و انواع فساد عمر گفت چون
باز كردى مرا خبر كن تا بوى نامه نو بسم پس اين نامه نوشت بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عمر الى فلان
ابن فلان سلام عليك انى احمد اليك الله الذى لا اله الا هو غفر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذا الطول
لا اله الا هو اليه المصير چون ان نامه بوى رسيد صدق الله ونصح عمر كلام خدا را سنست ونصيح عمر نيكو
بسيار بگريست و توبه كرد و حال وى نيكو شد بعد از ان عمر ميكفت هكذا افعلوا باخيكم اذا زاغ سددوه
ولا تكونوا عليه عوناً للشيطان وفيه اشارة الى انه لا يجعرا الاخ بذنب واحد بل ينصح (ما يجادل فى آيات الله)
الجدال المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة ومعنى المفاوضة بالمقارسة كارى راندن با كسى واصله من
جدلت الحبل احكمت قتله فكان المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رأيه قال ابو العالية نزلت فى الحارث
ابن قيس احد المستهزين يعنى از جمله مستهزيان بود و سخت خصومت بيابن در انكار و تكذيب قرآن
و المعنى ما يخصهم فى آيات الله بالطعن فيها بان يقول فى حقها كبر او شعر او اساطير الاولين او نحو ذلك
وباستعمال المقدمات الباطلة لادحاضه وازالة وابطاله لقوله تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فحمل
المطلق على المقيد و اريد الجدال بالباطل (الا الذين كفروا) بها واما الذين آمنوا فلا يخطرون اليهم شبهة منها
فضلا عن الطعن فيها واما الجدال فيها لمل مشكلاتها واستبطا حقائقها وابطال شبهه اهل الزيف والضلال
فن اعظم الطاعات كجهاد فى سبيل الله ولذلك قال عليه السلام ان جدالا فى القرءان كفر بتكثير جدال الدال

على التنوع للفرق بين جدال وجدال ومما حذرته حضرة شيخنا وسندي في مجموعة من مجموعات هذا الفقير في ذيل هذه الآية قوله فكفار الشريعة يجادلون في آيات القرآن الرسمي فيكون جدالهم رسميا لكونه في الآيات الرسمية فهم كفار الرسوم كما انهم كفار الحقائق وكفار الحقيقة يجادلون في آيات القرآن الحقيقي فيكون جدالهم حقيقيا لكونه في الآيات الحقيقية فهم كفار الحقائق فقط لا كفار الرسوم فعليك يا ولدي الحق سعي الذبح بترك الكفر والجدال مطلقا حتى تكون عند الله وعند الناس مؤمنا حقا ومسلما صافا هذا سبيل الصواب والارشاد واليه الدعوة والارشاد وعلينا وعليكم القبول والاسترشاد وهو الفرض الواجب على جميع العباد انتهى

(فلا يغربك تقلبهم في البلاد) الفاء جواب شرط محذوف والقرعة غفلة في اليقظة والتقلب بالفارسية كريدن قال في المفردات التقلب التصرف والبلاد شهرها قال الراغب البلد المكان المحدود المتأثر باجتماع قطانه واقامتهم فيه وجعه بلاد وبلدان والمعنى فاذا علمت انهم محكوم عليهم بالكفر فلا يغربك امهالهم واقبالهم في دنياهم وتقلبهم في بلاد الشام واليمن للتجارات المربحة وهي رحلة الشتاء والصيف يعني بدل مبارك ابشارا فرضتي ومهلتي هبت فانهم مأخوذون عما قريب بسبب كفرهم اخذ من قبلهم من الامم كما قال كذبت الخ قال في عين المعاني فلا يغربك ايها المغرور والمراد غيره صلى الله تعالى عليه وسلم خطاب للمقلدين من المسلمين انتهى وفي الآية إشارة الى أن اهل الحرمين من كرامات اولياء الله وذوق مشربهم ومقاماتهم بصرون على انكارهم تخصيص الله عباده بالآيات ويعترضون عليهم بقلوبهم فيجادلون في بحمد الكرامات وسيقتضون كثيرا ولكنهم لا يميزون بين رجائهم وقصائهم فلا يغربك تقلبهم في البلاد لتحصيل العلوم فان تحصيل العلوم اذا كان مبنيا على الهوى والميل الى الدنيا فلا يكون له نور يتهدى به الى ما خصص به عباده المخلصين (قال المولى الجبائي) بيجار مدعى كند اظهار علم وفضل * نشاخته قبول ودرجيد ازردى (كذبت قبلهم) اي قبل قريش (قوم نوح والاحزاب من بعدهم) اي الذين تحزبوا على الرسل وعادوهم وطاربوهم بعد قوم نوح مثل عاد وثمود واضربهم وبدأ بقوم نوح اذ كان اول رسول في الارض لان آدم انما ارسل الى اولاده (وهبت) قصدت عند الدعاء والهم عقد القلب على فعل شيء قبل ان يفعل من خيرا وشر (كل امة) من تلك الامم المعاتبه (برسولهم) قال في الاصله المتجمعة لم يقل برسولها لانه اراد بالامة ههنا الرجال دون النساء وبذلك فسروه وقال في عين المعاني برسولهم تغليب للرجال (ليأخذوه) من الاخذ بمعنى الاسر والاخذ الاسير ليأسروه ويحبسوه ليعذبوه او يقتلوه وبالفارسية تابكيزند اورا وهر از ارکه خواهند بوى رسائند وفيه إشارة الى ان كل عصر يكون فيه صاحب ولاية لا بد له من ارباب الجود والانكار واهل الاعتراض كما كانوا في عهد كل نبي ورسول (وجادلوا) وخصومت كردند يا يغمبران خود (بالباطل) الذي لا اصل ولا حقيقة له اصلا قال في فتح الرحمن الباطل ما كان فائت المعنى من كل وجه مع وجود الصورة اما لا بعدام الاهلية ولا بعدام المحلية كبسج الخروبيع الصبي (ليد حضوا به الحق) اي ليزيلوا بذلك الباطل الحق الذي لا محيد عنه كما فعل هؤلاء (فاخذتهم) بالاهلاك جزاء لهم بهم بالاخذ (فكيف كان عقاب) اي عقابي الذي عاقبتهم به فان آثار دمارهم كآثر ونها حين تمرز على ديارهم عبرة للناظرين ولا تخذن هؤلاء ايضا لاتحادهم في الطريقة واشتراكهم في الجريمة كما نبى عنه قوله (وكذلك حق كلة ربك) اي كما وجب وثبت حكمه تعالى وقضاؤه بالتعذيب على اولئك الامم المكذبة المتحيزة على رسلهم المجادلة بالباطل لادحاض الحق به وجب ايضا (على الذين كفروا) اي كفروا ربك وتحزبوا عليك وهموا بما لم ينالوا فالموصول عبارة عن كفار قومه عليه السلام وهم قريش لآعن الامم المهلكة (انهم اصحاب النار) في حيز النصب بخذف لام التعليل وايصال الفعل اي لانهم مستحقوا اشد العقوبات وافظعها التي هي عذاب النار وملازموا بالبدالكونهم كفارا معاندين متحزبين على الرسول عليه السلام كدأب من قبلهم من الامم المهلكة فهم لسائر قرون العقوبات اشد استحقاقا واحق استجابة بافعلة واحدة تجتمعهم وهي انهم اصحاب النار وقيل هو في محل الرفع على أنه بدل من كلمة ربك بدل الكل والمعنى مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة المهلكة كونه من اصحاب النار اي كما وجب اهلاكهم في الدنيا بعذاب الاستئصال كذلك وجب تعذيبهم بعذاب النار في الآخرة فالتشبيه واقع في حالتهم والجامع للطرفين ايجاب العذاب ومحل الكاف على التقديرين النصب على انه نعت لمصدر محذوف وفي الآية إشارة الى ان الاصرار

مؤدى الى الاخذ والانتقام في الدنيا والاخرة فلي العاقل ان يرجع الى الله ويتوب وينتظ بغيره قبل ان يتعظ
 الغيرة * جوهر كشته بنحى در افتد به بند * از نيك بختان بكيرند به بند * نوپيش از عقوبت در عفو كوب *
 كه سودى ندارد دفغان زير چوب * عصمت الله واياكم من اسباب خطئه (الذين يصلون العرش) العرش هو
 الجسم المحيط بجميع الاجسام سمي به لارتفاعه والقياس به بسرير الملك في تمكنه عليه عند الحكم لتزول احكام
 قضائه وقدره منه ولا صورة ولا جسم تحته وهو الفلك التاسع خلقه الله من جوهره خضراء وبين القامتين من
 قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين الف عام والمراد ان حلة العرش افضل كما ان خادم اشرف الكائنات مطلقا
 وهو جبرائيل الخادم للذي عليه السلام اشرف وفي الحديث ان الله امر جميع الملائكة ان يغدوا ويروحوا
 بالسلام على حلة العرش تفصيلا لهم على سائرهم وهم اربعة من الملائكة يستترق احداهم لبني آدم وهو في صورة
 رجل والثاني للطيور وهو في صورة نسر والثالث للبهائم وهو في صورة ثور والرابع للسمك وهو في صورة اسد
 وبينهم وبين العرش سبعون حجابا من نور واذا كان يوم القيامة يكون حلته ثمانية دلائل عليه قوله تعالى ويحصل
 عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وفي بعض الروايات كلهم في صورة الاعدال والعرش على قرونهم او على ظهورهم
 لما اخرجه الترمذي وابوداود في حديث طويل آخره ثم فوق السابعة بحر بين اعلاه واسفله كما بين سماء الى سماء
 وفوق ذلك ثمانية اعدال بين الاخلافتين وركبتين ما بين سماء الى سماء ثم فوق ظهورهن العرش بين اسفله واعلاه
 مثل ما بين سماء الى سماء وفي الحديث اذن لي ربي ان احدث عن ملك من حلة عرشه ما بين شصمة اذنه الى عاتقه
 مسيرة سبع مائة عام وروى ان حلة العرش ارجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع
 لا يرفعون طرفهم وهم اشد خوفا من اهل السماء السابعة وكل اهل السماء اشد خوفا من اهل السماء التي دونها
 قال ابن عباس رضى الله عنهما لما خلق الله تعالى حلة العرش قال لهم احموا عرشى فلم يطيقوا فخلق لكل
 ملك من اعوانهم مثل جنود من في السموات والارض من الملائكة والخلق فلم يطيقوا فخلق مثل ما خلق عدد
 الحصى والثرى فلم يطيقوا فقال جل جلاله قولوا لا حول ولا قوة الا بالله فلما قالوا استقلوا العرش فنفذت
 اقدامهم في الارض السابعة على متن الثرى فقال ابن عباس رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تفكروا في عظمة ربكم ولكن تفكروا في خلقه فان خلقه من الملائكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش
 على كاهله وقدماء في الارض السفلى فانه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كالوضع وهو بالصاد المهملة
 الساكنة وتحتك طائر اصغر من العصفور كما في القاموس وان الله خلق العرش من جوهره خضراء له ألف ألف
 رأس وستمائة ألف رأس في كل رأس ألف ألف وستمائة ألف لسان يسبح بالالف الالف ويخلق الله بكل لغة من
 لغات العرش خلقا في ملكوته يسبحه ويقده بتلك اللغة والعرش يكسى كل يوم سبعين ألف لون من نور
 لا يستطيع ان ينظر اليه خلق من خلق الله والاشياء كلها في العرش حلقة ملقاة في فلاة واحتجب الله بين
 العرش وحامله سبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من نلج وسبعين حجابا من درابيض
 وسبعين حجابا من زبرجد اخضر وسبعين حجابا من ياقوت احمر وسبعين من نور وسبعين من ظلمة ولا ينظر احداهم
 الى العرش مخافة ان يصعق يقول الفقير دل ما ذكر من الروايات على ان حلة العرش ايدى العرش محمول على حقيقة
 وليس بمجاز عن حفظهم وتديبرهم كاذب اليه بعض المفسرين ولعمري كونه مع سعة دائرته وعظم محله على
 قرون الملائكة او على ظهورهم او على كواهلهم ادل على كمال عظمة الله وجلال شأنه فالملائكة الاربعة اليوم
 والثمانية يوم القيامة كالاسطوانات له فكما ان القصر محمول على الاسطوانات فكذا العرش محمول على الملائكة
 فلا ينافي ذلك ما صح من قوائمه وكونه بحيث يحيط الاجسام لانه يجوز ان يكون معلقا في الحقيقة وان الملائكة
 تحمله بالكلية (ومن حوله) في محل الرفع بالعطف على قوله الذين وحول الشيء جايه الذي يمكنه ان يحول اليه
 ومحل الموصول الرفع على الابتداء خبره قوله (يسبحون بحمدهم) اى يزهونه تعالى عن كل ما لا يليق بشأنه
 الجليل ملتبسين بحمده على نعمائه التي لا تنهاى وفي فتح الرحمن يقولون سبحان ذى العزة والجبروت سبحان ذى
 الملك والملكوت سبحان الملك الحى الذى لا يموت سبوح قدوس رب الملائكة والروح وجعل التسبيح اصلا والحمد
 حالا لان الحمد مقتضى حالهم دون التسبيح لانه انما يحتاج اليه لعراض الرتبة على من يصفه بما لا يليق به قيل
 حول العرش سبعون الف صف من الملائكة يطوفون به مهلين مكبرين ومن وراءهم سبعون ألف صف قايما

قد وضعوا ايديهم على عواقبهم رافعين اصواتهم بالتهليل والتكبير ومن وراءهم مائة ألف صف قد وضعوا ايماهم
على شمالكهم ما منهم احد الا وهو يسبح بحمدي يسبح به الآخر وما وراءهم من الملائكة لا يعلم حدتهم الا الله ما بين
جناحي احدهم مسيرة ثلاثمائة عام در معالي از شهر بن حوشب نقل ميكنده جمله عرش هشت اند چهار
ميكوند سبحانك اللهم وبحمدي لك الحمد على حلك بعد علمك وجهارديكر ميكوند سبحانك اللهم
وبحمدي لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وكوي يا ايشان نسبت كرم الهي باذنوب بني آدم ابن كلمات ميكوند
وفي بعض التفاسير كما أنهم يرون ذنوب بني آدم وفي هذه الكلمات فوائد كثيرة بپرطريقت ابوالقاسم
بشرباسين كه از جمله مشاهير علماء و مشايخ دهر بود شيخ ابو سعيد الخيري اكتب ابن كلمات از مايد كبر ويوسسته
ميكوني ابو سعيد كفت ابن كلمات يا ذكرتم ويوسسته ميكنتم وازان منتفع شدم (ويؤمنون به) اي برهم
ايماناً حقيقياً بحالهم والتصریح به مع اغناء ما قبله عن ذكره لاطهار فضيلة الايمان وابرار شرف اهلهم وقد قيل
اوصاف الاشرف اشرف الاوصاف يقول الفقير اشار بالايمان الى انهم في مرتبة الادراك بالبصائر محجوبون
عن ادراكه تعالى بالاخبار كحال البشر ماداموا في موطن الدنيا وما في الجنة ثقيل لا يراه الملائكة وقيل يراه
منهم جبريل خاصة مرة واحدة و يراه المؤمنون من البشر في الدنيا بالبصائر وفي الآخرة بالاخبار لان قوله
لا تدركه الابصار قد استثنى منه المؤمنون فبقى على عمومهم في الملائكة والجن وذلك لان استعداد الرؤية انما هو
لعمومي البشر لكاملهم الجامع (ويستغفرون للذين آمنوا) استغفارهم شفاعتهم وحلهم على التوبة والاهامهم
ما يوجب المغفرة وفيه اشعار بانهم يطلعون على ذنوب بني آدم وتنبه على ان المشاركة في الايمان توجب
النصح والشفقة وان تخالفت الاجتناس لانها اقوى المناسبات واتقيا كما قال تعالى انما المؤمنون اخوة ولذلك
قال الفقهاء قتل الاعوان والسعاة والطلبة في الفترة مباح وقاتلهم مثاب وان كانوا مسلمين لان من شرط الاسلام
الشفقة على خلق الله والفرح بفرحهم والحزن بحزنهم وهم على عكس ذلك وقلما يدفع شرهم بالحبس ونحوه
قال الامام قد ثبت أن كمال السعادة مربوط بامر ين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ويجب ان يكون
الاول مقدماً على الثاني فقوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به مشعر بالتعظيم لامر الله ويستغفرون للذين
آمنوا بالشفقة على خلق الله انتهى قال مجاهد يسألون ربهم مغفرة ذنوب المؤمنين من حين علموا امر
هاروت وماروت اولقوا بهم اتجعل فيما من يفسد فيها ويسفك الدماء قال الراغب المغفرة من الله ان يصون العبد
عن ان يسيء العذاب والاستغفار طلب ذلك بالمقال والفعال فان الاستغفار بالمقال فقط فعل الكذابين ثم لا يلزم
من الآية افضلية الملائكة على البشر حيث استغفروا بالاستغفار للمؤمنين من غير ان يتقدم الاستغفار لانفسهم
لاستغفارتهم وذلك لان هذا بالنسبة الى عوام المؤمنين واما خواصهم وهم الرسل فهم افضل منهم على الاطلاق
واتما يصلون عليهم بدل الاستغفار لهم تعظيماً لشأنهم ونعم ما قال ابو الدث رحمة الله في الآية بيان فضل
المؤمنين لان الملائكة مشغولون بالدعاء لهم وفي التأويلات التجمية يشير الى أن الملائكة كما امروا بالسبح
والتحميد والتعجيل لله تعالى فكذلك امروا بالاستغفار والدعاء لمذنب المؤمنين لان الاستغفار للمذنب ويجتهدون
في الدعاء لهم فيدعون لهم بالنجاة ثم يرفع الدرجات كما قال (ربنا) على ارادة القول اي يقولون ربنا على انه بيان
لاستغفارهم واحال اي قائلين (وسعت كل شيء رحمة وعلما) نصب على التمييز والاصل وسعت رحمتك وعلمك
لا ذاك لا امتناع المكان في حقه فازيل عن اصله لا اغراق في وصفه بالرحمة والعلم كان ذاته رحمة وعلم واسعان
كل شيء وتقديم الرحمة وان كان العلم اتمل واقدم تعلقان الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا وفي عين المعاني
ملأت كل شيء منعمة وعلما به يقول الفقير دخل في عموم الآية الشيطان ونحوه لان كل موجود فله رحمة دينوية
أليته واقفا للوجود وللشيطان انظار الى يوم الدين ويكون من الرحمة الدينية الى غير ذلك (فاغفر للذين تابوا
واتبعوا سبيلك) الفاء لترتيب الدعاء على ما قبلها من سعة الرحمة والعلم فابعد الفاء مسبب عن كل واحد من الرحمة
والعلم اذ المعنى فاغفر للذين علمت منهم التوبة من الكفر والمعاصي واتباع سبيل الايمان والطاعة وفيه اشارة
الى أن الملائكة لا يستغفرون الا لمن تاب ورجع عن اتباع الهوى واتباع بصدق الطلب وصفاء النية سبيل الحق
تعالى وفي الاستسالة المتعممة قوله فاغفر الخ صيغة دالة على أن الشفاعة للتائبين والجواب ان الشفاعة للجميع
ولكن لما كانت حاجة التائب اليها اظهر قرونه بالذكر ثم لا يجب على الله قبول توبة التائب عندنا انتهى والظاهر

ان التخصيص للعث على التوبة والاتباع وهو الاصح بالبال ومن اعجب ما قيل في هذا المقام قول البقل
 في تأويلاته عجبت من رحمة الملائكة كيف تركوا المصيرين على الذنوب عن استغفارهم هذه قطعة زهد وقعت
 في مسالكهم اين هم من قول سيد البشر عليه السلام حين اذام قومه اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون
 عموا الاشياء بالرحمة ثم خصوا منها التائبين باليت لو بقوا على القول الاول وسألوا الغفران لمجوع التائبين
 والعاصين انتهى يقول الفقير العاصي امام مؤمن او كافر والثاني لاتعلق به المغفرة لانها خاصة بالمؤمنين مطلقا
 فلما علم الملائكة ان الله لا يغفر ان يشرك به خصوصا بالتائبين ليخرج المشركون (وقههم عذاب الجحيم) امر من وقى
 ببق وقاية وهي حفظ الشيء مما يؤذيه ويضره اى واحفظهم من عذاب جهنم وهو نصريح بعد اشعار للتأكد
 وذلك لأن معنى الغفران اسقاط العذاب وفيه اشارة الى أنه بمجرد التوبة لا تحصل النجاة فلا بد من الثبات
 عليها وتخليص العجل من شوب الراء والسعة ونفصية القلب عن الاهواء والبده (ربنا وادخلهم) عطف
 على قههم وتوسيط النداء بينهما للمبالغة في الجوار وهو رفع الصوت بالدعاء والتضرع والاستغاثة (جنات
 عدن) دربوستانها اقامت (التي وعدتهم) اى وعدتهم اياها وقد وعد الله بان يدخل من قال لا اله الا الله
 محمد رسول الله جنات عدن اما ابتداء أو بعد ان يعذبهم بقدر عصياتهم وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 قال لكعب الاحبار ما جنات عدن قال تصور من ذهب في الجنة يدخلها النبيون وائمة العدل فعلى هذا
 يكون جنات عدن موضع اهل الخصوص لا اهل العموم ومثلها الفردوس اذ لكل مقام عمل يخص به
 فاذا كان العمل اخص وارفع كان المقام ارقى واعلى (ومن صلح من آياتهم وازواجهم وذرياتهم) في محل النصب
 عطف على الضمير في وادخلهم والمعنى وادخل معهم من صلح من هؤلاء صلاحا متصفا لدخول الجنة في الجملة
 وان كان دون صلاح اصولهم وذلك ليم سرورهم ويتضاعف استعجابهم وفيه اشارة الى ان بركة الرجل التائب
 تصل الى آياته وازواجه وذرياته لينالوا بها الجنة ونعيمها قال سعيد بن جبير يدخل المؤمن الجنة فيقول اين ابى
 أين ولدى اين زوجى فيقال انهم لم يعملوا مثل عملك فيقول انى كنت اعمل لى ولهم فيقال ادخلوهم الجنة
 امداست ازا نان كه طاعت كنند * كدبى طلعت ازا شفاعت كنند * وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة تؤدى في اطفال المسلمين ان اخرجوا من قبوركم فيخرجون
 من قبورهم فينادى فيهم ان امضوا الى الجنة زمرا فيقولون يا ربنا ووالدينا معنا فنادى فيهم الثانية ان امضوا
 الى الجنة زمرا فيقولون ووالدينا معنا فيتبسم الرب تعالى فيقول ووالديكم معكم فينب كل طفل الى ابويه
 فيأخذون بايديهم فيدخلونهم الجنة فهم اعرف بآياتهم وامهاتهم يومئذ من اولادكم الذين في بيوتكم وفي
 الاوقات المحمودية فقلان حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره من كان من اهل الجنة وزوجته لم تكن كذلك
 يخاف الله تعالى مثل زوجته في الجنة فينسلى بها فان قلت كيف يكون التسلى بمثلها قلت لا يعلم انها مثلها فلو ظن
 انها مثلها لا عينها لا ينسلى بل يحزن والجنة دار السرور لادار الحزن ولذلك ارسل آدم عليه السلام الى الدنيا لثلا
 يحزن في الجنة (انك انت العزيز) الغالب الذى لا يمنع عليه مقدور يعنى ازهيح مقدور عاجز نشوى (الحكيم)
 الذى لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة الباهرة من الامور التى من جللتها انجاز الوعد والوفاء به وفي التأويلات
 النجمية انت العزيز نعت التائبين ومحبههم وان اذنبوا الحكيم فيما لم تعصم محبتك عن الذنوب ثم تتوب عليهم
 * زمن سرزحكمت بدرمى برم * كه حكمت چنين ميرو دبر سرم (وقههم السيئات) اى احفظهم عما يسوؤهم
 يوم القيامة وادفع عنهم العقوبات لأن جزاء السيئة سيئة فتسميتها سيئة اما لأن السيئة اسم للملزم وهو الاعمال
 السيئة فاطلق على اللازم وهو جزاؤها والمعنى قههم جزاء السيئات على حذف المضاف على أن السيئات بمعنى
 الاعمال السيئة وهو تعميم بعد تخصيص لقوله وقههم عذاب الجحيم وعذاب القبر وموقف القيامة والحساب
 والسؤال والصراط ونحوها او مخصوص بمن صلح من الاتباع والاول دعاء للاصول (ومن تق السيئات يومئذ)
 اى يوم القيامة (فقد رحته) لأن المعافى من العذاب مرحوم ويجوز أن يكون المراد بالسيئات الاول المعاصى
 في الدنيا فعنى قوله ومن تق المعاصى في الدنيا فقد رحته في الآخرة كأنهم طلبوا لهم السبب بعد
 ما سألو المسبب وفي التأويلات النجمية وقههم السيئات يعنى بعد ان تابوا لثلا يرجعوا الى المعاصى والذنوب
 ومن تق السيئات يومئذ فقد رحته يحيلون الامر فيه على رحته وبرحته لم يساط على المؤمن اراذل خلقه وهم

الشياطين وقد قبض لشفاعته افاضل من خلقه وهم الملائكة المقربون قال مطرف انصح عباد الله للمؤمنين
 الملائكة واغش الخلق للمؤمنين الشياطين (وذلك) المذكور من الرحمة والوقاية (هو الفوز العظيم) الفوز الظفر
 مع حصول السلامة اي هو الظفر العظيم الذي لا مطمع وراءه لطامع وبالفارسية آن يبروزي بزر كسته
 چه هر كدام و زودر پناه عصمت الهيست فردا در سايه رحمت نامتناهي خواهد بود و درين باب گفته اند *
 امروز کسی را در آری به پناه * فردا به مقام قربش بجشی راه * و انرا که رهش نداده بدرگاه *
 فردا چه کند که نکند ناله وآه * يقول الفقير ظهري من الآيات العظام ومن استغفار الملائكة الكرام ان بناء
 الانسان محتاج الى المعاونة لكونه تحت ثقل حل الامانة العظمى وهو المنور بنور لطفه وبجمله تعالى وهو المحترق بنار
 قهره وجلاله سبحانه فطريقه صعب وليس مثله احد وما شبه حاله مع الملائكة بحال الديك مع البازي
 قال للديك ما اعرف اقل وفاء منك لان اهلك يربونك من البيضة ثم اذا كبرت لا يدنو منك احد الا طرت
 ههنا وههنا وانا واخذ من الجبال فيحبسون عيني ويحبسوني ويجعلوني في بيت مظلم واذا اطلقوني على الصيد
 فآخذهم واعود اليهم فقال الديك لآنك مارأيت بازيا في سفود وهي الحديد التي يشوي بها اللحم وكم قد رأيت
 ديوكا في سقايد ثم يجب على من يطلب الفوز ان يناله من طريقه فكل سعادة في الآخرة فبذرها من روع
 في الدنيا ولا يتلذذ الاقل من التقديم لنفسه قال لقمان رحمه الله يا بني لا تكن الذرة أبسر منك تجمع في صيفها
 لشتائها قبل اشتداد الشتاء وطلب ضئع من الذرة ذخيرة فقالت لم ترغت في الصيف في اطراف الانهار
 وتركت الادخار للشتاء (قال الشيخ سعدى) كنون باخر دبايد ان باز كشت * كه فردا نمائدره باز كشت *
 اي لا يبق يوم القيامة طريق الرجوع الى الدنيا (ان الذين كفروا ينادون) المنداة والنداء الدعوة ورفع الصوت
 وذلك أن الكفار يمتقون في جهنم انفسهم الامارة بالسوء التي وقعوا فيها وقعوا من العذاب المخلد باتباع هواها
 اي يغضبون عليها حتى يأكلون اناملهم ويغضبونها اشتد بغض وينكرونها اشتد انكار ويظهرون ذلك
 على رؤوس الاشهاد فعند ذلك تناديهم الملائكة وهم خزنة جهنم من مكان بعيد تنبيهها على بعدهم عن الحق
 وبالفارسية بوقتي كه كفار بدوزخ در آيند و با نفسه هادشني آغاز كرده و بان عتاب و ملامت بكشايند كه
 چرا در زمان اختيار ايمان نياوردند ملائكة آواز ميدهند ايشان را و كويند (لملت الله) جواب قسم محذوف
 والمقت البغض الشديد لمن يراه متعاطيا لقبج والبغض فشار النفس من الشيء ترغب عنه وهو ضد الحب
 وهو انجذاب النفس الى الشيء الذي ترغب فيه ومقت الله غضبه ومخطه وهو مصدر مضاف الى فاعله وحذف
 مفعوله لدلالة المقت الثاني عليه والمعنى والله لمقت انفسكم الامارة بالسوء (ا كبر) بزرگترست (من مقتكم
 انفسكم) اذكروا (اذ تدعون) في الدنيا من جهة الانبياء (الى الايمان) فتأبون قبوله (فتكفرون) بالله تعالى
 وتوحيدهم اتباعا لانفسكم ومسلعة الى هواها ويجوز ان يتعلق لذباقته الاول ولا يقدح فيه وجود الخبر
 في البين لأن في الظروف اتساعا فالمعنى غضب الله تعالى حين اغضبتموه في الدنيا حين كفرتم ا كبر من مقتكم
 انفسكم اليوم يقول الفقير دل قوله اذ تدعون الخ على أن سب المقت هو الكفر كما أنه قال اذكروا ذلك فهو سب
 المقت في الدنيا والآخرة والدخول في النار المحرقة القاهرة كما قال فيما سيأتي ذلكم بأنه اذا دعى الله الخ وحقيقته
 ان الله تعالى احب المحبين في الحقيقة كما أن النفس اعدى الاعداء فمن صرف محبة احب المحبين الى اعدى
 الاعداء وجرى على حكمه صرف الله نظره عنه وبغضه (كما قال الشيخ سعدى) نظر دوست نادركند
 سوى تو * چو در روی دشمن بود روی تو * كرت دوست بايد كز و بر خوری * نبياد كه فرمان دشمن
 بری * ندانی كه كتر نه دوست پای * چو بيند كه دشمن بود و سراي * ومقت الله على الكفر ازل
 خفي لم يظهر اثره الا في وقت وجود الكافر من الكافر وابدى لأنه لا ينقطع بانقطاع الدنيا فالكافر مغضوب
 في الدنيا والآخرة وانما كان مقت الله اكبر من مقت العبد لأن مقت العبد مأخوذ من مقت الله اذ لو لم يأخذه
 الله بجرمته لم لوق في مقت نفسه ولأن اشتد العقوبات آثار مخط الله وغضبه على العباد كما أن اجل النعم آثار
 رضاه عنهم فاذا عرف الكافر في الآخرة ان ربه عليه غضبان فلا شيء اصعب على قلبه منه على انه لا يكاه ينفعه
 ولا غناه يزيل عنه ما هو فيه ويدفعه ولا يسمع منه تضرع ولا يرجو له حيلة نسأل الله عفوه وعطاه وهو وحسبنا
 مما سواه (قالوا) اي الكفرة حين خوطبوا بهذا الخطاب (ويشأ) اي پروردگار مارا (امتثال) امانتين

(المتين واحيتنا) احياء تين (اثنتين) فهما صفتان لمصدر الضعين المذكورين وفي الاماتين والاحياء تين وجوه الاول ما قال الكاشفي تعلقا عن التبيان ذريت آدم راسكه ازظهر او برون آورد وميثاق ازيشان فرا گرفت بميرانيداماته نخستين آنست ودر رحم كه نطفه بودند زنده كرد پس در دنيا بميرانيد و در آخرت زنده كرديد (فاعترفنا) اقرارنا بسبب ذلك (بذنوبنا) لاسيما انكار البعث يعنى الانبياء دعونا الى الايمان بالله وباليوم الآخر وكنا نعتقد كالدهرية ان لاهياة بعد الموت فلم نلتفت الى دعوتهم ودمنا على الاعتقاد الباطل حتى متنا وبعثنا فشاهدنا ما نحن نكفره في الدنيا وهو الحياة بعد الموت فالآن نعرف بذنوبنا (فهمل الى خروج نوع خروج من النار سريع او بطي) انواع من الاعمال (من سبيل) من طريق فسلوكه وتخلص من للعذاب او هل الى خروج الى الدنيا من سبيل ففعل غير الذى كان يعمل كما قال هل الى مرتد من سبيل فيقال لا تخذف الجواب كما في عين المعاني او الجواب ما بعده من قوله ذلك الخ كما في غيره والثاني انهم ارادوا بالامانة الاولى خلقهم امواتا وذلك في الرحم قبل نفخ الروح كما قال تعالى وكنتم امواتا فاحياكم وبالثانية اماتهم عند انقضاء آجالهم على ان الامانة جعل الشيء عادم الحياة وارادوا بالاحياء الاول الاحياء قبل الخروج من البطن وبالثاني احياء البعث ولا يلزم منه ان لا عذاب في القبر ولا حياة ولا موت فانهم انما لم يذكروها لان حياة القبر ليست حياة الدنيا ولا حياة الآخرة كما في الاسئلة المتقدمة وقد ثبت بالتواتر ان النبي عليه السلام استعاذ من عذاب القبر واجمع السلف على ذلك قبل ظهور اهل البدع حتى قال بعضهم في قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا انه اراد في القبر لانا شاهد كثيرا منهم عيشهم ارغد في الدنيا من عيش كثير من المؤمنين والثالث انهم ارادوا بالامانة الاولى ما بعد حياة الدنيا وبالثانية ما بعد حياة القبر وبالا حياء تين ما في القبر وما عند البعث قال في الارشاد وهو الانسب بحالهم واما حديث لزوم الزيادة على النص ضرورة تحقق حياة الدنيا تدفع لـ كن لا يعاقب من عدم اعتدادهم بها لزوالها وانقضائها وانقطاع آثارها واحكامها بل بان مقصودهم احداث الاعتراف بما كانوا ينكرونه في الدنيا والتزام العمل بموجب ذلك الاعتراف ليتوسلوا بذلك الى الرجوع الى الدنيا وهو الذى ارادوه بقولهم فهل الى خروج من سبيل مع نوع استبعاد واستشعار بأس منه لانهم قالوه بطريق القنوط المحض ولا ريب في أن الذى كانوا ينكرونه ويفزعون عليه فنون الكفر والمعاصي ليس الا الاحياء بعد الموت واما الاحياء الاول فلم يكونوا لينظموه في سلك ما اعترفوا به وزعموا ان الاعتراف يجديهم نفعاً وانما ذكروا الموتة الاولى لترتيبها عليهم ما ذكرنا حسب ترتيبها عليهما وجودا والرايع على ما في التأويلات النجمية انهم ارادوا امانة القلوب واحياء النفوس ثم امانة الأبدان واحياءها بالبعث (ذلكم) قال في الارشاد جواب لهم باستحانة حصول ما يرجونه ببيان ما يوجبها من اعمالهم السيئة اى ذلكم الذى انتم فيه من العذاب وهو مبتدأ خبره قوله (بانه) اى بسبب ان الشأن (اذا دعى الله) في الدنيا اى عبد (وحده) اى حال كونه منفردا فهو في موضع الحال من الجلالة (كمرت) اى بتوحيده (وان بشر له) اى ان يجعل له شريك (تؤمنوا) اى بالاشراك به وتصدقوه وتسارعوا فيه ولفظ الاستقبال تنبيه على انهم لم يوردوا لعادوا الى التسلية وفي الارشاد في ايراد اذا وصيغة الماضى في الشرطية الاولى وان وصيغة المضارع في الثانية مالا يخفى من الدلالة على كمال سوء حالهم وحيث كان حالكم كذلك (فالحكم الله) الذى لا يحكم الا بالحق (العلی الكبير) عن ان بشر له اذ ليس كمثل شئ في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله وقد حكم بانه لا مغفرة للمشرك ولا نهاية لعقوبته فلا سبيل لكم الى الخروج ابد اقبل كأن الحرورية اخذوا قولهم لاحكم الله من هذا وقيل للخوارج حرورية تجليتهم بجزوراء واجتماعهم فيها وهي كحلولا وقد تقصروا في الكوفة والخوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن طاعة على رضى الله عنه عند التحكيم بينه وبين معاوية وذلك انه لما طالت محاربة على ومعاوية اتفق الفريقان على التحكيم الى ابي موسى الاشعري وعمر بن العاص رضى الله عنهما في امر الخلافة وعلى ارتضى بمباريانه فقال القوم المذكور ان الحكم الله فقال على رضى الله عنه كلمة حق اريد بها باطل وكانوا اثني عشر ألف رجل انكروا الخلافة واجتمعوا ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء وقطعوا السبل فخرج اليهم على رضى الله عنه واهرمهم بالرجوع فأبوا الا القتال فقاتلهم بالتهروان وهي كزغفران بليدة قديمة بالقرب من بغداد فقتلهم واستأصلهم ولم ينج منهم الا قليل وهم الذين قال عليه السلام في حقهم يخرج قوم من امتي في آخر الزمان

يحضر احدكم صلاته في جنب صلاتهم وصومه في جنب صومهم ولكن لا يجاوز ايمانهم تراقيمهم وقال عليه السلام
الحوارج كلاب النار والحاصل ان الحوارج من الفرق الضالة لفسادهم في الاعتقاد وبانكار الحق ونسناد
الاعتقاد سواه حال اكثر العباد في اكثر البلاد خصوصا في هذه الاعصار فعلى العاقل ان يجيب دعوة الله
ودعوة رسوله قولاً وعملاً وحالاً واعتقاداً حتى يفوز بالمرام ويدخل دار السلام ولا يكون كالذين ارادوا
ان يتداركوا الحال بعد مضى الفرصة * ملوث مكن دامن از كرد شوى * كه ناكه زبالا بيندند
جوى * مكومرغ دوات زقديم بجست * هنوزش سر رشته دارى بدست * وكرد يرشد كرم رو باش
وجست * زديرا دهن غم ندارد درست * المراد الترغيب في التوبة ولو في الشيب وقرب الموت (هو) تعالى
وحده (الذي يريكم آياته) دلائل قدرته وشواهد وحدته في الانفس والآفاق رعاية لمصالح اديانكم وفيه
اشارة الى ان ليس للانسان ان يرى بصيرته حقائق الاشياء الابدية الحق تعالى اياه (ويزل لكم من السماء
رزقاً) اى سبب رزق وهو المطر مراعاة لمصالح اديانكم فان آيات الحق بالنسبة الى حياة الاديان بمنزلة الارزاق
بالنسبة الى حياة الابدان (وما يتذكر) التذكر يتذكر قن اى مائة عظم وما يعتبر تلك الآيات الباهرة ولا يعمل
بمقتضاها (الامن نيب) يرجع الى الله تعالى عن الانكار ويتفكر فيما اودعه في نصاب مصنوعاته من شواهد
قدرته الكمال ونعمته الشاملة الظاهرة والباطنة الموجبة لتخصيص العباد به تعالى ومن ليس كذلك وهو
المعاند فهو مجزل من التذكر والاتعاظ فاذا كان الامر كذلك اى كما ذكر من اختصاص التذكر بمن نيب
(فادعوا الله) فاعبدوه ايها المؤمنون (مخلصين له الدين) اى حال كوتكم مخلصين له دينكم وطاعتكم
من الشرك والاتلفات الى ما سواه بموجب ايمانكم اليه وايمانكم به (ولو كره الكافرون) ذلك وغاظهم اخلاصكم
(قال الكاشفي) واكرجه كارهند كافران واخلاص شما در توحيد او زیرا كه ايشان نعمت ايمان كافرانند
وشما بران نعمت شاكر پس ميان شما منافرتست واعمال واقوال شما مرغوب ومحجوب ايشان نيست چنانچه
كردار وكفتار ايشان نيز در نزد شما مكروه ومبغوض است * زاهدی در جماع رندان بود * زان ميان
كفت شاهد بطنى * كرمولى زما ترش منشين * كه توهم در ميان ماتلنى * وفي الآية اشارة
الى ان المدعو من الله تعالى ينبغي ان يـكون لذاته تعالى مخلصاً غير شوب بشئ من مقاصد الدنيا
والآخرة ولو كان على كراهة كافر النفس فانها تميل الى مشاربها * خلاف طريقت بود كاوايا * تمنا
كنند از خدا جز خدا * فلا بد من الاخلاص مطلقاً فاعمل لربك خالصاً طيباً فانه طيب لا يقبل
الا الطيب وفي الحديث يؤجر ابن آدم في فقهه كلها الاشياء وضعه في الماء والطين قال حضرة الشيخ صدر الدين
القنوي قدس سره في كشف سر هذا الحديث وايضاح معناه اعلم ان صور الاعمال اعراض جواهرها مقاصد
العمال وعلومهم واعتقاداتهم ومتعلقاتهم همهم وهذا الحديث وان كان من حيث الصيغة مطلقاً فالحوال
والقرآن تخصصه وذلك ان بناء المساجد والرباطات ومواضع العبادات يؤجر الباني لها عليها بلا خلاف
(چون بود قصدش از ريانمفك * مزديا بدبران عمل بيشك * فالمراد بالذكر كورهنائما هو البناء الذي
لم يقصد صاحبه الا التنزه والانضاح والاستراحة والرياء والسمعة واذا كان كذلك فخطم همه الباني ومقصده
لا يتجاوز هذا العلم فلا يكون لبناؤه ثمرة ونتيجة في الآخرة لانه لم يقصد امرأ وراء هذه الدار فافعله اعراض
زائله لا موجب لتعديها من هنا الى الآخرة فلا ثمار لها فلا اجر وبالفارسية * هر كه بخواد از عمارت كل *
فصحت دار و نزهت منزل * با تفاخر ميانه اقران * كه بنا كرد مسجدى ويران * چون با خلاص همت
عامل * تجاوز زند ز عالم كل * فقائش در آب وكل موضوع * ماند او و از اجران بود مقطوع * بلکه
در حج وعمره وصلوات * چون بود بهر عاجلت فقائش * همه ماند در آب وكل مرهون * ندهد
اجر صانع بچون * هر كرا از عمارت كل وآب * هست مقصود كه ب قرب ونواب * چون ز كل
در گذشت همت وى * فقائش همه رود در بى * فقائش چو قطع كرد اين راه * عندكم بود كشت
عند الله * كل ما كان عندكم بقصد * دام ما عنده الى السرمد * قال تعالى ما عندكم يشهد
وما عند الله باق والمرجو من الله تعالى ان يجعلنا من اهل الاختصاص بفيض كمال الاخلاص
(رفيع الدرجات) خبر آخر لقوله هو والرفيع صفة مشبهة اضيفت الى فاعلها بعبارة بعد النقل الى فعل بالضم

كما هو المشهور وتفسيره بالرافع ليكون من اضافة اسم الفاعل الى المفعول بعيد في الاستعمال كافي الارشاد
 والدرجة مثل المنزلة لكن يقال للمنزلة درجة اذا اعتبرت بالعود دون الامتداد على نحو درجة السطح والسلم
 فانه الراغب وفي افوار المشارق الدرجة ان كانت بمعنى المرتبة فجمعها درج وان كانت بمعنى المرتبة والطبقة
 فجمعها درجات واختلف العلماء في تفسير هذه الآية ففي الارشاد هو تعالى رفيع درجات ملائكة اي مرتفعة
 معارجهم ومقاعدهم الى العرش وفي تفسير ابي الليث خالق السموات ورافعها مطلقا بعضها فوق بعض
 من طبق الى طبق خمسائة عام (وفي كشف الاسرار) بردارئة درجاته منسك كانت وبريكديكرجه دردينا
 جه در عقبادردنيا آنست كه گفت ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما تاكم . يعني برداشت شمارا
 زيريكديكر درجهاء افزوني يكي رابدانش يكي رابنسب يكي رابمال يكي رابشرف يكي رابصورت يكي رابقوت
 جاي ديكر **كفت** ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا . يعني برداشتم ايشانرا
 بريكديكر درعز ومال در رزق ومعيشت يكي مالك يكي مملوك يكي خادم يكي مخدوم يكي فرمانده يكي فرمانبر
 اما درجات آنست كفت وللاخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا هر كه دردينا بمعرفت وطاعت افزونتر در عقي
 بحق نزديكتر وكرامت وي بيشتر . فهو رافع الدرجات في الدنيا بتفاوت الطبقات وفي العقبي بتيان المراتب
 والمقامات روي ان اسفل اهل الجنة درجة ليعطى مثل ملك الدنيا كاهها عشر مرار وانه ليقول اي ريب لو اذنت لي
 اطعمت اهل الجنة وسقيتهم لم يقص ذلك مما عندي شيئا وان له من المحور العين ننتين وسبعين زوجة سوى
 ازواجه من الدنيا وقال بعضهم رافع درجات انبياست عليهم السلام درجة آدم رابصفوت برداشت ونوح را
 بدعوت و ابراهيم را بخلت وموسى رابقرب وعيسى رابزهادت ومحمد رابشفاعت . وقال بعضهم رافع
 درجات العصاة بالنجاة والمطيعين بالثواب وذو الحاجات بالكفايات والاولياء بالكرامات والعارفين بالارتقاء
 عن الكونين والحميين بالقضاء عن المحمية والبقاء بالمحوية عزيزى فرموده كه لا يوجد البقاء الا بالقضاء . ناشربت
 فناشوشى * بنوش در دفتنا كرشاهى خواهى * كه زادراه بقاء دردى خراياست * زحال
 خویش فناشودرين ره اى عطار * كه باقى ره عشاق فاني الذاتست * يقول الفقير حقيقة الآية
 عند السادات الصوفية قدس الله اسرارهم انه تعالى رفيع درجات اسمائه وصفاته وطبقات ظهوراته في تنزلاته
 واسترساله فانه تعالى خلق العقل الاول وهو اول ما وجد من الكائنات وهو آدم الحقيقي الاول والروح
 الكلبي المجدى والعلم الاعلى وهو اول موجود تحقق بالنعم الالهية وآثار الموجودات بتحقيقها هذه النعم هو عيسى
 عليه السلام لانه لا خليفة لله بعده الى يوم القيامة بل لا يبقى بعد انتقاله وانتقال من معه مؤمن على وجه
 الارض فضلا عن ولئ كامل وفي الحديث لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله الله اى الملازم المذكور
 لا الا كرفي الجملة فلا بد لاه صلى من أن يستضر عند قوله صراط الذين انعمت عليهم جميع من انعم الله عليه من العلم
 الاعلى الى عيسى ثم خلق الله النفس الكلية التي منها وجدت النفوس الناطقة كلها وهي حواء الحقيقية الاولى
 ثم اوجد الطبيعة الكلية التي في اجسام الجزئية وبواسطتها ظهر الفعل والانفعال في الاشياء ثم الهباء ثم الشكل
 الكلبي وهو الهوى الجسمي ثم الجسم الكلبي ثم الفلك الاطلس الذي هو العرش الكريم ثم الكرسي على ما ذكره
 داود القيسري واما حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره فلم يجعل الفلك الاطلس هو العرش بعينه
 فالترتيب عنده العرش ثم الكرسي ثم الفلك الاطلس سمي به لخلقه عن الكواكب كخلق الاطلس عن النقش ثم المنازل
 ثم سماء كيوان ثم سماء المشتري ثم سماء المريخ ثم سماء الشمس ثم سماء الزهرة ثم سماء عطارد ثم سماء القمر ثم عنصر النار
 ثم عنصر الهواء ثم عنصر الماء ثم عنصر التراب ثم المعدن ثم النبات ثم الحيوان ثم الملك ثم الجن ثم الانسان الذي
 هو مظهر الاسم الجامع ثم ظهر في مرتبته التي هي مظهر الاسم الرفيع فثم الملك والملايكوت وهذه الحقائق كلها
 درجات الهية ومراتب رحمانية دل عليها قوله تعالى رفيع الدرجات (ذو العرش) خبرا آخر قوله هو اي هو تعالى
 مالك العرش العظيم المحيط بكاف العالم العلوى والسفلى وله اربعة مائة ركن من الركن الى الركن اربعة مائة
 الف سنة خلقه فوق السموات السبع وفوق الكرسي اظهار اعظمته وقدرته لا يمكن بالذاته فانه الآن على ما كان
 عليه وانما ذكره على حد العقول لان العقول لاتصل الا الى مثله والا فهو اقل من خردلة في جنب جلاله تعالى
 وعظمته ايضا خلقه ليكون مطافا للملائكة وليكون قبله الدعاء ومحل نزول البركات لانه مظهر لاستواء الرحمة

الكلية ولذا ترفع الايدي الى السماء وقت الدعاء لانه بمنزلة ان يشرسائل الى الخزائنة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يفض عليه بهال العطاء من هذه الخزائنة قال العلماء يكرم النظر الى السماء في الصلاة واماني غيرها فكرهه بعض ولم يكرهه الا كثرون لان السماء قبله الدعاء وايضا خلقه ليكون موضع كتاب الابرار كما قال تعالى ان كتاب الابرار اثنى عليين وليكون مرءة للملائكة فانهم يرون الاكديمين من تلك المرءة وبطلعون على احوالهم كي يشهدوا عليهم يوم القيامة وليكون ظلة لاهل المحشر من الابرار والمقربين يوم تبدل السموات والارض وليكون محلا لاطهار شرف محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال تعالى عسى ان يبعثك ربك مقام محمودا وهو مقام تحت العرش فيه يظهر أثر الشفاعة العظمى للمؤمنين ويقال ان الله تعالى رفع من كل شيء شيئا المسك من الطيب والعرش من الاماكن والياقوت من الجواهر والشمس من الانوار والقرءان من الكتب والعسل من الحلوى والحرم من اللباس والزيتون من الاشجار والاسد من السباع وشهر رمضان من الشهور والجمعة من الايام وليلة القدر من الليالي والتوحيد من المقال والصلاة من الفعل ومحمد عليه السلام من الرسل وامتته من الامم هذا اذا كان العرش بمعنى الجسم المحيط ويقال العرش الملك والبسطة والعز يقال فلان مثل عرشه اى زالت قوته ومكنته وروى أن عمر رضى الله عنه روى في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال لولا ان تداركني الله لزلت عرشى فيكون معنى ذوالعرش على ما في التأويلات النجمية ذوالملك العظيم لانه تعالى خلقه ارفع الموجودات واعظمها جنة اظهارا للعظمة وايضا ذوالعرش القلوب فانها العرش الحقيقي لان الله تعالى استوى على العرش بصفة الرحانية ولا شعور للعرش به واستوى على قلوب اوليائه بجميع الصفات وهم العلماء بالله صبيغرفين في بحر معرفته فاذا كان العرش الصوري والمعنوي في قبضة قدرته وهو مستوى عليه ومتمصرف فيه لاما لك ولا متمصرف له غيره لا يصح ان يشرك به مطلقا بل يجب ان يعبد ظاهرا وباطنا حقا وصداقا (يلقى الروح) بيان لانزال الرزق المعنوي الروحاني من الجانب العلوي بعبد بيان انزال الرزق الجسماني منه ولذا وصف نفسه بكونه رفيع الدرجات وذوالعرش لان آثار الرحمة مطلقا انما تظهر من جانب السماء خصوصا العرش مبدأ جميع الحركات والمعنى يلزل الوحي الجاري من القلوب منزلة الروح من الاجساد فكما أن الروح سبب حياة الاجسام كذلك الوحي سبب حياة القلوب فان حياة القلوب انما هي بالمعارف الالهية الحاصلة بالوحي فاستعبر الروح للوحي لانه يجي به القلب بخروجه من الجهل والخيرة الى المعرفة والطمأنينة وسعى جبرا قبيلا روحا لانه كان يأتي الانبياء بمافي حياة القلوب وسعى عيسى روح الله لانه كان من نفخ جبرا قبيلا واضيف الى الله تعظيما واعلم أن ما سوى الله تعالى اما جسماني واما روحاني والقيسمان مسخران تحت تسجيده تعالى اما الجسماني فاعظمه العرش فقوله ذوالعرش يدل على استيلائه على جميع عالم الاجسام كله وقوله يلقي الروح يدل على أن الروحانيات ايضا مسخرات لامره فان جبرا قبيلا اذا كان مسخر له في تسليم الوحي الى الانبياء وهو من افاضل الملائكة فما ظنك بغيره واما الوحي نفسه فهو من الامور المعنوية وانما تصور بصورة اللفظ عند الالتقاء (من امره) بيان للروح الذي اريد به الوحي فانه امر بالوحي وبعث للمكلف عليه فيما يأتيه ويؤذره فليس المراد بالامر هنا ما هو بمعنى الشأن او حال منه اى حال كونه ناشئا ومبتدأ من امره تعالى (على من يشاء من عباده) وهو الذي اصطفاه لرسالته وتبليغ الاحكام اليهم وقال الضحّاك الروح جبرا قبيلا اى يرسله الى من يشاء من اجل امره يخاطب بهذا من كره نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التأويلات النجمية روح الدراية للمؤمنين وروح الولاية للعارفين وروح النبوة للنبين وفي الآية دليل على أن النبوة عطائية لا كسبية وكذا الولاية في الحقيقة لا ينتظر الى الاسباب الخارجة بل الى الاختصاص الالهي (لينذر) غاية للالتقاء اى لينذر الله تعالى او الملقى عليه أو الروح والانذار دعوة ابلاغ مع تحوير (يوم التلاق) اما ظرف للمفعول الثاني اى لينذر الناس العذاب يوم التلاق وهو يوم القيامة او هو المفعول الثاني اتساعا واصله فانه من شدّة هوله وقطاعته حقيق بالانذار اصالة وسعى يوم القيامة يوم التلاق لانه تلاقى فيه الارواح والاجساد واهل السموات والارض والعبادون والمعبودون والعاملون والاعمال والاولون والآخرين والظالمون والمظلومون واهل النار مع الزبانية (يومهم بارزون) يدل من يوم التلاق يقال برز برزوا خرج الى البراز اى الفضاء كبرز وظهر بعد الخفاء كبرز بالكسبر اى خارجون من قبورهم واطهارون لا يستريحون من جبل او اكمة او بناء لكون الارض

یومئذ مستویة ولا علیهم ثیاب انما هم عراة مکشوفون کافی الحدیث یحشرون حفاة عراة غر لاجع حاف
وهومن لانعل له وجمع عار وهو من لالباس علیه وجمع اغرل وهو الاقلف الذی لم یختن ای غیر مختونین
الاقوما ما نوا فی الغربة مؤمنین لم یزنا فانهم یحشرون وقد کسوا ثیابا من الجنة وقوما ایضامن امة محمد
علیه السلام فانه علیه السلام قال یوما بالغوا فی اکفان موتاکم فان اتقی محشر باکفانها وسائر الایام
حفاة عراة (لا یخفی علی الله منهم شیء) قامن اعیانهم واعمالهم الخلیة والخفیة السابقة واللاحقة مع کثرتهم
کما قال تعالی یومئذ تعرضون لا تخفی منکم خافیة وکانوا فی الدنیا یتوهمون انهم اذا استروا بالحیطان والحجب
فان الله لا یراهم ویخفی علیهم اعمالهم فهم یومئذ لا یتوهمون ذلك اصلا (لمن الملك الیوم) ای یقال حین یروزهم
وظهور احوالهم ای ینادی مناد لمن الملك الیوم فیحییب ای ذلک المنادی بعینه ویقول (لله الواحد القهار)
او یحبیه اهل المحشر مؤمنهم وکافرهم لحصول العلم الضروری بالوحدانیة للکافر ایضالکن الکافر یقوله
صغارا وهوانا وعلى سبیل التیسر والتدایمة والمؤمن ابتهاجا وتلذذا اذ کان یقوله فی الدنیا ایضا وهذا یسمى سؤال
التقریر وقیل ان المجیب ادریس علیه السلام فان قلت کیف خص ذلک یوم مخصوص بالملك لله فی جمیع الایام
والاوقات قلت هو وان کان لله فی جمیع الایام لانه سبحانه ملک عباده فی الدنیا ثم تكون دعاویهم منقطعة یوم
القیامة لا یدعی مدع ملکک ولا ملکک یومئذ ولذا قال لمن الملك الیوم (قال فی کشف الاسرار) دران روز رازها
آشکار شود درهای متواریان درند توانکران بی شکر رادره قام حساب بدارند و درویشان بی صبر راجامه
نفاق از سر برکشند آتش فضیحت در طبلسان عالمان بی عمل زتند خاک ندامت بفرق قراءه رائی ریزند یکی
از خاک وحشت بیرون می آید چنانکه خاکستر از میان آتش یکی چنانکه دراز میان صدف یکی میگوید این القرار
من الله یکی میگوید این الطریق الی الله یکی میگوید مال هذا الکتاب لا یغادر صغيرة ولا کبيرة الا احصاها
یکی میگوید الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن ان روز پادشاهان روی زمین رای آرد و دست سلطنت ایشان
برشته عزل بر بسته ندا آید که پادشاهی کراسر دم کمران واحد قهار را که بر همه شاهان پادشاهست
وبادشاهی وی نه بجنم و سپاهست سلطان جهان بملک و مال و بنعمت و سوار و پیاده و درگاه و خمر کند و ملک
الهی برخلاف اینست که او جل جلاله رسوم کون را آتش بینیازی درزند و عالم راهبها منور گرداند و تیغ قهر
برهیا کل اقلاک زنداند دهد که لمن الملك الیوم کرازهره آن بود که این خطاب را جواب دهد جزاوی مسکین
قیامت که سران و سرهنکان دین وادر پناه کرم الاهی جای دهند ندانم که ترا بین سینه آلوده و عمل شوریده
کجا نشاند و رخت بکاتند ای مسکین اگر بیماری آخرتال کووا کرد بر باطن آتش است دودی کووا کر مرد
بازر کافی سالها برآمد سودی کو طبلسان موسی و نعلین هارونت چه سود چون بزیر دراه فرعون داری
صد هزار و میجوزان یکون قوله لمن الملك الیوم الخ حکایة منادل علیه ظاهرا الحال فی ذلک الیوم من زوال
الاسباب و ارتفاع الوسائط اذ لولا الاسباب لما ارتاب المرتاب و اما حقیقة الحال فتا طاعة بذلك دائما و قیل السائل
والمجیب هو الله تعالی وحده وذلك بعد فناء الخلق فیکون ابتداء کلام من الله تعالی و ههنا لطیفة وهی أن سورة
الفاحة نصفها ثناء لله ونصفها دعا للعبد فاذا دعا واحد یجب علی الآخر التأمین فاذا قلت ولا الضالین کانه
یقول ینبغی ان اقول آمین فکن انت یا عبدی نا بعا فی وقل آمین واذا کان یوم القیامة و اقول ان لمن الملك الیوم
یجب علیک ان تقول لله الواحد القهار وانت فی القبر فا کون انا نا بعا عنک و اقول لله الواحد القهار قال ابن
عطاء لولا سوء طبائع الجهال وقلة معرفتهم لما ذکر الله قوله لمن الملك الیوم فان الملك لم یزل ولا یزال له وهو المالک
علی الحقیقة وذلك لما جهلوا حقه وحبوا عن معرفته وشاهدوا الملك وحقیقته فی الآخرة الجاهلهم الاضطرار
الی ان قالوا لله الواحد القهار فالواحد الذی بطل به الاعداد والقهار الذی قهر الكل علی العجز بالاقرار له
بالعبودية طوعا وکرها قال شیخی و سندی روح الله روحه فی قوله لله الواحد القهار ترتیب انیق
فان الذات الاحدیة تدفع بوحدتها الکثرة وبقهرها الامار فیض محل الكل فلا یبقی سوى الله تعالی
وفی التأویلات النجمیة یوم هم بارزون ای خارجون من وجودهم بالفناء لا یخفی علی الله منهم شیء من وجودهم
عند افئاته حتی لا یبقی له غیر الله فیه قول الله تعالی لمن الملك الیوم یعنی ملک الوجود وهذا المقام الذی اشار الیه
الجنید قدس سره بقوله ما فی الوجود سوى الله فاذا لم یکن لغير الله ملک الوجود یکون هو الداعی والمجیب

فيقول الله الواحد القهار لأنه تعالى تجلي بصفة القهارية فمابقى الداعي ولا المجيب غير الله * جامي معاد
 ومبدأ ما وحدثت وبس * مادرمياته كثر موهوم والسلام (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت)
 اما من تقه الجواب او حكاية لما سبقه تعالى يومئذ عقيب السؤال والجواب اى تجزى كل نفس من النفوس
 البرة والفاجرة من خيرا وشر (لا ظلم اليوم) بنقص ثواب او زيادة عذاب يعنى نه از ثواب كسى كم كند
 ونه بر عتاب كسى افزايندونه كسى را بكتاه كسى بكيرندونه نيكي را پاداش بدى دهند (ان الله سريع الحساب)
 اى سريع حسابه تماما اذ لا يشغله تعالى شأن عن شأن فيحاسب الخلاق مع كثرتهم في اقرب زمان ويصل
 اليهم ما يستحقونه سريعا فيكون تعليلا لقوله تعالى اليوم تجزى الخ فان كون ذلك اليوم بعينه يوم التلاق
 ويوم البروز ربما يوهى استبعاد وقوع الكل فيه وعن ابن عباس رضى الله عنه اذا اخذ في حسابهم لم يقل اهل
 الجنة الا فيها ولا اهل النار الا فيها قوله لم يقل من قال يقيل قيلولة وهى النوم في نصف النهار (قال في كشف
 الاسرار) هر كه اعتقاد كرد كه اورا روزى در پيش است كه دران روز باوى سؤالى وجوابى وحسابى وعتابى
 هست و شب و روز بيقرار بود و دمدم مشغول و مستغرق كار بود ميزان تصرف از دست فرو نه بد عيب كس
 نكرد همه عيب خود را مطالعه كند همه حساب خود كند در خبر است حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا
 و تهيبوا للعرض الاكبر بكي از بزرگان دين روزى نامه نوشت و در خانه عارى بود گفتا خواستم كه ان را خلك
 بر كنم تا خشك شود بر خاطر م كذشت نبايد كه فردا از عهد اين مظله بيرون توانم آمده ها تى آواز داد سميع
 المستخف بترتيب الكتاب ما يلقى عند الله غذا من طول الحساب آرى فردا روز عرض و حساب بدانده
 چه كرد انكس كه نامه خویش بخلك خانه كسان خشك كرد وفي الحديث يقول الله انا الملك انا الذي لا ينبغي
 لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولا لاحد من اهل النار ان يدخل النار وعنده مظلة حتى اقتص منه
 وتلا عليه السلام هذه الآية وفي بعض الروايات لا تقص من القرناء للجماء اى قصاص مقابلة لا تكليف
 در وعده اهل ظلم حالى عجبت * ورزیدن ظلم را و بالى عجبت * از ظلم برهيز كه در روز جزا * لا ظلم
 اليوم كونه تعالى عجبت (وانذرهم) خوفهم يا محمد يعنى اهل مكة (يوم الآزفة) منصوب على انه مفعول به
 لانذرهم لانه المنذر به والا زفة فاعلة من ازف الامر على حد علم اذا قرب والمراد القيامة ولذا اناث ونظيره ازفت
 الآزفة اى قربت القيامة وسميت بالآزفة لازوفها وهى القرب لان كل آت قريب وان استبعد اليأس امد
 وفي الحديث بعثت انا والساعة كهاتين ان كادت لتسبقتنى * والاشارة بهاتين الى السبابة والوسطى يعنى ان ما بيني
 وبين الساعة بالنسبة الى ماضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على السبابة شبه القرب الزمانى بالقرب
 المساحى انصوير غاية قرب الساعة ثم فى الازوف اشعار بضيق الوقت ولذا عبر عن القيامة بالساعة وقيل انا
 امر الله فعبعنا بلفظ الماضى تنبيه على قربها وضيق وقتها كما فى المفردات وقال بعضهم انذرهم يوم الخطة
 الآزفة اى وقتها وهى مشاركة اهل النار دخولها والخطة بالضم الامر والقصة واكثر ما يستعمل فى الامور
 الصعبة التى تستحق ان تخط وتكتب لغرايتها كما فى حواشى سعدى المفق (اذ القلوب لدى الخناجر) جمع خنجره
 وهى الخلقوم وهى بالفارسية كلو والجملة بدل من يوم الآزفة فان القلوب ترتفع عن اما كهان شدة الفزع
 فتلتصق بخلقهم فلا تعود فيستروحو وينفسوا ولا تخرج فيستريحوا بالموت وقيل ينفتح الصخر خوفا اى
 الرنة فيرتفع القلب الى الخنجره (كاظمين) حال من اصحاب القلوب على المعنى اذ الاصل اذ قلوبهم لدى حناجرهم
 بناء على أن التعريف اللامى بدل من التعريف الاضافى يقال كظم غيظه اى رده غضبه وحبسه فى نفسه بالصبر
 وعدم اظهار الاثر والمعنى كاظمين على الغم والكربة ساكتين حال امتلائهم بهما يعنى لا يمحسهم ان ينطقوا
 ويصترحو بما عندهم من الحزن والخوف من شدة الكربة وغلبة الغم عليهم فقوله اذ القلوب لدى الخناجر تقرير
 للغوف الشديد وقوله كاظمين تقرير للجزع عن الكلام فان الملهوف اذا قدر على الكلام وبث الشكوى
 حصل له نوع خفة وسكون واذا لم يقدر عظم اضطرابه واشتد حاله (ماللظالمين) اى الكافرين (من حميم) اى
 قريب مشفى يعنى هيح خویش مشفى وبارمهربان عذاب ايشان را دفع كند (ولا شفيع بطاع) وشفيع
 مشفع على معنى نبي الشفاعة والطاعة معا وعلى ان يطاع مجاز عن حجاب وتقبل شفاعته لأن المطيع فى الحقيقة
 يكون اسفل حالا من المطاع وليس فى الوجود من هو اعلى حالا من الله تعالى حتى يكون مطاعا له تعالى

وفي الآية بيان أن لاشفاعة في حق الكفار لأنها وردت في ذمتهم وإنما قيل للظالمين موضع للكافرين وإن كان
اعتم منهم ومن غيرهم من العصاة بحسب الظاهر تسجيلا لهم بالظلم ودلالة على اختصاص انتفاء كل واحد من
الحميم والشفيع المشفع بهم فثبت أن لعصاة المسلمين حبيبا وشفيعا ومشفعا وهو النبي عليه السلام وسائر الانبياء
 والمرسلين والاولياء المقربين والملائكة اجمعين (يعلم) ميدان خدای تعالی (خاتمة الاعین) ای النظرة
الخاتمة للاعين واسناد الخيانة الى النظرة مجاز لأن الخائن هو الناظر ويعلم خاتمة الاعين على انها مصدر كالعافية
كقوله تعالى ولا تزال تطلع على خائنة منهم والخيانة مخالفة الحق بنقض العهد في السر ونقضها الامانة والمراد
هنا استراق النظر الى غير المحرم كفعل اهل الرب والنظرة الثانية اليه وفي الخبر يا ابن آدم لك النظرة الاولى معقوبة
لوقوعها مفاجأة دون الثانية لكونها مقارنة للقصد وهي من قبيل زنى النظر (وفي المننوی) کرزای چشم
حتی می بری * فی کباب از بهلوی خود میخوری * وذلك لأن النظر منهم مسهوم من سهام ابليس والنظرة تزرع
فی القلب شهوة وتكنی بها فتنة (قال الكاشفی) چشم نظریانچه حرامست یاغز کردن بعیای مردم * ای الرمن
بالعين على وجه العيب * دو چشم از بی صنع باری نکوست * فعيب برادر فروگیر و دوست * یا کذب
در رؤیت وعدم رؤیت یعنی يدعى الرؤية كاذبا او ينكرها وفي التأويلات النجمية خاتمة اعين المجين استحصانهم
شيئا غير المحبوب والنظر الى غير المحبوب وفي معناها قيل

فعينى اذا استحسنيت غيركم * امرت الدموع بتأديبها

حكى أن بعضهم مرتب دكان وفيه نطاق معلق فتهلق به نظره فاستحسنه ثم لما تباعد عن الدكان فقد النطاق من محله
فاتبعه صاحب الدكان ففتش عنه فوجده على وسطه وكان ذلك عقوبة من الله عليه لاستحسانه ذلك النطاق
حتى اتهم بسرقة وعوقب عليه قال ابو عثمان خيانة العين هو ان لا يبغضها عن المحارم ويرسلها الى الهوى
والشهوات وقال ابو بكر الوراق يعلم من يمد عينيه الى الشيء معتبرا ومن يمد عينيه لارادة الشهوة وقال ابو جعفر
الديسابورى زنى العارف نظره بالشهوة امام قشيري فرموده خيانت چشمهها محبان آنست كه در اوقات
مناجات خواب را بپاى من آن گذارند چنانكه در زبور آمده كه دروغ كويد هر كه دعوى محبت من كند
و چون شب در آيد چشم او بخواب رود (ع) ومن نام عينا نام عنه و صالنا * خواب را با دیده عاشق
چه كار * چشم او چون شمع باشد اشكبار * چشمهای عاشق را خواب نیست * يك نفس
ان چشمهای آب نیست (وما تخفى الصدور) من الضمائر والاسرار مطلقا خيرا كانت او شرا ثبتهم هذا ان افعال
القلوب معلومة لله تعالى وكذا افعال الجوارح تكون لأن اخفاها وهي خاتمة الاعين اذا كانت معلومة لله
تعالى فعلمه تعالى سائر افعال الجوارح يكون اولى والحاصل ان ما بلغ في العلم الى هذا الحد وجب ان يكون خوف
المجرم منه اشد واقوى فقوله تعالى يعلم الخ في قوة التعليل للامر بالانذار وفي التأويلات النجمية وما تخفى
الصدور من مقنيات النفوس ومستحسنات القلوب وممر غوبات الارواح فالحق به خير ويكون السالك
موقفا بها حتى يخرج من تعلقها وقال بعضهم خيائته في الصدور أن لا يبصر في مقام القبض ليجرى عليه
احكام الحقيقة ثم ينكشف له عالم البسط فقد وصف الله خيانة العيون وخفايا الصدور وقال لا يخفى عليه شيء
من ذلك وذلك ان العين باب من ابواب القلب فاذا رأت شيئا يكون حظ القلب منه يعلم ذلك نفسه فيطلب الحظ
منه ومن القلب الى العين باب يجري عليه الحركة هو اجس النفس فتحملها على النظر الى شيء فيه لها نصيب فاذا
تحققت ذلك علمت ان خيانة الاعين متعلقة بما تخفى الصدور واذا كان العارف عارفا بنفسه وراضيا برضايات
طوبى له وطهرها بمجاهدات كثيرة وزمها بزمهم الخوف واداب الشريعة صارت صافية من حظوظها ولكن
بقيت في سرها جبلتها على الشهوات ففي كل لحظة يجري في سرها طلب حظوظها ولكنها استترتها عن العقل
واخفتها عن الروح من خوفها فاذا وجدت الفرصة خرجت الى رؤية العين فتنتظر الى مرادها فتسرق حظها من
النظر الى المحارم وذلك النظر خفي وتلك الشهوة خفية وصفهم الله سبحانه في هذه الآية واسمها ذمها النبي
عليه السلام حيث قال اعوذ بك من شهوة خفية ثم ان الروح العاشق اذا احتجب عن مشاهدة جمال الازل
يتقبض ويطلب حظها ولا يقدر ان ينظر الى الحق فيطلب ذلك من الصورة الانسانية التي فيها آثار الروحانية
فينظر من منظره الى منظر العقل ومن منظر العقل الى منظر القلب ومن منظر القلب الى منظر النفس

ومن منظر النفس الى منظر الصورة وينظر من العين الى جمال المستحسنات ليتكشف له ما استتر عنه من شواهد الحق فتذهب النفس معه وتسرق بحسنة حظها من النظر بالشهوة فذلك النظر منها غير مرضي في الشرع والطريقة والحقيقة وكذا نظر الروح الى الحق بالوسائط خيانة فيلزم عليه أن يصبر على الابتياض الى أن يتجلى له جمال الحق بغير واسطة (قال الشيخ سعدى) جر اطفالك روزه هوشش نبرد * كد در صنع ديدن چه بالغ چه خرد * محقق همی بیند اندر ابل * كد رخوبرويان چين وچكل * ومن الله التوفيق لنظر التحقيق (والله يقضى) يحكم (بالحق) اى بالصدق والعدل في حق كل محسن ومسيء لانه المالك الحاكم على الاطلاق فلا يقضى بشئ الا وهو حق وعدل يستحقه المكاف ويليق به فقيه تشديد تنكوف المكاف (والذين يدعون) اى يعبدونهم (من دونه) تعالى وهم الاصنام وبالفارسية وآناهم را كمي برستند مشركان بدون خدا (لا يقضون بشئ) حكمي نمی کنند ایشان بچيزی زیرا که اگر جاداندايشنا را قدرت بدان نيست و اگر حيوانند مخلوق و مملوك اند و مخلوق را قوت حكم و فرمان نيست وفي الارشاد هذا حكمهم بهم لان جاد الايقال في حقه يقضى اولا يقضى (ان الله هو السميع البصير) تقرير لعله تعالى بجائزته الاعين وقضائه بالحق فان من يسع ما يقولون ويصر ما يفعلون اذا قضى قضى بالحق ووعد لهم على ما يفعلون ويقولون ونعريض بحال ما يدعون من دونه فانهم عربان عن التلبس بهاتين الصفتين فكيف يكونون معبودين وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى يقضى للاجانب بالبعد وبالوصال لاهل الوداد ويخرج السالكين من تعلقات اوصافهم على ما قضى به وقد رقى الازل وان كان بواسطة ايمانهم واعمالهم الصالحة ان الله قد سمع سؤال الحوائج في الازل وهم بعد في العدم وكذا سمع انين نفوس المذنبين وحنين قلوب المحبين وابصر بحاجاتهم ثم انه لما بالغ في تخويف الكفار باحوال الآخرة اردفه بالتخويف باحوال الدنيا فقال (اولم يسيرا في الارض) آيا سفر نميكنند مشركان مكد در زمين شام ويمين برآي تجارت (فينظروا) يجوز ان يكون منصوبا بالعطف على يسيرا وان يكون منصوبا على أنه جواب الاستفهام (كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) اى ما ل حال من قبلهم من الامم المكذبة لرسولهم كعاد وثمود وأضرابهم وكانت ديارهم ممر تجار قريش (كانوا هم اشد منهم قوة) قدرة وعتكاً من التصرفات وانما جيئ بضمير الفصل مع أن حقه التوسط بين معرقتين كقوله اولئك هم المفلحون مضاهاة افعال من للمعرفة في امتناع دخول اللام عليه (وآثارا في الارض) مثل القلاع الحصينة والمدن المتينة (فأخذهم الله بذنوبهم) عاقبهم واهلكهم بسبب كفرهم وتكذيبهم (وما كان لهم من الله) من عذاب الله (من واثق) يقيم ويحفظهم (ذلك) اى ما ذكر من الاخذ (بانهم) اى بسبب انهم (كانت تأنيبهم رسلهم بالبينات) اى بالمعجزات اوبالاحكام الظاهرة (فكفروا) بها وكذبوا رسلهم (فأخذهم الله) اخذا عاجلا (انه قوى) متمكن مما يريد غاية التمكّن (شديد العقاب) لاهل الشرك لا يعتبر عقاب دون عقابه فهو لا قد شاهدوا مصارعهم وآثار هلاكهم فبأى وجه امنوا أن يصيبهم مثل ما اصابهم من العذاب واعلم أن اهل السعادة قد شكروا الله على نعمة الوجود فزادهم نعمة الايمان فشكروا نعمة الولاية فزادهم نعمة الولاية فشكروا نعمة الولاية فزادهم نعمة القرب والمعرفة في الدنيا ونعمة الجوار في الآخرة واهل الشقاوة قد كفروا نعمة الوجود فعذبهم الله بالكفر والبعد والطرود واللعن في الدنيا وعذبهم في الآخرة بالنار وانواع التعذيبات وفي قوله ذلك بأنهم الخ اشارة الى أن بعض السالكين والقاصدين الى الله تعالى ان لم يصل الى مقصوده يعلم أن موجب حجاب وحرمانه اعتراض خامر قلبه على شيخه او على غيره من المشايخ في بعض اوقاته ولم يتداركه بالتوبة والالاباة فان الشيوخ يجعل الانبياء للمريدين وفي الخبر الشيخ في قومه كالنبي في امته (وفي المنوى) سكفت يغمبره شيجي رفته پيش * چونى باشد ميان قوم خویش * انه قوى على الانتقام من الاعداء للاولياء شديد العقاب في الانتقام من الاعداء وفي شرح الاسماء للزروق القوى هو الذى لا يلحقه ضعف في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فلا يسه نصب ولا تعب ولا يدركه قصور ولا يجز في نقض ولا ابرام ومن عرف أن الله تعالى هو القوى رجع اليه عن حوله وقوته وخاصيته ظهور القوة في الوجود فماتلاه ذوهمة ضعيفة الا وجد القوة ولا ذو جسم ضعيف الا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم بقصد اهلال الظالم الفمرة كان له ذلك وكفى امره (وانتادارسلنا موسى) ملتبسا (بآياتنا) وهى المعجزات التسع (وسلطان مبین) اى وجهة قاهرة ظاهرة كالله صا افردت بالذكر

مع اندراجها تحت الآيات تفخيما لشأنها فهو من قبيل عطف الخاص على العام (الى فرعون) بسوى
فرعون كه اعظم عمالة مصر بود ودعواى بويوت ميكرد (وهامان) وهامان وزير ابود وخصهما بالذكر
لان الارسل اليهما ارسال الى القوم كلهم لكونهم تحت تصرف الملك والوزير تابعين لهما والناس على دين
ملوكهم (وقارون) خص بالذكر لكونه بمنزلة الملك من حيث كثرة امواله وكنوزه ولاشك ان ارسال الى قارون
متاخر عن ارسال الى فرعون وهامان لانه كان اسرا لبليان بن عم موسى مؤنفا في الاوائل اعلم بنى اسرا ميل
حافظا للتوراة ثم تغير حاله بسبب الغنى فنافق كاسامرى فصار ملحقا بفرعون وهامان في الكفر والهلاك
فاحفظ هذا ودع ما قاله اكثر اهل التفسير في هذا المقام (فقالوا) في حق ما ظهره من المعجزات خصوصا في امر
العصاة (ساحر) اساحرست كه خارق عادت مى نمايد از روى سحر وقالوا فيما ادعاه في رسالة رب العالمين انه
(كذاب) دروغ كويست درانكه مى كويد خداى هست ومن رسول اويم والكذاب الذى عادته الكذب
بان يكذب مرة بعد اخرى ولم يقولوا سحارا لانهم كانوا يزعمون انه ساحر وأن سحرتهم احصر منه كما قالوا يا نوك
بكل سحار علي وفيه تسلية لرسول الله عليه السلام وبيان عاقبة من هواشدت من قريش بطشا واقربهم زمانا
وفي التأويلات النجمية يشير بقوله ولقد ارسلنا الخ الى انه تعالى من عواطف احسانه يرسل افضل خلقه
في وقته الى من هو اذل خلقه ويبعث اخس عباده الى اخس عباده ليدعوه الى حضرة جلالة لاصلاح حاله
بفضله ونواله والعبد من خسة طبعه وبركاكة عقله يقابله بالكذب وينسبه الى السحر والله تعالى اظهارا لحكمه
وكرمه لا يجعل عقوبته ويمهله الى اوان ظهور شقوته فيجعله مظهر صفة قهره ويبلغ موسى كمال سعادته فيجعله
مظهر صفة لطفه * نردبان خلق اين ماومنيست * عاقبت زين نردبان اقتاد نيست * هر كه سر كش
بود اومه ورشد * هر كه خالى بود اومنصور شد (فلما جاءهم بالحق من عندنا) وهو ما ظهر على يده من المعجزات
القاهرة (قالوا) لاستكمال شقاوتهم (اقتلوا ابنا الذين آمنوا معه) اى تابعوه في الايمان والقاتل فرعون وذووا
الرأى من قومه او فرعون وحده لانه بمنزلة الكل كما قال سقتل ابناهم ونسجى نساءهم (واستحيوا نساءهم)
اى ابقوا بناتهم احياء فلا تقتلوهن وبالفارسية وزنده بكذارد دختران ابشارا تا خدمت زنان قبط كنند
والمعنى اعيدوا عليهم القتل وذلك انه قدام بالقتل قبيل ولادة موسى عليه السلام باخبار المنجمين بقرب
ولادته ففعله زمانا طويلا ثم كف عنه مخافة ان تقضى بنوا اسرا ميل وتقع الاعمال الشاقة على القبط فلما بعث
موسى واحس فرعون بنبوته اعاد القتل غيظا وحقا وتادلهاء بنى اسرا ميل بشكند وموسى را يارى ندهند
ظن انهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملك فرعون على يده (وما كيد الكافرين) فرعون
وقومه او غيرهم اى وما مكرهم وسوء صنيعهم وبالفارسية بنسبت انبيا ومؤمنان (الافى ضلال) مكر
در كراهى ويهودكى اى في ضياع وبطلان لا يغنى عنهم شيئا وينفذ عليهم لاحالة القدر المقدور والقضاء المحتوم
وفي التأويلات النجمية عزم على اهلاك موسى وقومه واستعان على ذلك بجنده وخيله ورجله اتما لا مستحقا لهم
العذاب ولكن من حفظ الحق تعالى كان كما قال وما كيد الكافرين الافى ضلال اى از دياد ضلالتهم برهم يشير
الى أن من حفر بئر لوى من اوليائه ما يقع فيه الا حافره وبذلك اجرى الحق سنته انتهى (حكى) أن مفقى الشام افقى
بقتل الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره فدخل الحوض للغسل فظهرت يد فخفته فاخرج من الحوض وهو
ميت وحكى أن شابا كان يأمر وينهى نجسه الرشيد في بيت وست المناذلة لك فيه فبعد ايام روى في بستان يتفرج
فاحضره الرشيد فقال من اخرجك قال الذى ادخلنى البستان فقال من ادخلك البستان قال الذى اخرجنى
من البيت فتعجب الرشيد فبكى وامر له بالا حسان وبأن يركب فرسا وينادى بين يديه هذا رجل اعزه الله واراد
الرشيد اهايته فلم يقدر الا على اكرامه واحترامه (وقال فرعون) لئن لم يهتد لي بآية من ربى لكانت من
اى دعه يذره تركا ولا تفل وذرا واصله وذره يذره كوسعه يسعه لكن ما نطقوا بما ضيه ولا يصدره ولا باسم الفاعل
كافى القاموس (اقتل موسى) فافى اعلم أن صلاح ملكى في قتله وكان اذا هم بقتل موسى عليه السلام كفه ملاه
بقولهم ليس هذا الذى تخافه فانه اقل من ذلك واضعف وما هو الا بعض السحرة وبقولهم اذا قتلتها ادخلت
على الناس شبهة واعتقدوا أنك مجرئت عن معارضته بالحق وعدلت الى المقارعة بالسيف واوهم اللعين انهم
هم الكافون له عن قتله ولولا هم لقتله وما كان الذى يكفه الا ما في نفسه من الفزع الهائل وذلك أنه يتيقن نبوة

موسى ولـكن كان يخاف ان هم يقتله أن يعاجل بالهلاك (وليدع ربه) الذي يزعم أنه ارسله كي يمنعه مني
 يعني تاقتل من ازوباز دارد وهو يخاف منه ظاهرا ويخاف من دعاء ربه باطنيا والامالة بغير له وزنا ويتكلم بذلك
 (انى اخاف) ان لم يقتله (ان يتدل دينكم) اى بغير ما انتم عليه من الدين الذى هو عبادة عن عبادة وعبادة
 الاصنام لتقربهم اليه (وان يظهر فى الارض الفساد) ما يفسد دينكم من التحارب والتهاجر ان لم يقدر
 على تبديل دينكم بالكلية فعنى او وقوع احد الشيئين وفى الآية اشارة الى أن فرعون من عصى قلبه ظن أن الله
 يذره ان يقتل موسى بحوله وقوته او يذره قومه ولم يعلم أن الله يهلك قومه ويهلك قومه وبني موسى وقومه وقد خاف
 من تبديل الدين والفساد فى الارض ولم يخف هلاك نفسه وهلاك قومه وفساد حالهم فى الدارين (وقال موسى)
 اى لقومه حين سمع بما يقوله اللعين من حديث قتله عليه السلام (انى عذت) من شاء كرفتم وفرياد وزنه
 خواستم * والعود الاتجاء الى الغير والتعلق به (ربى وربكم) خص اسم الرب لأن المطلوب هو الحفظ والترية
 واضافته اليه واليهم للعث على موافقته فى العبادات تعالى والتوسل كل عليه فان فى تظاهر النفوس تأثيرا قويا
 فى استجلاب الاجابة وهو السبب الاصلى فى اجتماع الناس لاداء الصلوات الخمس والجمعة والاعباد والاستسقاء
 ونحوها (من كل متكبر) معظم عن الايمان وبالفارسية ازهر كردن كشتى ولم يسم فرعون بل ذكره بوصف
 بعه وغيره من جبابرة اركانه وغيرهم لتعميم الاستعاذة والاشعار بعله القساوة والجرأة على الله وهى التكبر
 وما يليه من عدم الايمان بالبعث يقول الفقير وما قول الرازى وتبعه القاضى لم يسم فرعون رعاية لحق التربية التى
 كانت من فرعون له عليه السلام فى صغره فدخل بان موسى عليه السلام قد شافهه باسمه فى غير هذا الموضع
 كما قال (وانى لا ظنك يا فرعون مشورا وهذا اشد من قوله من فرعون على تقدير التسمية من حيث صدوره
 مشافهة وصدوره من فرعون مغاية (لا يؤمن بيوم الحساب) صفة لما قبله عقبه به لأن طبع التكبر القاسى وشأنه
 ابطال الحق وتحقير الحق لكنه قد ينزجر اذا كان مقرا بالجزام وموافقا من الحساب وما اذا اجتمع التكبر والتكذيب
 بالبعث كان اظلم واظفى فلا عظمة الاركان فيها فيكون بالاستعاذة اولى واحرى وسئل الامام ابو حنيفة رضى الله
 عنه اى ذنب اخوف على سلب الايمان قال ترك الشكر على الايمان وترك خوف الخاتمة وظلم العباد فان من كان
 فيه هذه الخصال الثلاث فالأغلب ان يخرج من الدنيا كافرا الامن ادر كنه السعادة وفى الخبر ان الله تعالى يحضر
 الریح لسليمان عليه السلام فحمله وقومه على السرير حتى سمعوا كلام اهل السمل فقال له لا تخرلى جنبه
 لو علم الله فى قلب سليمان مثقال ذرة من كبر لا سفله فى الارض مقدرا مرفعه من الارض الى السماء وفى الحديث
 ما من احد الا وفى رأسه سلسلتان احدهما الى السماء السابعة والاخرى الى الارض السابعة فاذا نواضع
 رفعه الله بالسلسلة التى فى السماء السابعة واذا تكبر وضعه الله بالسلسلة التى فى الارض السابعة فالتكبر
 ايا كان مقهور لا محالة كما يقال اول ما خلق الله ذرة بيضاء فنظر اليها بالهيبة فذابت وصارت ماء وارتفع
 زبد ما خلق منه الارض فانفجرت الارض وقالت من مثلى فخلق الله الجبال فجعلها اوتادا فى الارض فقهر
 الارض بالجبال فتكبرت الجبال فخلق الحديد وقهر الجبال به فتكبر الحديد فقهره بالنار فتكبرت النار فخلق الماء
 فقهرها به فتكبر الماء فخلق السحاب ففرق الماء فى الدنيا فتكبر السحاب فخلق الرياح فقهرت السحاب فتكبرت الرياح
 فخلق الادمى حتى جعل نفسه بيتا وكأنا من الحر والبرد والرياح فتكبر الادمى فخلق النوم فقهره به فتكبر النوم
 فخلق المرض فقهره به فتكبر المرض فخلق الموت فتكبر فقهره بالذبح يوم القيامة حيث يذبح بين الجنة والنار كما قال
 تعالى وانذرهم يوم الحسرة اذ خفى الامر يعنى اذ ذبح الموت فالقاهر فوق الكل هو الله تعالى كما قال وانا فوقهم
 قاهرون ثم ان الكبر من اشد صفات النفس الامارة فلا بد من ازالته (قال المولى الجامى) لاف بى كبرى حزن
 كان از نشان پای مور * در شب تاريك برسنگ سيمه پنهان ترسب * وزدرون كردن برون آسان مكبر انرا كزان *
 كوه را كندن بسوزن از زمين آسان ترست (وقال رجل) چون خبرمقتل موسى فاش شد و دستان اندوهكبر
 و دشمنان شادمان كشتند و لكن لما استعاذ موسى عليه السلام بالله واعتمد على فضله ورجته فلا جرم صانه الله
 من كل بلية واصله الى كل امنية وقبض له انسانا اجنبا حتى ذب عنه باحسن الوجوه فى تسكين تلك الفتنة
 كما حكى الله عنه بقوله وقال رجل (مؤمن) كائن (من آل فرعون) فهو صفة ثانية لرجل وقوله يكتم ايمانه صفة
 ثالثة قدم الاول اعنى مؤمن لكونه اشرف الاوصاف ثم الثانى لثلايته وهم خلاف المقصود وذلك لانه لو اواخر

عن يـكـتـم ايمانه لتوهم أن من صلمه فلم يفهم أن ذلك الرجل كان من آل فرعون وآل الرجل خاصته الذين يرزول اليه امرهم للقراية او المعجبة او الموافقة في الدين وكان ذلك الرجل المؤمن من اقارب فرعون اى ابن عمه وهو منذر موسى بقوله ان الملا تأتمرون بك ليقنطروا كما سبق في سورة القصص واسمه شمعان بالشين المعجمة وهو اصح ما قيل فيه قاله الامام السهيلي وفي تاريخ الطبري اسمه جبروقيل حبيب النجار وهو الذى عمل تابوت موسى حين ارادت امته أن تلقية في اليم وهو غير حبيب النجار صاحب بس وقيل خرييل بن نوحايل او حزقيل وبذل عليه قوله عليه السلام سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين حزقيل مؤمن آل فرعون وحبيب النجار صاحب بس وعلى ابن ابى طالب كرم الله وجهه وهو رضى الله عنه افضلهم كما في انسان العيون نقلا عن العرائس وقال ابن الشيخ في حواشيه روى عن النبي عليه السلام أنه قال الصديقون ثلاثة حبيب النجار مؤمن آل بس ومؤمن آل فرعون الذى قال تقتلون رجلا ان يقول ربى الله والثالث ابو بكر الصديق وهو افضلهم انتهى يقول الفقير يمكن ان يقال لا مخالفة بين هاتين الروايتين لما أن المراد تفضيل ابى بكر في الصديقية وتفضيل على في السابق وعدم صدور الكفر عنه ولو لحظة فافضلية كل منهما من جهة اخرى ثم أن الروايتين دللتا على كون ذلك الرجل قبطيا وايضا أن فرعون اصغى الى كلامه واستمع منه ولو كان اسرا فيليبيا لكان عدوا له فلم يكن ليصغى اليه قال في التكملة فان قلت الآل قد يكون في غير القراية بدليل قوله تعالى ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ولم يرد الا كل من كان على دينه من ذوى قرابته وغيرهم فالجواب أن هذا الرجل لم يكن من اهل دين فرعون وانما كان مؤمنا فاذا لم يكن من اهل دينه فلم يبق لوصفه بأنه من آل الا ان يكون من عشيرته انتهى وقيل كان اسرا فيليبيا ابن عم فارون او أبوه من آل فرعون وامته من بنى اسرا فيليب فيكون من آل فرعون صلة يكتم وفيه انه لا مقتضى هنا لتقديم المتعلق وايضا أن فرعون كان يعلم ايمان بنى اسرا فيليب الا ترى الى قوله ابناؤ الذين آمنوا معه فكيف يمكنهم ان يفعلوا كذلك مع فرعون وقيل كان عربيا موحدا يناديهم لاجل المصلحة (يكتم ايمانه) اى يستره ويخفيه من فرعون وملئه لا خوفا بل ليعلم كلامه بعمل من القبول وكان قد آمن بعد مجي موسى اوقبله بمائة سنة وكنهه فلما بلغه خبر قصد فرعون بموسى قال (اتقتلون رجلا) اتقصدون قتله ظمنا بلا دلائل والاستفهام انكارى (ان يقول) اى لا ن يقول او كراهة ان يقول (ربى الله) وحده لاشريك له والحصص مستغفاد من تعريف طرفى الجملة مثل صديق زيد لا غير (وقد جاءكم بالبينات) اى والحال أنه قد جاءكم بالمعجزات الطاهرة التى شاهدتموها (من ربكم) لم يقل من ربه لأنهم اذا سمعوا أنه جاءهم بالبينات من ربهم دعاهم ذلك الى التأمل فى امره والاعتراف به وترك المكابرة معه لأن ما كان من قبل رب الجميع يجب اتباعه وانصاف مبلغه وعن عروة بن الزبير قال قلت لعبد الله بن عمر رضى الله عنه ما حدثتني بأشد شئ صنعه المشركون برسول الله عليه السلام قال اقبل عقبة بن ابى معيط ورسول الله صلى عند الكعبة واقفه فى الطواف فأخذ بجميع رداؤه عليه السلام فلوى ثوبه على عنقه وخنقه خنقا شديدا وقال له انت الذى تنهانا عما بعد آباؤنا فقال عليه السلام اننا ذلك فاقبل ابو بكر رضى الله عنه فأخذ بكتفيه عليه السلام والتزمه من ورائه ودفعه عن رسول الله وقال اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته وعينا تهسبحان دمعا اى تجريان حتى ارسلوه وفيه بيان أن ما تولى ابو بكر من رسول الله كان اشد مما تولى الرجل المؤمن من موسى لأنه كان يظهر ايمانه وكان يجمع طاعة قريب وحكى ابن عطية فى تفسيره عن ابيه أنه سمع ابا الفضل ابن الجوهري على المنبر يقول وقد سئل ان يتكلم فى شئ من فضائل الصحابة رضى الله عنهم فاطرق قليلا ثم رفع راسه فقال

عن المرأة لا تسأل ولسن عن قريبه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

ما ذاترون من قوم قرنهم الله تعالى بنبيه وخصهم بمشاهدته وتلقى الروح وقد اثنى الله على رجل مؤمن من آل فرعون كتم ايمانه واسره فحمله فى كتابه واثبت ذكره فى المصاحف لكلامه قاله فى مجلس من مجالس الكفرة واين هو من عمر بن الخطاطب رضى الله عنه اذ جرد سيفه بمكة وقال والله لا عبد الله ستر بعد اليوم فكان ما كان من ظهور الدين بسيفه ثم اخذهم الرجل المؤمن بالاحتجاج من باب الاحتياط بايراده فى صورة الاحتمال فى الظن بعد القطع بكون قتله منكرا فقال (وان يك كاذبا فعليه كذبه) لا يتخطاه وبطل كذبه وضرره فيحتاج فى دفعه الى قتله يعنى أن الكاذب انما يقتل اذا تعدى ضرر كذبه الى غيره كالزندق الذى يدعو الناس والمبتدع

الذى يدعوا الناس الى بدعيته وهذا لا يقدر على ان يحمل الناس على قبول ما ظهره من الدين لكن طباع الناس اية عن قبوله ولقد رتبكم على منعه من اظهار مقالته ودينه (وان يك صادقا) في قوله فكذبوه وقصدم له بسوء (بصبيكم بعض الذى يعدكم) اى ان لم يصحبكم كله فلا اقل من اصابه بعضه وفي بعض ذلك كفاية لهلاكهم فذكر البعض ليجب الكل - لأن البعض هو الكل - وهذا كلام صادر عن غاية الانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم من شق التردد كونه كاذبا وصرح باصابة البعض دون الجميع مع أن الرسول صادق في جميع ما يقوله وانما الذى يصيب بعض ما بعدهم دون بعضهم السيكهان والمتجوز أن يكون المعنى يصيبكم ما بعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض ما بعدهم لأنه كان يتوعدهم بعذاب الدنيا والآخرة كأنه خوفهم بما هو اظهر احتمالاً عندهم وفي عين المعافى لأنه وعد النجاة بالايمن والهلاک بالكفر وقد يكون البعض بمعنى الكل كما في قوله قد يدركه المتأني بعض حاجته * وقد يكون مع المستعمل الزلل

وفي قوله تعالى ولا بين لكم بعض الذى تختلفون فيه اى جميعه وفي قوله تعالى يريد الله ان يصيبكم ببعض ذنوبكم اى بكلها كما في كشف الاسرار وقال ابو الليث بعض هنا صلة يريد يصيبكم الذى يعدكم (ان الله لا يهدي من هو مسرف) وهو الذى يتجاوز الحد في المعصية او هو السفالك للذم بغير حق (كذاب) وهو الذى يكذب مرة بعد اخرى وقيل كذاب على الله لأن الكذب عليه ليس كالكذب على غيره وهو احتجاج آخر وذو وجهين احدهما أنه لو كان مسرفا كذابا لما هدام الله تعالى الى اليناب وما يديه بتلك المعجزات وثانيهما انه ان كان كذلك خذله الله واهلكه فلا حاجة لكم الى قتله ولعله اراهم المعنى الثانى وهو عاكف على المعنى الاول لتلين شكيتهم وقد عرض به لفرعون لأنه مسرف حيث قتل الانباء بلا جرم كذاب حيث ادعى الألوهية لا يديه الله سبيل الصواب ومنهاج النجاة بل يفضحه ويهدم امره (يا قوم) اى كروه من (لكم الملك) والسلطنة (اليوم) حال كونكم (طاهرين) غالبين عاين على بنى اسرائيل والعامل في الحال وفي قوله اليوم ما تعلق به لكم (في الارض) اى ارض مصر لا يقاومكم احد في هذا الوقت (فن) پس كيست كه (بصنرنا من بأس الله) من اخذه وعذابه (ان جاءنا) اى فلا تفسدوا امركم ولا تعترضوا بالأس الله بقتله فانه ان جاءنا لم ينعنا منه احد وانما نسب ما يسترهم من الملك وانظهور في الارض اليهم خاصة ونظم نفسه في سلكهم فيما يسوهم من محبي بأس الله تظيما لقلوبهم وايدانا بأنه مناصح لهم ساعى في تحصيل ما يحبهم ودفع ما يردهم سعيه في حق نفسه ليشأروا بنصحه (قال فرعون) بعد ما سمع نصحه اضربا عن المجادلة وبالفارسية كفت فرعون مران مؤمن را كه از قتل موسى نبى كرد و جوى ديكر را كه نزدى حاضر بودند (ماريكم) اى ما اشير عليكم (الامارى) واسه تصوبه من قتله قطعه الماده الفنية (وما اهديكم) بهذا الرأى (الاسبيل الرشاد) اى الصواب فهو من الراى يقال رأى فيه رأيا اعتقد فيه اعتقادا ورأيت فيه شاورته ولما نقل رأى من الرأى الى باب افعال عدى الى الضمير المنصوب ثم استثنى استثناء مفرغا وقيل الامارى ويجوز ان يصكون من الرؤية بمعنى العلم يقال رآه بعينه اى ابصره ورآه بقلبه اى علمه فيتعدى الى مفعولين ثانيهما الامارى والمعنى لا اعلمكم الا ما علم ولا امرت عنكم خلاف ما ظهره واقد كذب حيث كان مستشعرا للنفوس الشديد ولكنه كان يظهر الجلالة وعدم المبالاة ولولا لما استشار احدا ابدا (وفي المنشوى) ان الاستشارة كانت من عادته حتى أنه كان يلين قلبه في بعض الاوقات من تأني كلام موسى عليه السلام فيميل الى الايمان ويستشير امرأته آسية فتشير عليه بالايمان ومتابعة موسى ويستشير وزيره هامان فيصده عن ذلك (وفي المنشوى) پس بكفتى تا كنون بودى خديو * بنكردى زنده پوشى رابرو * همجوسنك منجنيقى آمدى * آن سخن بر شيشه خانه اوزدى * هر چه صدر روز آن كايم خوش خطاب * ساختى در يكدم او كرى خراب * عقل تو دستمور مغلوب هواست * در وجودت رهزن راه خداست * واى آن شهكه وزيرش اين بود * جاى هر دود و دوزخ بر كين بود * مرهوار تو وزير خود مساز * كه بر آرد جان پاكت از نماز * شاد آن شاهى كه اوراد ستكبر * باشد اندر كار چون آصف وزير * شاه عادل چون قرين او شود * نام او نور على نور بود * شياى چون فرعون و هامانش وزير * هر دو را بود ز بد بختى كزير * پس بود ظلمات بعضا فوق بعض * فى خرد پاروى دولت روز عرض * نسأل الله زكاه الروح وصفاء القلب (وقال الذى آمن) من آل فرعون مخاطبا لقومه واعظا لهم وفي الحديث

افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر وذلك من اجل عله الخوف والقهر ولان الجهاد بالجنة والبرهان
اكرم من الجهاد بالسيف والسنان (يا قوم) اى كروه من (انى اخاف عليكم) فى تكذيب موسى عليه السلام
والتعرض له بسوء كالقتل والاذى (مثل يوم الاحزاب) مثل ايام الامم الماضية يعنى وفائعهم العظيمة وعقوباتهم
الهائلة على طريق ذكر الحمل وارادة الحمال فان قلت الظاهر ان يقال مثل ايام الاحزاب اذ لكل حزب يوم على
حدة قلت جمع الاحزاب مع تفسيره بالطوائف المختلفة المتباينة الازمان والا ما كن اغنى عن جمع اليوم اذ بذلك
ارتفع الالتباس وتبين أن المراد الايام (مثل دأب قوم نوح) الدأب العادة المستقر عليها والشان ومثل بدل
من الاول والمراد بالدأب واليوم واحد اذ المعنى مثل حال قوم نوح وشأنهم فى العذاب وبالفارسية ما تد حال
كروه نوح كه بطوفان هلاك شدد (وعاد) وكروه عاد كه يباد صرصر مستأصل كشتند (وژود) وقوم
ثمود كه بيك صيحه مردند (والذين من بعدهم) وما تد حال آنا كه از پس ایشان بودند چون اهل مؤتفكه كه
شهر ایشان زود بر كشت وجون اصحاب ايكه كه بعذاب يوم الظلة گرفتار شدند (وما الله يريد ظلما للعباد)
فلا يهلكهم قبل ثبوت الحجة عليهم ولا يعاقبهم بغير ذنب ولا يحل الظالم منهم بغير انتقام پس شما هم ظلم كنيد
تا معذب نكرديد (ويا قوم انى اخاف عليكم يوم التناد) اصله يوم التنادى بالياء على أنه مصدر تنادى القوم
بعضهم بعضا تناديا بضم الدال ثم كسر لاجل الياء وحذف الياء حسن فى القواصل وهو بالفارسية يكديكررا
أو ازدادن ويوم نصب على الظرف اى من ذلك اليوم لما فيه من العذاب على المصرين والمؤذنين او على
المفعول به اى عذاب يوم التناد حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فاعرب باعرابه والمراد بيوم التناد
يوم القيامة لانه ينادى فيه بعضهم بعضا للاستغاثة بقولهم فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا وهيج كس بفر ياد
كس نعى رسد اوتصايحون بالويل والشبور يخو قولهم يا ويلنا من بعثنا وما لهذا الكتاب اوتنادى اصحاب
الجنة واصحاب النار يعنى ينادى اصحاب الجنة اصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الجنة والنعم المقيم
حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم من عذاب النار حقا قالوا نعم ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا
من الماء او مكارزكم الله (قال الكاشفى) يا بعد از ذبح موت ندا كنند كه يا اهل الجنة خلود ولا موت
ويا اهل النار خلود ولا موت يادرا نروزمندى ندا كنند كه فلان نيك بخت شد كه هر كز بد بخت نشود وفلان
بد بختى كشت كه تا بد نيك بختى نيابد (يوم تولون) بدل من يوم التناد يعنى روزى كه برگردانده شويد از موقف
حساب وبرويد (مدبرين) حال كونكم منصرفين عنه الى النار يعنى باز كشتگان از انجا بسوى دوزخ
وحال كونكم (مالككم من الله من عاصم) اى مالككم من عاصم يعصمكم من عذابه تعالى ويحفظكم (ومن يضل
الله) وهر كرا خدا فرود كذار در ضلالت (فخاله من هاد) يهديه الى طريق النجاة قاله المايس من قبولهم
وفى الآيات اشارة الى أن الله تعالى اذا شاء بكل قدرته اظهارة الفضله ومشته يخرج الحى من الميت كما اخرج
من آل فرعون مؤمنا حيا قلبه بالايمان من بين كفار اموات قلوبهم بالكفر ليتحقق قوله تعالى ولوشئنا
لا نينا كل نفس هداها واذ شاء اظهارة العزته وجبروته يعنى ويصم المولك والعقلاء مثل فرعون وقومه لئلا
يبصروا آيات الله الظاهرة ولا يسمعوا الحجج الباهرة مثل ما نصحه بها مؤمن آلهم ليتحقق قوله تعالى ومن يضل
الله فخاله من هاد وقوله ولكن حق القول منى الآية كما فى التأويلات النجمية واسند الاضلال الى الله تعالى
لانه خالق الضلالة وانما الشيطان ونحوه من الوسائط فالجاهل يرى القلم مستخر الكاتب والعارف يعلم أنه مستخر
فى يده لله تعالى لانه خالق الكاتب والقلم وكذا فعل الكاتب وفى قوله تعالى فخاله من هاد اشارة الى أن التوفيق
والاختيار للواحد القهار ولو كان لا دم لاختار قابيل ولو كان نوح لاختار كنعان ولو كان لابراهيم
لاختار آزر ولو كان لموسى لاختار فرعون ولو كان لمحمد عليه وعليهم السلام لاختار عمه ابا طالب يقال سبعة
عام وسبعة فى جنبها خاص الامر عام والتوفيق خاص والنهى عام والعصمة خاص والدعوة عام والهداية خاص
والموت عام والبشارة خاص والخنس يوم القيامة عام والسعادة خاص وورود النار عام والنجاة منها خاص
والتخليق عام والاختيار خاص يعنى ليس كل من خلقه الله اختاره بل خص منه قوما وكذا خلق امورا واشياء
نخص منها البعض ببعض الخواص ثم العجب أن مثل موسى عليه السلام يكون وسط قوم لا يهتدون به وذلك
لان صاحب المزة لا يجده حلاوة العسل والضرير لا يرى الشمس وليس ذلك الامن سوء المزاج وفساد الحال

وفقدان الاستعداد عنكبوت ارتطع عنقاداشقي * ازلعابی خیمه کی افراشتی * ثم قال مؤمن آل
 فرعون بطريق التوبيخ (ولقد جاءكم) يا اهل مصر (يوسف) بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل
 عليهم السلام (من قبل) اى من قبل موسى (بالبينات) بالمعجزات الواضحة التى من جلتها تعبير الرؤيا وشهادة
 الطفل على برآة ذمته وقد كان بعث الى القبط قبل موسى بعد موت الملك وكان فرعون هو فرعون موسى
 عاش الى زمانه وذلك لان فرعون موسى عمرا اكثر من اربع مائة سنة وكان بين ابراهيم وموسى تسعمائة سنة
 على ما رواه ابن قتيبة فى كتاب المعارف فيجوز ان يكون بين يوسف وموسى مدة عمر فرعون تقريبا فيكون الخطاب
 لفرعون وجعل لان الجبى اليه بمنزلة الجبى الى قومه والا فاهل عصر موسى لم يروا يوسف بن يعقوب ولا ظهر على
 نسبة احوال الآباء الى الاولاد وتوبيخ المعاصرين بحال الماضين اى ولقد جاء اياها القبط اباؤكم الاقدمين وهذا
 كما قال الله تعالى فلم تقتلون انبياء الله من قبل وانما اراد به آباءهم لانهم هم القاتلون ثم لا يلزم من هذا ان يكون
 فرعون موسى من اولاد فرعون يوسف على ما ذهب اليه البعض وقيل المراد يوسف بن افرايم بن يوسف الصديق
 اقام نبيا عشرين سنة (فما زلت) من زال ضد ثبت اى دمت (فى شك مما جاءكم به) من الدين الحق
 (حتى اذا هلك) بالمولوت يعنى تاركنا كما هجره (فلتم) ضما الى تكذيب رسالته تكذيب رسالة من بعده (لن يبعث الله
 من بعده رسولا) وقال الكاشفى چون سخن اين رسول نشنيديم ديكرى نخواهد آمد از ترس انكه در قول
 او تردد كنيم * وفى الآية اشارة الى أن فى الانسان ظلمومية وجهولية لوخلى وطبعه لا يؤمن بنبي من الانبياء
 ولا بمعجزاتهم انما آيات الحق تعالى وهذه طبيعة المتقدمين والمتأخرين منهم وانما المهتدى من يهديه الله بفضله
 وكرمه ومن انكارهم الطبيعى انهم ما آمنوا بنبوة يوسف فلما هلك انكروا ان يكون بعده رسول لله وذلك من زيادة
 شقاوة الكافرين كما ان من كمال سعادة المؤمنين أن يؤمنوا بالانبياء قبل نبيهم (كذلك) اى مثل ذلك الاضلال
 الفظيع (يضل الله) كمرأه سازد خدای تعالی در پرواى طغيان (من هو مسرف) فى عصيانه (مرتاب) فى دينه
 شاك فى معجزات انبيائه لغلبة الوهم والتقليد (الذين يجادلون فى آيات الله) بدل من الموصول الاول لانه يعنى
 الجمع اذ لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف والمراد بالمجادلة رد الآيات والطعن فيها (بغير سلطان) متعلق
 يجادلون اى بغير حجة وبرهان صالحة للتمسك بها فى الجملة (اناهم) حجة سلطان (كبر) عظم من هو مسرف
 مرتاب والجدال (مقتا) اى من جهة البغض الشديد والنفور القوى (عند الله وعند الذين آمنوا) قال ابن
 عباس رضى الله عنه بمقتهم الذين آمنوا بذلك الجدال (كذلك) اى مثل ذلك الطبع الفظيع (يطبع الله)
 مهرى تهنيد خدای تعالی وازهندي محبوب ميكند (على كل قلب متكبر جبار) بر هر دل شخص متكبر كه
 سرکش اندازد فرمان بردارى خود كامه كه خود را از ديكران برتر داند فيصدر عنه امثال ما ذكر من الاسراف
 والارتياب والمجادلة بالباطل قال الراغب الجبار فى صفة الانسان يقال لمن جبر تقيصته اى اصلها بادعاء منزلة
 من تعالى لا يستحقها وهذا لا يقال الاعلى طريقة الذم ويسمى السلطان جبارا لقهره الناس على ما يريد
 اولاصلاح امورهم فالجبر تارة يقال فى الاصلاح المجرد وتارة فى القهر المجرد وقال ابو الليث على قلب كل متكبر
 جبار ومثله فى كشف الاسرار حيث قال بالفارسية بر دل هر كردن كنى فقوله قلب بغير تنوين باضافته
 الى متكبر لان المتكبر هو الانسان وقرأ بعضهم بالتنوين بنسبة الكبر الى القلب على أن المراد صاحبه لانه متى
 تكبر القلب تكبر صاحبه وبالعكس وفى الخبر زنى العينين النظر يعنى زنى صاحبهما قال فى الكواشى وكل على
 القراءة لعوم الطبع جميع القلب لا لعوم جميع القلوب يقول الفقير اعلم أن الطابع هو الله تعالى والطبوع
 هو القلب وسبب الطبع هو التكبر والجبارية وحكمه ان لا يخرج من القلب ما فيه من الكفر والنفاق والزيف
 والضلال فلا يدخل فيه ما فى الخارج من الايمان والاخلاص والسداد والهدى وهو اعظم عقوبة من الله
 عليه فعلى العاقل ان يتثبت بالاسباب المؤدية الى شرح الصدر لالى طبع القلب قال ابراهيم الخواص
 قدس سره دوآء القلب خمسة قراءة القرءان بالتدبر وخلاء البطن وقيام الليل والتضرع الى الله عند المحر
 ومجالسة الصالحين وقال الحسن البصرى حادثوا هذه القلوب بذكر الله فانها سريعة الدور وهو بالفارسية
 ژنگ افكندن كردن وشمير والمحادثة بزدودن وهذا بالنسبة الى القلب القابل للمعاداة اذ رب قلب لا يقبل ذلك
 آهني را كه موريانه بخورد * توان برد از وبسيه قل ژنگ * باسيه دل چه سود گفتن وعظ *

نرود مع آهين در سنك وفي الحديث اني اغان على قلبي واني لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة وقد تكلموا
 في تأويله عن الجنيد البغدادي قدس سره ان العبد قد ينقل من حال الى ارفع منها وقديقي من الاولى بقية
 يشرف عليها من الثانية فيصححها ويقال بين العبد والحق ألف مقام او مائة من نور وظلمة فعلى هذا كان
 عليه السلام كلما جازع مقام استغفر فهو يقطع جميع الحجب كل يوم وذلك يدل على نهاية بلوغه الى حد الكمال
 وجلالة قدره عند الملك المتعال يقول الفقير لعل الغين اشارة الى لباس البشرية والمناهي الامكانية السائر
 للقلب عن شهود حضرة الاحدية ولما كان عليه السلام بحيث يحصل له الانكشاف العظيم كل يوم من مائة
 مرتبة وهي مراتب الاسماء الحسنى باحدىها لم يكن على قلبه اللطيف غين اصلا و اشار بالاستغفار الى مرتبة
 التبديل اي تبديل الغين بالمجمة عينا بالمهمة والعلم شهودا فصار المقام بحيث كان له غين فازاله بالاستغفار
 ارشادا للائمة والا فلا غين في هذا المقام ولا استغفار وان وهمه العاتى قليل الاستبصار وفي الآية ذم للمتكبر
 والخبير وقال عليه السلام يحشر الخبائرون والمتكبرون يوم القيامة في صورة الذر يربطهم الناس لهواهم
 على الله وذلك لان الصورة المناسبة لخال المتكبر الخبائر صورة الذر كما لا يخفى على اهل القلب (وقال فرعون)
 لو زير قصدا الى صعود السموات لغاية تكبره وتجبهره (قال الكاشاني) پس در اثناء مواظب خريل فرعون
 انديشه كرد كه ناگاه سخن در مستعان اثر نكند وزير خود را طلبيد و خود را مردم مجيز ديكر مشغول كرد انيد
 (يا هامان) قال في كشف الاسرار كان هامان وزير فرعون ولم يكن من القبط ولا من بني اسرائيل يقال انه
 لم يغرق مع فرعون وعاش بعده زمانا شقيا محزونيا كيف الناس (ابن) امر من بني يثني يعني بنا كن (كي)
 براي من (صرحا) اي بناء مكشوف اظاهرا على الناظر عاليا مشيدا بالاجز كما قال في القصص فاوقد لي
 يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا ولها كرم الا بحر في القبور كما في عين المعاني اي لان فرعون اول من اتخذ
 وهو من النشء بالتشديد اذ اظهر فانه يكون لازما ايضا (لعل) شايد كه من (ابلاغ) برسم وصعود ميكنم
 (الاسباب) اي الطرق (اسباب السموات) بيان لها يعني راهها از اسماني باسماني وفي ايامها ثم اياضها
 تفخيم لشأنها ونشويق للسمع الى معرفتها (فاطلع الى اله موسى) بقطع الهمة ونصب العين على جواب
 التبرجى اي انظر اليه (قال في تاج المصادر) الاطلاع ديدنه ورشدن وفي عين المعاني الاستعلاء على شئ
 رؤيته (واني لا ظنه) اي موسى (كاذبا) فيما يدعيه من الرسالة يقول الفقير لم يقل كذابا كما قال عند ارساله اليه
 لان القائل هنا هو فرعون وحده وحيث قال كذاب رجع المبالغة الى فرعون وهارون وقارون فافهم اعلم
 ان اكثر المفسرين حملوا هذا الكلام على ظاهره وذكروا في كيفية بناء ذلك الصرح حكاية سبقت في القصص
 وقال بعضهم ان هذا بعيد جدا من حيث ان فرعون ان كان مجنوننا لم يجز حكاية كلامه ولا ارسال رسول
 يدعوه وان كان عاقلا فكل عاقل يعلم بدعيته انه ليس في قوة البشر وضع بناء ارفع من الجبل وانه لا يتفاوت في البصر
 حال السماء بين ان ينظر من اسفل الجبل ومن اعلاه فامتنع اسناده الى فرعون فذكروا بهذا الكلام توجيهين
 يقربان من العقل الاول انه اراد ان يبني له هامان رسدا في موضع عال ليرصد منه احواله الكواكب
 التي هي اسباب سماوية تدل على الحوادث الارضية فيرى هل فيها ما يدل على ارسال الله اليه والثاني ان يرى
 فساد قول موسى عليه السلام بأن اخباره من اله السماء يتوقف على اطلاعه عليه ووصوله اليه وذلك لا يتأتى
 الا بالصعود الى السماء وهو مما لا يقوى عليه الانسان وان كان اقدرا هل الارض كالملوله فاذا لم يكن طريق الى
 رؤيته واحساسه وجب نفيه وتكذيب من ادعى انه رسول من قبله وهو موسى فعلى هذا التوجيه الثاني يكون
 فرعون من الدهرية الزنادقة وشبهته فاسدة لانه لا يلزم من امتناع كون الحس طريقا الى معرفة الله امتناع
 معرفته مطلقا اذ يجوز ان يعرف بطريق النظر والاستدلال بالاثار كما قال ربكم ورب آبائكم الاولين وقال
 رب المشرق والمغرب وما بينهما ولا يكمل جهل العين بالله وكيفية استنباطه او رد الوهم المزخرف في صورة الدليل
 وقال الكلبي اشتغل فرعون بموسى ولم يتفرغ لبنائه وقال بعضهم قال فرعون ذلك تمويهها وبعضهم قال لغلبة
 جهله والظاهر ان الله تعالى اذا شاء بعى وبصم من شاء فلي فرعون ونفسه ليتفرغ لبنائه الصرح ليرى منه
 اية اخرى له وتؤكد العقوبة وذلك لان الله تعالى هدمه بعد بناءه على ما سبق في القصص وايضا هذا
 من مقتضى التكبر والتعجب الذي نقل عنه كما نقل مثله عن بخت نصر فانه ايضا لغاية عتوه واستكباره بني صرحا

يبابل على ما سبقت قصته وايضا كيف يكون من الدهرية والمنقول المتواتر عنه أنه كان يتضرع الى الله تعالى
 في خلونه لحصول مهامه ومن الله الفهم والعناية والدراية ويدل على ما ذكرنا ايضا قوله تعالى (وكذلك اى ومثل
 ذلك الترين البليغ المفرط (زين) ارايش داده شد (لفرعون سوء عمله) اى عمله السيئ فانهمك فيه انهم كما
 لا يرعوى عنه بحال (وصد) صرف ومنع (عن السبيل) اى سبيل الرشاد والتعالى في الحقيقة هو الله تعالى
 وبالتوسط هو الشيطان ولذا قال زين لهم الشيطان اعمالهم وهذا عند اهل السنة واما عند المعتزلة فالمازى
 والصاد هو الشيطان (وما كيد فرعون) ونمود مكر فرعون در ساختن قصر ودر ابطال آيات (الافى تاب)
 اى خسار وهلاك وفى التأويلات النجمية يشير الى أن من ظن أن الله سبحانه وتعالى فى السماء كما ظن فرعون
 فانه فرعون وقته ولولم يكن من المضاهاة بين من يعتقد أن الله سبحانه فى السماء وبين الكافر الا هذا الكنى به
 فى زيف مذهبه وغلط اعتقاده فان فرعون غلط اذ توهم أن الله فى السماء ولو كان فى السماء لكان فرعون مصيبا
 فى طلبه من السماء وقوله وكذلك الخ يدل على أن اعتقاده بأن الله فى السماء خطأ وانه بذلك مصدود عن سبيل الله
 وما كيد فرعون فى طلب الله من السماء الا فى باب اى خسار وضلال انتهى وعن النبي عليه السلام ان الله
 تعالى احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة على يطلبونه كما يطلبونه انتم بغيرى لو كان فى السماء
 لما طلبه اهل السماء ولو كان فى الارض لما طلبه اهل الارض فاذا هو الآن على ما كان عليه قبل من الترفع عن
 المكان وفى هدية المهديين اذا قال الله فى السماء واراد به المكان يكفر اتفاقا لانه ظاهر فى التجسيم وان لم يكن
 له نية يكفر عندها اكثرهم وان اراد به الحكاية عن ظاهر الاخبار لا يكفر وعن معاوية بن الحكم السلى رضى الله
 عنه أنه قال اتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان جارية لى كانت ترمى غنمى فخنثتها
 وفقدت شاة من الغنم فسألته عنها فقالت اكها الذئب فاسفت عليها وكنت من بنى آدم فلطمتها اى على وجهها
 وعلى رقبتهما أفاعتقها عنها فقال لها رسول الله ابن الله فقالت فى السماء فقال من انما قالت انت رسول الله
 فقال عليه السلام اعتقها فانها مؤمنة اعلم أنه قد دلّ الدليل العقلى على استحالة حصر الحق فى ائنيّة والشارع
 لما علم أن الجارية المذكورة ليس فى قوتها ان تتعقل موجدتها الاعلى تصوير فى نفسها خاطبها بذلك ولو أنه
 خاطبها بغير ما تصورته فى نفسها لارتفعت الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول فكان من حكمته عليه السلام
 ان سأل مثل هذه الجارية بمثل هذا السؤال وبمثل هذه العبارة ولذلك لما اشارت الى السماء قال فيها مؤمنة
 يعنى مصدقة بوجود الله تعالى ولم يقل انها عالمة لانها صدقت قول الله وهو الله فى السموات ولو كانت عالمة
 لم تقيد بالسماء فعلم أن للعالم ان يصحب الجاهل فى جهله تنزلا لعقله والجاهل لا يقدر على صحبة العالم بغير تنزل
 كذا فى الفتوحات المكية وفيه ايضا أنه لا يلزم من الايمان بالفوقية الجهة فقد ثبت فانظر ما تراه وكفى اهل
 السنة من الورى انتهى (وفى المنشوى) قرب فى بالانه يستحق رقتى است * قرب حق از حبس هستى رستن است
 * نيست راجه جاى بالاست وزير * نيست راز و دونه دورست و نه دير * يقول الفقير يعرف من هذا الكلام
 أن وجود الاشياء وما هيئاتها الممكنة اعتبارى والاعتبارى لا وجود له حقيقة وانما يقوم بوجود الله تعالى
 اقيام الظل بذى الظل فاذا كن وجود الموجودات فى حكم العدم فامعنى كون وجود الله تعالى متقيدا بالعدم
 بان يظهر فى ائنيّة مخصوصة دون غيرها سبحانه فافهم (وقال الذى آمن) اى مؤمن آل فرعون (يا قوم
 اتبعون) فيما دللتكم عليه اصله يا قومى اتبعونى (اهدكم سبيل الرشاد) اى سيلا يصل سالكه الى المقصود والرشد
 والرشاد الاهتداء لمصالح الدين والدنيا وفيه تعريض بان ما يسلكه فرعون وقومه سبيل الفنى والضللال وفيه اشارة
 الى ان الهداية مودعة فى اتباع الانبياء والاولياء ولولى ان يهدى سبيل الرشاد بتبعية النبي عليه السلام
 كما يهدى النبي اليه ومن الهداية قوله (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) اسم بمعنى المتعة وهى التمتع والانتفاع
 لا بمعنى السعادة لأن وقوعه خبرا عن الحياة الدنيا يمنع منه اى تمتع بسير وارتفاع قليل لسرعة زوالها لأن الدنيا
 بأسرها ساعة فكيف عمر انسان واحد وبالفارسية بساط عيش او باندك فرصتى در نوردد وناماء
 معاشرت اورا رقم ابطال در سر كشند * بياغ دهر كه بس تازد رنك وخوش بوست * مباش غم كه رنج
 خزان زنى دارد * زمان زمان بدمدريج تكبت وادبار * چه رنك و بوكه نشانى ازان نكذارد *
 قال محمد بن على الترمذى قدس سره لم تزل الدنيا مذمومة فى الامم السالفة عند العقلاء منهم وطالبوها مهانين

عند الحكماء الماضية وما قام داع في امة الا حذر متابعة الدنيا وجعلها والحب لها ألا ترى الى مؤمن آل فرعون كيف قال اتبعون اهدكم سبيل الرشاد كأنهم قالوا وما سبيل الرشاد قال اتما هذه الخ يعني لن تصل الى سبيل الرشاد وفي قلبك محبة للدنيا وطلبها (وان الآخرة هي دار القرار) تخلصوها ودوام ما فيها فالآثم خير من المنقضي قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهباً فانيا والآخرة خزناً باقياً لكانت الآخرة خيراً من الدنيا فكيف والدنيا خرف فان والآخرة ذهب باق وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نام على حصير فقام وقد اثر في جسده فقال ابن مسعود رضي الله عنه يا رسول الله لو امرت ان تبسط لك لفعل فقال مالي وللدينا وما انا والدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها وعن انس بن مالك رضي الله عنه أن النبي عليه السلام قال يائي اكثرت كراموت فانك اذا كثرت ذكرا الموت زهدت في الدنيا ورغبت في الآخرة وأن الآخرة دار قرار والدنيا غرارة والمغرور من اغتر بها * وتعاقل در اندیشه سود مال * كسرماية عمر شمس بايمال * چه خوش گفت با كودك آموزگار * كه كارى نكرديم و شد روزگار (من) هر كه (عمل) في الدنيا (سنة) كردارى بد (فلا يجرى) في الآخرة (الامثلة) عدل من الله سبحانه تخلص الكافر في النار مثل لكفره ولو ساعداً لا بدية اعتقاده واما المؤمن الفاسق فعقابه منقطع اذ ليس على عزم ان يبقى مصرّاً على المعصية وفي الآية دليل على أن الجنائيات سواء كانت في النفوس او الاعضاء او الاموال تغرم بامثالها والرائد على الامثال غير مشروع (ومن عمل صالحاً) وهو ما طلب به رضى الله تعالى اى عمل كان من الاعمال المشروعة (من ذكر اوائى) ذكرهم ترغيباً لهم ما في الصالحات (وهو) اى والحال أنه (مؤمن) بالله واليوم الآخر جعل العمل عمدة والايمان حالاً لا ايدان بانه لا عبرة بالعمل بدون الايمان اذا الاحوال مشروطة على مائة قر في علم الاصول (فاولئك) الذين عملوا ذلك (يدخلون الجنة يرزقون فيها) روزى داده شوند از فوقا كه با كيزه ومطاعم لذیذة (بغير حساب) اى بغير تقدير وموازنة بالعمل بل اضعافاً مضاعفة فضلاً من الله ورحمة وفي التأويلات النجمية بغير حساب اى مما لم يكن في حساب العبد ان يرزق مثله وعن ابى هريرة رضى الله عنه أنه قال اخبرني رسول الله عليه السلام أن اهل الجنة اذا دخلوها تلو افيا بفضل اعمالهم اى باعمالهم الفاضلة ثم يؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من ايام الدنيا فيبرزون ويبرز لهم عرشه ويتبى لهم في روضة من رياض الجنة فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من اولو ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس ادناهم وما هو دنى على كنبان المسك والكافور ما يرون أن اصحاب الكراسى بافضل منهم مجلساً قال ابو هريرة رضى الله عنه قلت يا رسول الله وهل يرى ربنا قال نعم هل تتمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر قلنا لا قال كذلك لا تتمارون في رؤية ربكم تبارك وتعالى ولا يبقى في ذلك المجلس رجل الا حاضره الله محاضرة حتى يقول للرجل منهم يا فلان ابن فلان أتدكر يوم قلت كذا وكذا فيذكره بعض عثراته في الدنيا فيقول اولم تغفروا فيقول بلى فبسة مغفروا بلغت منزلتكم هذه فيبينهاهم على ذلك اذ غشيم بحسابة فامطرت عليهم طيباً لم يجدوا مثل ريحه قط ويقول ربنا قوموا الى ما اعددت لكم من الكرامة فخذوا ما شئتم فنأى سواقاً قد حفت باللائكة لم تنظر العميون الى مثلها ولم تسع الاذان ولم يحظر على القلوب فيحمل لنا ما شئتمنا ليس يباع فيها ولا يشتري وفي ذلك السوق يلقي اهل الجنة بعضهم بعضاً قال فيقبل الرجل ذو المنة المرتفعة فيلقى من هو دونه وما فيه من دنى فيروعه ما عليه من اللباس فما ينقضى آخر حديثه حتى يتخيل عليه ما هو احسن منه وذلك أنه لا ينبغي لأحد ان يحزن فيها ثم تنصرف الى منازلنا فيلقانا ازواجنا فيقبل من حباوا هلا لقد جئت وان بك من الجنال ما هو افضل مما فارقتنا عليه فيقول انا جالسنا اليوم ربنا الجبار ويحق لنا ان نتقلب بمثل ما انتقلبنا (وباقوم) قال الكاشي آل فرعون از سخنان خرييل فهم كردند كه ايمان آورده است زبان ملامت بكشاند كه شرم ندارى كه از پرسش فرعون روى بعبادت ديكرى مى آرى خرييل تكرر اند كرد از روى تنبيه تا شايد از خواب غفلت بيدار شوند پس گفت اى گروه من (مالى) الاستهتام للتوبيخ (ادعوكم الى النجاة) من النار بالتوحيد (وتدعونى الى النار) بالاشراك قوله ادعوكم في موضع الحال من المتوى في الخبر وتدعونى عطف عليه ومدار التعجب دعوتهم اياه الى النار لدعوته اياهم الى النجاة كأنه قيل اخبروني كيف هذا الحال ادعوكم الى الخير وتدعونى الى الشر وقد جعله بعضهم من قبيل مالى اراك حزينا اى مالك تكون حزينا فيكون المعنى مالىكم ادعوكم الخ

(تدعوني لا كفر بالله) بدل والدعاء كالهداية في التعدية بالي واللام (واشرك به ما ليس لي به) اي بشركته له تعالى في المعبودية (علم) والمراد نفي المعلوم وهو ربوبية ما يزعمون اياه شريكاً بطريق الكناية وهو من باب نفي الشيء بنفي لازمه وفيه اشعار بان الألوهية لا بد لها من برهان موجب للعلم بها (وانادعواكم الى العزيز) الذي لم يكن له كفوا احد. واما المخلوقات فبعضها كفاء بعض وايضا الى القادر على تعذيب المشركين (الغفار) لمن تاب ورجع اليه القادر على غفران المذنبين (لا جرم) هرايته قاله الكاشاني وقال غيره كلمة لا رد لما دعوه اليه من الكفر والاشراك وجرم فعل ماض بمعنى حق وفاعله قوله تعالى (ان ما تدعوني اليه) اي الى عبادته واشراكه (ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) اي حق ووجب عدم دعوة آلهتكم الى عبادة نفسها اصلا ومن حق المعبود ان يدعوا الناس الى عبادته بارسال الرسل وانزال الكتب وهذا الشأن منتف عن الاصنام بالكيفية لانها في الدنيا جمادات لا تستطيع دعاء غيره وافي الآخرة اذا انشأها الله حيوانا ناطقا تبرأ من عبديتها والمعنى حق وثبت عدم استجابة دعوة لها اي ليس لها استجابة دعوة لافي الدنيا بالبقاء والصحة والغنى ونحوها ولا في الآخرة بالنجاة ورفعة الدرجات وغيرهما كما قال تعالى ان تدعوهم لا يستمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم فكيف تكون الاصنام رباً وليس لها قدرة على اجابة دعاء الداعين ومن شأن الرب استجابة الدعوات وقضاء الحاجات وقيل جرم بمعنى كسب وفاعله مستكن في كسب ذلك الدعاء الى الكفر والاشراك بطلان دعوته اي بطلان دعوة المدعوا اليه بمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته كانه قيل انكم تزعمون أن دعاءكم الى الاشراك يعني على الاقبال عليه وانه سبب الاعراض وظهور بطلانه وقيل جرم فعل من الجرم وهو القطع كما أن بد من لا بد فعل من التبديد والمعنى لا قطع لبطلان ألوهية الاصنام اي لا ينقطع في وقت ما ينقلب حقائقكم جرم اسم لا مبنيا على الفتح لانفعلا ماضيا كما هو على الوجهين الاولين وفي القاموس لا جرم اي لا بد أو حقا ولا محالة او هذا اصله ثم كثر حتى تحول الى معنى القسم فلذلك يجاب عنه باللام يقال لا جرم لا تبينك (وان مررتنا) مرجعنا (الى الله) اي بالموت ومفارقة الارواح الاجساد وما راجزا خواهد داد وهو عطف على أن ما تدعوني داخل في حكمه وكذا قوله تعالى (وان المسرفين) اي في الضلال والطغيان كالاشراك وسفك الدماء (هم اصحاب النار) اي ملازموها (فستذكرون) اي فسيذكر بعضكم بعضا عند معاناة العذاب (ما اقول لكم) من النصائح ولكن لا ينفعكم الذكركم حينئذ (واقض امرى الى الله) ارده اليه ليعصمني من كل سوء قاله لما أنهم كانوا توعدوه بالقتل قال في القاموس قوض اليه الامر رده اليه انتهى وحقيقة التفويض تعطيل الارادة في تدبير الله تعالى كما في عين المعاني وكما التفويض ان لا يرى لنفسه ولا للخلق جميعا قدرة على النفع والضرر كما في عرائس البقي قال بعضهم التفويض قبل نزول القضاء والتسليم بعد نزوله (ان الله بصير بالعباد) يعلم الحق من المبطل فيحرس من يلوذ به من المكاره ويتوكل عليه وفي كشف الاسرار معنى تفويض كاربأخذ اوند كاركذا شئت است درسه جيز در دين ودر قسم ودر حساب خلق اما تفويض در دين آنست كه بتكاف خود در هر چه الله ساخته نيا ميزي وچنانكه ساخته وي ميگردان آن ميسازي و تفويض در قسم آنست كه بهانه دعا باحكم او معارضه نكني وباستقضاى طلب تعيين خود را منتهم نكني و تفويض در حساب آنست كه اكر ايشان را بدى بيني انرا شقاوت نشمري و بترسى و اكر برى نيكى بيني انرا سعادت نشمري و اميد دارى و بر ظاهر هر كس فرواى و بصدق ايشان را مطالبت نكني و يقرب من هذا حديث ابى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا كان في بني اسرائيل متحايين احدهما مجتهد في العبادة والاخر كان يقول مذنب فجعل المجتهد يقول أقصر أقصر عن مآلت فيه قال فيقول خائى وربى فائتماعلى ذنب استعظمه فقال أقصر فقال خائى وربى أبعثت على رقبيا فقال والله لا يغفر الله لك ابدا ولا يدخلك الجنة ابدا قال فبعث الله اليهما ملكا فقبض ارواحهما فاجتبعهما عنده فقال للمذنب ادخل الجنة برحمتى وقال للآخر أنتستطيع ان تحضر على عبدى رحمتى فقال لا ارب قال اذهبوا به الى النار قال ابو هريرة والذى نفسى بيده لتكلم بكلمة اوقعت بدنياء وآخرته ودلت الآية على أن الله تعالى مطلع على العباد واحوالهم فلا بد من تصحيح الحال ومراقبة الاحوال روى أن ابن مسعود رضى الله عنه خرج مع بعض اصحاب رضى الله عنهم الى الصحراء فطبخوا الطعام فلما تبأوا للاكل رأوا هناك راعيا يرعى اغناما

فدعوه الى الطعام فقال الراعي كلوا انتم فاني صائم فقالوا له بطريق التجربة كيف تصوم في مثل هذا اليوم
الشديد الحرارة فقال لهم ان نارجهم اشتد حرا منه فاجعهم كلامه فقالوا له بعلنا غنما من هذه الاغنام نعطك
ثمنه مع حصه من لحمه فقال لهم هذه الاغنام ليست لي وانما هي لسيدى ومالكى فكيف يبيع لكم مال الغير
فقالوا له قل لسيدك انه اكل الذئب اوضاع فقال الراعي اين الله فاجعهم كلامه زيادة الاعجاب ثم لما عادوا الى المدينة
اشترى ابن مسعود من مالكه مع الاغنام فاعتقه ووهب الاغنام له فكان ابن مسعود يقول له في بعض الاحيان
بطريق الملاطفة اين الله وروى أن نبيا من الانبياء كان يتعبد في جبل وكان في قربه عين جارية فجاز بها فارس
وشرب منها ونسى عندها صرة فيها الف دينار فجاء آخر فاخذ الصرة ثم جاء رجل فقير على ظهره حزمة حطب
فشرب واستلقى ليستريح فرجع الفارس لطلب الصرة فلم يرها فأخذ الفقير فطلبها منه فلم يجدها عنده
فغذبه حتى قتله فقال ذلك النبي الهى ما هذا اخذ الصرة بل اخذها ظالم آخر وسلطت هذا الظالم عليه حتى قتله
فاوحى الله تعالى اليه ان اشتغل بعبادتك فليس معرفة مثل هذا من شأنك ان هذا الفقير قد قتل ابنا الفارس
فمكنته من القصاص وان ابنا الفارس قد كان اخذ الف دينار من مال اخذ الصرة فرددته اليه من تركته ذكره
الغزالي رحمه الله (قال الحافظ) دركارخانه كره عقل وفضل نيست * فهم ضعيف وراى فضولى چرا كنند
(فوقاه الله) آورده اند كه فرعون فرمود تا خرييل را بکشند وى كرىخته روى بكوهى نهاد و بنماز مشغول شد
حق سبحانه و تعالى لشكر سباع را برانگيخت تا بركردوى درآمد آغاز با سباني كردند نتيجه تفويض
بزودى دروى رسيد يعنى فوض امره الى الله فكفاه الله در كشف الاسرار آمده كه فرعون از خواص
خود جعي را از عقب او فرستاد چون بوى رسيدند و نمازوى و نكه باني سباع مشاهده كرده بترسيدند و نزد
فرعون آمده صورت حال باز گفتند همه را سياه است كرد تا آن سخن فاش نكردد وقال بعضهم منهم من اكلته
السباع ومنهم من رجع الى فرعون فاتهمه وصلبه فاخبر الله عن حال خرييل بقوله فوقاه الله اى حفظه من
(سينات مامكروا) شد اند مكرهم وما هموا به من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم وبالفارسية پس نيكاه
داشت او را خدای از پديهای آنچه انديشيدند در راه او وقيل نجما خرييل مع موسى عليه السلام (وحاق)
نزل واصاب (بال فرعون) اى بفرعون وقومه وعدم التصريح به للاستغناء بذكرهم عن ذكره ضرورة أنه
اولى منهم بذلك من حيث كونه متبوعا لهم ورئيسا ضالا مضلا (سوء العذاب) اى الفرق وهذا في الدنيا ثم بين
عذابهم في البرزخ بقوله (النار يعرضون) اى فرعون وآله (عليها) اى على النار ومعنى عرضهم على النار
احراق ارواحهم وتعذيبهم بها من قولهم عرض الاسارى على السيف اذا قتلوا به قال فى القاموس عرض القوم
على السيف قتلهم وعلى السوط ضربهم (غدا وعشيا) اى فى اول النهار وآخره وذ كرالوقتین اما للتخصيص
واما فيما بينهما فالله تعالى علم بحالهم اما أن يعذبوا بجنس آخر او بنفس عنهم واما للتأيد كفى قوله تعالى ولهم
رزقهم فيها بكرة وعشيا اى على الدوام قال ابن مسعود رضى الله عنه أن ارواح آل فرعون فى اجواف طير سود
يعرضون على النار مرتين فيقال يا آل فرعون هذه داركم قال ابن الشيخ فى حواشيه هذا يؤذن بأن العرض
ليس بمعنى التعذيب والاحراق بل بمعنى الاظهار والابراز وان الكلام على القلب كفى قولهم عرضت الناقة
على المحوض فان اصله عرضت المحوض على الناقة بسوقها اليه و ارادها عليه فكذا هنا اصل الكلام تعرض
عليهم اى على ارواحهم بأن يساق الطير التى ارواحهم فيها الى اجوافها الى النار وفى الحديث أن احدهم
اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فن الجنة وان كان من اهل النار فن النار
يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة يعنى اينست جاى تو تا كه برانگيزد ترا خدای بسوى
وى در روز قيامت يقول الفقير اما كون ارواحهم فى اجواف طير سود فليس المراد ظرفية الاجواف
للارواح حتى لا يلزم التماخي بل هو تصوير لصور ارواحهم البرزخية واما العرض بمعنى الاظهار فلا يقتضى
عدم التعذيب فكل روح اما معذب او منعم وللتعذيب مراتب ولا مر تأذ كذا الله تعالى عرض ارواح
آل فرعون على النار فان عرضها ليس كعرض سائر الارواح الحيثة قال فى عين المعاني قال رجل لا وزاعى
رأيت طيرا لا يعلم عددها الا الله فتخرج من البحر يضاء ثم ترجع عشيا سوداء فهاى قال ارواح آل فرعون
تعرض وتعود والسود من الاحراق هذا مادامت الدنيا (ويوم تقوم الساعة) وتعود الارواح الى الابدان يقال

للملائكة (أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) أي عذاب جهنم فإنه أشد مما كانوا فيه فإنه للروح والجسد جميعا
 وهو أشد مما كان للروح فقط كافي البرزخ وذلك أن الأرواح بعد الموت ليس لها نعيم ولا عذاب حسى جسماني
 ولكن ذلك نعيم أو عذاب معنوي روحاني حتى تبعث أجسادها فترد إليها فتعذب عند ذلك حسا ومعنى أو نعيم
 ألا ترى إلى بشر الحافي قدس سره لما روى في المنام قيل له ما فعل الله بك قال غفر لي وأباح لي نصف الجنة أي نعيم
 الروح وأما النصف الآخر الذي هو نعيم الجسد فيحصل بعد الحشر بيده والاكل الذي يراه الميت بعد موته
 في البرزخ هو كالاكل الذي يراه النائم في النوم فكأنه تتفاوت درجات الرؤيا حتى أن منهم من يستيقظ ويجد أثر
 الشبع والرؤى فكذا تختلف أحوال الموتى فالشهداء أحياء عند ربهم كحياة الدنيا ونعيمهم قريب من نعيم الحس
 فافهم جدا ويجوز أن يكون المعنى أدخلوا آل فرعون أشد عذاب جهنم فإن عذابها ألوان بعضها أشد من بعض
 وفي الحديث أهون أهل النار عذابا رجل في رجله نعلان من نار يغلي منها دماغه وفي التأويلات النجبية
 ويوم تقوم الساعة يشير إلى مفارقة الروح البدن بالموت فإن من مات فقد قامت قيامته أدخلوا آل فرعون
 أشد العذاب وذلك فإن أشد عذاب فرعون النفس ساعة المفارقة لأنه يقطع عن جميع مألوفات الطبع دفعة
 واحدة والقطام عن المألوف شديد وقد يكون الألم بقدر شدة التعلق به انتهى (قال الحافظ) غلام همت آم
 كـ زير خرج كبود * زهر چه رنگ تعلق پذیر آ زادست (وقال غيره) الفت مكبر همع والفت هيج
 با كسى * تابسته الم نشوى وقت انقطاع * ثم في الآية دليل على بقاء النفس وعذاب القبر لأن المراد
 بالعرض التعذيب في الجملة وليس المراد أنهم يعرضون عليها يوم القيامة لقوله بعده ويوم تقوم الساعة الخ
 وإذا ثبت في حق آل فرعون ثبت في حق غيرهم إذ لا فائز بالفصل وكان عليه السلام لا يصلي صلاة الاوتعود
 بعدها من عذاب القبر قال عليه السلام من كف إذاه عن الناس كان حقا على الله أن يكف عنه أذى القبر
 وروى عن سالم بن عبد الله أنه قال سمعت أبي يقول أقبلت من مكة على ناقه في وخلي شئ من الماء حتى إذا مررت
 بهذه المقبرة مشيرا إلى مقبرة مخصوصة بين مكة والمدينة خرج رجل من المقبرة يشتعل من قرنه إلى قدمه نارا
 وإذا في عنقه سلسلة تشبه ناراً فوجهت الدابة نحوه انظر إلى العجب فجعل يقول يا عبد الله صب على من الماء
 فخرج رجل من القبر أخذ بطرف السلسلة فقال لا نصب عليه الماء ولا كرامة فذبه حتى انتهى به إلى القبر فاذا معه
 سوط يشتعل نارا فضر به حتى دخل القبر قال وهب بن منبه من قرأ بسم الله وبالله وعلى مله رسول الله
 رفع الله العذاب عن صاحب القبر أربعين سنة كذا في زهرة الرياض قال العلماء عذاب القبر هو عذاب البرزخ
 أضيف إلى القبر لأنه الغالب والأفكل ميت أراد الله تعذيبه ناله ما أراد به قبراً ولم يقبر بان صلب أو غرق في البحر
 أو أحرق حتى صار رماداً وذرى في الجوف قال إمام الحرمين من تفرقت أجزاءه يخاف الله الحياة في بعضها
 أو كلها ويوجه السؤال عليها ومحل العذاب والنعيم أي في القبر هو الروح والبدن جميعا باتفاق أهل السنة
 قال الألباني وتختص الأرواح دون الأجساد بالنعيم والعذاب مادامت في عليين أو يحيى وفي القبر يشترك
 الروح والجسد قال الفقيه أبو الليث الصحيح عندى أن يقر الإنسان بعذاب القبر ولا يشتغل بكيفيته وفي الأخبار
 الصحاح أن بعض الموتى لا ينالهم قننة القبر كالأنبياء والأولياء والشهداء قال الحكيم الترمذي إذا كان الشهيد
 لا يسأل فالصديق أولى بأن لا يفتن وهو المتخلع عن صفات النفس والشهيد هو أهل الحضور والصحيح هو أهل
 الاستقامة في الدين ورؤى بعضهم بعد موته على حال حسنة فسئل عن سببها فقال كنت أكثر قول لا اله الا الله
 فأكثرت منها أي من هذه المقالة الحسنة والكلمة الطيبة اللهم اختتم لنا بالخير والحسنى (وإذ يحتاجون في النار)
 التحاج بالتشديد التخاصم كالحاجة أي واذا كـ رباح محمد لقومك وقت تخاصم أهل النار في النار سواء كانوا
 آل فرعون أو غيرهم ثم شرح خصوصتهم بقوله (فيقول الضعفاء) منهم في القدر والمنزلة والحال في الدنيا يعني
 بيجار كان وزبونان قوم (الذين استكبروا) أي اظهروا الكبر باطلا ورواهم رؤسائهم ولذا لم يقل للكبراء لأنه ليس
 الكبرياء صفتهم في نفس الامر (أنا كذا لكم) في الدنيا (تبعها) جمع تابع كخدم في جمع خادم قال في القاموس التبعية
 محرمة التابع يكون واحداً أو جماعاً أي أتباعاً في كل حال خصوصاً فيما دعوهم أو غمونا إليه من الشرك والتكذيب يعني سبب
 دخول ما در دوزخ يبدئ شما (فهل أنتم) يس آياهستيد شما (مغنون عنا نصيباً من النار) بالدفع أو بالجل
 يقال ما يغني عنك هذا أي ما يجزيك وما يتفعل ونصيباً وهو الحظ المنسوب أي المعين كافي المفردات منصوب

بضم یدل علیه مغنون فان اغنی اذا عدی بکلمة عن لا یعدی الی مفعول آخر بنفسه ای رافعون عنان صیبا
ای بعضا وجزأ من النار یا باعنا ایاکم فقد کاندفع المؤونة عنکم فی الدنیا (قال الذین استکبروا) چه جای این
سخن است (انا کل) ای کلنا نحن وانتم ویهذا صبح وقوعه مبتداً (فیها) خبر ای فی النار کیف نغنی عنکم
ولو قدرنا لا غنینا عن انفسنا (ان الله قد حکم بین العباد) بما هیة کل احد فا دخل المؤمنین الجنة علی تفاوتهم
فی الدرجات و الکافرین النار علی طبقاتهم فی الدرجات و لا معقب لحکمهم (وقال الذین فی النار) من الضعفاء
والمستکبرین جمیعاً لما ذاقوا شدة العذاب وضائق حیلهم (لخزنة جهنم) ای القوام بتعذیب اهل النار جمع
خازن و الخزن حفظ الشئ فی الخزانة ثم یعبر به عن کل حفظ لحفظ السر و نحوه قاله الراغب و وضع جهنم موضع
الضمیر للتهویل و التفظیع و هم اسم لنار الله الموقدة (ادعوا ربکم) شافعین لنا (یخفف عنا یوما) ای فی مقدار
یوم واحد من ايام الدنیا (من العذاب) ای شیاً منه فقله یوما ظرف لیخفف و مفعوله محذوف و من العذاب بیان
لذلك المحذوف و اقتصارهم فی الاستدعاء علی تخفیف قدر یسیر من العذاب فی مقدار قصیر من الزمان دون رفعه
رأساً و تخفیف قدر کثیر منه فی زمان مدید لعلهم بعدم کونه فی حیز الامکان (قالوا) ای الخزنة بعد مدة
(اولم تک) الهمزة للاستفهام و الواو للعطف علی مقدراً ی الم تنبهوا علی هذا ولم تک (تأتیکم رسالتکم) فی الدنیا
علی الاستمرار (بالبینات) بالحجج الواضحة الدالة علی سوء عاقبة ما کنتم علیه من الکفر و المعاصی ارادوا بذلك
الزامهم و نو بیخهم علی اضعاء اوقات الدعاء و تعطیل اسباب الاجابة (قالوا بلی) ای اقولنا بیا فکذبناهم
کافی سورة الملائک (قالوا) اذا کان الامر كذلك یعنی چون کار برین منوالست (فادعوا) انتم فان الدعاء
لمن یفعل ذلك مما یمسحیل صدوره عنا ولم یریدوا بامرهم بالدعاء اطماعهم فی الاجابة بل اقاططهم منها و اظهار
حقیقتهم حسب اصرت حوا به فی قولهم (ومادعاء الکافرین) لا نفسهم فالمصدر مضاف الی فاعله او مادعاء
غیرهم لهم یخفف العذاب عنهم فالمصدر مضاف الی مفعوله (الافی ضلال) ای فی ضیاع و بطلان لا یجاب
لا نهم دعوا فی غیروقتة اختلف العلماء فی أنه هل یجوز أن یقال یتستجاب دعاء الکافرین فنعاه الجمهور لقوله
تعالی و مادعاء الکافرین الافی ضلال و لأن الکافر لا یدعو الله لانه لا یعرفه لانه وان اقرب له لما وصفه بما لا یتلیق به
نقض اقراره و ما روی فی الحدیث ان دعوة المظلوم وان کان کافراً تستجاب فمحمول علی کفران النعمة
و جوزه بعضهم لقوله تعالی حکایة عن ابلیس رب انظر فی ای امهلنی و لا تمتنی سریعاً فقال الله تعالی انک
من المنظرین فهذه اجابة و بالجواز یفتی (قال الشیخ سعدی) مفی در بروی از جهان بسته بود * بقی را
بخدمت میان بسته بود * پس از چند سال آن نیکو هیده کیش * قضا حلقی صعبش آورد پیش *
بیای بت آمد بامید خیر * بغلطید بیچاره برخالدیر * که درمانده ام دست کبرای صنم * بجان
آدم در رحم کن بر تنم * برارید در خدمتش بارها * که هیچش بسامان نشد کارها * بقی چون
براردمهمات کس * که تواند از خود براند مکس * برآشت کای بای بند ضلال * بیاطل
برسندمت چند سال * مهی که در پیش دارم برآر * و کر نه بخوام ز پروردگار * هنوز از بت آلوده
رویش بخاک * که کامش برآورد یزدان پاک * حقائق شناسی درین خیره شد * سر وقت صافی
برو تیره شد * که سر کشته دون باطل پرست * هنوز سر از خر بختانه مست * دل از کفر
و دست از خیانت نشست * خدایش برآورد کاهی که چست * فرو رفت خاطر درین مشکلش *
که ینغای آمد درون دلش * که پیش صنم پیر ناقص عقول * بسی گفت و قولش نیامد قبول *
که از در که ماشود نبرد * پس آنکه چه فرق از صنم ناصد * دل اندر صمد بایدای دوست بست *
که عاجز ترند از صنم هر که هست * محالست اگر سر برین در نبی * که باز آیدت دست حاجت تهی *
فاذا ثبت أن الله تعالی یحبب الدعوات لا ما سواه من الاصنام و نحوها فلا بد من توحیده و اخلاص الطاعة
و العبادلة و عرض الاقتدار الیه اذ لا ینفع الغیر لا فی الدنیا و لا فی الآخرة جعلنا الله و ایاکم من التابعین للهدی
و المحفوظین من الهوی (انا) نون العظمة و باعتبار الصفات و المظاهر (لتنصر رسلنا) النصر العون (والذین
آمنوا) ای اتباعهم (فی الحیة الدنیا) بالجملة و الظفر و الانتقام لهم من الکفرة بالاستئصال و القتل و السبی
و غیر ذلك من العقوبات و لا یقدح فی ذلك ما قد یتفق لهم من صورة المغلو بة امتحاناً اذ العبرة انما هی بالعواقب

و غالب الامر وايضا ما يقع في بعض الاحيان من الانزمام انما كان بعارض كخالفه امر الحاكم كما في غزوة
احد وكطلب الدنيا والعجب والغرور كما في بعض وقائع المؤمنين وايضا ان الله تعالى ينتقم من الاعداء ولو بعد
حين كما بعد الموت الا ترى ان الله تعالى انتقم ليحيى عليه السلام بعد استشهاده من بنى اسراً ميل بتسلط بخت
نصر حتى قتل به سبعون الفا قال عبد الله بن سلام رضى الله عنه ما قتل امة نبيا الا قتل به منهم سبعون الفا
ولا قتلوا خليفة الا قتل به خمسة وثلاثون الفا واما قصة الحسين رضى الله عنه ما كثرة القتل لهما باعتبار
جدهما عليه السلام وحاصله ان علماء هذه الامة كانبيا بنى اسراً ميل فاذا انضم الى شرفهم شرف الانتساب
الى النبي عليه السلام بالسيادة الصورية قربا وبعدا تضاعف قدرهم فكان الاكرام اليهم بمنزلة الاكرام
الى النبي عليه السلام وكذا الالهة والظاهر في دفع التعارض بين قوله تعالى انا لننصر رسلنا وبين قوله
ويقتلون النبيين بغير الحق ما قال ابن عباس رضى الله عنهما والحسن رضى الله عنه من انه لم يقتل من الانبياء
الا من لم يؤمر بقتال وكل من امر بقتال نصر كما في تفسير القرطبي في البقرة وكان زكريا ويحيى وشعيب ونحوهم
عليهم السلام ممن لم يؤمر بالقتال * يقول الفقير حقيقة النصر للخواص انما هي بالامداد الملكوتي وقد يجي
الامداد من جهة البلاء الصوري فالقتل ونحوه كله من قبيل الامداد بالترقي والحمد لله الذي بيده الخير قال
الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره كان النبي عليه السلام قادرا على تخلص الحسين رضى الله عنه
بالشفاعة من الله تعالى لكنه رأى كمالهما بالشهادة راجعا على الخلاص وفي التأويلات النجفية كمال النصر
في الظفر على اعدى عدوك وهي نفسك التي بين جنبيك هو الجهاد الاكبر ولا يمكن الظفر على النفس الا بنصرة
الحق تعالى للقلب اذا تحقق عند العبد ان الخلق اشباح يجري عليهم احكام القدر فالولى لاعدوكه ولا صديق الا
الله ولهذا قال عليه السلام اعوذ بك منك (ويوم يقوم الاشهاد) جمع شاهد كصاحب واصحاب اى لننصرهم
في الدنيا والآخرة وعبر عن يوم القيامة بذلك للاشعار بكيفية النصر وانها تكون عند جميع الاولين والآخرين
بشهادة الاشهاد للرسول بالتبليغ وعلى الكفرة بالكذب وهم الملائكة والمؤمنون من امة محمد عليه السلام
قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) بدل
من اليوم الاول والمعذرة بمعنى العذر وقد سبق معناه في اول السورة اى لا ينفعهم عذرهم عن كفرهم لواعذروا
في بعض الاوقات لان معذرتهم باطلة فيقال لهم اخسأوا ولا تكلمون ويجوز ان يكون عدم نفع المعذرة لانه
لا يؤذن لهم فيعتذرون فيكون من نفي المقيد والقيد لا معذرة ولا نفع يومئذ وفي عرائس البيان ظلمهم عدولهم
عن الحق الى الخلق واعتذارهم في الآخرة لافى الدنيا وفيه اشارة الى ان المؤثر هو سابق العنايات لا الاوقات
(ولهم اللعنة) اى البعد عن الرحمة (ولهم سوء الدار) اى جهنم بخلاف المؤمنين العارفين فانها تنفعهم
لتصلهم يعنى ازكاهم بمرادى نمودن لكونه في وقته ولهم من الله الرحمة ولهم حسن الدار وانما قال سوء الدار فان
جهنم حرها شديد وقعرها بعيد وحليها حديد وشرابها صديد وكلامها هل من مزيد واسوأ الظالمين المشركون
كما قال تعالى حكاية عن لقمان ان الشرك الظلم عظيم واسوأ المشركين المناهقون كما قال تعالى ان المناهقين في الدرك
الاسفل من النار لاستهزأهم بالمؤمنين فليحذر العاقل عن الظلم سواء كان لنفسه بالاشراك والمعصية او غيره
بكسر العرض واخذ المال ونحوهما وليتذكر الانسان يوما يقول فيه الظالمون ربنا اخرجنا منها نعمل صالحا
غير الذى كنا نعمل فيجبهم الله تعالى اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكريهم النذير فذوقوا نكال الظالمين من نصير
وروى ان اهل النار يكون بكاء شديدا حتى الدم فيقول مالك ما احسن هذا البكاء لو كان في الدنيا (قال الشيخ
سعدى) كنوتك جشمست اشكى بيار * زبان دردها ناست عذرى بيار * كنون بايدت عذر
تقصير كفت * نه چون نفس ناطق ز كفتن بجفت * كنون بايد اى خفته بيدار بود * چو مرگ اندر
ايد ز خوابت چه سود * كنون وقت تخمست اكر بدروى * كراميد دارى كه خرم برى * فعلم انه لا تنفع
المعذرة والبكاء في الآخرة فليتذكر العاقل تقصيره في الدنيا بالندامة والصلاح والتقوى ليسترح في الآخرة
ويصل الى الدرجات العلى مع الانبياء والصديقين والشهداء والصالحين فن اراد اللعق بزميرتهم فليكن على
حالهم وسيرتهم فان الله ينصرهم في دنياهم وآخرتهم فان طاعة الله وطاعة الرسول توصل العبد الى المرام والى
حيز القبول (روى) ان بعض الصحابة رضى الله عنهم قال للنبي عليه السلام كيف نراك بالجنة وانت في الدرجات

العلى فانزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين وحسن اولئك رفيقا فلا بد من الاطاعة وعلى تقدير المخالفة فباب التوبة مفتوح عن كعب
 الاحبار أن رجلا من بني اسرائيل اراد الاغتسال من فاحشة في نهر فناداه النهر اما تستحي من الله تعالى
 فتاب الرجل ثم عبد الله تعالى مع اثني عشر رجلا فبعد زمان ارادوا العبور عن النهر المذكور فختلف صاحب
 الاغتسال استحياء فقال النهر ان احدهم اذا غضب على ولده فتاب هو قبل توبته فاعبدوا الله على شاطئ
 فأقاموا هنالك زمانا فتاب صاحب الاغتسال فناداهم النهر ان ادفنوه على شاطئ فدفنوه واصبحوا وقد اذنت الله
 على قبره اثني عشر سورا على عدد العابدين وكان ذلك اول سر وأثبت الله في الارض وكل من مات دفنوه هنالك
 وكان بنوا اسرائيل يزورون قبورهم (ولقد آتينا) بمحض فضلنا (موسى) ابن عمران (الهدى) ما يهتدى به من
 المعجزات والصحف والشرائع (واورثنا بنى اسرائيل الكتاب) الايات ميراث دادن والمراد بالكتاب التوراة
 ولما كان الايات الحقيقية انما يعلق بالمال تعذر حمله على معناه هنا فايد التبرك مجازا اشعارا بأن ميراث الانبياء
 ليس الا العلم والكتاب الهادى فى باب الدين والمعنى وتر كآ عليهم من بعد موسى التوراة اذ سار ما اهتدى به فى امر
 الدين قد ارتفع بموت موسى عليه السلام وبالفارسية ميراث داديم بنى اسرائيل را يعنى فرزندان يعقوب را
 توراة يعنى باقى كذا شئتم درميان ايشان توراة را فهم ورتوا التوراة بعضهم من بعض قربا بعد قرن (هدى)
 مفعول له اى هداية وبيان من الضلالة او مصدر بمعنى اسم الفاعل على أنه حال اى هاديا يعنى راه نمائنده
 (وذكري) تذكرة وعظة او حال كونه مذكرا يعنى يندد هنده (لاولى الالباب) لذوى العقول السليمة العاملين
 بما فى تضاعيفه دون الذين لا يعقلون والفرق بين الهدى والذكرى ان الهدى ما يكون دليلا على شئ آخر وليس
 من شرطه ان يذكر شيئا آخر كان معلوما ثم صار منسيا وما لا ذكرى فليس من ذلك وكتب الانبياء مشتملة على
 هذين القسمين فان بعضها دلائل فى انفسها وبعضها مذكرات لما ورد فى الكتب الالهية المتقدمة (فاصبر) مترب
 على قوله اننا لننصر رسالتنا وقوله ولقد آتينا الخ فالجمله المعترضة للبيان والتأكيده لنصرة الرسل كأنه قيل اذ اذاعت
 ما وعدت به من نصرة الرسل وما فعلناه بموسى فاصبر على ما اصابك من اذية المشركين فهو غير منسوخ بآية
 السيف اذ الصبر محمود فى كل المواطن (ان وعد الله) بالنصرة وظهور الاسلام على الاديان كلها وفتح مكة ونحوها
 (حق) لا يمحتمل الاخلاف اصلا واستشهد بحال موسى وفرعون (واستغفر لذنبك) تدارك لما فرط منك من ترك
 الاولى فى بعض الاحيان فانه تعالى كافيك فى نصرة دينك واطهاره على الدين كله وفى عين المعافاة واستغفر
 من ذنب ان كان منك وقيل هذا تعبد من الله لرسوله ليزيده درجة وليصير ذلك سنة لمن بعده وفى عرائس البقلى
 واستغفر لما جرى على قلبك من احكام البشرية وايضا استغفر لوجودك فى وجود الحق فان كون الحادث
 فى كون القديم ذنب وقيل واستغفر لذنب امتك وفيه أن هذا لايجرى فى قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين
 والمؤمنات كما سيأتى فى سورة محمد وقال ابن الشيخ فى حواشيه والظاهر أنه تعالى يقول ما اراد أن يقول وان لم
 يجز لنا أن نضيف اليه عليه السلام ذنبا انتهى يقول الفقير كلام ابن الشيخ شيخ الكلمات وذلك لأن مرتبة النبوة
 ارفع من مرتبة الولاية فان احدا من الامة وان كان واصلا الى اقصى الغايات بحسب مرتبته فهو لا يدرك حال
 النبي فوفقه اذ لا ذوق له من مرتبته فكيف يضيف اليه ذنبا لا يعرفه فلا يطلع على حقيقة الذنب المضاف اليه عليه
 السلام الا الله كالتصايف فى قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فانها سر غامض بينه تعالى وبين رسوله
 فليس لاحد سبيل الى معرفته ومن هذا القبيل سهوه عليه السلام فى بعض المواضع فانه ليس من قبيل السهو
 الذى تعرفه الامة * نداهم كداهم من جن كويت * كه والاترى زانجه من كويت (وسبح بحمدي ربك
 بالعشى والابكار) اى ودم على التسبيح ملتبسا وقرنا بحمده تعالى اوعلى قوله سبحان الله وبحمده فالمقصود
 من ذكر العشى والابكار الدلالة على المداومة عليهما فى جميع الاوقات بناء على ان الابكار عبارة عن اول النهار الى
 نصفه والعشى عبارة عن نصف النهار الى اول النهار من اليوم الثانى فيدخل فيهما كل الاوقات وفى الآية
 اشارة الى قلب الطالب الصادق بالتصبر على اذى النفس والهوى والشيطان ان وعد الله حق فى نصرة القلب
 المجاهد مع كافر النفس وظفره عليها واستغفر لذنبك ايها القلب اى مما سرى اليك من صفات النفس وبخلفت
 باخلاقيها فاستغفر لهذا الذنب فانه صدام مرآة القلب ودم على الطاعات وملازمة الاذكار فانه به تصفو

مرآة القلب عن صدأ الاخلاق الذميمة قالوا ظاهر البدن من عالم الشهادة والقلب من عالم الملكوت وكما يبحر
من معارف القلب آثار الى الجوارح كذلك قد يرتفع من احوال الجوارح التي هي من عالم الشهادة آثار الى
القلب فاذا لابد من الاشتغال بظواهر الاعمال اصلاحا للصل والتتوير وتصفية للبال فمن ليس له في الدنيا شغل
وقدر ترك الدنيا على اهلها فانه لا يتعم بمجدة الله تعالى فيلزم ان يديم العمل لله من غير تقور لما ظاهرا او باطنا قلبا
وقالوا الا فباطنا وترتيب ذلك أنه يصلي مادام منبر حوا النفس مجيبة فان ستم تنزل من الصلاة الى التلاوة فان
محجزة التلاوة اخف على النفس من الصلاة فان ستم التلاوة ايضا يذكر الله بالقلب واللسان فهو اخف
من القراءة فان ستم الذكر ايضا يدع ذكر اللسان ويلزم المراقبة والمراقبة علم القلب بنظر الله تعالى اليه فمادام
هذا العلم ملازما للقلب فهو مراقب والمراقبة عين الذكر وافضله وان عجز عن ذلك ايضا وعلمه الوساوس
وتزاحم في باطنه حديث النفس فليتم وفي النوم السلامة والافكرة حديث النفس تقبى القلب ككثرة الكلام
لأنه كلام من غير اسان فيحتر من ذلك فيقيد الباطن بالمراقبة والرعاية كما يقيد الظاهر بالعمل وانواع الذكر
والتسبيح وبدوام الاقبال على الله ودوام الذكر بالقلب واللسان يرتقى القلب الى ذكر الذات وبصير جنته بمثابة
العرش فالعرش قلب الكائنات في عالم الخلق والحكمة والقلب عرش في عالم الامر والقدرة فاذا اكتمل القلب
بنور ذكر الذات وصار بحراما واجبا من سميات القرب جرى في جداول اخلاق النفس صفاء النعوت والصفات
وتحقق الخلق باخلاق الله تعالى * عزيز كرخداجه سرجه جهر * نيت در انصیب و جازا هر *
نور حق چون زدل ظهور کند * ظلمت تن چه شر و شور کند * وفي الحديث رأيت رجلا من امتي
يتقى وهج النار وشر رها عن وجهه بيده فجاءته صدقته فصارت ستر على وجهه ورأيت رجلا من امتي جائيا
على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاء حسن خلقه واخذ بيده وادخله على الله ورأيت رجلا من امتي غلفت
ابواب الجنة له فجاءت شهادة ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة جعلنا الله واياكم من اهل الاخلاق
والاحوال وصالحات الاعمال (ان الذين) اوردوا انكم كفار مكة در باب قرآن وبعث مجادلهم ميگردند كه
قرآن محض خدا نيست نعوذ بالله وبعث محاسن حتى سبحانه وتعالى ايت فرستاد كه ان الذين
(بجادلون في آيات الله) ويحسدون بها (بغير سلطان) حجة قاهرة (اتاهم) في ذلك من جهة تعالى وتقييد
المجادلة بذلك مع استحالة اتيانه للايدان بأن التكلم في امر الدين لابد من استناده الى سلطان مبين البتة (ان)
نافية (في صدورهم الا كبر) خبر لان عبر بالصدر عن القلب لكونه موضع القلب وفي الحصر اشعار بان قلوبهم
قد خلبت عن كل شئ سوى الكبر اى ما في قلوبهم الانكبر عن الحق وتعظم عن التفكير والتعلم والا ارادة الرياسة
والتقدم على النبي والمؤمنين والا ارادة ان تكون النبوة لهم دونك يا محمد حسدا وبغيا ولذلك يجادلون فيها
لان فيها موقع جدال ما أو أن لهم شيا يتوهم ان يصلح مدار المجاداتهم في الجملة واعتبرت الارادة في هذين
الوجهين لان نفس الرياسة والنبوة ليست في قلوبهم (ماهم بياغيه) صفة كبر فالضمير راجع الى الكبر بتقدير
المضاف اى ماهم بياغى مقتضى كبرهم وهو دفع الآيات فاني انشر أنوارها في الآفاق واعلى قدره او ماهم
بمدرك مقتضى ذلك الكبر وهو ما ارادوه من الرياسة والنبوة (فاستعذ بالله) اى التجئ اليه في السلامة من كيد
من يحسدك ويعنى عليك (انه هو السميع) لا تقول الكرم (البصير) لا فعالكم وقيل المجادلون هم اليهود وكانوا يقولون
(رسول الله عليه السلام) لست صاحبنا المذكور في التوراة بل هو المسيح بن داود (وفي تفسير الكاشاني) بل كه
او ابو يوسف بن مسيح بن داود استريدون ان الدجال يخرج في آخر الزمان ويبلغ سيطانه البر والبحر ونسير معه
الانهار وهو آية من آيات الله فرجع الينا الملك فسمى الله تمثيلهم ذلك ككبرا ونفى أن يبلغوا امتقناهم فان الدجال
وان كان يخرج في آخر الزمان لكنه ومن تبعه من اليهود يقتلهم عيسى والمؤمنون بحيث لا ينجو منهم واحد
فغنى قوله فاستعذ بالله اى من قننة الدجال فانه ليس قننة اعظم من قننته قال عليه السلام نعوذوا بالله من
عذاب النار فقالوا نعوذ بالله من عذاب النار ثم قال نعوذوا بالله من عذاب القبر فقالوا نعوذ بالله من عذاب
القبر ثم قال نعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن فقالوا نعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن ثم قال
نعوذوا بالله من قننة الدجال فقالوا نعوذوا بالله من قننة الدجال (قال الكاشاني) بياد دانست كه دجال آدمى است
زادميان ديكر كه بلند ترو بجنة برزك تروك چشم است و ظهور او يكي از علامات قيامت است

و یغمبرا ملکرات ظهور او بیان کرد که مردم بسمه سال پیش از خروج وی بقط و غلامبتلا شوند سال اول آسمان از انچه باریدی ثلثی باز گیرد یعنی امسال میکند وزمین از انچه از ور وییدی ثلثی نکاه دارد سال دوم دو ثلث باز گیرند و در سال سوم نه از آسمان باران آید و نه از زمین بکاه روید و یکون غذا آه المؤمنین یومئذ التسیخ والتقدیس کاهل السماء پس دجال بیرون آید و باوی سحر و تمویه بسیار بود و بیشتر خلق متابعت وی کنند الا من عصمه الله تعالی و دیوان دارد که مقتل شوند بصورت آدمیان پس یکی را کوید اگر پدر و مادر ترانده کتم اقرار کنی بر بویبت من کوید آری فی الحال دیوان بصورت ابون او متشکل شوند و او را کویند ای فرزند متابعت وی کن که آفرید کارنت قصه همه شهرها را بگرد الامکه و مدینه را که ملائکه پاسبانی کنند و چون کار بر مؤمنان به تنگ آید حق سبحانه و تعالی عیسی علیه السلام را از آسمان فرو فرستد تا دجال را بکشد و لشکرا که اغلب یهود باشند بقمای مستأصل گردانند و ثمة از نزول عیسی در سورة زخرف مذکور خواهد شد و فی الحدیث لا تقوم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون قریب من ثلاثین کاهم یزعم انه رسول الله و قال علیه السلام ان بین یدی الساعة کذابین فاحذروهم کما فی المصابیح و هم الاثمة المضلون دعوز بالله من قنة الدجالة و من کل قنة مضلة قال المفسرون قوله ان الذین یجادلون الایة وان نزل فی مشرکی مکة لکنه عام لكل مجادل مبطل فان العبرة لعوم اللفظ لالخصوص السبب فقیه اشاره الی مدعی اهل الطل و مجادلتم مع ارباب الحقائق فیما آتاهم الله من فضله بغير حجة و برهان بل حسدا من عند انفسهم و لیس مانعهم فی قبول الحق و تصدیق الصدیقین و تسلیمهم فیما یشرون الیه من الحقائق و المعانی الا کبر عما کان من وصف ابلیس اذ أبی و استکبر و قال انا خیر منه و هذه الصفة مرکوزة فی النفوس کاهل و لهذا المعنی بعض الجهله المغترین بالعلوم یتکرون علی بعض مقالات المشایخ الراشخین فی العلوم فهو لاء المدعون المنکرون لایصلون الی مرادهم و لایدرکون رتبة اهل الحقائق و لهذا قال بعضهم لا تنکرفان الانکار شوم و المنکر من هذا الحدیث محروم فیما ایا الطالب الحق استعذ بالله من شرفسک و النفوس المتتردة و جمیع آفات تعوقک عن الحق و تقطع علیک طریق الحق (قال فی کشف الاسرار) گفته اند این مجادلان داعیان بدعت اند و منکران صفات حق و این مجادلت اقتحام مکافاتست و خوض معتضان و جدال مبتدعان و تأویل جهمیان و ساختن اشعریان و تزویر فلسفیان و قانون طبایعیان در هر عصری قوم فرادید آمدند چون غیلان قدری و بشر مرسی و شیطان الطاق و ابن ابی داود و جهم صفوان و عمرو عبید و امثال ایشان که صفات حق را منکر شدند و دین قدیم بکذاشتند و کتاب و سنت سست دیدند و رای و قیاس محکم داشتند مقصود ایشان آنست که کتاب و سنت باز پس دارند و معقول فرایش این آرزوی بزرگست که در دل دارند و هرگز نخواهند رسید بآن آرزوی خویش (وفی المثنوی) شمع حق را بف کئی نوای عجوز هم توسوزی هم سرت ای ککنده پوز * کی شود در باز پوزسک نجس * کی شود خرشید از پف منظمس * هر که بر شمع خدا آرد نفو * شمع کی میرد بسوزد پوزاو * چون تو خفاشان بسی بینند خواب * کین جهان ماندیم از آفتاب * ای بریده آن لب و حلق و دهان * کی ککند تف سوی مه یا آسمان * تف برویش باز کرد دبی شکی * تف سوی کردون نیابد مسلکی * تاقیامت تف برو بار در رب * همچو بت بر روان بولهب (خلق السموات و الارض) تحقیق للعق و تبیین لاشهر ما یجادلون فیهم و هو امر البعث (اکبر) اعظم فی القدرة (من خلق الناس) مرة ثانیة و هی الاعادة فن قدر علی خلق الاعظم الاقوی بلاصل و لامادة و جب أن یقدر علی خلق الاذل الاضعف من الاصل و المادّة بطریق الاولی فكیف یقرون بأن الله خلق السموات و الارض و یتکرون الخلق الجدید یوم البعث (ولکن اکثر الناس) یعنی الکفار (لایعلمون) أن الاعادة اهون من البدایة لتصورهم فی النظر و التأمل لفرط غفلتهم و اتساعهم لاهوائهم (و ما یستوی الاعی و البصیر) ای الغافل و المستبصر فالمراد بالاعی من عی قلبه عن رؤیة الایات و الاستدلال بها و البصیر من ابصرها قال الشاعر

ایما المنکح الثریا سهیلا * عمرک الله کیف یتقیان
هی شامیه اذا ما استقلت * و سهیل اذا استقل یحانی

اى فكما لا تساوى بينهما فكذلك بين المؤمن والكافر والعالم والجاهل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 قدمه لجأورة البصير وهو باب من ابواب البلاغة والمراد بهم المحسنون (ولا المسيي) اسم جنس بـعـمـ المـسـيـين
 والمعنى وما يستوى المحسن والمسيي اى الصالح والطالح فلا بد أن يكون لهم حالة اخرى يظهر فيها ما بين الفريقين
 من التفاوت وهى فيما بعد البعث وهو احتجاج آخر على حقية البعث والجزاء وزيادة ولا فى المسيي لتأكيد النفي
 لطول الكلام بالصلة ولأن المقصود نفي مساواته للمحسن لأنه كما لا يساوى المحسن المسيي فيما يستحقه المسيي
 من العقارة والهوان كذلك لا يساوى المسيي المحسن فيما يستحقه المحسن من الفضل والكرامة والعاطف فى قوله
 والذين عطف الموصول بما عطف عليه على الاعمى والبصير مع أن المجموع اى مجموع الغافل والمستبصر هو مجموع
 المسيي والمحسن لتغاير الوصفين يعنى أن المقصود فى الاولين الى العلم فان العمى والبصيرة فى القلب
 وفى الآخرين الى العمل لأن الايمان والاعمال فى الجوارح والا نفي الحقيقة المراد بالبصير والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات واحد وبـالـاعـمى والمسيي واحد ويجوز ان يراد الدلالة بالصراحة والتمثيل على أن يتحد الوصفان
 فى المقصود بأن يكون المراد بالاولين ايضا المحسن والمسيي فالصراحة بالنسبة الى الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 والمسيي والتمثيل بالنسبة الى ما قبله فان الاعمى والبصير من قبيل التمثيل (قل لا ما تنذرون) قوله قليلا صفة
 مصدر محذوف ومالتأ كيد معنى القلة وتنذرون على الخطاب بطريق الالتفات على أن يكون الضمير للكفار
 وفائدة الالتفات فى مقام التوبيخ هو اظهار العنف الشديد والانكار البليغ والمعنى تذكر قليلا تنذرون
 ايها الكفار المجادلون يعنى وان كنتم تعلمون أن التبصير خير من الغفلة ولا يستويان وكذا العمل الصالح خير من
 العمل الفاسد لكنكم لا تنذرون الا تنذرون اولا قليلا اول تنذرون اصلا فانه قد يعبر بقوله الشئ عن عدمه مثل ان يقال
 فلان قليل الحياه اى لحيائه (قال فى تاج المصادر) التذكير ياد كرون ويا ياد اوردن وينذركرتن (ان الساعة)
 ان القيامة وممر وجه التسمية بها مرارا (لا آتية) اكد باللام لأن المخاطبين هم الكفار وجرد فى طه حيث قال
 ان الساعة آتية تكون المخبر ليس بشاك فى الخبر كذا فى برهان القراء (لاريب فيها) اى فى مجيئها الوضوح
 شواهدنا ومنها ما ذكر بقوله لخلق السموات الخ (ولكن أكثر الناس) يعنى الكفار (لا يؤمنون) لا يصدقون بها
 لقصور انظارهم على الظواهر وقوة الفهم بالمحسوسات وهذا الكفر والتكذيب طبيعة النفوس الامن
 عصمه الله تعالى ونظر الى قلبه بنظر العناية (روى) أن الصراط سجع قناطر فيسأل العبد عند القنطرة الاولى
 عن الايمان وهو أصعب القناطر وأهواها قرارا فان أتى بالايمان نجح وان لم يأت به تردى الى اسفل السافلين
 ويسأل فى الثانية عن الصلاة وفى الثالثة عن الزكاة وفى الرابعة عن صيام شهر رمضان وفى الخامسة عن الحج
 وفى السادسة عن الاحرام بالمعروف وفى السابعة عن النهى عن المنكر فان اجاب فى الكل نجح والارتدى فى النار
 * كـرـدـبـعـث مـحـمـد عـرـبـى * تـابـود خـلق رار سـول ونبى * هـر جـه ثـابـت شـود بـقـول تـقـات * كـه مـحـمـد عـلـيـه
 الف صلوات * دادمـارـا خـبر مـجـوب آـن * وـاجـب آمـد بـان زما ايمان * فالاساس هو الايمان
 والتوحيد ثم يبنى عليه سائر الواجبات قال مالك بن دينار رحمه الله رأيت جماعة فى البصرة يحملون جنازة
 وليس معهم احد من يشيع الجنازة فسألهم عنه فقالوا هذا من كبار المذنبين قال فصليت عليه وانزلته فى قبره
 ثم انصرفت الى الظل فتمت فرأيت ملكين نزلا من السماء فشقا قبره ونزل احدهما فى القبر وقال اكتبه من اهل
 النار لأنه لم تسلم جارحة منه عن الذنب فقال الآخر لا تعجل ثم نزل هو فقال لصاحبه قد اخبرت قلبه فوجدته
 مملوا بالايمان فاكتبه مرحوما فاذا صلح القلب بالتوحيد والايمان بالله وباليوم الآخر يرجح أن يجاوز الله
 عن سيئاته ثم أن الساعة ارتاب فيها المرتابون مع وضوح شواهد ما اهل الايمان والعيان فرأوها كأنها
 حاضرة (روى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل حارثة كيف أصبحت يا حارثة قال أصبحت مؤمنا حقا قال
 يا حارثة ان لكل حق حقيقة فاحقيقة ايمانك قال عزفت نفسى عن الدنيا اى زهدت وانصرفت فاظلمات نهارها
 واسهرت ليلها واستوى عندى حجرها وزهبا وكأنى انظر الى اهل الجنة يتزاورون والى اهل النار يتضاغون
 اى يصوتون باكين وكأنى انظر الى عرش ربى بارزا فقال عليه السلام أصبت فالزم * ومن كلمات امير المؤمنين
 على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا * حال خلد وحجيم دانستم * ييقن انجنانك
 حى بايد * كـر حـجـاب از مـيـانـه بـر كـيـرد * آن يـقـين ذرئـه نـيـفـزـايد * فـظـهـر أن هـذا حـال اهل العيان فأين المحجوب

عن هذا فلما كانا لا يستويان في الدنيا علما ومعرفة وشهودا كذلك لا يستويان في الآخرة درجة وقربة وجودا
 فقال الله سبحانه أن يجعلنا من الصالحين المحسنين الفائزين بمطالب الدنيا والدين والآخرة (وقال ربكم)
 أيها الناس ادعوني وحده وني واعبدوني (استجب لكم) أي ائتيكم بقرينة قوله تعالى (ان الذين يستكبرون عن
 عبادتي) يتعظمون عن طاعتي (سيدخلون جهنم) حال كونهم (داخرين) أي صاغرين اذلاء فان الدخول
 بالفارسية خوارشدن من دخر كنع وفرح صغر وذلة وان فسر الدعاء بالسؤال كان الاستكبار الصارف
 عنه منزلا منزلة الاستكبار عن العبادة فاقم الثاني مقام الاول للمبالغة او المراد بالعبادة الدعاء فانه من افضل
 ابوابها فاطلق العام على الخاص مجازا (قال الكاشاني) مراد اذ دعا سؤالت يعني بخواهيده خزانه من
 ما لا مالست وكرم من بخشنده آمال كدام كد است نیازیش آورده كه قد مر ادبر كف اميدش تهادم وكدام
 محتاج زبيل سؤال كشاده رقعۃ حاجتش را بتوقيع اجابت موشع نساختم * برآستان ارادت كه سر نهاد
 شبي * كه لطف دوست برويش دريجه نكشود * يقلل ادعوني بلاغفله استجب لكم بلامهله ادعوني
 بلاخفاء استجب لكم بالوفاء ادعوني بلاخطا استجب لكم بالعطا ادعوني بشرط الدعاء وهو الاكل من الحلال
 قيل الدعاء مفتاح الحاجة واسنانه لقمة الحلال قال الحكيم الترمذي قدس سره من دعا الله ولم يعمر قبل ذلك
 سبيل الدعاء بالتوبة والابانة واكل الحلال واتباع السنن ومراعاة السر كل دعاءه مردود واخشي ان يكون
 جوابه الطرد واللعن ويقال كل من دعاء استجاب له اما بما سأله او بشئ آخر هو خير له منه ويقال الكافر
 ليس يدعوه حقيقة لانه انما يدعوه من له شريك والله تعالى لا شريك له وكذا المعطلة لانهم انما يعبدون الها
 لاصفات له من الحياة والسمع والبصر والكلام والقدرة والارادة برغمهم فهم لا يعبدون الله تعالى وكذا المشبهة
 انما يدعون الهاله جوارح واعضاء والله تعالى منزّه عن ذلك فانه ليس كئله شئ وهو السميع البصير قال الشافعي
 رحمه الله من اتهمض لطلب مدبره فان اطمأن الى موجود يتهدى اليه فكره فهو مشبه وان اطمأن الى نقي محض
 فهو معطل وان اطمأن الى موجود واعترف بالعجز عن ادراكه فهو موحد فاهل السنة يثبتون لله تعالى
 صفات ثبوتية وينزهونه عما لا يليق به فهم انما يدعون الله تعالى فيما من مؤمن يدعوا الله ويسأله شيا الاعطاء
 اتمافي الدنيا واما في الآخرة يقول له هذا ما طلبت في الدنيا وقد آخرتك الى هذا اليوم حتى تنفي العبد أنه ليته
 لم يعط شيا في الدنيا ويقال لم يوفق العبد للدعاء الا لارادة الله اجابته لكن وقوع الاجابة حقيقة انما يكون في الزمان
 المتعين للدعاء كالسلطان اذا كان في وقت الفرح والاستبشار لا يرد السائل البتة قال الفضيل بن عياض
 والناس وقوف بعرفات ما تعلقون لو صد هؤلاء الوفد بعض الكرماء يطلبون منه دافعا اكل يردهم فقالوا
 لا فقال والله للمغفرة في جنب كرم الله اهون على الله من الدافق في جنب كرم ذلك الرجل فعرفات وزمان الوقوف
 من مظان الاجابة وكذا جميع امكنة العبادات واوقات الطاعات لان الله تعالى اذا رأى عبده حيث
 امرضى عنه واستجاب دعاءه ونعم ما قال سفيان حيث قال بعضهم ادع الله فقال ترك الذنوب هو الدعاء
 قال بعض العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكات والتضرع في هياكل العبادات يحل
 ما عقده الافلاك الدائرات ولا بد من حسن الظن بالله (حكى) عن بعض البله وهو في طواف الوداع أنه قال له
 رجل وهو يمازحه هل اخذت من الله برآءة من النار فقال الاله له وهل اخذ الناس ذلك فقال نعم فبكي ذلك
 الاله ودخل الحجر وتعلق بأستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله أن يعطيه كتابه بعقته من النار فجعل اصحابه
 والناس يطوفون يعترفونه ان فلانا مرح معك وهو لا يصدقهم بل بقي مستمرا على حاله فبينما هو كذلك سقطت عليه
 ورقة من طرف الميزاب فيها برآءة وعقته من النار فسر بها واوقف الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب انه يقرأ
 من كل ناحية على السواء لا يتغير كلما قبلت الورقة انقلب الكتاب لا تقلا بها فلم الناس أنه من عند الله وكفته انه
 دعا لقطي جامع است بيست خصلت از خصال حسنات در ضمن آن مجتمع همچون مجبى ساخته از اخلاط
 متفرق وان عبادتست واخلاص وجد وشكر وثنا وتهليل وتوحيد وسؤال ورغبته ورهبت ونداء وطلب
 مناجات واقتدار وخضوع وتذلل ومسكنت واستعانت واستكانت والتجاء رب العالمين باين كلمات مختصر چه
 كفت ادعوني استجب لكم ترابا اين بيست خصلت ترا ميدهد تا بداني كه اين قرآن جوامع الكلام است * قال
 في ترويح القلوب الادب في ابتداء كل توجه او دعاء او اسم التوبة وذكر محمد الله والثناء عليه والتشفع بالنبي

صلى الله تعالى عليه وسلم والصلاة عليه وهو مفتاح باب السعادة واكل الحلال وهو التبرق بالمحرم والتبرى
 من الحول والقوة وترك الالتجاء لغير الله وحسن الظن بالله وجمع الهمة وحضور القلب وغاية الدعاء اظهار
 الفاقة والافتال يفعل ما يريد جز خضوع وبندكى واضطرار * اندرين حضرت نادر اعتبار في الحديث
 اذا سألتم الله فاسألوه بيطون كفكم ولا تسألوه بظهورها واذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم وما سئل الله شيئا
 احب اليه من أن يسأل العافية كما في كشف الاسرار ومنه عرف أن مسح اليدين على الوجه عقيب الدعاء
 سنة وهو الاصح كما في القنية قال في الاسرار المحمدية كان عليه السلام يأمر اصحابه بمسح الوجه باليدين بعد
 الفراغ من الدعاء ويحترض عليه وسر ذلك أن الانسان حال دعائه متوجه الى الله تعالى بظاهره وباطنه
 ولذا يشترط حضور القلب فيه وصحة الاستحضار فسر الرفع والمسح أن اليد الواحدة تترجم عن توجهه بظاهره
 واليد الاخرى عن توجهه بباطنه واللسان مترجم عن جلته ومسح الوجه هو التبرك والتنبية على الرجوع
 الى الحقيقة الجامعة بين الروح والبدن لأن وجه الشيء حقيقته والوجه الظاهر مظهرها والمستحب أن يرفع
 يديه عند الدعاء الى حد أن صدره كذا فعله النبي عليه السلام كما رواه ابن عباس رضي الله عنهما والافضل أن يسطر
 كفيه ويكون بينهما فرجة وان قلت ولا يضع احدي يديه على الاخرى فان كان وقت عذر او برد فأشار
 بالسجدة فام مقام بسط كفيه والسنة أن يخرج يديه حين الدعاء من كفيه قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي
 قدس سره دعوت الله ليلا فخرجت احدي يدي والاخرى ما قدرت على اخراجها من شدة البرد فقتعت
 فرأيت في منامي ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى قارعة قهلت ولم ذلك يارب فتوديت ان اليد التي خرجت
 للطلب ملأناها والتي توارت حرمت ثم ان قوله ادعوني استجب لكم بشي الى أن معنى ادعوني اطلبوا مني اي
 لا تطلبوا مني غيري فان من كنت له يكون له ما كان لي وان من يطلبني يجدي كما قال الامن طلبني وجدني
 قال الشيخ سعدى (خلاف طريق بود كا وليا * تمنا كند از خدا جز خدا * نسال الله تعالى أن يجعلنا من الداعين
 العابدين له بالاخلاص (الله الذي جعل) يافريد (لكم) برأى متفتت شما (الليل) شب تيره را (لتسكنوا فيه)
 ولتستريحوا فان الليل لكونه بارد اربطاً نصف فيه القوى المحركة ولكونه مظلماً يؤدى الى سكون الحواس فتستريح
 النفس والقوى والحواس بقلة اشغالها واعمالها كما قال ابن هيصم جعل الليل مناسباً للسكون من الحركة لأن
 الحركة على وجهين حركة طبع من الحرارة وحركة اختيار من الخطرات المتتابعة بسبب الحواس تخلق الليل
 مظلماً لتندث الحواس وباردا لتسكن الحركة ولذا قيل للبرد التز لاجل أن البرد يقتضى السكون والحركة
 (والنهار مبصراً) اي مبصراً فيه اوبه يعنى يصير به المبصرون الاشياء ولكونه حار يقوى الحركات في اكتساب
 المعاش فاستناد الابصار الى النهار مجاز فيه مبالغة ولقصد المبالغة عدل به عن التعليل الى الحلال بان قال مبصراً
 دون لتبصروا فيه اوبه يعنى أن نفس النهار لما جعل مبصراً فهم أن النهار لكل سببته للأبصار وكثرة آثار
 القوة الباصرة فيه جعل كأنه هو المبصر فان قيل فلم لم يسلك سبيل المبالغة قلنا لأن نعمة النهار
 لشبهها بالحياة أتم وأولى من نعمة الليل التي تشبه الموت فكانت احق بالمبالغة اذا المقام مقام الامتنان ولأن
 الليل يوصف بالسكون لسكون هو أنه وصفاً مجازياً متعارفاً فسلوك سبيل المبالغة فيه يوقع الاشتباه كما اشير
 اليه في الكشف ثم اذا حلت الآية على الاحتياك وقيل المراد جعل لكم الليل مظلماً لتسكنوا فيه والنهار مبصراً
 لتبصروا فيه ولتبتهوا من فضل الله فخذف من الاول بقرينة الثاني ومن الثاني بقرينة الاول لم يحتاج الى ما ذكر
 كذا افاده سعدى المفتي قال بعضهم جعل الليل لتسكنوا فيه الى روح المناجاة والنهار مبصراً لتبصروا فيه
 بوادى القدرة وفيه اشارة الى ليل البشرية ليسكن اهل الرياضات والمجاهدات فيه الى استرواح القلوب ساعة
 فساعة لئلا يمل من مداومة الذكر والتعب وجل اعباء الامانة والى نهار الروحية لجملة مظهر الجهد والاجتهاد
 في الطلب والتصبر على التعب وسكون الناس في الليل على اقسام * اهل الغفلة يسكنون الى استراحة النفوس
 والابدان * واهل الشهوة يسكنون الى امثالهم من ارجال والنسوان * واهل الطاعة يسكنون الى حلاوة اعمالهم
 وبسطهم واستقلالهم * واهل المحبة يسكنون الى انين النفوس وحنين القلوب وضراعة الاسرار واشتعال الارواح
 بنار الشوق وهم يعدمون القرار في ليلهم ونهارهم اولئك اصحاب الاشتياق ابداء في الاحتراق * حركة
 از در خدا كاه شد * ذكر وفكرش دائماً الله شد (ان الله لذو فضل) عظيم (على الناس) بخلق الليل والنهار

لا يوازيه فضل ولا يداينه (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) تكرر الناس لتخصيص تخصيص الكفر ان بهم بايقاعه على صريح اسمهم الظاهر الموضوع موضع الضمير الدال على أن ذلك كان شأن الانسان وخاصته في الغالب اى لا يشكرون فضل الله واحسانه بل لهم بالنعم واعمالهم مواضع النعم اى رفعة شأنها وعلو قدرها واذ اقتدوا شيئا منها يعرفون قدرها مثل ان يتفق لبعض والعياذ بالله أن يحبس بعض الظلمة في بئر عميق مظلم مدة مديدة فانه حينئذ يعرف قدر نعمة الهواء الصافي وقدر نعمة الضوء * يكرى راعس دست برسته بود * همه شب بریشان و در خلسته بود * بکوش آمدش در شب تیره زنک * کاشخصی همی نالدا زدست تنک * شنید این سخن دزد مسکین و گفت * زیبایار کی چند نالی بجفت * بروشکریزدان کن ای تنک دست * که دستت عسس تنک برهم بست * یعنی فلک القدرة على الکسب * نداند کسی قدر روز خوشی * مکرر روزی اقتد بسختی کنی * زمستان درویش بس تنک سال * چه سهلست پیش خداوند مال * چه داند جیموینان قدر آب * زو مانند کان برس در آفتاب * کسی قیمت تندرستی شناخت * که یکجند بیچاره در تب کداخت * بیانک دهل خواجه بیدار کشت * چه داند شب پاسبان چون کذشت * (ذلکم) المتفرد بالافعال المقتضية للالوهية والربوبية (الله ربکم خالق کل شیء لا اله الا هو) اخبار مترادفة تخصص السابقة منها اللاحقة وتقررها قال فی کشف الاسرار کل ههنا بمعنى البعض وقيل عام خص منه ما لا يدخل فی الخلق (فانی توفی کون) فكيف ومن اى وجه تصرفون عن عبادته خاصة الى عبادة غيره (کذلک یوفک الذین کانوا بآيات الله یحجدون) اى مثل ذلك الافک العجیب الذى لا وجه له ولا منجى اصلا اى كما صرف قومک وهم قریش عن الحق وحرموا من التحلی به مع قیام الدلائل یوفک و یصرف عنه کل جاحد قبلهم او بعدهم بآياته اى آیه كانت لا افکا آخر له وجه ومصحح فی الجملة قال الراغب الافک کل مصروف عن وجهه الذى یحق ان یكون علیه ومنه قيل للرياح العادلة عن المهاب المتفکات وقوله ائنی توفکون اى تصرفون من الحق فی الاعتقاد الى الباطل ومن الصدق فی المقال الى الکذب ومن الجبل فی الفعل الى القبیح ورجل ما فوکه اى مصروف عن الحق الى الباطل والجود ننی ما فی القلب اثباته واثبات ما فی القلب نفيه وتجعد تخصص بفعل ذلك فعلى العبد أن یقر بمولاه وبآياته فانه خالقه ورازقه وجاء فی احادیث المعراج قل لا تمکن ان احییتم احدا لاحسانه الیکم فانا اولی به لکنتم نعیمی علیکم وان خفتم احدا من اهل السماء والارض فانا اولی بذلك لیکال قدرتی وان انتم رجوتهم احدا فانا اولی به لا فی احب عبادی وان انتم استحيیتم من احدا لجفائکم ایاہ فانا اولی بذلك لان منکم الجفاء ومعنی الوفاء وانتم آثرتم احدا باموالکم وانفسکم فانا اولی به لا فی معبودکم وان صدقتم احدا فی وعده فانا اولی بذلك لا فی انا الصادق فی العبودية والمعرفة شرف عظیم قال علی رضی الله عنه ما یسر فی ان لومت طفلا وادخلت الجنة ولم اکبر فاعرف وذلك لان الانسان خلق للعبادة والمعرفة فاذا ساعده العمر والوقت یجب علیه ان یتجهد الى أن یترقی الى ذروة المطالب ویصل الى مرتبة استعداده فاذا اهل وتکاسل فمات کان کالصبی الذى مات فی صباه خالی عن حلية الکالات والسعادات نسأل الله سبحانه أن یجعلنا من المجتهدین (الله الذى جعل لکم) لمصالحکم وحوایجکم (الارض قرارا) مستقرا اى موضع قرار ومکان ثبات وسکون فان القرار کما یجیى بمعنى الثبات والسکون یجیى بمعنى ما ترقیه وبمعنی الماطن من الارض کما فی القاموس قال ابن عباس رضی الله عنهما قرارا اى منزلا فی حال الحیاة وبعد الممات (والسما بناء) البناء بمعنى المبنى اى قبة مبنية مرفوعة فوقکم ومنه ابنة العرب لمضاربهم وذلك لان السماء فی نظر العین کقبة مضرورة على فضاء الارض وفى التأویلات النجمة خلق الارض لکم استقلا لا ولغیرکم طفیلیا وتبعاً لتکون مقراًک والسما ايضا خلق لکم لتکون سقفاکم مستقلین به وغیرکم تبع لکم فیہ وقال بعضهم جعل الارض قرارا لا ولیاته والسماء بناء ملائکته وفیه اشارة الى قوله اولیائی تحت قبایى اى مستورون تحت قباب المکوت لا تنکشف احوالهم الا لمن عرفه الله تعالى وفى الآیه بیان لفضله تعالى المتعلق بالمکان بعد بیان فضله المتعلق بالزمان وقوله تعالى (وصورکم فاحسن صورکم) بیان لفضله المتعلق بأنفسهم والقاء فی فاحسن تفسیریه فان الاحسان عین التصویر کما فی قوله علیه السلام ان الله اذ بنى فاحسن تأدیى فان الاحسان عین التأدیب فان تأدیب الله لئله لا یصکون الاحسان بل احسن والمعنى صورکم احسن تصویر حیث خلقکم

منتصبى القامة بادی البشرية متناسبي الاعضاء والتخطيطات متبئين لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات
 قال ابن عباس رضى الله عنهما خلق ابن آدم قائما معتمدا يأكل ويتناول بيده وغير ابن آدم فيه وفيه اشارة
 الى أنه تعالى جعل ارض البشرية مقرا للزوح وجمع سماء الروحانية في عالم صوركم ولم يجمعها في صورة شئ آخر
 من الملائكة والجن والشیاطین والحیوانات والى هذا المعنى اشار بقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن
 تقويم وايضا فاحسن صوركم اذ جعلها مرء آة بحاله كما قال عليه السلام كل جميل من جمال الله وانما جعلكم
 جمیلا ليجبكم كما قال عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال وبالفارسية حسن صورت انسانی در آنست که
 او مرآت جبهان نماست بهمه حقایق علوی وسفی ومجموع دقائق صوری ومعنوی راجعست وانوار
 معرفت ذات وآثار شناخت صفات از آینه جامعة اولامع * اى صورت نو آینه سر وجود * روشن زرخست
 بر نو انوار شهود * مجموعة هردو کوفی ونیست چو نو * در مملکت صورت ومعنی موجود * وفيه اشارة
 الى تخطيط الملائكة فيما قبضوا الانسان وقالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فان الحسن ليس ما
 يستحسنه الناس بل ما يستحسنه الحبيب كأن الله يقول ان الواشين قبضوا صوركم عندنا بل الملائكة كتبوا
 في صحيفتكم قبيح ما ارتكبتم ومولاكم احسن صوركم عنده بان محامن ديوانكم الزلات واثبت في ذلك الحسنات
 كما قال تعالى عمو الله ما يشاء وينبت وقال فاولئك يتدل الله سيناتهم حسنات فحسن الصورة والمعنى مخصوص
 بالانسان وهو المدار وما سواه اذ ارع عليه (قال الصائب) اسرار چار دفتر ومضمون نه كتاب * در نقطه نو
 ساخته ايزد نهان همه * وزهر خدمت تو فلکها چو بندگان * زا خلاص بسته اندر کبرميان همه * پيش تو
 سر بخالك مذلت نهاده اند * با آن علوم ومرتبه روحانيان همه (ورزقكم من الطيبات) من المأكولات اللذيذة
 * ومميز کردانيد روزی شما از روزی حیوانات * قال في التأويلات النجمية ليس الطيب ما يستطيبه الخلق
 بل الطيب ما يستطيبه الحق فانه طيب لا يقبل الا طيبا فالطيب الذي يقبله الله من العبد وهو من مكاسبه الكلم
 الطيب وهي كلمة لا اله الا الله كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والطيب الذي هو من مواهب الله تعالى
 هو تجلي صفات بحاله وجلاله واليها اشار بقوله ورزقكم من الطيبات والحاصل أن الطيب انواع طيب الارزاق
 وطيب الاذكار وطيب الحالات (ذلكم) الذي نعت بما ذكر من النعوت الجليلة (الله) خبر لذلکم (ربکم) الذي
 يستوجب منكم العبادة خبر آخر (فتبارك الله) صفة خاصة بالله تعالى اى تقدس وتنزه وتعالى بذاته عن أن
 يكون له شريك في العبادة اذ لا شريك له في شئ من تلك النعم (رب العالمين) پروردگار عالميان از انس
 وجن وجرآن اى مالکهم ومرتبيهم والكل تحت ملكوته مفتقر اليه في ذاته ووجوده وسائر احواله جميعا بحيث
 لو انقطع فيضه عنه آلا لانعم بالكلية (هو الحى) اوست زنده اى المنفرد بالحياة الذاتية الحقيقية لا يموت
 ويميت الخلق (لا اله الا هو) اذ لا موجود ديانیه في ذاته وصفاته وافعاله (فادعوه) فاعبدوه خاصة لا اختصاص
 ما يوجب به تعالى (مخلصيه الدين) اى الطاعة من الشرك الحلى والخفى قائلين (الحمد لله رب العالمين)
 عن ابن عباس رضى الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين وفي التأويلات النجمية
 هو الحى اى له الحياة الحقيقية الازلية الابدية ومن هو حى باحيائه من نور صفاته كما قال تعالى فاحييناه وجعلناه
 نورا وبشر بقوله لا اله الا هو بعد قوله هو الحى الى أن الذى يحى بحياته ونور صفاته ان يبلغ رتبة الالهية فادعوه
 بالالهية مخلصيه الدين اى مقربين له بالعبودية من غير دعوى بالربوبية كمن ادعى بها بقوله انا الحق وقول من
 قال سبحانى ما اعظم شأنى الحمد لله رب العالمين يعنى فيما انزلتكم وبلغكم مقام الوحدة بفضل ورحمته لانهم مقام
 لا يسع للانسان بلوغه بمجرد سعيه من دون فضل ربه (قال الصائب) نيسم از كشش جذبه رحمت نوميد * كچه
 از قلم وحدت بكار افتادم * واعلم أنه كما لا يصل العبد الى مقام الوحدة الا بفضل الله كذلك لا ينجو من دعوى
 هذا المقام الا بفضل تعالى اما بترية من عنده بلا سبب صورى واما بارشاد مرشد كامل قد وصل الى غاية الغايات
 فاذا لم يساعده شئ من ذلك بقى سكران ووقع فيما وقع كما نقل عن بعض اهل الوله من السلف (قل) روى أن كفار
 قريش قالوا يا محمد ألا تنتظر الى ملة ابيك عبد الله وملة جدك عبد المطلب فتأخذ بهما فانزل الله تعالى قل يا محمد
 (انى نهيت) التهى الزجر عن الشئ (ان اعبد الذين تدعون من دون الله) اى الاصنام (لما جاء فى البينات
 من ربى) اى وقت مجي الآيات القرآنية من ربى وذلك لانه لانهى ولا وجوب عند اهل السنة الا بعد

ورود الشرع ويجوز أن يقال كان منها عن عبادتها عقلا بحسب دلالة الشواهد على التوحيد فأكد النبي بالشرع ويجوز أنه نهي له عليه السلام والمراد غيره وفي قوله من ربي إشارة إلى أن دلائل التوحيد وشواهد أنوار الحقيقة لا تطلع الا من مطلع الهداية الازلية ولكن ينبغي للملتزمين أن يتوجهوا إلى ذلك الجانب بالاعراض عن السوى وترك اصنام البدع والهوى * دركعبة دلست شب وروزی دل * چون آفتاب سجده بهر در نمیکنم (وامرت ان اسلم رب العالمين) بان انقاده واخلص له ديني قال ابن الشيخ يقال اسلم امره لله اي سلم وذلك انما يكون بالرضى والالتقياد لحكمه واسلمت له الشيء اذا جعلته سالما خالصا وعلى التقديرين يكون مفعول اسلم محذوف اي ان اسلم امرى واخلص توحيدى وطاعتى له قال في برهان القراءه آن مدح سبحانه نفسه وختم ثلاث آيات على التوالى بقوله رب العالمين وليس له فى القراءه آن نظير وفى الآية إشارة إلى أنه عليه السلام مع كمال نبوته ورسالته وقربه بربه وعظم قدره عنده وديه من أصفى الشراب الطهور الذى هو تجلى ذاته وصفاته لولم يسلم رب العالمين بالعبودية وترك الربوبية لم يكن مسلما فعلى العاشق ان يضبط نفسه القدسية عن اثبات الالهية لغيره تعالى فى مقام الوحدة عند غلبات السكر من لذات شراب التجلى فان الرب رب والعبد عبد والادب مع الله مقبول بزكى كفت اى اهل معنى بنكر يدك بامنصور حلاج چه كردند تا بامد عيان چه خواهند كردن بزكى كفت چون منصورانا الحق كفت واوراد بغداد بردارى كردند آن شب نار وبرزیر آن دار بودم نماز میکردم چون روز شد هاتنی آواز داد که اطعنا على سر من اسرارنا فاشی سرتا فهذا جزاء من یفشی سر الملوک قال بعض العارفين الملوک لا یعفون عن تعرض لمملکتهم او الحرمهم او افاشی سرهم (قال الجامی) رسید جان بلب ودم نمیدانم زد * که سر عشق هجی ترسم آشکار شود * قيل للشيخ ابی سعيد قدس سره آن فلانا یمشی على الماء قال ان السمك والضفدع كذلك فقیل ان فلانا یطیر فی الهواء فقال ان الطیور كذلك فقیل ان فلانا یصل الى الشرق والغرب فی آن واحد فقال ان ابليس كذلك فقیل فما الکمال عندک قال ان تكون فی الظاهر مع الخلق وفى الباطن مع الحق وهذا مقام الاستقامة فان اهله راح فی التمکین بل وفى تلوین التمکین فلا یصدر عنه افشاء الامر او دعوى ما یقع به القنعة بین الناس فطوبى لمن وقف عند الادب وعامل جمیع ما مع الرب قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده افندی قدس سره فی حق السيد نسیمی قد فهم فهم ما حسنا ویکنه اظهر بعض شیء کان للستراتهی وقد جعله الشيخ بالی الصوفی من زمرة الزنادقة والملاحدة فلا بد من رعاية الشرع المطهر فی کل مقام (هو الذى خلقکم) یا بنی آدم (من تراب) اى فی زمین خلقی ابيکم آدم (ثم من نطفة) اى ثم خلقکم خلقا تفصیلا من منی قال الراغب النطفة الماء الصافی وبعبر به عن ماء الرجل اى ماء الصلب یوضع فی الرحم كما قال ابن سینا

لا تکثرن من الجماع فانه * ماء الحیاة یصب فی الارحام

والمعنى خلق اصلکم آدم من تراب ثم خلقکم من نطفة نسل او خلق کل واحد منکم من التراب بمعنى أن کل انسان مخلوق من المنی وهو من الدم وهو من الاغذية الحيوانية والنباتية والحيوانية لا بد أن تنتهي إلى النباتية والالزام ان تسلسل الحيوانات إلى غیر النهایة والنبات انما یولد من الماء والتراب او خلق قال بکم فی بدء امرکم من الذرة الترابية التى استخرجها من صلب آدم ثم اودعها فی قطرة نطفة بنیه (ثم من علقه) وهی الدم الجامد لأن المنی یصیر على هذا الشكل بعد اربعین یوما فی بطن الام (ثم یخرجکم طفلا) الطفل الولد مادام ناعما كما فی المفردات والصغیر من کل شیء او المولود كما فی القاموس وحده الطفل من اول ما یولد إلى أن یستحل صارخا إلى انقضاء ستة اعوام كما فی تفسیر الفاتحة للفقاری والطفل مفرد لاجمع كما وهما وقوله او الطفل الذین لم یظهروا الآية محمول على الجنس وكذا هو فی هذا المقام جنس وضع موضع الجمع اى الاطفال او المعنى ثم یخرج کل واحد منکم من رحم الام حال كونه طفلا لتکبروا شیا فاشیا (ثم تبلغوا اشدکم) کالکم فی القوة والعقل وبالفارسية بغایت قوت خود که منتهای شبابت قال فی القاموس الاشد واحد جاء على بناء الجمع بمعنى القوة وهما بین ثمانی عشرة سنة إلى ثلاثین وفى کشف الاسرار یقال اذا بلغ الانسان احدى وعشرین سنة دخل فی الاشد وذلك حین اشدت عظامه وقوت اعضاؤه (ثم لتکونوا شیوخا) اى نصبروا إلى حالة الشیخوخة والشيخ یقال لمن طعن فی السن واستبان فیها او من خمسين او احدى وخمسين إلى آخر عمره

اولى الثمانين كما في القاموس (قال في كشف الاسرار) يقال اذا ظهر البياض بالانسان فقد شاب واذا دخل في الهرم فقد شاخ قال الشاعر

فن عاش شب ومن شب شاب * ومن شاب شاخ ومن شاخ مات

روى أن ابا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله قد شئت فقال شيتني هود واخواتها يعني سورة هود وكان الشيب برسول الله صلى الله عليه وسلم قليلا يقال كان شاب منه احدى وعشرون شعرة بيضاء ويقال سبع عشرة شعرة وقال انس رضي الله عنه لم يكن في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء وقال بعض الصحابة ما شاب رسول الله وسئل اخرجهم فأشار الى عنقه فبعضه يعني كان البياض في عنقه فبعضه اي في شعيرات بين الشفة السفلى والذقن وانما اختلفوا قلها يقال كان اذا ذهبن خفي شيبه (ومنكم من يتوفى) يقبض روحه ويموت (من قبل) اي من قبل الشيخوخة بعد بلوغ الاشدة اوقبله ايضا (ولتبغوا) متعلق بفعل مقدّر بعده اي ولتبغوا (اجلامسى) وقتا محمدا وما عينا لا تتجاوزونه هو وقت الموت او يوم القيامة يفعل ذلك اي ما ذكر من خلقكم من تراب وما بعده من الاطوار المختلفة ولكون المعنى على هذا لم يعطف على ما قبله من لتبغوا ولتكونوا وانما قلنا او يوم القيامة لأن الآية تحتوى على جميع مراتب الانسان من مبدأ فطرته الى منتهى امره فجاز أن يراد ايضا يوم الجزاء لأنه المقصد الاقصى واليه كية الاحوال (ولعلمكم تعقلون) ولكي تعقلوا ما في ذلك الانتقال من طور الى طور من فنون الحكم والعبر وتستدلوا به على وجود خالق القوى والقدر (هو الذي يحيى) الاموات كما في الارحام وعند البعث (ويميت) الاحياء كما عند انقضاء الاجل وفي القبر بعد السؤال وايضا يحيى القلوب الميتة بنور ربوبيته ولطفه ويميت القلوب بنار قهره فاذا حيى القلب مات النفس واذا مات القلب حيى النفس قال الحسين النورى قدس سره هو الذى احيى العالم بنظره فمن لم يكن به وبنظره حيا فهو ميت وان نطق او تحرك (ع) خوشادلى كد زور خدا بود روشن (فاذا قضى امرا) القضاء بمعنى التقدير عبر به عن لازمه الذى هو ارادة التكوين كأنه قيل اذا قدر شيئا من الاشياء واراد كونه (فانما يقول له كن فيكون) من غير توقف على شيء من الاشياء اصلا يعني تكوين اورا احتياج باكتي وعدنى وفرصتى ليست * اورا كد عيب وعلت ليست * متوقف بهج آت ليست * زخم زلف كاف وطرة نون * هر زمان شكلی آوزد بيرون وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى في المقدورات عند تعلق ارادته بها وتصوير سرعة ترتيب المكونات على تكوينه من غير ان يكون هناك امرأ ومأمور حقيقة وذهب بعضهم الى أنه حقيقة وان الله تعالى مكون الاشياء بهذه الكلمة فيقول بكلامه الا زلى لا بالكلام الحادث الذى هو المركب من الاصوات والحروف كن اي احدث فيكون اي فيحدث ولما لم يتعلق خطاب التكوين بالفهم واشتمل على اعظم القوائد وهو الوجود جاز تعلقه بالمعدوم وفي كشف الاسرار فيكون مرة واحدة لا يثنى قوله وفي التكملة قوله كن لا يتخلو اما ان يكون قبل وجود المأمور او بعد وجوده فان قيل قبل وجوده اذى ذلك الى مخاطبة المعدوم ولا يصح في العقل وان قيل بعد وجوده اذى ذلك الى ابطال معنى كن لأن المأمور اذا كان موجودا قبل الامر فلا معنى للامر بالكون والجواب أن الامر مقارن للمأمور لا يتقدم ولا يتأخر عنه فمع قوله كن يوجد المأمور وهذه كسألة الحركة والسكون في الجوهر فانه اذا قدرنا جوهر اسما كما يجعل ثم انتقل الى محل آخر فاما انتقل بمحركة فلا يتخلو الحركة من ان تطرأ عليه في المحل الاول او في الثاني فان قيل في الاول فقد اجتمعت مع السكون وان قيل في الثاني فقد انتقل بغير حركة وان قيل لم تطرأ في هذا ولا في هذا فقد طرأت عليه في غير محل وكل هذا محال والجواب أن الحركة هي معنى خصه بالمحل الثاني فنفس اخلاصه للمحل الاول هي نفس شغله للمحل الثاني واعلم ان الله تعالى انزل الحروف الثمانية والعشرين وجعل حركاتها الثمانية والعشرين منزلا على ما فصل عند قوله تعالى رفيع الدرجات وجعل مفاصل اليمين ايضا ثمانية وعشرين اربعة عشر في يد واحدة واخرى في اخرى على ان يكون لكل اصبع ثلاثة مفاصل الا ابهام وجعل كل اصبع مظهرا لأصل من الاصول الخمسة فالابهام مظهر القدرة والمسبحة مظهر الحياة والوسطى مظهر العلم والبنصر مظهر الارادة والخنصر مظهر القول ولما كان العلم اعظم حيلة جعل متوسطا بين الاصلين اللذين في يمينه وهى الحياة والقدرة وبين الاصلين اللذين في يساره وهى الارادة والقول وانما سقط عن اصل القدرة المفصل الثالث لأن كل واحد من الاربعة عام

التعلق بخلاف القدرة فانها محجورة بالحكم غير مطلقة لانه لا يتعلق حكمها الا بالامكان فلم يعم نفوذه ولعدم عموم
 حكم القدرة جعل مظهرها الذي هو الالهام ذا مفصلين ولكون امر القدرة مبهما وكيفية تعلقها بالقدرة ورشياً
 غامضاً سمى المظهر بالالهام فلا يجوز البحث عن كيفية تعلق القدرة بالقدرة وكما لا يجوز البحث عن
 كيفية وجود الباري وعن كيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك مما هو من الغوامض (قال المولى الجامى)
 فى الارادة والقدرة * فعلها يأتى كذا ازمه اشياء * نوبت در جهان شود پیدا * كرا دى بود چو فعل
 بشر * و رطبی بود چو میل بشر * منبعت جمله از مشیت اوست * مبتنی بر کمال حکمت اوست *
 نخلد بی ارادتش خاری * نکسلد بی مشیتش تارى * فى المثل کر جهانیان خواهند *
 که سرموی از جهان کاهند * کر نباشد چنان ارادت او * نتوان کاستن سربک مو * ورهـ مه
 در مقام آن آیند * کر بران ذره بیفزایند * ندهد بی ارادت اوسود * نتواند ذره افزود * بعد از آن
 قدرتش بود کمال * هر مرادات راهمه شامل * اثر آن بهر عدم که رسید * رخت با حظه
 وجود کشید * وحقیقه الاحیاء والامانة ترجع الى الایجاد ولكن الوجود اذا كان هو الحیاء سمى فعله
 احياء واذا كان هو الموت سمى فعله اماته ولا خلق للموت والحياة الا الله ولا يمیت ولا يحيى الا الله تعالى
 فهو خالق الحیاء ومعطيا لكل من شاء حیاته على وجه یریده ومدیمها لمن اراد دوامها له كما شاء
 بسبب وبلا سبب وكذا خالق الموت ومسلطه على من شاء من الاحیاء متى شاء وكيف شاء بسبب
 وبلا سبب ومن عرف أنه المحيى الممیت لم یتم بحیاء ولا موت بل يكون مفقوضاً مستسلماً فى جمیع احواله لمن یریده
 الحیاء والموت كما قال ابراهيم عليه السلام الذى خلقنى فهو یهدى الایة وخاصة المحيى وجود الالفة فن خاف
 الفراق او الحبس فلیقرأ على جسده عدده وخاصة الاسم الممیت ان یكتر منه المسرف الذى
 لم تطاوعه نفسه على الطاعة فانها تفعلها وتموت عن اوصافها المانعة عن القيام بامر الله تعالى ثم أن الماء
 مظهر الاسم المحيى والتراب مظهر الاسم الممیت وهكذا الموجودات مع اسماء الله تعالى (المر) ایامی نکرى
 (الى الذين یجادلون فى آیات الله) فى دفعها وابطالها (ان یصرفون) ای انظر یا محمد الى هؤلاء المكابرين
 الجادلين فى آیاته تعالى الواضحة الموجبة للایمان بها الزاجرة عن الجدال فيها ونعجب من احوالهم الشنیعة
 وآرائهم الرکیكة كيف یصرفون عن تلك الآیات القرآنیة والتصدیق بها الى تکذیبها مع تعاضد الدواعی
 الى الاقبال علیها بالایمان وانتفاء الصوارف عنها بالکیة وتکریر ذم الجادلة فى اربعة مواضع فى هذه السورة
 امال تعدد الجادل بان يكون فى اقوام مختلفة او الجادل فیها بان يكون فى آیات مختلفة وللتأکید (الذين کذبوا
 بالکتاب) ای بكل القرءان والجملة فى محل الجز على انها بدل من الموصول قال فى الارشاد انما وصل الموصول
 الثانى بالتکذیب دون الجادلة لأن المعتاد وقوع الجادلة فى بعض المواد لا فى الكل وصیغة الماضى للدلالة
 على التحقق كما أن صیغة المضارع فى الصلة الاولى للدلالة على تجدد الجادلة وتکررها (وبما ارسلناه رسلاًنا)
 من سائر الکتاب (فسوف یعلمون) کنه ما فعلوا من الجدال والتکذیب عند مشاهدتهم لعقوباته وهى جملة
 مستأنفة مسوقة للتهديد (اذ اغلال فى اعناقهم) ظرف ليعلمون وهو اسم للزمن الماضى و یعلمون مستقبل
 لفظا ومعنى واما المكان فظاهر مثل قولك سوف اصوم اسس وذا لا یجوز وجوابه أن وقت العلم مستقبل تحقیقا
 وماض تنزیلاً وتأویلاً لأن ما سيعلمونه يوم القيامة فكانهم علموه فى الزمن الماضى لتحقق وقوعه فسوف
 بالنظر الى الاستقبال التحقیقى واذ بالنظر الى الماضى التأویلى والاغلال جمع غل بالضم وهو ما یقیده فیجعل
 الاعضاء وسطه وغل فلان قیده ای وضع فى عنقه او یداه الغل والاعناق جمع عنق بالفارسیة کردن والمعنى
 على ما فى كشف الاسرار آنکاه که غلها که در دستها ایشان در کردند ایشان کنند یعنى تغل ایدیهم
 الى اعناقهم مضمومة الیها (والسلاسل) عطف على الاغلال والجار فى نية التأخیر وهو جمع سلسلة بالکسر
 بالفارسیة زنجیر وذلك لأن السلسلة بالفتح ایصال الشئ بالشئ ولما كان فى السلسلة بالکسر ایصال
 بعض الخلق ببعض سمیت بها (یسحبون فى الخیم) السحب الجر بعنف ومنه السحاب لأن الريح تجرّه
 وسحبه کتفه جرّه على وجه الارض فانسحب والخیم الماء الذى تنهى حرّه قال فى القاموس الخیم الماء الحار
 والماء البارد ضد والقیظ والعرق ای على التشبیه كما فى المفردات والجملة حال من فاعل یعلمون او من ضمیر اعناقهم

ای حال کونهم مسحوبین ای مجرورین تجزهم علی وجوههم خزنة جهنم بالسلاسل الی الحیم ای الماء المسخن بنار جهنم ولا یکون الا شدید الحرارة جدا لان ما سخن بنار الدنیا الی هی جزء واحد من سبعین جزءا من نار جهنم اذا کان لا یطاق حرارته فكیف ما یسخن بنار جهنم وفی کلمة فی اشعار باحاطة حرارة الماء لجميع حیوانیهم کالظرف للمظروف حتی کأنهم فی عین الحیم ویسحبون فیها وقال مقاتل یسحبون فی الحیم ای فی حر النار کما فی قوله تعالی یوم یسحبون فی النار علی وجوههم ذوقوا مس سقر والظاهر أن معنی یسحبون فی النار ای یجرون الی النار علی وجوههم کما فی هذا المقام (حکى) أنه توفیت النوار امرأة الفرزدق فخرج فی جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فیها الحسن البصری فقال الحسن للفرزدق یا ابافراس ما عددت لهذا الیوم قال شهادة ان لا اله الا الله منذ ثمانین سنة فلما دفنت قام الفرزدق علی قبرها وانشد هذه الابیات

أخاف وراء القبر ان لم یعافنی * اشد من القبر التها باواضیقا

اذ جاء فی یوم القیامة قائد * عنیف وسواق یسوق فرزدقا

لقد خاب من اولاد آدم من مشی * الی النار مفلول القلادة ازرقا

فبکی وابکی الحاضرن (ثم) ای بعد الجز بالسلاسل الی الحیم (فی النار یسحبون) یحرقون بالنار وهی محیطة بهم من سحر التنور اذا ملاء بالوقود ومن کانوا فی النار وكانت هی محیطة بهم وصارت اجوافهم مملوءة بها لزم ان یحرقوا بها علی ابلغ الوجوه فهم یلاون بالنار کالتین فیها ویحرقون والمراد بیان أنهم یعذبون بانواع العذاب ویقتلون من لون الی لون (قال فی کشف الاسرار) عذاب دوزخیان انواع است یکی ازان سلاسل است دردست زبانیه زنجیرها آتشین که دوزخیانرا بدان بیندند هر زنجیری هفتاد مرکز هفتاد حلقه اکریک حلقه آن برکوهها دیانند چون ارزیز بکد ازان زنجیرها بدن کافران فروکنند وبرزش بیرون کشند زنجیرایشان را در حیم کشند حیم آب گرمست جوشان اکریک قدح ازان بدریاها دینا فروورزند همه زهر شود قدحی ازان بدست کافران دهند هر چه بر روی وبست از پوست و گوشت و چشم و بینی همه اندران قدح افتد اینست که رب العزة گفت بشوی الوجوه چون حیم بشکم رسد هر چه اندر شکم بود بریز بیرون شود فذلک قوله وسقوا ماء جمیقا قطع امعاءهم وازان حیم بر میرایشان میریزند تا پوست گوشت و پی و رگ از ایشان فروورزند استخوان بماند سوخته ندا آید که یا مالک جدد لهم العذاب فانی مجددهم الابدان گفته آید که عاصیان مؤمنان را ده چیز نباشد روی ایشان سیاه نبود چشم ایشان از زرق نبود در کردن غل نبود درد دست ایشان زنجیر نبود نومیدی نبود جاوید فرقت و قطیعت و لعنت نبود چون حرارت و زبانه آتش بایشان رسد ندا آید که یا نار کنی عن وجوه من سجد لی فلا سبیل لک علی مساجد هم اللهم اجرنا من نارک اناعنا ذون یجوارک (ثم) ای بعد الاحراق (قیل لهم) ای یقال لهم علی سبیل التوبیخ والتقریع وصیغة الماضی للدلالة علی التحق (این) بخاند (ما) آنا که یعنی اصنام (کنتم) فی الدنیا علی الاستمرار (نشرکون من دون الله) انباز آوردید و گرفتید یحز الله معبود بحق ای رجا شفاعتهم ادعوهم لشفعوا لکم وبعینکم وهونوع آخر من تعذیهم (قالوا) ای یقولون (ضلوا) غابوا ای الشرکاء (عنا) عن اعیننا وان کانا قائمین ای غیرها لکن من قول العرب ضل المسجد والمداری لم یعرف موضعهما وكذلك کل شیء قائم ای غیرها لکن لا تهتدی الیه وذلك قبل ان یقرن بهم آلهتهم فان النار فیها امکنه متعددة وطبقات مختلفة فلا مخالفة بینہ و بین قوله تعالی انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اوضاعوا عنافل نجد ما کانتوقع منهم علی أن یکون ضل بمعنی ضاع و هلك تنزیلا لوجودهم منزلة الضیاع والهلاك لفقدهم النفع الذی یتوقعونه منهم وان کانوا مع المشرکین فی جمیع الاوقات (بل) تبین لانا (لم تکن ندعو) نعبد (من قبل) ای فی الدنیا بعبادتهم (شیئا) لما ظهر لنا الیوم انهم لم یکونوا شیئا یعتد به کقولک حسبته شیئا فلم یکن وبالفارسیه یعنی بر ما روشن شد که چیزی را نمی پرستیده ایم بلکه ایشانرا که عبادت می کردیم هیچ چیزی نبوده اند معتبر و ما ایشانرا چیزی نمی بنداشتیم (کذلک) ای مثل ذلك الضلال القطیع وهو ضلال آلهتهم عنهم علی التفسیرین المذکورین لقوله ضلوا (یضل الله الکافرین) حیث لا یهتدون فی الدنیا الی شیء من العقائد والاعمال یتفعهم فی الآخرة فهو ناظر الی التفسیر الثانی او کما ضل عنهم آلهتهم یضلهم عن آلهتهم حتی لو تطلبا لم یتصادفوا ای لم یجد

احدهم الاخره وناظر الى التفسير الاول واضلال الحق عبده هو عدم عصمته اياه عما نها عنه وعدم
 معونته وامدادها بما يتمكن به من الاتيان بما امر به او الاتهام عما نها عنه كما في تفسير القاضية للشيخ صدر الدين
 القنوي قدس سره وفي نسخة الطيبي كذلك اي مثل ذلك الاضلال وهو الاوفق لما عرف من العادة القروانية
 وهوان تكون الاشارة الى مصدر الفعل المتأخر قال سعدى المقتى قلت بل الآية اي بل لم تكن الخ كقوله والله
 ربنا ما كنا مشركين يفزعون الى الكذب لحيرتهم واضطرابهم ومعنى قوله كذلك يضل الله الكافرين انه تعالى
 يحيرهم في امرهم حتى يفزعون الى الكذب مع علمهم بأنه لا يتقهم (ذلكم) الاضلال ايها الكفار والالتفات
 للمبالغة في التوبيخ وفي تفسير الجلالين اي العذاب الذي نزل بكم وهو العذاب المذكور بقوله اذا اغلغل الخ
 قال ابن الشيخ ولا يخلو عن بعد (بما) الباء للسببية (كنتم تفرحون في الارض) في الدنيا (بغير الحق) وهو الشرك
 والطغيان والباء صلة الفرح قال في القاموس الفرح السرور والبطر انتهى والبطر النشاط والاشروقه
 احتمال النعمة والاشر شدة البطر وهو بالغ من البطر والبطر بالغ من الفرح وفي المفردات الفرح انشراح الصدر
 بلذة عاجله ولم يرخص الا في الفرح بفضل الله وبرحمته ونصر الله والبطر دهش يعتري الانسان من سوء احتمال
 النعمة وقلة القيام بحقه ما صرفها الى غير وجهها (وبما كنتم تفرحون) المرح شدة الفرح والنشاط
 والتوسع فيه اي تتوسعون في البطر والاشر وبالفارسية مي نازيد ايزخود وبكبري خرا ميديد قال ارسطو
 من افتخر ارتطم يعني در كل اقتاد (قال الصائب) پست و بلند پيش سموم فنايكيست * چون تان
 بر درخت دويدن چه فائده (ادخلوا ابواب جهنم) اي ابواب السبعة المقسومة لكم يعني هر طائفة بدركة
 در آيد (خالدين فيها) مقدار خلودكم في الآخرة (فبئس مثوى المتكبرين) اي عن الحق جهنم وبالفارسية
 پس بدارام كاهيست كردن كشتارادوزخ وكان مقتضى النظم فبئس مدخل المتكبرين ليناسب عجز الكلام
 صدره كما يقال زريت الله فنعيم المزار فصل في المسجد الحرام فنعم المصلي لكن لما كان الدخول المقصود بالخلود
 سبب الثواب اي الاقامة عبر بالمشوى الذي هو محل الاقامة فاتحد آخر الكلام بأوله وفي الآية اشارة الى ان كل
 شهوة من شهوات الدنيا وزينة من زينها باب من ابواب جهنم النفس في الدنيا وابواب من ابواب جهنم التارقي المعقب
 وجب ترك الشهوات والزين والافتخار بالدنيا ويزخر فيها حتى تغلق ابواب جهنم مطلقا وهـ كذا يضل الله
 من ليس له استعداد للهداية حيث يريهم شيئا يحجازي في صورة وجود حقيقي وزينته فيضلون به عن الصراط
 المستقيم ولا يدرون أن الدنيا سراب وخيال ومنام * غافل مشو زبرده نيزك روزگار * سيرخان
 در آينه نوهار كن * وفي الآية ذم الكبر فلا بد من علاجه بضده وهو التواضع وعن بعض الحكماء افتخر
 الكلام في المفازة على الشجر فقال ناخير منه يرعاني البهائم التي لاتعصى الله طرفة عين فقال ناخير منك
 يخرج مني التمار وبأكلها المؤمنون وتواضع القصب قال لاخيري لا يصلح للمؤمنين ولا للبهائم فلما تواضع
 رفعه الله وخلق فيه السكر الذي هو احلى شئ فلما انظر الى ما وضع الله فيه من الخلاوة تكبر فأخرج الله منه
 رأس القصب حتى اتخذ منه الآدميون المكناست فكنسوا بها القاذورات فهذا حال كبر غير المكلف فكيف حال
 المكلف واعلم أن فرعون علا في الارض حتى ادعى الربوبية فأخذه الله فكال الآخرة والاولى اي بالفرق
 في الدنيا والاحراق في الآخرة وعلا قارون بكثرة ماله فغسف الله به وبداره الارض وعلا ابليس حين امتنع عن
 السجدة فلعنه الله لعنة ابدية وعلا قريش على المؤمنين حتى قتلوا والقي جيفهم في بئر ذيلين وهـ كذا حال كل
 متكبر بغير الحق الى يوم القيامة فانه ما نجى احد من المتكبرين ولا ينجو (وفي المنشوى) آنچه در فرعون بود
 اندر تو هست * ليك از درهات محبوس چه هست * نفس از درهات او كي مرده است * از غم في آتني
 افسرده است * كريباد آلت فرعون او * كه با مرا و همي رفت آب جو * آنكه او بنياد فرعون
 كند * راه صد موسى و صدهارون زند * كرمكست آن از درها از دست فقر * پشه كرد در زجاء
 ومال صقر * هر حسي را اين تمنائي رسد * موسي بايد كه از درها كشد * صدهزاران خلق
 ز از درهاي او * دره زيت كشته شد از راي او * يعني أن النفس كنعبان عظيم وقتلها عن اوصافها ليس
 بسهولة بل يحتاج الى همة عالية والى جهاد كثير بالاقوور (فاصبر) يا محمد على اذية قومك لك بسبب تلك
 المجادلات وغيرها الى أن يلاقوا ما أعد لهم من العذاب (ان وعد الله حق) اي وعده ببعديهم حق كائن

لا محالة (فاتمازينك) اي فان ترك وبالفارسية پس اكر بنماييم نو وما مزيدة لتأكيد الشرطة ولذا لحقت
النون الفعل ولا تلحق مع ان وحدها فلا تقول ان تكرمني اكرمك بنون التأكيد بل اما تكرمني اكرمك
(بعض الذي نعلمهم) وهو القتل والاسر وجوابه محذوف اي فذلك (او توفيتك) قبل أن تراه وبالفارسية
اكر بمرانيم ترايش ازظهور آن عذاب (فاليناي رجعون) وهو جواب توفيتك اي يردون اليها يوم القيامة لا الى
غيرنا فتجزيهم باعمالهم پس هي وجه ابشارا فر وخواهيم گذاشت وحق سبحانه ونعالي درين دنيا بعضي
از عذاب كفار بسيد ابرار عليه السلام نمود از قتل واسر و قحط و حزان وباقى عقوبات ايشان در عقي
خواهد بود * دوستان در هر دو عالم شاد و حرم مي زنيد * دشمنان در محنت و غم اين سرا و آن سرا * اما سرور
الاولياء في الآخرة فظاهر و اما سرورهم في الدنيا فان الحق بايد بهم وهم راضون عن الله على كل حال في الفقر
والغنى والصحة والمرض فلا يكتدرهم شيء من الاكدار لشهودهم المبلى في البلاء وتهيئهم لنعيم الآخرة واما غم
الاعداء في الدنيا فمما لا حاجة الى بيانه اذ من كان مع النفس في الدنيا كيف يستريح ومن كان مع - خط الله
في الآخرة كيف يصنعك وفي الآية اشارة الى كيفية القدوم على الله فان كان العبد عاصيا فيقدم على مولاه
وهو عليه غضبان وان كان مطيعا فيقدم عليه قدوم الحبيب المشتاق على الحبيب (ع) بهار عمره لافان
دوستان باشد (ولقد ارسلنا) روى ان الذين كانوا يجادلون في آيات الله اقترحوا معجزات زائدة
على ما اظهره الله على يده عليه السلام من تغيير العيون واطهار البساتين وصعود السموات ونحوها مع كون
ما اظهره من المعجزات كافية في الدلالة على صدقه فانزل الله تعالى قوله واقدارسلنا (رسلا) ذوى عدد كثير
الى قومهم (من قبلك) اي من قبل بعثتك يا محمد او من قبل زمانك (منهم من قصصنا عليك) قوله منهم خبر مقدم
لقوله من قصصنا عليك والجملة صفة لرسلا وقص عليه بين اي بيناهم وسميهاهم لك في القرء ان فانت تعرفهم
(ومنهم من لم نقصص عليك) لم نعلمهم لك ولم نخبرك بهم (قال الكاشفي) بعضى از ايشان انها لك خوانده ايم
قصهها ايشان بر تو كه آن بيست و نه يغمبر اند وفي عين المعاني هم ثمانية عشر وبعضى آنان لك قصة
ايشان نخوانده ايم بر تو اما نام ايشان دانسته اليك و غير او وبعضى آنست كه نه نام ايشان دانسته و نه قصة
ايشان شنیده و در ايمان بدیشان تعيين عدد و معرفت ايشان بالنسب و اسامي شرط نيست وعن علي رضي الله
عنه أن الله بعث نبيا اسود وفي التكملة عبدا حبشيا وهو من لم يتحص الله عليه يقول الفقير لعل معناه
ان الله بعث نبيا اسود الى السودان فلا يخاف ماورد من أن الله تعالى ما بعث نبيا الاحسن الاسم حسن
الصورة حسن الصوت وذلك لأن في كل جنس حسنا بالنسبة الى جنسه والحاصل أن المذكور قصصهم
من الانبياء افراد معدودة وقد قيل عدد الانبياء مائة واربعة وعشرون ألفا قال في شرح المقاصد روى
عن ابى ذر الغفارى رضى الله عنه أنه قال قلت لرسول الله عليه السلام كم عدد الانبياء فقال مائة ألف
واربعة وعشرون ألفا قلت فكم الرسل فقال ثلاثمائة وثلاثة عشر جاعفرا الكنى ذكر بعض العلماء أن الاولى
ان لا يقتصر على عددهم لأن خبر الواحد على تقدير اشتماله على جميع الشرائط لا يفيد الا الظن ولا يعتبر
الا في العمليات دون الاعتقادات وههنا حصر عددهم بخلاف ظاهر قوله تعالى منهم من قصصنا الخ ويحتمل
ايضا مخالفة الواقع واشبات من ليس بنبي ان كان عددهم في الواقع اقل مما يذكر وثقى النبوة عن هونجى ان كان
اكثر فالاولى عدم التنصيص على عدد وفي رواية مائتا ألف واربعة وعشرون ألفا كما في شرح العقائد
للتقازانى قال ابن ابى شريف في حاشيته لم ار هذه الرواية وقال المولى محمد الرومى في المجالس ومما يجب
الايمان به الرسل والمراد من الايمان بهم العلم بكونهم صادقين فيما اخبروا به عن الله فانه تعالى بعثهم الى عباده
ليبلغوهم امره ونهيه ووعده ووعيده وايدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم اولهم آدم و آخرهم محمد عليه السلام
فاذا آمن بالانبياء السابقة فالظاهر أنه يؤمن بأنهم كانوا انبياء في الزمان الماضى لا في الحال اذ ليست شرأ نعلمهم
بباقية واما الايمان بسيدنا محمد عليه السلام فيجب بأنهم رسولنا في الحال وخاتم الانبياء والرسل فاذا آمن بانه
رسول ولم يؤمن بانه خاتم الرسل لانسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا ومن قال آمنت بجميع الانبياء ولا
اعلم ادم نبى ام لا فقد كفر ثم انه لم يبين في القرء أن عدد الانبياء كم هم وانما المذكور فيه باسم العلم على ما ذكر
بعض المفسرين ثمانية وعشرون وهم آدم ونوح وادريس وصالح وهود و ابراهيم واسماعيل واسحق ويوسف

ولوط ويعقوب وموسى وهرون وشعيب وزكريا ويحيى وعيسى وداود وسليمان والياس واليسع وذوالكفل
وايوب ويونس ومحمد وذوالقرنين وعزير واقمان على القول بنبوته هذه الثلاثة الاخيرة وفي الامالى

وذوالقرنين لم يعرف نبيا * كذا لقمان فاحذر عن جدال

وذلك لان ظاهر الادلة يشير الى نفي النبوة عن الاثنى وعن ذى القرنين ولقمان ونحوهما كبيع فانه عليه
السلام قال لا ادرى أهونى ام ملك وكذا الخضر فانه قيل نبي وقيل ولي وقيل رسول فلا ينبغي لاحد
ان يقطع بنى او اثبات فان اعتقاد نبوة من ليس بنبي كفر كاعتقاد نفي نبوة نبي من الانبياء يعنى اذا كان متفقاً
على نبوته او عدم نبوته واما اذا كان فيه خلاف فلا يكفر لانه كالدليل الظنى والكفر فى القطعى وفى فتح الرحمن
فى سورة البقرة والمذكورون فى القرءان باسم العلم ستة وعشرون نبيا وهم محمد وآدم وادريس ونوح وهود
وصالح وابراهيم ووط واسماعيل واسحق ويعقوب ويوسف وايوب وذوالكفل وشعيب وموسى وهرون
وداود وسليمان وعزير ويونس وزكريا ويحيى وعيسى والياس واليسع صلوات الله عليهم اجمعين واشير الى
اشمول بقوله تعالى وقال لهم نبيهم واشير الى ارميا بقوله او كالذى مر على قرية واشير الى يوشع بقوله واذا قال
موسى لقائه واشير الى اخوة يوسف بقوله لقد كان فى يوسف واخوته والاسباط ذكروا اجمالا وهم من ذرية
اولاد يعقوب الاثنى عشر نبيا وكان فيهم انبياء وفى لقمان وذى القرنين خلاف كالخضر انتهى قال بعض الحكماء
يجب على المؤمن ان يعلم صديانه ونسائه وخدمه اسماء الانبياء الذين ذكرهم الله تعالى فى كتابه حتى
يؤمنوا بهم ويصدقوا بجميعهم ولا يظنوا أن الواجب عليهم الايمان بمحمد عليه السلام فقط لا غير فان الايمان
بجميع الانبياء سواء ذكر اسمهم فى القرءان او لم يذكر واجب على المكلف فن ثبت تعينه باسمه يجب
الايمان به تفصيلا ومن لم يعرف اسمه يجب الايمان به اجمالا وحكى ابن قتيبة فى المعارف أن الانبياء مائة ألف
واربعة وعشرون ألفا الرسل منهم ثلاثمائة وخمسة عشر منهم خمسة عبرانيون وهم آدم وشيث وادريس ونوح
وابراهيم وخمسة من العرب هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليهم السلام قال فى التكملة هذا الذى
ذكر ابن قتيبة لا يصح لانه قد روى أنه كان من العرب نبي آخر وهو خالد بن سنان بن غيث وهو من عبس
ابن بغض روى عن النبي عليه السلام أنه قال فيه ذلك نبي اضاعه قومه وردت ابنته على رسول الله
عليه السلام فسمعه يقرأ قل هو الله احد فقالت كان ابى يقول هذا قال ابن قتيبة واول انبياء بنى اسرائيل
موسى وآخرهم عيسى قال فى التكملة صاحبها وهذا عندى غير صحيح لانه ان اراد قول الرسل فقد قال الله تعالى
حكاية عن قول الرجل المؤمن من آل فرعون واقدماء كم يوسف من قبل بالبينات فقد اخبر أنه ارسل اليهم
يوسف وهو اما ابن يعقوب او ابن افراهيم بن يوسف بن يعقوب على الخلاف المتقدم وان اراد النبوة خاصة فيوسف
واخوته انبياء وهم بنوا اسرائيل لأن يعقوب عليه السلام هو اسرائيل واول الانبياء آدم وآخرهم محمد
عليهم السلام وروى ابن سلام وغيره عن عائشة رضى الله عنها انها قالت لا تقولوا لاني بعد محمد وقولوا خاتم
النبيين لانه ينزل عيسى بن مريم حكما عدلا واما ما مقسطا فيقتل الدجال ويكسر الصليب ويقتل الخنزير
ويضع الجزية وتضع الحرب اوزارها قال فى التكملة وقول عائشة لا تقولوا لاني بعد محمد انما ذكر والله اعلم
لثلاثتهم المتوهم رفع ماروى من نزول عيسى بن مريم فى آخر الزمان وعلى الحقيقة فلا نبي بعد رسول الله
عليه السلام لأن عيسى وان نزل بعده فهو موجود قبله حتى الى أن ينزل واذا نزل فهو متبع لشريعته مقال
عليها فلا يخلق نبي بعد محمد ولا يتجدد شريعة بعد شريعته فعلى هذا يصح ولا نبي بعده وقد روى فى اسماء النبي
عليه السلام فى كتاب السماائل وغيره والعاقب الذى ليس بعده نبي فهذه زيادة وان لم يذكرها مالك فهي موجودة
فى غير الموطأ ويحتمل أن تكون من قبل النبي او من قبل الراوى فان كانت من قبل النبي عليه السلام فحسبك بها
حجة وان كانت من قبل الراوى فقد صحح بها أن اطلاق هذا اللفظ غير ممتنع ولا معارضة بينه وبين حديث عائشة
كما ذكرنا والمراد به لا تقولوا لاني بعده يعنى لا يوجد فى الدنيا نبي فان عيسى ينزل الى الدنيا ويقا تل على شريعة النبي
عليه السلام والمراد بقوله عليه السلام فى الحديث والعاقب الذى ليس بعده نبي ولا يعث بعده نبي ينسخ شريعته
وهذا معنى قوله وخاتم النبيين اى الذى ختم النبوة والرسالة به لأن نبوة عيسى قبله فنبوته عليه السلام ختمت
النبوات وشريعته ختمت الشرائع انتهى ما فى التكملة * وفى التأويلات النجمية تفسير الآية الى أن الحكمة

باللغة الازلية اقتضت انما تبث قبلك رسلا ونجى عليهم وعلى امهم احوالا ثم نقص عليك من انبيائهم
 ما ثبت به فوائدك بتأديهم لتعظ بهم ولا تقدمك بالرسالة عليهم ليتعظوا بك فان السعيد من يعظ بغيره
 (ع) هرطيدن قاصدى باشد دل اكاهرا ومنهم من لم نقص عليك لاستغنائك عن ذلك تحقيقا لك
 عمالايغنيك وهذا اماره كمال العناية فيما قص عليه وفيما لم يقصص عليه (وما كان رسول) اى وما صح
 وما استقام لرسول منهم (ان يأتى بأية) تقترح عليه يعنى يبارد معجزة كنه نشانه نبوت او باشد (الا باذن الله)
 فان المعجزات تشبه قنونها عطايامن الله تعالى قسمها بينهم حسبما اقتضته مشيئته المبينة على الحكم البالغة
 كسائر القسم ليس لهم اختيار فى اشارة بعضها ولا استبداد باتيان المقترح بها وفيه تسليية لرسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كانه قيل ما من رسول من قبلك سواه كان مذكورا او غير مذكور اعطاه الله آيات
 معجزات الاجادله قومه فيها وكذبوه عنادا وعينا فصبروا وظفروا فاصبر كما صبروا تطفر كما ظفروا * صد هزاران
 كيميحقى آفريد * كيميحي هجوى صبر آدم نديد (فاذا جاء امر الله) بالعذاب فى الدنيا والآخرة (فضى بالحق)
 حكم بين الرسل ومعكذبهم بانقياء الحق واهلاك المبطل وتعذيبه (وخسر) هلك او تحقق وتبين أنه
 خسر (هناك) اى وقت مجيئ امر الله وهو اسم مكنى استعير للزمان (المبطلون) اى المتسكون بالباطل
 على الاطلاق فيدخل فيهم المعاندون المقترحون دخولا اوليا قال فى القاموس الباطل ضد الحق وبطل جاء
 بالباطل فالمبطل صاحب الباطل والمتمسك به كما أن الحق صاحب الحق والعامل به ولم يقل وخسر هناك
 الكافرون لما سبق من تقيض الباطل الذى هو الحق كما فى برهان القرء آن وفى الآية اشارة الى أنه يجب الرجوع
 الى الله قبل أن يجيئ امره وقضاؤه بالموت والعذاب فانه ليس بعده الا الاحزان * توبيش از عقوبت
 در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير چوب * چه سود از پشيماني آيد بكف * چوسرمايه
 عمر كردى تلف * كسى كچه بد كردهم بد نكرد * كه پيش از قيامت غم خویش خورد * يعنى پيش
 از قيامت موت زير اهركه مرد قيامت اوبر خاست (الله الذى جعل لكم الانعام) اى خلق الابل لاجلكم
 ومصلحتكم جمع نعم ففتحتم وهو فى الاصل المال الراعية والكثير استعماله فى الابل (لتركبوا منها ومناتها ككون)
 من لا بداء الغاية ومعناها ابتداء الركوب والاكل منها اى تعلقهما بها اول التبعيض اى لتركبوا وتاكلوا
 بعضها لا على أن كلاما من الركوب والاكل مختص ببعض معين منها بحيث لا يجوز تعلقه بما تعلق به الاخر بل على
 أن كل بعض منها صالح لكل منهما وتغيير النظم فى الجملة الثانية لمرعاة القواعد مع الاشعار باصالة الركوب
 لأن الغرض انما يكون فى المنافع والركوب متعلق بالمنفعة لأنه اتلاف المنفعة بخلاف الاكل فانه متعلق بالعين
 لأنه اتلاف العين ولا يتقدح فى ذلك كون الاكل ايضا من المنافع واهذا جاء تأكلوا منه لحاطريا (ولكم فيها منافع)
 اخر غير الركوب والاكل كالبناها وبارها وبلودها (ولتبلفوا عليها حاجة فى صدوركم) اى فى قلوبكم بحمل
 اثقالكم عليها من بلد الى بلد (وقال الكاشفى) تا برسيد بمسافرت بران بجا جتى كدر سينها شمس از سود
 ومعامله وهو عطف على قوله لتركبوا منها وحاجة مفعول تبلفوا (وعليها) اى على الابل فى البر (وعلى الفلك)
 اى السفن فى البحر (فهمالون) نظيره وحملناكم فى البر والبحر قال فى الارشاد ولعل المراد به حمل النساء والولدان
 عليها بالهودج وهو السفر فى فصلة عن الركوب والجمع بينهما وبين الفلك لما بينهما من المناسبة التامة حتى تسمت
 سفائن البر وانما قال وعلى الفلك ولم يقل فى الفلك كما قال قلنا حمل فيها للمزوجة اى لزوج وبطابق قوله وعليها
 فان محمولات الانعام مستعملة عليها فذكرت كلمة الاستعلاء فى الفلك ايضا للمشكلة وفى المدارك الايعاء
 ومعنى الاستعلاء كلاهما مستقيم لأن الفلك وعاء لمن يكون فيها جولة يستعملها فلما صح المعنىان صح
 العبارتان وقال بعض المفسرين المراد بالانعام فى هذا المقام الازواج الثمانية وهى الابل والبقر والضأن والماعز
 باعتبار ذكورتها ونفوتها ففى الركوب والاكل منها تعلقهما بالكل لكن لا على أن كلا منهما يجوز تعلقه بكل
 منها ولا على أن كلا منهما مختص ببعض معين منها بحيث لا يجوز تعلقه بما تعلق به الاخر بل على أن بعضهما يتعلق به
 الاكل فقط الغنم وبعضها يتعلق به كلاهما كالابل والبقر والمنافع تم الكل - وبلوغ الحاجة عليها بم البقر
 وفى الآية اشارة الى أن الله تعالى خلق النفس البهيمية الحيوانية لتكون مربكا وحكم العلوى وتبلفوا عليها حاجة
 فى صدوركم من مشاهدة الحق ومقامات القرب ولكم فى صفاتها منافع وهى الشهوة الحيوانية ومنفعتا انها

مركب العشق والغضب وأن مركب الصلابة في الدين والحرص مركب الهمة وبهذه المراكب يصل السالك إلى المراتب العلية كما قال وعليها وعلى الفلك أي صفات القلب يحملون إلى جوار الحق تعالى * چون بخبران دامن فرصت مده از دست * تاهست پروبال ز عالم سفری کن (ویریکم آیانه) دلالتها الدالة على كمال قدرته ووفور رحمته (فأي آيات الله تنكرون) فان كلا منهما من الظهور بحيث لا يكاد يجزأ على انكارها من له عقل في الجملة وهو ناصب لأي * وازضافة الآيات إلى الاسم الجليل لتربية المهابة وتهويل انكارها فان قلت كان الظاهر أن يقال فأي آيات الله بناء التأنيت لكون أي عبارة عن المؤنث لا ضاقته اليها قلت تذكير أي هو الشائع المستفيض والتأنيت قليل لأن التفرقة بين المؤنث والمؤنث في الاسماء غير الصفات نحو جار وجارة وآنسان وآنسانة غريب وهي في أي * أغرب لابهامه فان قصد التمييز والتفرقة ينافي الإبهام وهذا في غير النداء فان اللغة الفصيحة الشائعة أن تؤنث أي الواقعة في نداء المؤنث كما في قوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ولم يسمع أن يقال يا أيها المرأة بالتذكير اعلم أن جميع اجزاء العالم آيات بينات وحجج واضحة ترشدك إلى وحدانية الله تعالى وكمال قدرته لكن هداية الله تعالى إلى جهة الارشاد وكيفيته أصل الأصول قال بعض الكبار في سبب توبته كنت مستلقيا على ظهري فسمعت طورا يسبحن فاعرضت عن الدنيا واقبلت على المولى وخرجت في طلب المرشد فلقبت ابا العباس الخضر فقال لي اذهب إلى الشيخ عبد القادر فاني كنت في مجلسه فقال ان الله جذب عبدا اليه فارسله إلى اذلقمته قال فلما جئت اليه قال مرحبا بمن جذبه الرب بأسنة الطير وجعل له كثير من الخير فاذا اراد الله بعبده خيرا يجذبه اليه بما شاء ولا تفرقة بين شيء وشيء فمن له بصيرة يرى في مرآة الأشياء جمال الوحدة محقق همي بيند اندرايل * كد در خوب رویان چین وچکل * ثم ان اعظم الآيات انبياء الله واولياؤه اذ تجلى الحق من وجوههم بنعت العزة والكبرياء للعالمين وأي منكر اعظم ممن ينكر على هذه الآيات الساطعة والبراهين الواضحة قال سهل اظهر آياته في اوليائه وجعل السعيد من عباده من صدقهم في كراماتهم واعى عين الاشياء عن ذلك وصرف قلوبهم عنهم ومن انكر آيات اوليائه فانه ينكر قدرة الله فان القدرة الالهية تظهر على الاولياء الامارات لاهم بانفسهم يظهرونها والله تعالى يقول ويريكم آياته فأي آيات الله تنكرون ثم ان الانكار بعد التعريف والاعلام اشد منه قبله فطوبى لمن اخذ بآشارة المرشد وارشاده ولا يكون في زمرة المنكرين الضالين قال حجة الاسلام العجب منك انك تدخل بيت غني قتره من بنا باوواع الزين فلا يتقطع تعجبك منه ولا تزال تذكره ونصف حسنه طول عمرك وانت تنظر إلى بيت عظيم وهو العالم لم يخلق مثله لا تتحدث فيه ولا تلتفت بقلبك ولا تتفكر في عجايبه وذلك لعنى القلب الممانع عن الشهود والرؤية ونعم ما قيل * برك درختان سبز در نظر هوشيار * هر ورقی دفترست معرفت کردگار * ولا بد لتحصيل هذه المرتبة من التوسل بالاسباب واعظمها الذكر في جميع الاوقات الى ان يفتح مفتح الابواب (افلم يسيروا) الهمة للاستفهام التوبيخي والقضاء للعطف على مقدراى أقعدوا أي قومك وهم قريش فلم يسيروا ولم يسافروا (في الارض) در زمين عاد وتمدود (في نظرنا) ويعتبروا جواب الاستفهام وبالفارسية تابنكرند كه (كيف كان) چه كونه بود (عاقبة الذين من قبلهم) من الامم المهلكة يعنى انهم قد ساروا في اطراف الارض وسافروا الى جانب الشام واليمن وشاهدوا مصارع المكذبين من الامم السالفة وآثارهم فليحذروا من مثل عذابهم فلا يكذبوا يا محمد ثم بين مبادئ احوال الامم المتقدمة وعواقبها قال (كانوا) أي تلك الامم (اكثر) عددا (منهم) أي من قومك (واشد قوة) في الابدان والعدد (وآثارا في الارض) باقية بعدهم من الابنية والقصور والمصانع وهي جمع مصنعة بفتح النون وضم هاء شئ كالحوض يجمع فيه ماء المطر ويقال له الصهر يج ايضا وتغلط فيه العامة من الارتك فيقولون صار يج واكثر بلاد العرب محتاجة الى هذا القلة الماء الجاري والابار وفي التأويلات النجسية وآثارا في الارض بطول الاعمار وقيل هي آثار أقدامهم في الارض بعظم اجرامهم وحكي عن الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره أنه قال قد اجتمعت بجماعة من قوم يونس عليه السلام سنة خمس وعثمانين وخمسمائة بالاندلس حيث كنت فيه وقست اثر رجل واحد منهم في الارض فرأيت طول قدمه ثلاثة اشبار وثلاث شبر (فما اغنى عنهم) يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه ونفعه وهو اذا استعمل بمن يتعدى إلى مفعول كما سبق أي لم يغن عنهم ولم يدفع ولم ينفع (ما كانوا يكسبون) كسبهم او مكسبهم من الاموال والاولاد وترتيب العساكر

فاذا لم تقدمهم تلك المكنة العظيمة الاخيلة والخسار فكيف هؤلاء الفقراء المساكين ويجوز أن تكون ما الاولى استهامة بمعنى اى شئ اغنى عنهم ذلك وما الثانية على التقديرين فاعل اغنى وهذه الفاء بيان عاقبة كثرتهم وشدة قوتهم وما كانوا يكسبون بذلك زعمانهم أن ذلك يغنى عنهم فلم يترتب عليه الا عدم الاغناء فهذا الاعتبار جرى مجرى النتيجة وان كان عكس الغرض وقيض المطلوب كما فى قولك وعظمت فلم يتعظ اى لم يترتب عليه الا عدم الاتعاض مع أنه عكس المتوقع (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات والدلالات الواضحة وهذه الفاء تفسير وتفصيل لما بهم واجل من عدم الاغناء فهى تعقيبية وتفسيرية اذ التفسير بعقب المفسر وقد كثرت الكلام مثل هذه الفاء ومبناها على التفسير بعد الابهام والتفصيل بعد الاجال (فرحوا بما عندهم من العلم) لقوله كل حزب بما لديهم فرحون اى اظهروا الفرح بذلك واستحققوا علم الرسل والمراد بالعلم ما لهم من العقائد والآفة والشبه الباطلة كما قالوا لا تبعث ولا تعذب وما ظن الساعة فائمة ونحو ذلك وتسميتها علما مع أن الاعتقاد الغير المطابق للواقع حقه ان يسمى جهلا لتكميمهم فهى علم على زعمهم لافى الحقيقة او المراد علم الصنائع والتنجيم والطبائع وهو اى علم الطبائع علم الفلاسفة فان الحكماء كانوا يصغرون علوم الانبياء ويكتفون بما يكسبونه بنظر العقل ويقولون نحن قوم مهتدون فلا حاجة بنا الى من يهدينا كما قال سقراط لما ظهر موسى عليه السلام نحن قوم مهذبون لا حاجة بنا الى تهذيب غيرنا (قال المغربي) علمى دينان رها كن جهل راحكت مخوان * از خيالات و ظنون اهل يونان دم مزمن * وكان يكتفى فى الجاهلية بابي الحكم لانهم يزعمون أنه عالم ذو حكمة فكأنه النبي فى الاسلام بأبى جهل لانه لو كان له علم حقيقة لا آمن بالرسول عليه السلام (قال الحافظ) سراى ومدرسه ويبحث علم وطاق ورواق * چه سود چون دل دانا و چشم بينايست * وفى التأويلات النجمية من العلم اى من شبه المعقولات والخيالات والموهومات ويجوز أن يرجع عندهم للرسل على أن المراد بالعلم هو العلم الذى اظهره رسلهم وفرح الكفار به فحكمهم منه واستهزاؤهم به ويؤيده قوله تعالى (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) اى نزل بالكفار واصابهم وبأل انبياء واستحقارهم لعلومهم وما اخبروا به من العذاب ونحوه فلم يعجزوا الله فى مراده منهم (وفى المنوى) أن دهان كز كرد و ز نسخر بخواند * مر محمد راد هانش كز بماند * باز آمد كاي محمد عفوكن * اى ترا الطاف وعلم من لدن * من ترا افسوس ميكردم ز جهل * من بدم افسوس را منسوب و اهل * چون خدا خواهد ككه برده كس درد * ميلش اندر طعنه پا كان برد * پس سپاس اورا كه ما را در جهنم * كرد پيدا از پس ييشينيان * تاشنيدم آن سياستماى حق * بر قرون ماضيه اندر سبق * تا كه ما ز حال آن كرگان بيش * هچور و به پاس خود داريم بيش * امت مرحومه زين روخواندمان * آن رسول حق كه صادق در بيان * استخوان و پشم آن ككرگان عيان * بشكريد و پند كيريد اى مهان * عاقل از سر بنهد اين هستى و باد * چون شنيد انجام فرعونان وعاد * ورنه بنهد ديكران از حال او * عبرتى كيرند از اضلال او * نسأل الله التوفيق للعلم الذى يوصل الى التحقيق * نتوان بقبل وقال زارباب حال شد * منع نمى شود كسى از كفت وكوى كنج * فلا بد من الاقياد للحق والاجتهاد فى العمل (قال الخجندى) در علم محققان جدل نيست * از علم مراد جز عمل نيست * (قال فى الروضة) صلى الحجاج فى جنب ابن المسيب فرأه يرفع قبل الامام ويضع رأسه فلما سلم اخذ بثوبه حتى فرغ من صلاته ودعائه ثم رفع نعله على الحجاج فقال يا سارق ويا خائن صلى على هذه الصفة لقد همت أن اضرب بها وجهك وكان الحجاج حاجا فرجع الى الشام وجاءه واليا على المدينة ودخل من فوره المسجد فاصدا مجلس سعيد بن المسيب فقال له انت صاحب الكلمات قال نعم انا صاحبها قال جزاك الله من معلم ومؤدب خيرا ما صليت بعدك الا ذكرا قولك فلا بد من الحركة بمقتضى العلم (فلما رأوا) اى الامم السالفة المكذبة (بأسنا) شدة عذابنا فى الدنيا ووقعوا فى مذلة الخيبة ومنه قوله تعالى بعذاب بيتس اى شديد (قالوا) مضطرين (آمن بالله وحده) بخداى يكتا (وكفرنا بما كانا به يعنون الاصنام (مشركين) يعنى از ابتاز كه ميكفيم بزار وبرى كشتيم وهذه الفاء مجزأة التعقيب وجعل ما بعدها تابعا لما قبلها واقعا عقبه لان مضمون قوله تعالى فلما جاءتهم الخ هو أنهم كفروا فصار مجموع الكلام بمنزلة ان يقال فكفروا ثم لما رأوا بأسنا آمنوا (فلم يك) اصله

لم يكن حذف النون لكثرة استعماله (ينفعهم ايمانهم) اي تصديقهم بالوحدانية اضطرابا وقوله ايمانهم يجوز ان يكون اسم كل ينفعهم خبره مقدما عليه وان يكون فاعل ينفعهم واسم كان ضمير الشأن المستتر فيه (لما رأوا بأسنا) اي عند رؤية عذابنا والوقوع فيه لا منعا قبوله حينئذ امتناعا عايدا كما يدل عليه قوله سنة الله الخ زياد وقت معاينة عذاب تكليف مرتفع ميسر و ايمان در زمان تكليف مقبوست نه در وقت یأس فامتنع القبول لانهم لم يأتوا به في الوقت المأمور به ولذلك قيل فلم يك بمعنى لم يصح ولم يستقم فانه ابلغ في نفي النفع من لم ينفعهم ايمانهم وهذه الغفلة للعطف على آمنوا كأنه قيل فآمنوا فلم ينفعهم لان النافع هو الايمان الاختياري الواقع مع القدرة على خلافه ومن عاين نزول العذاب لم يبق له القدرة على خلاف الايمان فلم ينفعه وعدم نفعه في الدنيا دليل على عدم نفعه في الآخرة (سنة الله التي قد خلت في عبادهم) قوله سنة من المصادر المؤكدة و خلت من الخلق يستعمل في الزمان والمكان لكن لما تصور في الزمان الماضي فسرا هل اللغة قولهم خلا الزمان بقولهم مضى وذهب اي سن الله عدم قبول ايمان من آمن وقت رؤية البأس ومعاينته سنة ماضية في عبادهم مطردة اي في الادم السالفة المكذبة كلها ويجوز ان يتصب سنة على التحذير اي احذروا سنة الله المطردة في المكذبين السابقين والسنة الطريقة والعادة المسلوكة وسنة الله طريقة حكمته (وخسر هنالك الكافرون) قوله هنالك اسم مكان في الاصل موضوع للاشارة الى المكان قد استعير في هذا المقام للزمان لانه لما اشير به الى مدلول قوله لما رأوا بأسنا ولما للزمان تعيين ان يراد به الزمان تشبيها له بالمكان في كونه طرفا للفعل كالمكان والمعنى على ما قال ابن عباس رضى الله عنهما هلك الكافرون بوحدانية الله المكذوبون وقت رؤيتهم البأس والعذاب وقال الزجاج الكافر حاسر في كل وقت ولكنه تبين لهم خسارتهم اذ ارأوا العذاب ولم يرج فلاحهم ولم يقل وخسر هنالك المبطلون كما فيما سبق لانه متصل بايمان غير محدد وتقيض الايمان الكفر كما في برهان القرءان اي خسر موقعه كاحسن موقع قوله المبطلون على ما عرف سره في موقعه اعلم ان في ايمان البأس والبأس تفاصيل اقترها لك فانظر ماذا ترى قال في الايماني

وما ايمان شخص حال يأس * بمقبول لفقد الامثال

قوله يأس بالبأس الموحدة وبسكون الهمزة لم يقل يأس بالبأس المتأنة لمواقة قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا فاستقل على ما بالموحدة والمتأنة واصل البأس الشدة والمضرة وحال البأس هو وقت معاينة العذاب وانكشف ما جاءت به الاخبار الالهية من الوعد والوعيد وحال البأس هو وقت الغرغرة التي تظهر عندها احكام الدار الآخرة عليه بعد تعطيل قواه الحسية ويستوى في حال البأس بالموحدة الايمان والتوبة لقوله تعالى فلم يك ينفعهم الآية ورجاء الرحمة انما يكون في وقته وبظهور الوعيد خرج الوقت من اليد ولم يتصور الامثال ووقع الايمان ضروريا خارجا عن الاختيار لا ترى أن ايمان الناس لا يقبل عند طلوع الشمس من مغربها لانه ايمان ضروري فلا يعتبر لانه يجوز ان يكون ايمان المضطر لغرض النجاة من الهلاك بحيث لو تخلص لعاد لما اعتاد وقد قال العلماء الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب والخوف من العقاب فغير مفيد كما في حواشي الشيخ في سورة الانعام (وفي المستوى) آن ندامت از نتيجه رنج بود * بی زعقل روشن چون کنج بود * چون که سدرنج آن ندامت شد عدم * می تیرزد خاک آن توبه ندیم * می کند او توبه و پیر خرد * با نك لورد و ا لعاد و امیزند * فیکون الايمان والندم وقت ظهور الوعيد الدينوى كالايان والندم وقت وجود الوعيد الاخرى بلافرق فكذلك لا يتفق هذا كذلك لا يتفق ذلك لان الآخرة وما في حكمها من مقدماتها في الحكم سواء ولذلك ورد من مات فقد قامت قيامته وذلك لان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واقل زمان من ازمة الآخرة فباتصال زمان الموت بزمان القيامة كان في حكمه فاما ان قرعون وامثاله عند الفرق ونهزم من قبيل ما ذكر من الايمان الاضطراب ارى الواقع عند وقوع الوعيد الذي ظهوره في حكمكم ظهور احوال الآخرة ومشاهدته في حكمكم مشاهدة العذاب الاخرى فحال البأس بالموحدة كحال الغرغرة من غير فرق فكذلك لا يقبل الايمان حال الغرغرة فكذلك حال البأس فقرعون مثلام يقبل ايمانه حال الفرق لكونه حال البأس وان كان قبل الغرغرة فافهم جدا فانه من جزا الاقدام واما ايمان البأس بالبأس المتأنة التحية وهو الايمان بعد مشاهدة

احوال الآخرة ولا تكون الا عند الفرغرة ووقت نزول الروح من الجسد في كتب الفتاوى انه غير مقبول بخلاف توبة اليأس فانها مقبولة على المختار على ما في هداية المهديين لأن الكافر اجنبي - غير عارف بالله وابدا ايمانا والفاسق عارف بحاله حال البقاء والبقاء اسهل من الابتداء فكل ايمان اليأس شجر غرس في وقت لا يمكن فيه النماء ومثل توبة اليأس شجر نبات اثمر في الشتاء عند ملازمة الهواء والدليل على قبول التوبة مطلقا قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده هكذا قالوا وهو يخالف قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن قال البغوي في تفسيره لا تقبل توبة عاص ولا ايمان كافر اذا تبين بالموت انتهى ومراده عند الاشراف على الموت والصيرورة الى حال الفرغرة والاقتد قال المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبولها مشاهدة الاحوال التي عندها يحصل العلم بالله تعالى على سبيل الاضطرار على ما في حواشي ابن الشيخ في سورة النساء وقرب الموت لا ينافي التيقن بالموت بظهور اسبابه وامارته دل عليه قوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية الآية اي عند حضور اماراته وظهور آثاره من العلل والامراض اذا اقتدار على الوصية عند حضور نفس الموت ومن هذا القيل ما في روضة الاخبار من أنه قال عمرو بن العاص رضي الله عنه عند احتضاره لابنه عبد الله يابني من يأخذ المال بما فيه من التبعات فقال من جدع الله افقه ثم قال املوه الى بيت مال المسلمين ثم دعا بالغل والقيد فلبسهما ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان التوبة ميسوطة مالم يغرب ابن آدم بنفسه ثم استقبل القبلة فقال اللهم امرتنا فاصينا ونهيتنا فارتكبنا هذا مقام العائذ بك فان تعف فاهل العفوأت وان تعاقب فبما قدمت يداي لاله الا انت سبحانه لك اني كنت من الظالمين خات وهو مغلول مقيد فبلغ الحسن ابن علي رضي الله عنهما فقال استسلم الشيخ حين ايقن بالموت ولعله ينفعه انتهى ولحق بصيغة التبرجى لانه لا قطع وهو من باب الارشاد ايضا على ما حكى أنه لما مات عثمان بن مظعون رضي الله عنه وهو اخوه عليه السلام من الرضا ع وغسل وكفن قبل النبي عليه السلام بين عينيه وبكى وقالت امرأته خولة بنت حكيم رضي الله عنها طبت هنيئا لك الجنة يا ابا السائب فنظر اليها النبي عليه السلام فظرة غضب وقال وما يدريك فقالت يا رسول الله ما رسك وصاحبك فقال عليه السلام وما ادرى ما يفعل بي فاشفق الناس على عثمان رضي الله عنه ثم ان السبب في عدم قبول التوبة عند الاحتضار انما مكفون بالايمان الغيبي لقوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب وفي ذلك الوقت يكون الغيب عيانا فلا تصح وايضا لاشبهة في أن كل مؤمن عاص يندم عند الاشراف على الموت وقد ورد أن التائب من الذنب كمن لا ذنب له فيلزم منه ان لا يدخل احد من المؤمنين النار وقد ثبت أن بعضهم يدخلونها واما قولهم ان من شرط التوبة عن الذنب العزم على أن لا يعود اليه وذلك انما يتحقق مع ظن التائب بالتمكن من العود فيخالفه ما قال الامدي انه اذا اشرف على الموت اي قرب من الاحتضار فندم على فعله صحته توبته باجتماع السلف وان لم يتصور منه العزم على ترك الفعل لعدم تصور الفعل فهو مستغنى من عموم معنى التوبة وهو الندم على الماضي والتترك في الحال والعزم على ان لا يعود في المستقبل كما في شرح العقائد للمولى رمضان واما اطلاق الآية التي هي قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده فمفيد بالآية السابقة وهي قوله تعالى وليست التوبة الآية وبه قوله عليه السلام ان الله يقبل توبة العبد مالم يغرب اخرجه الترمذي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما وهو يشمل توبة المؤمن والكافر فلا يمان وكذا التوبة لا يعتبر حالة اليأس بالمشاة بخلافها مقبل هذه الحالة ولو بقليل من الزمان رحمة من الله تعالى لعباده المذنبين فعنى الاحتضار هو وقت الفرغرة وقرب مفارقة الروح من البدن لاحتضار أو ثل الموت وظهور مقتداته مطلقا وقس عليه حال اليأس بالموحدة بقي أنه لما قتل علي رضي الله عنه من قال لاله الا الله قال عليه السلام لم تقتله يا علي قال علي علمت أنه ما قال بقلبه فقال عليه السلام هل شقت قلبه فهذا يدل على أن ايمان المضطر والمكره صحيح مقبول ولعله عليه السلام اطلع بنور النبوة على ايمان ذلك المقتول بخصوصه فقال في حقه ما قال والمعلم عند الله المتعال هذا وذهب الامام مالك الى أن الايمان عند اليأس بالمشاة مقبول صحيح فقالوا ان الايمان عند التيقن صحيح عنده لولم يرد الدليل ذلك الايمان فإيمان فرعون مثلا مردود عنده بدليل قوله الآن وقد عصيت قبل الآية وانما لم يرد ما لك مطلقا لعدم النصوص الدالة عنده على عدم صحة الايمان

في تلك الساعة هكذا قالوا وفيه ضعف تام ظاهر واسناده الى مالك لا يخلو عن سماحة كما لا يخفى هذا ما يسرلى في هذا المقام من الجمع والترتيب والترجيح والتهذيب ثم اسأل الله لي ولكم ان يشد عضدنا بقوة الايمان ويحلبنا بحلية العيان والايقان ويختم لنا بالخير والحسنى ويشيرنا بالرضوان والرفق ويجعلنا من الطائرين الى جنابه والنازلين عند بابيه واللاقين بخطابه بحرمة الحواميم وما اشتملت عليه من السر العظيم تمت حم المؤمن يوم السبت الثامن والعشرين من ذى القعدة الشريف من شهر سنة اثني عشرة ومائة والاف

سورة حم السجدة وآياتها ثلاث واربع وخسون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) خبر مبتدأ محذوف اي هذه السورة مسماة بحم فيكون اطلاق الكتاب عليها في قوله كتاب الخ باعتبار انها من الكتاب وجزء من اجزائه وقيل حم اسم للقرء ان فيكون اطلاق الكتاب عليه حقيقة وانما افتخ السورة بحم لان معنى حم بضم الحاء وتشديد الميم على ما قاله سهل قدس سره قضى ما هو كائن يعني بودني همه بودم كردني همه كردم راندني همه راندم كزيدني همه كزيدم يذيرفتني همه يذيرفتم براداشتي همه برداشتم افكندني همه افكندم انچه خواستم كردم آنچه خواهم كنم انرا كه يذيرفتم بدان تنكرم كه ازو جفا ديدم بلكه عفو كنم ودر كذارم واز كفتة اوباز نيام ما يبدل القول ولما كانت هذه السورة مصدرة بذكر الكتاب الذي قدرت فيه الاحكام ويبت تناسب أن تفتح بحم رعاية لبراءة الاستهلال وانما سميت هذه السور السبع بحم لاشتراكها في الاشتغال على ذكر الكتاب والرّد على المجادلين في آيات الله والحث على الايمان بها والعمل بمقتضاها ونحو ذلك قال بعض العرفاء معنى الحاء والميم اي هذا الخطاب والتزليل من الحبيب الاعظم الى المحبوب العظيم وايضا هو قسم اي بحياتي ومجدي هذا تنزيل اوبحياتك ومشاهدتك يا حبيبي ويا محبوبي اوبالحجر الاسود والمقام فانم ما يا قوتتان من يواقيت الجنة وسر ان عظيمان من اسرار الله فتاسب ان يقسم بهما وهذه الحروف تنزيل الخ نزل بها جبرائيل عليه السلام من عند الله ~~ميكويد~~ اين حروف تهجي كه حواميم ازان جمله است فرور ستاده رحمانست چنانكه كودك را كوي چهي آموزي يا كوي در لوح چه نوشته كويد الف وباء انه خود اين دو حرف خواهد بلكه جمله حروف تهجي خواهد اين همچنان است و حروف تهجي بر آدم عليه السلام نازل بوده وقرآن مشتمل شده بران جمله فهي اصل كل منزل وفي الحديث من قرأ القرء آن فاعرب به يعني هر كه خواند قرآنرا و لحن نكند دروي فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ و لحن فيه فله بكل حرف عشر حسنات اما اني لا اقول الم حرف بل الف حرف ولام حرف وميم حرف يقول الفقير اعل سر العدد ان القرآنة في الاصل للصلاة وكان اصل الصلوات الخمس خمسين فلذا أجرى الله تعالى على القارئ الفصح بمقابلة كل حرف خمسين اجرا واما العشرة فهي ادنى الحسنات كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها (قال الكاشاني) اسم اعظم الهي در حروف مقطعة مخفيس وهر كس در استخراج اين قادر نيست (قال الكمال الخندي قدس سره) كرت دانستن علم حروفست آرزو صوفي * تخت افعال نيكون چيه سود از خواندن - بما (تنزيل) خبر بعد خبر اي منزلة لان التعبير عن المفعول بالمصدر مجاز مشهور ككاهم هذا الدرهم ضرب الامير اي مضروبه ومعنى كونها منزلة انه تعالى كتبها في اللوح المحفوظ وامر جبرائيل ان يحفظ تلك الكلمات ثم ينزل بها على رسول الله عليه السلام ويؤدّيها اليه فلما حصل تفهيم هذه الكلمات بواسطة نزول جبرائيل سمي ذلك تنزيلا والا فالكلام النفسى القاسم بذات الله تعالى لا يتصور فيه النزول والحركة من الاعلى الى الاسفل (من الرحمن الرحيم) متعلق بتنزيل مؤكدا لافاده التنوين من القضاة الذاتية بالقضاة الاضافية ونسبة التنزيل الى الرحمن الرحيم للايدان بأن القرء ان مدار للمصالح الدينية والدينية واقع بمقتضى الرحمة الربانية وذلك لان المنزل عن صفته الرحمة الغالبة لابتد وان يكون مدارا للمصالح كلها (وقال الكاشاني) من الرحمن از خداي بخشنده بهدايت نفوس عوام الرحمن مهربان برعايت قلوب خواص وفي التأويلات النجمية بشير بالحاء في حم الى الحكمة وبالميم الى المنّة اي من على عباده بتنزيل حكمة من الرحمن الازلي الذي سبق رحمة غضبه نخلق الموجودات برحمانية الرحمن الابدّي الذي وسعت رحمته كل شيء الى الابد وهي كتاب قال بعض العارفين اذا فاض بحر الرحمة تلاشي كل زلة لان الرحمة لم تزل ولا تزال

والزلة لم تكن ثم كانت وما لم يكن ثم كان كيف يقاوم ما لم يزل ولا يزال (قال الصائب) محيط ازجهره سيلاب
 كدراه ميبشويد * چه انديشد كسى باعفو حق از كرد زلتها (وقال الشيخ سعدى) همى شرم دارم
 ز لطف كريم * كه خوانم كنه پيش عفوش عظيم (كتاب) خبر آخر مشتق من الكتب وهو الجمع فسمى
 كتابا لأنه جمع فيه علوم الاولين والاخرين (فصل آياته) بينت بالامر والتهى والحلال والحرام والوعد والوعيد
 والقصص والتوحيد قال الراغب في قوله احكمت آياته ثم فصلت هو اشارة الى ما قال تيانا لكل شئ وهدى
 ورحمة فمن انصف علم أنه ليس في يد الخلق كتاب اجتمع فيه من العلوم المختلفة مثل القراء أن (قرأنا عربيا) نصب
 على المدح اى اريد بهذا الكتاب المفصل آياته قرأنا عربيا وعلى الحالية من كتاب لتخصه بالصفة ويقال لها
 الحال الموطئة وهو اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة وقد سبق غير مرة والمعنى بالقرسية
 در حالتي كه قرآن نيست نازى يعنى بلغت عرب تابسه وت خواتم وفهم كند * وفي التأويلات النجمية يشير
 الى أن القراء قديم من حيث انه كلام الله وصفته والعربية كدوة مخلوقة كساها الله تعالى ومن قال ان القراء أن
 اعجمى يكفر لأنه معارضة لقوله تعالى قرأنا عربيا وبوجود كلمة بجمية فمه معربة لا يخرج عن كونه عربيا لأن
 العبرة لا كرو ذلك كالقسطاس فانه روى معرب بمعنى الميزان والسجيل فانه فارسي معرب سنك وكل والصلوات
 فانه عبراني معرب صلواتنا بمعنى المصل والقيم فانه روى بمعنى الكلب والطور فانه الجبل بالسرياني (لقوم) اى
 عرب (يعاون) اى كانوا لقوم يعلمون معانيه لكونه على لسانهم فهو صفة اخرى لقراءنا وفي التأويلات النجمية
 لقوم يعلمون العربية والعربية مجرورها بمخلوقة والقراء أن منزوع عنها (بشيرا) صفة اخرى لقراءنا اى بشيرا لمن
 صدقه وعرف قدره وادى حقه بالجنة والوصول (ونذيرا) لمن كذبه ولم يعرف قدره ولم يؤد حقه بالنار والفراق
 اوبشيرا لمن اقبل الى الله بنعت الشوق ونذيرا لمن اقبل الى نفسه ونظر الى طاعته اوبشيرا لاوليائه بنيل المقامات
 ونذيرا لهم يحذرهم من المخالفات للتلايقطوا من الدرجات اوبشيرا بمطالعة الرجاء ونذيرا بمطالعة الخوف اوبشيرا
 للعاصين بالشفاعة والغفران ونذيرا للمطيعين ليستعملوا الادب والاركان في طاعة الرحمن اوبشيرا لمن اخبرناهم
 واصطفيناهم ونذيرا لمن اغويهم (فأعرض اكثرهم) عن تدرجه مع كونه على لغتهم والضمير لاهل مكة والاعراب
 او المشركين دال عليه ما سيجي من قوله وويل للمشركين (فهم لا يسمعون) سماع تفكر وتأمل حتى يفهموا
 جلالة قدره فيؤمنوا به وفي التأويلات النجمية فأعرض اكثرهم عن اداء حقه فهم لا يسمعون بسمع القبول
 والالتقاد وفيه اشارة الى أن الاقل هم لاهل السماع وانما سمعوا بان ازال الله تعالى بلطفه ثقل الاذان فامتلات
 الاذهان بمعاني القراء أن سئل عبد الله بن المبارك عن بدء حاله فقال كنت في بستان فأكلت مع اخواني
 وكنت مولعا اى حريصا بضرب العود والطربور فمتمت في جوف الليل والعود يبدى وطربور فوق رأسي
 يصبح على شجرة فسمعت الطير يقول الميان للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله الآية فقلت بلى
 وكسرت العود فكان هذا اول زهدى وقد ورد في التوراة أنه تعالى قال يا عبيدى اما تستحي منى اذ يأتيتك كتاب
 من بعض اخواتك وانت في الطريق ثمضى فتعدل عن الطريق وتقعده لأجله وتقرأه وتندبره حرفا حرفا حتى
 لا يفوتك منه شئ وهذا كتابي انزلته اليك انظره كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت فيه عليك لتتأمل طوله
 وعرضه ثم انت معرض عنه أو كنت اهون عليك من بعض اخواتك يا عبيدى يقعد اليك بعض اخواتك
 فتقبل عليه بكل وجهك ونصبي الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم او شغل شغل عن حديثه او مات
 اليه ان كف وهما انما قبل عليك ومحدث لك وانت معرض بقلبك عنى فجعلتني اهون عندك من بعض اخواتك
 كذا في الاحياء (وقالوا) اى المشركون لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعوته لياهم الى الايمان والعمل
 بما في القراء أن (قلوبنا في الكنة) جمع كان وهو الغطاء الذي يكن فيه الشئ اى يحفظ ويستترى في اغطية متكيفة
 (بمائد عونا اليه) اى تمنعنا من فهم ما تدعونا اليه وتورده علينا وحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه
 وحذف متعلق حرف الجز ايضا شبهوا قلوبهم بالشئ المحوى المحاط بالغطاء المحيط به بحيث لا يصبه شئ
 من حيث تباعداها عن ادراك الحق واعتقاده قال سعدى الفتى ورد هنا كلمة في وفي الكهف على لأن القصد
 هنا الى المبالغة في عدم القبول والاكتفاء اذا احتوت عليها احتواء الظرف على المظروف لا يمكن ان يصل اليها
 شئ وليس تلك المبالغة في على والسياق في الكهف للعظمة فيناسبه اداة الاستعلاء (وفي آذاننا قرأنا) اى هم

قال في القاموس الوقوف في الاذن اذهب السمع كله شبهوا اسماعهم بأذان بها صمم من حيث انها تسمع الحق ولا تميل الى استقامته وفي التأويلات النجمة وفي آذنا وقر ما ينفعنا كلامك قالوه حقوا وان قالوا على سبيل الاستهانة والاستهزاء لأن قلوبهم في اكنة حب الدنيا وزينتها مقفولة بقفل الشهوات والافصاف البشرية ولو قالوا ذلك على بصيرة لكان ذلك منهم توحيدا فتعرضوا للمقت لما فقدوا من صدق القلب (ومن بيننا وبينك حجاب) ستر عظيم وغطاء غليظ يمنع عن التواصل والتوافق ومن للدلالة على أن الحجاب مبتدأ من الجانبين بحيث استوعب ما بينهما من المسافة المتوسطة المعبر عنها بالبين ولم يبق ثمة فراغ اصلا فيكون حجابا قويا عريضا مانعا من التواصل بخلاف ما لو قيل بيننا وبينك حجاب فانه يدل على مجرد حصول الحجاب في المسافة المتوسطة بينهم وبينه من غير دلالة على ابتدائه من الطرفين فيكون حجابا في الجلالة لا كما ذكر شبهوا حال انفسهم مع رسول الله عليه السلام بحال شيئين بينهما حجاب عظيم يمنع من ان يصل احدهما الى الآخر ويراه ويوافقهما وانما اقتصروا على ذكر هذه الاعضاء الثلاثة لأن القلب محل المعرفة والسمع والبصر اقوى ما يتوسل به الى تحصيل المعارف فاذا كانت هذه الثلاثة محجوبة كان ذلك اقوى ما يكون من الحجاب نفوذ بالله تعالى قال بعضهم قلوبهم في حجاب من دعوة الحق واسماعهم في صمم من نداء الحق وهو واقعه وجعل بينهم وبين الحق حجاب من الوحشة والابانة ولذا وقعوا في الانكار ومنعوا من رؤية الآتار * در چشم اين سپاه دلان صبح كاذبست * در روشني اكر يديضا شود كسي (فاعمل) على دينك (اتاعاملون) على ديننا (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الهكم اله واحد) اي ما الهكم الا اله واحد لا غيره وهذا تلقين للعباد عما ذكره المشركون اي لست من جنس مغاير لكم حتى يكون بيني وبينكم حجاب وتباين مصحح لتباين الاعمال والآديان كما ينبغي عنه قولكم فاعمل اتاعاملون بل انما انا بشر وأدعي مثلكم مأمورا بما امرتم به حيث اخبرنا جميعا بالتوحيد بخطاب جامع بيني وبينكم فان الخطاب في الهكم محكي منظم لذلك لانه خطاب منه عليه السلام للكفرة كما في مثلكم وفي الآية اشارة الى أن البشر كلهم متساوون في البشرية مسدود دونهم باب المعرفة اي معرفة الله بالوحدانية بالآيات البشرية من العقل وغيره وانما فتح هذا الباب على قلوب الانبياء بالوحي وعلى قلوب الاولياء بالشواهد والكشوف وعلى قلوب المؤمنين بالالهام والشرح كما قال تعالى افن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه كما في التأويلات النجمة قال الحسن رضى الله عنه علمه الله التواضع بقوله قل انما انا بشر مثلكم واهذا كان يعود المريض ويشيع الجنازة ويركب الحمار ويحجب دعوة العبد وكان يوم قريظة والنضير على حمار مخطوم بجبل من ليف عليه كاف من ليف * عجب كاريست كاهه كاه مركب وي براق بهشتي وكاه مركب خركي آري مركب مختلف بود اما در هر دو حالت را كيبك صفت ويك همت ويك ارادت بودا كر بر براق بود در سرش نخوت نبوت واكر بر حمار بود بر خسار عز نبوتش غبار مذلت نبود * خلق خوش عود بود انجين مردم را * چون زنان خود مفكرن بر سر مجردان (فاستقيوا اليه) من جملة المقول والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ايجاء الوجدانية فان ذلك موجب لاستقامتهم اليه تعالى بالتوحيد والاخلاص في الاعمال وعدى فعل الاستقامة بالي لما فيه من معنى الاستواء اي فاستقوا اليه بذلك والاستقامة الاستقرار على جهة واحدة (واستغفروه) مما كنتم عليه من سوء العقيدة والعمل وفي المقاصد الحسنة قال صلى الله تعالى عليه وسلم استقيوا ولن تحصوا اي لن تستطيعوا ان تستقيوا في كل شيء حتى لا تميلوا وقال شيبتي هود واخواتها لما فيهن قوله فاستقم قال بعضهم اذا وقع العلم والمعرفة فاستغفروه من علمكم وادراككم به ومعاملتكم له ووجودكم في وجوده فانه تعالى اعظم من ادراك الخليفة وتلاصق الحدثنان بحجاب جلالة وقال بعضهم الاستقامة مساواة الاحوال مع الافعال والاقوال وهو ان يخالف الظاهر الباطن والباطن الظاهر فاذا استقامت استقامت احوالك واستغفر من رؤية استقامتك واعلم أن الله تعالى هو الذي قويمك لانك استقامت (وويل) وحق عذاب (للمشركين) ترهيب وتغيير لهم عن الشرك اثر ترغيبهم في التوحيد (الذين لا يؤتون الزكاة) لا يؤمنون بوجوبها ولا يؤمنونها (وهي بالآخرة هم) اعاد الضمير تأكيذا (كافرون) اي بالبعث بعد الموت والثواب والعقاب وبدان جهتي فقهه نفي كنفه مكافات ان سرار يرا باورند ارند وهو عطف على لا يؤتون داخل في حيز الصلة واختلافهما بالفعلية والاسمية لما أن عدم ايتائها متجدد والكفر امر

مستقر قالت الشافعية في تهديد المشرك على شركه وعدم ايتائه الزكاة دليل على أن المشرك حال شركه مخاطب
 بايتاء الزكاة اذ لو لم يستحق بعدم ايتائها الوعيد المذكور واذا كان مخاطبا بايتاء الزكاة يكون مخاطبا بسائر
 فروع الاسلام اذ لا فائل بالفصل فيعذب على ترك الكل واليه ذهب مشايخنا العراقيون وذهب غيرهم الى انهم
 مخاطبون باعتقاد وجوبها لا بايقاعها فيعاقبون على تركهم اعتقاد الوجوب على ما فصل في الاصول
 ومن اصحابنا من قال انهم مخاطبون بالفروع بشرط تقديم الاسلام كما أن المسلم مخاطب بالصلاة بشرط تقديم
 الوضوء وقال المولى ابو السعود في تفسيره وصف الله المشركين بأنهم لا يؤتون الزكاة لزيادة التحذير والتخويف
 من منع الزكاة حيث جعل من اوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخره حيث قيل وهم بالآخره هم كفرون
 يقال الزكاة فطره الاسلام فن قطعها نجبا ومن تخلف عنها هلك قال ابن السائب كان المشركون يجحون
 ويعفرون ولا يزنكون اموالهم وهم كفرون (قال الكاشغري) وجه تخصيص منع زكات ازسايرا ووصاف
 مشركان آنست که مال محبوب انسانست و بذل اوفنس راست تر باشد از اعمال ديگر پس در اراد
 اين صفت اشارتست بچل ايشان وعدم شفقت برخلق وبجل اعظم و ذائق و اکبر دمايم است و گفته اند
 توانکری که اورا مخلص بود چون تنست که جان ندارد و يا چون درختی که بر نهاده (قال الشيخ سعدی)
 زرو نعمت اکنون بدنه کان تنست * که بعد از تو بیرون ز فرمان تنست * کسی کوی دولت زدنیارد *
 که با خود نصیبی ببقی برد * مسلم کسی را بود روزه داشت * که درمانده را دهنان چاشت *
 و کر نه چه حاجت که زجت بری * ز خود باز گیری وهم خود خوری * نه بخشنده بر حال بروانه شمع *
 نکه کن که چون سوخت در پیش جمع * بخش ای پسر کادی زاده صید * با احسان توان کرد و وحشی
 بقید * کرامت جو افریدی و نان دهیست * مقالات پیوده طبل تهیست * وعن ابن عباس
 رضی الله عنهما أنه فسّر لا يؤتون الزكاة بقوله لا يقولون لا اله الا الله فانها زكاة الانفس والمعنى لا يطهرون
 انفسهم من الشرك بالتوحيد فانما المشركون نجس قال في كشف الاسرار ذكر زكات در قرآن برد و وجهست
 یاد نماز بیوسسته یا منفرد گفته آنچه در نماز بیوسسته چنانست که الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة
 هذا واشباهه مراد باین زكات مالست که الله فرض کرده بر خداوندان مال و آنچه منفرد گفته چنانست که
 وحنانا من لدنا وزكاة خير امنه زكاة وما اوتيتم من زكاة قد اطلع من تركي مراد باین پاکی است و زیادتی
 و یدنداری (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون) ای غیر ممنون عليهم على طريق الحذف
 والابصال والمعنى لا يمن به عليهم فيكثر بالمنة يقال من عليه منان ومنه امتن والمنه في الاصل النعمة الثقيلة
 التي لا يطلب معطيها اجرا عن اعطاها اليه ثم استعملت بمعنى الامتنان اي عد النعمة وبالفارسية منت
 نهادن وجميع ما يعطيه الله عباده في الآخرة تفضل منه وكرم وليس شيء منه واجب عند اهل السنة والجماعة
 وما كان بطريق التفضل وان صرح الامتنان عليه لكنه تعالى لا يفعله فضلا منه وكرما و غير ممنون بمعنى لا يتقطع
 اجرهم وثوابهم في الآخرة بل هو دائم ابدی من منت الحبل قطعه او غير محسوب كما قال تعالى بغير حساب
 قال في التماموس واجر غير ممنون محسوب او مقطوع وفي الآية اشارة الى أن من آمن ولم يعمل صالحا لم يؤجر
 الا بمنونا اي ناقصا وهو اجر الايمان وقصانه من ترك العمل الصالح فيدخل النار ويخرج منها بأجر الايمان
 ويدخل الجنة ولكنه لا يصل الى الدجارت العالية المنوطة بالاعمال البدنية مثل الصلاة والصوم والحج
 ونحوها وفي كشف الاسرار سدى رحمه الله كفت اين آيت در شان بيماران وزمان و بيران ضعيف
 فرو آمد ايشان که از بيماری وضعيفي و عاجزی از طاعات و عبادت الله بازمانند و بادای حق وی نرسند و بان
 سبب اند و هيکن و غمگين باشند رب العالمين ايشانرا دران بيماری هم آن ثواب میدهد که در حال صحت بطاعت
 و عبادت میداد مصطفى صلی الله تعالی علیه وسلم کفت ان العباد اذا کان علی طريقة حسنة من العبادة
 ثم مرض قيل للملك الموکل به اکتب له مثل عمله اذا کان طليقا حتى اطلقه او اکتفه الى یعنی دران وقت که
 خوش بود تا که کز ارم وی رایایش خودش آرم و فی روایه اخرى قال صلی الله تعالی علیه وسلم ما من احد
 من المسلمين يصاب ببلاء في جسده الا امر الله الحافظين الذين يحفظونه فقال اکتبا لعبدي في كل يوم و ليلة مثل
 ما كان يفعل من الخير ما دام في وثاقی یعنی در بند من است عبد الله بن مسعود رضی الله عنه

گفت بار رسول خدا نشسته بودیم که رسول بر آسمان نکرست و تبسم کرد گفت بار رسول الله تبسم از چه کردی
 و چه حال بر تو مکشوف گشت گفت عجب آید مرا از بنده مؤمن که از بیماری بنالد و جزع کند اگر بدانستی که
 او را در آن بیماری چه کرامتست و بالله چه قربت همه عمر خود در آن بیماری خواستی این ساعت که بر آسمان
 می نکرستم و دو فرشته فرود آمدند و بنده که پیوسته در محراب عبادت بود او را طلب کردند در آن محراب
 او را یافتند بیمار دیدند آن بنده از عبادت باز ماند فرشتگان بحضرت عزت باز گشتند گفتند بار خدا یا
 فلان بنده مؤمن هر شب از روزی حسنات و طاعات وی مینوشتیم اکنون که او را در حبس بیماری کردی هیچ
 عمل و طاعت وی نمی نویسم از حق جل جلاله فرمان آمده که اكتبوا العبدی العمل الذی کان یعمله فی یومه
و لیلتنه و لا تنقصوا منه شیئاً فعلی اجر ما حبسته و له اجر ما کان صحیحاً یعنی بر من است اجر حبس وی
 و مرا و راست اجر آنکه صحیح بود و تن درست قال فی عقد الدرر اذا علم الله صدق نية عبده فی الحج و الجهاد
 و الصدقات و غیرها من الطاعات و عجز عن ذلك اعطاه اجره و ان لم یعمل ذلك العمل کما روی ان العبد اذا نام
 بنية الصلاة من اللیل فلم یبتیه کتب له اجر ذلك و کان علیه نور صدقه و هكذا روی اذا مرض العبد او سافر
 و عجز عما کان یعمل فی حال الصحة و الاقامة أن الله تعالی یقول للملائكة اكتبوا العبدی مثل ما کان یعمل
 و هو صحیح مقیم و قد دلّ علی ذلك القرآن كما قال تعالی لیس علی الضعفاء و لا علی المرضى و لا علی الذین لا یجدون
 ما ینفقون حرج اذا نكحوا الله و رسوله الى قوله ان لا یجد و اما ینفقون فعلى العبد ان لا یقطع رجاءه عن الله و یرضی
 بقضائه (وفی المنوی) ناخوشی او خوش بود در جان من * جان فدای یار دل رنجبان من * عاشقم
 در رنج خویش و درد خویش * هر حق بشنودی شاه فرد خویش (قل أئتکم) آیاتهما (لتکفرون)
 انکار و تشنیع لکفرهم و ان والام تأکید الانکار (بالذی) ای بالعظیم الشان الذی (خلق الارض) قدر
 وجودها ای حکم بأنهاست و جود (فی یومین) فی مقدار یومین من ایام الآخرة و یقال من ایام الدنیا کافی تفسیر
 ابی الیث و اگر خواستی بیک لحظه بیافریدی لکن خواست که با خلق نماید که سکونت و آهستگی به از شتاب
 و عجله و بند کارانستی باشد بسکونت کار کردن و براه آهستگی رفتن و فی عین المعانی تعلیم للتأنی و احکاماً
 لدفع الشبهات عن توهن المصنوعات تحقیقاً لا اعتبار للملائكة عند الاحضار و للعباد عند الاخبار و ان امکن
 الایجاد فی الحال بلا امهال انتهى * زود در جاه ندامت سر نگویند خواهد فتاد * هر که پای خود
 گذارد بی تأمل بر زمین * امام ابو الیث آورده که روز یکشنبه بیافرید و روز و شنبه بکستارید و سنجی
 تحقیقه و مجوز آن را د خلق الارض فی یومین ای فی نوبتین علی آن مایوجد فی کل فوبة یوجد باسرع مایکون
 فیکون الیومان مجازاً عن دفعین علی طریق ذکر الملزوم و ارادة اللازم و قال سعدی الفقی الظاهر ان الیوم
 علی هذا التفسیر بمعنی مطلق الوقت انتهى وجه حمل الیومین علی المعنیین المذكورین أن الیوم الحقیقی
 انما یتحقق بعد وجود الارض و تسویه السموات و ابداع نیراتها و ترتیب حرکاتها یعنی أن الیوم عبارة عن زمان
 کون الشمس فوق الارض و لا یتصور ذلك قبل خلق الارض و السماء و الکواکب فکیف یتصور خلق الارض
 فی یومین (و یجعلون له انداداً) عطف علی تکفرون داخل فی حکم الانکار و التوینج و جمع الانداد باعتبار
 ما هو الواقع لا بأن یکون مدار الانکار هو التعدد ای و یجعلون له انداد بمعنی تصفون له شرکاء و اشباهها و امثالاً
 من الالهة و الحال أنه لا یمکن ان یکون له ند واحد فضلاً عن الانداد و امر الله تعالی رسوله علیه السلام
 بأن ینکر علیهم امرین الاول کفرهم بالله بالحادهم فی ذاته و صفاته کالتجسم و اتخاذ الصاحبة و الولد و القول
 بأنه لا یقدر علی احیاء الموتی و انه لا یبعث البشر رسلاً و الثاني اثبات الشرکاء و الانداد له تعالی فالتکفر المذكور
 اولاً مغایر لاثبات الانداده ضرورة عطف احدهما علی الآخر (ذلک) العظیم الشان الذی فعل ما ذکر
 من خلق الارض فی یومین و هو مبتدأ خبره قوله (رب العالمین) ای خالق جمیع الموجودات و مریدها دون
 الارض خاصة فکیف یتصور أن یکون اخس مخلوقاته ندّاً له تعالی (و جعل فیها روائی) عطف علی و خلق
 داخل فی حکم الصلوة و الجعل ابدائی و المراد تقدیر الجعل لا الجعل بالفعل و المراد بالروای الجبال النشابة
 المستقرة و بالفارسیه کوهها بلند پایدار یقال رسالتی بر سوئت و از ساء غیره و منه المرساة و هو انجر السفینة
 و قفت علی الانجر بالفارسیه لنکر (من فوقها) متعلق بجعل او بمضمر هو صفة لزوائی ای کلّیة من فوقها

مرتفعة عليها لتكون منافعها ظاهرة للطلاب ولينظر الناظر ما فيهم من وجوه الاستدلال والافالجبالي التي
اثبتت فوق الارض لا تمنعها عن الميلان ولو كانت تحتها كاساطين الغرف او مركززة فيها كالمسامير انعمتها عنه
عن ابن عباس رضي الله عنهما اول ما خلق الله من شيء خلق القلم وقال له اكتب قال يارب ما اكتب قال اكتب
القدر فجري بما يشاء من ذلك الى يوم القيامة ثم خلق الذون ثم رفع بخار الماء ففتق منه السموات ثم بسط
الارض على ظهر النون فاضطرب الذون فمادت الارض اى مالت فاوندت بالجبالي اى احكمت واثبتت
قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره لما خلق الله الارض على الماء تحركت ومالت فخلق الله من الاجزرة
الفليضة الكثيفة الصاعدة من الارض بسبب هيجانها الجبال فسكن ميل الارض وذهبت تلك الحركة التي
لا يكون معها استقرار فطوق الارض بجبل محيط بها وهو من صخرة خضراء وطوق الجبل بحجة عظيمة رأسها
بذنبها رأيت من الابدال من صعد جبل قاف فساءلته عن طوله علوا فقال صليت الضحى في اسفله والعصر في اعلاه
يعنى بخطوة الابدال وهى من المشرق الى المغرب يقول الفقير لعل هذا من قبيل البسط في السير المذكورى والاخا
بين السماء والارض كما بين المشرق والمغرب وهى خمسمائة عام على ما قالوا وعن وهب أن ذا القرنين اتى على جبل
قاف فرأى حوله جبالا صغارا فقال ما انت قال انا قاف قال فما هذه الجبال حولك قال هى عروقى وليست
مدينة الا وفيها عرق منها فاذا اراد الله ان يرزل مدينة امرنى فخرت عرقى ذلك فتزلت تلك المدينة قال
يا قاف اخبرنى بشئ من عظمة الله فقال ان شأن ربنا العظيم وان من ورأى مسيرة خمسمائة عام من جبال نلج
يحطم بعضها بعضا لولا ذلك لأحرق من نار جهنم والعياذ بالله منها وذكر اهل الحكمة أن مجموع ما عرف
فى الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلا منها ما طوله عشرون فرسخا ومنها مائة فرسخ الى ألف
فرسخ وفى زهرة الرياض اول جبل نصب على وجه الارض ابوقيس وعدد الجبال ستة آلاف وستة مائة وثلاثة
وسبعون جبلا سوى التلول وجعل الله فى الجبال خصائص منها ان تجز البرودة الى نفسها وجعلها خزان الماء
والتلوج تدفعها بامر الخالق الى الخلق بالمقادير لكل ارض قدر معلوم على حسب استعدادها ومنها خلق
الاودية لمنافع العباد وادع فيها انواع المعادن من الذهب والفضة والحديد وانواع الجواهر وهى خزانة الله
وحصنه ودليل على قدرته وكمال حكمته وهى سجن الوحوش والسباع ليلا وشرى الله الجبال بعرض الامانة
عليها وفيها التسبيح والخوف والخشية وجعلها كرامى انبيائه عليهم السلام كأحد لنينا والطور موسى وسرديب
لآدم والهودى لنوح صلوات الله على نبينا وعليهم اجمعين وكفى شرفا بذلك وانما بمنزلة الرجال فى الاكوان
يقال للرجل الكامل جبل * رأى بعض الاولياء منام فى الليلة التى هلك فيها رجال بغداد على يدهولا كوخان
أن جبال العراقيين ذهبت من وجه الارض بهبوب الرياح المظلمة على بغداد فوصل الخبر أن هولاء كوخان
قد دخل مدينة بغداد وقتل من الرجال الاولياء والعلماء والصالحاء والامراء وسائر الناس مالا يحصى
عدد اولذا قال بعضهم رواى الجبال اوتاد الارض فى الصورة والاولياء اوتاد الارض فى الحقيقة فكأن الجبال
مشرقة على سائر الاماكن كذلك الاولياء مشرقون على سائر الخلائق دل عليه قوله من فوقها يعنى من فوق
العامة فكأن جبل قاف مشرف على كل جبل كذلك القطب الغوث الاعظم مشرف على كل ولى وبه قوام
الاولياء والرواسى دونه ومن خواص الاولياء من يقال لهم الاوتاد وهم اربعة واحد يحفظ المشرق باذن الله
تعالى ويقاله عبدالحى وواحد يحفظ المغرب ويقال له عبد العليم وواحد يحفظ الشمال ويقال له عبد المريد
وواحد يحفظ الجنوب ويقال له عبد القادر وكان الامام الشافعى رحمه الله فى زمانه من الاوتاد الاربعة
على ما نص عليه الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر فى الفتوحات وبركات الاولياء بأبى المطر من السماء ويخرج
النبات من الارض وبدعائهم يدفع البلاء عن الخلق وان حياتهم ومماتهم سواء فانهم ما نوا عن اوصاف
وجودهم بالاخبار قبل الموت بالاضطرار فهم احياء على كل حال ولذا قيل * مشو بمرك زامداد اهل
دل نوميد * كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست (وبارك فيها) اى قدربان يكثر خير الارض بان يخلق
انواع الحيوان التى من جملتها الانسان واصناف النبات التى منها معاشهم يذرو غيره (وقد رثها اقواتها)
القوت من الرزق ما يمسك الرق ويقوم به بدن الانسان يقال قاته يقوته اذا اطعمه قوته والمقتب المقتدر الذى
يعطى كل احد قوته ومن بلاغات المخشبرى اذا حصلت ذات قوت هان على الدر والياقوت والمعنى حكمكم تعالى

بالفعل بأن يوجد فيما سبأني لاهل الارض من الانواع المختلفة اقواتها المناسبة لها على مقدار معين تقتضيه
الحكمة فالمراد باقوات الارض ارزاق سكانها بمعنى قدر اقوات اهلها على حذف المضاف بان عين لكل نوع
ما يصلحه ويعيش به . وبارى اهل هر موضعي از زمين روزى مقدار كرد چون كندم وجو و برنج و خرما و گوشت
وامثال آن هر يك از اينها غالب اقوات بلد است وقال بعض العارفين كل خلق لهم عنده تعالى رزق مخصوص
فرزق الروحانيين المشاهدة ورزق الربانيين المكشفة ورزق الصادقين المعرفة ورزق العارفين التوحيد ورزق
الارواح الروح ورزق الاشباح الاكل والشرب وهذه الاقوات تظهر لهم من الحق في هذه الارض التي خلقت
معبدا للمطيعين وموقدا للغافلين * جلوة تقدير در زندان كل دارد مراد * ورنه بالاتبود از ناله فلك
جولان من (في اربعة ايام) من ايام الآخرة ومن ايام الدنيا كما سبق وهو متعلق بمحصول الامور المذكورة
لا بتقديرها على قدر حصولها في يومين يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء على ما سبأني وانما قيل في اربعة ايام اي تمتة
اربعة ايام بالفضل لكمة ومجموع العدد لانه باليومين السابقين يكون اربعة ايام كانه قيل نصب الراسيات وتقدير
الاقوات وتكثير الخيرات في يومين آخرين بعد خلق الارض في يومين وانما لم يحمل الكلام على ظاهره بان يجعل
خلق الارض في يومين وما فيها في اربعة ايام لانه قد ثبت أن خلق السموات في يومين فيلزم ان يكون خلق المجموع
في ثمانية ايام وليس كذلك فانه في ستة ايام على ما تكرر ذكره في القرآآن وذكر في البرهان انما لم يذكر
اليومين على الانفراد لادلة حقيقة لا يمتدئ اليها كل احد وهي أن قوله خلق الارض في يومين صلة الذي وتجهلون له
اندا عطف على تكفرون وجعل فيها رواسى عطف على قوله خلق الارض وهذا متمنع في الاعراب لا يجوز
في الكلام وهو في الشعر من اقبح الضرورات لا يجوز ان يقول جاءني الذي يكتب وجلس ويقرأ لانه
لا يحال بين صلة الموصول وما يعطف عليه باجنبي من الصلة فاذا امتنع هذا لم يكن بد من اضمار فعل يصح
الكلام به ومعه فتضمن خلق الارض بعد قوله ذلك رب العالمين خلق الارض وجعل فيها رواسى من فوقها
وبارك فيها وقد ر فيها اقواتها في اربعة ايام ليقع هذا كله في اربعة ايام انتهى وقال غيره وجعل فيها رواسى عطف
على خلق وحديث لزوم الفصل بجملة من خارجتين عن حيز الصلة مدفوع بان الاولى متحدة بقوله تعالى تكفرون
فهو بمنزلة الاعادة والثانية اعتراضية مقررة لمضمون الكلام بمنزلة التاكيد فالفصل بهما كلا فصل فالوجه
في الجمع دون الانفراد ما سبق (سواء) مصدر مؤكد لمضمون هو صفة لا ايام اي استوت تلك الايام سواء اي
استواء بمعنى في اربعة ايام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان (للسائلين) متعلق بمحذوف تقديره هذا المحصر
في الاربعة للسائلين عن مدة خلق الارض وما فيها السائلين في كم خلقت الارض وما فيها فالسؤال استفقائي
واللام للبيان او بقدر قال في بحر العلوم وهو الظاهر اي قدر فيها اقواتها لاجل السائلين اي الطالبين لها
المحتاجين اليها من المقتاتين فان اهل الارض كلهم طالبون للقوت محتاجون اليه فالسؤال استعطائي واللام
للاجل قال ابن عباس رضى الله عنهم ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانار ديفه يقول خلق الله الارواح
قبل الاجسام باربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة سواء لمن سأل ولمن لم يسأل
وانامن الذين لم يسألوا الله الرزق ومن سأل فهو جوهل وهذا الخبر يشير الى أن اللام في السائلين متعلق بسواء
واليه الاشارة في تاويلات البقلي حيث قال لا يزيد الرزق بالسؤال ولا ينقص وفيه تأديب لمن لم يرض بقسمته
كشاد عقده روزى بدست تقدير است * مكن زرزق شكايه ازين وأن زنهار * وفي الحديث
من جاع او احتاج فكمه عن التماس كان حقا على الله أن يفتح له رزق سنة من حلال فالعدة الصبر وترك الشكاية
والتوكل والاشتهغال بالذكر قال انس رضى الله عنه خرجت مع النبي عليه السلام الى شعب في المدينة ومعى ماء
لظهوره فدخل النبي عليه السلام واديا ثم رفع رأسه واومأ الى يده أن اقبل فأنيته فدخلت فاذا بطير على شجرة
وهو يضرب بمنقاره فقال عليه السلام هل تدري ما يقول قلت لا قال يقول اللهم انت العدل الذي لا تجور
حجبت عني بصري وقد جعلت فاطمة فافبت جردة فدخلت بين منقاره ثم جعل يضرب بمنقاره بمنقاره
فقال عليه السلام أنتدري ما يقول قلت لا فقال من توكل على الله كفاه ومن ذكره لا ينساه قال عليه السلام
يا انس من ذا الذي يهتم للرزق بعد ذلك اليوم الرزق اشد طلبا لصاحبه من صاحبه له (قال الصائب) رزق
اكر برادى عاشق غمى باشد چرا * از زمين كندم كريان چال مى آيد چرا (ثم استوى الى السماء)

شروع في بيان كيفية التكوين اثر بيان كيفية التقدير وامل تخصيص البيان بما يتعلق بالارض واهلها
 لما أن بيان اعتنائه تعالى بامر المخاطبين وترتب مبادئ معاشهم قبل خلقهم مما يحملهم على الايمان
 وينزجرهم عن الكفر والطغيان وبيان ثم يجيء بعد تمام الآيات والاستواء ضد الاعوجاج من قولهم استوى
 العود اذا اعتدل واستقام حمل في هذا المقام على معنى القصد والتوجه لأن حقيقة من صفات الاجسام
 وخواصها والله تعالى متعال عنها والمعنى ثم قصد نحو السماء بارادته ومشيئته قصد اسو او توجه اليه توجهها
 لا يلوى على غيره اى من غير ارادة خلق شيء آخر يضاهي خلقها يقال استوى الى مكان كذا كالمسهم المرسل
 اذا توجه اليه توجهها مستويا من غير أن يلوى على غيره وفي ثم اظهر كمال العناية بآداب العلويات (وهي دخان)
 الواو والعمال والضمير الى السماء لانهم من الموشات السماوية والدخان اجزاء ارضية لطيفة ترتفع في الهواء
 مع الحرارة وفي المفردات الدخان العشان المستعجب للهب والبخار اجزاء مائية رطبة ترتفع في الهواء
 مع الشعاعات الراجعة من سطوح المياه والمعنى والحال أن السماء دخان اى امر ظلماني بعد كالدخان وهو المرتفع
 من النار فهو من قبيل التشبيه البليغ واطلاق السماء على الدخان باعتبار المال قال الراغب قوله تعالى وهي
 دخان اى هي مثل الدخان اشارة الى أنها لا تماسك بها انتهى عبر بالدخان عن مادة السماء يعنى الهوى
 والصورة الجسمية او عن الاجزاء المتصغرة التي ركبت هي منها يعنى الاجزاء التي لا تتجزأ واطلامها ايمها
 قبل حلول المنور كما في الحواشي السعدية ولما كانت اول حدودها مظلمة صحت تسميتها بالدخان تشبيها لها به
 من حيث انها اجزاء متفرقة غير متواصلة عديدة النور كالدخان فانه ليس له صورة تحفظ تركيبه كما في حواشي
 ابن الشيخ وقال بعضهم وهي دخان اى دخان مرتفع من الماء يعنى السماء بخار الماء كهيئة الدخان وبالفارسية
 وحال أنك دخان بود يعنى بخار آب بهيات دخان كما في تفسير الكاشفي (يروي) أن اول ما خلق الله العرش
 على الماء والماء ذاب من جوهره خضراء ابيضاء فاذا بهائم ألقي فيها نارافصار الماء يقذف بالغشاء فخلق الارض
 من الغشاء ثم استوى الى الدخان الذي صار من الماء فسمكه سماء ثم بسط الارض فكان خلق الارض قبل خلق
 السماء وبسط الارض وارساء الجبال وتقدير الارزاق وخلق الاشجار والدواب والبحار والانهار بعد خلق
 السماء لذلك قال الله تعالى والارض بعد ذلك دحاها هذا جواب عبد الله بن عباس رضى الله عنهما النافع
 ابن الازرق الحرورى * **ص** عني رامن بسط سازدك اين فرشتست پس لايق * بخار برابر افرازدك
 اين سقفيست پس زيبا * ازان سقف معلق حسن تصويرش بود ظاهر * بدین فرش مطبق لطف تدبيرش
 بوديدا (فقال لها) اى للسماء (وللارض) التي قدر وجودها ووجود ما فيها (انتي) اى كونوا احدا
 على وجه معين وفي وقت مقدر لكل منكم هو عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوجودهما تعلقا فعليا بطريق التمثيل
 بعد تقدير امرهما من غير أن يكون هنالك امر ومأمور كما في قوله كن بأن شبه تأثير قدرته فيهما وتأثيرهما عنهما
 بأمر امر نافذ الحكم يتوجه نحو المأمور المطيع فيتمثل امره فعبر عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن الحالة المشبهة
 بها (طوعا او كرها) مصدران واقعان في موقع الحال والطوع الاتقياد وبضاده الكره اى حال كونكما طائعتين
 منقادتين او كارهتين اى شتما ذلك أو أيتما وهو تمثيل لتحتم تأثير قدرته تعالى فيهما واستحالة امتناعهما من
 ذلك لا اثبات الطوع والكره لهما الا أنهما من اوصاف العقلاء ذوى الارادة والاختيار والارض والسماء من
 قبيل الجمادات العديمة الارادة والاختيار (قالتا اتينا طائعتين) اى منقادين وهو تمثيل لكمال تأثيرهما بالذات
 عن القدرة الربانية وحصولهما كما امر نابه وتصوير لكون وجودهما كماهما عليه جارية على مقتضى الحكمة
 البالغة فان الطوع منبىء عن ذلك والكره موهم بخلافه فان قلت انما قيل طائعتين على وزن جمع العقلاء المذكور
 لا طائعتين حلا على اللفظ او طائعات حلا على المعنى لانها سموات وارضون قلت باعتبار كونهما في معرض
 الخطاب والجواب فلما وصفتا باوصاف العقلاء عوملتا معاملة العقلاء وجمعتا لتعدد مدلولهما ونظيرهما جادين
 في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام اى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين
 وفي التأويلات النجمية يشير الى أنه بالقدرة الكاملة انطق السماء والارض المدومة بعد أن اسمعها خطاب
 اتينا طوعا او كرها تخيبا وقالتا اتينا طائعتين وانما ذكرهما بلفظ التأنيث في البداية لانهما كاتتا معدومتين
 مؤنثتين وانما ذكرهما في النهاية بلفظ التذكير لانه احياهما واعفاهما وهما في العدم فاجابا بقولهما اتينا طائعتين

جواب العقلاء وفي حديث ان موسى عليه السلام قال يا رب لو أن السموات والارض حين قلت لهما اتبعا طوعا او كرها عصتا ما كنت صانعا لهما قال كنت آمر دابة من دوابي فتبتلعهما قال يا رب واين تلك الدابة قال في مرج من مروحي قال واين ذلك المرج قال في علم من علي قال بعضهم اجاب ونطق من الارض اولا موضع الكعبة ومن السماء ما يجذآتها فجعل الله تعالى لها حرمة على سائر الارض حتى كانت كعبة الاسلام وقبلة الانام ويقال اجابه من الارض اولا الاردن من بلاد الشام فسمى لسان الارض واما اول بلدة بنيت على وجه الارض فهي بلخ بخراسان بناها كيو مرث ثم بنى الكوفة ابنه هوسنك وكيو مرث من اولاد مهلائيل بن قينان بن افوش بن شيث كان عمره سبع مائة سنة وقال ابن عباس رضى الله عنهما اصل طينة النبي عليه السلام من سرة الارض بمكة فهذا يشعر بأنه ما اجاب من الارض الاذرة المصطفى وعنصر طينة المجتبي عليه السلام فلماذا حيت الارض من تحت الكعبة وكانت ام القرى فهو عليه السلام اصل الكل في التكوين وروحا وجسدا والكائنات باسرها تتبع له وهذا يقال النبي الامي لانه ام الكل واسه فان قلت ورد في الخبر الصحيح تربة كل شخص مدفنه فكان يقتضى ان يكون مدفنه عليه السلام بمكة حيث كانت تربة منها قلت لما قوج الماء رمى ذلك العنصر الشريف والزيد اللطيف والجوهر المنيف فوقع جوهره عليه السلام الى ما يحاذي تربة بالمدينة المنورة وفي تاريخ مكة أن عنصره الشريف كان في محله يضيء الى وقت الطوفان فرماه الموح في الطوفان الى محل قبره الشريف لحكمة الهية وغيرة ربانية يعرفها اهل الله تعالى ولذا لا خلاف بين علماء الامة في أن ذلك المشهد الاعظم والمرقد الاكرم افضل من جميع الاكوان من العرش والحنان فذهب الامام مالك واسنشد بذلك وقال لا عرف اكبر فضل لابي بكر وعمر رضى الله عنهما من انهما خلقا من طينة رسول الله عليه السلام لقرب قبرهما من حضرة الروضة المقدسة المفضلة على الاكوان بأسرها وكان عليه السلام بكيا مدينا وحنيه الى مكة لتلك المناسبة وتربة بالمدينة لتلك الحكمة قال الامام السهروردي رحمه الله لما قبض عزرا ئيل عليه السلام قبضة الارض وكان ابليس قد وطئ الارض بقدميه فصار بعض الارض بين قدميه وبعضها موضع اقدامه فخلقت النفوس الامارة من مماس قدم ابليس فصارت النفوس الامارة مأوى الشرور وبعض الارض لم يصل اليها قدم ابليس فمن تلك التربة اصل طينة الانبياء والاولياء عليهم السلام وكانت طينة رسول الله موضع نظرائه من قبضة عزرا ئيل لم تمسها قدم ابليس فلم يصبه حظ جهل النفس الامارة بل صار منزوع الجهل موفرا حظه من العلم فبعثه الله بالعلم والهدى وانتقل من قلبه الشريف الى القلوب الشريفة ومن نفسه القدسية المطمئنة فوقت المناسبة في اصل طهارة الطينة فكل من كان اقرب مناسبة في ذلك الاصل كان اوفر حظا من القبول والتسليم والكمال الذاتي ثم بعض من كان اقرب مناسبة الى النبي عليه السلام في الطهارة الذاتية وأوفر حظا من ميراثه اللدني قد أبعد في اقاصي الدينام سكا ومدفنا وذلك لا ينافي قربه المعنوي فان ابعاده في الارض كأبعاد النبي عليه السلام من مكة الى المدينة بحسب المصلحة (قال الحافظ) كرجه دوريم يادوقدح مينو شيم * بعد منزل نبود در سفر روحاني (فقضاهن سبع سموات) تفسير وتفصيل لتكوين السماء المجل المعبر عنه بالامر وجوابه لانه فعل مرتب على تكوينها والضمير للسماء على المعنى فانه في معنى الجمع لاعتداده مدلوله فسبع سموات حال او هو اى الضمير بهم بفسره سبع سموات كضمير ربه رجلا فسبع سموات تميز والمعنى خلقهن حال كونهن سبع سموات او من جهة سبع سموات خلقا ابداعا اى على طريق الاختراع لاعلى مثال واتقن امرهن بأن لا يكون فيهن خلل ونقصان حسبا تقضيه الحكمة وفي التاويلات النجمية يشير الى أن سماء القلب سبعة اطوار كما قال تعالى وقد خلقكم اطوارا فالطور الاول من القلب يسمى الكركر وهو محل الوسوسة والثاني الشغاف وهو مشوى المحبة كما قال تعالى قد شغفها حبا والسابع حب القلب وهو مورد التجلي وموضع الكشف ومركز الاسرار ومهبط الانوار (في يومين) في وقت مقدر بيومين وهما يوم الخميس ويوم الجمعة خلق السموات يوم الخميس وما فيها من الشمس والقمر والنجوم في يوم الجمعة وقد بين مقدار زمان خلق الارض وخلق ما فيها عند بيان تقديرهما فكان خلق الكل في ستة ايام حسبا ناص عليه في مواضع من التنزيل (واوحى في كل سماء امرها) عطف على فقضاهن والايحاء عبارة عن التكوين كالامر مقيد بما يقيد به المعطوف عليه من الوقت قال الراغب يقال للابداع امر وقد جعل على ذلك

في هذه الآية والمعنى خلق في كل منها ما فيها من الملائكة والنيرات وغير ذلك مما لا يعلمه الا الله واطهر ما اراده كما قال قتادة والسدي وأوحى اى ألقى الى اهل كل منها او امره وكلفهم ما يليق بهم من التكليف فنهى قيلم لا يقعدون الى قيام الساعة ومنهم من جحد لا يرفعون رؤوسهم ايدى الى غير ذلك فهو بمعناه ومطلق عن القيد المذكور والامر هو الله والمأمور اهل كل سماء واضيف الامر الى نفس السماء للملازمة لانه اذا كان مختصا بالسماء فهو ايضا بواسطة اهلها (وزينا السماء الدنيا بمصابيح) الالتفات الى نون العظمة لابرار مزيد العناية بالامر اى بكوا كب تضي في الليل كما لمصابيح فانها ترى كلها متلاثلة على السماء الدنيا كأنها فيها وبالفارسية وبيارستيم آسمان نزيديكتر بجر اغها يعنى ستر كل كن كه چو چراغ در خشان باشند فالمراد بالمصابيح جميع الكواكب النيرة التي خلق الله في السموات من الثوابت والسيارات واما كاهن في السماء الدنيا وهي التي تدنو وتقرب من اهل الارض فلن كل واحد من السيارات المسبح في فلان والثوابت مركوزة في الفلك الثامن الا ان كونها مركوزة فيما فوق السماء الدنيا لا ينافي كونها زينة اهلها لانها ترى جميع الكواكب كالسراج الموقدة فيها وقيل ان في كل سماء كواكب تضي وقيل بل للكواكب مختصة بالسماء الدنيا ويقال زين السماء بانوار الكروبيين كما زين الارض بالانبياء والاولياء وزين قلوب العارفين بانوار المعرفة وجعل فيها مصابيح الهداية وضياء التوحيد وزين جوارح المؤمنين بالخدمة وزين الجنة بنور مناجاة العارفين وزهرة خدمة العارفين * نوري از ييشاني صاحب دلان در پوزة كن * شمع خود را ي بري دل مرده زين محفل چرا (وحفظا) مصدر مؤكدة لفعل معطوف على زينان وحفظنا السماء الدنيا من الآفات ومن المسترفة حفظا وهي الشياطين الذين يصعدون السماء لاستراق السمع فيرمون بشهاب صادر من نار الكواكب منفصل عنها ولا يرجون بالكواكب انفسها لانها فارة في الفلك على حالها وما ذلك الا كقبس يؤخذ من النار والبار باقية بحالها لا ينتقص منها شيء والشهاب شعله نار سلطنة (ذلك) الذي ذكر بتفاصيله (تقدير العزيز العليم) المبالغ في القدرة فله بليغ قدرة على كل مقدور والمبالغ في العلم فله بليغ علم بكل معلوم (قال الكاشفي) ذلك آنچه ياد کرده از دبايع آفرينش تقدير العزيز العليم آفریدن واندازه كردن غالبست كه در ملك خود بقدرت هر چه خواهد كند دانا كه هر چه سازد از روى حكمت است فعلى هذا التفصيل لادلالة في الآية الكريمة على الترتيب بين ايجاد الارض وايجاد السماء وانما الترتيب بين التقدير والايجاد واما على تقدير كون الخلق وما عطف عليه من الافعال الثلاثة على معانيها الظاهرة فيكون خلق الارض وما فيها متقدما على خلق السماء وما فيها وعليه طباق اكثر اهل التفسير ويؤيده قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء وقيل ان خلق جرم الارض مقدم على خلق السموات لكن دحواها وخلق ما فيها مؤخر لقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها ثم هذا على تقدير كون كلمة ثم للتراخي الزماني واما على تقدير كونها للتراخي الربى على طريق الترقى من الادنى الى الاعلى بفضل خلق السموات على خلق الارض وما فيها كما جئنا اليه الاكثرون فلا دلالة في الآية الكريمة على الترتيب كما في الوجه الاول قال الشيخ النيسابوري خلق السماء قبل خلق الارض ليعلم أن فعله خلاف افعال الخلق لانه خلق اقلا السقف ثم الاساس ورفعها على غير عمد دلالة على قدرته وكمال صنعته وروى أنه تعالى خلق جرم الارض يوم الاحد ويوم الاثنين ودحاها وخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وخلق السموات وما فيها يوم الخميس ويوم الجمعة وخلق آدم في آخر ساعة منه وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وسمى الجمعة لاجتماع المخلوقات وتكاملها ولما لم يخلق الله في يوم السبت شيئا امتنع بنوا اسرائيل من الشغل فيه كما في فتح الرحمن والظاهر أنه ينبغي ان يكون المراد به أنه تعالى خلق العالم في مدة لو حصل فيها فلان وشمس وقمر لكان مبدأ تلك المدة اول يوم الاحد وآخرها آخر يوم الجمعة كما في حواشي ابن السكيت وبه يدفع ما قال سعدى الملقب فيه اشكال لا يخفى فانه لا يتعين اليوم قبل خلق السموات والشمس فضلا عن تعيينه وتسميته باسم الخميس والجمعة وقال ابن عطية والظاهر من القصص في طينة آدم أن الجمعة التي خلق فيها آدم قد تقدمت ايام وجمع كثيرة وأن هذه الايام التي خلق الله فيها المخلوقات هي اول الايام لانه بايجاد الارض والسماء والشمس وجد اليوم وفي الحديث في خلق يوم الجمعة انه اليوم الذي فرض على اليهود والنصارى فاضلته وهذا كم الله تعالى له اى امره بتعظيمه والتفرع للعبادة فيه فاختار اليهود من عند انفسهم بدله السبت لانهم يزعمون أنه اليوم السابع الذي

استراح فيه الحق من خلق السموات والارض وما فيهن من المخلوقات اى بناء على أن اول الاسبوع الاحد وأنه مبدأ الخلق وهو الراجح وفي كلام بعضهم اول الاسبوع الاحد لغة وآلة السبت عرفا اى في عرف الفقهاء في الايمان ونحوها واختارت النصارى من قبل انفسهم بدل يوم الجمعة يوم الاحد اى بناء على أنه اول يوم ابتداء الله فيه بايجاد المخلوقات فهو اولي بالتعظيم وقد جاء في المرفوع يوم الجمعة سيد الايام واعظمها عند الله فهو في الايام كشهري رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كايه القدر في رمضان وجاء أن الله تعالى خلق يوما فسماه الاحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الاربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس وبه يندفع ما قال السهيلي تسمية هذه الايام طائفة ولم يذكر الله منها في القرءان الا يوم الجمعة والسبت والعرب اخذوا معنى الاسماء من اهل الكتاب قالوا عليها هذه الاسماء اتباعا لهم فلم يسمها رسول الله عليه السلام بالاحد والاثنين الى غير ذلك الا كما للغة قومه لا مبتدأ ثابتة سميتها هذا كلام السهيلي وفي السبعيات أكرم الله موسى بالسبت وعيسى بالاحد وداود بالاثنين وسليمان بالثلاثاء ويعقوب بالاربعاء وادم بالخميس ومحمد اصلوات الله عليه وعليهم بالجمعة وهذا يدل على أن اليهود لم يختاروا يوم السبت والنصارى يوم الاحد من عند انفسهم فليست اهل الجمع وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن يوم السبت فقال يوم مكر وخديعة لأنه اليوم الذي اجتمعت فيه قريش في دار الندوة للاستشارة في امره عليه السلام وسئل عن يوم الاحد فقال يوم غرس وعمارة لأن الله تعالى ابتداء فيه خلق الدنيا وعمارته وسئل عن يوم الاثنين فقال يوم سفر وتجارة لأن فيه سافر شعيب عليه السلام فاتجر فربح في تجارته وسئل عن يوم الثلاثاء فقال يوم دم لأن فيه حاضت حواء وقتل ابن آدم اخاه وفيه قتل جرجيس وزكريا ويحيى ولده وسهرة فرعون وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وبقرة بن اسراءيل ولهذا نبى النبي عليه السلام عن الجماعة يوم الثلاثاء اشذ النبي وقال فيه ساعة لا يرق فيها الدم وفيه نزل ابليس الى الارض وفيه خلقت جهنم وفيه سلط الله ملك الموت على ارواح بنى آدم وفيه ابلى ايوب عليه السلام وفي بعض الروايات ابلى يوم الاربعاء وفي روضة الاخبار قيل كان الرسم في زمن ابى حنيفة أن يوم البطالة يوم السبت في القرأة لا يقرأ في يوم السبت ثم في زمن الخصاص كان مترددا بين الاثنين ويوم الثلاثاء وسئل عن يوم الاربعاء قال يوم نحس اغرق فيه فرعون وقومه واهلك عاد وثمود وقوم صالح وآخرا بقاء في الشهر اشأم وجاء يوم الاربعاء لاخذ ولاعطاء وورد في الآثار ان النبي عن قص الاظفار يوم الاربعاء وأنه يورث البرص وقد تردد فيه بعض العلماء فابتنى نعوذ بالله وفي حديث لا يبد وجذام ولا برص الا يوم الاربعاء وكره بعضهم عيادة المريض فيه ويحمد فيه الاستحمام والدعاء مستجاب فيه بعد الزوال قبل وقت العصر لأنه عليه السلام استجاب له الدعاء على الاحزاب في ذلك الوقت وقد بنى على موضع الدعاء مسجد في المدينة يقال له مسجد الاستجابة يزار الآن وفي الحديث ما من شيء بدئ يوم الاربعاء الا وقد تم فينبغي البدأة بنحو التدريس فيه وكان صاحب الهداية يوقف ابتداء الامور على الاربعاء ويروى هذا الحديث ويقول كان هكذا يفعل ابى وبرويه عن شيخه احمد بن عبد الرشيد وسئل عن يوم الخميس فقال يوم قضاء الحوائج لأن فيه دخل ابراهيم عليه السلام على ملك مصر فاكرمه وقضى حاجته واعطاه هاجر وهو يوم الدخول على السلطان وفي الحديث من احتجم يوم الخميس فخم مات في ذلك المرض وسئل عن يوم الجمعة فقال يوم نكاح وخطبة ايضا نكح فيه آدم حواء ويوسف زليخا وموسى بنت شعيب وسليمان بلقيس وصح أنه عليه السلام نكح فيه خديجة وعائشة رضي الله عنهما وعن ابن مسعود رضي الله عنه من قلم اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه داء وادخل فيه شفاء وقال الاصمعي دخلت على الرشيد يوم الجمعة وهو يقلم الاظفار فقال قلم الاظفار يوم الجمعة من السنة وبلغني انه بنى الفقرفقت يا امير المؤمنين وانت تخشى الفقر فقال وهل احد اخشى للفقر مني وعن علي رضي الله عنه رفعه من صام يوم الجمعة صبرا واحتسابا اعطى عشرة ايام غز زهر لا تشا كاهن ايام الدنيا ومن سالت من عينه فطرة يوم الجمعة قبل الرواح اوحى الى ملك الشمال اطو صحفة عبيد فلا تكتب عليه خطيئة الى مثلها من الجمعة الاخرى قال بعض العارفين شرف الازمنة وفضيلتها يكون بحسب شرف الاحوال الواقعة فيها من حضور المحبوب ومشاهدته قال عمر بن الفارض قدس سره

وعندى عيدى كل يوم ارى به * جمال محياها بعين قريرة

وكل الليالي ليلة القدر ان دنت * كما كل ايام اللقا يوم الجمعة

وليوم الجمعة خواص تجي في محلها ان شاء الله تعالى وفي الحديث اكثر الصلاة على في الليلة الزهراء واليوم
الاخر فان صلاتكم تعرض على فادعوا لكم واستغفروا المراد بالليلة الزهراء ليلة الجمعة لتلا ثلث اوارها وباليوم
الاخر يوم الجمعة لبياضه ونورانيته وفي الحديث من صلى على في يوم الجمعة وليلة الجمعة مائة مرة قضى الله له مائة
حاجة سبعين من حوائج الدنيا وثلاثين من حوائج الآخرة ثم يوصل الله بذلك ملكا يدخله على في قبري
كما تدخل عليكم الهدايا يخبرني بن صلى على باسمه ونسبه الى عشيرته فأثبته عندي في صحيفة بيضاء لأن على
بعده موتي كعلي في حياتي * بروزجسه درود محمد عربي * زروي قدر زيام ديكر افزونست *
زاخصاص كه اورا بحضرت نبويست * درو ثواب درود از قياس بيرونست * ثم ان الليل والنهار
خزائن ما اودعتهما آذناه وانهما يعلمان فيك فاعمل فيهما جعلنا الله وايابكم من المراقبين للاوقات
(فان اعرضوا) متصل بقوله قل أنتم الخ اي فان اعرض كفار قريش عن الايمان بعد هذا البيان وهو بيان
خلق الاجرام العلوية والسفلية وما بينهما (فقل) لهم (انذرتكم) اي انذركم واخوتكم وصيغة الماضي للدلالة
على تحقق الانذار النبي عن تحقق المنذر (صاعقة) اي عذابا هائلا شديدا الوقع كأنه صاعقة يعني أن الصاعقة
في الاصل قطعة نار تنزل من السماء فتحرق ما اصابته استعيرت هنا للعذاب الشديد تشبيها له بها في الشدة
والهول وفي المفردات الصاعقة الصوت الشديد من الجحوش يكون فيها نار فقط او عذاب او موت وهي في ذاتها شئ
واحد وهذه الاشياء تأثيرات منها وبالفارسية صاعقة از عذاب يهوش سازنده وهلاك كننده (مثل
صاعقة عاد) مانند عذاب قوم عاد كه باد صرصر بود (ومود) وعذاب قوم مود كه صيحة جبرائيل عليه
السلام بوده اي لم يق في حقكم علاج الا انزال العذاب الذي نزل على من قبلكم من المعاندين المقتردين المعرضين
عن الله وطلبه وطلب رضاه فهم سلف لكم في التكذيب والجحود والعناد وقد سلكتهم طريقهم فتكونون كأمثالهم
في الهلاك قال مقاتل كان عاد ومود ابني عم وموسى وقارون ابني عم والياس واليسع ابني عم وعيسى ويحيى
ابني خالة وتخصيص اين دو قوم بجهت آنست كه در سفر رحله للشقاء والصف بر مواضع اين دو گروه گذشته
آثار عذاب مشاهده ميكرده اند (اذ جاءتهم الرسل) الظاهر أنه من اطلاق الجمع على المنثي فان الجاني هود
الى عاد وصالح الى مود والجملة حال من صاعقة عاد اي مثل صاعقتهم كاشنة في وقت مجي الرسل اليهم فكذبوهم
فالمراد كون متعلق الطرف حالها لان الصاعقة قطعة نار تنزل من السماء فتحرق فهي جنة والزمان
كما لا يكون صفة للجنة لا يكون حالها (من بين ايديهم ومن خلفهم) متعلق بجاءتهم اي من جميع جوانبهم
واجتهدوا بهم من كل جهة من جهات الارشاد وطرق النصيحة تارة بالرفق وتارة بالغلظ وتارة بالتشويق
واخرى بالترهيب فليس المراد الجهات الحسية والاماكن المحيطة بهم او من جهة الزمان الماضي بالانذار عما
جرى فيه على الكفار من الوقائع ومن جهة الزمان المستقبل بالتحذير عما اعتد لهم في الآخرة ويحتمل ان يكون عبارة
عن الكثرة كقوله تعالى يأتيهم زلزلة هارغدا من كل مكان فيراد بالرسل ما يبعث الله من رسلهم المتأخرين او ما يبعث
رسل الرسل ايضا والافالجاني رسولان كما سبق وليس في الاثنين كثرة (أن لا تعبدوا الا الله) اي بان لا تعبدوا
ايها القوم اي بأمر ونهم بعبادة الله وحده فان مصدريه ناصبة للفعل وصلت بالنهي كما توصل بالأمر في مثل قوله
أن طهرا (قال الكاشاني) در آمدند ودعوت كردند بانكه مبرستيد مكر خدا را (قالوا) استخفا فابرسلهم
(لوشاء ربنا) اي ارسال الرسل فانه ليس هنا في ان تقدرا لمفعول مضمون جواب الشرط كثير معنى
(لا تزل ملائكة) اي لا رسلهم بدلكم ولم يتعجلنا خشك في امرهم فامناهم لكن لما كان ارسالهم بطريق الانزال
قيل لا تزل (فانما يرسلهم به) على زعمكم فهو ليس اقرارا منهم بالارسال (كافرون) قال في بحر العلوم الفاء
وقعت في جواب شرط محذوف تقديره اذا انتم بشر مثلنا من غير فضلكم علينا ولستم بملائكة فانا لانؤمن بكم
وبما جئتم به ولا يجب ان يكون مادخلت عليه فعلا لجواز دخولها على الجملة الالسمية المركبة من مبتدأ وخبر
وقال سعدى المفتي اشارة الى نتيجة قياسهم الفاسد الاسمي ثنائى تقيض تاليه (قال الكاشاني) مشركان
در بند صورت انبيا مانده از مشاهده معنى ایشان غافل بودند * چند صورت يبي اي صورت پرست *
هر كه معنى ديد از صورت پرست * ديد صورت پرستى را يبيند * ناشوى از نور معنى بهره مند *

روى أن اباجهل قال في ملا من قريش قد التبس علينا امر محمد عليه السلام فلو التسم لنا رجلا عالما بالشعر
 والكهانة والسحر فكلّمه ثم اتانا ببيان من امره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر
 وعلت من ذلك علما وما يخفى علي - فأتاه فقال انت يا محمد خيرام هاشم انت خيرام عبد المطلب انت خيرام عبد الله
 فبهم تسم آلهتنا وتضلنا فان كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا وان كان بك الباءة اى الجاع
 والشهوة زوجنا لك عشرين سنة تخنارهن من بنات قريش وان كان بك المال جمعنا لك ما تستغنى به ورسول الله
 عليه السلام ساكت فلما فرغ عتبة قال عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله مثل صاعقة عاد وثمود
 فامسك عتبة على فيه عليه السلام وناشده بالرحم يعنى عتبة در شنيدن كلام خداى عز وجل چنان مبهوت
 ومدهوش گشت كه جاى سخن دروى نماند و با آخر دست بردهن رسول نهاد وكفت بحق رحم كه نيز بجوانى
 كه طاقتم برسيد و درين سخن سر كردان و حيران شدم * ورجع الى اهله متحيرا من امره عليه السلام ولم يرجع
 الى قريش ولم يخرج وكانوا منتظرين لخبره فلما احتبس عنهم قالوا ما ترى عتبة الا قد صبا يعنى صابى ومائل دين
 محمد شد فانطلقوا اليه وقالوا يا عتبة ما حديثك عنا الا انك قد صبأت فغضب ثم قال والله لقد كلمته فاجابنى
 بشئ والله ما هو شعر ولا كهانة ولا سحر ولما بلغ صاعقة عاد ووثمود امسكت بفيه وناشدته بالرحم أن يكف
 وقد علم أن محمدا اذا قال شيئا لم يكذب خفت أن ينزل بكم العذاب * رأى من آنتسكه ابن مر در افرو وكذا ريد
 بادين خویش و تعرض نرسانيد اگر عرب بودست يا بند خود شغل شما كفايت كردند و اگر او بر عرب دست يابد
 ملك او ملك شماست و عز او عز شماست ابو جهل كفت چنان ميد انم كه صحر او بر تو اثر كرده و ترا از حال خود
 بگردانيد عتبة كفت رأى من اينست كه شما هر چه ميخواهيد بكنيد * فكان من امرهم الاصرار حتى قتلوا
 في وقعة بدر وأبى الله إلا أن يتم نوره ويظهر دينه فما كان الا ما اراد الله دون ما ارادوا (فاما عاد) لما كان
 التفصيل مسببا عن الاجمال السابق ادخل عليه الفاء السببية پس اما كره وعاديين (فاستكبروا في الارض)
 در زمين احقاد در بلاد دين اى تعظموا فيها على اهلها (بغير الحق) اى بغير استحقاق للتعظيم وركنوا الى قوة
 نفوسهم (وقالوا) اغترار ابتلاك القوة الموقوفة على عظم الاجسام (من) استفهام (اشد مناقرة) وكان طول
 كل واحد منهم ثمانية عشر ذراعا وبلغ من قوتهم أن الرجل كان يقطع الصخرة من الجبل ويجعلها حيث شاء
 وكانوا يظنون أنهم يقدرّون على دفع العذاب بفضل قوتهم فخاتهم قواهم لما استمكن منهم بلواهم وقدر الله
 عليهم بقوله (اولم يروا) ايندا نستند مغرور شد كان بقوت خود اى اغفلوا ولم يعلوا علما جليسيها بالمشاهدة
 والعيان (أن الله الذي خلقهم) وخلق الاشياء كلها خصوصا الاجرام العظيمة كالسماوات والجبال ونحوها وانما
 اورد في حيز الصلة خلقهم دون خلق السموات والارض لادعائهم الشدة في القوة (هو اشد منهم قوة) اى قدرة
 لأن قدرة الخالق لا بد وان تكون اشد من قدرة المخلوق اذ قدرة المخلوق مستفادة من قدرة الخالق والقوة عبارة
 عن شدة البنية وصلابتها المضادة للضعف ولما كانت صفة التفضيل تستلزم اشتراك المفضل والمفضل عليه
 في الوصف الذي هو مبدأ اشتقاق الفعل ولا اشتراك بينه تعالى وبين الانسان في هذه القوة لكونه منزعا عنها
 اريد بها القدرة مجازا لكونها مسببة عن القوة بمعنى صلابة البنية (وكانوا) وبودند وقوم عاده اتروى تعصب
 (بآياتنا) المتزلة على الرسل (يجمعون) الجود الانكار مع العلم اى ينكرونها وهم يعرفون حقيقتها كما يجمع
 المودع الوديعة وينكروها فهو عطف على فاستكبروا وما بينهما اعتراض للرد على كلمتهم الشنعاء والمعنى أنهم
 جمعوا بين الاستكبار وطلب العلو في الارض وهو فسق وخروج عن الطاعة بترك الاحسان الى الخلق وبين الجور
 بالآيات وهو كفر وترك لتعظيم الحق فكانوا فسقة كفرة وهذان الوصفان لما كانا صلي جميع الصفات الذميمة
 لاجرم سلط الله عليهم العذاب كما قال (فارسلنا عليهم ريحا صرصرا) لتقلعهم من اصولهم اى باردة تهلك وتخرق
 بشدة بردها كاحراق النار بجحرها من الصر وهو البرد الذي يصر اى يجمع ويقبض اى ريحا عاصفة تصرصر اى
 تصوت في هبوبها من الصرير وبالفارسية باد صرصر باواز مهيب قيل انها الدور مقابل القبول اى الصبا
 التي تهب من مطلع الشمس فيكون الدور ما تهب من مغربها والصرصر تكرير لبناء الصر قال الراغب الصر اشد
 والصرة ما يعقد فيه الدراهم والصرصر لفظه من الصر وذلك يرجع الى الشدة لما في البرودة من التعقيد اذ هي من
 الفعليات لأنها كثيفة من شأنها تفريق المتشاكلات وجمع الاختلافات (في أيام نحسات) جمع نحسة من نحس

نحسب اقتض سعد سعدا كلاهما على وزن علم والنحسان زحل والريخ وكذا آخر سباط وآخر شوال ايضا
من الاربعاء الى الاربعاء وذلك سبع ليالٍ وعثمانية ايام بمعنى كانت الريح من صبيحة الاربعاء لثمان بقين من شوال
الى غروب الاربعاء الاخروها ~~والشهر~~ يقال لها ايام الحسوم وسبأ في تفصيلها في سورة الحاقة وما عذب
قوم الا في يوم الاربعاء وقال الضحاك امسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ودامت الرياح عليهم من غير مطر وعن جابر
ابن عبد الله رضى الله عنه اذا اراد الله بجوم خيرا ارسل عليهم المطر وحبس عنهم كثرة الرياح واذا اراد بجوم
شرا حبس عنهم المطر وسلط عليهم كثرة الرياح والمعنى في ايام منحوسات مشتموات ليس فيها شئ من الخير فحسوها
أن الله تعالى ادام تلك الرياح فيهم اعالى وتيرة وحالة واحدة بلا فتور واهلك القوم بهالا كما يزعم النجومون من أن
بعض الايام قد يكون في حد ذاته نحسا وبعضها سعدا استدلالا بهذه الآية لأن اجزاء الزمان متساوية
في حد ذاتها ولا تمايز بينها الا بحسب تمايز ما وقع فيها من الطاعات والمعاصي فيوم الجمعة سعد بالنسبة الى المطيع
نحس بالنسبة الى العاصي وان كان سعدا في حد نفسه قال رجل عند الاصمعي فسد الزمان فقال الاصمعي
ان الجديدين في طول اختلافهما * لا يفسدان ولكن يفسدان الناس

وقيل تدم زمانا والعيب فينا * ولونطق الزمان اذا هجانا

وقال الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره الملابس اذا فصلت وخيطت في وقت ردي انصل بها خواص رديئة
انتهى يقول الفقير اعلمه اراد عرض الرداءة لها بسبب من الاسباب كيوم الاربعاء بما وقع فيه من العذاب لأن
الله خلقه رديئا فلا تنافي بين كلامه وبين ما سبق والظاهر أن الله تعالى خلق اجزاء الزمان والمكان على تفاوت
وكذا سائر الموجودات كما لا يخفى (لنذيقهم) بالريح العقيم (عذاب الخزي في الحياة الدنيا) اضافة العذاب
الى الخزي من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة على طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة اى العذاب الخزي اى
الذليل المهان على ان الذليل المهان في الحقيقة اهل العذاب لا العذاب نفسه (ولعذاب الآخرة) وهرايته
عذاب آن سراى (آخرة) اى اذل وازيد خزايا من عذاب الدنيا وبالقارسية مختراست ازروى رسواى
وهو في الحقيقة ايضا وصف للمعذب وقد وصف به العذاب على الاسناد المجازى لحصول الخزي بسببه
(وهم لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه لا في الدنيا ولا في الآخرة لانهم لم ينصروا الله ودينه
واما المؤمنون فانهم وان كانوا ضعفاء فقد نصرهم الله لانهم نصرروا الله ودينه فجاء من القوة في جانب الضعف
وعجبا من الضعف في جانب القوة وفي الحديث انكم تنصرون بضعفائكم اى الضعفاء الداعين لكم بالنصرة وقال
خالد بن برمك اتقوا مجائيق الضعفاء اى دعوائهم يقول الفقير انما عذبت عاد بريح صرصر لانهم اغتروا بطول
قاماتهم وعظم اجسادهم وزيادة قوتهم فظنوا أن الجسم اذا كان في القوة والثقل بهذه المرتبة فهو مثبت
في مكانه ويستمسك ولا يزيله عن مقره شئ من البلاء فسلط الله عليهم الريح فكانت اجسامهم كبرشة
في الهواء وكان عليه السلام يجثو على ركبتيه عند هبوب الريح ويقول اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا
اللهم اجعلها لنا رايحا اى رحمة ولا تجعلها ريحا اى عذابا واراد به أن اكبر ما ورد في القرآن من الريح بلفظ
المفرد فهو عذاب نحو فارسلنا عليهم ريحا صرصرا وارسلنا عليهم الريح العقيم وان جاء في الرحمة ايضا نحو
وجرين بهم بريح طيبة وكل ما جاء بلفظ الجمع على الريح فهو رحمة لا غير ويقول عليه السلام اى عند هبوب
الرياح وعند سماع الصوت والرعد والصواعق ايضا اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك
وفي الحديث لا نسبوا الريح فاذا رأيتم ما تكرهون فقولوا اللهم انا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها
وخير ما امرت به ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما امرت به كافي المصابيح) ريح صرصر
بادنفس اژدهاست * قلب ازود را اضطراب و ~~مكرهاست~~ * هر كه بار جاشود در عهد دين *
بايد ارش ميكند حق چون زمين (واما عمود) اى قبيله عمود فهو غير منصرف للعلمية والتأنيث ومن نونه
وصرفه جعله اسم رجل وهو الحد الاعلى للقبيلة (فهديناهم) الهداية هنا عبارة عن الدلالة على ما يوصل
الى المطلوب سواء ترتب عليها الاهتداء ام لا كافي قوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وليست عبارة
عن الدلالة المقيدة بكونها موصولة الى البغية كافي قوله تعالى والله لا يهدي القوم الكافرين والمعنى فدللناهم
على الحق بنصب الآيات التمهيدية وارسل الرسل وانزال الآيات الشريفة ورحنا عليهم بالكلية

(فاستحبوا العمى على الهدى) حقيقة الاستحباب ان يتحرى الانسان في الشيء ان يحبه واقتضى تعديه على معنى الاشارة والاختيار كما في المفردات اى اختاروا الضلالة من عمى اليهيرة واقتادها على الهداية والكفر على الايمان والمعصية على الطاعة قال صاحب الكشف في لفظ الاستحباب ما يشعر بأن قدرة الله تعالى هي المؤثرة وان لقدرة العبد مدخلا ما فان المحبة ليست اختيارية بالاتفاق واشار العمدى حبا وهو الاستحباب من الاختيارية واعترض عليه سعدى المفتى في حواشيه بأنه كيف لا تكون المحبة اختيارية ونحن مكفون بحجة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تكليف بغير الاختيارى ألا يرى الى قوله عليه السلام لعمر رضى الله عنه ألا تبا عمر يعنى في قول عمرو رسول الله أخذ يده يارسول الله انت احب الى من كل شئ الانفسى فقال عليه السلام لا والذي نفسى بيده حتى اكون احب اليك من نفسك فقال عمر الآن والله انت احب الى من نفسى فقال الآن يا عمر اى صار ايمانك كاملا والجواب على ما فى شرح المشارق لابن الملك أن المراد من هذه المحبة محبة الاختيار لا محبة الطبع لأن كل احد مجبول على حب نفسه اشد من غيرها فعنى الحديث لا يكون ايمانك كاملا حتى تؤثر رضى على رضى نفسك وان كان فيه هلاك ونظيره قوله تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة فهم مع احتياجهم آثروا انفسهم على انفسهم وكذا المحب آثر رضى المحبوب على رضى نفسه مع كون محبته لنفسه اشد من محبته له وقيل ان عمود في الابتداء آمنوا وصدقوا ثم ارتدوا وكذبوا فاجراهم مجرى اخوانهم في الاستئصال فتكون الهداية بمعنى الدلالة المتقدمة قال ابن عطاء أبسوا لباس الهداية ظاهرا وهم عوارى فيتحقق عليهم لباس الحقيقة فاستحبوا العمى على الهدى فردوا الى الذى سبق لهم في الازل يعنى أن جملة القوم كانت جملة الضلالة فمالوا الى ما جبلوا عليه من قبول الضلال فان السوابق تؤثر في العواقب بدون العكس فلا عبرة بالهداية المتوسطة لانها عارضة (قال الحافظ) چون حسن عاقبت نه برندى وزاهدست * آن به كه كلر خود بعنايت رها كنند (فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) الهون مصدر بمعنى الهوان والذلة يقال هان هوانا وهوانا ذل كما في القاموس وصف به العذاب للمبالغة اى أخذتهم داهية العذاب المهين كأنه عين الهوان وبالفارسية صاعقة عذاب خوار كننده يعنى صيحة جبراً قيل ايشانرا هلاك كرد فالصاعقة هي العذاب الهون شبهه بالشدة وهوله كما بين فيما سبق وقيل صاعقة من السماء اى نار فاهلكتهم واحرقتهم فيكون من اضافة النوع الى الجنس بتقدير من اى من جنس العذاب المهين الذى بلغ في افادة الهوان للعذاب الى حيث كان عين الهوان (بما كانوا يكسبون) من اختيار الضلالة والكفر والمعصية (قال الكاشغرى) بسبب آنچه بودند كسب كردند از تكذيب صالح وعقر ناقة يقول الفقير ما حكمة الا بسلاة بالصيحة فلعلم اسماعهم الحق من لسان صالح عليه السلام مع أن الاستحباب المذكور صفة الباطن وبالصيحة تنشق المرارة فيفسد الداخل والخارج واما بالنار فلا حراقهم باطن ولد الناقة بعقراته فابتلوا بالاحراق الظاهر ألا ترى ان يعقوب ذبح جديا بين يدي اتمه فابتلى بهراق يوسف واحترقه على ما قاله البعض (ونحن الذين آمنوا) من تلك الصاعقة وكانوا مائة وعشرة انفس (وكانوا يتقون) الشرك او عقر الناقة وفيه اشارة الى النتيجة من عذاب النار وهى انواع فمنهم من نجاهم من غير ان رأوا النار عبروا القنطرة ولم يعلموا وقوم كالبرق الخاطف وهم الاعلام وقوم كالرا كض وهم ايضا الاكابر وقوم على الصراط يسقطون وتردهم الملائكة على الصراط فبعد وبعد وقوم بعد ما دخلوا النار فمنهم من تأخذه الى كعبه ثم الى ركبته ثم الى حقويه فاذا بلغت القلب قال الحق تعالى للنار لا تحرقى قلبه فانه محترق في وقوم يخرجون من النار بعد ما احتسوا وصاروا حما الامتخاش سوخته شدن والجمع جمع حمة بالضم وهو الفهم كما في القاموس وفي الحديث يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يقول الله تعالى أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيخرجون منها قد اسودوا فليقون في نهر الحياة فينبئون كما تبنت الحبة في جانب السيل واشارت الآية الى ان سبب النجاة من النار هو الايمان والتقوى وهما من صفات القلب فاذا هرب العبد من مقام النفس ودخل في مقام القلب كان آمنا سالما من انواع الالم في الدنيا والآخرة والا كان معذبا (حكى) أن ابا يزيد البسطامى قدس سره دخل الحمام يوما فاصابه الحرق فصاح فسمع نداء من الزوايا الاربع يا ابا يزيد ما لم تسلط عليك نار الدنيا لم تذكرنا ولم تستغث بنا وفيه اشارة الى أن المقبول هو التدارك وقت الاختيار والايمان وقت التكلف والاخراج

الامر من اليد ولا تفيد الصيحة وقت الوقوع في العذاب * توبيش از عقوبت در عفو كوكب *
 كه سودى ندارد فغان زير چوب * والكافر تنزل عليه ملائكة العذاب والمؤمن تصاغه الملائكة
 قال الله تعالى اسمع يا موسى ما اقول فالحق ما اقول انه من تكبر على مسكين حسرتنه يوم القيامة على صورة الذر
 ومن تواضع لعالم رفعته في الدنيا والآخرة ومن رضى بهتك ستر مسلم هتكت ستره سبعين مرة ومن اهان مسلما
 فقد بارزني بالمحاربة ومن امن بي صالحته الملائكة في الدنيا والآخرة جهرا اللهم وقنا لما ترضى (ويوم يحشر
 اعداء الله) الحشر اخرج الجماعة من مقرهم وازعاجهم عنه الى الحرب وغيرها ولا يقال الا في الجماعة ويوم
 منصوب باذكر المقتدر والمعنى واذا كر يا محمد لقومك يوم يحشر اعداء الله المذكورون من عاد ونمود لا الاعداء
 من الاولين والآخرين بمعنى انهم يجمعون الى النار كقوله قل ان الاولين والآخرين لمجمعون الى ميقات يوم
 معلوم لماسأئى من قوله تعالى في ام قد دخلت من قبلهم من الجن والانس والتعبير بالاعداء للذم والايذان
 بعلة ما يحق بهم من قنون العذاب (الى النار) الى موقف الحساب اذ هنالك تحقق الشهادة الآتية لابعد تمام
 السؤال والجواب وسوقهم الى النار والتعبير عنه بالنار اما للايذان بأنها عاقبة حشرهم وانهم على شرف
 دخولها واما لأن حسابهم يكون على شفريها وفي الآية اشارة الى أن من لم يمثل الى اوامر الله ولم يجتنب
 عن نواهيه ولم يتابع رسوله فهو وعدو الله وان كان مؤمنا بالله مقرا بوحدايته وان كان يؤمن بالله
 ورسوله ويمثل اوامر الله في متابعة الرسول ويحشر الاولياء الى الله وحنه كما يحشر الاعداء الى نار البعد
 وجميعهم (فهم يوزعون) يقال وزعته عن كذا كوضع كفتفه اى يحبس اولهم على آخرهم لئلا يحقوا وهو كتابة
 عن كثرة اهل النار وفيه اشارة الى أن في الوزع نوع عقوبة لهم (حتى اذا ما جاؤوها) غاية ليحشر وليوزعون اى
 حتى اذا حضر والتار جميعا وبالفارسية تاوحتى كه بيا بند با تش وما مزيدة لتأ كيد اتصال الشهادة بالحضور
 يعنى أن وقت مجيئهم النار لا بد أن يكون وقت الشهادة عليهم (شهد عليهم سمعهم) الخ لانهم كانوا استعملوها
 في معاصي الله بغير اختيارهم فشهدت الآذان بما سمعت من شر وافرد السمع لكونه مصدرا في الاصل
 (وابصارهم) بما نظرت الى حرام (وجلودهم) ظواهر انفسهم وبشراتهم بما لامست محظورا والجلد قشر
 البدن وقيل المراد بالجلود الجوارح والاعضاء واول عضوي كه تكلم كد زان ككف دست راست بود
 (بما كانوا يعملون) في الدنيا ويقال تخبر كل جارية بما صدر من افاعيل صاحبها لأن كلا منها تخبر بجناياتها
 المعهودة فقط فالمرصود عبارة عن جميع اعمالهم السيئة وفنون كفرهم ومعاصيهم وتلك الشهادة بان ينطقها
 الله كما انطق اللسان اذ ليس نطقها باغرب من نطق اللسان عقلا وكما انطق الشجرة والشاة المشوية المسمومة
 بانه يخلق فيها كلاما كما عند اهل السنة فان البنية ليست بشرط عندهم للحياة والعقل والقدرة كما عند المعتزلة
 وفي حواشي سعدى الملقى بأن ينطقها الاعلى أن تكون تلك الاعضاء آلا له ولا على ان تكون القدرة
 والارادة آلة في الانطاق وكيف وهي كارهة لما نطقوا به بل على أن تكون الاعضاء هي الناطقة بالحقيقة
 موصوفة بالقدرة والارادة وفيه تأمل انتهى روى أنه عليه السلام ضحك يوما حتى بدت نواجذه ثم قال
 ألا تسألون من ضحك قالوا ام ضحكك يا رسول الله قال عجبت من مجادلة العبد ربه يوم القيامة قال يقول يارب
 اليس قد وعدتني أن لا تقلني قال فان لك ذلك قال فاني لا اقبل شاهدا الا من نفسى قال الله تعالى وليس
 كفى بي شهيدا وبالملائكة الكرام الكاتبين فيقول اى رب اجرتني من الظلم فلن اقبل على شاهدا الا من نفسى
 قال فيضتم على فيه وتكلم الاركان بما كان يعمل قال عليه السلام فيقول لهن بعدا لكن وصفا عنكن كنت
 اجادل وهذه الرواية تنطق بأن المراد بالجلود الجوارح وفيه اشارة الى أن الجواد في الآخرة يكون حيوانا ناطقا
 كما قال تعالى وان الدار الآخرة لهى الحيوان (وقالوا لجلودهم) توبيخا (لم شهدتم علينا) وصيغة جمع العقلاء
 في خطاب الجلود وكذا في قوله تعالى قالوا انطقنا الخ لوقوعها في موقع السؤال والجواب المختصين
 بالعقلاء ولعل تخصيص الجلود لانها بمرآ في منهم بخلاف غيرها ولأن الشهادة منها اعجب وابعد اذ
 ليس شأنها الادراك بخلاف السمع والبصر والمراد الادراك اللازم للشهادة وهو الابصار والالتماع اذ
 الشهادة لا تكون الا بالمعاشية او السماع والادراك اللمسى لا مدخل له في الشهادة فيحصل التعجب
 والبعد وعن ابن عباس رضى الله عنهما المراد بشهادة الجلود شهادة الفروج لانها لا تخلو عن الجلود والله حي

يكنى وهو الانسب بتخصيص السؤال بها في قوله وقالوا الجلود هم لم يشهدتم علينا قالوا ما شهد به من الزنى اعظم
 جناية وقبحا واجلب للفرزى والعقوبة مما يشهد به السمع والبصار من الجنايات المكتسبة بتوسطها (قالوا)
 اى الجلود (انطقنا الله الذى انطق كل شئ) ناطق واقدرونا على بيان الواقع فشهدنا عليكم بما علمتم بواسطتنا
 من القبايح وما كتمناها وفى الآية اشارة الى أن الارواح والاجسام متساوية فى قدرة الله تعالى ان شاء جعل
 الارواح بوصف الاجسام صما بكم عما يفهم لا يعقلون وان شاء جعل الاجسام بوصف الارواح تنطق وتسمع
 وتبصر وتعقل (وهو خلقكم اول مرة) وازعدم بوجوده آوورد (والله ترجعون) فان من قدر على خلقكم
 وانشاءكم اقولا وعلى اعادتكم ورجعكم اى ردكم الى جزائه ثانيا لا يتجرب من انطاقه لجوارحكم وفى تفسير
 الجلالين هو ابتداء اخبار عن الله تعالى وليس من كلام الجلود ولعل صيغة المضارع مع أن هذه المحاورة بعد
 البعث والرجع لما أن المراد بالرجع ليس مجرد الرد الى الحياة بالبعث بل ما يعمله وما يترتب عليه من العذاب الخالد
 المترقب عند التضابط على تغليب المتوقع على الواقع على أن فيه مراعاة القواصل يقول الفقير قد ثبت فى علم
 الكلام أن الله تعالى قد خلق كلاما من الحواس لادراك الاشياء مخصوصة كالسمع للاصوات والذوق للطعوم
 والشم للروائح لكن ذلك الادراك بمحض خلق الله تعالى من غير تأثير الحواس فلا يمنع ان يخلق عقيب صرف
 الباصرة ادراك الاصوات مثلا وان لم يكن واقعا بالفعل وقد صرح ان موسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى
 من كل جانب بكل جانب وقس على الرؤية لبلدة المعراج فانه عليه السلام كان بصرا محضا فى صورة الجسم وكذلك
 اللسان فانه مخلوق لأنطق لكن الله تعالى اذ اراد ان يجمع البدن لسانا مع أن الانسان لما تشرّف بالحياة والنطق
 كان جميع اجزائه ناطقا حكما كما كان حيا حقيقة وذلك لاضافته الى الحى الناطق بل وسر الحياة والنطق سار
 فى جميع اجزاء العالم فضلا عن اعضاء بنى آدم وقد ورد ان كل شئ سمع صوت المؤذن من رطب وبأس يشهده يوم
 القيامة فهذه الشهادة من باب النطق لاعلم وتعقل فليحذر العبد عن شهادة الاعضاء وكذا المكان والزمان
 وعن علاء بن زياد قال ليس يوم يأتى من ايام الدنيا الا يتكلم ويقول يا ايها الناس اى يوم جديد وانا على ما يعمل
 فى شهيد وانى لو غربت شمسى لم ارجع اليكم الى يوم القيامة (قال الصائب) غبار قابله عمر جرحون نمايان نيست *
 دواسبه رقت ليل ونهار راد رباب (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم) قوله
 أن يشهد فى موضع النصب باسقاط الخافض اى من ان يشهد لأن استرلا به تعدى بنفسه اوفى موضع الجزع على
 تقدير المضاف اى مخافة ان يشهد ولا فى الموضوعين زائدة لتأكيد النفي وهذه حكاية لما سبق قال للاعداء يومئذ من
 جهته تعالى بطريق التوبيخ والتقريع تقريرا لجواب الجلود والمعنى وما كنتم تستترون فى الدنيا عند مباشرتكم
 القواش مخافة ان تشهد عليكم جوارحكم بذلك لأنها كانت اجساما صامتة غير ناطقة ولم يكن فى حما بكم
 ما استقبلكم كما كنتم تستترون من الناس بالحيطان والحجب وظلمة الليل مخافة الاقتضاح عندهم بل كنتم
 جاحدين بالبعث والجزاء ارسافا فضلا عن شهادة الاعضاء وفيه تنبيه على أن المؤمن ينبغي ان يتحقق ان لا يمر عليه
 حال الاوعليه رقيب وان الله معه اينما كان وفى الحديث افضل ايمان المرء ان يعلم أن الله معه حيث كان *
 يارب اتست هر بجا هستى * جاى ديكر چه خواهى اى اوباش * باؤد زيريك كليم چواوست *
 پس برواى حريف خود را باش * فعلى العبد ان يحفظ نفسه ويحاسبها قبل أن تحاسب قال البقل
 فى عرائسه من مباشر المعصية تظهر آثارها على جوارحه لا يقدر ان يسترها ولو كان عالما بنفسه يستغفر
 فى السر عند الله حتى تضمحل آثارها ولا يرى وجود تلك الآثار صاحب كل نظرة قال ابو عثمان رحمه الله
 من لم يذكر فى وقت مباشرته الذنوب شهادة جوارحه عليه يجترئ على الذنوب ومن ذكر ذلك حين مباشرتها
 رعبا لحقه العصمة والتوفيق فيمنعانه عنها وفوض الآخرة فوق فوض الدنيا فالنار ولا العلر (ولكن ظننهم)
 عند استئثاركم (ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) من القبايح الخفية فلا يظهرها فى الآخرة على تقدير وقوعها
 ولذلك اجترأتم على ما فعلتم بشير الى معتقد الفلاسفة الزنادقة فانهم يعتقدون أن الله لا يكون عالم الجزئيات
 وفيه ايدان بأن شهادة الجوارح باعلامه تعالى حينئذ لا بأنها كانت عالمة بما شهدت به عند صدوره عنهم وادخل
 الكثير لكونهم يزعمون أن الله يعلم ما يجهر به دون ما يستر عن ابن مسعود رضى الله عنه كنت مستترا
 باستار الكعبة فدخل ثلاثة نفر ثقيان وقرشى وقرشيان وثقى كثير ثم بطونهم قليل فقه بطونهم قليل

التقني عبد اليل والقرشيان ختنام ربيعة وصفوان بن امية فقال احدهم اترون أن الله يسمع ما تقول قال الآخر
يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفيها فذكرت ذلك للنبي عليه السلام فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون الخ
فالحكم المحكي حينئذ يكون خاصا بمن كان على ذلك الاعتقاد من الكفرة واعل الانسب ان يراد بالظن معنى
مجازي يعم المعنى الحقيقي وما جرى مجراه من الاعمال المنبئة عنه كما في قوله تعالى يحسب أن ماله اخلده فان معناه
يعمل عمل من يظن أن ماله يقيه حياليم ما حكى من الحلال جميع اصناف الكفرة فتدبر كذا في الارشاد (وذلكم)
الظن ايها الاعداء وهو مبتدأ خبره قوله (ظنكم الذي ظننتم بربكم) والافالله تعالى عالم بجميع الكليات
والجزئيات لانه متجلى باسمائه وصفاته في جميع الموجودات وهو خالق الاعمال وسائر الاعراض والجواهر
والمطلع على البواطن والسرا تركا على الظواهر والتغاير بين العنوانين امر جلي لظهور ان ظن عدم علم الله
غير الظن بالرب فيصح ان يكون خبرا له (ارداكم) خبر آخر له اي اهلككم وطرحكم في النار (فاصبحتم) اي صرتم
بسبب ذلك الظن السوء الذي اهلككم (من الخاسرين) ازديانكار ان اذ صار ما منحوا السعادة الدارين
من القوة العاقلة والاعضاء سببا لشقاء النشأتين اما كونهما سببا لشقاء الآخرة فظاهر واما كونهما سببا
لشقاء الدنيا فن حيث انها كانت مقضية في حقهم بسوء اختيارهم الى الجهل المركب بالله سبحانه وصفاته
واتباع الشهوات وارتكاب المعاصي وفي التأويلات النجمية من الخاسرين الذين خسروا بذراير واحهم
في ارض اجسادهم بان لم يصل اليه ماء الايمان والعمل الصالح ففسد حتى صاروا بوصف الاجساد صابكا عيا
فهم لا يعقلون وفي بحر العلوم من الخاسرين اي الكاملين في الخسران حيث ظننهم بالله ظن السوء وسوء الظن
بالله من اكبر الكبائر كبح الدنيا وقال الحسن رحمه الله ان قوما لهم الاماني حتى خرجوا من الدنيا ومالهم
حسنة يقول احدهم اني احسن الظن بربي وكذب لو احسن الظن لا احسن العمل وتلا قوله تعالى وذلكم ظنكم
الآية فالظن اثنان ظن بنجي وهو ما قارن حسن الاعتقاد وصالح العمل وظن يردى وهو ما لم يقارن ذلك فلا بد
من السعي * درين دركاه سعي هي كس ضايع تمكرد * بقدر آنچه فرمان ميري فرمان روا كردي
(فان بصروا) في النار على العذاب وامسكوا عن الاستغاثه والجزع مما هم فيه انتظارا للفرج زاعمين أن الصبر
مفتاح الفرج (فالتارمئوى لهم) اي محل نواة واقامة ابدت لهم بحيث لا خلاص لهم منها فلا ينفعهم صبرهم
والالتفات الى الغيبة للاشعار بابلعدهم عن حيز الخطاب والابقاء في غاية دركات النار (وان يستعقبوا)
اي يسألوا العتيبي وهو الرجوع الى ما يحبونه جزعا مما هم فيه (فاهم من المعتبين) اي المهاجرين الى العتيبي فيكون
صبرهم وجزعهم سواء في أن شيئا منهم لا يؤدى الى الخلاص ونظيره قوله تعالى سواء علينا اجزعنا ام صبرنا
ما لنا من محيص (قال في تاج المصادر) الاعتبار خشنود كردن والاستعقاب از كسى حق خواستن كه
ترا خشنود كندوا شتى خواستن وفي القاموس العتيبي الرضى واستعقبه اعطاء العتيبي كاعتبه وطلب اليه
العتبي ضد وفي المفردات اعتبه ازات عنه عتبه فحواشكته ومنه فاهم من المعتبين والاستعقاب ان يطلب
من الانسان ان يذكر عتبه فيعقب والعقب الشدة والامر الصكريه والغلظة التي يجدها الانسان في نفسه
على غيره (وقيضنا لهم) التقييض تقدير يركدون وسبب ساخن اي قدرنا وقرنا للكفرة في الدنيا (قرناه) جمع قرين
اي اخذنا من شياطين الانس والجن واصداق يستولون عليهم استيلاء القبض على البيض وهو القشر الاعلى
وفيه حجة على القدرة فان هذا على التخلية بينهم وبين التوفيق لاجله صاروا قرناه هم وهم لا يقولون بموجب
الآية (فزينوا لهم) اي قرناؤهم (ما بين ايديهم) من امور الدنيا واتباع الشهوات (وما خلفهم) من امور الآخرة
حيث اروهم أن لا بد ولا حساب ولا مكرود قط جعل امر الدنيا بين ايديهم كما يقال قدمته المائدة بين ايديهم
والآخرة لما كانت تأتبعهم بعد هذا جعلت خلفهم كما يقال لمن يجيئ بعد الشخص انه خلفه وهذا هو الذي
تقتضيه ملاحظة الترتيب الوجودي وقيل ما بين ايديهم الآخرة لانها قد اتمهم وهم متوجهون اليها وما خلفهم
الدنيا لانهم يتركونها خلفهم وفي عرائس البيان زينته النفس الشهوات والشياطين التسوييف والامهال
وهذا ما بين ايديهم وما خلفهم قال الجنيدي لا تألف النفس الحق ابدًا وقال ابن عطاء النفس قرين الشيطان والفعه
ومتبعه فيما يشير اليه مفارق الحق مخائف له لا يألف الحق ولا يتبعه قال الله تعالى وقيضنا لهم قرناه فزينوا لهم
ما بين ايديهم من طول الامل وما خلفهم من نسيان الذنوب * در سر اين غافلان طول امل داني كه چيست

آسيان كردست ماری در ~~صکب~~ بوزخانه (و حق عليهم القول) ای ثبت و تقرر عليهم کلمه العذاب و تحقیق موجبها و مصداقها و هی قوله لا تملآن جهنم منک و عن تبعث منهم اجمعین و نحوه (فی امم) حال من الضمیر الجرورای کائین فی جمله ام و قيل فی جمعی مع وهذا کما ترى صریح فی أن المراد باعداء الله فیما سبق المهودون من عاد وعود لا الکفار من الاولین و الآخرین کما قيل (قد خلت) صفة الام ای مضت (من قبلهم من الحق و الانس) علی الکفر و العصیان کدأب هؤلاء الکفار (انهم كانوا خاسرين) تعلیل لاستحقاقهم العذاب و الضمیر للاولین و الآخرین * زنة معرفت امر و زعفران * زسود آخرت فردا تهی دست * و فی کشف الاسرار اذا اراد الله بعبد خیرا فیض له قرناه خیر بعینونه علی الطاعة و يدعونه اليها و اذا اراد الله بعبد سوءا فیض له اخدان سوء یحملونه علی المخالفات و يدعونه اليها و من ذلك الشیطان فانه مسلط علی الانسان بالسوسة و شر من ذلك النفس الامارة بالسوء تدعو الیوم الی ما فیه هلاکها و هلاک العبد و تشهد عدا علیه بمادعته الیه و اوحی الی داود علیه السلام عاد نفسك یا داود فقد عزمت علی معادنا و هذا قال علیه السلام رجعت من الجهاد الا صغر الی الجهاد الا کبر و فی الخبر من مقت نفسه فی ذات الله آمنه الله من عذاب یوم القيامة فیرا و علی دقاق را قدس سره برسیدند که خوبشتن راجه کونه می بینی گفت چنان می بینم که اگر یغیاه ساله عمر را بر طبق نهند و کرد هفت آسمان و هفت زمین بگردانند مرا از هیچ ملک مقرب در آسان شرم نباید داشت و از هیچ آفریده در زمین حلالی نباید خواست ای مرد بدین صفت که شنیدی بوقت نزع کوزه آب پیش وی داشتند گفتند در حرارت جان دادی ~~چکر~~ را تبریدی بده گفت هنگام آن نیست که این دشمن اصلی را و این نفس نا کس را شربتی سازم نباید که چون قوت یابد در مار از من بر آرد * نفس آرد ره است او کی مرده است * از غمی بآلتی افسرده است * که یابد آلتی فرعون او * که با مرا و همی رفت آب جو * آنکه او بنیاد فرعون کند * راه صد موسی و صد هارون زند * و اذا كانت النفس بهذه الشقاوة و الخسارة فلا بد من اصلاحها و تزکیتها لتلیق علیها القول و لا تدخل النار مع الداخلین و اصل الخسارة افساد الاستعداد الفطری کافساد بعض الأسباب البیضة فانها اذا فسدت لم ینتفع بها نسأل الله سبحانه و تعالی أن یجعلنا من الراجحین لا من الخاسرین و ان یکون عوننا لنا علی النفس و سائر الشیاطین (و قال الذین کفروا) من رؤساء المشرکین لا عقابهم و انقیادهم اوقال بعضهم لبعض (لا تسمعوا) مشنود و سکوش منید (لهذا القرآن) اسماعه (و الغوا فیه) اللغوم الکلام ما لا یعتد به و هو الذی لا عن روية و فکر فبحری مجری اللغاء و هو صوت العصافیر و نحوه من الطیور ای اتوا فیه بالباطل من الکلام الذی لا طائل تحته و عارضوه بالخرافات و هی الهذیان و الاحادیث الی لا اصل لها مثل قصة رسم و اسفندیار و انشاء الارجاز و الاشعار و بالتصدیه و المكاء ای التصفیق و الصغیر و ارفعوا اصواتکم بها لتشوشوا علی القارئ فیتخلط علیه ما یقرأ (لعلکم تغلبون) ای تغلبونه علی قرآنه فیتزلزل القرآءة و لا یتحکم السامع ایضاً من معامه ارادوا بذلك التلیس و التشویش الادیة و ایضاً خافوا من أنه لو سمعه الناس لا تمنوا به و کان ذلك غالباً شأن لبی جهل و اصحابه و فیه اشاره الی أن من شأن النفوس المتمرتدة انشاء اللغو و الباطل و حدیث النفس علی الدوام اشتغالاً للقلوب بها عن استماع الالهامات الربانیة لعلها تغلب علیها و لم تعلم أن من استغرق فی سماع اسرار الغیب فلیس له عماسوی الله خبر و لا لحديث النفس فیه اثر (فلنذیقن الذین کفروا) ای فوالله لنذیقن هؤلاء القائلین و اللادین اوجیع الکفرة و هم داخلون فیهم دخولا اولیا (عذاباً شدیداً) لا یقدر قدره کادل التذکیر و الوصف و هذا تهدید شدید لأن لفظ الذوق انما یدکر فی القدر القلیل یؤتی به لأجل التجربة و اذا کان ذلك الذوق و هو قدر قلیل عذاباً شدیداً قس علیه ما بعده و فیه اشاره الی أن الله تعالی اذا تجلی للقلوب احترقت النفوس بالقضاء عن اوصافها و هو عذابها فكانت کأهل الجزیه و الخراج فی ارض الاسلام فکما کان اهل الایمان فی سلامة من اذاهم فکذا القلوب مع النفوس اذلا کفر و اعتراض مع الایمان و التسلم (ولنجزینهم اسوأ الذی كانوا یعملون) ای جزاء سیئات اعمالهم الی هی فی انفسها اسوأ فاذا كانت اعمالهم اسوأ کان جزاؤها كذلك فلا سوءاً قصده زیادة المطلقة و انما اضيف الی ماعملوا للبیان و التخصیص و عن ابن عباس رضی الله عنهم اعداها شدیداً یوم یدر و اسوأ الذی كانوا یعملون فی الآخرة (ذلك) المذکور من الجزاء و هو مبدءاً خبره قوله (جزاء اعداء الله) ای جزاء

معدلاً عنه (النار) عطف بيان للجزء أو ذلك خبر مبتدأ محذوف أي الأمر ذلك على أنه عبارة عن مضمون
الجملة لا عن الجزء وما بعده جملة مستقلة مبنية لما قبلها أو النار مبتدأ خبره قوله (لهم فيها دار الخلد)
أي هي بعينها دار أقاتمهم لا انتقال لهم منها على أن في التجريد لا للظرفية وهو أن ينتزع من أمر ذي صفة أمر
آخر مثله مبالغة لكأله فيها كما يقال في البيضة عشرون مناً من حديد وقيل هي على معناها أي للظرفية
والمراد أن لهم في النار المشقة على الدرجات دار مخصوصة هم فيها خالدون (جزء بما كانوا يأتينا يجحدون)
منسوب بفعل مقدر أي يجزون جزءاً والبناء الأولى متعلقة بجزء الثانية يجحدون وقدمت عليه لمراعاة
القواصل أي بسبب ما كانوا يجحدون بآياتنا الحقّة أو يلغون فيها وذكر الجحود لكونه سبباً للغو (وقال الذين كفروا)
وهم متقلبون فيما ذكروا من العذاب (ربنا ارنا الذين أضلنا من الجن والأنس) أي ارنا الشيطانين اللذين حلانا
على الضلال بالتسويل والترتين من نوعي الجن والأنس لأن الشيطان بين جنى وإنسى بدليل قوله شياطين
الانس والجن وقوله من الجنة والناس ويقال أحدهما قاييل بن آدم سنّ القتل بغير حق والذي من الجن
ابليس سنّ الكفر والشرك فيكون معنى أضلنا سننا للنا الكفر والمعصية كما في عين المعاني وبشهاد لهذا القول
الحديث المرفوع ما من مسلم يقتل ظملاً إلا كان على ابن آدم كفل من دمه لأنه أول من سن القتل أخرجه الترمذي
ويروى أن قاييل شدّت سافاه بفخذه يدور مع الشمس حيث دارت يكون في الشتاء في حظيرة ثلج وفي الصيف
في حظيرة نار (فجعلهما تحت أقدامنا) أي ندسهما انتقاماً منهما (ليكونا من الأسفلين) أي ذلاً ومهانة
أو فجعلهما في الدرج الأسفل من النار تشفياً منهم بذلك لكونا من الأسفلين مكاناً واشدّ عذاباً منا وفي الآية
إشارة إلى أن النفوس إذا قنيت عن أوصافها بنار أنوار التجلي وذاقت حلالة القرب تلتس من ربها اطلاعها
على بقايا الأوصاف الشيطانية والحيوانية التي جبلت النفوس عليها ليكنها منها فجعلها تحت أقدامهم
بافتنائها فتعلو بها إلى مقامات القرب ليكونا من الأسفلين وتكون من الأعلى وهذا انما يكون في الترقى
من مقام إلى مقام أدبية المقام الأدنى لا تزول إلا بالترقى إلى المقام الأعلى وهكذا إلى نهاية المقامات فعلى العبد
أن يجتهد حتى يخرج من الدنيا مع فناء النفس لا مع بقاءها فانه إذا خرج منها بالفناء خلاص من الجزع والواقع
فيه كما وقع الكفرة ولا فائدة في الجزع يوم القيامة وفي الآية تنبيه على أن الخلاء يومئذ أعداء فاخلل للمؤمن
في الدارين ليس إلا الله وكان رجل له حبيب فتوفي فجزع عليه جزعاً شديداً حتى صار يجنوناً فذكر حاله لأبي يزيد
البسطامي قدس سره فألقى إليه وهو مقيد في دار المرضى فقال له أبو يزيد يا هذا غلظت في الابتداء حيث أحببت
الحى الذى يموت وهلا حيث الحى الذى لا يموت فأفاق المجنون من جنونه وأقبل على عبادة الله حتى صار
من جملة الكبراء (وفي المنشوى) چون زعلت وارهىدى اى رهين * سرکه را بکذار و میخو رانکین
تخت دل معمور شد بآن از هوا * بروی الرحمن علی العرش استوی * حکم بردل بعد از این بی واسطه *
حق کند چون یافت دل این رابطه * بشیر الی أنه لا بد من رياضة النفس الی أن تخلص من العلة فحادثت
العلة فلتقع بالخل فاذا ذهبت فقد حکم علیها القلب وليس شأنه الا بقاء الخلاوى واطعام اللذائذ بل لوطهر
السرّ عما سوى الله استوی الرحمن علی عرش القلب فكان دوران العبد مع الله فی کل حال فلا یجد الا الحضور
والسکون نسأل الله ذلك الفوز العظيم (ان الذين قالوا ربنا الله) اعترافاً بربوبيته واقراً بوحدايته فربنا الله من
باب صدیق زید یفید الحصر (ثم استقاموا) اى ثبتوا على الاقرار بقولهم ربنا الله ومقتضياته بان لا تزل قدمهم
عن طريق العبودية قلباً وقالباً ولا تتخطاه وفيه یندرج کل العبادات والاعتقادات بصفة الدوام الی وقت الوفاة
فتم للتراخی فی الزمان اوفی الرتبة فان الاستقامة لها الشان کله یعنی ان المنتهى وهى الاستقامة لکونه
مقصوداً اعلى حالا من المبدأ وهو الاقرار واستقامة الانسان لزومه للمنهج المستقیم وما روى عن الخلفاء
الراشدين رضی الله عنهم فی معناها من الثبات على الايمان كما روى عن عمر رضی الله عنه ومن اخلاص العمل
كما روى عن عثمان رضی الله عنه ومن اداء الفرائض كما روى عن علی رضی الله عنه فبیان لجزئیاتها * انس
ابن مالک رضی الله عنه کفّت آن روز که این آیت فرود آمد رسول خدا شد و از شادی کفّت امتی
ورب الکعبة وذلك لان اليهود والنصارى لم تستقم على دينهم حتى قالوا عزیر ابن الله والمسیح ابن الله ونحو ذلك
وكفروا بنبوة رسول الله عليه السلام ومن الاستقامة ان لا يرى المرء النفع والضرر الا من الله ولا يرجو من احد

دون الله ولا يخاف احدا غيره وعن سفيان بن عبد الله الثقفي رضى الله عنه قلت يا رسول الله اخبرني بأمر
أعتم به قال قل ربنا الله ثم استقم قال قلت ما خوف ما يخاف على فأخذ رسول الله بلسان نفسه وقال هذا
وكان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم انت ربنا فارزقنا الاستقامة (صاحب كشف الاسرار) فرموده كه
ربنا الله عبارت از توحيد اقرار است كه عائد مؤمنان راست ثم استقاموا اشارت بتوحيد معرفت كه
عارفان و صديقان راست توحيد اقرار آنست كه الله را يكنا كوي و توحيد معرفت آنست كه او را يكنا شناسي
يعنى از همه جهت بوحدت او بينا كردى با آنكه در عالم وحدت جهت نيست * فى جهت مى كنجدايكنجا
فى صفت * فى تفكر فى بيان فى معرفت * آنشى آرزو وحدت بر فروخت * غير واحد هر چه پيش
آمد بسوخت * ابو زيد بسطامى قدس سره وقتى بر مقام علم ايستاده بود از توحيد اقرار نشان ميداد
هر يدى گفت اى شيخ خدا را شناسى گفت در كل عالم خود كسى باشد كه خدا را نشناسد بايد اندوقتى ديكر
غريق ببحر توحيد معرفت بود و حريق نار محبت او را گفتند خدا را شناسى گفت من كه باشم كه او را شناسم
و در كل عالم خود كسى باشد كه او را شناسد * در عشق تو من كيم كه در منزل من * از وصل رخت كلى
دمد بر كل من * بپر طريقت كه گفت صحبت با حق دو حرفت اجابت و استقامت اجابت عهدست
استقامت وفا اجابت شريعت است و استقامت حقيقت درك شريعت هز ارسال بساعتى در توان يافت و درك
حقيقت ساعتى بهز ارسال در توان يافت * وفى التأويلات النجمية تشير الآية الى يوم الميثاق لما خوطبوا بقوله
ألسنت بركم قالوا بلى اى ربنا الله وهم الذريات المستخرجة من ظهر آدم عليه السلام اقروا ربوبيته ثم استقاموا
على اقرارهم بالربوبية ثابتين على اقدام العبودية لما اخرجوا الى عالم الصورة ولهذا ذكر بلفظ ثم لانه للترخي
فأقروا فى عالم الارواح ثم استقاموا فى عالم الاشباح وهم المؤمنون بخلاف المنافقين والكافرين فانهم اقروا
ولم يستقيموا على ذلك فاستقامت العوام فى الظاهر بالاوامر والنواهي وفى الباطن بالايمان والتصديق
واستقامت الخواص فى الظاهر بالتجريد عن الدنيا وترك زينتها وشهواتها وفى الباطن بالتفريد عن نعيم الجنان
شوقا الى لقاء الرحمن وطلب العرفان واستقامت الاخص فى الظاهر برعاية حقوق المتابعة على وفق المباشرة بتسليم
النفس والمال وفى الباطن بالتوحيد فى استهلاك الناسوتية فى اللاهوتية ليستقيم بالله مع الله فانياعن الانانية
باقيا باللهوية بلا راب من المحبوب مكنتها عن عطائه ببقائه ومن مقتضى جوده بدوام فثاته فى وجوده
(تنزل عليهم الملائكة) من جهته تعالى يمدونهم فيما يعرض لهم من الامور الدينية والدنيوية بما يشرح
صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن بطريق الالهام كما أن الكفرة يمدتهم ما قبيض اهرم من قرناء السوء
بتزيين القبايح وكذا تنزل عند الموت بالبشرى وفى القبر وعند البعث اذا قاموا من قبورهم (ان) مفسرة بمعنى
اى او مخففة من الثقيلة والاصل بانه والهاء ضمير الشان اى يتنزلون ملتبسين بهذه البشارة وهى (لا تخافوا)
ما تقدمون عليه من امر الآخرة فلا ترون مكروها فان الخوف غم يلحق لتوقع المكروه (ولا تحزنوا) على ما خلفتم
من اهل وولد فانه تعالى يخلفكم عليهم بخير وبعظيمكم فى الجنة اكثر من ذلك واحسن ويجمع بينكم وبين اهل اليكم
واولادكم المسلمين فى الجنة فان الحزن غم يلحق من فوات نافع او حصول ضار وفى التأويلات النجمية الخوف
انما يكون فى المستقبل من الوقت وهو بحلول مكروه او فوات محبوب والملائكة يشرونهم بان كل مطلوب لهم
سيكون وكل محذور لهم لا يكون والحزن من حرزونة الوقت والذى هو راض بجميع ما يجرى مستسلم للاحكام
الازلية فلا حزنونة فى عيشه بل من يكون قائما بالله وهائما على الله دائما مع الله لا يدركه الخوف والحزن والملائكة
يشرونهم ان لا تخافوا ولا تحزنوا على فوات العناية فى السابقة (وابشروا) اى سروروا وبالفارسية شايد شويد
فان الابشار شاد شدن (بالجنة التى كنتم تعدون) فى الدنيا على السنة الرسل هذا من بشارتهم فى احد المواطن
الثلاثة وعن ثابت بلغنا اذا انشقت الارض يوم القيامة ينظر المؤمن الى حافظه قائم على رأسه يقول له
لا تحزن ولا تحزن وابشر بالجنة الموعودة وانك سترى اليوم امورا لن ترى مثلها فلا تروى فانما يراى بها غيرك
وفى التأويلات النجمية وابشروا بجنة الوصلة فان الوعد صار قد ابقى الوعد والوعد وهو الاعيد فى القيد
فما وعد الله للعوام من جميع الثواب والنفوس من حسن المآب فقد لا تخص الخواص من اولى الالباب
(ع) جنت نفدت انجبا حالت ذوق وحضور * ويقال لا تخافوا من عزل الولاية ولا تحزنوا على ما سلمتم من

الجناية وابشروا بحسن العناية في البداية لا تخافوا فطالما كنتم من الخائفين ولا تخزنوا فقد كنتم من العارفين وابشروا بالجنة فلنم اجر العالمين فردا هر چه شرايست همه را قلم نسخ در كشتند نماز و روزه و حج و جهاد روا باشد كه پيايان رسد و منسوخ شود اما معتد محبت و عهد معرفت هرگز نشايد كه منسوخ شود چون در بهشت روى هر روزى كه بر تو بگذرد از شناخت حق - جهان و ذوالى بر تو عالمى كشاده شود كه پيش از ان نبوده اين كار يست كه هرگز بسر نيايد و مبادا كه بسر آيد * تا من بريم پيشه و كارم اينست * آرام و قرار و غمكسارم اينست * روزم اينست و روز كارم اينست * جوينده صيدم و شكارم اينست * قال البقلى قدس سره - عجت عن استقام مع الله في مشاهدته و ادراك جماله كيف يطبق الملائكة ان يمشروا بين الملك و الفلك بين الحبيب و المحب و ليس وراء بشارة الحق بشارة فان بشارة الحق سمعوها قبل بشارة الملائكة بقوله أ لآن اولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون ليس لهم خوف القطيعة و لا حزن الحجاب و هم في مشاهدة الجبار و قول الملائكة ههنا معهم تشریف لهم لا أنهم يحتاجون الى مخاطبة القوم و هم احباؤنا في نسب المعرفة و خذنا من حيث الحقيقة ألا ترى كيف سجد و الأبيننا نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا الخ من بشاراتهم في الدنيا اى اعوانكم في اموركم نلهكم الحق و نرشدكم الى ما فيه خيركم و صلاحكم بدل ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة و لعل ذلك عبارة عما يحظر بيال المؤمنين المستمترين على الطاعات من أن ذلك بتوفيق الله و تأييده لهم بواسطة الملائكة قال جعفر رضى الله عنه من لاحظ في اعماله الثواب و الاغراض كانت الملائكة اولياءه و من علمها على مشاهدته تعالى فهو وليه لانه يقول الله ولى الذين آمنوا (وفي الآخرة) نمدكم بالشفاعه و تلقاكم بالكرامة حين يقع بين الكفرة و قرنائهم ما يقع من التعادى و التضاصم و فى التأويلات النجمية بشير الى ولاية الرحمة للعوام و ولاية النصرة للخواص و ولاية المحبة لآخص الخواص فولاية الرحمة للعوام فى الحياة الدنيا يوقهم لا إقامة الشريعة و فى الآخرة يجازيهم بالجنة و بولاية النصرة للخواص فى الحياة الدنيا يسلطهم على اعدى عدوهم و هو نفسهم الامارة بالسوء ليحولها من كان من اخلاقها الذميمة و اوصافها الدنيئة و فى الآخرة يجذبهم ارجى الى ربك و بولاية المحبة لآخص الخواص فى الحياة الدنيا يفتح عليهم ابواب المشاهدات و المكاشفات و فى الآخرة يجعلهم من اهل القربات و المعانيات و من ولاية الله تعالى عفو الزلل فان الزلل لا يراحم الزلل * ابو يزيد بسطامى قدس سره در راهى ميرفت او از جمعى بكوش وى رسيد خواست كه آن حال باز داند فراسيد كه كودكى راديد در كل سياه افتاده و خلقى بنظاره ايستاده ناكامه مادران كودك از كوشه در دويد و خود را درميان كل افكند و آن كودك را بر گرفت و برفت ابو يزيد چون آن بديد و قتش خوش كشت نعره بزد ايستاده و ميگفت شفقت بيا مدد لايش ببرد و محبت بيا مدد معصيت ببرد و عنايت بيا مدد جنايت ببرد العذر عندى لك مبسوط و الذنب عن مثلك محطوط (قال الحافظ) بيوش دامن عفوى بذلت من مست * كه آب روى شريعت بدین قدر زردود (ولكم) لاغيركم من الاعداء (فيها) اى فى الآخرة (ما تشهى انفسكم) من فنون اللذائذ (ولكم فيها ما تدعون) ماتننون و بالفارسية هر چه شما آرزو خواهيد افتعال من الدعاء بمعنى الطلب و هو أعم من الاول اذ لا يلزم أن يكون كل مطلوب مشتهى كالفضائل العلمية و ان كان الاول اعم ايضا من وجه بحسب حال الدنيا فالمرىض لا يريد ما يشتهيه و يضطر مرضه الا ان يقال التنى اعم من الارادة و عدم الاكتفاء بعطف ما تدعون على ما تشهى بان يقول و ما تدعون للاشباع فى البشارة و الايدان باستقلال كل منهما (نزلا) رزقا كائنا (من غفور) للذنوب العظام بمبدل للسينات بالحسنات (وحيم) بالمؤمنين من اهل الطاعات بزيادة الدرجات و القربات قوله نزلا حال مما تدعون اى من الموصول و امن ضميره المحذوف اى ما تدعونه مفيدة لكون ما يتمونه بالنسبة الى ما يعطون من عظام الامور كالنزل و هو ما يهب للنزىل اى الضيف من الرزق كانه قيل و ثبت لكم فيها الذى تدعونه حال كونه كالنزل للضيف و اما اصل كرامتكم فما لا يحظر بيا لكم فضلا عن الاشتهاه او التنى و فى التأويلات النجمية نزلاى فضلا و عطاء و تقديمه لما سيدم الى الازل من فنون الاعطاف و اصناف اللطاف وذلك لان عطاء الله تعالى يتجدد فى كل آن خصوصا لاهل الاستقامة من اكامل الانسان و يظهر فى كل وقت و موطن مالم يظهر قبله و فى غيره و يكون ما فى الماضى كالنزل لما يظهر فى الحال و من هنا قالوا ما زداد القوم شر ما لا زدادوا عطايا و ذلك لانه لانه لانه لا نهاية للسرى الى الله فى الدنيا

والآخرة (وفي المنشوى) حركة جزماهى زابش سيرشد * هرکه بی روزیست روزش دیرشد * وفيه اشارة الى أن بعض الناس لانصيب له من العشق والذوق والتجلى ويومه يقتضى بالهموم وتطول حسرته ولذلك كان يوم القيامة خمسين الف سنة قال ابن الفارض في آخر القصيدة الخمرية على نفسه فليكن من ضاع عمره * وليس له منها نصيب ولا سهم (وقال الصائب) ازين چه سود که در کليستان وطن دارم * مرا که عمر چو نر کس بخواب ميگذرد * ومن الناس من له نصيب من هذا الامر لكن لا على وجه الكمال ومنهم من لم يحصل له الا رى اصلا وهو حال الكمل (حكى) أن يحيى بن معاذ الرازى رضى الله عنه كتب الى ابى يزيد البسطامى قدس سره سكرت من كثرة ما شربت من كأس حبه فكتب اليه ابو يزيد

شربت الحب كأسا بعد كأس * فما نقد الشراب ولا رويت

اشار الى أن حصول الرى انما هو للضعفاء وأما الاقوياء فانهم يقولون هل من مزيد ولو شربوا سبعة اجهر جعلنا الله واياكم هكذا من فضله (ومن) استفهام والمعنى بالفارسية وكيست (احسن) نيكوتر (قولا) از جهت سخن. (من دعا الى الله) اى الى توحيد وطاعته (وعمل صالحا) فيما بينه وبين ربه (وقال انى من المسلمين) اتهاجبا بأنه منهم واتخاذا للاسلام ديناً ونحوه اذ لا يقبل طاعة بغير دين الاسلام من قولهم هذا قول فلان اى مذهبه لانه تكلم بذلك وفيه ردة على من يقول اننا مسلم ان شاء الله فانه تعالى قال مطلقا غير مقيد بشرط ان شاء الله وقال علماء الكلام ان قالة للشك فهو كفر لاحتمال وان كان للتأدب مع الله وحالة الامور الى مشيئة الله اوللشك فى العاقبة والمآل لافى الآن والحال اوللتبرك بذكر الله اوللتبرى من تزكية نفسه والاعجاب بحاله فجاء نزل لكن الاولى تركه لما أنه يؤهم الشك وحكم الآية عام لكل من جمع ما فيها من الخصال الحميدة التى هى الدعوة والعمل والقول وان نزلت فى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفى اصحابه رضى الله عنهم وفى المؤذنين فانهم يدعون الناس الى الصلاة فان قلت السورة بكلامها مكية بلا خلاف والاذان انما يشرع بالمدينة قلت يجعل من باب ما تأخر حكمه عن نزوله وكفى فى القرء أن منه واليه ذهب بعض الحفاظ كابن حجر وغيره اعلم أن الدعوة مراتب * الاولى دعوة الانبياء عليهم السلام فانهم يدعون الى الله بالمعجزات والبراهين وبالسيف وفى التأويلات النجمية تشير الآية الى أن احسن قول قالة الانبياء والاويلاء قولهم بدعوة الخلق الى الله وكان عليه السلام مخصوص بهذه الدعوة كما قال تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله بأذنه وهو أن يكتفى بالله من الله لم يطلب منه غيره * خلاف طريقت بود كاوليا * تمنا کنند از خدا جز خدا * وقال وعمل صالحاى كبايد عوا الخلق الى الله يأتى بما يدعوه اليه يعنى سلكوا طريق الله الى ان وصلوا الى الله وصولا بلا اتصال ولا انفصال فبسلكوهم وصاروا هم عرفوا الطريق الى الله ثم دعوا بعد ما عرفوا الطريق اليه الخلق الى الله وقال انى من المسلمين لحكمه الرايين بقضائه وتقديره * والمرتبة الثانية دعوة العلماء فانهم يدعون الى الله تعالى بالجحج والبراهين فقط (قال الكاشغرى) امام ابواليث فرموده که مراد يعنى از آيت مذکور علماء اند که معالم دين بمردم آموزند وعمل صالح ايشان آنست که هر چه دانند بدان کار کنند باحتساب آنند که قواعدى معروف ونهى منکر را تمهيد دهند وعمل صالح ايشان صبر وتحمل است بدانچه بدیشان رسد از مکاره ثم ان العلماء ثلاثة اقسام عالم بالله غير عالم بأمر الله وعالم بالله وعالم بالله وبأمر الله اما الاول فهو عبد استولى المعرفة الالهية على قلبه فصار مستغرقا فى مشاهدة الحلال وصفات الكبرياء فلا يتفرغ لتعلم علم الاحكام الا قدر ما لا بد له واما الثانى فهم الذين عرفوا الحلال والحرام ودقائق الاحكام ولكنهم لا يعرفون اسرار جلال الله وجماله اما مع الاقرار باحسان هذا الشأن او بانكارهم والثانى ليس من عداد العلماء واما العالم بالله وباحكامه فهم الجامعون لفضائل القسمين الاولين وهم تارة مع الله بالحب والارادة وتارة مع الخلق بالشفقة والرحمة فاذا رجعوا الى الخلق صاروا معهم كواحد منهم كأنهم لا يعرفون الله واذا خلوا مع ربه صاروا مشتغلين بذكره كأنهم لا يعرفون الخلق وهذا سبيل المرسلين والصديقين فالعارف يدعوا الخلق الى الله ويذكر لهم شمائل القدم ويعترفهم صفات الحق وجلال ذاته ويحبب الله فى قلوبهم ثم يقول بعد كماله وتمكينه انى واحد من المسلمين من تواضعه واطف حاله * از زنك كبر آينه خویش ساده كن * در زير پا نظر كن و حج يياده كن * والمرتبة الثالثة الدعوة بالسيف وهى للملوك فانهم يجاهدون الكفار حتى

يدخلوا في دين الله وطاعته فالعلماء خلف الانبياء في عالم الارواح والملوك خلف الانبياء في عالم الاجسام والمرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة وهي اضعف مراتب الدعوة الى الله وذلك أن ذكر كلمات الاذان وان كان دعوة الى الصلاة لكنهم يذكرون تلك الالفاظ الشريفة بحيث لا يحيطون بمعناها ولا يقصدون الدعوة الى الله فاذالم يلتفتوا الى مال الوقف وراعوا شرائط الاذان ظاهرا وباطنا وقصدوا بذلك مقصدا صحيحا كانوا كغيرهم من اهل الدعوة فضيل رفيده كفت مؤذن بودم در روزگار اصحاب رضى الله عنهم عبد الله بن مسعود وعاصم بن هبيرة مرا كفت چون از بانك نماز فارغ شوى بكو واما من المسلمين نبينى كه رب العالمين كفت وقال اننى من المسلمين وفى الحديث الملك فى قريش والقضاء للانصار والاذان للعبشة وفيه مدح لبلال الحبشى رضى الله عنه وكذا فى الآية تعظيم لشأنه خصوصا لانه مؤذن الداعي الى الله على بصيرة وهو المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم (صاحب عين المعاني) آورده كه چون بلال بانك نماز آغاز كردى يهود كفتندى كلاخ ندائى كند و بنماز ميخواند و سخنان يهوده بر زبان ايشان كذشتى اين آيت نازل شد و بر تقديرى كه مؤذنان باشند عمل صالح ايشان آنست در ميان اذان واقامت دو ركعت نماز گذارند قال عمر رضى الله عنه لو كنت مؤذنا ما باليت أن لاجج ولا اجاهد ولا اعتمر بعد حجة الاسلام (صاحب كشف الاسرار) فرموده كه حق جل وعلا مؤذنان امت احمد پنج كرامت كرده حسن الشئاء وكال العطاء ومقارنة الشهداء ومرافقة الانبياء والخلاص من دار الشقاء كرامت اول شئاء جميل است وسند خداوند كريم كه در حق مؤذن ميگويد ومن احسن قولاً الخ احسن برافظ مبالغت كفت همچنانكه تعظيم قرأنا كفت الله نزل احسن الحديث قرآن احسن الآيات است و بانك نماز احسن الكلمات زيرادر وتكبير وتعظيم واثبات وحدانيت خداوند اعلى واثبات نبوت مصطفى وفى الخبر من كثرت ذنوبه فليؤذن بالا صهار عمر بن الخطاب رضى الله عنه كفت يارسول الله اين وقت سحر را بين معنى چه خاصيت است كفت والذى بعث بالحق محمدا ان النصارى اذا ضربت نواقيسها فى اديارها فيثقل العرش على مناكب حمله العرش فيتوقعون المؤذنين من امتى فاذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر خف العرش على مناكب حمله العرش قال الامام السبوطى رحمه الله اول ما حدث التسبيح بالا صهار على المنابر فى زمن موسى عليه السلام حين كان بالتيه واستمر بعده الى أن كان زمن داود عليه السلام وبني بيت المقدس فرتب فيه عدة يقومون بذلك البيت على الاكالات وبغيره بلا آلات من الثالث الاخير من الليل الى الفجر الى ان خرب بيت المقدس بعد قتل يحيى عليه السلام وقام اليهود على عيسى عليه السلام فبطل ذلك فى جملة ما بطل من شرائع بنى اسرائيل واما فى هذه الملة المحمدية فكان ابتداء عمله بمصر وسببه ان مسلمة بن مخلد الصحابى رضى الله عنه بنى وهو امير مصر منار اجماع عمرو واعتكف فيه فسمع اصوات النواقيس عالية فشكا ذلك الى شرحبيل بن عامر عريف المؤذنين فقال انى امت الاذان من نصف الليل الى قرب الفجر فانهم لا يتقنون اذا اذنت ففعل ثم لما كان احمد بن طولون رتب جماعة نوابا يكبرون ويسبحون ويحمدون ويقولون قصائد زهدية وجعل لهم ارزاقا واسعة ومن ثمة اتخذ الناس قيام المؤذنين فى الليل على المنابر فلما ولي السلطان صلاح الدين بن ايوب امر المؤذنين فى وقت التسبيح أن يعلنوا بذكر العقيدة الاشعرية فواظب المؤذنون على ذكرها كل ليلة الى وقتنا هذا انتهى يقول الفقير ال الامر فى زمننا هذا فى بلاد الروم الى أن السلاطين من ضعف حالهم فى الدين صاروا مغلوبين فانتقل كثير من البلاد الاسلامية الى اهل الحرب فجعلوا المساجد كنائس والمنارات مواضع النواقيس ولما كان الناس على دين ملوكهم صار الامر فى البلاد الباقية فى ايدى المسلمين الى الوهن والهدم بحيث تحزبت بعض الحملات بالكلية مع المساجد الواقعة فيها وتعطل بعضها عن العمار من المسلمين بسبب توطن اهل الذمة فيها وبقيت المساجد بينهم غريبة فتعالوا تلك على غربة هذا الدين واما كمال العطاء فما روى أن النبي عليه السلام قال المؤذنون امناء المؤمنين على صلاتهم وصيامهم وحجهم ودمائهم لا يسألون الله شيئا الا اعطاهم ولا يشعرون بشئ الا شفعوا فيه قال وبغفر الله مؤذن مدى صوته يعنى آمر زيه ميشويد مؤذن بقدر انكه آوازوى رسد ويشهد له كل شئ سمع صوته من شجر او حجر او مدر او رطب او اباس ويكتب للمؤذن بكل انسان صلى معه فى ذلك المسجد مثل حسناته واما مقارنة الشهداء فما روى أن النبي عليه السلام قال من أذن فى سبيل الله ايماناً واحتساباً جاع بينه وبين الشهداء فى الجنة

وأما مرافقة الأنبياء فما روى أن رجلاً جاء إلى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله من أول الناس دخولا الجنة
 قال الأنبياء قال ثم من قال الشهداء قال ثم من قال مؤذنون مسجدى هذا قال ثم من قال سائر المؤذنين على قدر
 أعمالهم وقال عليه السلام من أذن عشرين سنة متوالية أسكنه الله تعالى مع إبراهيم عليه السلام في الجنة
 وأما الخلاص من دار الاشقياء فما روى أن النبي عليه السلام قال إذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر الله أكبر أغلقت
 أبواب النيران السبعة وإذا قال أشهد أن لا إله إلا الله ففتح أبواب الجنة الثمانية وإذا قال أشهد أن محمداً رسول الله
 أشرفت عليه الحور العين وإذا قال حي على الصلاة تددت ثمار الجنة وإذا قال حي على الفلاح قالت الملائكة
 افلحت وافلح من أجلك وإذا قال الله أكبر الله أكبر قالت الملائكة كبرت كبيراً وعظمت عظيماً وإذا قال لا إله إلا الله
 قال الله تعالى حترمت بدنك وبدن من أجلك على النار وفي الحديث المؤذنون أطول الناس اعتناقاً يوم القيامة
 أي يكونون سادات أو أكثر الناس ثواباً وجماعات أو رجاء لأن من رجا شيئاً أطال إليه عنقه والناس حين يكرهون
 في الكرب يكون المؤذنون أكثر رجاء بأن يؤذن لهم في دخول الجنة كان ذلك جوازاً ممدداً أعناهم عند رفع أصواتهم
 أو طول العتق كناية عن خضوعها كما أن خضوعها كناية عن الحزن أو معناه إذا وصل العرق إلى أفواه الناس
 يوم القيامة طالت اعتناق المؤذنين في الحقيقة ثلاثين ألفاً من ذلك ومن أجاب دعوة المؤذن يكون معه قال الفقهاء
 يقطع سماع الأذان كل عمل باليد والرجل واللسان حتى تلاوة القرآن أن كان في غير المسجد وإن كان فيه
 فلا يقطع ولا يسلم على أحد وأما رده فقد اختلفوا فيه فقيل لا يجوز وقيل لا يجوز ويستغل بالاجابة واختلفوا
 في الوجوب والاستحباب فقال بعضهم الاجابة واجبة عند الأذان والاقامة منهم صاحب التحفة والبدائع
 وقال الآخرون هي مستحبة وعليه صاحب الهداية ويستحب أن يقول عند سماع الأولى من الشهادة الثانية
 صلى الله تعالى عليك يا رسول الله وعند سماع الثانية قرة عيني بك يا رسول الله ثم يقول اللهم متعني بالسمع
 والبصر بعد وضع نظري الإبهامين على العينين كما في شرح القهستاني وفي تحفة الصلوات للكاشاني صاحب
 التفسير نقلاً عن الفقهاء الكبار ويقول بعد الأذان اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً
 الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته ويقول عند الأذان المغرب خصوصاً اللهم
 هذا أقبال ليلك وإدبار نهارك وأصوات دعائك فاعف عني وأول من أذن في السماء جبرائيل وأم ميكائيل
 عليهما السلام عند البيت المعمور وأول من أذن في الإسلام بلال الحبشي رضي الله عنه وكان أول مشروعيته
 في أذان الصبح قالت النوار أم زيد بن ثابت كان يبيت حول المسجد فكان بلال يؤذن فوقه من أول
 ما أذن إلى أن نبى رسول الله عليه السلام مسجده فكان يؤذن بعده على ظهر المسجد وقد رفع له شيء فوق ظهره
 وأول من أقام عبد الله بن زيد وزاد بلال في أذان الصبح بعد الحيعلات الصلاة خير من النوم مرتين فأقرها
 عليه السلام أي البقرة الحاصلة للصلاة خير من الراحة الحاصلة بالنوم ويقول الجيب عنده صدقت وبالحير
 نطق وعند قوله في الاقامة قد قامت الصلاة أقامها الله وأدامها بوقيم من أذن لا غيره إلا بأذنه وفي بعض
 الروايات أنه عليه السلام أذن مرة واحدة في السفر على راحلته ويروي أن بلالاً كان يبذل الشين في أشهد
 سينا فقال عليه السلام سين بلال عند الله شين كما في إنسان العيون (وفي المننوى) أن بلالاً صدق در
 بآلک نماز * حی راہی ہی همی خواند از نیاز * تا بکفتند ای پیمبر نیست راست * این خطا اکنون که
 آغاز بناست * ای نبی وای رسول کرد کار * یک مؤذن کہ بود افسح بیار * عیب باشد اول دین وصلاح *
 لحن خواندن لفظی علی الفلاح * خشم پیغمبر بچو شید و بکفت * یک دور مزی از عنایات
 نہفت * کای خسان نزد خدای ہی بلال * بہتر از صد حی و قبل وقال * وامشورائید تا من رازتان *
 و آنکویم آخرو آغازتان * وأول من زاد الأذان الأول في الجمعة عثمان رضي الله عنه زاده ليؤذن اهل السوق
 فيأتون إلى المسجد وكان في زمانه عليه السلام وزمان أبي بكر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه أذان واحد حين
 يجلس الامام على المنبر والتذكير قبل الأذان الأول الذي هو التسبيح احدث بعد السبع مائة في زمن الناصر
 محمد بن قلوون لاجل التذكير المطلوب في الجمعة وأول ما احدث الصلاة والسلام على النبي عليه السلام بعد
 تمام الأذان في زمن السلطان المنصور الحاجي ابن الاشرف شعبان بن حسن بن محمد بن قلوون في اواخر القرن
 الثامن وأول من احدث اذان اثنين معا بنو امية وأول من وضع احدى يديه عند اذنيه في الأذان ابن الاصم

مؤذن الحاج بن يوسف وكان المؤذنون يجعلون اصابعهم في آذانهم واول من رقى منارة مصر للاذان شرحبيل
 المذكور وفي عرافته بنى مسلة المنار للآذان بأمر معاوية ولم تكن قبل ذلك واول من عرّف على المؤذنين سالم بن
 عامر اقامه عمرو بن العاص فلما مات عرّف عليهم اخاه شرحبيل واول من رزق المؤذنين عثمان رضى الله عنه
 والجهر واجب في الاذان لآعلام الناس ولذا سن ان يكون في موضع عال ولو أذن لنفسه خافت واما التكبيرات
 في الصلاة فالمؤذن يرفع صوته لتبليغ التكبير لمن بعده عن الامام من المقتدين فان كان في صوت الامام كفاية
 فالتبليغ مكروه كما في انسان العميون يقول الفقير اما سر عدد المنارات في الحرم النبوي وهي اليوم خمس
 فأشارة الى الاوقات الخمسة فهو صورة الدعوات الخمس في الساعات الاربع والعشرين المشتغل عليها الليل
 والنهار واول من قدر الساعات الاثنتى عشرة نوح عليه السلام في السفينة ليعرف بها مواقيت الصلوات
 واما سر عدد هيا في الحرم المكي وهي سبع الآن فأشارة الى مراتب الدعوة الى الفناء وهي سبع عدد الاسماء
 السبعة التي آخرها القهار فان الكعبة اشارة الى الذات الاحدية ومراتبها عروجها مراتب الفناء اذ البقاء
 انما هو بعد النزول ولذا امر عليه السلام بالهجرة الى المدينة لتتحقق مرتبة البقاء فللكعبة منارة اخرى هي
 الثامنة من المنارات وهي منارة البقاء لكنها في بطن الكعبة مدفونة تحتها ولم يكن لها ظهور فوق الارض
 الا بحسب المكاشفة كوشفت عنها حين مجاورتي في الحرم وكان للحرم المكي في الاوائل خمسون منارة
 على ما طالعته في تاريخ القطبي بعضها في الحرم وبعضها على رؤوس الجبال التي هي بينها كل ذلك لآعلام
 الاوقات فهي اشارة الى اصل الصلوات المفروضة ليلة المعراج وهي خمسون حتى خففها الله تعالى فبقيت منها
 خمس والله في كل شيء حكمة عجيبة ومصلحة بدية (ولانستوى الحسنة ولا السيئة) بيان لمحاسن الاعمال
 الجارية بين العبد وبين الرب ترغيبا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصبر على اذية المشركين ومقابلة
 اساءتهم بالاحسان ولا الثانية مزيدة لتأكيد النفي اى لانستوى الخصلة الحسنة والسيئة في الجزاء وحسن
 العاقبة فانك اذا صبرت على اذيتهم وجهالتهم وترك الانتقام منهم ولم تلتفت الى سفاهتهم فقد استوجبت
 التعظيم في الدنيا والثواب في الآخرة وهم بالصد من ذلك فلا يمكن اقدامهم على تلك السيئة ما نعالك
 من الاشتغال بهذه الحسنة واذا فسررت الحسنة والسيئة بالخس على أن يكون المعنى لانستوى الحسنات
 اذ هي متغايرة في انفسها كسبب الايمان التي ادناها امانة الاذى ولا السيئات لتفاوتها ايضا من حيث انها
 كبار وصغائر لم تكن زيادة لا الثانية لتأكيد النفي على ما اشير اليه في الكشف (ادفع بالتى هي احسن) بيان
 لحسن عاقبة الحسنة اى ادفع السيئة حين اعترضتك من بعض اعدائك بالتى هي احسن ما يمكن دفعها به
 من الحسنات كالاحسان الى من اساء فانه احسن من العفو بدى رابدى سهل باشد جزا * اكرمردى احسن
 الى من اساء * وكان عليه السلام يقول صل من قطعك واعف عن ظلمك وأحسن الى من اساء اليك وما امر
 عليه السلام غيره بشئ الا بعد التظلم به واخرجه مخرج الجواب عن سؤال من قال كيف اصنع مع ان الظاهر
 ان يقول فادفع بالقاء السيئة للبالغة ولذلك وضع احسن موضع الحسنة لانه ابلغ في الدفع بالحسنة فان من دفع
 بالحسنى هان عليه الدفع بمجادونها (فاذا الذى بينك وبينه عداوة فكأنه ولى حليم) بيان لنتيجة الدفع
 المأمور به اى فاذا فعلت ذلك صار عدوك للمشاق اى المخالف مثل الولي الشقيق روى أنهم انزلت في ابى سفيان
 ابن حرب وذلك أنه لان للمسلمين بعد الشدة اى شدة عدلونه بالمصاهرة التي جعلت بينه وبين النبي عليه السلام
 ثم اسلم فصار وليا بالاسلام حبيباً بالقرابة از امام اعظم نقلت كسى بمن رساندك مرادى كويد من درشان او
 سنى نيكوترى ككوىم تلاوتى من يابكم اوينكوي من ميكويد * بدى در قناعيب من كرد و خفت *
 بترز و قري كه آورد و كفت * عدورا بالاطاف كردن بيند * كه نتوان بریدن بنیغ ابن كند * چودشمن
 كرم بيند و لطف وجود * نيابد در خبث از در وجود * چو بادوست دشوار كبرى و تنك * نفخواهده
 بيند ترافش ورنك * وكرخواجه بادشمن نيك خوست * كسى بر نيابده كرده دوست *
 قال البقل بن الله ههنا أن الخلق الحسن ليس كالخلق السيئ و امرنا بتبديل الاخلاق المذمومة بالاخلاق
 المحمودة واحسن الاخلاق الحلم اذ يكون به العدو صديقا والبعيد قريبا حين دفع غضبه بحلمه وظلمه بعفو
 وسوء جانيه بكرمه قال ابن عطاء لا يستوى من احسن الدخول في خدمتها والخروج منها ومن اساء الادب

في الخدمة فان سوء الادب في القرب اصعب من سوء الادب في البعد فقد يصفح عن الجهال في الكبار ويؤخذ الصديقون باللحظة والالتفات (وما يلقاها) التلقية وحيزي ييش كسي اوردن اي وما يلقي وما يهبطي هذه الخصلة والسجبة التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان وبالفارسية ونهه ندين خصلت كه مقابله بدست بنيكي (الا الذين صبروا) اي شأنهم الصبر فانهم يحبس النفس عن الانتقام (وما يلقاها) وعطانتك ندين خصلت وصفت (الاذ وحظ عظيم) من الفضائل النفسانية والقوة الروحية فان الاشتغال بالانتقام لا يكون الا لضعف النفس وتأثرها من الواردات الخارجية فان النفس اذا كانت قوية الجوهر لم تتأثر من الواردات الخارجية واذا لم تتأثر منها لم يصعب عليها تحمل ولم تشتغل بالانتقام والحاصل أنه يلزم تركية النفس حتى يستوى الخلو والمز ويكون حضور المكروه كغيبته في الآية مدح لهم فعل الصبر والحظ النصيب المقدر قال الجنيد قدس سره في قوله وما يلقاها الاذ وحظ عظيم اي ما يوفق لهذا المقام الاذ وحظ من عناية الحق فيه وقال ابن عطاء ذومعرفة بالله واياه (واما ينزغتك من الشيطان نزغ) اصله ان ما على أن ان شرطية وما مزبده لتأ كيد معني الشرط والاستئزام فلذا الحق نون التاكيد بفعل الشرط فانها لا تلحق الشرط ما لم يؤكده والتزغ شبه الخس كما في الارشاد شبهه وسوسة الشيطان لانها ذهت على الشر وتحريرك على ما لا ينبغي وجعل نازغا على طريقة جدجده من ابتدائية اي نزغ صادر من جهته واريد واما ينزغتك نازغ وصفا للشيطان بالصادر فكلمة من تجر يديه مجرد من الشيطان شيطانا آخر ومعني نازغا والمعني وان يوسوس اليك الشيطان ويصرفك عما وصيت به من الدفع بالتالي هي احسن ودعالة الى خلافه (فاستعذ بالله) من شره ولا تطعه (انه هو السميع) باستعاذتك (العليم) بنيتك وفي جعل ترك الدفع بالاحسن من آثار نزغات الشيطان مزبده تحذير وتنفير عنه وفي الآية اشارة الى أن النبي او الولي لا ينبغي ان يكون آمنا من مكر الله وان الشيطان صورة مكر الحق تعالى بل يكون على حذر من نزغاته فليستعذ بالله من همزاته فلا يذرها ان تصل الى القلب بل يرجع اليه في اول الخطرة فانه ان لم يخالف اول الخطرة صار فكرة ثم بعد ذلك يحصل العزم على ما يدعوه اليه الشيطان ثم ان لم يتدارك ذلك تحصل الزلة فان لم يتدارك بحسن الرجعة صار قسوة وتتمادى به الوقت فهو بخطر كل آفة ولا يتخلص العبد من نزغات الشيطان الا بصديق الاستعانة بالله والاخلاص في العبودية قال الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فكلما زاد العبد في تربيته من حوله وقوته واخلص بين يدي الله تعالى بتضرعه واستعاذته زاد الله في حفظه ودفع الله الشيطان عنه بل يسلط عليه ليسلم على يديه كذا في التأويلات النجمية قال البقلي هذا تعليم لامته اذ كان الشيطان اسلم على يده قال في حياة الحيوان اجعت الامة على عصمة النبي عليه السلام من الشيطان وانما المراد تحذير غيره من قننة القرين وسوسته له واغوائه فاعلمنا أنه معنا لخير من حسب الامكان * آدمي رادشمن بهمان بسيت * آدمي باحذر عاقل كسيت * وفي الحديث ما منكم من احد الا ومعه قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك قال واياي والكن الله اعاني عليه فاسلم فلا يامر في الاجيرة قال سفيان ابن عيينة معناه فاسلم من شره فان الشيطان لا يسلم وقال غيره هو على صيغة الفعل الماضي وبذل عليه ما قاله عليه السلام فضلت على آدم بخصلتين كان شيطاني كافرا فاعاني الله عليه فاسلم وكن ازواجي عوناني وكان شيطان آدم كافرا وزوجته عوناني خطيئته فهذا صريح في اسلام قرين النبي عليه السلام وان هذا خاص بقرين النبي عليه السلام فيكون عليه السلام مختصا باسلام قرينه كذا في آكام المرجان يقول الفقير لاشك أن الشيطان لا يدخل في دائرة الاسلام حقيقة كما ان النفس لا تبدل حقيقتها كما قال يوسف الصديق عليه السلام ان النفس لا تارة بالسوء بل تبدل صفاتها فالتبني والولي والعدو في هذا سوء الا أن النبي معصوم والولي محفوظ والعدو موكول ولذا لم يقولوا ان النبي والولي ليس لهما نفس اصلا بل قالوا هو معصوم ومحموظ فدل على اصل النفس وهذا من مزالق الاقدام فلا بد من حسن الفهم وصحة الكشف فعني اسلام شيطان النبي عليه السلام دخوله في السلم كاهل الذمة في دار الاسلام حيث لا يقدر على اذية المسلمين بحال ولكن فرق بين اسلام قرين النبي وقرين الولي كادل عليه لفظ العصمة والحفظ فان العصمة نعم الذات كلها والحفظ يتعلق بالجوارج مطلقا ولا يشترط استصحابه في السر فقد تحظر للولي خواطر لا يقتضيها طريق الحفظ لكن يظهر لها حكم على الجوارح البتة (صاحب كشف الاسرار) فرموده كه نزغ شيطان سورة غضب است يعني تيزي خشم كه از حد

اعتدال در کدزد و بهر کسند و از آن خصلتهای بد خیزد چون کبر و عجب و عداوت اما اصل خشم از خود
 بیفکنند ~~مکن~~ نباشد زیرا که آن در خلقت است و چون از حد اعتدال بکاهد بدلی بود و بی حقی باشد
 و چون معتدل بود از انجاعت گویند و از آن حلم و کرم و کلام غیظ خیزد و فی الخبر خلق الغضب من النار
 التي خلق منها ابليس و فی الحديث الغضب من نار الشيطان ألا ترى الى حمرة عينيه و انتفاخ اوداجه
 و المتغاضبان شیطانان یتهاثران و یتکاذبن یعنی دو کس بر یکدیگر غضب میکنند باطل میگوید و دروغ
 میسازند فان التهاثر بر یکدیگر دعوی باطل کردن کفای تاج المصادر و قال صلی الله تعالی علیه وسلم
 اذا غضبت و كنت قائما فاقعد و ان كنت قاعدا فاستعد بالله من الشيطان عصمنا الله و ابانا کم من کبدہ
 و رد مکره الیه فلا تتوکل و لا تعمد الالعیه (ومن آياته) و از نشانههای قدرت الهیست (اللیل والنهار)
 قال الامام المرزوقی اللیل بازاء النهار واللیل بازاء اليوم (والشمس) المشتغل علیها النهار یعنی خورشید عالم
 آرای چون جام سیماب (والقمر) المشتغل علیه اللیل یعنی هیکل ماه کاه چون نعل زرین و کاه چون سر سیمین
 کل منها مخلوق من مخلوقاته مسخر لا مره یعنی تعاقب اللیل والنهار علی الوجه الذی یتفرع علیه منافع الخلق
 و مصالحهم و تذلل الشمس والقمر لما یراد منهما من اظهر العلامات الدالة علی وجوده تعالی و وحدانیته
 و کمال علم و حکمتہ * بر صنع الله یبعد در هانست * در بر کلی هزار کون الوانست * روزار چه سبید
 و روشن و تابانست * انرا کندید روز و شب یکسانست * رب العزة گفت ربی اگر خواهی که در ولایت
 نگیری لله ملک السموات والارض و اگر خواهی که در سپاهم ~~نکری~~ لله جنود السموات والارض
 و رخواهی که در فکرم نگیری فانظر الی آثار رحمة الله کیف یجی الارض بعد موتها در خواهی که در صحنم
 نکری و من آیاته اللیل والنهار و الشمس والقمر و رخواهی که فردا در من نکری امر و زار صنع من بامن نکر
 بدیده دل الم تر الی ربک کیف مد الظل تافرد افضل من دونکری بدیده سر وجوه یومئذ ناضرة الی ربها
 ناطرة (لا تسجدوا للشمس و لا للقمر) لانهما من جملة مخلوقاته المسخرة لاوامره مثلکم و المراد الامر التکوینی
 لا التکلیفی اذ لا علم لهما ولا اختیار عند اهل الظاهر و اما عند اهل الحقیقة فالامر بخلافه و یدل علیه
 (قول الشیخ سعدی) همه از بهر تو سر کشته و فرمان بردار * شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبری
 (و اسجدوا لله الذی خلقهن) الضمیر للأربعة لأن حکم جماعة مالا یعقل حکم الانثی و ان کان المناسب تغلب
 المذکر و هو ما عدا الشمس علی المؤنث و هو الشمس و لانها عبارة عن الآیات و تعلیق الفعل بالکل مع کفایة
 بیان مخلوقه الشمس والقمر للایذان بکمال سقوطهما عن رتبة السجودية بنظمهما فی سلك الاعراض التي
 لا یتصلان بها بذاتها و هو السر فی نظم کل فی آیاته تعالی (و فی المنشوی) آفتاب از امر حق طباخ ماست *
 ابلهی باشد که کویم او خداست * آفتاب کر بکیرد چون کنی * آن سیاهی زو تو چون بیرون کنی *
 فی بدر که خدا آری صداع * که سیاهی را ببرداده شعاع * کر کشدنت نیشب خورشید کو *
 تانیابی با امان خواهی ازو * حادثات اغلب بشب واقع شود * و ان زمان معبود تو غایب بود *
 سوی حق کر راستانه خم شوی * و ارهی از اختران محرم شوی (ان کنتم ایه) تعالی لا غیره
 (تعبدون) ای ان کنتم تعبدون ایه لا تسجدوا لغيره فان السجود اقصى مراتب العبادة فلا بد من تخصیصه به
 تعالی و لعل ناسا منهم کانوا یسجدون للشمس والقمر کالصابین فی عبادتهم الکواکب و یزعمون أنهم یقصدون
 بالسجود لهما السجود لله فهو اعن هذه الوسطة فامروا ان لا یسجدوا الا لله الذی خلق الاشیاء فان قبیل
 لم یجزأ أن تكون الشمس قبله للناس عند سجودهم قلنا لانها جوهر مشرق عظیم الرفعة لهما منافع فی صلاح
 احوال الخلق فلو اذن فی جعلها قبله فی الصلاة بان یتوجه الیها و یرکع و یسجد نحوها لربما غلب علی بعض
 الاوهام أن ذلك الرکوع و السجود للشمس لانه بخلاف الاحجار المعینة فانها لیس فی جعلها قبله ما یوهم
 الالهیة و عن ~~عکرمه~~ قال ان الشمس اذا غربت دخلت بجوا تحت العرش فتسبح الله حتی اذا هی اصبحت
 استعفت ربهما من الخروج فقال الرب ولم ذلك والرب اعلم قالت انی اذا خرجت عدت من دونک فقال لها الرب
 اخرجی فلیس علیک من ذلك شیء حسبهم جهنم ابعثها الیهم مع ثلاثة عشر ألف ملک یقودونها حتی یدخلوهم
 فیها و فی الحديث ایس فی امتی ریاة ان راأوا فبالاعمال فاما الایمان فثابت فی قلوبهم امثال الجبال و اما الکبر

فان احدهم اذا وضع جبهة لله تعالى ساجدا فقد برئ من الكبر (فان استكبروا) اى تعظموا عن امتثال امره
 في ترك السجود لغير الله وابوا الاتخاذ الواسطة فذلك لا يقلل عددهم بخلص عبادته لله (فالذين عند ربك)
 فان الملائكة المقربين عند الله فهو علة للجزاء المحذوف (يسبحون له) ينزهونه عن الانداد وسائر ما يليق به
 (بالليل والنهار) اى دأبوا في جميع الاوقات وظهر من هذا التقرير ان تخصيص الملائكة مع وجود غيرهم
 من العباد المخلصين اكثرتهم وايضا الشمس والقمر عندهم فيردون العبادة عنهما غير بتخصيصها بالله تعالى
 (وهم لا يسأمون) السآمة الملالة اى لا يفترون ولا يملون من التسبيح والعبادة فان التسبيح منهم كالتنفس
 من الناس وبالفارسية وايشان ملول وسيرغنى شونداذ كترت عبادت وبسبارى ستايش وبرستش • روى أن
 لله ملكا يقال له حوقايل له ثمانية عشر ألف جناح ما بين الجناح الى الجناح خمسمائة عام فخطره خاطره ل فوق
 العرش شئ فزاده الله مثلها اجنحة اخرى فكان له ستة وثلاثون ألف جناح بين الجناح الى الجناح خمسمائة عام
 ثم اوحى الله اليه ايه الملك طر فطار مقدار عشرين ألف سنة فلم ينل رأس فائمة من قوائم العرش ثم ضاعف الله
 له في الجناح والقوة وامره أن يطير فطار مقدار ثلاثين ألف سنة فلم ينل ايضا فأوحى الله اليه ايه الملك لو طرت
 الى نفع الصور مع اجنحتك وقوتك لم تبلغ ساق عرشى فقال الملك سبحان ربى الاعلى فانزل الله سبحانه اسم ربك
 الاعلى فقال عليه السلام اجعلوها في سجودكم قال عبد العزيز المكي في هذه الآية سبحان الذى من عرفه
 لا يسأم من ذكره سبحان الذى من انس به استوحش من غيره سبحان الذى من احبه اعرض بالكلية عما سواه
 وفى التأويلات النجمية لاتخذوا ما كشف لكم عند تجلي شمس الروح من المعقولات وأنواع العلوم الدقيقة
 مقصدا ومعبدا كما اتخذت الفلاسفة لاتخذوا ايضا ما شهدتم عند تجلي شواهد الحق فى قلوب من المشاهدات
 ومكاشفات العلوم الدينية مقصدا ومعبدا كما اتخذ بعض ارباب السلوك ووقفوا عند عقبات العرفان
 والكرامات فشغلوا بالمعرفة عن المعروف وبالكرامات عن المكرم واتخذوا المقصود والمعبود حضرة جلال الله
 الذى خلق ما سواه منازل السائرين به اليه ان كنتم من جملة المحبين الصادقين الذين يابعدون طمعافى وصاله
 والوصول اليه لامن الذين يبعدونه خوفا من النار وطعمافى الجنة فان استكبر اهل الاهواء والبدع ولا يوقفون
 للسجود بجميع الوجود فالذين عند ربك من ارواح الانبياء والاولياء ينزهونه عن احتياجه الى سجدة احد
 من العالمين وهم لا يسأمون من التسبيح والتنزيه (قال الكاشغرى) ابن سجدة يازدهم است از سجدهات قرآنى
 وحضرة شيخ اكبر قدس سرته الاظهر در فتوحات ابن را سجدة اجتهاد كفت وفرموده كه اگر در آخر آيت
 اولى سجده ايشان شرط باشد چه مقارنت بقول ان كنتم يابعدون واكر بعد از آيت دوم بسجود روند سجده
 نشاط ومحبت بود چه مقرونست باين كلمات وهم لا يسأمون والحاصل أن قوله تعبدون موضع السجود عند
 المشافى ومالك لا اقتران الامر به يعنى تا سجده مقترن امر باشد وعند ابى حنيفة وفى وجه عن الشافعى وعند
 احمد آخر الآية وهم لا يسأمون لانه تمام المعنى وكل من الاثمة على اصله فى السجود فابو حنيفة هو واجب ومالك
 هو فضيلة والشافعى واجده وسنة (ومن آياته) دلائل قدرته تعالى (أنك) يا محمد واياها الناظر (ترى الارض)
 حال كونها (خاشعة) يابسة لانبات فيها متظامنة يعنى فرسوده وخشك شده مستعار من الخشوع بمعنى
 التذلل شبه ييس الارض وخلوها عن الخير والبركة بكون الشخص خاشعا ذليلا عاريا لا يؤويه به لدناءة هيئته فهى
 استعارة تعينة بمعنى يابسة جدية (فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت) الاهتزاز التحرك اى تحركت بالنبات يعنى يجنبش
 در آيد رستن يكاه ازو (وربت) وانتفخت لأن النبات اذا دنان يظهر ارتفعت له الارض وانتفخت ثم تصدعت
 عن النبات اى انشقت يقال رباربوا وربازاد ونما والقوس ربوا انتفخ من عدو وأفزغ وقال للراغب وربت
 اى زادت زيادة المتربى (ان الذى احياها) بما ذكر بعد موتها والاحياء فى الحقيقة اعطاء الحياة وهى صفة تقتضى
 الحس والحركة فالمراد باحياء الارض تهيج القوى النامية فيها واحداث نضارتها بانواع النباتات (لهي المولى)
 بالبعث (انه على كل شئ) من الاشياء التى من جملتها الاحياء (قدير) مبالغ فى القدرة وقد وعد بذلك فلا بد من
 ان ينق به والحكمة فى الاحياء هو المجازاة والمكافاة وفى الآية اشارة الى احياء النفوس واحياء القلوب اما الاول
 فلا ن ارض البشرية قد نصير يابسة عند فقدان الدواعى والاسباب فاذا نزل عليهم اماء الابتلاء والاستدراج
 تراها تمزج نباتات المعاصى واشجار المناهى (فى المنشوى) آتشت راهيزم فرعون نيست • زانكه چون

فرعون اوراعون نیست * نفس از درهاست او کی مرده است * از غم فی الی افسرده است *
 کرمک است آن ازدها از دست قعر * پشه کرد در جاه و مال صقر * ولذا کان اصعب دعاء علیه
 ان يقال له اذ قل الله طعم نفسک فانه من ذلق طعم نفسه واستحلی ما عنده وشغل به عن المقصود فلا یرجى فلاحه
 ابدا واما احیاء القلوب فنور الایمان وصدق الطلب وغلبت الشوق وذلك عند نزول مطر اللطف وماء الرحمة
 وعن بعض الصالحین قال رأیت سمعون فی الطواف وهو یتمایل فقبضت علی یده وقلت له یا شیخ عوقفت بین یده
 الا خبرتني بالامر الذی اوصلک الیه فلما سمع بذکر الموقف بین یده سقط مغشیا علیه فلما افاق انشد

وکتب بـج السقام بحسبه * کذا قلبه بین القلوب سقیم

یحق له لومات خوفا ولوعة * خوفه یوم الحساب عظیم

ثم قال یا اخي اخذت نفسي بخصال احکمتها فاما الخصلة الاولى أمت منی ما کان حیا وهو هو نفس
 واحیت منی ما کان میتا وهو القلب واما الثانية فانی احضرت ما کان عنی غائبا وهو حظی من الدار الآخرة
 وغیبت ما کان حاضرا عندی وهو نصیبی من الدنیا واما الثالثة فانی اقیمت ما کان فانیاً عندی وهو التقی
 واغیبت ما کان باقیاً عندی وهو الهوی واما الرابعة فانی انست بالامر الذی منه تستوحشون وفرت
 من الامر الذی الیه تسکون اشار الی الاستئناس بالله وبذکره ولی الاستیجاش بمسوی الله وهو المراد
 بحسن الخاتمة واما التوحش من الله والانس بمساواه فهو المراد بسوء العاقبة نعوذ بالله وربها کان سوء العاقبة
 بالخروج من الدنیا بغير ایمان وکان فی زمان حاتم الاصم نباش فحضر مجلس حاتم یوم اقبال علی یده واحیاء الله
 بسبب نفس حاتم فقال له حاتم کم نبشت من القبور فقال سبعة آلاف قال فی کم سنة قال فی عشرين سنة
 فغشی علی حاتم فلما افاق قال قبور المسلمین ام قبور الکافرین قال بل قبور المسلمین فقال کم قبرا وجدت صاحبه
 علی غیر القبلة قال وجدت ثلاثمائة قبر صاحبه علی القبلة والباقیون علی غیر القبلة فغشی علی حاتم وذلك
 لأن خوف کل احد بحسب مقامه من المعرفة فاذا عرف المرء أن فی امامه موتا وابتلاء ثم حشرا وامتحانا لا یرزأ
 فی ناحية وربما یغلب علیه حاله فیغشی علیه قال بعضهم اذا عرج بروح المؤمن الی السماء قالت الملائكة سبحان
 الذی نجی هذا العبد من الشیطان یاویحه کیف نجیا ولکثرة قتل الشیطان وتشبثها بالقلوب عزت السلامة
 فلا یتم من الاستقامة فی الله وادامة الذکر والاستعاذة بالله من کل شیطان مضل وقته مهلکه (ان الذین
 یلحدون) الاحاد فی الاصل مطلق الميل والانحراف ومنه اللحد لأنه فی جانب القبر ثم خص فی العرف بالانحراف
 عن الحق الی الباطل ای یملون عن الاستقامة (فی آیاتنا) بالظن فیما بأنها کذب او محرر او شعر وتقریفها
 بحملها علی المحامل الباطلة (لا یخفون علینا) فنجازیمهم بالحادهم ثم نبه علی كيفية الجزاء فقال (اخن)
 آیا کسی که (بلقی فی النار) علی وجهه وهم الکفرة بانواعهم (خبرأتم من یأتی آمنا) من النار (یوم القیامة)
 وهم المؤمنون علی طبقاتهم قابل اللقاء فی النار بالایمان آمنا مبالغة فی اجماد حال المؤمنین بالتخصیص علی انهم
 آمنون یوم القیامة من جمیع المخاوف فلو قال ام من یدخل الجنة لحاز من طریق الاحتمال أن یدلهم الله
 من بعد خوفهم امنا ولما ان تقول الا یمن من الاحتمال حذف من الاول مقابل الثاني ومن الثاني مقابل الاول
 والتقدير اخن یأتی خائفوا یلقی فی النار خیرام من یأتی آمنا یدخل الجنة یعنی ان الثاني خیر من الاول (اعملوا
 ما شئتم) من الاعمال المؤدية الی ما ذکر من اللقاء فی النار والایمان آمنا وآثروا ما شئتم فانکم لاتضرون
 الانفسکم وفيه تمهید شدید لظهور أن لیس المقصود الامر بکل عمل شأوا قال فی الاستئله المتعجبه هو امر وعید
 ومعناه أن المهلة ما هی العجز ولا الغفلة وانما یجمل من یخاف القوت وهو ابلاغ اسباب الوعد (الله بما تعملون بصیر)
 فیجازیکم بحسب اعمالکم * حیل ومکرها یمکن که خدای داند * نقد مغشوش میاور که معامل
 بیناست * وفی الآیه تخویر لاهل الشطح والطامات الذین یریدون العزة عند العاتة ویزعقون
 ویمزقون ثیابهم ویجلسون فی الزوايا ویتزهدون ویظنون فی تصانیف المشایخ ویقولون علیها ما یجهلون
 ویتزخرفون وینتظرون دخول الامراء علیهم ویدعون المکاشفة والاحوال والمواجید لا یخفی علی الله کذبهم
 وزورهم ویهناتهم ونباتهم الفاسدة وقلوبهم الغافلة وكذا علی اولیائه من الصدیقین والعارفين الذین یرون
 خفا یا قلوب الخلق بنور الله لورأیتهم کیف یفتخون یوم القیامة علی رؤوس الاشهاد وترى اهل الحق ینظرون

الى الحق بابصار نافذة وقلوب عاشقة لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة وقد وصف النبي - هؤلا المهديين
وشبههم بالفراخنة وشبهه قلوبهم بقلوب الذئاب كما قال عليه السلام يخرج في امتي اقوام لسانهم لسان الانبياء
وقلوبهم كقلوب الفراخنة وقال في موضع آخر كقلوب الذئاب يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية اقتوا
بغير علم فضلوا واضلوا قال بعضهم معنى هذه الآية ان الذين يجترئون علينا على غير سبيل الحرمة فانه لا يخفى علينا
جرأتهم علينا ونعتديهم في دعواهم وقال ابن عطاء في هذه الآية ان المتدعي عن غير حقيقة سيرى منا ما يستحقه
من تكذيبه على لسانه وتفضيحه في احواله (ان الذين كفروا بالذكر) اي القراء ان فيكون من وضع الظاهر
موضع ضمير الآيات (لما جاءهم) اي باداهوه بالكفر والانكار ساعة جاءهم واقل ما معهوه من غير اجالة فكر
واعادة نظر وكذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل قوله ان الذين الخ بدل من قوله ان الذين يلدون
الخ يذل الكل بتكرير العامل وخبر ان هو الخبر السابق وهو لا يخفون علينا لأن الحادهم في الآيات كفر
بأقراء ان فلهذا اكتفى بخبر الاول عن الثاني الا أنه غير معهود الا في الجمار والمجور راشدة الاتصال قال الرضى
ولا يتكرر في اللفظ في البدل من العوامل الاحرف الجزئية لكونه ك بعض حروف المجرور وقيل مستأنف وخبرها
محدوف مثل سوف نصليهم ناراً وذلك بعد قوله جيد وقال الكسائي سدد الخبر السابق (وانه) الخ جملة حالية
مفيدة لغاية شناعة الكفر به اي والحال ان الذكر (الكتاب عزيز) اي كثير المنافع عديم النضير فهو من العز
الذي هو خلاف الذل اومنيح لاتتأني معارضته وابطاله وتحريفه فهو من العزة بمعنى الغلبة فالقرآن
وان كان لا يخالو عن طعن باطل من الطاعنين وتأويل فاسد من المبطلين الا أنه يؤتى بحفظه ويقدر له
في كل عصر منعة يحرسونه بابطال شبه اهل الزيغ والاهواء ورد تأويلاتهم الفاسدة فهو غالب بحفظ الله
ايه وكثرة منعه على كل من يتعرض له بالسوء امام قشيري قدم سره فرموده كه قرآن عزيز است زیرا كلام
رب عزيز است كه ملك عزيز بر رسول عزيز آورده برای امت عزيز با آنكه نامۀ دوست است بنزدك دوست
ونامۀ دوست نزد دوستان عزيز باشد * زمان ونامۀ تويافتم عز وكرامت * هزار جان كرامی فدای خامه
ونامت * قال ابن عطاء عزيز لانه لا يبلغ احد حقيقة حقه لعزه في نفسه وعز من انزل عليه وعز من خوطب به
من اوليائه واهل صفوته (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) صفة اخرى لكتاب اي لا يتطرق اليه
الباطل ولا يجذب اليه سبيل من جهة من الجهات حتى يصل اليه ويتعلق به اي متى راموا فيه أن يكون ليس
حقاً تاباً من عند الله وابطالاً له لم يصلوا اليه ذكر اظهر الجهات واكثرها في الاعتبار وهو جهة القدم والخلف
واريد الجهات بامرهما فيكون قوله لا يأتيه الباطل من بين الخ استعارة تمثيلية شبه الكتاب في عدم تطرق
الباطل اليه بوجه من الوجوه بمن هو محمي بحماية غالب فاهرب منع جاره من أن يتعرض له العدو ومن جهة
من جهاته ثم اخرج مخرج الاستعارة بان عبر عن المشبه بما عبر به عن المشبه به فقال لا يأتيه الخ اولاً يأتيه
الباطل فيما اخبر عما مضى ولا فيما اخبر عن الامور اللاحقة والباطل هو الشيطان لا يستطيع ان يغيره بان يزيد
فيه او ينقص منه ولا يأتيه التكذيب من الكتب التي قبله ولا يجيء بعده كتاب يبطله او ينسخه (تنزيل) اي هو
تنزيل اوصفة اخرى لكتاب مفيدة لفخامته الاضافية بعد افادة فخامته الذاتية وكل ذلك لتأكيد بطلان الكفر
بالقرآن (من حكيم) اي حكيم مانع عن تبديل معانيه باحكام مبانيه (جسد) اي جسد مستحق للحميد
بالحام معانيه او يحمد كل خلق في كل مكان بلسان الحال والمقال بما وصل اليه من نعمه وفي التأويلات
النجمية ان من عزة الكتاب لا يأتيه الباطل يعني اهل الخذلان من بين يديه بالايمان به ولا من خلفه بالعمل به
تنزيل من حكيم ينزل بحكمته على من يشاء من عباد له يشاء ان يعمل به جسد في احكامه وافعاله لانها
صادرة منه بالحكمة وعن على - رضى الله عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول (ألا انها) الضمير للقصة
(ستكون قننة قتلت ما اخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم
هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار) بيان لمن والجبار اذا اطلق على الانسان يشعر بالصفة المذمومة ينبه
بذلك على أن ترك القراء والاعراض عنه وعن العمل به انما هو الخبر والحاجة (قصمه الله) كسره واهلكه دعاء
عليه او خبر (ومن ابغى الهدى في غيره اضله الله) دعاء عليه واخبار بثبوت الضلالة فان طلب الشيء في غيره حله
ضلال (وهو جبل الله) اي عهده وامانه الذي يؤمن به العذاب وقيل هو نور هداية وفي الحديث القراء ان كتاب الله

جبل ممدود من السماء الى الارض اى نور ممدود وقيل هو السبب القوى والوصلة الى من يوثق عليه فيتمسك به
 من اراد التجاوى عن دار الغرور والانابة الى دار السرور (المتين) اى القوى - يعنى هو السبب القوى - المأمون
 الانقطاع المؤدى الى رحمة الرب (وهو الذكر) اى القرءان ما يذكرك به ويتعظ به (الحكيم) اى الحكم آياته اى قوى
 ثابت لا ينسخ الى يوم القيامة اودوا الحكمه فى تأليفه (وهو الصراط المستقيم الذى لا تزيج به الاهواء)
 اى لا يميل بسببه اهل الاهواء يعنى لا يصير به مبتدعاً ووضالاً (ولا تلبس به اللسنة) اى لا يختلط به غيره بحيث
 يشبه كلام الرب بكلام غيره لكونه معصوماً (ولا يشجع منه العلماء) اى لا يحيط علمهم بكنهه بل تكلموا تفكروا
 تجتلب لهم معان جديدة كانت فى حجب مخفية (ولا يخلق) يخلق الشيء يخلق بالضم فيه ما خلقه اذ ابلى اى لا يزول
 رونقه ولا يقل اطروانه ولذته قرآته واسمائه (عن كثرة الرد) اى عن تكرر تلاوته على أسنة التالين وآذان
 المستمعين واذهان المتفكرين مرة بعد اخرى بل يصير كل مرة يتلوه التالى اكثر لذة على خلاف ما عليه كلام
 المخلوقين وهذه احدى الآيات المشهورة (ولا تنقض عجايبه) اى لا ينهى احد الى كنهه معانيه العجيبة وفوائده
 الكثيرة (هو الذى لم تنته الجن) اى لم تنف (اذ سمعته حتى قالوا انا سمعنا قرءاً عجيباً) مصدر وصف به للمبالغة اى
 عجيباً لحسن نظامه (يهدى الى الرشدا) اى يدل الى الايمان والخير (فأمنابه) وصدقناه (من قال به صدق ومن
 عمل به رشد) اى يكون راشداً مهدياً (ومن حكم به عدل ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم) كذا فى المصابيح
 وفى الحديث يدعى يوم القيامة بأهل القرءان فينوح كل انسان بنوح لكل تاج سبعون ألف ركن مامن ركن
 لا وفيه يا قوته حراً نضي من مسيرة كذا من الايام والايالى ثم يقال له ارضيت فيقول نعم فيقول له المملكان اللذان
 كانا عليه يعنى الكرام السكائين زده يارب فيقول الرب اكسوه حلة الكرامة فيلبس حلة الكرامة ثم يقال له
 ارضيت فيقول نعم فيقول ملكاه زده يارب فيقول لا هل القرءان ابسط يمينك فتلاً من الرضوان اى رضوان الله
 ويقال له ابسط شمالك فتلاً من الخلد ثم يقال له ارضيت فيقول نعم يارب فيقول ملكاه زده يارب فيقول الله
 انى قد أعطيتهم رضوانى وخلدى ثم يعطى من النور مثل الشمس فيشيعه سبعون ألف ملك الى الجنة فيقول
 الرب انطلقوا به الى الجنة فاعطوه بكل حرف حسنة وبكل درجة ما بين الدرجتين مسيرة مائة عام
 وفى حديث آخر يجاء بأبويه فيفعل بهما من الكرامة ما فعل بولدهما تكريمة لصاحب القرءان فيقولان
 من اين لنا هذا فيقول بتعليمكما ولدكما القرءان * بخردى درس زجر وتعليم كن * به نيك وبدش وعده
 وبيم كن * هرآن طفل كو جورآموزكار * نه بيند جفا بيند از روزكار (ما يقال لك) الخ تسليمة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عما يصيبه من اذية الكفار اى ما يقال فى شأنك وما نزل اليك
 من القرءان من جهة كفار قومك (الا ما قد قيل للرسول من قبلك) الامثل ما قد قيل فى حقهم وفى حق الكتب
 السماوية المتزلة عليهم مما لا خيرة فيه من الساحر والسكان والمجنون والاساطير ونحوها (ان ربك لذو مغفرة)
 لانبيائه ومن آمن بهم (وذو عقاب اليم) لاعدائهم الذين لم يؤمنوا بهم وبما نزل اليهم واترموا اذية وقد نصر
 من قبلك من الرسل وانتقم من اعدائهم وسيفعل مثل ذلك بك وبعاداً لك ايضا وفيه اشارة الى حال الاولياء
 ايضا فانهم ورثة الانبياء فلهم اعداء وحساد يطلقون أسنتهم فى حقهم بالوم والطعن بالجنون والجهل
 ونحو ذلك وانهم يصبرون على الحفاء والاذى فيظفرون بمراداتهم كما صبر الانبياء فظفروا وفى آية اخرى ولقد
 كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى اتاهم نصرنا اى ظاهراً بهلاك القوم اوباجابة الدعوة
 وباطناً بالتخلق بالاخلاق الالهية مثل الصبر فانه نصر اى نصر اذ به يحصل المرام (وفى المنشوى) صدهزاران
 كيميائى آفريد * كيميائى هم مجوس صبر آدم نديد * وبذلك يتقلب الانسان بالصبر من حال الى حال
 اخرى احسن من الاولى كما يتقلب النحاس بالاكسبرفضة اودها ودات الآية على أنه ليس من الحكمة
 ان يقطع لسان الخلق بعضهم عن بعض الا ترى انه تعالى لم يقطع لسان الخلق عن ذاته الكريمة حتى قالوا فى حقه
 تعالى ان له صاحبة وولداً ونحو ذلك فكيف غيره تعالى من الانبياء والمرسلين والاولياء والمقربين فالنار
 لا ترتفع من الدنيا الى يوم القيامة وانما يرتفع الاحتراق بها كما وقع لابراهيم عليه السلام وغيره من الخواص
 فكل البلايا كالنار فيبطون الاولياء وقلوب الصديقين فى سلامة من الاحتراق بها فانه لا يجرى الاما قضاء الله
 تعالى ومن آمن بقضاء الله سلم من الاعتراض والانتقاض وهكذا شأن الكبار نسال الله الغفار السلامة

من عذاب النار (ولو جعلناه) اى الذكر (قرء انما اعجميا) منتظما على لغة العجم مؤلفا عليها والاعجمي فى الاصل
يقال لذات من لا يفصح عن مراده بلغة لسانه وان كان من العرب ولكلامه الملتبس الذى لا يوضح المعنى
المقصود اطلق ههنا على كلام مؤلف على لغة العجم بطريق الاستعارة تشبيها له بكلام من لا يفصح من
حيث أنه لا يفهم معناه بالنسبة الى العرب وهذا جواب لقول قرئش نعمنا هلا نزل القرء ان بلغة العجم يعنى
قرآن چرا بلغت عجم فرواينامد (لقالوا) هراينه ميكفتند كفار قرئش (لولا) حرف تضييض بمعنى هلا وحرف
التضييض اذا دخل على الماضى كان معناه اللوم والتوبيخ على ترك الفعل فهو فى الماضى بمعنى الانكار
(فصلت آياته) اى بينت بلسان نفقهه من غير ترجمان عجمي وهو من كل منسوب الى امته العجم فصيحاً كان
او غير فصيح (اعجمي وعربي) انكاره مقرر للتضييض فالهمزة الاولى همزة الاستفهام المعنى بها الانكار
والاعجمي كلام لا يفهم معناه ولغة العجم كذلك بالنسبة الى العرب كما اشير اليه آتيا والياء ليست للنسبة الحقيقية
بل للمبالغة فى الوصف كالأجرى والمعنى لا تكروا وقالوا الكلام اوقره ان اعجمي ورسول او مرسل اليه عربى
اى لقالوا كيف ارسل الكلام العجمي الى القوم العربى فكان ذلك اشده لتكذيبهم على ان الاقرار مع كون المرسل
اليهم امته حجة لما ان المراد بيان التنافى والتنافى بين الكلام وبين مخاطبته لا بيان كون المخاطب واحدا
او جعلا قرأ هشام اعجمي على الاخبار لاعلى الاستفهام والانشاء اى همزة واحدة هى من اصل الكلمة
فالتفصيل يجوز ان يكون بمعنى التفریق والتيميز لا بمعنى التبيين كما فى القراءة الاولى فالمعنى ولو جعلنا المنزل
كله اعجميا لقالوا لولا فرقت آياته وميزت بأن جعل بعضها اعجميا لافهام العجم وبعضها عربيا لافهام العرب
اعجمي وعربي والمقصود بيان أن آيات الله على اى وجه جاءتهم وجدوا فيها متغنيا يتعللون به لأن القوم غير
طالبين للحق وانما يتبعون أهواءهم * در چشم اين سپاه دلان صبح كاذبت * در روشنى اكريد پيشا
شود كسى * وفى التأويلات النجاسة بشير الى اراحة العلة لمن اراد ان يعرف صدق الدعوة وصحة الشريعة
فانه لا نهاية للتعلل بمثل هذه التعللات لانه تعالى لو جعل القرء ان اعجميا وعربيا لقالوا لولا جعله عبراينا وسريانا
(قل هو) اى الذكور (ل الذين آمنوا هدى) يهديهم الى الحق والى طريق مستقيم (وشفاء) لما فى الصدور
من شك وشبهة اوشفاء حيث استراحوا به من كد الفكر وتوحيرو الخواطر اوشفاء لضيق صدور المريدين لما فيه
من التمتع بقرآته والتلذذ بالتفكر فيه اوشفاء لقلوب المحبين من لواجم الاشتياق لما فيه من اطائف المواعيد
لوشفاء لقلوب العارفين لما يتوالى عليهم من انوار التحقيق وآثار خطاب الرب العزيز (والذين لا يؤمنون) مبتدأ
خبره قوله (فى آذانهم وقر) اى ثقل وصمم على أن التقدير هو اى القرء ان فى آذانهم وقر على أن وقر خبر للضمير
المقتدر وفى آذانهم متعلق بمحذوف وقع حالا لقر بيان محل الوقوف وهو اوفق لقوله تعالى (وهو) اى القرء ان
(عليهم) اى على الكفار المعاندين (عصى) وذلك لتصامهم عن سماعه ونعامهم بعمارهم من الآيات وهو بفتح
الميم المذونة اى ذوعى على معنى عميت قلوبهم عنه وهو مصدر عى بمعنى كعلم وفى المفردات تحتل لعى
البصر والبصيرة جميعا وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما بكسر الميم بمعنى خفى وبالفارسية واين كتاب برايشان
پوشيد كيست ناجلوه جمال كمال اونه بينند (اولئك) البعداء الموصوفون بمآذ كرم التصام عن الحق
الذى يسمعون والتعاضى عن الآيات الظاهرة التى يشاهدونها (يشادون من مكان بعيد) تمثيل لهم فى عدم
قبولهم واستماعهم للقرء ان بمن ينادى ويصيح به من مسافة بعيدة لا يكاد يسمع من مثلها الاصوات يعنى مثل
ايشان چون كسيست كه اورا از مسافه دور و دراز بخوانند نه خواننده را بيندونه آواز اورا شنود پس
اورا ازان ندا چه نفع رسد * نادى اقبال ميكويد كه اى نا قابلان * ما بسى نزديك نزديك و شما بس
دور دور * قال الشيخ سعدى در جامع بعلبك كلمة چند بر طريق وعظ ميكفتم با طائفة افسرده و دل مرده
وراء از عالم صورت بمعنى نبرده ديدم كه نفسم در غنى كيرد و آنشم در هيزم ترايشان اثر غنى كند در پيغ آدمم تربيه
ستوران وآينه دارى در محله كوران وليكن در معنى باز بود و سلسله سخن دراز و در بيان اين آيت كه گفت
خداى تعالى و نحن اقرب اليه من جبل الوريد سخن بجايى رسيده بود كه ميكفتم * دوست نزديكتر
از من بمنست * وين عجبتر كه من ازوى دورم * چه كنم با كه توان گفت كه او * در كار من و من
مهورم * من از شراب اين سخن مست و فضله قدح در دست كه رونده از كار مجلس كذركر و دور آخر

برواثر کرد نعره چنان زد که دیگران در موافقت او درخروش آمدند و خامان مجلس درجوش کفم سبحان الله دوران باخبر در حضورست و نزدیکان بی بصردور • فهم سخن چون نکند مستمع • قوت طبع از متکلم مجوی • فصاحت میدان ارادت بیار • تابزند مرد سخن کوی کوی • وعن الفضالة ينادون يوم القيامة يا ارحم الراحمين من كان بعد يعني يقال يا فاسق يا منافق يا كذا ويا كذا فيكون ذلك اشد لتوبيخهم وخرابهم وفي التاويلات النجمية اولئك ينادون من مكان بعيد لان النداء انما يجي من فوق اعلى عليين وهم في اسفل السافلين من الطبيعة الانسانية وهم ابعد البعداء وقال ذوالنون رحمه الله من قرع سمعه وصم عن نداء الحق في الازل لا يسمع نداءه عند الابد وان سمعه كان عليه صمى ويكون عن حقائقه بعيدا وذلك انهم نودوا عن بعد ولم يسمعونوا بالقرب نسأل الله التقرب على كل حال (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) اي وبالله لقد آتينا التوراة فاختلف فيها من مصدق لها ومن مكذب وغيروها من بعده بخمسائة عام وهذا حال قومك في شأن ما آتيناك من القرآن فمن مؤمن به ومن كافر وان كانوا لا يدرون على تفرقه فان الله لحاقطون فالأختلاف في شأن الكتب عادة قديمة للامم غير مختص بقومك فقيه تسليله عليه السلام (ولولا كلمة سبقت من ربك) في حق امتك المكذبة وهي العدة بتأخير عذابهم والفصل بينهم وبين المؤمنين من الخصومة الى يوم القيامة بفهم قوله تعالى بل الساعة موعدهم وقوله تعالى ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى (اقضى) في الدنيا وحكم (بينهم) باستئصال المكذبين كما فعل بمكذبي الامم السالفة يقول الفقير انما يفعل الاستئصال لان نبينا عليه السلام كان نبي الرحمة ولا ن مكاة كانت مهاجرة الانبياء والمرسلين ومهبط الملائكة المقربين بانواع رحمة رب العالمين فلو وقع فيها الاستئصال لكانت مثل ديار عاد وثمود ووقعت النفرة لقلوب الناس وقد دعا ابراهيم عليه السلام بقوله فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم فكان من حكمته ان لا يجعل الحرم المبارك الا من مصارع السوء وان يقيه من نتائج خطئه (وانهم) اي كفار قومك (ان شئت منه) اي من القرآن (مريب) موجب للاضطراب موقع فيه وبالفارسية كما في اضطرابه آورده وتمامه في آخر سورة سبأ فارجع والشك عبارة عن تساوي الطرفين والتردد فيهما من غير ترجيح والوهم ملاحظة الطرف المرجوح وكلاهما مانصور لاحكم معه اي لا تصدق معه اصلا (من) حركة (عمل صالحا) بان آمن بالكتب وعمل بموجبها (فلنفسه) فعمله او ففعله لنفسه لا لغيره (ومن اساء) وهركه بكنه عمل بد والاسامة بدى كردن (فعلها) ضرره لا على غيرها (ومار بك بظلام للعبيد) في فعل بهم ما ليس له ان يفعله بل هو العادل المتفضل الذى يجازى كل احد بكسبه وهو اعتراض تدبى مقرر لمضمون ما قبله مبنى على تنزيل ترك اثابة المحسن بعمله واثابة الغير بعمله وتنزيل التعذيب بغير اساءة او باساءة غيره منزلة الظلم الذى يستحيل صدوره عنه سبحانه اي هو منزله عن الظلم يقال من ظلم وعلم أنه يظلم فهو ظلام وقال بعضهم اصله ومار بك بظالم ثم نقل مع نفيه الى صيغة المبالغة فكانت المبالغة راجعة الى النبي على معنى أن الظلم مني عنه نفي ما قد اضاغنا ولو جعل النبي داخل على صيغة المبالغة بتضعيف ظالم بدون نفيه ثم ادخل عليه النبي لكان المعنى أن تضعيف الظلم مني عنه تعالى ولا يلزم منه نفيه عن اصله والله تعالى منزله عن الظلم مطلقا ويجوز ان يقال صيغة المبالغة باعتبار كثرة العبيد لا باعتبار كثرة الظلم كما قال تعالى ولا يظلم ربك احدا وفي الحديث القدسي اني حرمت الظلم على نفسي وعلى عبادي الا فلا تظلموا بفتح التاء اصله تظلموا والظلم هو التصرف في ملك الغير او مجاوزة الحد وهذا محال في حق الله تعالى لان العالم كله ملك وليس فوقه احد يحده له حدا ولا تجاوز عنه فالمعنى تقدست وتعالى عن الظلم وهو ممكن في حق العباد ولكن الله منعهم عنه وفي الحديث من مشى مع ظالم لم يعبه وهو يعلم أنه ظالم فقد خرج من الاسلام وفي حديث آخر من مشى خلف ظالم سبع خطوات فقد اجرم قال الله تعالى انما من المجرمين منتهمون وكان من ديدن السلطان بسمرفند الامتحان بنفسه مرات لطلبة مدرسته المرتبة اعلى واواسط وادنى بعد تعيين جماعة كثيرة من العدول غير المدرس للامتحان من الافاضل حذر ان الحيف وكان بهذا الحيف في الرتبة بين المستعدين من قبيل الكفر في الدين واكثر المستعدين في هذا الزمان على الخذلان والحمران (قال الصائب) تيره بخفى لازم طبع بلند افتاده است باي خود را چون تواند داشت روشن چراغ • فينبغي للعاقل ان يسارع الى الاعمال الصالحة دائما خصوصا في زمان انتشار الظلم والفساد وغلبة الهوى

على النفوس والطباع فان الثبات على الحق في مثل ذلك الوقت افضل واعظم قال ابن الماجشون وهو اى الماجشون كان من اهل المدينة وكان مع عمر بن عبد العزيز في ولايته على المدينة لما خرج روح ابي وضعناه على السرير فدخل عليه غاسل فرأى عرفا يتحرك في اسفل قدمه فكثت ثلاثة ايام ثم استوى جالسا وقال اتوفى بسويق فأتوا به فشرب قطنه خبرنا ما رأيت قال عرج بروحى فصعد بى الملك حتى اتى الى السماء الدنيا فاستفتح ففتح له حتى انتهى الى السابعة فقبل له من معك قال الماجشون فقيل لم يؤذن له بعد بى من عمره كذا ثم هبط بى فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر عن يمينه وعمر عن يساره وعمر بن عبد العزيز بين يديه فقلت للملك انه لقرب المقعد من رسول الله عليه السلام قال انه عمل بالحق في زمن الجور وانهما عملا بالحق في زمن الحق بقومى كهنيكى پسندد خدای * دهد خمر وعادل وینک رای * چو خواهد که ویران کند عالمی *
کنده ملک در بخت ظالمی * ومن الله الامن والسلامة

الجزء الخامس والعشرون

(اليه) تعالى لا الى غيره (يرد علم الساعة) اذا سئل عن القيامة يقال الله يعلم اذ لا يعلمها الا الله فاذا جاءت يقضى بين المحسن والمسيء بالجنة والنار (وما) نافية (تخرج من ثمرات) من مزينة للتصميم على الاستغراق فانه قبل دخولها يحتمل نفى الجنس ونفى الوحدة والمعنى بالفارسية وبهرون نيابد هيچ ميوه (من اكلمها) من اوعيتها يعنى الكثرى قبل أن ينشق وقيل قنبرها الاعلى من الجوز واللوز والفستق وغيرها جاع كم بالكسر وهو وعاء الثمرة وغلافها اى ما يغطي الثمرة كما أن الكتم بالضم ما يغطي اليد من القميص (وما تحمل من اثنى) وبارتكيد هيچ ماده از انسان وسائر حيوانات (ولا تضع) حملها بمكان على وجه الارض (الابله) استثناء مفرغ من اعم الاحوال ولم يذكر متعلق العلم للتعميم اى وما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حل حامل ولا وضع واضع ملا بسائشئ من الاشياء الاملا بسا بعلمه المحيط واقعا حسب تعلقه به يعلم وقت خروج الثمرة من اكلمها وعدد ما وسائر ما يتعلق بها من انها تبلغ اوان النضج او تفسد قبل ونحوه ووقت الحمل وعدد ايامه وساعاته واحواله من الخداج والقيام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك ووقت الوضع وما يتعلق به واعل ذكره هذه الجمل الثلاث بعد ذكر الساعة لاشتغالها على جوار البعث وحياء الموتى وفي حواشئ ابن الشيخ المعنى أن اليه يضاف علم الساعة اى علم وقت وقوع القيامة فاذا سئل عن فتر العلم اليه فقل الله اعلم كما يرد اليه علم جميع الحوادث الالهية من القمار والنبات وغيرها (روى) أن منصورا الدوانيقي اهمه مدة عمره فرأى في منامه شخصا خرج يده من البحر و اشار بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوه بخمس سنين وبخمس اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تأويله أن مفاخ الغيب خمسة لا يعلمها الا الله وان ما طلبت معرفته لا يبلغ لك اليه اخذه ابو حنيفة رحمه الله من قوله عليه السلام مفاخ الغيب خمسة وتلافوه تعالى ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس باى ارض تموت يقول الفقير ظهروا من هذا وجه الجمع بين علم الساعة وعلم خروج الثمرات اذ هو داخل في تنزيل الغيث لانه بالغيث والرياح تخرج النباتات وتظهر الثمرات (ويوم يناديهم) اى اذكرا بمحمد لقومك يوم يناديهم الله (اين شركائى) برزكم كما نص عليه في قوله تعالى اين شركائى الذين زعمتم وبالفارسية بکساند انازان برزعم شما (قالوا اذنالك) اى اخبرناك واعلمناك (ما منا) نست از ما (من شهيد) من احديهم شهد لهم بالشركى اذ تبرأنا منهم لما علمنا الحال فيكون السؤال عنهم للتوبيخ والشهيد من الشهادة او مماننا من احد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم حيث قد فهم لا يصبرونهم في ساعة التوبيخ فالشاهد من الشهود قال في حواشئ سعدى الملقى والظاهر أنه كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين بل الاشارة بقولهم اذنالك الى هذا القول الذى اجابوا به اولا متعبدين للكذب انتهى وفي الارشاد قولهم اذنالك امالا لأن هذا التوبيخ مسبق بتوبيخ آخر مجاب بهذا الجواب الاول لأن معناه الانشاء لا الاخبار باذن فذكر ان اتهمى (وضل) عنهم ما كانوا يدعون من قبل) اى غاب عن المشركين الالهة التى كانوا يعبدونها من قبل يوم القيامة او ظهر عدم نفعهم فكان حضورهم كغيبتهم (وظنوا) اى ايقنوا (مالهم من محيص) مهرب وبالفارسية ويقين دانند که از عذاب و عقوبت نيست ايشان را هيچ كز كاهى من حاص يعحص حيصا ومحيصا اذا هرب وفي المفردات أصله من قولهم وقع في حيص بيص اى في شدة وحاص عن الحق يحيص

اى حاد عنه الى شدة ومكره وفي القاموس حاص عنه عدل وحادوا المحيص الحميد والمعدل والميل والمهرب والظن
 معلق عنه بحرف النني والتعليق ان يقع بعده ما ينوب عن المفعولين جميعا وفي الآية اشارة الى أن الله تعالى
 ينادى فيقول ابن شركك الذين كانوا يرون انهم يخلقون افعالهم واعمالهم قالوا ذاك مامننا من شهيد يشهد
 أنه خالق فعله وكوشفوا بأنه لا خالق الا الله وهم المعتزلة وقد سئل الرستغفي عن المناكحة بين اهل السنة وبين
 اهل الاعتزال فقال لا يجوز كما في مجمع الفتاوى وذلك لأن اهل الاعتزال منكر كون بقولهم ان العباد خالقون
 لأفعالهم وقد قال تعالى ولا تتكبروا المشركين حتى يؤمنوا اى يوحدا ويقولوا لا خالق الا الله ولا وجود
 في الحقيقة الا الله وذل عنهم يوم القيامة ما كانوا يدعون من قبل ان له وجودا وزال وبطل (ع) جه كونه غير توحيده
 كدعي غير توحيده * وايقنوا ما لهم من مهرب الى الله عند قيام الساعة بتجلى صفة القهارية ولو كانوا
 ارباب اللطف في الدنيا لنالوا المطفة في العقبي فعلى العاقل ان يهرب ويتر الى الله تعالى كما قال فقروا الى الله
 فاذا تر اليه انس به والانس لا يخاف من قهر الانيس اذهو على الملاطفة معه على كل حال قال ذوالنون
 المصري قدس سره ركبنا مرة في مركب وركب معنا شاب صبيح وجهه مشرق فلما توسطنا فقد صاحب المركب
 كيسا فيه مال ففتش كل من في المركب فلما وصلوا الى الشاب ليفتشوه وثب وثبة من المركب حتى جلس على
 امواج البحر وقام له الموج على مثال السرير ونحن ننظر اليه من المركب وقال يا مولاي ان هؤلاء انهم وفي
 وانى اقسم عليك يا حبيب قلبي ان تأمر كل دابة في هذا المكان ان تخرج راسها وفي افواهها جواهر قال ذوالنون
 خاتم كلامه حتى رأينا دواب البحر امام المركب قد اخرجت رؤوسها وفي فم كل واحدة منها جوهرة
 تتلأ وتلغ ثم وثب الشاب من الموج الى البحر وجعل يتجسس على وجه الماء ويقول اياك نعبد وياك نستعين
 حتى غاب عن بصري فخلني هذا على السياحة وذكرت قوله عليه السلام لا يزال في امتي ثلاثون قلوبهم على قلب
 ابراهيم خليل الرحمن وكلمات منهم واحد ابدل الله مكانه واحد اظهر من هذا الحكاية أن الله تعالى تجلى
 لذلك الشاب بصفة اللطف فسلم من قهر البحر وذلك لتحقيقه بحقيقة قوله اياك نعبد فانه من اختصاص العبادة
 يحصل اختصاص التوحيد وبالتوحيد الحقاني يزول كل ما كان من طريق القهر لأن من قهر وجوده
 لا يقهر مرة اخرى ولما شاهد ذوالنون هذه الحال من الشاب لانها حال تنافي حال اهل الدنيا (كما قال الشيخ
 المغربي) هج كس كرجه زحالى ليست خالى درجهان * ليكن اين حالى كه ماراهت حال ديكر است *
 سلك طريق اللطف وساح في الارض حتى وصل الى اللطيف الخبير (لايسأم الانسان) اى لا يمل ولا يفتخر
 وبالفارسية ملول نميشود كافر فهذا وصف للجنس بوصف غالب افراده لما أن اليأس من رحمة الله لا يتأتى
 الا من الكافر وسيصرح به (من دعاء الخير) اى من دعائه الخير وطلبه السعة في النعمة واسباب المعيشة
 فخذف الفاعل واضيف الى المفعول والمعنى أن الانسان في حال اقبال الخير اليه لا ينتهي الى درجة الا يطلب
 الزيادة عليه ولا يمل من طلبها ابدا وفيه اشارة الى أن الانسان محبوب على طلب الخير بحيث لا تتطرق اليه السآمة
 فبهذه الخصلة بلغ من باغ رتبة خير البرية وبها بلغ من باغ درك شرف البرية وذلك لانه لما خلق لحل الامانة التي اشفق
 منها البرية واين ان يحملها وهي عبارة عن الفيض الالهي بلا واسطة وذلك فيض لانها به فحملها احتاج
 الانسان الى طلب غير متناه فطلب بعضهم هذا الطلب في تحصيل الدنيا وزينتها وشهواتها واستيفاء لذاتها
 فاستثم من الطلب وصار شرف البرية (قال الحافظ) تاكي غم دنياى دى اى دل دانا * حيفست زخوى كه
 شود عاشق زشتى (وان مسه الشر) اى العسر والضيق (فيئوس قنوط) اى يبالغ في قطع الرجاء من فضل الله
 ورحمته وبالفارسية واكر برسد ويرايدى چون تنكي وتنكد سقى وبيارى پس نوميدست از راحت اميد برنده
 از رحمت والقنوط عبارة عن يأس مفروط يظهر اثره في الشخص فيفضال ويتكسر فهذا ظهر الفرق بين
 اليأس والقنوط وفي التاويلات التجمية وان مسه الشر وهو فطامه عن مألوفات نفسه وهو فيئوس قنوط
 لا يرجو زوال البلاء والمحن لعدم علمه بر به وانسداد الطريق على قلبه في الرجوع الى الله ليدفع عنه ذلك
 (قال الحافظ) سروش عالم غيبم بشارتى خوش داد * كه كس هميشه بكيتى دزم نخواهد ماند *
 وفيه اشارة الى أن الانسان لا يدعو عار فاربعة طاعة له بل للحصول مراده واربه ولهذا وقع في ورطة الفرار
 واليأس عند ظهور اليأس (ولئن اذقناه رحمة منا) من عندنا (من بعد ضرا آه مسته) اى اصابته وذلك

بتمتع تلك الضراء عنه كالمرض والضيق بالراحة كالسعة والسعة (ليقوان هذا) الخير (لى) اى حق وصل الى
لانى استحقته لى من الفضل وعمل البر فاللام للاستحقاق اولى لا لغيرى فلا يزول عنى ابدال اللام للاختصاص
فيكون اخبارا عن لازم الاستحقاق لا عن نفسه كما فى الوجه الاول ومعنى الدوام استفيد من لام الاختصاص
لان ما يختص باحد الظاهر انه لا يزول عنه فذلك المسكين لم يرفض الله وتوفيقه فاذا عى الاستحقاق فى الصورة
الاولى واشتغل بالنعمة عن النعم وجهل أن الله تعالى اعطاه ليلوله ابشكر ام يكفر ظلوا راد قطعها منه
وذلك فى الصورة الثانية (وما ظن الساعة فائمة) اى تقوم وتحضر وتكون فيما سياتى كما يزعم محمد
(ولئن رجعت) رددت (الى ربى) على تقدير قيامهما وبعت وهو الذى ارادوا بقولهم ان نطق الانطا فلا يخالف
وما ظن الساعة فائمة لان المراد منه الظن الكامل (ان لى عنده الحسن) وهو جواب القسم اسبقه الشرطية
اى للعالة الحسنى من الكرامة يعنى استحقاق من مرفعت وكرامت رانابت است خواه در دينا خواه در عقبا
(ع) زهى تصور باطل زهى خيال محال * اعتقد أن ما اصابه من نعم الدنيا لاستحقاقه لها وان نعم
الآخرة كذلك لان سبب الاعطاء متحقق فى الآخرة ايضا وهو استحقاقه اياها فقلس امر الآخرة على امر
الدنيا بالوهم المحض والامنية الكاذبة وعن بعضهم للكافر آمينتان يقول فى الدنيا ولئن رجعت الخ وفى الآخرة
بالتنى كنت ترابا وهيككدام ازين معنى وجودى فخواهذكرفت وعن بعض اهل التفسير ان لى عنده الحسنى
اى الجنة يقول ذلك استهزاء (فلنبتى الذين كفروا بما عملوا) اى لنعلمهم بحقيقة اعمالهم حين اظهرناها بصورها
الحقيقية فيرون انها مقاييس يان عليها لا محاسن يكرم عليها (ولنذيقهم من عذاب عظيم) لا يعرف كنهم
ولا يمكنهم التفصى منه كأنه اغلظته يحيط بجميع جهاتهم وقد كان معذبا فى الدنيا بهذاب الطرد والبعد ولكن
لما لم يجد ذوق العذاب وألمه اذا فقه الله بعد انتباهه من نومة غفلته اى بعد اموت لقول على كرم الله وجهه الناس
نيام فاذا ما قوا اتبهوا وفى بحر العلوم غليظ اى شديد او عظيم ومن ابتداء آية اوبىانية والمبين محذوف كأنه قيل
ولنذيقهم عذابا مهينا من عذاب كبير بذل ما اعتقدوه لانفسهم من الاكرام والاعزاز من الله تعالى يقول الفقير
يجوز ان يقال وصف العذاب بالغلظة لغلظة بدن المذهب به قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوى قدس سره
الغالب على الاشقياء خواص التركيب والكثافة كما اشار اليه عليه السلام بقوله ان غلظ جلد الكافر يوم القيامة
مسيرة ثلاثة ايام وكاتبه الحق على ذلك بقوله كلال ان كالب العبار لى محين وهو العالم السفلى المضاف الى البد
المسماة بالقبضة وبالشمال ايضا وقال فى اصحاب المين كلال ان كالب الارار لى عليين وهذا مثل قوله والسموات
مطويات بينه والسر فى أن الارار وكابهم فى عليين هو ان اجزاء نشأتهم الكثيفة وقواهم الطبيعية المزاجية
تجوهرت وزكت واستحالت بالتقديس والتركية الحاصلين بالعلم والعمل والتحلية بالصفات المحودة
والاخلاق السنية قوى وصفات ملكية ثابتة زكية دائمة لنفوسهم الطمئنة كما اخبر الحق عن ذلك بقوله
فى بيان احوال النفوس قد اطلع من زكاهها وكما اشار اليه عليه السلام فى دعائه اللهم آت نفسى تقواها وزكها
أنت خير من زكاهها والحال فى الاشقياء بعكس ذلك فان قواهم وصفاتهم الروحانية لما استهلك فى القوى
الطبيعية المتصفة باحكام اعتقاداتهم وظنونهم الفاسدة وافعالهم الرديئة واخلاقهم المذمومة زمان
بقائهم السنين الكثيرة فى هذه النشأة وهذه الدار ركبها الحق فى النشأة الحشرية بحيث يحصل منها ما اقتضى
ان يكون غلظ جلد بدن احدهم مسيرة ثلاثة ايام عكس ما نبهت عليه من حال الارار ولهمذاورد فى شأن النشأة
الجنانة أن اصحابها يظهرون فى الوقت الواحد فى الصور المتعددة منعمين فى كل طائفة من اهل الهم منقلبين
فما اشتهاوا من الصور وليس هذا الامن اجل ما ذكرنا من استهلاك اجزاء نشأتهم الكثيفة فى لطائف جواهرها
وانصباغها بصفات غلبة خواص نفوسهم وقواهم الروحانية على قوى امر جتهم الطبيعية فصاروا كالملائكة
يظهرون فيما شاؤوا من الصور * بال بكشا وصغيرا شجر طوبى لى زن * حيف باشد چو تو مرغى كك
اسير نفسى (واذا انعمنا على الانسان اعرض) اى عن الشكر على انعامه وهذه نوع آخر من طغيان الكافر
اذا اصابه الله بنعمة ابطره النعمة وكأنه لم يلقى شدة قط نفسى التمتع وكفر بنعمته بترك الشكر (ونلئى بجهنمه)
النلئ دورش دن وبعدى بنفسه وبعن كما فى تلج المصادر اى تباعد بكليته عن الشكر لا بجهنمه قطع ولم يعمل
الى الشكر والطاعة تكبرا وتعتظا فالجانب مجاز عن النفس كما فى قوله تعالى فى جنب الله ويجوز ان يراد به عطفه

فيكون على حقيقته وعبارة عن الانحراف والازورار لأن نأى الجانب عن الشكر يستلزم الانحراف عنه
 كما قالوا ثنى عطفه وتولى بركته فالبلاء للتعدي وفي التاويلات النجمية اذا خلى بينه الى الطبيعة الانسانية وهي
 الظلمية والجهولية لا يميز بين العطاء والبلاء فكثير مما يتوهمه عطاء وهو مكر واستدراج هو يستدعيه وكثير
 مما هو فضل في قيمة وعطاء في شر وهو يظنه بلاء فيكرهه بل اذا انعمنا عليه صاحبه بالبطر واذا ابلناه
 قابله بالنجر بل واذا انعمنا عليه اعجب بنفسه فتكبر مختصا في زهوه لا يشكر ربه ولا يذكر فضله ويستغل
 بالنعمة عن المنعم ويتباعد عن بساط طاعته فكالمستغنى عنايهم على وجهه (قال الحافظ) يبال
 ويرمر وازره كـ تيرتاني * هو اكرفت زما في ولي بحال نشئت (واذا سمع الشر) اي اذا لمس هذا الانسان
 المفرض المتكبر جنس الشر كالبلاء والمحنة وانما جيء بلفظ الماضي واذا لأن المراد الشر المطلق الذي حصوله
 مقطوع به (فدودعاء عريض) اي فهو ذو دعاء كثير يقال اطال فلان الكلام والدعاء واعرض اي اكثر
 فهو مستعار مما له عرض متسع للاشعار بكثرة فان العريض يكون ذا اجزاء كثيرة وامتداد فمعنى الاتساع
 يؤخذ من تكثير عريض فانه يدل على التعظيم ومعنى الامتداد يؤخذ من معنى الطول اللازم للعرض وهو اي
 عريض ابلغ من طويل اذا الطول اطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك اي متسعا فحافظك بطوله ولعل
 شأن بعض غير البعض الذي حكى عنه اليأس والقنوط اذا اليأس والقنوط ينافيان الدعاء لانه فرع الطمع
 والرجاء اوشأن الكل في بعض الاوقات وقيل قنوط من الصنم دعاء الله اوقنوط بالقلب دعاء باللسان
 (قل ارايتم) اي اخبروني لأن الروية سبب للاخبار (ان كان) اي القرء آن (من عند الله ثم كفرتم به) من غير نظر
 واتباع دليل مع تعاضد موجبات الايمان به (من) استقهم (اضل ممن هو في شقاق بعيد) اي من اضل
 منكم فوضع الموصول موضع الضمير شرح حالهم وتعليل لا مزيد ضلالهم وخلافهم بانه لكونهم في شقاق بعيد
 فان من كفر بما نزل من عند الله بان قال اساطير الاولين ونحوه فقد كان مشاقا لله اي معاديا ومخالفا له خلافا
 بعيدا عن الوفاق ومعاداة بعيدة عن الموالاته ولا شك أن من كان كذلك فهو في غاية الضلال وفي الآية اشارة
 الى أن كل يلام وعناء ونعمة ورحمة ومضرة ومسرّة ينزل بالعبد فهو من عند الله فان استقبله بالتسليم والرضى
 صابرا شاكرا للمولى في الشدة والرخاء والسرّة والضرة فهو من المهتدين المقربين وان استقبله بالكفر والجزع
 بالخذلان فهو من الاشقياء المبعدين المضلين وفي الحديث القدسي اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة
 في بدنه او ماله او ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه يوم القيامة ان انصبه ميزانا وانشره ديوانا
 وفي الحديث اذا احب الله عبدا ابتلاه واذا احبه حبسا شديدا اقتناه فان صبر ورضى اجتبه قيل يا رسول الله
 وما اقتناؤه قال أن لا يبقى له مالا ولا ولدا قال بعض الكبار النعمة توجب الاعراض كما قال الله تعالى واذا انعمنا
 على الانسان الخ ومن الضرّ يوجب الاقبال على الله كما قال الله تعالى واذا مسه الشرّ الخ فالله تعالى رحيم
 على العبد يدفع النعمة والعنة عنه لأنهما مظنة الاعراض والبلاء للولاء كالمهلب للذهب فالبلاء كالناو
 فكما أن النار لا تبقى من الحطب شيئا الا وحرقت فكذا البلاء لا يبقى من ضرّ الوجود شيئا فالطريق الى الله
 على جادة المحنة اقرب من جادة النعمة اذ الانبياء والاولياء جاؤا وذهبوا من طريق البلاء وقد ثبت أن النار لا ترفع
 من الدنيا ابداف فكيف يؤثّر العاقل الراحة في الدنيا وهي دار محنة وقد ورد الدنيا سجن المؤمنين فالمؤمن
 لا يستريح في الدنيا ولا يخلو من قلة اوعلة او ذلة وله راحة عظيمة في الآخرة والكافر خاسر في الدنيا والآخرة
 فعلى العبد ان يعيش على الصراط السوي ويخاف من الزلق ومن مكر الله تعالى (قال الحافظ) چه جای
 من که بلغزد سپهرش عبده بلز * ازین حیل که در انبائه بهانه تست (سنن حريم) زود باشد که بنجایم امشائرا
 يعني كفار قريش را (آياتنا) الدالة على حقيقة القرء آن وكونه من عند الله (في الآفاق) جمع افق وهي
 الناحية من نواحي الارض وكذا آفاق السماء نواحيها اطرافها والآفاق ما خرج عنك وهو العالم الكبير
 من الفرش الى العرش والانفس ما دخل فيك وهو العالم الصغير وهو كل انسان بانفراد و المراد بالآيات
 الآفاقية ما اخبرهم النبي عليه السلام من الحوادث الآتية كغلبة الروم على فارس في بضع سنين واثار
 النوازل الماضية الموافقة لما هو المضبوط المقرر عند اصحاب التواريخ والحال انه عليه السلام اعلم بما لم يقرأ ولم
 يكتب ولم يحاط احدا وما يسر الله له ولخلفائه من الفتح والظهور على آفاق الدنيا والاستيلاء على بلاد المشارق

والمغارب على وجه خارق للعادة اذ لم يتيسر امثالها لاحد من خلفاء الارض قبلهم (وفي انفسهم) هو ما ظهر
فما بين اهل مكة من القحط والخوف وما حل بهم يوم بدر ويوم الفتح من القتل والمقهورية ولم يتقل السنا أن مكة
فتحت على يد احد قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا قتل اهلها واسرهم وقيل في الآفاق
اي في اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم وما يترتب عليها من الليل والنهار والاضواء والظلال
والظلمات ومن النبات والاشجار والانهار وفي انفسهم من لطيف الصنعة وبديع الحكمة في تكوين الاجنة
في ظلمات الارحام وحدوث الاعضاء العجيبة والتراكيب الغريبة كقوله تعالى وفي انفسكم افلا تنصرون واعتذر
بان معنى السين مع أن آراء تلك الآيات قد حصلت قبل ذلك انه تعالى سيطلعههم على تلك الآيات زمانا فزمانا
ويزيدهم وقوفا على حقاقتها يوما فيوما قالوا الآفاق هو العالم الكبير والافس هو العالم الصغير وهرجه از
دلائل قدرت در عالم كبر است نموداران عالم صغير است (وتزعم انك جرم صغير وفيك انطوى العالم الاكبر)
جميع آنچه در عالم است مفصل در نشأت انسان است مجلا بل انسان عالم صغير عالم بجم است از روی صورت وعالم
انسان كبري اما از روی قدرت مرتبة انسان كبري است وعالم انسان صغير اي انكه تراست ملك اسكندر وجم
از حرص مياش دري نيم درم * عالم همه در تست وليكن از جهل * بداشتة تو خویش را در عالم * بخشم
الانسان كما امرش ونفسه كالكرسي وقلبه كالبيت المعمور والطائف القلبية كالجنان والقوى الروحية كاللائكة
والعنان والاذنان والمنخران والسيلان والنديان والسررة والفم كالبروج الاثني عشر والقوة الباصرة والسامعة
والذاقة والشماسة واللامسة والناطقة والعاقلة كالصكوك السبعة السيارة وكما أن رياسة الكواكب
بالشمس والقمر واحدهما يستمد من الآخر فكذلك رياسة القوى بالعقل والنطق وهو اي النطق مستمد من
العقل وكما أن في العالم الكبير ستين وثلاثمائة يوم فكذا في الانسان ستون وثلاثمائة مفصل وكما أن للقمر ثمانية
وعشرين منزلا يدور فيها في كل شهر فكذا في الفم ثمانية وعشرون مخرجا للعروف وكما أن القمر يظهر في خمس عشرة
ليلة ويختفي في الباقي كذلك التنوين والنون الساكنة يخفیان عند ملاقاتهما خمسة عشر حرفا وكما أن في العالم
الكبير ارضاء وجبالا ومعادن وبجارا وانهارا وجزاير وسواقي فجسد الانسان كالارض وعظامه كالجبال التي
هي اوتاد الارض ومخه كالمعادن وجوفه كالبحار وامعاؤه كالانهار وعروقه كالجداول والسواقي وشحمه كالطين
وشعره كالنبات ومنبت الشعر كالتربة الطيبة وانسه كالعمران وظهره كالقفاوز ووحشته كالخراب وتنفسه
كالرياح وكلامه كالرعد واصواته كالصواعق وبكاؤه كالطور وسروره كضوء النهار وحزنه كظلمة الليل وفومه
كالمرت والبقظة كالحياة وولادته كبده سفره وايام صباه كالربيع وشبابه كالصيف وكهولته كالخريف
وشيوخته كالشتاء وموته كالتقضاء ومدة سفره والسنون من عمره كالبلدان والشهور كالمازل والاسباع
كالقرايح وايامه كالامسال وانفاسه كالخطى فكلماته نفسا كانه يخطو خطوة الى اجله * هر دم از عمر
ميرود نفسی * چون نكهه ميكنم نمائدي * وله في كل يوم اثنا عشر ألف نفس وفي كل ليلة كذلك فيوم القيامة
ينظر في كل نفس اخرجه في غفلة عن ذكر الله فينا طول حسرة من مضى نفس من انقاسه بالغفلة ثم الارض سبع
طباق ارض سوداء وغبراء وحراء وصفراء وبياض وزرقاء وخضراء فنظائرهما من الانسان في جسمه الحاد
والشحم واللحم والعروق والعصب والقصب والعظام وهذه المزة السوداء بمنزلة الارض ليسها وبردها وهذه المزة
الصفراء بمنزلة النار ليسها وحرارتها وهذا الدم بمنزلة الهواء لحرارته ورطوبته وهذا البلغم بمنزلة الماء لبرودته
وزوجته وكما أن المياه مختلفة فمنها الحلو والمالح والمنتن كذلك مياه بدن الانسان هذا ماء العين ملح لأن العين شحمة
ولولا ملحها ماتت الفسدت وهذا الريق عذب ولولا ذلك ما استعذب طعام ولا شراب وهذا الماء الذي في صمخ
الاذنين مثلا منهما عضوان مفتوحان لا انطباق لهما حتى أن تن الماء يصد كل شيء عن اذنه ولو أن دودة دخلتهما
لما تم لمراة ذلك الماء وتننه ولولا ذلك لوصل الديدان الى دماغه فافسده ثم فيه اخلاق جميع الحيوانات فهو
كالملك من جهة المعرفة والصفاء كالشيطان من جهة المكر والكدورة كالاسد في الجراءة والشجاعة كالابمية
في الجهل كالنمر في الكبر وكالفهد والاسد في الغضب كالذئب في الافساد والاعارة كالخمار في الصبر وكذا كالخمار
والعصفور في الشهوة كالثعلب في الحيلة وكالفأرة والفيلة في الحرص والجمع كالكلب في الجمل وكذا في الوفاء
وكانخنزير في الشره وكالحية في الحقد وكالجل في الحلم وكذا في الحقد وكالدب في السخاوة وكل يوم في الصناعة

وكالهرة في التواضع والخلق وكالغراب في البكور وكالبازي والسلفاة في الهمة الى غير ذلك ويزيد على الجميع
 بالنظر ووجود التميز والاستدلال بالشاهد على الغائب وانواع الحرف والصناعات فهذه كلها آيات الله
 تعالى في انفسنا قتيار الله احسن الخالقين (قال الصائب) عجزت ان توند ارد جهن عاشا كما * جراح چشم
 تعجب بخود تطرئكني (وقال) اي رازنه فلك زوجودت عيان همه * در دادن تو حاصل دريا و كان همه *
 بيش تو سر بخاله مذلت نهاده اند * يا آن علوم و مرتبه روحانيان همه * در كوش كرده حلقة
 فرمان پذيرست * خاله و هوا و آتش و آب روان همه (حق يبين لهم) بذلك (انه الحق) اي القره آن
 او الرسول فالتقصير المستفاد من تعريف المسند حقيق ادعائى او الله او التوحيد فالتقصير ارضافى تحقيقى اي
 لا الشركاء ولا التشريك والضمائر في سننهم وفي انفسهم ولهم المشارفين على الاهتداء منهم والجميع على أنه
 من وصف الكل بوصف البعض كما في حواشي سعدى المفتي وجمعي ضمير راعا تد با دميان دارند يعنى بنيام
 مرد ما نزل ادلائل آفاقي وآيات انفسى فعبارة الآية مقام التوحيد و اشارتها مقام التجريد والتفريد وظهور
 الحق في مظاهر الاتفاقي والانفس وتبينه بايات توحيد المربية فيما توحيد واستقطاع التوحيد الموحد
 عن الالتفات الى الاتفاقي تجريد وعن النظر الى الانفس تفريد لكن هذا التوحيد والتجريد والتفريد كوني
 لا الهى لانه باعتبار ظهور الحق في المظاهر الكونية دون الالهية فقونها توحيد وتجريد وتفريد الهى باعتبار
 ظهور الحق في مظاهر الالهية من مراتب التعينات الذاتية والاسماءية والصفاتية والافعالية والكونية
 من الالهى بمنزلة الظاهر من الباطن فرتبة التعين ذاتيا أولا وصفاتيا ثانيا وافعاليا ثالثا مرتبة التوحيد
 ومرتبة اللا تعين الذى فوق التعين مطلقا مرتبة التجريد ومرتبة الجامعة بين المرتبتين مرتبة التفريد
 اذ الفرد الحقيقي الاولى جمعية لمراتب الثلاث مطلقا وجميع العلوم والاعمال والاثار جالية اوجلالية
 شؤونات ذاتية مستحقة في غيب الذات أولا وصور واعيان علمية ثابته في عرصة العلم ثانيا وحقائق
 موجودات عينية متحققة في عرصة العين ولهذا التحقق العيني والوجود الخارجى خلق الله الانفس والاتفاقي
 والسموات والارضين والملا الأعلى والأسفل حتى يكون المعلوم مرئيا ومشاهدا ويتم الامر الالهى الجمالى
 والجلالى والكمالى ويكمل مطلقا بالوجود العيني الخارجى كمه الازلى الابدى جلاء واستجلاء
 سر تجرئى كراز مروج بر صحرانهاد * كنج مخفى آشكارا شد نهان امديد (اولم يكف ربك) استئناف
 وارد لتو يخبرهم على تردددهم في شأن القره آن وعنادهم المروج الى اراء الآيات وعدم اكتفائهم باخباره تعالى
 والهمزة لانكار والواو لالعطف على مقدرة تفضيه المقام والباء مزيدة للتأكيد اى لم يغن ولم يكف ربك
 (انه على كل شئ شهيد) بدل منه اى لم يغنهم عن اراء الآيات الموعودة المبينة لحقية القره آن ولم يكفهم في ذلك
 انه تعالى شهيد على جميع الاشياء وقد اخبر بان من عنده فعدم الكفاية معتبر بالنسبة اليهم كما بصراحة قوله تعالى
 (ألا) كلمة تنبيه (انهم) اى كفار مكة (في مرية) شك عظيم وشبهة شديدة (من لقاهم بهم) بالبعث والجزاء فانهم
 استبعدوا احياء الموتى بعد ما تفزفت اجزأؤهم وتبددت اعضاؤهم وفيه اشارة الى أن الشك احاط بجميع
 جوانبهم احاطة الظرف بالظروف لا خلاص لهم منه وهم مستمرون دأ ثمن فيه (الا انه بكل شئ محيط)
 الاحاطة ادراك الشئ بكمله اى عالم بجميع الاشياء جملها وتفصيلها وظواهرها وبواطنها فلا يخفى عليه خافية
 منهم وهو مجاز يرم على كفرهم ومرتبتهم لاحالة ومرجع تأ كيد العلم الى تأ كيد الوعيد علمى جهل وقد رت
 في عجزه خاص من حضرت الهى راست * هر چه بايد در انفس و آفاق * كند از حكم پادشاهى راست * واحاطة
 الله سبحانه وتعالى عند العارفين بالموجودات كلها عبارة عن تجليه بصور الموجودات فهو سبحانه باحدية جميع
 اسمائه سارى في الموجودات كلها ذاتا وحياة وعلم او قدرة الى غير ذلك من الصفات والمراد باحاطته تعالى هذه
 السراية ولا يعزب عنه ذرة في السموات والارض وكل ما يعزب يلحق بالعدم وقالوا هذه الاحاطة ليست
 كاحاطة الظرف بالظروف ولا كاحاطة الكل باجزائه ولا كاحاطة الكلى بجزئياته بل كاحاطة المزموم بلازمه
 فان التعينات اللاحقة لذاته المطلقة انما هى لوازم له بواسطة وبغير واسطة وبشرط وبغير شرط ولا تقدر كثرة
 اللوازم في وحدة المزموم ولا تنافيا والله اعلم بالحقائق واعلم ان الاشياء كلها قد اتفقت على الشهادة بوحدة
 خالقها وانه مظهرها من كم العدم والمظهر لا يفارق المظهر في معرفة ارباب البصائر فسبحان من هو عنه كل شئ

ونار تحشرهم ويرج تقدسهم في البحر وآيات متتابعات بنزول عيسى وخروج الدجال كقته اند
 حارفت وميم مهلكه وعين عذاب وسين مسيح وقاف قذف ووعلي كويد ابن عباس رضى الله عنهما حم عسق
 خواندى وكفتى على رضى الله عنه قنهارا بن دولفظ دانست وروى عن على رضى الله عنه أنه كان يستفيد
 علم الفتن والحروب من هذه الحروف التي في أوائل السور وقال شهر بن حوشب حم عسق حرب يذل فيها
 العزيز ويعز فيها الذليل من قريش ثم تقضى الى العرب ثم الى العجم ثم هي متصلة الى خروج الدجال يقول الفقير
 الفتن المتصلة بخروج الدجال بعضها قد مضى وبعضها سيقع فيما بين المائتين بعد الالف دل عليه حم وهو عثمان
 واربعون والعين وهو سبعون والسين وهو ستون والقاف وهو مائة لأنه قد صح أن الدجال متأخر عن المهدي
 وان المهدي يخرج على رأس المائة الثالثة او على اربعة و مائتين فيقع قبيل ظهور المهدي الطامات الكبرى
 وقال عطاء الحاء حرب وهو موت ذريع في الناس وفي الحيوان حتى يبيدهم ويفنيهم والميم تحويل ملك من قوم الى
 قوم والعين عدو اقربش يقصدهم ثم ترجع اليهم الدولة لحرمة البيت والسين هو استئصال بالسين كسنى يوسف
 عليه السلام وسبى يكون فيهم والقاف قدرة الله نافذة في ملكوت الارض لا يخرجون من قدرة الله وهي نافذة
 فيهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما الحاء حكم الله والميم ملك الله والعين علو الله والسين سنا الله والقاف
 قدرة الله اقسام الله بها فكلما به يقول فبحكمى وملى وعلاوى وسناى وقد رقى لا عذب عبدا قال لا اله الا الله
 مخلصا لقينى بها ومعناه على ما قال ابو الليث في تفسيره لا يعذب عبدا آتيا خالدا وفي الحديث افتحوا صيانتكم
 لا اله الا الله ولقنوا امواتكم لا اله الا الله والحكمة في ذلك أن حال الصبيان حال حسن لاغل ولا غش في قلوبهم
 وحال الموتى حال الاضطراب فاذا قلتم في اول ما يجرى عليكم القلم وآخر ما يجف عليكم القلم فمضى الله ان يتجاوز
 ما بين ذلك ويقال الحاء من الرحمن والميم من المجيد والعين من العليم والسين من القدوس والقاف من القاهر
 ويقال الحاء حله والميم مجده والعين عظمتة والسين سناؤه والقاف قدرته ويقال ان القاف اسم لجبل يحيط
 بالديار فيكشف اسرار آورده في حروف ايمائست بان عطايا كه حق سبحانه وتعالى بحضرت رسالت
 ارزاني داشت جاء حوض مورد اوست بمعنى حوض كوتر كه تشبه لبنان امترا ازان سيرا ب كرد اتد وميم
 ملك محمود او كه از مشرق تا مغرب بتصرف امت او در آيد وعين عزم وجود او كه اعز همه اشيا نزد حق سبحانه
 بوده وسين سناء مشهود او كه مرتبة هيكل برتبه رفعت او همه ز سيد وقاف مقام محمود او كه در شب
 معراج درجه او ادناست ودر روز قيامت شفاعت كبرى مقام توحيد ونامت محمد بدین سان مقامى ونامى كه
 دارد وفي التاويلات النجمية يشير الى القدم بحاء حبه وميم محبوبه محمد وعين عشقه على سبيله وقاف قربه
 الى سبيله بكل لا يبلغه احد من خلقه يقول الفقير الحاء هو الحجر الاسود والميم مقام ابراهيم والعين عين زمزم
 والسين والقاف سقيها فني استلم الحجر الاسود ساد سيادة معنوية ومن صلى خلف المقام اكرمه الله بالخلعة
 ومن دعا عند زمزم اجابه الله ومن شرب من زمزم سقاها الله شرابا طهورا لا يبق فيه وجعا ولا مرضا (كذلك
 يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم) الكاف في حيز النصب على أنه مفعول ليوحى والجلالة
 فاعله اى مثل ما في هذه السورة من الاما يوحى الله العزيز الحكيم اليك في سائر السور والى من قبلك من الرسل
 في كتبهم على ان مناط المماثلة هو الدعوة الى التوحيد والارشاد الى الحق ومافيه صلاح العباد في المعاش
 والمعاد ويجوز ان يكون الكاف في حيز النصب على انه نعت لمصدر مؤكد ليوحى اى مثل ايجاء هذه السورة
 يوحى الله العزيز الحكيم اليك عند ايجاء سائر السور والى سائر الرسل عند ايجاء كتبهم اليهم لا ايجاء مغايرا
 على أن مدار المثلية كونه بواسطة الملك وانما ذكر بلفظ المضارع مع أن مقتضى المقام ان يذكر بلفظ الماضى
 ضرورة ان الوحى الى الذين من قبله قدمضى دلالة على استمرار الوحى وتجدده وقتا فوقتا وان ايجاء مثله عادة
 تعالى ويجوز ان يكون ايدان الماضى والمستقبل بالنسبة اليه تعالى واحدا كما في الكواشى والعزيز الحكيم صفتان
 مقرتان لعلو شان الموحى به لانه اثر من انصف بكل القدرة والعلم (له ما فى السموات وما فى الارض) اى ان الله
 تعالى يختص به جميع ما فى العوالم العلوية والسفلية خلقا وملكا وعلما (وهو العلى) الشأن (العظيم) الملك
 والقدرة والحكمة او هو العلى اى المرتفع عن مدارك العقول اذ ليس كذاته ذات ولا كصفاته صفات ولا كاسمه
 اسم ولا كفعله فعل وهو العظيم الذى يصغر عند ذكره وصف كل شئ سواه والعظيم من العباد الانبياء

والعلماء الوارثون لهم فالنبي عظيم في حق أمته والشيخ عظيم في حق مراده والاستاذ في حق تلميذه وانما العظيم المطلق هو الله تعالى (تكاد السموات) نزدك شدة آسمانها (يتفطرن) التفطر شكافته شدن واصل الفطر الشق طولاً اي يشققن من عظمة الله وخشيته واجلاله كقوله تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل رأيت به خاشعاً متصدعاً من خشية الله (من فوقهن) اي يتدنى التفطر من جهتهن الفوقانية الى جهتهن التحتانية وتخصيصها لما أن اعظم الآيات وادلها على العظمة والجلال من تلك الجهة من العرش والكرسى وصفوف الملائكة المرتجة بالتسبيح والحميد والتكبير والتهايل حول العرش وما لا يعلم كنهه الا الله من آثار الملكوت العظمى فكان المناسب ان يكون تفطر السموات مبتدأ من تلك الجهة بان يتفطر أولاً على السموات ثم وثم الى ان ينتهي الى اسفلها بان لا تبقى سماء الاسقطت على الاخرى ويقال تشققن من دعاء الولده كما قال تعالى في سورة مريم تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتحترق الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا فخصيصها للدلالة على التفطر من تحتهن بالطريق الاولى لان تلك الكلمة الشنعاء الواقعة في الارض اذا اثرت في جهة الفوق فلا ن تؤثر في جهة التحت اولى وقيل لتزول العذاب منهن (والملائكة يسبحون بحمد ربهم) ينزهونه تعالى عما لا يليق به من الشريك والولد وسائر صفات الاجسام ملتبسين بحمده تعالى يعني تسبيح وحمد باهم ميكوي بندجه يكي نفى نازاست ويكي اثبات سزا تقدم التسبيح على الحمد لان التخليعة مقدمة على التحلية وهذا جانب الاستفاضة من الله والقبول ثم اشار الى جانب الافاضة والتأثير بقوله (ويستغفرون لمن في الارض) اي للمؤمنين بالشفاعة لقوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا فامطلق محمول على المقيد اوله مؤمن والكافر بالسعي فيما يستدعي مغفرتهم من الشفاعة والالهام وترتيب الاسباب المقترنة الى الطاعة واستدعاء تأخير العقوبة جمعا في ايمان الكافر وقوبة الفاسق وهذا لا ينافي كون الملائكة لاعنين للكفار من وجه آخر كما قال تعالى اوائك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وفي الحديث ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته ساجدا لله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض وهذا يدل على ان المراد بالملائكة في الآية ملائكة السموات كلها وقال مقاتل حلة العرش واليه ذهب الكاشفي في تفسيره ويدل عليه قوله تعالى في اوائل حم المؤمن الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا يقول الفقير تخصيص ملائكة العرش لا ينافي من عداهم فلعلمه من باب الترقى لان آية حم المؤمن مقيدة بحملة العرش واستغفار المؤمنين وهذه الآية مطلقة في حق كل من الملائكة والاستغفار (الا) اعلموا (ان الله هو الغفور) يغفر ذنوب المقيمين (الرحيم) يرحم بان يرزقهم جنه وقربه ووصاله وبرحه يأمر الملائكة بالاستغفار لبني آدم مع كثرة عصيانهم والكفار الذين يرتكبون الشرك والذنوب العظام لا يقطع رزقهم ولا يحترقهم ولا تمتعاتهم من الدنيا وان كان يريدان يعذبهم في الآخرة يقول الفقير ان الملائكة وان كانوا يستغفرون للمؤمنين فالؤمنون يسألون عليهم كما يقولون في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اذ لا يعصون ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون فالمنة لله تعالى على كل حال وفي الآية اشارة الى ان قوما من الجهلة يقولون على الله ما لا يعلمون ومن عظم اقترابهم تكاد السموات تنشق من فوقهم لان الله تعالى البها انوار قدرته وادخلها روح فعله حتى عقلت عبوديته صانعها وعرفت قدسه وطهارته عن قول الزائغين واشارة المحدثين والملائكة يقدسون الله عما يقولون فيه من الزور والبهتان والدعاوى الباطلة ويستغفرون للمؤمنين الذين لم يبلغوا حقيقة عبوديته فانهم هم القابلون للاصلاح لاعترافهم بعجزهم وقصورهم دون المصيرين المبتدعين * فاسد شده راز روزگار وارون * لا يمكن ان يصلحه العطارون (والذين اتخذوا من دونه اولياء) شركاء وان دادوا واشركوهم معه في العبادة (الله حفيظ عليهم) رقيب على احوالهم واعمالهم مطلع ليس بغافل فيجازيهم لارقيب عليهم الا هو وحده ومعنى الحفيظ بالفارسية نكهبان وقال في المفردات معناه محفوظ لا يضيع كقوله علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى (وما انت عليهم بوكيل) بمو كول اليه امرهم حتى تسأل عنهم وتؤخذ بهم وانما وظيفتك الانذار وتبليغ الاحكام وفيه اشارة الى ان كل من عمل بمناجعة هوا وترك لله حدا اوتقص له عهد افهو متخذ الشياطين اولياء لانه يعمل باوامرهم وافعاله موافقة لطباعهم الله حفيظ عليهم باعمال سرهم وعلايتهم ان شاء عذبهم وان شاء عفا عنهم وما انت

عليهم بوكيل لتمنعهم عن معاملاتهم فعلى العاقل أن لا يتخذ من دون الله اولياء بل يتقرب بحجة الله وولايته
كما قال تعالى قل الله ثم ذرهم حتى يتولاه في جميع اموره وما احوجه الى احدهم وقال الاستاذ ابو علي الدقاق
قدم سره ظهرت عليه بالملك يعقوب بن الليث اعيت الاطباء فقالوا له في ولايتك رجل صالح يسمى سهل
ابن عبد الله لودعا لك لعل الله يستجيب له فاستحضره فقال ادع الله لي فقال كيف يستجاب دعائي فيك
وفي حبسك مظلومون فاطلق كل من حبسه فقال سهل اللهم كما اريته ذل المعصية فأره عز الطاعة وقرج عنه
فجوى فعرض ما لا على سهل فأبى ان يقبله فقبل له لوقبلته ودفعته الى الفقراء فنظر الى الحصباء في الصحراء
فاذا هي جواهر فقال من يعطى مثل هذا يحتاج الى مال يعقوب بن الليث فالعطى والمانع والضار والنافع
هو الله الولي الوكيل الذي لا اله غيره * نقش او كر دست ونقاش من اوست * غيرا كرد عوى كندا وظم
جوست (وكذلك اوحينا اليك قرآنا عربيا) ذلك اشارة الى مصدر اوحينا ومحل الكاف النصب على
المصدرية وقرآنا عربيا مفعول لا وحينما اي ومثل ذلك الايحاء البديع البين المفهم اوحينا اليك ايحاء لاليس
فيه عليك وعلى قومك (وقال الكاشاني) وهما انك وحى كريم هريغمبر بن بان قوم او وحى كريم يتوقرا في
بلغت عربك قوم تواترنا كههم حاصل شود (لتنذر أم القرى) اي لتخوف اهل مكة بعذاب الله على تقدير
احرارهم على الكفر والعرب تسمى اصل كل شئ بالام وسميت مكة ام القرى تشرىفها واجلالا لاستئصالها على
البيت العظيم ومقام ابراهيم ولما روى من أن الارض دحيت من تحتها فعل القرى منها محل البنات من الاتهامات
(ومن حولها) من العرب وهذا اي التبيين بالعرب لا ينافى عموم رسالته لأن تخصيص الشئ بالذكر
لا ينافى حكمه ما عداه وقيل من اهل الارض كلها وبذلك فسر البغوى فقال قرى الارض كلها وكذا القسرى
حيث قال العالم محقق بالكة ومكة لانها مسرة الارض بس همه اهلها بلاد برحوالى ويند قال
في التأويلات النجمية بشرا الى انذار نفسه الشريفة لانها ام قرى نفوس آدم واولاده لانه صلى الله تعالى عليه
وسلم هو الذي تعلقت القدر بما يجاديه قبل كل شئ كما قال اول ما خلق الله روحى ومنه تنشأ الارواح والنفوس
ولهذا المعنى قال آدم ومن دونه تحت لواء يوم القيامة فالعنى كما يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز
الحكيم لينذروا الامم كذلك اوحينا قرآنا عربيا لتنذر نفسك الشريفة بالقرآن العربى لأن نفسك عربية
ومن حولها من نفوس اهل العالم لانها محدة بنفسك الشريفة ولذلك قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين
وقال عليه السلام بعثت الى الخلق كافة * مه طلعنى كه برقد قد رش بريد اند * ديباى قم فانذر
واستبرق دنا (وتنذر) اهل مكة ومن حولها (يوم الجمع) اي بيوم القيامة وما فيه من العذاب لانه يجمع فيه
الخلائق من الاولين والآخرين واهل السموات واهل الارض والارواح والاشباح والاعمال والعمال قاله
محذوف من اليوم كما قال لتنذر بأسا شديدا اي بئاس شديد كما قاله ابو الليث فيكون مفعولا به لانظرفا
كما في كشف الاسرار وقد سبق غير ذلك في حم المؤمن عند قوله تعالى لتنذر يوم التلاق (لاريب فيه)
اعتراض لا محل له اي لا بد من مجي ذلك اليوم وليس بمرتاب فيه في نفسه وذاته لانه لا بد من جرئه العاملين
من المنذرين والمنذرين واهل الجنة واهل النار وارتباب الكفار فيه لا يعتد به اولاشك في الجمع انه كائن ولا بد
من تحققه (فريق) وهم المؤمنون (في الجنة وفريق) وهم الكافرون (في السعير) اي النار سميت بها لالتهاها
وذلك بعد جمعهم في الموقف لانهم يجمعون فيه أولا ثم يفرقون بعد الحساب والتقدير منهم فريق على أن فريق
مبتدأ اخذ خبره وجاز الا بتداء بالكرة لا مرس تقديم خبرها وهو الجمار والمجرور المحذوف ووصفها بقوله
في الجنة والضمير المجرور في منهم للمجموعين لدلالة لفظ الجمع عليه فان المعنى يوم يجمع الخلائق في موقف الحساب
وفي التأويلات النجمية وتنذر يوم الجمع بين الارواح والاجساد لاشك في كونه وكما أنهم اليوم فريقان فريق
في جنة القلوب وراحت الطاعات وحلاوات العبادات وتنعمات القربات وفريق في سعير النفوس وظلمات
المعاصي وعقوبات الشرك والجلود فكذلك غدا فريق هم اهل اللقاء وفريق هم اهل الشقاء والبلاء وفي الحديث
ان الله خلق الجنة خلقا وهم في اصلا بآبائهم وعنه عليه السلام ان الله خلق الخلق وقضى القضية واخذ
ميثاق النبيين وعرشه على الماء فاهل الجنة اهلها واهل النار اهلها وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص
رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي يده كتابان وفي رواية خرج ذات يوم

فأبصاع على كفيه ومعه كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل الجنة واسماء آباؤهم وعشائرتهم وعدتهم قبل ان يستقروا نطفاً في الاصلاب وقبل ان يستقروا نطفاً في الارحام اذهب في الطينة متجولون فليس بزانديهم ولا بنساقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم القيامة فقال عبد الله بن عمرو ققيم العمل اذا فقال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل اهل الجنة وان عمل اى عمل وان صاحب النار يختم له بعمل اهل النار وان عمل اى عمل ثم قال فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله تعالى قوله سددوا وقاربوا اى اقصدوا السداد اى الصواب ولا تنفرتوا فتجهدوا انفسكم في العبادة ثلاثين سنة ذلك بكم الى الملل فتركوا العمل كما في المقاصد الحسنة للإمام السخاوى ونظيره قوله عليه السلام ان هذا الدين يسر ولن يشاد الدين احد الا غلبه يعنى ان الدين يشتمل على اعمال سهلة فمن تكلف والتزم في عبادات شاقة وتكلفات لجمالم يتيسر اقامتها عليه فتغلب عليه فالكسب طريق الجنة ولا بد منه وان علم أنه من اهل الجنة * كسب راهمجون زراعت دان عمو *

تاتكاري دخل نبودان نو (ولو شاء الله لبعلمهم) اى في الدنيا والضمير لجميع الناس المشار اليهم بالفريقين (امة واحدة) فريقا واحدا وجماعة واحدة مهتدين اوصاليين وهو تفصيل لما اجله ابن عباس رضى الله عنهم في قوله على دين واحد (ولكن يدخل من يشاء) ان يدخله (في رحمة) ورجته ويدخل من يشاء ان يدخله في عذابه ونقمته ولا ريب في أن مشيئته تعالى لكل من الداخلين تابعة لاس تحقاق كل من الفريقين لدخول مدخله ومن ضرورة اختلاف الرحمة والعذاب اختلاف حال الداخلين فيهما قطعاً لم يشأ جعل الكل امة واحدة بل جعلهم فريقين (والظالمون) اى المشركون (مالهم من ولى) اى مالهم ولى ما يلى امرهم ويغنيهم ومنفعهم فمن مزيدة لاستغراق النقي (ولانصير) يدفع العذاب عنهم ويخلصهم منه وفيه ايدان بان الادخال في العذاب من جهة الداخلين بموجب سوء اختيارهم لامن جهته تعالى كما في الادخال في الرحمة قال سعدى المقتى في حواشيه لعل تغيير المقابيل حيث لم يأت المقابل ويدخل من يشاء في نقمته بل عدل الى ما في النظم للمبالغة في الوعيد فان في نقي من يتولا هم وينصرهم في دفع العذاب عنهم دلالة على ان كونهم في العذاب امر معلوم مفروغ عنه وايضا فيه ملوك طريق واذا مرضت فهو يشفين وايضا ذكر السبب الاصل في جانب الرحمة ليجتهدوا في الشكر والسبب الظاهري في جانب النعمة ليرتدعوا عن الكفر وفي التأويلات النجمية ولو شاء الله لبعلمهم امة واحدة كالملائكة المقربين لابعصون الله ما امرهم الاية اوجعلهم كالشياطين المبعدين المطرودين المتمردين ولكن الحكمة الالهية اقتضت ان يجعلهم مركبين من جوهر الملكى والشىطاني ليكونوا مختلفين بعضهم الغالب عليه الوصف الملكى مطيعا لله تعالى وبعضهم الغالب عليه الوصف الشيطاني متمردا على الله تعالى ليكونوا مظاهر صفات لطفه وقهره مستعدين لمرآة صفات بجلاله وجلاله مقلقين باخلاقه وهذا سر قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ومن ههنا قالت الملائكة سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا ويدل على هذا التأويل قوله ولكن يدخل من يشاء في رحمة اى ليكون مظهر صفات لطفه والظالمون مالهم من ولى ولا نصير اى ليكونوا مظاهر صفات قهره (ام اتخذوا من دونه اولياء) ام منقطعة مقطرة بيل والهزمة وما فيها من بل للانتقال من بيان ما قبلها الى بيان ما بعدها والهزمة لانكار الوقوع ونفيه على ابلغ وجهه واكد له لانكار الواقع واستقباحه كما قيل اذا المراد بيان أن ما فعلوا ليس من اتخاذ الاولياء في شئ لأن ذلك فرع كون الاصنام اولياء وهو أظهر المتنوعات اى بل اتخذوا متجاوزين الله اولياء من الاصنام وغيرها لاف دوستى ايشان مى زندهيات (فان الله هو الولى) جواب شرط محذوف كأنه قيل بعد ابطال ولاية ما اتخذوه اولياء ان ارادوا اولياء في الحقيقة فان الله هو الولى الذى يجب ان يتولى ويعتقد أنه المولى والسيد لا ولى سواه وهو متولى الامور من الخير والشر والنفع والضر (قال في كشف الاسرار) الله اوست كديار وفرىادرى است قال سعدى المقتى ولان تحمل الفاء على السببية الداخلة على السبب لكون ذكره مسببا عن ذكر السبب فانحصار الولى في الله سبب لانكار اتخاذ الاولياء من دون الله كما يجوز ان يقال انضرب زيدا فهو اخوك على معنى لا ينبغي ان تضربه فانه اخوك (وهو يحيى الموتى) اى من شأنه ذلك ليس في السماء والارض معبود يحيى الموتى غيره وهو قول ابراهيم عليه السلام ربى الذى يحيى ويميت ولما نزل العذاب يقوم يونس عليه السلام

لجأوا الى عالم فيهم كان عنده من العلم شيء وكان يونس ذهب مغاضبا فاقال لهم قولوا يا حي حين لا حي يا حي يحيي الموتى يا حي لا اله الا انت فقالوا فما فكشف عنهم العذاب يقول القدير سرته أن الله تعالى انما يرسل العذاب للامانة والاهلاك وفي الحي والمحي ما يدفع ذلك اذا لا يجتمع الحياة والموت في محل واحد وفيه اشارة الى غلبة الرحمة والشفقة (وهو على كل شيء قدير) فهو الحقيق بان يقضد ولما فليضوه بالاخذ دون من لا يقدر على شيء

* اوست قادر بحكمكم كن فيكون * فترا وجهه عاجز ووزون * عجز اسوى قدرتش ره نيست * عقل از بن كارخانه آكه نيست * وفي التأويلات النجمية وهو يحيي الموتى اى النفوس والقلوب الميتة ويميت النفوس والقلوب اليوم وغدا وهو على كل شيء قدير من الاجساد والاعدام وقال الواسطي رحمه الله يحيي القلوب بالتجلي ويميت الانفس بالاستتار وقال سهل لا يحيي النفوس حتى تموت اى من اوصافها وقال بعضهم فيه شكاية من المشغولين بغيره الباقيين في حجاب الوسائط يعرض نفسه بالجبال والجلال على المقصرين ليجذب بحسنه وجماله قلوبهم الى محبته وعشقه ويحييها بنور انسه وسنا قدسه فلا بد للمرء من الاجتهاد والتضرع الى رب العباد ليصل الى المطلوب ويعانق المحبوب (قال في المشنوي) ييش يوسف نلزش وخوبى مكن * جزينازواه يعقوبى مكن * از بهاران كى شود سر سبز سنك * خاك شوباكل بروى رنك رنك * سالها نوسنك بودى دنخراش * آرمون رايك زملنى خلك باش * فنى هذا الفناء حياة عظيمة ألا ترى أن الارض تموت عن نفسها وقت الخريف فيحييها الله تعالى وقت الربيع بما لا مزيد عليه (وما اختلفتم فيه من شيء) حكاية لقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لله ومني لقوله بعد ذلك الله ربى الخ اى ما اختلفتم الكفار فيه من امور الدين فاختلفتم انتم وهم (تحكمه) راجع (الى الله) وهو امانة الحقيق وعقاب المبطلين يوم الفصل والجزاء فعلى هذا لا يجوز ان يجعل على الاختلاف بين المجتهدين لأن الاجتهاد يحضره عليه السلام لا يجوز وفي التأويلات النجمية يشير الى اختلاف العلماء في شيء من الشريعات والمعارف الالهية فالحكم في ذلك الى كتاب الله وسنة نبيه عليه السلام واجماع الامة وشواهد القياس اولى اهل الذكر كما قال تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ولا يرجعون الى العقول المشوبة بآفة الوهم والخيال فان فيها للنفس والشيطان مدخلا بالقله الشهوات وادنى الشبهة في التوحيد كفر وقد زلت اقدام جميع اهل الاهواء والبدع والفلاسفة عن الصراط المستقيم والدين القويم بهذه المزلة (ذلكم) الحاكم العظيم الشان وهو مبتدأ (الله) خبر (وبى) ومالكي لقب لله (عليه) خاصة لا على غيره (توكلت) في كل امورى التى من جلتها رد كيد أعداء الدين (واليه) لالى أحد سواه (ايب) ارجع في كل ما يعنى من معضلات الامور التى منها كفاية شرهم والنصر عليهم وحيث كان التوكل امرا واحدا مستقرا والابانة متعددة متجددة حسب تجدد موادها او ترى فى الاول صبغة الماضي وفى الثانى صبغة المضارع وفيه اشارة الى أنه اذا اشتغلت قلوبكم بجدث نفوسكم لا تدرؤن أبا السعادة جرى حكمكم ام بالشقاوة مضى استحكم فكلوا الامر فيه الى الله واشتغلوا فى الوقت بامر الله دون التفكير فيما ليس لعقولكم سبيل الى معرفته وعلمه من عواقبك (فاطر السموات والارض) خبر آخر لذلكم اى خالق الآفاق من العلويات والسفليات ويدخل فيه بطريق الاشارة الارواح والنفوس (جعل لكم من انفسكم) اى من جنسكم (ازواج) نساء وحلائل وبالفارسية جفتان (ومن الانعام) اى وجعل للانعام من جنسها (ازواج) او خلق لكم من الانعام اصنافا يعنى خلق كرد از چهار بيان صنفه كونا كونا كون اكراما لكم لترتفعوا بها اذ يطلق الزوج على معنى الصنف كما في قوله تعالى وكنتم ازواجا ثلاثة اود كورا واناثا فانه يطلق على مجموع الزوجين وهو خلاف الفرد (يدراكم) يكثر كما يحيا الناس والانعام من الذرة وهو البث قال فى القاموس ذرا يجعل خلقى والشيء كثر ومنه الذرية مثلية لنسل الثقلين (فيه) اى فى هذا التدبير وهو جعل الناس والانعام ازواجا يكون بينهم توالد فاختر فيه على به مع أن التدبير ليس ظرفا للبث والتكثير بل هو سبب لهما لأن هذا التدبير كالمنبع والمعدن لهما ففيه تغليبان تغليب الخاطب على الغائب حيث لم يقل يذراكم وايها لأن الانعام ذكرت بلطف الغيبة وتغليب العقلاء على غيرهم حيث لم يقل يذراها وايها فان كم مخصوص بالعقلاء (ليس كئله شيء) المثل كناية عن الذات كما فى قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة في فيه عنه فانه اذا نفي عن يناسبه كان فيه عنه اولى وهذا لا يتوقف

على ان يتحقق مثل في الخارج بل يكفي تقدير المثل ثم سلكت هذه الطريقة في شأن من لا مثل له والشئ عبارة
عن الوجود وهو واسم لجميع المكونات عرضا كان لوجودها وعند سببويه الشئ ما يصح ان يعلم ويخبر عنه
موجودا او معدوما والمعنى ليس كذاته شئ من شأن من الشؤون التي من جملتها هذا التدبير البديع لأن ذاته
لا يماثل ذات احد بوجه من الوجوه ولا من جميع الوجوه لأن الاشياء كلها اما اجسام او اعراض تعالى ربنا
عن ذلك ولا كاسم اسم كمال تعالى هل تعلم له سميا ولا كصفة صفة الامن جهة موافقة اللفظ والمحال
كل المحال ان تكون الذات القديمة مثلا للذات الحادثة وان يكون لها صفة حادثة كما استحال ان تكون
للذات المحدثه صفة قديمة * ذات تراصورت او يوندند * توبكس و كس تو مانتند *
جل المهين ان تدري حقيقته * من لاله المثل لا تضرب له مثلا * (وفي المتنوى) ذات اورادرتصور كنخ كو *
تادراي درتصرت مثل او * هذا ما عليه المحققون والمشهور عند القوم ان الكاف زائدة في خبر ليس
وشئ اسمها والتقدير ليس مثله شئ والا كان المعنى ليس مثل مثله شئ وهو محال قال بعضهم لعل من قال
الكاف زائدة اراد أنه يعطى معنى ليس مثله شئ غير أنه آكد ما ذكر من انه اذا نفي عن يناسبه كان نفيه عنه
اولى وقال بعضهم كلمة مثل هي الزائدة والتقدير ليس كهو شئ ودخول الكاف على الضمائر لا يجوز فالوجه
الرجوع الى طريق الكتابة لأن القول بزيادة ماله فائدة جلية وبلاغة مقبولة بعيد كل البعد قال في بحر العلوم
ومما يجب التنبيه له ان المثل عبارة عن المساواة في بعض الصفات لا في جميعها كما زعم كثير من المحققين فانه
سهو بدليل قوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى الآيات فانه ثبت مماثلته بالاشتراك والمساواة في وصف
البشرية فقط لا في جميع الاوصاف كما لا يخفى للقطع بأن بينه وبينهم مخالفة بوجوه كثيرة من اختصاصه
بالنبوة والرسالة والوحى الى غير ذلك ألا يرى الى قوله يوحى الى كيف اثبت المخالفة بان خصه بالايماء اليه
ذكرنا فظهر أن ما ذكره الامام الغزالي رحمه الله من أن المثل عبارة عن المساوى في جميع الصفات ليس كما ينبغي
انتهى يقول الفقير انما جاء التخصيص من قبل قوله بشر كما في قوله زيد مثل عمرو في النحو والافلو قال انما مثلكم
لا فادت المماثلة في جميع الصفات كما في قوله زيد مثل عمرو اى من كل الوجوه قال الامام الراغب في المفردات
المثل عبارة عن المشابهة لغيره في معنى من المعاني اى معنى كان وهو اعم اللفاظ الموضوعه للمشابهة وذلك
أن النذ يقال لما يشارك في الجوهر فقط والشبه يقال فيما يشارك في القدر والمساحة فقط والمثل عام في جميع
ذلك ولهذا لما اراد الله سبحانه وتعالى نفي التشبيه من كل وجه خصه بالذكر فقال تعالى ليس كمثل شئ انتهى
وحيث ترى في مرآة القلب صورة او خطر بالخاطر مثال وركنت النفس الى كيفية فليجزم بأن الله بخلافه
اذ كل ذلك من سمات الحدوث لدخوله في دائرة التحديد والتكليف اللازمين للعقوليين المنزه عن ما الخالق
ولقد اقسم سيد الطائفة الحنيد قدس سره بأنه ما عرف الله الا الله وقال بعض سادات الصوفية قدس الله
اسرارهم المثل ليس بزائد عند اهل الحقيقة فان الهاء كناية عن الهوية الذاتية والمثل اشارة الى التجلي
الالهى والمعنى ليس كالتجلي الالهى الذى هو اول التجليات شئ اذ هو محيط بكل التجليات الباقية المرتبة عليه
قال الواسطى قدس سره امور التوحيد كلها خرجت من هذه الآية ليس كمثل شئ لانه ما عبر عن الحقيقة
بشئ الا والعله محبوبة والعبارة منقوضة لأن الحق تعالى لا ينفذ على اقداره لأن كل ناعت مشرف
على المنعوت وجل ان يشرف عليه المخلوق (قال الشيخ سعدى) نه براوج ذاتش بر در مرغ و هم * نه در
ذيل وصفش رسد دست فهم * توان در بلاغت سبحان رسيد * كنه در نه بيجون سبحان رسيد *
جه خاصان در بين ره فرس رانده اند * بلا حصى از نك فرو مانده اند (وهو السميع البصير) المبالغ
في العلم بكل ما يسمع ويصير قال الزروق السميع الذى انكشف كل موجود لصفة سمعه فكان مدر كالكل
مسموع من كلامه وغيره والبصر الذى يدرك كل موجود برويته والسمع والبصر صفتان من صفاته المنعوتة
ثابتان له تعالى كما يليق بوصفه الكريم ورد بعضهم للعلم ولا يصح انتهى قال الغزالي رحمه الله السمع في حقه
عبارة عن صفة ينكشف بها كمال صفات السموعات والبصر عبارة عن الوصف الذى به ينكشف كمال نعوت
المبصرات ومع العبد قاصر فانه يدرك ما قرب لا ما بعد بجوارحه وربما بطل السمع بعظم الصوت وانما حفظ
العبد منه امران احدهما ان يعلم أن الله سميع فيحفظ لسانه والثاني ان يعلم أن الله لم يخلق له السمع الا لسمع

كلامه وحديث رسوله فيستفيد به الهداية الى طريق الله فلا يستعمل سمعه الا فيه واستماع صوت الملاهي
 حرام وان سمع بقة فلا اثم عليه والواجب عليه ان يجتهد حتى لا يسمع لانه عليه السلام ادخل اصبغ في اذنه
 كما في البرازية وفي الحديث استماع صوت الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر على وجه
 التهديد وبصر العبد قاصر اذا لم يمتد الى ما بعد ولا يتغلغل الى باطن ما قرب منه وحظه الديني امر ان يعلم انه
 خلق له البصر لينظر الى الآيات الاقاسية والانفسية وان يعلم انه يرى من الله وسمعه اي بحيث يراه
 ويسمعه فمن قارف معصية وهو يعلم ان الله يراه فما اجسره واخسره ومن ظن انه لا يراه فما اكفره قال في كشف
 الاسرار ثم قال وهو السميع البصير لثلاثيه وهم انه لاصفات له كالمثل له فقد تضمنت الآية اثبات الصفة
 ونفي التشبيه والتوحيد كله بين هذين الحرفين اثبات صفة من غير تشبيه ونفي تشبيه من غير تعطيل فمن نزل
 عن الاثبات وادعى انقضاء التشبيه وقع في التعطيل ومن ارتقى عن الظاهر وادعى انقضاء التعطيل حصل على
 التشبيه واخطأ وجه الدليل وعلى الله قصد السبيل وفي التأويلات النجمية ان قوما وقعوا في تشبيه ذاته
 بذات المخلوقين فوصفوه بالحد والنهاية والكون والمكان واقبح قولاً منهم من وصفه بالجوارح والالات وقوم
 وصفوه بما هو تشبيه في الصفات فظنوا ان بصره في حقيقة وسمعه في عضو وقدرته في يد الى غير ذلك وقوم
 فاسوا حكمه على حكم عباده فقالوا ما يكون من الخلق قبضاته قبيح وما يكون من الخلق حسناً فنه حسن
 فهو لا كاهم اصحاب التشبيه والحق تعالى مستحق التزيه لا التشبيه محقق بالتصديق دون التعطيل والتثليل
 مستحق التوحيد دون التحديد موصوف بكل الصفات مملوك عن العيوب والنقصان (له مقابلد السموات
 والارض) قال الجوابي في كتابه المعرب المقلد المفتاح فارسي معرب لغة في الاقاييد والجمع مقابلد فالمقابلد
 المفاتيح وهي كناية عن الخزائن وقدرته عليها وحفظه لها وفيه مزيد دلالة على الاختصاص لان الخزائن
 لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من يده مفاتيحها (وقال الكاشاني) كليله اى اسماء اوزميناها يعنى مفاتيح
 رزق جه خزانة آسمان ممارست وكنجينه زمين نبات قال ابن عطاء مقابلد الارزاق صحة التوكل ومقابلد
 القلوب صحة المعرفة بالله ومقابلد العلوم في الجوع * نداشتن بروران آكهى * كه بر معده باشد زحكت
 تهي * وقال بعضهم مقابلد سمواته ما في قلوب ملائكته من احكام الغيوب ومقابلد ارضه ما اودع الحق صدور
 اوليائه من عجائب القلوب (يبدط الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسع وبضيق (انه بكل شئ عليم) مبالغ في الاحاطة به
 فيفعل كل ما يفعل على ما ينبغي ان يفعل عليه فلا يوسع الرزق الا اذا علم ان سعته خير للعبد وكذا التضيق
 وفي التأويلات النجمية له مفاتيح سموات القلوب وفيها خزائن لطيفه ورحمته وارض النفوس وفيها خزائن
 قهره وعزته فكل قاب مخزن لنوع من الطائفة فبعضها مخزن المعرفة وبعضها مخزن المحبة وبعضها مخزن
 الشوق وبعضها مخزن الارادة وغير ذلك من الاحوال كالوحيد والتفريد والهيبة والانس والرضى وغير ذلك
 وكل نفس مخزن لنوع من اوصاف قهره فبعضها مخزن التكرة وبعضها مخزن الخلود وبعضها مخزن الانكار
 وغير ذلك من الاخلاق الذميمة كالشرك والنفاق والحرص والكبر والجمل والشره والغضب والشهوة وغير ذلك
 وفائدة التعريف ان المقابلد له قطع افكار العباد من الخلق اليه في جاب ما يريدونه ودفع ما يكرهونه فانه
 تعالى يوسع وبضيق رزق النفوس ورزق القلوب والخلق بمعزل عن هذا الوصف وفي الحديث لا اله الا الله
 مفتاح الجنة ولا شك ان الجنة جنة صورية هي دار النعيم وجنة معنوية هي القلب ومفتاح كليهما
 هو التوحيد وهو بيد الله يعطيه من يشاء من عباده ويجعله من اهل النعيم مطلقاً ثم ان الرزق الصوري هي
 المأكولات والمشروبات الحسية والرزق المعنوي هي العلوم الحقيقية والمعارف الالهية فالاول داخل في الآية
 بطريق العبارة والثاني بطريق الاشارة (وفي المنهوى) فهم ان كردننه حكمت اى رهي * زانكه
 حق * كفت كلو من رزقه * رزق حق حكمت بود در مرتبت * كان كلو كيرت نباشد عاقبت *
 اين دهان بستی دهانی باز شد * كه خورنده لقمه هاء راز شد * كرزشيد پوتن را و ابرى * در نظام
 اوبسی حكمت خوری * نسأل الله فيضه وعطاء بحق مصطفاه (شرع لكم من الدين) شرع بمعنى سنن
 وجعل سنة وطريقاً واختم اى سنن الله لكم يا مائة محمد من التوحيد ودين الاسلام واصول الشرائع والاحكام
 وبالفارسية وراه روشن ساخت شمار از دين (ما وصي به نوحاً) التوصية وصيت كردن وفرمودن

اى عادها (الله يجتبي اليه من يشاء) قال الراغب جبيت الماء في الحوض جمعه والحوض الجامع له جابية
 ومنه استعير جبيت الخراج جباية والاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء وهو هنا مأخوذ من الجباية وهي جلب
 الخراج وجمعه لمناسبة النبي عن التفرق في الدين ولأن الاجتباء بمعنى الاصطفاء لا يتعدى إلى الاعتبار
 تضمن معنى الضم والصرف والمعنى الله يجتلب إلى ما تدعوهم اليه من يشاء ان يجتلبه اليه وهو من صرف
 اختياره إلى ما دعى اليه (ويهدى اليه) بالارشاد والتوفيق وامداد اللطاف (من ينيب) يقبل اليه ويجوز
 ان يكون الضمير لله في كلا الموضعين فالعنى الله يجمع إلى جنبه على طريق الاصطفاء من يشاء من عباده
 بحسب استعدادهم ويهدى اليه بالعناية من ينيب واجتباء الله تعالى العبد تخصيصه اياه بفيض الهى يحصل
 منه انواع من النعم بلاسعى من العبد وذلك للانبياء عليهم السلام ولبعض من يقاربهم من الصديقين والشهداء
 (قال الكاشغرى) يعنى هرکه از همه اعراض کند وحق را خواهد حق سبحانه را راست بدو نماید * فحست
 اوطالبى از جمله بگذرد و بدو آور * کرآن حضرت ندا آرد که اى سرکشسته رام اينک * وفى التأويلات
 الفحمة بشير قوله الله يجتبي اليه الآية إلى مقاصى المجدوب والسالك فان المجدوب من الخواص اجتباء الله
 في الازل وسلكه في سلك من يحبه واصطنعه لنفسه وجذبه عن الدارين بجذبة توارى على الثقلين في مقعد
 صدق عند مليك مقتدر والسالك من العوام الذين سلكهم في سلك من يحبونه موقفين للهداية على قدمي الجهد
 والانابة إلى سبيل الرشاد من طريق العناد انتهى والانابة نتيجة التوبة فاذا حصلت التوبة حصلت الانابة
 إلى الله تعالى قال بعض الحكماء من جاهد في اقامة الدين في مقام الشريعة والطبيعة يهديه الله إلى اقامته
 في مقام الطريقة والنفس ومن اقامه في هذا المقام يهديه الله إلى اقامته في مقام المعرفة والروح ومن اقامه
 في هذا المقام يهديه الله إلى اقامته في مقام الحقيقة والسر ومن اقامه في هذا المقام تم امره وكل شأنه في العلم
 والعرفان والذوق والوجدان والشهود والعيان واليه يشير قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
 فعليك بآتيان جميع القرب قدر الاستطاعة في كل زمان وحال فان المؤمن ان تحصل له معصية ابدا من
 غير ان تحاطها طاعة لانه مؤمن بها آنها معصية فان اضاف إلى هذا الخلط استغفار او توبة فطاعة
 على طاعة وقربة على قربة فيقوى جراء الطاعة التي خاطها العمل السيئ وهو الايمان بانها معصية
 والايمان من اقوى القرب واعظمها عند الله فانه الاساس الذي اتقى عليه جميع القرب وقال تعالى في الخبر
 الصحيح وان تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا وان تقرب إلى ذراعا تقربت منه باعا وان اتانى بمنى اتيت
 هرولة وكان قربه تعالى من العبد ضعف قرب العبد منه وعلى كل حال لا يخلو المؤمن من الطاعة
 والقرب والعمل الصالح يعموا خطايا فان العبد اذا رجع عن السيئة وانا إلى الله واصلى عمله اصلى الله شأنه
 واعاد عليه نعمه الفائتة (عن ابراهيم بن ادهم قدس سره) بلغنى أن رجلا من بني اسرائيل ذبح عجلا بين يدي امته
 فبيست يده فبينما هو جالس اذ سقط فرخ من وكره وهو يتبصص فأخذه وردة إلى وكره فرجه الله تعالى لذلك
 وردة عليه يده بما صنع والوكر بالفتح عش الطائر بالفارسية آسيان واتبصص التلق وتحرىك الذنب
 وفى الآية اشارة إلى اهل الوحدة والرياء والسمعة فكما أن المشركين بالشرك الجلى يكبر عليهم امر التوحيد
 فكذلك المشركون بالشرك الخفى يكبر عليهم امر الوحدة والاخلاص نسأل الله سبحانه ان يجذبنا اليه بجذبة
 عنايته ويشرفنا بخصاص هدايته (وما تفرقوا) اى وما تفرق اليهود والنصارى في الدين الذى دعوا اليه
 ولم يؤمنوا كما آمن بعضهم في حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات (الامن بعد ما جاءهم العلم) اى الاحال
 محيى العلم والاوقت محيى العلم بحقيقة ما شاهدوا في رسول الله واقرء أن من دلائل الحقيقة حسبا وجدوه
 في كتابهم او العلم بجمعه (بغيا بينهم) من بغى بمعنى طلب وحقيقة البغى الاستطالة بغير حق كما في المفردات
 اى لا تبغوا طلب الدنيا وطلب ملكها وسياستها وجاهها وشهرتها ولعمرة الجاهلية لا لأن لهم في ذلك شبهة
 (ولو لا كلمة سبقت من ربك) وهى العدة بتأخير العقوبة (الى اجل مسمى) اى وقت معين معلوم عند الله
 هو يوم القيامة او آخر اعمالهم المقدرة (لقضى بينهم) لا وقع القضاء بينهم باستئصالهم لاستيجاب جنائيتهم
 لذلك قطعا (وان الذين اوردوا الكتاب من بعدهم) اى وان المشركين الذين اوردوا الكتاب اى القرء أن من بعد
 ما اوفى اهل الكتاب كتابهم والايراث في الاصل ميراث دادن (اننى ذلك منه) اى من القرآن والشك اعتدال

النقيض عند الانسان وتساويهما (مريب) موقع في القلق اى الاضطراب ولذلك لا يؤمنون الا لمحض البغي
 والمكابرة بعد ما علموا بحقيقته كدأب اهل الكاين والرية قلق النفس واضطرابها ويسمى الشك بالرب لانه
 يقلق النفس وبزيل الطمأنينة والظاهر أن شك مريب من باب جد جذه اى وصف الشك بمريب بمعنى ذى ريب
 مبالغة فيه وفي القاموس ارب الامر صار ذارب (فلذلك) اى فلاجل ما ذكر من التفرق والشك
 المريب او فلاجل أنه شرع لهم الذين القويم القديم الحقيق بان يتنافس فيه المتنافسون (فادع) الناس كافة
 الى اقامة ذلك الدين والعمل بموجبه فان كلام من تفرقهم وكونهم في شك مريب ومن شرع ذلك الدين لهم
 على لسان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبب للدعوة اليه والامر بها وليس المشار اليه ما ذكر
 من التوصية والامر بالاقامة والتهى عن التفرق حتى يتوهم شائبة التكرار وفيه اشارة الى اقتران اهل الاهواء
 والبدع ننتين وسبعين فرقة ودعوتهم الى صراط مستقيم السنة لابطال مذاهبهم وفي الحديث (من اتهم)
 اى منع بكلام غليظ (صاحب بدعة) سيئة مما هو عليه من سوء الاعتقاد والفحش من القول والعمل (ملا الله
 قلبه امنا وايمانا ومن اهان صاحب بدعة آمنه الله يوم القيامة من القزع الاكبر) وهو حين الانصراف الى النار
 كما قال ابن السكالك ان الخوف المصروف للمتفرقين قطع نياط قلوب العارفين وقال في البرازية روى ان ابن
 المبارك روى في المنام قبيلا ما فعل ربك بك فقال عاتبي واوقفني ثلاثين سنة بسبب اني نظرت باللفظ يوما
 الى مبتدع فقال انك لم تعاد عدوى في الدين فكيف حال القاعد بعد الذكركم القوم الظالمين (واستقم) عليه
 وعلى الدعوة اليه (كما امرت) واوحى اليك من عند الله تعالى والمراد الثبات والدوام عليهما لانه كان مستقيما
 في هذا المعنى وفي الحديث شيبتي هود واخوانها قبيلا لم ذلك بارسل الله فقال لان فيها فاستقم كما امرت
 وهذا الخطاب له عليه السلام بحسب قوته في امر الله وقال هو لا تمته بحسب ضعفهم استقيموا ولن تحصوا
 اى لن تطيقوا الاستقامة التي امرت بها حقيقة الاستقامة لا بيطيقها الا الانبياء واكابر الاولياء لانها الخروج
 من المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي الحق على حقيقة الصدق (قال الكاشفي)
 در بيان آورده که وليد مغیره بآن حضرت گفت از دین و دعوی که داری رجوع کن تا من نصفی از اموال
 خود بتو دهم و شبیه وعده کرده که اگر بدین پدران باز آیی دختر خود در عقد تو آرم این آیت نازل شد که
 بر دعوت خود مقيم و در دین و ملت خود مستقيم باش (ولا تتبع اهواءهم) المختلفة الباطلة والضمير للمشركين
 وكانوا يهود و ان يعظم عليه السلام آلهتهم وغير ذلك وفي الخبر لكل شيء آفة وآفة الدين الهوى • هو
 وهوس وانما تستينج • چو بلند سر بنجه عقل تيز (وقل آمنتم بما انزل الله من كتاب) اى كتاب كان من الكتب
 المنزلة لا كالذين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض وذلك فان كلمة ما من الفاظ العموم وفيه اشارة الى وجوب
 الايمان بجميع الحقائق وان اختلف مظاهرها فان كلها الهام صحيح من الله تعالى (وامرت) بذلك (لا عدل
 بينكم) بين شريقتكم ووضعكم في تبليغ الشرائع والاحكام وفصل القضايا عند المحاكمة والخاصة الى فاللزم
 على حقيقتها والمأمور به محذوف اوزا نداء والباء محذوفة اى امرت بأن اعدل واسوى بين شريقتكم ووضعكم
 فلاخص البعض بامر اونهى قوله وقل آمنتم الخ تعليم من الله لاستكمال القوة النظرية وقوله وامرت الخ
 لاستكمال القوة العملية روى أن داود عليه السلام قال ثلاث خصال من كن فيه فهو الفائز القصد في الفتى
 والفقر والعدل في الرضى والغضب والخشية في السر والعلائية وثلاث من كن فيه اهلكته شح مطاع وهوى
 متبع واعجاب المرء بنفسه واربع من اعطيت فقد اعطى خير الدنيا والاخرة لسان ذا كر وقلب شاكر وبدن
 صابر وزوجة مؤمنة وفي التأويلات النجمية لا عدل بينكم اى لا سوى بين اهل الاهواء وبين اهل السنة
 بترك البدعة ولزوم الكتاب والسنة ليندفع الافتراق ويكون الاجتماع (الله ربنا وريكم) اى خالقنا جميعا
 ومتولى امورنا لا الاصنام والهوى (لنا اعمالنا) لا نخطانا جزاؤها ثوابا كان او عقابا (ولكم اعمالكم)
 لا يجاوزكم آثارها لا نستفيد بحسناتكم ولا تنضرر بسيئاتكم (لا حجة بيننا وبينكم) الحجة في الاصل البرهان
 والدليل ثم يقال لا حجة بيننا وبينكم اى لا اراد حجة بيننا ويراد به لا خصومة بيننا بناء على أن اراد الحجة
 من الجانبين لازم للخصومة فيكني بذكر اللازم عن المألوم فالمعنى لا محاجة ولا خصومة لأن الحق قد ظهر
 ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمضالفة محل سوى المكابرة وفيه اشارة الى أنه لا خصومة بالاهداء والمعصية

(الله يجمع بيننا) يوم القيامة (والله المصير) مرجع الكل لفصل القضاء فيظهر هناك حالنا وحالكم وليس في الآية الا ما يدل على المشاركة في المساواة لا مطلقا حتى لا تكون منسوخة بآية القتال يعني هذه الآية انما تدل على المشاركة القولية لحصول الاستغناء عن الحاجة القولية معهم لانهم قد عرفوا صدقه من الحجج وانما كفروا عنادا وبعد ما ظهر الحق وصاروا محجوبين كيف يحتاج الى الحاجة القولية فلا يبقى بعد هذا الا السيف والاسلام وقد هو تلو بعد ذلك فعلى العبد قبول الحق بعد ظهوره والمنشئ خلف النصيح بعد اضاءه نوره فان المصير الى الله والدنيا دار عبور وان الحضور في الآخرة والدنيا دار التفرق والقصور فلا بد من التهيؤ للموت قال ابراهيم بن ادهم قدس سره لرجل في الطواف اعلم انك لا تنال درجة الصالحين حتى تجوز ست عقبات اولها تعلق باب النعمة وتفتح باب الشدة والثانية تعلق باب العز وتفتح باب الذل والثالثة تعلق باب الراحة وتفتح باب الجهد والرابعة تعلق باب النوم وتفتح باب السهر والخامسة تعلق باب الغنى وتفتح باب الفقر والسادسة تعلق باب الامل وتفتح باب الاستعداد للموت وانشدوا * ان الله عباد افئنا * طلقوا الدنيا واخافوا القننا * نظروا فيها فلما علموا * انها ليست لى وطننا * جعلوها لجة واتخذوا * صالح الاعمال فيها سفنا (وفي المنشوى) ملك برهمن نو آدم وارزود * تايابى همجوا وملك خلود * ابن جهان خود حبس جانهاى شماس * هين رويدان سوكه صحراى شماس (والذين يحاجون في الله) اى يخصاصمون في دينه نبيه وهو مبتدأ (من بعدما استجيب له) اى من بعدما استجاب له الناس ودخلوا فيه لظهور رجته ووضوح محبته والتعبير عن ذلك بالاستجابة باعتبار دعوتهم اليه وفيه اشارة الى أنهم استجابوا له تعالى يوم الميثاق بقولهم بلى حين قال لهم الست بربكم ثم لما نزلوا من عالم الارواح الى عالم الاجسام نسوا الاقرار والعهد فأخذوا في المحاجة والانكار بخلاف المؤمنين فانهم ثبتوا على التصديق والاقرار (قال الحافظ) ازدم همج ازل تا آخر شام ابد * دوستى ومهر بريك عهد ويك ميثاق بود (محتم) مبتدأ ثان (داحضة عند ربه) خبر الثانى والجمله خبر الاول اى زالة زائلة باطله يعنى ناجيز وناجى بلى لاجحة لهم اصلا وانما عبر عن اباطيلهم بالجهة مجازة معهم على زعمهم الباطل والمجازاة بالفارسية وقتن وبا كسى جيزى واراندن (وعليم غضب) عظيم لمكابرتهم الحق بعد ظهوره (ولهم عذاب شديد) على كفرهم الشديد وضلالهم البعيد لا يعرف كنهه وهو عذاب النار يقول الفقير وجه الغضب والعذاب ان الدين الحق وما جاء به من القرآن سبب الرحمة والنعمة فاذا اعرضوا عنه ما وجدوا عند الله الغضب والنقمة بدلها نعوذ بالله من ذلك وهذا من نتائج احوالهم وثمرات اعمالهم * ابرا كراب زندكى بارد * هر كرا شاخ بيد بر نخورى * با فرومايه روز كار بهر كزنى بورياشكر نخورى (الله الذى انزل الكتاب) اى جنس الكتاب حال كونه ملتبسا (بالحق) فى احكامه واخباره بغيره فان الباطل او بما يحق انزاله من العقائد والاحكام (والميزان) اى وانزل الميزان اى الشرع الذى يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس على ان يكون لفظ الميزان مستعارا للشرع تشبيها له بالميزان العرفى من حيث يوزن به الحقوق الواجبة الاداء سواء كان من حقوق الله او من حقوق العباد او انزل نفس العدل والتسوية بان انزل الامر به فى الكتب الالهية فيكون تسمية العدل بالميزان تسمية للمسمى بلم آله فان الميزان آلة العدل او انزل آلة الوزن والوزن معرفة قدر الشيء يعنى منزل كرد ايد ترا زورا كه موزونات را بان سجد نادر باره خرنده وفروشنده ستم زود فيكون المراد بالميزان معناه الاصل وانزاله اما حقيقة لما روى أن جبرائيل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح عليه السلام فقال له مر قومك رزنوا به وقيل نزل آدم عليه السلام بجميع آيات الصنائع واما مجاز عن انزال الامر به واستعماله فى الايمان والاستغناء ودر عين المعالى آورده كه مراد از ميزان حضرت بهر كائنات محمد است صلى الله تعالى عليه وسلم قانون عدل بدل وتحميدى بايد و نزال وار سال اوست وفى التاويلات النجمية يشير الى كتاب الايمان الذى كتب الله فى القلوب وميزان العقل يوزن به احكام الشرع والخير والشر والحسن والقبح فانهم ما قرينان متلازمان لا بد لاحدهما من الآخر وسماهما البصيرة فقال قد جاءكم بصائر من ربكم فمن ابصر فلنفسه ومن عمى فلعليها ففى اتقاء احدهما اتقاء الآخر كما قال تعالى صم بكم عمى فهم لا يعقلون ففى العقل والبصيرة باتقاء الايمان (وما يدريك) الادراة بمعنى الاعلام اى اى شئ يجعلك داريا اى عالما بحال الساعة التى هى من العظم والشدة والخفاء بحيث لا يبلغه

دراية احد وانما يدري ذلك بوحى منا وبالفارسية وجه جزدانا كرد براوجه داني قال الراغب كل موضع ذكر
 في القرآن وما ادراك فقد عقب بيانه نحو وما ادراك ما هية نار حامية وكل موضع ذكر فيه وما يدريك لم يعقبه
 بذلك نحو وما يدريك لعل الساعة قريب (لعل الساعة) التي يخبر بمجيئها الكتاب الناطق بالحق (قريب)
 اي شئ قريب او قريب مجيئها والا فالفعل بمعنى الفاعل لا يستوي فيه الذكر والمؤنث عند سيبويه فكان
 الظاهر ان يقال قريبة لكونه مسند الى ضمير الساعة الا انه قد ذكر لكونه صفة جارية على غير من هي له وقيل
 القريب بمعنى ذات قرب على معنى النسب وان كان على صورة اسم الفاعل كلابن وتامر بمعنى ذولبن وذوتمر
 اي لبنى وتمرى لا على معنى الحدث كالفعل فلما لم يكن في معنى الفعل حقيقة لم يلحقه تاء التأنيث او الساعة
 بمعنى البعث تسمية بامم ماحل فيه وقال الزمخشري لعل مجيئ الساعة قريب بتقدير المضاف والمعنى ان
 القيامة على جناح الايمان فاتبع الكتاب يا محمد واعمل به وواطع على العدل قبل ان يفا جئك اليوم الذي يوزن
 فيه الاعمال ويوفي جزاؤها امام زاهدي فرموده كعل برأى تحقيق است بعنى البتة ساعتي كه بدان قيامت
 قائم شود تزد بكت وفيه زجرهم عن طول الامل وتنبههم على انتظار الاجل وهجومه نبهنا الله تعالى
 واياكم اجمعين آمين (يستجمل بها) شتاب ميكند بساعت بعنى بامداد (الذين لا يؤمنون بها) استجمل
 انكار واستهزاء ولا يشفقون منها وبقولون متى هي ليتمها قامت حتى يظهر لنا الحق اهو الذي نحن عليه ام الذي
 عليه محمد واصحابه فانهم لما لم يؤمنوا به لم يخافوا ما فيها فاهم يطلبون وقوعها استبعادا لقيامها والمجمل طلب الشئ
 وتخريجه قبل اوانه (والذين آمنوا) بها (مشفقون منها) خائفون منها مع اعتنائهم بالتوقع الثواب فان المؤمنين
 يكونون ابدا بين الخوف والرجاء فلا يستجملون بها بعنى ترسانة اذ قيامت چه ميد اندك خدای تعالى بايشان
 چه كند و محاسبه ومجازات برچه وجه بود فالآية من الاحتباك ذكر الاستجمل اولا دليلا على حذف ضده
 ثانيا والاشفاق ثانيا دليلا على حذف ضده اولا (ويعلمون انها الحق) اي الكائن لا محالة وفيه اشارة الى أن
 المؤمنين لا يمتنون الموت خوف الابتلاء بما بعده فيستعدون له واذا ورد لم يكرهوه وذلك ان الموت لا يمتناه
 الا جاهل او مشتاق (الان الذين يمارون في الساعة) يجادلون فيما ينكرون مجيئها عناداً من المربة فعناء
 في الاصل تدخلهم المربة والشك فيؤدي ذلك الى المجادلة ففسر الممارسة بلانها قال الراغب المربة التردد
 في الامر وهو اخص من الشك والممارسة الحاجة فيما فيه مربة انتهى ويجوز ان يكون من مربة الناقة
 اذا مسحت ضرعها بشدة الحلب فيكون تفسيره يجادلون جلاله على الاستعارة التبعية بأن شبه المجادلة
 بممارسة الحالب للضرع لاستخراج ما فيه من اللبن من حيث أن كلام المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه
 بكلام فيه شدة (لني ضلال بعيد) عن الحق فان البعث اشبه الغائبات بالمحسوسات لانه كاحياء الارض بعد
 موتها فن لم يمتد الى تجويزه فهو من الاهداء الى ما وراءه ابعد وابعده وصف الضلال بالبعد من المجاز العقلي
 لان البعد في الحقيقة للضلال لانه هو الذي يتباعد عن الطريق فوصف به فعلة ويحتمل ان يكون المعنى
 في ضلال ذي بعد اوفيه بعد لان الضال قد يضل عن الطريق مكانا قريباً وبعيدا وفي التأويلات النجمية
 لني ضلال بعيد لانه ازلي وفي الآية امور الاول ذم الاستجمل ولذا قيل المجمل من الشيطان الا في ستة مواضع
 اداء الصلاة اذا دخل الوقت ودفن الميت اذا حضر وتزويج البكر اذا ادركت وقضاء الدين اذا وجب واطعام
 الضيف اذا نزل وتبجيل التوبة اذا اذنب والشأن الايمان والتصديق فانه الاصل وذلك بجميع ما يكون به المرء
 مؤمنا خصوصا الساعة وكذا الاستعداد اهابا بالاعمال الصالحات روى أن رجلا من الاعراب قال للنبي
 صلى الله عليه وسلم متى الساعة فقال عليه السلام وما عدت لها قال لاشئ الا اني احب الله ورسوله فقال انت
 مع من احببت ولا شك أن من احب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب الاقتداء به في جميع الاحوال
 فاذا كان محبا لرسول الله والاقتداء به كان رسول الله محباً له كما قال عليه السلام متى أتني احباني فقال اصحابه
 يا بائنا واتهاتنا يا رسول الله اولسنا احباً لك فقال انتم اصحابي احباني قوم لم يروني وآمنوا بي انا اللهم بالاشواق
 وخصهم بالاخوة في الحديث الآخر فقال اصحابه نحن اخوانك يا رسول الله قال لانتم اصحابي واخواني الذين
 يأتون بعدي آمنوا بي ولم يروني وقال للعامل منهم اجر خسين منكم قالوا بل منهم يا رسول الله قال بل منكم
 رددها ثلاثا ثم قال لانتم تجدون على الخير اءوانا والثالث مدح العلم لكن اذا قرن بالخوف والخشية والعمل

كان امدح فان العلم ليس جالبا للسودد الا من حيث طرده الجهل فلا تعجب بعلمك فان فرعون علم بقوة موسى
 وابليس علم حال ادم واليهود علموا بنبوة محمد وحرمو التوفيق للايمان والاربع ذم الشك والتردد فلا بد من اليقين
 الصريح بل من العيان الصحيح كما قال علي - كرم الله وجهه - لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا * حال خالد
 وحجيم دانستم * يبين انحنائك في بايد * كرحجاب از ميانه بر كيرند * آن يقين ذره نيفزايد *
 والخامس ان السعادة والشقاوة از ليلتان وانما يشق السعيد لكون سعاده عارضة وانما يسعد الشقي لكون
 شقاؤه عارضة فكل يرجع الى اصله فنسأل الله الهدى ونعوذ به من الهوى (الله لطيف بعباده) اي بر بليخ
 البر بهم يقض عليهم من قنون الطافه مالا يكاد يشاله ايدي الافكار والظنون قوله من قنون الطافه يؤخذ
 ذلك من صيغة لطيف فانها للمبالغة وتكثيره ايضا وقوله مالا يكاد الخ مأخذه مادة الكلمة فان اللطف ابصال
 نفع فيه دقة (يرزق من يشاء) أن يرزقه كيفما يشاء فيخص كلام من عباده الذين هم جنس لطفه بنوع من البر
 على ما تقتضيه مشيئته المنية على الحكيم البالغة فلا مخالفة بين عموم الجنس وخصوص النوع يعني
 أن الخصوص بمن يشاء هو نوع البر وصفه وذلك لا ينافي عموم جنس بره بجميع عباده على ما افادته اضافة
 العباد الى ضميره تعالى حتى يلزم التناقض بين الكلامين قاله تعالى يبرهم جميعا لا بمعنى ان جميع انواع البر
 واصنافه يصل الى كل احد فانه مخالف للحكمة الالهية اذ لا يبقى الفرق حينئذ بين الاعلى والادنى بل يصل بره
 اليهم على سبيل التوزيع بان يخص احد بنعمة واخر باخرى فيرجع بذلك كل واحد منهم الى الآخر فبما عنده
 من النعمة فينظم به احوالهم ويتم اسباب معاشهم وصلاح دينهم وعمارتها فيؤدي ذلك الى فراغهم
 لا كاسب سعادة الآخرة وقال بعضهم يرزق من يشاء بغير حساب اذ الآيات القرآنية يفسر بعضها
 بعضا (وهو القوي) الباهر القدرة الغالب على كل شيء وهو يناسب عموم لطفه للعباد والقوة في الاصل صلابة
 البنية وشدتها المضادة للضعف ولما كانت محالا في حق الله تعالى حملت على القدرة لكونها مسببة عن القوة
 (العزيز) المنيع الذي لا يغلب وهو يلائم تخصيص من يشاء بما يشاء قال بعض الكبار لطفه بعباده لطف
 الفطرة التي فطر الناس عليها في احسن تقويم مستعدة لقبول الفيض الالهي بلا واسطة واطف الجذبة للوصول
 وايضا لطيف بعباده بأن جعلهم عبادا لا عباد الدنيا ولا عباد النفس والهوى والشيطان خاطب العابدين
 بقوله لطيف بعباده اي يعلم غوامض احوالكم من دقيق الرياء والتصنع لئلا يحبوا باحوالهم واعمالهم وخاطب
 العصاة بقوله لطيف لئلا يسوا من احسانه وخاطب الفقراء بقوله لطيف اي انه محسن بكم لا يقتلكم جوعا
 فانه محسن بالكافرين فكيف بالمؤمنين * اديم زرعين سفره عام اوست * برين خوان بغماچه دشمن
 چه دوست * وخاطب الاغنياء بقوله لطيف ليعلموا أنه يعلم دقائق معاملاتهم في جميع المال من غير وجه
 بنوع تأويل ومن لطفه بعباده انه جعلهم مظهر صفات لطفه ومن لطفه بعباده انه عرفهم انه لطيف ولولا لطفه
 ما عرفوه ومن لطفه بعباده انه زين اسرارهم بانوار العرفان وكشفهم بالعين والعيان در وصول
 آورده كه لطيف چه دم معنی داود اول مهربان امام قشیری فرموده كه لطف اوست كه بيشتر از كفات بدهد
 وكثر از قوت كافر مايد دوم نوازنده وكذا نوازنده كي سوم پوشيده كار كسي برضا ودر اورا نبرد ودر كه اوچه
 وچون دخل ندارد * كسي زچون وچرا دم نمی تواند زد * كه نقش كار حوادث وراي چون
 وچراست * چرا كه كه چرا دست بسته قدرست * زچون ملاف كه چون تیر باي ميل قضاست *
 درم وضع آورده كه لطيف آنست كه غوامض امور را بيلم داند وچرا نمي چهره را بچشم كند تا ند در كشف
 الاسرار آورده كه لطيف آنست كه نعمت بقدرخود داد و شكر بقدربنده خواست وقال بعضهم اللطيف
 الذي ينسئ العباد ذنوبهم في الآخرة لئلا ينشوشوا وقال ابو سعيد الخراساني قدس سره الله لطيف بعباده
 موجود في الظاهر والباطن والاشياء كلها موجودة به لكن يوجد ذكره في قلب العبد مرة ويفقد مرة ليجدد
 بذلك اقتضاه اليه وقال جعفر الصادق رضي الله عنه لطفه في الرزق الحلال وتقسيه على الاحوال يعني انه
 رزقك من الطيبات ولم يدفعه اليك مرة واحدة وقال علي بن موسى رضي الله عنه هو تضعيف الاجر وقال الجنيد
 قدس سره هو الذي لطف باوليائه فرفقه ولولطف باعدائه ما جحدوه وقيل هو الذي ينشر المناقب ويستر
 المناب وقال بعضهم لطف وي بود از نوطاعات موقت خواست ومثوبات مؤبداد خدایر لطف است

وهم قهر بلطف او کعبه و مسجد هار انا کردند و قهر او کایساها و شکوها بر آوردند پس بعضی بطریق
 لطیف سلوک می کنند بسبب توفیق و بعضی بطریق قهر می رود بمقتضای خذلان مؤذنی بود چندین سال بانک
 نماز گفته روزی بر مناره رفت دیده وی بر زنی ترس افتاد تعشق کرد چون از مناره فرو آمد بدر سرایش رفت
 قصه با وی بگفت آن زن گفت اگر دعوی راستست و در عشق صادق موافقت شرطست زنار بر میان
 باید بست آن بد بخت بطمع آن زن زنار ترسای بر بست و خور خورد و چون بست کشت قصه دان زن کردن
 بگریخت و در خانه شدن بد بخت بر بام رفت تا بجهلیت خویشتن را دران خانه افکند بخذلان ازلی از بام
 در فساد و ترسای هلاک شد چندین سال مؤذنی کرد در شرائع اسلام و ورزید و بقاقت ترسای هلاک
 شد و بمقصود نرسید (قال الحافظ) حکم مستوری و مسقی همه برخاست * کس نداشت که آخر بچه
 حالت برود * وقال الامام الغزالی رحمه الله اللطيف من يعلم دقائق المصالح و غوامضها و مآدق منها
 و مآلطف ثم يسلك في ايصالها الى المستصلح سبيل الرفق دون العنف و اذا اجتمع الرفق في القول و اللطف في العلم
 و الادراك ثم معنى اللطف و لا يتم ذلك في العلم و الفعل الا لله وحده و من لطفه خلقه الجنين في بطن امه
 في ظلمات ثلاث و حفظه فيها و تغذيه بواسطه السرة الى ان يفصل فيستقل بالتناول للغذاء بالقلم ثم الهامه
 اياه عند الانفصال التمام الندى و امتصاصه و لو في ظلمات الليل من غير تعليم و مشاهدة بل تتفق البيضة
 عن الفرخ و قد ألهمه النقاط الحب في الحال ثم تأخير خلق السن من اول الخلقة الى وقت انبائه للاستغناء باللبن
 عن السن ثم انبائه السن بعد ذلك عند الحاجة الى طعن الطعام ثم تقسيم الاسنان الى عريضة للطعن و الى
 انياب للكسر و الى شياخاذه الاطراف للقطع ثم استعمال اللسان الذي الغرض الاظهر منه النطق و رد الطعام
 الى المظعن كالمجرفة فيكون الانسان في زمرة الجمادات و اول نعمة عليه أن الله تعالى كرمه فنقله من عالم
 الجماد الى عالم النبات ثم عظم شأنه فنقله من عالم النبات الى عالم الحيوان فجعله حساسا متحركا بالارادة ثم نقله
 الى عالم الانسان فجعله ناطقا و هي نعمة اخرى اعظم مما سبق و من لطفه أنه يسر لهم الوصول الى سعادة الابد
 بسعي خفيف في مدة قصيرة و هو العمر القليل و من لطفه اخراج اللب الصافي من بين فرث و دم و اخراج الجواهر
 النفيسة من الاجار الصلبة و اخراج العسل من النحل و الاريسم من الدرد و الدر من الصدف الى غير ذلك
 و حظ العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله و التلطف بهم في الدعوة الى الله و الهداية الى سعادة الآخرة من
 من غير ازراء و عنف و من غير تعصب و خصام و احسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالثمائل و السبر
 المرضية و الاعمال الصالحة فانها اوقع و اللطف من الالفاظ المزيينة و لذلك قال عليه السلام صلوا كما راى تخوفى
 اصلى و لم يقل صلوا كما قلت لكم لان الفعل ارجح في نفس المقتدى من القول (وفي المنوى) بند فعلى خلق را
 جذابت * که رسد در جان هر با کوش کر * ثم أن الارزاق صورية و معنوية فالصورية ظاهرة
 و المعنوية هي علم التوحيد و المعارف الالهية التي تتغذى بها الارواح يقال غذاء الطبيعة الاكل و الشرب و غذاء
 النفس التكلم بما لا يعنى و غذاء القلب الفكر و غذاء الروح علم التوحيد من حيث الافعال و الصفات و الذات
 و سائر المعارف الالهية مما لا نهاية لها و المنظر الالهى في الوجود الانساني هو القلب فاذا صلح هو بالتوحيد
 و الذكرو نور الايمان و العرفان صلح سائر الاحوال و من الله البر و اللطف و الاحسان و النوال و الافضال (من)
 هر که (كان يريد حرث الآخرة) الحرث في الاصل القاء البذر في الارض بطلق على الزرع الحاصل منه
 و يستعمل في ثمرات الاعمال و نتائجها بطريق الاستعارة المبنية على تشبيهها بالقلل الحاصلة من البذور
 المتضمن لتشبيه الاعمال بالبذور من حيث انها فائدة تحصل بعمل الدنيا و لذلك قيل الدنيا مزعة الآخرة
 والمعنى من كان يريد باعماله ثواب الآخرة (نزدله في حرثه) نضاعف له ثوابه بالواحد عشرة الى سبع مائة
 فما فوّهها (قال الكاشاني) چنانکه کشت دانه می افزاید تا یکی ازان بسیار میشود همچنين عمل مؤمن روز
 بروز افزونی می کند تا حدی که يك ذره برابر كوه احد میشود و لم يقل في حقه و له في الدنيا نصيب مع أن الرزق
 المقسوم له يصل اليه لا محالة للاستهانة بذلك و الاشعار بأنه في جنب ثواب الآخرة ليس بشئ و لذلك قال سليمان
 عليه السلام لتسبيحة خير من ملك سليمان كفته انك بر سليمان عليه السلام مال و ملك و علم عرضه كردند که
 زين سه یکی اختيار کن سليمان علم اختيار کرد مال و ملك و فرا فرود داد * دنیا طلبی بهره دنیات دهند *

عقبى طلبي هرد و بيك جات دهند * فان قيل ظاهر اللفظ يدل على أن من صلى لاجل طلب الثواب اول اجل دفع العقاب فانه تصح صلاته واجمعوا على انها لا تصح لأن الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيد لانه يكون عيلا مريضاً والجواب أن الحرث لا يتأق الا بالقاء البذر الصحيح في الارض والبذر الصحيح الجامع للغيرات والسعادات ليس الاعبودية الله تعالى فلا يكون العمل اخروياً الا بان يطلب فيه رضى الله (ومن كان يريد) باعماله (حرث الدنيا) وهو متاعها وطبيباتها والمراد الكافر أو المنافق حيث كانوا مع المؤمنين في المغازي وغرضهم النجعة ودخل فيه اصحاب الاغراض الفاسدة جميعاً (نوته منها) اى شيئاً منها حسبما قسمناه لاما لا يريد ويتغيبه فنهامتعلق بكائناتنا المحذوف الواقع صفة للمفعول الثانى ويجوز أن يكون كلمة من للتبعية أى بعضها وما ل المعنى واحد دلل الآية على أن طالب الدنيا لا ينال مراده من الدنيا وفى الحديث من كانت نيته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه واتته الدنيا وهى راحة ومن كانت نيته الدنيا فترق الله عليه امره وجعل فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا الا ما كتب الله له (وماله فى الآخرة من نصيب) من مزيدة للاستغراق اى ماله نصيب ما فى الآخرة اذ كانت همهته مقصورة على الدنيا ولكل امرئ ما نوى فيكون محروماً من ثواب الآخرة بالكلية وقال الامام الراغب ان الانسان فى دنياه حارث وعمله حرثه ودنياه محرثه ووقت الموت وقت حصاده والآخرة يديره ولا يحصد الا ما زرعه ولا يكبل الا ما حصده (حكى) أن رجلاً بلغ امر عبده ان يزرع حنطة فزرع شعيراً فأراه وقت الحصاد وسأله فقال العبد زرع شعيراً على ظن أن ينبت حنطة فقال مولاه يا احق هل رأيت احداً زرع شعيراً فحصد حنطة فقال العبد فكيف تعصى انت وترجو رحمتى وتغتر بالامانى ولا تعمل العمل الصالح * ازرباط تنجوب كذشتى ذكر معمره نيست * زاد راهى برنيدارى از بن منزل چرا * وكان فى البيدر ميكالو موازين وامناه وحفاظا وشهودا كذلك فى الآخرة مثل ذلك وكما أن للبيدر تذرية وتمييزاً بين النقاوة والحطام كذلك فى الآخرة تمييز بين الحسنى والاشمى فمَنْ عمل لآخرته بورك له فى كيله ووزنه وجعل له منه زاد الابد ومن عمل لدنياه خاب سعيه وبطل عمله فاعمال الدنيا كشجرة الخلاف بل كالدفى والحنظل فى الربيع يرى غصن الاوراق حتى اذا جاء حين الحصاد لم يبق طائلاً واذا حضر مجئناه فى البيدر لم يبق نائلاً ومثل اعمال الآخرة كشجرة الكرم والنخل المستفيع المنظر فى الشتاء فاذا حان وقت القطاف والاجتناء افادت ذلك زادا واذا خرت عدة وعتادا ولما كانت زهرات الدنيا رآفة الظاهر خبيثة الباطن نبى الله تعالى عن الاعتراض بها فقال ولا تمدت عينيك الى مامتنعها ازواجهم زهرة الحياة الدنيا لفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى فالقدر قد روان كان فى ظرف من الذهب فالعاقل لا يتناولوه وفى التأويلات النجمية من كان يريد حرث الآخرة بجهد وسعيه نزل له فى حرثه هدايتنا ونوفيق مزيد طاعتنا وصفاء الاحوال فى المعارف بعنايتنا اليوم ونزيده فى الآخرة قرباً ومكانة ورفعة فى الدرجات وشفاعة الاصدقاء والقربان ومن كان يريد حرث الدنيا مكتفياً به نوته منها اى من آفات حب الدنيا من عى القلب وبكمه وصممه وسفهه والحجب التى تتولد منها الاخلاق الذميمة النفسانية والافصاف الرديئة الشيطانية والصفات السلبية والبهيمية الحيوانية وماله فى الآخرة من نصيب اى فى الاوصاف الروحانية والاخلاق الربانية وفى عرائس البيان حرث الآخرة مشاهدته ووصاله وقربه وهذا للعارفين وحرث الدنيا الكرامات الظاهرة ومن شغلته الكرامات احتجب به عن الحق وما يريد من حرث الدنيا فهو معرفة الله ومحبة وخدمته والا فلا يزن الكون عند اهل المعرفة ذرة قال بعضهم فى هذه الآية من عمل لله محبة لا طلباً للجزاء صغر عنده كل شئ دون الله فلا يطلب حرث الدنيا ولا حرث الآخرة بل يطلب الله عن الدنيا والآخرة وقال سهل حرث الدنيا القناعة وحرث الآخرة الرضى وقال ايضا حرث الآخرة القناعة فى الدنيا والمغفرة فى الآخرة والرضى من الله فى كل الاحوال وحرث الدنيا قضاء الوطر منها والجمع منها والافتخار بها ومن كان بهذه الصفة فماله فى الآخرة من نصيب قال الشيخ العطار قدس سره * همج وطفلان منكرا ندر سرخ وزرد * چون زنان مغرور رنگ و بوم كرد * فالدنيا امرأة مجرورة ومن افتخر بزينتها وزخارفها فهو فى حكم المرأة فعلى العاقل تجصيل الجاه الاخرى بالاعمال الصالحة الباقية فان الدنيا وامفيا باسرها زائلة فانية كما قال لبند

ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل

والمراد نعيم الدنيا (أم لهم شركاء) أم منقطعة مقدرة بيل والهمزة قبل للاضراب عن قوله شرع لكم من الدين والهمزة للتقرير والتحقيق وشركاؤهم شياطينهم من الانس والجن والضمير للمشركين من قريش والاضافة على حقيقة والمعنى بل لهم شركاء من الشياطين أي نظراء يشاركونهم في الكفر والعصيان وبعادون عنهم عليه بالتزيين والاغراء (شرعوا لهم) بالتسويل وبالفارسية نهاده اندبرای ایشان یعنی بیاراسته اند در دل ایشان (من الدين) الفاسد (ما لم ياذن به الله) كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وسائر مخالقات الشريعة ومواقفات الطبيعة لأنهم لا يعلمون غيرها وتعالى الله عن الاذن في مثل هذا والامر به والدين لا مشاكلة لأنه ذكر في مقابلة دين الله اولئكم وقيل شركاؤهم او ثنائهم فالهمزة للانكار فان الجماد الذي لا يعقل شيئا كيف يصح ان يشرع ديناً والحال أن الله تعالى لم يشرع لهم ذلك الدين الباطل وضافها اليهم لأنهم الذين جمعوا لها شركاء لله واسناد الشرع اليها مع كونها معزلة عن الفاعلية اسناد مجازي من قبيل اسناد الفعل الى السبب لأنها سبب ضلالتهم واقتنائهم كقوله تعالى انهم اضلن كثيرا من الناس (ولولا كلمة الفصل) أي القضاء السابق بتأخير العذاب او العدة بان الفصل يكون يوم القيامة والفصل القضاء بين الحق والباطل كما في القاموس ويوم الفصل اليوم الذي فيه يبين الحق من الباطل ويفصل بين الناس بالحكم كما في المفردات (أقضى بينهم) حكم كرده شده بودی میان کافران و مؤمنان یا میان مشرکان و شرکاء و هر يك جزا بسزا یافته بودندی اما و عدة فصل میان ایشان در قیامتست (وان الظالمين لهم عذاب اليم) في الآخرة أي نوع من العذاب متفاهم المة وبالفارسية عذابی درونان دائمی و بی انقطاع بود و اقام الظاهر مقام المضمر تسجيلا عليهم بالظلم ودلالة على ان العذاب الاليم الذي لا يكتنه كنهه انما يلحقهم بسبب ظلمهم وانها كهم فيه وفي الآية اشارات منها ان كفار النفوس شرعوا عند استيلائهم على الدين بالهوى للارواح والقلوب ما لم يرض به الله من مخالقات الشريعة ومواقفات الطبيعة كأهل الحرب شرعوا لاسارى المسلمين عند استيلائهم عليهم ما ليس في دينهم من اكل لحم الخنزير وشرب الخمر وعقد الزنا ونحوها فلا بد من التوجه الى الله ليندفع الشر وينعكس الامر (روى) ان سالم بن عوف رضى الله عنه اسره العدو فشكله ابوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام اتق الله واكثر قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل فجاءه ابوه ومعه مائة من الابل (قال الحافظ) سروروش عالم غييم بشارتی خوش داد * که کس هچيشه بکيتی دزم نخو اهد ماند * ومنها أن الله تعالى لم يقض بين الخلق بالتكاليف والمجاهدات قبل البلوغ لضعف البشرية وثقل حمل الشريعة واخر بحكمته تكاليف الشرع تربية للقلب ليحصل القوة لقمع الطبع (قال الصائب) تاجه آيد روشن است از دست اين يك قطعه خاند * برخ توانست کردن زه كان عشق را * ومنها أن من ظلم نفسه بمتابعة الهوى فله عذاب اليم بعد البلوغ من الفطام عن المألوفات الطبيعية بالاحكام الشرعية وهذا العذاب للنفس والطبيعة رحمة عظيمة للقلب والروح ولذا من قال هذه الطاعات جعلها الله عذابا علينا من غير تأويل كقوله اول مراده بالتعب لا بكفر ولو قال لو لم يفرض الله لكان خيرا لتأويل كقولنا الخير فيما اختاره الله الا ان يقول ويريد بالخير الا هو والاسهل وفي القصيدة البردية

وراءها رهي في الاعمال سائمة * وان هي استحلت المرعى فلاندم

أي راع النفس في اشتغالها بالاعمال عما هو مفسد ومنقص للكمال من الرياء والعجب والغفلة والضلال وان عدت النفس بعض التعاطفات حلوا واعادت به والفت فاجتهد في ان تقطع نفسك عنها واشتغل بما هو أشق عليها لأن اعتبار العبادة انما هو بامتيارها عن العادة وانما ترفع الكلفة مطلقا عن العارفين كم حسفت لذة للمرء قاتله * من حيث لم يدر ان السم في الدسم

يعني كثيرا من المرات زينت النفس لذة للمرء من اللذات قاتلة للمرء كالدم والمرة لا يدرى أن السم في الدسم لاسيما اذا كان المرء من اهل المحبة والوداد فهلاكه في لذة الطعم وطيب الرقاد ومن الله التوفيق لاصلاح النفس وتركيتها (تري الظالمين) أي المشركين يوم القيامة يا من يصلح للرؤية (مشفقين) خائفين (مما كسبوا) أي اشفاقا ناشئان من السببات التي عملوها في الدنيا ومن اجلها فكلمة من للتعليل وليست صلة مشفقين

حتى يحتاج الى تقدير المضاف هناع أنه ايضا معنى صحيح لأن الاول بلغ وادخل في الوعيد (وهو واقع بهم)
 اى وباله وجزاؤه لاحق بهم لا محالة اشفقوا أو لم يشفقوا والجملة حال من ضمير مشفقين وايعراض قال سعدى
 الفتى يعنى به عكس الحال فى الآخرة فالآمنون فى الدنيا يشفقون فى الآخرة والمشفقون فى الدنيا يأمنون
 فى الآخرة (وفى المنزوى) لا تخافوا همت نزل خائفان * همت در خور از برای خائف آن *
 هر که ترسد مرورا این کنند * هر دل ترسند راسا کن کنند * آنکه خوفش نیست چون کوی
 مبرس * درس چه دهی نیست او محتاج درس * وفيه اشارة الى أن عذاب اهل الهوى والشهوات واقع بهم
 اما فى الدنيا بكثرة الرياضات وانواع المجاهدات لتزكية النفس من اوصافها وتخليتها باضدادها واما فى الآخرة
 بورودها النار لتنفيتها وعذاب الدنيا اهن فلا بد من الاجتهاد قبل فوات الوقت (والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) اى استعملوا تكاليف الشرع لقمع الطبع وكسر الهوى وتزكية النفس وتصفية القلب وتخليته
 الروح (فى روضات الجنات) مستقرون فى اطيب بقاعها وانزهاتها فان روضة الارض تكون كذلك وبالغارسية
 اندر مرغزارها بهشت اندبى خوشترين بقعها وانزهترين ان قال فى حواشى الكشاف الروضة اسم لكل موضع
 فيه ماء وعشب وفى كشف الاسرار هى الاماكن المنسعة الموقفة ذات الرياحين والزهرات هبى وفى الحديث
 ثلاث يجلون البصر النظر الى الحضرة والماء الجارى والى الوجه الحسن قال ابن عباس رضى الله عنهما
 والاخذ عند النوم قال الراغب قوله فى روضات الجنات اشارة الى ما اعتد لهم فى العقبي من حيث الظاهر
 وقيل اشارة الى ما اهلهم له من العلوم والاخلاق التى من تخصص بها طاب قلبه (لهم ما يشاؤون عند ربهم)
 اى ما يشتهونه من فنون المستلذات حاصل لهم عند ربهم على ان عند ربهم طرف للاستقرار العامل فى اهلهم
 وقيل طرف ليشاؤون على ان يكون عبارة عن كونهم عند الله والاية من الاحتمال اثبت الاشفاق أولا
 دليلا على حذف الامن ثانيا والجنات ثانيا دليلا على حذف النيران أولا (ذلك) المذکور من اجر المؤمنين
 (هو الفضل الكبير) الذى يصغرونه ما لغيرهم من الدنيا او تحقر عنده الدنيا بحذف افرها من اولها الى آخرها
 وهذا فى حق الامة واما النبى عليه السلام فمخصوص بالفضل العظيم كما قال تعالى وكان فضل الله عليك عظيما
 (ذلك) اى الفضل الكبير وهو مبتدأ خبره قوله (الذى) اى الثواب الذى (يشير الله عباده الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات) اى يشرهم به على لسان النبى عليه السلام لحذف الجارم العائد الى الموصول لانهم
 لا يجوزون حذف المفعول الجار والمجرور الاعلى التدرىج بخلاف مثل السمن منوان بدرهم اى منه
 (قال الكاشفى) وتقديم خبر باين كرامتها جهت از دياد سرور مؤنثت وآنکه داتدکه عمل ايشان ضائع
 نیست پس در مراسم عبوديت اجتهاد نمائند وبرو طاق عبادت ييفزايند * کار نيکو کن اگر مرد نکو
 ميطلبي * کز چرا هر که نکوتر نيکو کار دهند * کارا کر نيست ترا در طمع اجر مبائش * مزدمر دور
 باندازه کردار دهند * يقول الفقير وجه تخصيص الروضة وتعميم المشيئة أن أكثر بلاد العرب خالية
 عن الانهار الجارية والروضات وانهم لا يجدون كل المشتهيات فيشوقهم بذلك ليكونوا على اهبة وتدارك
 ولا يقبسون الآخرة على الدنيا فان الدنيا محل البلاء والآفات والآخرة دار النعيم والضيافات وتدارك
 كل ما فات من احب مولاه اجتهد فى طريق رضاه قال شقيق البلخي قدس سره رأيت فى طريق مكة مقعدا
 يزحف على الارض فقلت له من اين اقبلت قال من ممر قدس قلت وكم لك فى الطريق فذكر عرا واما تزيد
 على العشرة فزعت طرفى انظر اليه متعجبا فقال لى يا شقيق مالك تنظر الى فقلت متعجبا من ضعف مهبطك
 وبعد سفرتك فقال لى يا شقيق اما بعد سفرى فالتشوق يقر بها واما ضعف مهبطى لمولاهيها بما يشاقق
 انجب من عبد ضعيف يحمله المولى اللطيف فن وصل اليه بشارة الله بفضل وجوده هان عليه بذل وجوده
 (قل لا اسألكم عليه) روى أنه اجتمع المشركون فى مجمع لهم فقال بعضهم ائرون محمدا يسأل على
 ما يماطاه اجرا يعنى هج درياقه ايد که محمد على که مباشرت آنست از ابلاغ مزدي ميخواهد يانی فزت
 والمعنى لا اطلب منكم على ما انا عليه من التبليغ والارشاد كالم يطلب الانبياء من قبلى (اجرا) اى نفعها قال
 سعدى الفتى فسر الاجر بالنفع ليظهر جهل استثناء المودة منه متصلا مع أن ادعاء كونهما من افراد الاجر يكفى
 فى ذلك كما فى قوله (وبإدائيس بها نيس * الا ليعافير والا لعيس) وفى التأويلات النجمية قل يا محمد لا اسألكم

على التبشير أجزا لأن الله ليس يطلب منكم على الفضل عوضا فانا ايضا لاسألكم على التبشير أجزا فان المؤمن اخذ من الله خلقا حسنا فكلما أن الله تعالى بفضله يوفق العبد للإيمان ويعطى الثواب لمن آمن به وليس يرضى بان يعطيك فضله مجانا بل يعطيك عليه اجرا كذلك ليس يرضى (رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بان يطلب منك اجرا على التبليغ والتبشير بل يشفع لك ايضا) (الاموذة في القربى) الموذة موذة الرسول عليه السلام والقربى مصدر كالزنى بمعنى القرابة التي هي بمعنى الرحم وفي السببية وبمعنى اللام متعلقة بالموذة وموذه كناية عن ترك اذيتة والجرى على موجب قرابته سعى عليه السلام الموذة اجرا واستغناها منه تشبها لها به والاستثناء من قبيل قول من قال

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بين قلول من قراع الكتائب

وذلك لأنه لا يجوز من النبي عليه السلام ان يطلب الاجرا كما كان على تبليغ الرسالة لأن الانبياء لم يطلبوه وهو اولى بذلك لأنه افضل ولأنه صرح بنفيه في قوله قل ما سألكم عليه من اجر ولا أن التبليغ واجب عليه لقوله تعالى بلغ ما نزل اليك وطلب الاجر على أداء الواجب لا يليق ولأن متاع الدنيا اخس الاشياء فكيف يطلب في مقابلة تبليغ الوحي الالهى الذى هو أعز الاشياء لأن العلم جوهر ثمين والدنيا خرف مهين ولأن طلب الاجر يوهم التهمة وذلك ينشأ في القطع بحجة النبوة فمعنى الآية لاسألكم على التبليغ اجرا اصلا الا ان تؤدوا في لاجل قرابتي منكم وبسببها وتكفوا عنى الاذى ولا تعادوني ان كان ذلك اجرا يختص بى لكنه ليس باجرا لأنه لم يكن بطن من بطونكم يا قريش الاوينى وبينها قرابة فاذا كانت قرابتي قراستكم فصلتى ودفع الاذى عنى لازم لكم في الشرع والعادة والمروة سواء كان معنى التبليغ اولا وقد كنتم تتفخرون بصله الرحم ودفع الاذى عن الاقارب فما لكم تؤذوننى والحال ما ذكر ويجوز ان يراد بالقربى اهل قرابته عليه السلام على استمار المضاف وبالموذة موذة اقربائه وترك اذيتهم فكلمة في على هذا الظرفية والظرف حال من الموذة والمعنى الا ان تؤدوا اهل قرابتي موذة ثابتة ممكنة فيهم روى أنها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا موذتهم قال على وفاطمة وابنائى اى الحسن والحسين رضى الله عنهم ويدل عليه ما روى عن على رضى الله عنه أنه قال شكوت الى رسول الله عليه السلام حسد الناس لى فقال اما ترضى ان تكون رابع اربعة اى في الخلافة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن والحسين وازواجنا عن ايماننا وشماننا وذرنا تاخاف ازواجنا قال سعدى الفتى فيه ان السورة مكية من غير استثناء منها ولم يكن لفاطمة حينئذ اولاد وعنه عليه السلام حرمت الجنة على من ظلم اهل بيته واذا نى في عتري ومن اصطنع صنعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه فانا اجازيه عليه اغدا اذ القينى يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيدا الاومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له الاومن مات على حب آل محمد مات نائبا الاومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكملا لايامان الاومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكروا ونكروا الاومن مات على حب آل محمد يرف الى الجنة كاتزف العروس الى بيت زوجها الاومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان الى الجنة الاومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره من ارض ملائكة الرحمة الاومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الاومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله الاومن مات على بغض آل محمد مات كافرا الاومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة * وآل محمد هم الذين يؤول امرهم اليه عليه السلام فكل من كان مآل امرهم اليه اكل واشد كانوا هم الآل ولا شك أن فاطمة وعليا والحسن والحسين كان التعلق بينهم وبين رسول الله اشد التعلقات بالنقل المتواتر فوجب ان يكونوا هم الآل در تفسيرى علي أورده كه خویشان حضرت رسول الله بنو هاشم اند وبنو المطلب كه خمس پرايشان قسمت بايد كرد وفى الكواشى قرابته عليه السلام فاطمة وعلي وابناهما وآل على وآل عقيل وآل جعفر وآل العباس او من حرمت عليهم الصدقة وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقبل آل الرسول امته الذين قبلوا دعونه قال ابن عطاء لاسألكم على دعوتكم اجرا الا ان تتؤدوا الى بنو حيد الله وتتقربوا اليه بعبادام طاعته وملازمة امره وقلل الحسين كل من تقرب الى الله بطاعته وجبت عليكم محبته اى فان المحب يحب المحب لكونهما محبين لمحبوب واحد وكذا المطيع مع المطيع لشركته ما فى الاطاعة والالتقاد (حكى) عن الشيخ ابن العربى قدس سره

أنه قال بلغني عن رجل انه يبغض الشيخ ابامدين فكرهت ذلك الشخص ابغضه الشيخ ابامدين فرأيت رسول الله
في المنام فقال لي لم تكره فلانا فقلت ابغضه في ابى مدين فقال أليس يحب الله ورسوله فقلت له بلى يا رسول الله
فقال لي فلم تبغضه ابغضه ابامدين وما تحبه محبة الله ورسوله فقلت له يا رسول الله الى الآن ابى والله زلت
وغفلت فاما الآن فأنا نائب وهو من احب الناس الى فقلت ذنبهت ونصحت صلى الله عليك وسلم فلما استيقظت
جئت الى منزله فاخبرته بما جرى فبكى واعتذر الرؤيا تنبيهها من الله فزال بغضه ابامدين واحبه (ومن يقترف حسنة)
اي يكسب اى حسنة كانت سيما حبال رسول الله قال الراغب اصل القرف والاقتراف قشر اللحم عن
الشجرة والجليدة عن الجذع وما يؤخذ منه قرف واستعير الاقتراف للاكتساب حسنيا كان اوسوعيا
وفي الاساءة اكثر استعمالا ولهذا يقال الاعتراف يزيل الاقتراف (نزله فيما) اى فى الحسنه يعنى برأى
آن حسنه كما قال الكاشاني بحضاعة والتوفيق لمثلها والاحلاص فيما ويزيادة لابل العبد اليه اوسعها
مما لا يدخل تحت طوق البشر (ان الله غفور) لمن اذنب (شكور) لمن اطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه
بالزيادة فالشكر من الله مجاز عن هذا المعنى لأن معناه الحقيقي وهو فعل بني عن تعظيم المنعم لكونه منعم
لا يتصور من الله لا امتناع ان ينعم عليه احد حتى يقابل بالشكر شهت الائمة والتفضل بالشكر من حيث ان كل
واحد منهم ما يتغن الا اعتداد بفعل الغيروا كراما لاجله وفي بحر العلوم اومعة بالحسنة القليلة حتى يضاعفها
فان القليل عند الله كثير وفي الحديث ان عيسى بن مريم قال اخبرني برب عن هذه الائمة المرحومة
فأوحى الله اليه انها مة محمد حكاه علماء كانوا من الحكمة والعلم انبياء يرضون باليسير من العطاء وارضى منهم
باليسير من العمل ادخل احدى اهل الجنة بان يقول لا اله الا الله قال الامام القزالي رحمه الله العبد يتصور
ان يكون شاكر في حق عبد آخر مزة بالثناء عليه باحسانه اليه واخرى بمجازاته اكثر مما صنع اليه وذلك من
الخصال الحميدة قال رسول الله عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله واما شكره لله تعالى فلا يكون
الابنوع من المجاز والتوسع فانه ان اثنى فثناؤه قاصر لانه لا يحصى ثناء عليه فان اطاع فطاعته نعمة اخرى
من الله عليه بل عين شكره نعمة اخرى ورآ النعمة المشكورة وانما احسن وجوه الشكر لنعم الله
ان لا يستعملها في معاصيه بل في طاعته وذلك ايضا بتوفيق الله وتيسيره * عطايت هر موى از وبرت *
چه كونه بهر موى شكرى كم * ترا آنكه چشم ودهان داد وكوش * اكر عاقلى در خلاش مكوش
(ام يقولون) ام منقطة اى بل ايقولون يعنى كفار مكة على انه اضرب عن قوله ام لهم شركاء الخ (اقرى)
محمد (على الله كذبا) بدعوى النبوة وتلاوة القرءان على ان الهمزة للانكار التوبيخي كانه قيل ايتما يكون
ان ينسبوا مثله عليه السلام وهو هو الى الافتراء لاسما الافتراء على الله الذى هو اعظم القرى والخشها والفرق
بين الافتراء والكذب ان الافتراء هو افتعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه
(فان يشأ الله يختم على قلبك) استشهد على بطلان ما قالوا ببيان أنه عليه السلام لو اقرى على الله لمنعه
من ذلك قطعاً وتحقيقه ان دعوى كون القرءان افتراء على الله قول منهم بأنه تعالى لا يشاء صدور عن النبي بل
بشاء عدم صدوره عنه ومن ضرورته منعه عنه قطعاً فكانه قبل لو كان افتراء عليه تعالى لشاء عدم صدوره
عنه وان يشأ ذلك يختم على قلبك بحيث لم يخطر ببالك معنى من معانيه ولم تنطق بحرف من حروفه وحيث
لم يكن الامر كذلك بل تواتر الوحي حيناً خيانتين أنه من عند الله كما قال في التأويلات النجمية يعنى انك
ان اقرته ختم الله على قلبك ولكنك لم تكذب على ربك فلم يختم على قلبك يعنى مهرئد بردل تو ويقيم خويش
ازان بيرد وفيه اشارة الى أن الملائكة والرسول والورثة محفوظون عن المغالطة في بيان الشريعة والافتراء
على الله في شئ من الاشياء در حقايق سلى از سهيل بن عبد الله التستري قدس سره نقل ميكنده كه مهر شوق
ازلى ومحبته لم يرلى بردلى تو نه دتا التفات بغير تكفى واز اجابت وابهى خلق فارغ كردى (ويج الله الباطل ويحق
الحق بكلماته) استئناف مقرر لنفي الافتراء غير معطوف على يختم كما بينى عنه اظهار الاسم الجليل وصيغة
المضارع للاستمرار وكتبت بجمع في المحفف بماء مرسلة كما كتبوا ويدع الانسان ويدع الداع وسندع الزبانية
مما ذهبوا فيه الى الحذف والاختصار نظرا الى اللفظ وحلا للوقوف على الوصل يعنى أن سقوط الواو لفظا لا لثما
السالكين حال الوصل وخطا ايضا حلا للفظ على اللفظ اى على أنه خلاف القياس وليس سقوطها منه

لصكونه مجزوما بالعطف على ما قبله لاستحالة المعنى لانه تعالى يجوز الباطل مطلقا لامعلاقا بالشرط والمعنى
ومن عادته تعالى ان يجوز الباطل ويثبت الحق بوجبه اوبة ضائه فلو كان اقراء كما زعموا لحقه ودفعه ويجوز
ان يكون عدة لرسول الله عليه السلام بانه تعالى يجوز الباطل الذي هم عليه عن اليه والتكذيب ويثبت الحق
الذي هو عليه بالقرآن اوبقضائه الذي لا مرد له بنصرتهم عليهم فالصيغة على هذا للاستقبال (انه عليهم بذات
الصدور) بما تضمنه القلوب فيجري عليها احكامها والاتقاة بها من المحو والاثبات (قال الكاشاني) راسمى في
ومظنة اقراء ايشان بتور ومخفى نيست ولم يقل ذوات الصدور لارادة الجنس وذات ههنا تأنيث ذى
بمعنى صاحب خذف الموصوف واقبت صفته مقامه اى علم بالمضمرات صاحبة الصدور وهى الخواطر
القائمة بالقلب من الدواعي والصوراف الموجودة فيه وجعلت صاحبة للصدور بلازمتها وحلولها فيها
كما يقال للبن ذوالاناء ولولد المرأة هوجين ذوبطنها وفي الآية اشارة الى أن الله تعالى يتصرف في عباده
بما يشاء من ابعاد قريب واداء بعيد (روى) أن رجلا مات فادعى الله تعالى الى موسى عليه السلام مات ولى
من اوليائي فاعطاه فجاء موسى عليه السلام فوجده قد طرحه الناس في المزابيل فقتله فقال موسى
عليه السلام يا رب انت تسمع مقالة الناس فقال الله يا موسى انه تشفع عنده مائة ثلاثة اشياء لو سألت منى جميع
المذنبين لغفرت لهم الاول انه قال يا رب انت تعلم انى وان كنت ارتكبت المعاصي بتسويل الشيطان وقرين
السوء ولكنى كنت اكرهاها بقاى والثاني انى وان كنت مع الفسقة بارتكاب المعاصي ولكنى الجلوس مع الصالحين
احب الى والثالث لو استقبلنى صالح وفاجر كنت اقدم حاجة الصالح فيه هذه الثلاثة ادناه الله منه وجعله من
المقربين عنده بعد ما بعده هو والناس فعلى العاقل اصلاح الصدر والسرية وفي الخبر ان الله لا ينظر الى صوركم
واموالكم بل الى قلوبكم واعمالكم يعنى ان كانت لكم قلوب واعمال سالحة تكونوا مقبولين مطلقا والا فلا وربما
يهدى الى الطريق المستقيم من مضى عمره في الضلال وذلك لأن شقاوله كانت شقاوة عارضة
والعبرة للحكم الازلى والسعادة الاصلية فاذا كان كذلك فيمحو الله الباطل وهو الكفر ويثبت الحق
وهو الاسلام وربما يجتج على قلب من مضى وقته على الطاعة فيصير عاقبته الى المعصية بل الى الكفر كبلعام
وبرصيصا ونحوهما ممن كانت شقاوته اصلية وسعادته عارضة (قال الحافظ) چون حسن عاقبت نه برندى
وزاهد يست * آن به كه كار خود بعبايت درها كند * والله للمعين (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده)
بالتجاوز عما تابوا عنه لانه ان لم يقبل كل اغراء بالمعاصي عدى القبول بمن لتضيئه معنى التجاوز قال ابن عباس
رضى الله عنهما هى عامة للمؤمن والكافر والولى والعدو ومن تاب منهم قبل الله توبته والتوبة هى الرجوع
عن المعاصي بالندم عليها والعزم ان لا يعاودها ابدا وقال السرى البوشنجى هو ان لا تجد حلاوة الذنب فى القلب
عند ذكره (وروى) جابر رضى الله عنه ان اعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم
انى استغفر لك واوب اليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له على رضى الله عنه يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار
توبة الكذابين وتوبتك هذه تحتاج الى التوبة فقال يا امير المؤمنين وما التوبة قال التوبة اسم يقع على ستة معان
على الماضى من الذنوب بالندامة وتضييع الفراغ بالاعادة ورد المطام واذا به النفس فى الطاعة كما ربيتها
فى المعصية واذا قتها مراة الطاعة كما اذا قتها حلاوة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته وفى الاثر لله تعالى
افرح بتوبة العبد من المزل الواجد ومن العقيم الولد ومن الظمئان الوارد فمن تاب الى الله توبة نصوحا نسي الله
حافظيه وبقيت الارض خطاياهم (روى) عبد العزيز بن اسمعيل قال يقول الله تعالى ويح ابن آدم يدن ذنوب
ثم يستغفر فاغفر له لاهو يترك ذنوبه ولا هو يئأس من رحمتي اسهذكم انى قد غفرت له وفى التأويلات النجمية
اذا اراد الله تعالى ان يتوب على عبد من عباده ليرجع من اسفل سافلين البعد الى اعلى علمين القرب يحصله
من رقى عبودية ماسواه يتصرف جذبات العناية ثم يوفقه للرجوع بالتقرب اليه كما قال من تقرب الى شبرا
تقربت اليه ذراعا الى من تقرب الى شبرا بالتوبة تقربت اليه ذراعا بالقبول ولولم يكن التبول سابقا على التوبة
لما تاب كما قال بعضهم ليهض المشايخ ان تاب الى الله هل يقبل قال ان يقبل الله توب وفى الخبر ان بعض مواضع
الجنة تبقى خالية فيخلق الله تعالى خلقا جديدا فيملأها بهم اكرروا بشاؤروى كرم كه خلقى آفريند عبادت
نابرده ورنج نابرده درجات جنت بايشان دهد او بر سر و سزاوار كه بندكان ديرينه راودر و يشان دى خسته را زدر

يرون تكندوا زئواب وعطاي خود محروم نكر داند فكيف بالتائبين منهم والمستغفرين (ويعفو عن السيئات)
 صغيرها وكبيرها غير الشريك بشيء بمحض رحمة وشفاعة شافع وان لم يتوبوا وهو مذهب اهل السنة
 وفي التأويلات النجمية ويعفو عن كثير من الذنوب التي لا يطلع العبد عليها يتوب عنها وايضا ويعفو عن كثير
 من الذنوب قبل التوبة ليصير العبد به قابلا للتوبة والامتنان (ويعلم ما يفعلون) كأنما كان من خير وشر
 فيجازي التائب ويتجاوز عن غير التائب حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح وفي التأويلات
 النجمية ويعلم ما يفعلون من السيئات والحسنات مما لا تعلمون انها من السيئات والحسنات فبتلك الحسنات
 يعفو عن السيئات وعن عرائس البقي يقبل توبتهم حين خرجوا من النفس والكون وصاروا اهلالة مقدسين
 بقدره ويعفو عن سيئاتهم ما يخطر بقلوبهم من غير ذكره ويعلم ما يفعلون من التضرع بين يديه في الخلوات
 وفي صحف ابراهيم عليه السلام على العاقل ان يكون له ساعات ساعة يشا في ربه ويفكر في صنع الله وساعة
 يحاسب نفسه فيما قدم واخر وساعة يتخلو فيها بحاجته من الحلال في الطعام والمشراب وغيرهما وروي ان رجلا
 قال للدينوري رحمه الله ما صنع فكلمنا وقت على باب المولى صرفني البلوى فقال كن كالصبي مع امته فكلمنا
 ضربته بمجزع بين يديها ويتضرع فلا يزال كذلك حتى تضعه اليها وفي الخبر ان بعض المذنبين رفع يده الى جناب
 الحق فلا ينظر اليه اي عين الرحمة ثم يدعو ثانيا فيعرض عنه ثم يدعو ويتضرع ثالثا فيقول يا ملائكة كوني
 قد استحييت من عبدي وليس له رب غري قد غفرت له واستحييت اي حصلت مرامه فاني استحي من
 تضرع العباد * كرم بين ولطف خداوندگار * كنه بنده كردست واوشر مسار * ومعنى استحيائه تعالى
 تركه تخيب العبد في رجاؤه (ويستحيب الذين آمنوا وعلوا الصالحات) الفاعل ضمير اسم الله والموصول
 مفعول به على اضممار المضاف اي ويستحيب الله دعاء الذين آمنوا وعلوا الصالحات اي المؤمنين الصالحين
 اذ ادعوه ويشيهم على طاعتهم يعني يعطيهم الثواب في الآخرة والاثابة معنى مجازي للاجابة لان الطاعة
 لما شئت بدعاء ما يترتب عليها من الثواب كانت الاثابة عليها بمنزلة اجابة الدعاء فغير بها عنها ومنه قوله عليه السلام
 افضل الدعاء الحمد لله يعني اطلق الدعاء على الحمد لله لشبهه به في طلب ما يترتب عليه ويجوز ان يكون التقدير
 ويستحيب الله اثم غذف اللام كما في قوله واذا كالوهم اي كالوا لهم قال سعدى الفتى الاظهر حل الكلام
 على اضممار المضاف فانه كالمنهاس بخلاف حذف الجار (ويزيدهم من فضله) على ما سألوا منه تفضلا وكرما
 ويجوز ان يكون الموصول فاعل الاستجابة والاستجابة فعلهم لا فعل الله تعالى واستحياب بمعنى اجاب او على
 ان يكون السين للطلب على اصلها ففعل هذا الوجه يكون يزيدهم من فضله معطوفا على مقدّر والمعنى
 ويستحيبون لله بالطاعة ويزيدهم على ما استحقوه من الثواب تفضلا ويزيد هذا الوجه ما روى عن ابراهيم
 ابن ادهم قدس سره انه قيل ما لاندعو فلا نجاب قال لا نه دعاءكم فلم تجيبوه ثم قرأوا الله يدعوا الى دار السلام
 ويستحيب الذين آمنوا فاشار بقرآنه والله يدعوا الى دار السلام الى ان الله تعالى دعاء عباده وقرآنه
 ويستحيب الذين آمنوا الى انه لم يجب الى دعائه الا البعض قال في بحر العلوم هذا الجواب مع سؤاله ليس
 بمرضى عند اهل التحقيق من علماء الاخبار بل الحق الصريح ان الله يجيب دعاء كل عبد مؤمن بدليل قول
 النبي عليه السلام ان العبد لا يخطئه من الدعاء احد ثلاث اما ذنب يغفر واما خير يدخر واما خير يعمل
 رواه انس رضي الله عنه وقوله عليه السلام ما من مسلم ينصب وجهه لله في مسألة الا اعطاه اياها اما ان يجعله اله
 واما ان يدخرها له وقوله عليه السلام ان المؤمن ليؤخر في كل شيء حتى في الكلف عند الموت وقوله عليه السلام
 ان الله يدعوا بعبد يوم القيامة فيقول اني قلت ادعوني استجب لكم فهل دعوتني فيقول نعم فيقول ارايت
 يوم نزل امر كذا وكذا عما كرهت فدعوتني فنجحت لك في الدنيا فيقول نعم ويقول دعوتني يوم نزل بك كذا فلم تفرجا
 فقد اذخرته لك في الجنة حتى يقول العبد لبيته لم يستجب لي في الدنيا دعوة رواه جابر رضي الله عنه وبدليل قوله
 عليه السلام من اعطى الدعاء لم يحرم من الاجابة وقال علي رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا احب الله عبدا صب عليه البلاء صبا ونجحه عليه نجا فاذا دعا العبد ربه قال جبريل اي رب اقض حاجته
 فيقول تعالى دعه فاني احب ان اسمع صوته فاذا دعا يقول تعالى لبيك عبدي وعزني لانسألني شيئا الا اعطيتك
 ولا تدعوني بشيء الا استحيب فاما ان اعمل لك واما ان اذخر لك افضل منه والا حديث في هذا الباب كثيرة

وان الله يحب الدعوات كلها من عبده المؤمن ولا يخيبه في شيء من دعواته وكيف يحب ولا يحب
من اذ لم يسأله عبده بغضب عليه قال ابو هريرة رضى الله عنه قال النبي عليه السلام ان الله يغضب على
من لم يسأله ولا يفعل ذلك احد غيره انتهى ما في بحر العلوم يقول الفقير هذا كله مسلم مقبول فانه يدل على أن دعاء
المؤمن المطيع له مستجاب على كل حال ولكن لا يلزم منه ان يستجاب لكل مؤمن فان بعضا من الذنوب
يمنع الاستجابة ويرد الدعوة كما اذا كان الملبوس والمشروب حراما والقلب لاهيا غافلا وعلى الداعي مظالم
وحقوق للعباد ونحو ذلك ويدل على ما ذكرنا ما قال عليه السلام اسعد بن ابى وقاص رضى الله عنه حين قال له
يا رسول الله ادع الله ان يستجيب دعائى يا اسعد اجتب الحرام فان كل بطن دخل فيه لقمة من حرام
لا تستجاب دعوته اربعين يوما وايضا ما قال عليه السلام الرجل يطيل السفر اى فى طريق الحق اشعث اغبر يمد
يده الى السماء قائلا يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وغذى بالحرام فانى يستجاب لذلك الرجل
دعاؤه وايضا ما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانت يا عم اطاعته اطاعك اطاعنى حين قال له
عمه ابو طالب ما اطوعك ربك يا محمد وغير ذلك ثم ان الزيادة فى الآية مفسرة بالشفاعة لمن وجبت له النار وبالرؤية
فان الجنان ونعيمها مخلوقة تقع فى مقابلة مخلوق مثلها وهو عمل العبد والرؤية مما يتعلق بالقديم ولا تقع
الا فى مقابلة القديم وهو الفضل الربانى (وفى كشف الاسرار) بنده كه بديدار الله رسد بفضل الله مرسد
نه از طاعت خود وفى الخبر الصحيح اذا دخل اهل الجنة الجنة نودوا يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد
ان ينجز كوه فيكشف الحجاب فينظرون اليه ابو جكر الشبلى قدس سره وفقى در غلبات وجد و خروش كفت
اى بار خدا فر داهم را نا بينا انگيز تا جز من ترا كس نيند باز وفقى ديكر كفت بار خدا يا شبلى را نا بينا انگيز كه دريغ
بود كه چون منى ترا بيند و آن سخن اول غيبت بود بر جمال ازديده اغياروان سخن ديكر غيبت بود بر جمال
ازديده خود و در راه جواتمردان اين قدم از ان قدم تمام ترست و عزيز تر * اثر رشك تو بر كرم دل و ديده
خويش * تا اين تونه بيند و نه آن را بينش * و چون حق تعالى ديدار خود را دوستان ترا كرامت
كند بتقاضاى جمال خود كند نه بتقاضاى بنده كه بشر محض را هرگز زهره ان بنود كه با اين تقاضا ييدا آيد
(والكافرون لهم عذاب شديد) بدل مال المؤمنين من الثواب والفضل المزيد (قال الكاشفى) مر ايشان تراست
عذابى سخت كه ذل حجاب و دوام عقابست و هيى عقاب بدتر از مذات حجاب نيست * ز هيى رنج تو مطلق
دل تابد روى * جز آنكه بند كنى در حجاب حرمانش * وفى التأويلات النجمية لما ذكره تعالى يقبل
توبة التائبين ومن لم يتب بقرراتهم والمطيعون يدخلهم الجنة فلعله يحظر بيا ل احدهم ان هذه النار لمن هى
قال الله تعالى والكافرون لهم عذاب شديد فلعله خطر بيا لهم ان العصاة من المؤمنين لا عذاب لهم فقال
والكافرون لهم عذاب شديد فدلل الخطاب ان المؤمنين لهم عذاب ولكن ليس بشديد ثم ان العبد لو لم يتب
خوف من النار ولا طمعا فى الجنة لكان من حقه ان يتوب ليقبل الحق سبحانه توبته ثم ان العاصى اى متكسر
القلب فاذا علم ان الله يقبل الطاعة من المطيعين يتنى ان له طاعة مسيرة ليقبلها الله فيقول الحق عبدى ان لم يكن
لك طاعة تصلح للقبول فلك توبة ان اتيت بها تصلح لقبولها (ولو بسط الله الرزق لعباده) لو وسعه عليهم
(لبغوا فى الارض) لطفوا فى الارض وعصوا عن العصمة ان لا تجدا و لظلم بعضهم على بعض لان الغنى
مبطرة مآثرة اى داع الى البطر والاشرا والبنى بمعنى الكبر فيكون كناية عن الفساد وقال ابن عباس
رضى الله عنهما بغيمهم فى الارض طلبهم منزلة بعد منزلة ومر كبا بعد مر كب و ملبسا بعد ملبس وقال بعضهم لو ان
الله تعالى رزق العباد من غير كسب لتفرغوا للفساد فى الارض ولكن شغلهم بالكسب حتى لا يتفرغوا
للفساد ونعم ما قيل

ان الشباب والفراغ والجد * مفسدة للمرء اى مفسدة

اى داعية الى الفساد ومعنى الفراغ عدم الشغل و لزوم البنى على بسط الرزق على الغالب والافتقار يكون الفقير
مستكبرا وظالما يعنى ان البنى مع الفقر اقل لأن الفقر مؤد الى الانكسار والتواضع غالباً ومع الغنى اكثر
واغلب لأن الغنى مؤد الى البنى غالباً فلو عم البسط لكل واحد من العباد لغلب البنى و انقلب الامر
الى عكس ما عليه الان (قال الكاشفى) و اين در غالبست چه دى الدورين رضى الله عنه ما لدار ترين

مردم بودند و هرگز از ایشان بقی و طغیان ظاهر نشد و گفته اند مال دنیا بمثل بارانست که بر تمام زمین بارد و از هر قطعه ازان یکاه دیگر روید * باران که در لطافت طبعش خلاف نیست * در باغ لاله روید و در شوره بوم خس * و چون اغلب طباع خلق بجایب هوی و هوس مائلست و پرورش صفات سبعی و بهیمی برایشان غالب و مال دنیا درین ابواب قوی ترین اسبابست پس اگر حق سبحانه و تعالی روزی بر خلق فراخ گرداند اکثر باغی و طاعی کردند و کفی بحال فرعون و هامان و قارون و نحوهم عبره قال علیه السلام ان اخوف ما اخاف علی امتی زهرة الدنيا و کثرتها (قال الصائب) نفس را بد خوبن ساز و نعمت دنیا ممکن * آب و نان و سیر که اهل میکند مزدور را (ولکن یزول بقدر) ای بتقدیر یعنی باندازه کافی کشف الامرار (وقال الکاشفی) بتقدیر ازلی و فی القاموس قدر الرزق قسمه و القدر قیاس الشئ بالشئ و فی بحر العلوم یقال قدره قدرا و قدرا و قوله علیه السلام فان غم علیکم فاقدروا بکسر الدال و الضم خطأ رواية ای فقدر و اعدد الشرح حتی تکملوه ثلاثین يوما (ما یشاء) ان ینزله مما تقضیه مشیتته و هو مفعول ینزل (انه بعباده خیر بصیر) محیط بخفایا امورهم و جلایاها فقدر لکل واحد منهم فی کل وقت من اوقاتهم ما یلحق بشأنهم فبقدر و یغنی و ینع و یعطى و یقبض و یبسط حسبما تقضیه الحکمة الربانیة و لو اغناهم جمیعا لبغوا و لو افقرهم اهلکوا روی انس بن مالک رضی الله عنه عن النبی علیه السلام عن جبرائیل عن الله تعالی أنه قال من اهان لی و لیا فقد بارزنی بالمحاربة و انی لأسرع شئ الی نصره اولیائی و انی لأغضب اهلهم کایعضب الیث الجریئ و ما تقرب الی عبدی المؤمن بمثل اداء ما اقترضت علیه و ما زال عبدی المؤمن یتقرب الی بالنوافل حتی احبه فاذا احبته کنت له سمعا و بصرا و یدا ان دعائی اجبته و ان سألتی اعطیته و ما ترددت فی شئ انا فاعله ترددی فی قبض روح عبدی المؤمن بکرم الموت و اکرمه مسامحته و لابد له منه و ان من عبادی المؤمنین لمن یسألنی الباب من العبادة فاکفه عنه لئلا یدخله عجب فیفسده ذلك و ان من عبادی المؤمنین لمن لا یصلح ایمانه الا بالفقر و لو اغنیته لأفسده ذلك و ان من عبادی المؤمنین لمن لا یصلح ایمانه الا بالغنی و لو افقرته لأفسده ذلك و ان من عبادی المؤمنین لمن لا یصلح ایمانه الا بالصحة و لو اسقمته لأفسده ذلك و ان من عبادی المؤمنین لمن لا یصلح ایمانه الا بالسقم و لو اصححته لأفسده ذلك انی ادبر امر عبادی بعلی بقلوبهم انی بعبادی خیر بصیر و کان یقول انس رضی الله عنه اللهم انی من عبادک المؤمنین الذین لا یصلحهم الا الغنی فلا تقترنی برحمتک و فی التأویلات العجیبة یشیر الی قلب الفقیر کأنه یقول انما لم یسطعوا علیما الفقیر علیک الدینا لما کان لی من المعلوم انی لو وسعت علیک لطفوت و وسعت فی الارض بالفساد و یشیر ایضا الی و عید الحریص علی الدینا لیتنبه من نوم الغفلة و یتحقق له ان لو بسط الله له الرزق بحسب الطلب لکان سبب بغیه و طغیانه و فساد حاله و لکن عند الکمال و لکن ینزل بقدر ما یشاء لعلهم یصلح ذلك و هو قوله انه بعباده خیر بصیر روی ان اهل الصفة رضی الله عنهم تمنوا الغنی فترکات یعنی اصحاب صفة که بفقر وفاقه می گذرانیدند روزی در خاطر ایشان گذشت که چه باشد که ما توانا نکرشویم و مال خود بخان و فلان چیز صرف کنیم این آیت آمد قال خباب بن الارت رضی الله عنه فبینا نزات هذه الایة و ذلك اننا نظرنا الی اموال بنی قریظة و النضیر و بنی قینقاع فتمنيناها فنزل الله تعالی الایة قال سعدی المقی و فیها ان الایة حینئذ مدیة فکان ینبغی ان یستمنی و قبل نزات فی العرب کانوا اذا اخصبوا تحاربوا و اذا اجدبوا ای اصابهم الجذب و القحط انتجعوا ای طلبوا الماء و الکلاء و تضرت عوا و فی ذلك یقول الشاعر

قوم اذا نبت الربیع بارضهم * نبتت عدواتهم مع البقل

(و هو الذی ینزل الغیث) ای المطر الذی یغیث الناس من الجذب و لذلك خص بالنافع منه فان المعارف یضتر و قد لا یتکون فی وقته قال الراغب الغیث یقال فی المطر و الغوث فی النصره (من بعد ما قنطوا) ای یسوا منه و تقیید تنزیله بذلك مع تحقیقه بدونه ایضا لئلا یتکبر کمال النعمة فان حصول النعمة بعد الیأس و البلیة اوجب لکمال الفرح فیکون ادعی الی الشکر (و یشتر) و راکنده کند (رحمته) ای برکات الغیث و منافعه فی کل شئ من السهل و الحبل و النبات و الحیوان و فی فتح الرحمن و یشتر رحمته و هی الشمس و ذلك تعدید نعمة غیر الاولى و ذلك ان المطر اذا جاء بعد القنوط حسن موقعه فاذا دام ستم و تجبی الشمس بعده عظیمة الوقع

(وهو الولي) المالك السيد الذي يتولى عباده بالاحسان ونشر الرحمة (قال الكاشفي) واوست دوست مؤمنان وسازنده كارايشان بفرستادن باران ونشر رحمت واحسان * نواز فشاندن تخم اميد دوست مدار * كه دركرم نكند ابرو بهار امسال (الحمد) المستحق للحمد على ذلك وغيره لاغيره وقال بعضهم وهو الولي اى مولى المطر ومتصرفه برسوله مرة بعد مرة الحمد اى الاهل لان يحمد على صنعه اذ لا قبح فيه لانه بالحكمة ودل الغيث على الاحتياج وعند الاحتياج تتقوى العزيمة والله تعالى يجيب دعوة المضطر وقيل لعمر رضى الله عنه اشتد القحط وقط الناس فقال مطر واذن واراد هذه الآية (وفي المنزوى) تافرودايد بلای داغی * چون نباشد از نضر ع شافعی * ناسقام بهم آید خطاب * تشنه باش الله اعلم بالصواب * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان تحت العرش مجرا ينزل منه ارزاق الحيوانات ويوحى الله اليه فيمطر ما شاء من سماء الى سماء حتى ينتهى الى السماء الدنيا ويوحى الى السماء ان غريبيه فتغريه فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة الا بكل معلوم ووزن معلوم الا ما كان من يوم الطوفان من ماء فانه نزل بغير كيل ووزن وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره في كل عام لانه لا يختلف فيه البلاد وفي الحديث ما من سنة بامطر من اخرى ~~ولكن~~ اذا عمل قوم بالمعاصي حوّل الله ذلك الى غيرهم فاذا حصوا جميعا صرف الله ذلك الى الضيافي والبحار وفي الحديث القدسي لو أن عبادى اطاعوا نى سقيتهم المطر بالليل واطلعت الشمس عليهم بالهار وما سمعتهم صوت الرعد قال سفيان رحمه الله ليس الخائف من عصر عينيه وبكى انما الخائف من ترك الامر الذى يخاف منه وروى مرفوعا ما من ساعة من ليل ولا نهار الا والسماء تمطر فيها بصره الله حيث يشاء وفيه اشارة الى دوام قبضه تعالى ظاهرا وباطنا والا لاتقتل الوجود الى العدم وفي الآية اشارة الى أن العبد اذا ذبل غصن وقته وتكدر صفو ورده وكسف شمس انسه وبعد بالحضرة وساحات القرب عهده فر بما ينظر الحق بنظر رحته فينزل على سره امطار الرحمة ويعود عوده طريا ويثبت من مشاهد انسه وردا جنيا وفي عرائس البيان يكشف الله لهم انوار جمال بعد ان يسوا من وجدانهم في مقام القبض وينشر عليهم لطائف بسط القرب لأن وليهم وحبيبهم محمود باسان اقتقارهم قال ابن عطاء ان الله تعالى يربى عباده بين طمع وبأس فاذا طمعوا فيه ابأسهم بصفاتهم واذا ابأسوا أطمعهم بصفاته واذا غلب على العبد القنوط وعلم العبد ذلك واشفق منه اتاه من الله الفرج ألا تراه يقول وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا معناه ينزل غيث رحته على قلوب اوليائه فينبث فيها التوبة والانابة والمراقبة والرعاية ابرجود باران وجود ريزد سحاب افضل در اقبال فشانند كل وصال در باغ نوال شكفته كرد آخر كار باول كار باز شود يقول الفقير لاشك أن القبض والبسط يتعاقبان وان الانسان لا ينجح دائما ولا ييأس دائما ومن اعاجيب ما وقع لي في هذا الباب هو انه اغار العرب على الحجاج في طريق الشام في سنة الالفات الاربعة وكنت اذ ذلك معهم فتجردت باختياري عن جميع ما معي غير القميص والسراويل ومشيت على وجهي ثقيل لي في باطني على يمينك فأخذت اليمين حتى لم يبق لي طاقة على المشي من الجوع والعطش فوقعت على الرمل فأبست من الحياة وليس معي احد الا الله ثقيل لي في سمعي قول الشاعر

عسى الكرب الذى امسيت فيه * يكون وراءه فرج قريب

ثم ان الله تعالى فرج عني بعد ساعات بما يطول بيانه بل يجب خفاؤه وهو الولي الحميد (ومن آياته) اى دلائل قدرته تعالى (خلق السموات والارض) على ما هما عليه من تعاجيب الصنائع فانها بذاتها وصفاتها تدل على شؤنه العظيمة قال في الحواشي السعدية قوله فانها اشارة الى ما تقرّر في الكلام من المسالك الاربعة في الاستدلال على وجود الصانع تعالى حدوث الجواهر وامكانها وحدث الاعراض القائمة بها وامكانها ايضا وفيه اشارة الى أن خلق السموات من اضافة الصفة الى الموصوف اى السموات المخلوقة انتهى (وما بث فيها) عطف على السموات والخلق ومعنى بث فرق يعنى برا كنده كرد وقال الراغب اصل البث اثاره الشيء وتفرقه كبت الريح التراب وبث النفس ما انطوت عليه من الغم والسرور وقوله تعالى وبث اشارة الى ايجاده تعالى ما لم يكن موجودا واطهاره اياه (من دابة) حتى على اطلاق اسم المسبب على السبب اى الدبيب مجازا اريد به سببه وهو الحياة فتكون الدابة بمعنى الحي فتتناول الملائكة ايضا لأن الملائكة ذوو حركة طيارون في السماء وان كانوا

لا يمشون على الارض ويجوز ان يكون المعنى مما تدب على الارض فان ما يختص بأحد الشئين المجاورين
يصح نسبته اليهما بمعنى ما يكون في احد الشئين بصدق انه فيهما في الجملة كما في قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ
والمرجان وانما يخرج من الملح وقد جوز ان يكون للملائكة مشى مع الطيران فيوصفون بالديب وان يخلق الله
في السماء حيوانات يمشون فيها مشى الاناس على الارض كما ينبت عنه قوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون وقد روى
ان النبي عليه السلام قال فوق السابعة بحر بين أسفله واعلاه كابين السماء والارض ثم فوق ذلك ثمانية احوال
بين ركبهن واخلافهن كابين السماء والارض ثم فوقه العرش العظيم يقول الفقير ان للملائكة احوال اشقى
وصوراً مختلفة لا يقتضى موطنهم الحصر فى شئ من المشى والطيران فطيرانهم اشارة الى قوتهم فى قطع المسافة
وان كان ذلك لا ينافى ان يكون لهم اجنحة ظاهرة فلهما اجنحة بطيرون بها ولهم ارجل يمشون بها والله اعلم
(وهو) تعالى (على جمعهم) اى حشر الاجسام بعد البعث للمعاسبة (اذا يشاء) فى اى وقت يشاء (قدير) ممكن
منه يعنى توانست وممكن ازان وغير عاجز در ان قوله هو مبتدأ وقدير خبره وعلى جمعهم متعلق بقدير واذا منصوب
بجمعهم لا بقدير لفساد المعنى فان المقيد بالمشية جعه تعالى لا قدرته واذا عند كونها بمعنى الوقت كما تدخل
على الماضى تدخل على المضارع قال تعالى والليلة اذا بغشى وفى الآية اشارة الى سموات الارواح وارض
الاجساد وما ثبت فيها من دابة النفوس والقلوب فلا مناسبة بين كل واحد منهم فان بين الارواح والاجساد
بونا بعيدا فى الفناء لان الجسد من أسفل سافلين والروح من اعلى عليين والنفوس تميل الى الشهوات الحيوانية
الديونية والقلب يميل الى الشواهد الروحانية الاخروية الربانية وهو على جمعهم على طلب الدنيا وزينتها
وعلى طلب الآخرة ودرجاتها وعلى طلب الحضرة وقرباتها اذا يشاء قدير والحشر على انواع عام وهو خروج
الاجساد من القبور الى المحشر يوم التشور وخاص وهو خروج الارواح الاخروية من قبور الاجسام الديونية
بالسير والسلوك فى حال حياتهم الى عالم الروحانية بحرق الحجب الظلمانية واخص وهو خروج الاسرار من قبور
الروحانية الى عالم الهوية بقطع الحجب النورية فعند ذلك يرجع الانسان الى اصله رجوعا اختياريا مرصيا
ليس فيه شائبة غضب اصلا ونعم الرجوع والقدوم وهو قدوم الحبيب على الحبيب والخلوة معه * خلوت
كزيده رابما شاحه حاجنت * چون روى دوست هست بهجراجه حاجنت * ولا يمكن الخروج من
النفوس الابالة وكان السلف يجهدون فى اصلاح نفوسهم وكسر مقتضاها وقبح هواها (حكى) ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه مرّ وعلى ظهره قربة ماء فقبل له فى ذلك فقال ليس لى حاجة الى الماء وانما اردت به كسر نفسى
لما حصل لهما من اطاعة ملوك الاطراف ومحبي الوفود فكما انه لا يبعث الى المحشر الا بعد فناء ظاهر الوجود
فكذا لا حشر الى الله الا بعد فناء باطنه نسأل الله سبحانه ان يوصلنا الى جنابه (وما اصابكم) وهرجه شمارا
رسداى مؤمنان فاشترطية وقال بعضهم موصول مبتدأ دخلت الفاء فى خبره لتضمنه معنى الشرط اى الذى
وصل اليكم ايها الناس (من مصيبة) اى مصيبة كانت من الآلام والاسقام والحقوف حتى خدش
العود وعثرة القدم واختلاج العرق وغير ذلك فى البدن او فى المال او فى الاهل والعيال ويدخل فيه الحدود
على المعاصى كما انه يدخل فى قوله ويعفو عن كثير ما لم يجعل له حد (فما كسبت ايديكم) اى فهو بسبب معاصيكم
التي اكسبتموها فان ذكر الايدي لكون اكثر الاعمال مما يراول بها فكل نكد لاحق انما هو بسبب ذنب سابق
أنه التقصير (وفى المنوى) هرجه برؤايد از ظلمات غم * آن زبى باكى وكستا خيست هم *
وفى الحديث لا يرد القدر الا بالداء ولا يزيد فى العمر الا البر وان الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه قوله لا يرد الخ
لان من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء سبب لدفع البلاء وجلب الرحمة كما ان التمس سبب لدفع السلاح
والماء سبب لخروج النباتات من الارض قال الفخاك ما تعلم رجل القرء آن ثم نسيه الا بذنب واى معصية اقبح
من نسيان القرء آن وتلا الآية (وبعفو عن كثير) من الذنوب فلا يعاقب عليها ولولا عفوه وتجاوز ما تركه
على ظهرها من دابة وفى الآية تسلية لقلوب العباد واهل المصائب يعنى ان اصابكم مصيبة الذنوب والمعاصى
الموجبة للعقوبة الاخروية الابدية تداركها باصابة المصيبة الديونية الفانية لتكون جزاء لمصدر منكم
من سوء الادب وتطهير الماتلوتهم من المعاصى ثم اذا كثرت الاسباب من البلاء على عبد وتوالى عليه ذلك
فليفكر فى افعاله الذمومة لم حصلت منه حتى يبلغ جزاء ما يفعله مع عفو الكثير هذا المبلغ فعند هذا يزداد

حزنه وأسفه ونخلته لعله بكثرة ذنوبه وعصيانه وغاية كرم ربه وعفوه وغفرانه قبل لابی سليمان الدارانی قدس سره
 ما بال العقلاء ازالوا اللوم عن اساء الیهیم قال لانهم علموا ان الله تعالى انما ابتلاهم بذنوبهم وقرأ هذه الآية
 (وما انتم بمحجزین فی الارض) فأتین ما قضی علیکم من المصائب وان هریم من اقطار الارض كل مهرب
 یعنی اذا اراد الله ابتلاءكم وعقوبتكم فلا تفوتونه حیثا كنتم ولا تنسبوه ولا تقدرون ان تمنعوه من تعذیبكم
 وبالفارسية ويستید عاجز كسند كان خدیرا ازانفاذا امری بالاعذاب كردن مستحق قال اهل اللغة اعجزته
 ای صیرته عاجزا واعجزته فيه سبقته قال فی تفسیر المناسبات لما كان من يعاقب بمادون الموت ربما ظن انه عاجز
 قال وما انتم ای اجمعون العرب وغيرهم بمحجزین فی الارض لو أريد محكم بالكلية ولا فی شیء اراده منكم كما هنا
 ما كان (وما لكم) ای عند الاجتماع فكيف عند الافراد (من دون الله) المحيط بكل شیء عظمة وكبر وعزة
 (من ولی) يكون متوليا لشیء من امورك بالاستقلال یحميكم من المصائب (ولا نصیر) یدفعها عنكم وهذه الآية
 الكريمة داعية لكل احد الى المبادرة عند وقوع المعصية الى محاسبة النفس ليعرف من اين أتى فیبادر الى التوبة
 عنه لينقذ نفسه من الهلكة وفائدة ذلك وان كان الكل بخلقه وارادته اظهار الخضوع والتذلل واستسغار
 الحاجة والافتقار الى الله الواحد القهار ولولا ورود الشريعة لم یوجد سبیل الى هذه الكمالات البديعة ومثل
 هذه التنبيهات تسخرج من العبد ما اودع فی طبیعته وركز فی غریزه كغرس وزرع سيق الى ماء وشمس
 لاستخراج ما فی طبیعته من المعلومات الالهية والحكم العلية * قال الامام الواحدی رحمه الله هذه الآية ارجی
 آیه فی كتاب الله لان الله جعل ذنب المؤمن صنفين صنفان كغرسهم بالمصائب وصنفا عفا عنه فی الدنيا وهو كرم
 ولا يرجع فی الآخرة فی عفوه فهذه سنة الله مع المؤمنين واما الكافر فلا یجلی له عقوبة ذنبه حتی یوافیه یوم
 القيامة قال بعضهم اذا كسب العبد شیئا من الجرائم فهو من اسباب القهر ویكون محجوبا به فاذا كان
 اهلا لله تعالى یعاقبه الله فی الدنيا ببعض المصائب ویخرجه من ذلك الحجاب والافیهله فی ضلالتة والآیه
 مخصوصة بالمجرمین فان ما أصاب غیرهم من الانیاء وكمال الاولیاء والاطفال والمجانین فلا سبب اخر
 لا بما كسبت أیدیم لانهم معصومون محفوظون * منها التعرض للاجر العظيم بالصبر علیه قال بعضهم شوهه
 منه علیه السلام كرب عند الموت لیحصل ان شاهد من أهله ومن غیرهم من المسلبین الثواب لما یلقیهم علیه
 من المشقة كما قبل بمثل ذلك فی حكمة ما شاهد من حال الاطفال من الكرب الشديد وفی نوادر الاصول للحکیم
 الترمذی قدس سره البلاء علی ثلاثة اضرب منها تعجیل عقوبة للعبد كمثل ما نزل یوسف علیه السلام من لبثه
 فی السجن بالهیم الذی هم به ومن لبثه بعدمضى المدة فی السجن بقوله اذ كرفی عند ربك فأنساء الشیطان ذكر ربه
 ولبت فی السجن بضع سنین * ومنها امتحانه لیزم ما فی ضمیره فیظهر خلقه درجته این هو من ربه كمثل ما نزل بأیوب
 علیه السلام قال تعالى انا وجدناه صابرا نعم العبد انه آوآب ومنها كرامته لیزداد عنده قربة وكرامة كمثل ما نزل
 یحیی بن زکریا علیه السلام ولم یعمل خطیئة قط ولم یهم بها فذبح ذبحا واهدی رأسه الى یقی من بغایا
 بنی اسرائیل وقد سأل النبی علیه السلام العاقبة من كل ذلك حیث قال واسأل الله العاقبة من كل بلیة
 والعاقبة ان یکون فی كل وجه من هذه الوجوه اذا حل به شیء من ذلك ان لا یكله الى نفسه ولا یخذله ای یكله
 ویرعاه فی كل من هذه الوجوه هذا وجه والوجه الاخر ان یسأله ان یعافیه من كل شیء فیه شدة فان الشدة
 انما یجلی اكثرها من اجل الذنوب فكأنه یسأل ان یعافیه من البلاء ویعفو عنه الذنوب التي من اجلها تحمل
 الشدة بالنفس فقد قال عز وجل وما اصایکم من مصیبة فبما كسبت أیدیکم ویعفو عنكم كثير وقال تعالى
 وانذیقهم من العذاب الادنی دون العذاب الاکبر فعلى العاقل ان یسأل العفو والعاقبة فی الدین والدنیا
 والآخرة فاذا ابتلی بشیء من البلیا صبر علیه لیکون مأجورا ومکفرا عنه ذنوبه وصحاحاله ومصنی باله ونعم
 ما قبل * ترى الناس دهنًا فی القواریر صافیا * ولم تدر ما یجری علی رأس سمس (وما قال المحافظ)
 شکر کمال حلاوت پس از ریاضت یافت * نخست در شکن تنگ ازان مکان کبرد (وما قال) کویند سمنک
 لعل شود در مقام صبر * آری شود ولیک بخون جگر شود * نسال الله العاقبة (ومن آیاته) دلائل
 وحدته تعالى وقدرته وعظمته وحکمتة (الحوار) السفن الجارية وهی بالیاء فی الاصل حذفة، لکسر
 الدال علیها (فی البحر) در دریا (کالاعلام) جمع علم یقین بمعنی الجبل وكل مرتفع علم ای کالجبال

على الاطلاق لاني علمها النار للاهداء خاصة وبالفارسية ماتدكوه هاد ر عظمت ققوله جوار جمع جارية
بمعنى سائرة صفة للسفن المقدرة وفي البحر متعلق بالجوار وحال منه ان كانت الجارية جامدة اسما للسفينة
بالغلبة سميت بالجريا وكالاتها على التقديرين (ان يشأ) اي الله تعالى وهو شرط جوابه قوله
(يسكن الريح) التي تجريها يعني ساكن كردان بادى را كه سبب رفتن كشتى است (فيظللن رواكد على ظهره)
عطف على قوله يسكن وظل بمعنى صار وركدت السفينة اذا سكنت وثبتت اي فيصيرن تلكن السفن
ثوابت بعدما كانت جوارى بريح طيبة وحاصل المعنى فيبين ثوابت على ظهر البحر غير جاريات لا غير
متحركات اصلا وجون ان كسيتها ساكن شوند بسبب سكون باداهل كشتى در كرداب اضطراب افتد
(ان في ذلك) الذي ذكر من السفن اللاتي يجرين تارة ويركدن تارة اخرى على حسب مشيئة الله تعالى (لايات)
عظيمة في انفسها كثيرة في العدد دالة على ما ذكر من شؤونه (اسكل صبار) بليغ الصبر على احتمال
البلايا في طاعة الله تعالى (شكور) بليغ الشكر له على نعمائه باستعمال كل عضو من الاعضاء فيما خلقه
(وقال الكاشي) مره صبر كنند رادر كشتى سپاس دارند برفت خروج از كشتى ويجوز ان يكون مجموع
صبار شكور كناية عن الاتي بجمع ما كلف به من الافعال والتروك فالمعنى لكل مؤمن كامل في خصائل الايمان
وشرائطها ترجع كلها الى الصبر والشكر فان الايمان نصفه صبر عن المعاصي ونصفه شكر وهو الايمان بالواجبات
(اويو بفهن بما كسبوا) عطف على يسكن يقال اوبقه اهلكه كما في القاموس والاياء بالفارسية هلاك كردن
كما في تاج المصادر والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن او يرسلها فتغرق بعضها اي السفن بعده وايقاع
الاياء عليهم مع انه حال اهلهم للبالغة والتهويل يعني ان المراد اهلاك اهلها بسبب ما كسبوا من الذنوب
موجبات الهلاك على اضرار المضاف او التجوز بعلاقة الحلول قال سعدى المفسى والظاهر انه لا منع من ابقاء
الكلام على حقيقته فالآية من دل قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة الخ اي يوبق سفاتهم بشؤم ما كسبوا
(وبعف عن كثير) فلا يوبق اموالهم انتهى واجراء حكمه على العفو في قوته تعالى وبعف عن كثير لما ان المعنى
او يرسلها فيوبق ناسا وبني آخرين بطريق العفو عنهم (وبعلم الذين يجادلون في آياتنا) عطف على علمه مقدرة مثل
لينقم منهم وليعلم الذين يكذبون ويسعون في دفعه وابطاله وقرئ بالرفع على الاستئناف عطفا على الشرطية
وبالحزم عطفا على بعف فيكون المعنى وان يشأ يجمع بين اهلاك قوم وانجاء قوم وتحذير قوم (مالهم من
محيص) اي من مهرب من العذاب والجملة معلق عنها الفعل فكما لا يخلص لهم اذا وقف السفن او عصفت الرياح
كذا لا مهرب لهم من عذابه بعد البعث فلا بد من الاعتراف بان الضر والنافع ليس الا الله وان كل امر عرض
فانما هو بتأثيره وفي الايات اشارات منها ان الله تعالى حثهم على الفكرة المنبهة لهم في السفن التي تجري
في البحار فيرسل الله الرياح تارة ويسكنها اخرى وما يريهم من السلامة والهلاك والاشارة في هذا الى امسالك
الناس في خلال فتن الوقت عن الانواع المختلفة ثم حفظ العبد في ايواء السلامة وذلك بوجوب خلوص الشكر
الموجب له جزيل المزيد ومنها كان السفن تجري في البحر بالريح الطيبة فتصل الى الساحل كذلك بعض
الهمم تجري في الدنيا بريح العناية فتصل الى الحضرة وكان لبعض السفن وقفة لا تقطع الريح فكذا لبعض
الهمم بانقطاع الفيض وكان بعضها تهلك فكذا بعض النفوس في بحر الدنيا فعوذ بالله تعالى ومنها ان الريح
لا تتحرك بنفسها بل لها محرك الى ان ينتهي الى المحرك الاول الذي لا يحرك له وهو الله تعالى فلا يجوز الاعتماد
على الريح في استواء السفينة وسيرها والافتد جاء الشرك في توحيد الافعال والجهل بحقائق الامور ومنها
ان الصابر من صبره الله والشكور من شكره الله فان الصبر الحقيقي والشكر الحقيقي لا يكون الا لمن كان صبره
بالله وشكوره بالله فانه تعالى هو الصبور الشكور ومنها ان علم الله قديم ليس بمحدث واماعلم الخلق فحدث
متأخر ولذلك قال ويعلم الخ فالعاقل يرى عاقبة الامر فيحذر كما قيل (ع) دراتهائى كار خود را ز ابتدا بين
(فما ونبتم) پس آنچه داده شده آيد (من شئ) مما ترغبون ايها الناس وتنافسون فيه من مال ومعباش واولاد
(فناس الحياة الدنيا) اي فهو متاعها ومنفعتاتها تتمتعون وتتعون به مدة حياتكم القليلة فيزول ويفنى فاموضلة
متضمنة لمعنى الشرط من حيث ان ايتاء ما او تواسبب للتمتع به في الحياة الدنيا ولذا دخلت الفاء في جوابها
وقدر المبتدأ لان الجواب لا يكون الاجله يعني ان سببته مقصود فيها الاعلام لتضمنها الترغيب في الشكر

بمخلاف الثانية وهي قوله تعالى وما عند الله الخ فان المقصود فيها بيان حال ما عند الله سبب للغيرية والدرام
وقد يقال ان ما شرطية على انما مفعول ثان لا وتبتم بمعنى اعطيتم والاوّل وهو ضمير المخاطبين قائم مقام الفاعل
ومن ثنى بيان لها ما فيها من الابهام (وما عند الله) من ثواب الآخرة اشير اليه آنفا (خير) ذاتا لخلوص نفعه
وهو خبر ما (وابقى) زمانا حيث لا يزول ولا يفنى بمخلاف ما في ايدي الناس وفيه اشارة الى ان الراحة في الدنيا
لا تصفو ومن الشوائب لا تخلو وان اتفق لبعضهم منها في الاحياء فانها سريرة الزوال وشبكة الارتحال
وما عند الله من الثواب الموعود خير وابقى من هذا القليل الموجود بل ما عند الله من اللطاف الخفية
والمقامات العلية والمواهب السنية خبر وابقى مما في الدنيا والآخرة (الذين آمنوا) اخلصوا في الايمان وهو متعلق
بأبقى وفي الحواشي السعدية الظاهر ان اللام للبيان اي لبيان من له هذه التعمية وقد بينه ابو الليث في تفسيره
بقوله ثم بين ان يكون ذلك الثواب فقال للذين آمنوا (وعلى ربهم يتوكلون) لاعلى غيره تعالى اي خصوصاً ربهم
بالتوكل عليه فيما عرض لهم من الامور لا يستندون امر الا اليه ولا يعتمدون الا عليه وعن علي رضي الله عنه
انه تصدق ابو بكر رضي الله عنه بماله كله فلامه جمع من المسلمين فترأت مستغرق كار خود چنانم كه ذكر
بروای ملا متكربی كارم نیست بين ان ثواب الآخرة مع كونه خيراً مما في الدنيا وابقى يحصل لمن انصف بصفات
وجمع بينها وهو الايمان والتوكل وما ذكر بعدهما فالمؤمن والكافر يستويان في ان الدنيا متاع لهما
يتمتعان بها كما قال في البستان * اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان بغما چه دشمن چه دوست *
واذا صار الى الآخرة كان ما عند الله خير للمؤمن من عرف فناء متاع الدنيا وتيقن ان ما عند الله خير وابقى
ترك الدنيا واختار العقبى وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (حكى) انه كان لهرون الرشيد ابن في سن ست عشرة فرهد
في الدنيا وتجزدوا اختار العباد فمزى يوماً على الرشيد وحوله وزراًؤه فقالوا قد فضح هذا الولد امير المؤمنين بين
المولوك بهذه الهيئة الدينية فدعاه هرون الرشيد وقال يا بني لقد فضحتني بحالك هذه فلم يجبه الولد ثم التفت فرأى
طائراً على حائط فقال ايها الطائر بحق خاتك الاجئت على يدي ففقد الطائر على يده ثم قال ارجع الى مكانك
فرجع ثم دعاه الى يد امير المؤمنين فلم يأت فقال لايه بل انت فضحتني بين الاولياء بحبك للدنيا وقد عزمت على
مفارقتك ثم خرج من بلده ولم يأخذ الا خاتماً ومصحفاً ودخل البصرة وكان يعمل يوم انسبت عمل الطين
ولاً يأخذ الادرهما وناقى للقوت قال ابو عامر الواعظ البصري رحمه الله استأجرته يوماً فعمل عمل عشرة
وكان يأخذ كفافاً من الطين ويضعه على الحائط ويركب الحجارة بعضها على بعض فقلت هذه افعال الاولياء
فانهم معاونون ثم طلبته يوماً فوجدته مريضاً في خربة فقال (يا صاحبى لا تغتر بربتم * فالعمر ينشد والنعم يزول)
واذ اجملت الى القبر ورجازة * فاعلم بانك بعدها محمول) ثم وصاني بالغسل والتكفين في جيبته فقلت يا حبيبي ولم
لا اكفك في الجدي فقال الحى احوج الى الجدي من الميت يا ابا عامر الثياب تبلى والاعمال تبقى ثم قال ادفع هذا
المصحف والخاتم الى الرشيد وقل له يقول لك ولدك الغريب لا تدوم على غفلتك قال ابو عامر فلما غسلته وكفنته
بما الوصى ودقته دفعت المصحف والخاتم الى الرشيد وحكيت ماجرى فبكى وقال فم استعملت قرّة عيني وقطعة
كبدى قلت في الطين والحجارة قال استعملته في ذلك وله اتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما عرفته قال
ثم انت غسلته قلت نعم فقبل يدي وجعلها على صدره ثم زار قبره ثم رأيت في المنام على سرير عظيم في قبة عظيمة
فسألت عن حاله فقال صرت الى رب راض اعطاني مالا عين رأت ولاذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وآلى
على نفسه الشريفة اي قال والله الذي خلقني لا يخرج عبد من الدنيا كغروحي الا اكرمه مثل كرامتي قال
بعضهم ما ظهر من افعالك وطاعتك لا يساوى اقل نعمة من نعيم الدنيا من سمع وبصر وكيف ترجوها فحياة
الآخرة فالنعم كله بالفضل لا بالاستحقاق ودخل ابن السماك على بعض الخلفاء وفي يده كوز ماء وهو بشره
فقال عطني فقال لولم تعط هذه الشربة الا يبذل جميع اموالك والا بقيت عطشاناً فهل كنت تعطيه قال نعم فقال
لولم تعط الا بملكك كله فهل كنت تتركه قال نعم فقال لا تفرح بذلك لا يستوى بشرية ماء يعني فشرية ماء عند
العطش اعظم من ملك الارض كلها بل كل نفس كذلك فلما أخذ لحظة ثم انقطع الهواء عنه مات ولو حبس
في بيت حار او برعيق مات فعلى العبد التوكل في العباداة شكر النعم الله تعالى ومن أفضل الطاعات
التوكل وهو ترك التدبير والاختلاع عن الحول والقوة قال الجنيدة قدس سره حقيقة التوكل ان يكون العبد

مع الله بعد وجوده كما كان قبل وجوده فهو مقتضى الحال كما ان الكسب مقتضى العلم (روى) ان النورى قدس سره
تعبد مع عالم في مسجد وكان النورى يجمع ما تبذه الناس في آخر النهار ويغسله ويأكل معه فسأله سائل
فاعطاه فقال له رفيقه العالم قد فنعنا من الدنيا بما يطرحه الناس وانت تنفقه ايها العابد لو كان معك علم فبعد
ساعة جاء طعام من غنى. أنا كلاً ثم قال النورى ايها العالم لو كان معك حال فانظر حال التوكل واليقين والاتكال
على الملك المتعال من خصائص توحيد الافعال الحاصل باصلاح الطبيعة في مقام الشريعة * بالوصافي
شروازجاه طيبة بدرى * كد صفاي ندهد آب تراب آلوده (والذين) الخ في موضع الجزع عطف على الذين
أمنوا عطف الصفة على الصفة لان الذات واحدة والعطف انما هو بين الصفات (يجتنبون) الاجتناب بابك
سوشدن وترك كردن (كبار الائم) الائم الذنب كما في القاموس وقال الراغب الائم والائمام اسم للافعال
المبظمة عن الثواب وقوله تعالى فيهما اثم كبير اى في تناولهما بطاء عن الخيرات وتسمية الكذب انما كسمة
الانسان حيوانا لكونه من جلتهم والكبيرة ما اوجب الله عليه الحد في الدنيا والعذاب في الآخرة وفي المفردات
الكبيرة متعارفة في كل ذنب تعظم عقوبته والمعنى يجتنبون الكبائر من هذا الجنس فالاضافة بمعنى من
ولكون المراد جنس الائم لم يقل كبار الائم قال في كشف الاسرار اضاف الكبائر الى الائم فان اثم الصغيرة
مغفورة اذا اجتنب الكبيرة كما قال الله تعالى ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم قرأ جزء
والكسائي وخلف كبير الائم على التوحيد ارادة الجنس قال الراغب قوله والذين يجتنبون كبار الائم وقوله
ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه قيل اريد بهما الشرك لقوله ان الشرك اعظم عظيم قال ابن عباس كبير الائم
هو الشرك قال الامام الرازى هو عندى ضعيف لان ذكر الايمان يغنى عنه يقول الفقير لا يغنى فانه بالايمان
يجعل الاجتناب عن مطلق الشرك الشامل للبلوى والخفى بل عن الجلى فقط وقد اطلق عليه السلام الشرك
على الرياء حيث قال اتقوا الشرك الاصغر فالقول ما قال ترجان القرء ان رضى الله عنه وقرأ الباقون كبار
الائم على ارادة جميع المعاصى الموبقة وهو الشرك بالله اى الكفر مطلقا وان لم يعبد الصم وقتل النفس بغير حق
سواء قتل نفسه او غيره وقذف المحصنة اى شتم الحرة المكلفة المسلمة العفيفة التى احصنها الله عن القبائح والزنى
وهو وطئ في قبل المرأة خال عن ملك وشبهة فوطئ البهيمة واللواطه ليس بزنى والسحر ويقتل الساحر
ذكر اكان او اتى اذا كان سعيه بالافساد والاهلاك في الارض واما اذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكروتنضرب
الانثى وتحبس واكل مال اليتيم الابحيمه الشرع كما قال الله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الى احسن
واما ما اخذه قضاة الزمان حقا للقصة فأصله مشروع اذ لم يعين له من بيت المال حق وكتبته مشكلة وعقوق
الوالدين المسلمين اذا كان مؤديا الى اضعاف الحقوق والافلاطاعة لمخلوق في معصية الخالق واما اذا كانا كافرين
قال الله تعالى في حقهما وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما والاحاد في الحرم اى الذنب
فيه ولو صغيرة فالكبيرة فيه كبيرتان وقيل الاحاد فيه منع الناس عن عمارته ومن عمارته الحجج فالاعراب الذين
يقطعون طريق الحجاج في هذا الزمان ان استحلوا ذك كفروا والاثموا انما كبيرا وأكل الربا الى الاتقاع
بارباسوا كان اكلا او غيره وانما ذكر اكلا لكونه معظم منافعه والسرقة ونصاها عند اى خنيفة قدر عشرة
دراهم عينا او قيمة وهذا نصاب السرقة في حق القطع واما في حق العيب فأخذ ما دون عشرية سرقة ايضا
شرعا وبعد عيبا حتى يرد العبد به على بائعه وشرب الخمر وقطع الطريق خصوصا اذا كان مع اخذ المال فانه
فوق السرقة وشهادة الزور والميمن الغموس وسوء الظن بالله وحب الدنيا ولعن الرجل والديه سواء كان بوسط
او بغيره ومعنى بوسط ان يسب ابا رجل وامته فيسب هو أباه وامته واذية الرسول عليه السلام فانه فوق عقوق
الوالدين وسب الشيخين اى بكر وعمر رضى الله عنهما قال القهستاني سب احد من الصحابة ليس بكفر
كما في خزائن المفتين وغيرها لكن في مجموع النوازل لو قال احد من سب الشيخين او بلغه من رضى الله عنهما
لم يقتص منه فانه كافران سبهما ينصرف الى سب النبي عليه السلام وسب الخنتين ليس بكفر كما في الخلاصة
وهو مشكل لان سب اهل العلم على وجه الاهانة اذا كان كفرا فكيف لا يكون سب الخنتين كفرا وسب العالم
بالعلوم الدينية على وجه المزاح فانه يعزروا الاصرار على الصغيرة فانه عليه السلام قال لا صغيرة مع الاصرار
ولا كبيرة مع الاستغفار وقد قال الامام علاء الدين التركستاني الخنفي رحمه الله في منظومته عدد الكبائر

سيعون فيها الغناء بالكسر والمد وقد يقصر وهو رفع الصوت بالاشعار والايات على نحو مخصوص قال الامام
 الغزالي رحمه الله في الاحياء واحتجوا على حرمة الغناء بما رواه ابو امامة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام
 انه قال ما رفع احد صوته بغناء الا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى يمسك
 قال بعضهم المراد به الغناء الذي يحترق من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ومحبة المخلوقين لا ما يحترق
 الشوق الى الله ويرغب في الآخرة ومنها الاظم والغيبة والتجسس والتطيف في الكيل والوزن والكبر والعجب
 والحسد وترك الوفاء بالعهد والخيانة في نسوة الجيران وترك الصلاة والصوم والزكاة والحج اذا كان له استطاعة
 وفي الطريق امن ونسيان القرآن وكنم الشهادة وقطع الرحمة والسعي بين اثنين بالفساد والحلف بغير الله
 والسجدة لمخلوق فانها كعبادة الصنم وترك الجمعة والجماعة وان يقول لمسلم يا كافر ومصادقة الامير الجائر
 وتكاح الكف وفي الحديث ما كبح الكف ملعون وهو من يعالج ذكره بيده حتى يدفق كما في شرح المنار لابن الملك
 وقال الرهاوي لم اجده في كتب الحديث وانما ذكره المشايخ في كتب الفقه وفي حواشي البخاري والاستمنا باليد
 حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى والذين هم لقروجهم حافظون الى قوله فاولئك هم العادون اي الظالمون
 المتجاوزون الحلال الى الحرام قال ابن جرير سألت عطاء عنه قال سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبالي
 واظنهم هؤلاء نعم يباح عند ابى حنيفة واجد اذا خاف على نفسه الفتنة واراد تسكين الشهوة وكذلك يباح
 الاستمنا بيد امرأته وجاريته عند الضرورة ومنها تعيب احد من الناس والقصاص بغير عدل وترك العدل
 في القسم وترك الشكر في القسم والواطاة واتبان المرأة في الحيض والسرور بالغلاء والخلو بالاجنبية واتبان
 البهيمة وقد كان بعض الجهال من الزهاد يفعلها تسكيناً للشهوة ثم علم حرمة وتاب وفي نوادر ابى يوسف وطئ
 بهيمة نفسه تذييح وتحرق وان كانت مما يؤكل تذييح ولا تحرق وان كانت لغيره تدفع الى الفاعل
 على القيمة وتذبح وتحرق وقال بعضهم تؤكل وفي الاجناس من اصحابنا من قال تذييح وتحرق على وجه
 الاستحباب اما بهذا الفعل لا يحرم أكل الحيوان المأكول كذا في خزائن الفتاوى ومنها تصديق الكاهن وهو الذي
 يخبر عن الكواكب في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار ومطالعة علم الغيب واللعب بالترديد وفي الحديث
 من لعب بالشرطيخ والترديش بغير فكاً تماغس يده في دم الخنزير الشرطيخ معرب صدرتك ورنك في الفارسية
 الحيلة والترديش اللعب المعروف بالترديش قال صاحب الهداية يكره اللعب بالترديش والشرطيخ والاربعة عشر
 وكل لهو لانه ان قام بها فليس حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقامر فهو عبث ومنها النياحة
 واستباحتها واظهار الصلاح واخفاء الفسق وتعيب الطعام واستماع الملاحى وفي الحديث استماع صوت
 الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر وهو على وجه التهديد ولو امسك شيئاً من المعازف
 كالطنبور والمزمار ونحوهما يأنم وان كان لا يستعملهما لان امساكهما يـكون للهو عادة ومنها الرقص
 بالرباب ونحوه ودخول بيت الغيب غير اذنه والنظر فيه والنظر الى الوجه الملبس عن شهوة فان الصبيح في حكم النساء
 بل أشد ولذا قيل ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا وكان محمد بن الحسن صبيحا
 وكان ابو حنيفة رحمه الله يجلسه في درسه خلف ظهره او خلف سارية المسجد حتى لا يقع عليه بصره مخافة
 من خيانة العين مع كمال تقواه وفي بستان الفقيه ويكره مجالسة الاحداث والصبيان والصفهاء لانه يذهب
 بالمهابة ورؤى واحد في المنام بعد موته وقد اسود وجهه فسئل عن ذلك فقال نظرت الى غلام فاحترق
 وجهي في النار ومنها ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والسخرية واخذ الصلة والعطاء من اهل الجور
 وقال قوم ان صلات السلاطين تحل للغنى والفقير اذا لم يتحقق انها حرام وانما التبعة على المعطى قال الامام
 الغزالي رحمه الله اذا كان ظاهر الانسان الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلاته وصداقته ولا يلزمك
 البحث بان تقول فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم (راجعوا حش) وازكارها زشت جمع فاحشة
 وهي القبيحة او المفردة في القبح قال في القماموس الفاحشة الزنى وما يشتمد قبحه من الذنوب فيكون عطف
 القواحش على الكبار من عطف البعض على الكل ايذاً بالبكال شناعته وقيل هما واحد والعطف لتغاير
 الوصفين كأنه قيل يجتنبون المعاصي وهي عظيمة عند الله في الوزن وقبيحة في العقل والشرع وفي التأويلات
 النهيمة كباثرا لام حب الدنيا ومتابعة الهوى فانها رأس كل خطيئة ومنشأها والقواحش هي الاشنة قال

بطلب الدنيا وصره في اتباع الهوى (واذا ما غضبوا هم بغفرون) اذا ظرفية عمل فيها يغفرون والجملة الاسمية
هي المعطوفة على الصلة وهي يجتنبون عطف اسمية على فعلية والتقدير والذين يجتنبون وهم يغفرون لانها
شرطية والاسمية جوابها خلقوها عن الفاء وما زاد مع اذا فانها وان كانت تزام مع اذا التي للشرط لكن
في اذا الزمانية معنى الشرط وهو ترتيب مضمون جملة على اخرى فتضمنت معنى حرف الشرط فلذلك اختير بعدها
الفعل المناسبة الفعل الشرط واذا الزمانية للمستقبل وان كانت داخلية على الماضي كما عرف في النحو والغضب
نور ان دم القلب ارادة الاتقام ولذلك قال عليه السلام اتقوا الغضب فانه جرة تود في قلب ابن آدم ألم تروا الى
انتفاخ اوداجه وجره عنده وقوله هم مبتدأ وبغفرون خبره والمغفرة هنا بمعنى العفو والتجاوز والحلم وكظم الغيظ
والمعنى وهم يغفون ويتجاوزون ويحلمون ويكظمون الغيظ وقت غضبهم على احد ويتجزعون ككاسات
الغضب النفسانية بأفواه القلوب الروحية الربانية ويسكنون سورة الصفة الشيطانية وبالفارسية ووقتي كه
خشم كيرند بر مردمان نيست رنجي وزباني ومكروهي كه بدیشان رسانند ايشان در ميگذرانند انا وعفو ميكنند
وفيه دلالة على انهم الاختصاص بالمغفرة حال الغضب لعزة منالها لا يزيل الغضب اخلاقهم كسائر الناس وذلك
لان تقديم الفاعل المعنوي والتقديم مطلقا يفيد الاختصاص ثم يجوز في النظم ان يكون هم تأكيد للفاعل
في قوله غضبوا وعلى هذا يغفرون جواب الشرط كذا في الحواشي السعدية قال بعض الكبار في قوله للذين
آمنوا وعلى ربهم يتوكلون اشارة الى مقام الرضى وتوحيد الافعال والصفات فتوحيد الافعال باصلاح الطبيعة
وتوحيد الصفات باصلاح النفس بالاجتناب عن كائرا لا ثم وفوا حش الشر والسيئات والاحتراز عن الغضب
وسائر ذل الصفات قيل لبعض الانبياء اذا خرجت من بيتك غدا فكل ما استقبلك اقولا واستر الثاني
وأعرض عن الثالث فلما كان الغدا استقبله جبل عظيم فقصد الى أكله امتثالا لامر فصار تفاحة فأكلها
فوجد هالكا الاشياء ثم وجد طشتا من ذهب فكلما استره خرج ثم رأى من ابل فأعرض عنها قليل اما الجبل
فالشدة والغضب فعند ظهورها ترى كالجبل في الصبر وقصد الهضم تصير حلوا * تجعل نمائد
جوزهرت نخست * ولي شهد كردد چودر طبع رست * واما الطشت فالحسنات وحسن الخيال
فكلما قصد صاحبها الى سترها انكشفت * اكر مسك خالص نداری مكوى * وكرهت خود فاش
كردد بوى * واما المازابل فالدينا * جاى روح پاك عليدين بود * كرم باشد كش وطن سر كين بود *
(والذين استجابوا لربهم) نزلت في الانصار دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان فاستجابوا له اى رسول
الله من صميم القلب كما هو المفهوم من اطلاق الاستجابة وفيه اشارة الى ان الاستجابة للرسول استجابة للمرسل
فهو من عطف الخاص على العام لمزيد التشريف وذلك لان الاستجابة داخله في الايمان فواجه العطف مع عدم
التغاير بين الوصفين ولا يلزم فيه ان تكون الاية مدنية فان كثير منهم اسلموا بمكة قبل الهجرة وفي الاية اشارة
الى استجابة خطاب ارجعي الى ربك فانها استجابة مخصوصة بالنفس خاصة لها بالسلوك (واقاموا الصلاة)
من اوصاف الانصار ايضا والمراد الصلوات الخمس فانهم يجدون اوقاتها وان كان تفاوت قليل في ساعات الليل
والنهار في الحرمين الشريفين على ما جربناه قال العلماء من الناس من لم يجد وقت المغرب والعشاء لانه يطلع الفجر
حين تغرب الشمس فيسقط عنهم ما لا يجدون وقته وهذا كما ان رجلا اذا قطع يده مع المرفقين اورجلاه مع الكعبين
فقرأ نصف وضوئه ثلاث لفوات محل الرابعة وانما ذكر اقامة الصلاة ولم يذكر غيرها من العبادات كاتاء الزكاة
والصوم مثلا لانه ما بين العبد والايمان الا اقامة الصلاة كانه ما بينه وبين الكفر الا ترك الصلاة فاذا اقام الصلاة
فقد آمن واقام الدين كما اذا تركها فقد كفر وهدم الدين وفي الحديث اول ما يحاسب العبد يوم القيامة بصلاته
فان صلحت افلح وان فسدت فقد خاب وخسر وقال عليه السلام اول ما يحاسب الرجل على صلاته فان
كملت والا كملت بالنافله ثم يأخذ الاعمال على قدر ذلك (وامرهم شورى بينهم) مصدر كالقلب بمعنى التشاور
واصله من الشورى وهو الاخراج تسمى به لان كل واحد من المشاورين في الامر يستخرج من صاحبه ما عنده
والمعنى وامرهم ذو شورى لا يتقدرون برأى حتى يتشاوروا ويحتموا عليه وبالتارسية ككار ايشان
بامشور تستميان ايشان قال سعدى المقتى فان قلت لاحاجة الى اضممار المضاف لظهور صحتهم وشأنهم تشاور
قلت المصدر المضاف من صبيغ العموم فيكون المعنى جميع امورهم تشاور ولا حاجة له الا ان يقصد المبالغة في

کثرت ملاستهم به و علی هذا فاجوز ان يكون قوله ذو شوری لیسان حاصل المعنی انتهى وکأنوا قبل الهجرة وبعدها
 اذا حز بهم امر اجتمعوا وانشاوروا واذلک من قرط تدبرهم واتفقهم فی الامور مشورت بهر آن صواب آمد *
 درهمه کار مشورت باید * وفي عين المعاني وامرهم شوری بينهم حين سمعوا بظهوره عليه السلام فاجتمع
 رأيهم في دار ابی ایوب علی الايمان به والتصر له وقيل لها العموم ای لا يستبدون برأيهم فيما لا وحی فيه من امر
 الدين بل يشاورون الفقهاء وقيل في كل ما يعرض من الامور انتهى قال علی رضی الله عنه نعم الموازنة المشاورة
 وبش الاستعداد الاسبق اذ قال حکيم اجعل سرک الی واحد ومشورتک الی ألف وقيل ان من بدأ بالاستشارة
 ونش بالاستشارة لحقیق ان لا یضل رأیه قال الاسـ کنند لا یستحق رأي الجوزيل من الرجل الحقیق فان الدرة
 لا یستهان بها لوهان غائصها یقال اعقل الرجال لا یستغنی عن مشاورة اولی الالباب وأقره الدواب لا یستغنی
 عن السوط واورع النساء لا یستغنی عن الزوج وفي الآیه إشارة الی التمسک بذیل ارادة المشایخ فی السلوک الی
 الحضرة لیسکون بمشاورتهم وارشادهم لا باسترسال النفس والهوى وتلقین الشیطان کما قال الجنید
 قدس سره من لم یکن له استاذ فاستاذ الشیطان (ومارزقناهم) من الاموال (یتفقون) فی سبیل الخیر
 ولا التفات الی اتفاق الکافر فانه لم یستجب لربه بالايمان والطاعة فخره محبط بکفره ولعل فصله عن قرینه بذكر
 المشاورة لوقوعها عند اجتماعهم لصلوات کافی الارشاد وقال سعدی المفق ثم ان ادخال هذه الجملة فی مرهم
 العین لعله لم یزد الاهتمام بشأن التشاور للمبادرة الی التنبيه علی ان استجابتهم للايمان كانت عن بصيرة ورأی
 سدید انتهى وفي الآیه دلالة علی فضيلة الاتفاق والتوکل علی الغنی الخلاق (حکی) ان بعض الشيوخ اخذ
 الناس ليشهدوا عند سلطان المغرب بفسقه وبکونه واجب القتل فزال الشيخ فی الطريق بخباز فاستقرض منه
 نصف خبز فتصدق به فلما حضر وافی الدیوان شهد واه بالخبز ولم یقدروا علی خلافه وذلك بیکرة الصدقة کما قال
 علیه السلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فاذا کان نصف تمرة وقایة من النار الکبری فکیف لا یكون نصف خبز وقایة
 من النار الصغری رسول الله فرموده است که صدقة نهانی خشم حق را بنشاند ودر موقوف قیامت صدقة را
 سایه است که از حرارت آفتاب آن روز نکاه دارد ودر سلیه صدقة خود آسوده باشد تا حکم خلق با آخر رسد
 (قال الصائب) زمان خویش با حسن تمنی بردار * مشو وکنج بنامی چواردها قانع * سئل
 الشبلی قدس سره عن الزکوة فقال اما علیک فی عشرين درهما خمسة دراهم واما علی فی عشرين درهما
 عشرون درهما یعنی ان مذهب الصوفیة بذل الكل والتوجه من الاسباب الی المسبب فقال هذا مذهب من
 فقال مذهب ابی بکر الصدیق رضی الله عنه وذلك ان الصدیق رضی الله عنه اتفق جمیع ماله للتجرد والخلص
 من الشح ولم یبق له شیء یستتر به فارسلت الیه فاطمة رضی الله عنها خرفة قدس ترها وعزم الی مجلس النبی
 علیه السلام فقتل جبرائیل علیه السلام علی زی ابی بکر فساله النبی فقال ان ملائكة السماء کلهم علی هذا
 الزی اتباعا لابی بکر ثم قال ان الله تعالى یسلم علیک ویقول قل لابی بکر رضی الله عنه هل رضی منی فقد رضیت
 عنه وعلم منه ان ترک الدنيا وسیلة الی رضی الله تعالى کما ان ترک ما سوی الله موصل الی الله ثم ان الاتفاق
 لا یقتصر فی المال بل یتناول کل بر و معروف کما قال علیه السلام کل معروف صدقة والمراد ما عرف فی رضی الله
 تعالى من الاموال والاقوال والافعال واتفاق الواصلین الی التوحید والمعرفة أشرف وأفضل لان نفع
 الاموال للاجساد ونفع المعارف للقلب والارواح در کشف الاسرار فرموده که ابو بکر شبلی پیش از انکه قدم
 در کوی طریقت نهاد پیش از ایشان بیغداد میرسد عادت داشت که دزدیده بمجلس جنید رفتی روزی بر زبان
 جنید برفت که اگر همه بت برستان وناکسان عالم را بفر دوس اعلی فرو در آرد هنوز حق سبحانه وتعالی کرم
 خود را نکزارد باشد شبلی از جای برجست نعره زنان وجامه دران گفت منم ازنا کسان چه کوی مرا بذر
 درین حال جنید گفت ای جوان بمراسلت موسی وهرون چندین سال فرعون مدبر را میخواندند تا بپذیرد
 اگر سوخته موحد که به پای خود آید ورا چون نپذیرد شبلی در کار آمد وهر چه داشت از ضیاع واثواب
 واموال جله در باخت ویمجد ماند انکه گفت ای شیخ مرا چه باید کرد گفت در بازار باید شد ودر یوزه باید کرد
 همچنان کرد تا چنان کشت که کس بوی خبری ندارد پس جنید تازیانه بوی داد وگفت درین مرداب
 شود در را باندوه و خشم باب حسرت سپار وهرگاه که خبر حق بر خاطر گذر کند باین تازیانه اندامهای خویش

خویش درهم شکن شبلی سه سال دران سردابه آب حسرت ازدید کان همی ریخت و بروزگار گذشته
 دریغ و تحسر همی خورد بعد از سه سال سه کری دروی بدید آمد همچو مستان واله و سرکردان ازان
 سردابه برون آمد کاردی بدست گرفت و در بغداد همی کشت و میکفت بجلال قدر حق که هر که نام دوست
 برد باین کار دسرش از تن جدا کنم آن خبر بچنید رسید چنید گفت اورا شربتی داده اند مست کشته
 از مستی و بیخودی میگوید آنچه میگوید چون باخود آید ساکن شود یکسال دران مقامش
 بداشنند چون ازان مقام در گذشت دامن خویش بر از شر کرد به کرد محلهها میکشت و میکفت
 هر که بگوید الله دهانش بر از شر کنم پس عشق وی روی در خرابی نهاد پیوسته در همه اوقات همی گفت
 الله تاروی که چنید گفت یا بابا بکرا کرد دوست غایبست این غیب کردن چراست و اگر حاضر است این کستای
 و ترک ادب از کجاست سخن چنید اورا ساکن کرد پس چنید فرمود تا اورا بجمام بردند و موی چند ساله
 از سر وی فرو کردند آنکه دست وی گرفت و بمسجد شونیز به برداشتاد کس از جواتر دان طریقت
 و سلاطین حقیقت حاضر بودند چون ابو الحسین نوری و ابو علی رودباری و شمعون المحب و رویم بغدادی و جعفر
 خلدی و امثال ایشان چنید گفت ای مشایخ و اصحاب هر چه پیرسری سقطی از ریاضت و مجاهده از ما بدید
 ما ازین کودکی بدیدیم اگر اجازت فرماید تا لباس بکردارند باشد که برکات این لباس اورا بر استقامت دین
 بدارد و اگر حق این لباس فرو نهد لباس خود از وی داد خود بستاند چنید برای خاست و مرقع از سر خود
 بر کشید و در کردن شبلی افکند یقول الفقیر فی هذه الحکایة اشارات منها ان الشبلی قدس سره خرج من جمیع
 ماله فصار نظیر الصدیق رضی الله عنه من هذه الامة * صاحب حریف سیلی باد خزانة * پیش
 از خزان خود بفشان بر لب و بار را * و منها ان الجنید قدس سره اتفق علی الشبلی من معارفه و اتم علیه حال
 ارشاده من عوارفه لان الغنی مأثور بانفاق بعض ماله عند وجدان مصارفه (قال الحافظ) ای صاحب
 کرامت شکرانه سلامت * روزی تفقدی کن درویش بی نوارا * و منها ان المرید لا یصلح لخرقة
 المشایخ الا بعد الاستعداد لها بمدة و ان الخرقه من شأن اهل التجرد (قال الجاحی) وصلش مجوی در اطلس
 شاهی که دوخت عشق * این جامه بر تنی که نهان زیر زنده بود * و منها ان ابتداء الامر من الله
 و انتهائه ایضاً الى الله الا الى الله تصیر الامور والله خیر و ابقی * چند پوید بهوای تو بهر سو حافظ *
 یسر الله طریقاً یلمتسی (والذین اذا اصابهم البغی هم یتصرون) معطوف علی ما قبله من الموصول
 والاصابة بالفارسیة برسیدن والبقی الظلم والتجارب عن الحد والقصر المفهوم من تقدیم هم اضافی
 والاتصار طلب النصرة وفي تاج المصادر دادستند والمعنی اذا وصل الیهم الظلم والتعدی من ظالم معتد
 ینقمون ویقتصون عن بغی علیهم علی الوجه الذی جعله الله ورخصه لهم لا یتجاوزون ذلك الحد المعین وهو
 رعایة الممائله واما غیرهم فلیسوا كذلك فهذا هو معنی التخصیص هنا وبه ایضاً تدفع المخالفة بین وصفین کل
 منهما علی طریق القصر وهذا وصف اهل الشجاعة بعد وصفهم بسائر احوال الفضائل من الدین والیقظ والحلم
 والسخاء وذلك لان البغی انما یتصیر من اهل الشوكة والغلبة واذا انتقموا منهم علی الحد المشروع کراهة التذلل
 باجترأ الفساق علیهم ورد العالجانی عن المرأة علی الضعفاء فقد ثبت شجاعتهم وصلابتهم فی دین الله وکان
 التخصی رحمه الله اذا قرأ هذه الآية یقول کانوا یکرهون ان یدلوا انفسهم فجتبری علیهم السفهاء قال الشاعر

ولا یقیم علی ضیم یراد به * الا الاذلان غیر الحی والوند

هذا علی الخسف مربوط بر مرتبه * وذا شیخ فلا یرث له احد

ای لا یصبر علی ظلم یراد فی حق الا الاذلان اللذان هما فی غایة الذل وهما الحار مربوط علی الذل بقطعة حبیل
 بالیه والوند الذی یدق ویشق رأسه فلا یرحم له احد ولفظ البیت خبر والمعنی نمی عن الصبر علم الظلم وتحذیر و تنفیر
 للسامعین عنه فان قلت لما کان عطف الذین استجابوا من عطف الخاص تضمن وصف المعطوف علیه وصف
 المعطوف قلت هذا الاتصار لا ینافی وصفهم بالفقران فان کلامهما فضیلة محمودة فی موقع نفسه و ردیله
 مذمومة فی موقع صاحبه فان الحلم عن العاجز و عورات الکرام محمود وعن التغلب وهفوات اللثام مذموم
 فانه اغراء علی البغی وعلیه قول من قال

اذا انت اكرمت الكريم ملكته * وان انت اكرمت اللئيم تمردا

فوضع الندى في موضع السيف بالعلی * مضر كوضع السيف في موضع الندى

قال عفوة على قسمين احدهما ان يصير العفو سببا لتسكين الفتنة ورجوع الجاني عن بغايته فآيات العفو محمولة على هذا القسم فزال التناقض فمن اخذ حقه من ظالم غير عادل امر الله فهو مطيع وقال ابن زيد وبعض المالكية جعل الله المؤمنين صنفين صنفيا يعفون عن ظالمهم فبدأ بذكرهم في قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنفيا ينتصرون من ظالمهم وقال بعضهم الاول وصف الخواص وهذا وصف العوام (وقال الكاشفي) چون برسد ايشان راستی از کافران ايشان از دشمنان خود انصاف بستانند بشمشیر یعنی از ايشان انتقام کشند زیرا که انتقام از کفار فرض است وجهاد کردن با ايشان لازم و اشارت الایة الى ان الظالم مغلوب قال علی کرم الله وجهه لا تطفر مع البغي * هر که از راه بغي خیری جست * ظفر از راه او عنان بر نافت * و رطفر یافت

منفعت نكرفت * پس چنانست آن ظفر که بنافت (و جز آیهیة) و باداش کرد اربد (سینة مثلها) کرد اربست مانند آن وهو بیان لوجه كون الانتصار من الخصال الحميدة مع كونه في نفسه اساءة الى الغير بالاشارة الى ان البادي هو الذي فعله لنفسه فان الافعال مستبعدة لأجزئتها حتما ان خيرا خيرا وان شرا فشر وفيه تنبيه على حرمة التعدي واطلاق السينة على الثانية مع انها جزء مشروع مأذون فيه وكل مأذون حسن لاسيما لام اتسوه من نزلت به اوللازدواج یعنی المشاكلة كما في قوله تعالى فان عاقبتهم وعلى هذا فالسينة مقابل الحسنة بخلافها في الوجه الاول والمعنى انه يجب اذا قبلت الاساءة ان تقابل بمثلها من غير زيادة قال الحسن اذا قال لعنك الله أو أخرجك الله فذلك ان تقول أخرجك الله أو لعنك الله واذا شتمك فذلك ان تشتمه بمأشتم ما لم يكن فيه حد كلفظ الزنى او كلمة لا تصلح فلا تجرى المقابلة في الكذب والبهتان قال في التنوير قال لا تخربا زاني فقال له الا تخربا بل انت الزاني حدك بخلاف ما لو قال له مثلا يا خبيث فقال انت تكافنا ولولم يجب بل رفع الامر الى القاضي ليؤدبه جازوعن بعض الفقهاء في هذه الآية وقد قيل انه الشافعي رحمه الله ان الانسان ان يأخذ من مال من خانه مثل ما خانه من غير علمه واستشهد في ذلك بقول النبي عليه السلام لهند زوجة ابي سفيان خذني من ماله ما يكفيك وولدك فأجازها اخذ ذلك بغير اذنه كذا ذكره القرطبي في تفسيره (فمن عفا) عن المسيء اليه جنبايته اى ترك القصاص (وقال الكاشفي) پس هر که عفو کند از ستمکار خود که مسلمان باشد و ترك انتقام نمايد از وی (واصلح) بينه وبين من يعاديه بالعفو والاعضاء قال في الحواشي السعدية الفاء للتفرع اى اذا كان الواجب في الجزاء رعاية المماثلة من غير زيادة وهى عسرة جدا فالاولى العفو والاصلاح اذا كان قابلا للاصلاح بأن لم يصتر على البغي وفي الحديث ما زاد الله عبد العفو الا عزا (فأجره على الله) عمة مبهمة منبثة عن عظمة شأن الموعد وخروجه عن الحد المعهود (انه لا يجب الظالمين) البلائين بالسينة والمتعدين في الانتقام وهو استئناف تعليلي متعلق بقوله وجزأ الخ وقوله فمن عفا الخ اعترض بعنى انما شرعت المجازاة وشرطت المساواة لانه لا يجب الظالمين وذكر ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم ورجل من المنافقين يسبه وابو بكر لم يجبه ورسول الله ساكت يتبسم فأجابه ابو بكر فقال النبي عليه السلام وذهب فقال ابو بكر يا رسول الله مادام يسبني كنت جالسا فلما اجبته قت فقال النبي عليه السلام انه ملكا كان يجيبه عنك فلما اجبته ذهب الملك وجاء الشيطان وانالا اكون في مجلس يكون هناك الشيطان فقتل فمن عفا واصلح فأجره على الله وفي الحديث اذا كان يوم القيامة نادى مناد اين العافون عن الناس هلموا الى ربكم وخذوا اجرهم وحق لكل مسلم اذا عفا ان يدخله الجنة * عفا وزكاه سيرت اهل فتوتست * بى حلم وعفو كارتوت تمام نيست * وعنه عليه السلام اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد اين اهل الفضل فيقوم ناس وهم قليلون فينطلقون سراعا الى الجنة فثقلوا هم الملائكة فيقولون اناترا كم سراعا الى الجنة فمن انتم فيقولون نحن اهل الفضل فيقولون وما كان فضلكم فيقولون كما اذا ظلمنا صبرنا واذا اسبى النينا اغفرنا واذا جهل علينا حملنا فيقولون اهم ادخلوا الجنة فتم اجر العاملين وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ارباب القلوب الذين اصابهم الظلم من قبل انفسهم هم ينتصرون من الظالم وهو نفسهم بكبح عنها عن الرخص في ميدان المخالفة وجزأ سينة صدرت من النفس من قبل الحرص والشهوة والغضب والبخل والحبس والحسد والكبر والغفل سينة تصدر من انقلاب

مثل ما يصادف علاجها اي بضد تلك الاوصاف فان العلاج باضدادها ولا يجاوز عن حد المعالجة في رياضة
 النفس وجهادها فان لنفسك عليك حقائق عفا عن المبالغة في رياضة النفس وجهادها بعد ان أصلح النفس
 بعلاج اضداد اوصافها فاجره على الله بان يتصف بصفاته فان من صفاته العفو وهو عفو يحب العفو فيكون
 العبد عفوًا محبوبًا لله تعالى انه لا يحب الظالمين الذين يضعون شدة الرياضة مع النفس موضع العفو
 (ولمن اتصّر بعد ظلمه) اللام لام الابتداء ومن شرطية لدخول الفاء في جوابها وهو فاولئك او موصولة
 ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط وقوله بعد ظلمه من اضافة المصدر الى المفعول اي بعد ما ظلم وقرئ به
 وتذكير الضميرين باعتبار لفظ من والمعنى ولما انتقم واقص بعد ظلم الظالم اي بمعنى الحقوق المالية والجزاء فيما
 اذا ظفر بالجنس عندنا وعند الشافعي بغير الجنس ايضا (فاولئك) المنتصرون فهو اشارة الى من والجمع باعتبار
 المعنى (ما عليهم من سبيل) بالمعاسبة او المعاقبة لانهم فعلوا ما ابغى لهم من الانتصار يا ايها الناس اني
 والسبيل الطريق الذي فيه سهولة والاية دفع لما تضمنه السياق من اشعار سد باب الانتصار (انما السبيل
 على الذين يظلمون الناس) اي يتدبرونهم بالاضرار او يعتدون في الانتقام (ويغفون في الارض بغير الحق)
 اي يتكبرون فيها تجبروا وفساد (اولئك) الموصوفون بما ذكر من الظلم والبغي بغير الحق (لهم عذاب أليم) بسبب
 ظلمهم وبغيهم (ولمن صبر) على الاذى واللام للابتداء ومن موصولة مبتدأ (وغفر) لمن ظلمه ولم ينتصر
 وقوض امره الى الله تعالى وعن علي رضي الله عنه الجزع انعب من الصبر * در حوادث بصبر كوش
 كصبر * برضاي خدای مقرونست * (ان ذلك) منه لانه لا بد من العائد الى المبتدأ فخذف ثقة
 بغاية ظهوره كـ في قوله السمن منوان بدرهم وفي حواشي سعدى المفتي قد يقال لاحاجة الى تقدير الراجع
 لان ذلك اشارة الى صبره لا الى مطلق الصبر فهو متضمن للصبر فان قلت ان دلالة الفعل انما هي على الزمان
 ومطلق الحدث كما قررنا لظاهر رجوع الضمير اليه قلت نعم ولكن اسناده الى ضمير من يفيد (لمن عزم الامور)
 اي من معزومات الامور اي مما يجب العزم عليه من الامور بايجاب العبد على نفسه لكونه من الامور المحودة
 عند الله تعالى والعزم عقد القلب على امضاء الامر والعزيمة الرأي الجذ كما في المفردات وبالفارسية ازمهم
 ترين كارهاست وامين في الحقيقة ازمكار مرد انست كه همه كسر را قوت اين باشد كه جفا كشد و وفا كند
 (قال الحافظ) جفا خوريم و ملامت كشم وخوش باشيم * كه در طريق ما كافر بست رفيدين *
 قال في برهان القراءه ان قوله تعالى ان ذلك لمن عزم الامور وفي اقامان من عزم الامور لان الصبر على الوجهين
 صبر على معكروه يسأل الانسان ظمًا من قبل بعض اعزته وصبر على المكروه ليس كمن مات بعض اعزته فالصبر
 على الاول اشد والعزم عليه او كـ وكان ما في هذه السورة من الجنس الاول لقوله ولمن صبر وغفر فأكد الخبر
 باللام والاية في المواد التي لا يؤدى العفو فيها الى الشر كما اشير اليه فان العفو مندوب اليه ثم قد ينعكس الامر في
 بعض الاحوال فيرجع ترك العفو مندوب اليه وذلك اذا احتيج الى كف زيادة البغي وقطع مادة الاذى (يجكى) ان
 رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم وبعرق فيمسح العرق ثم قام قتلا هذه الاية
 فقال الحسن عقابها والله ونههها اذ ضيعها الجاهلون قال ابو سعيد القرشي رحمه الله الصبر على المكروه
 بمن علامات الاتباء فمن صبر على معكروه يصيبه ولم يجزع اورثه الله تعالى حالة الرضى وهو اجل الاحوال
 ومن جزع من المصائب وشكها واكله الله الى نفسه ثم لم يتفعه شكواه وقال بعضهم من صبر في المبلوى
 من غير شكوى وعقابا تجاوز عن الخصم فلا يبقى لنفسه عليه دعوى بل يبرأ خصمه من جهة ما عليه من كل
 دعوى في الدنيا والعقبى ان ذلك لمن عزم الامور وروى ان ازواج النبي عليه السلام اجتمعن فارسلن فاطمة
 رضى الله عنها اليه يطلبن منه ان يجهن كعائشة فدخلت عليه وهو مع عائشة في مرطها وهو بالكسر كساء
 من صوف او خرق قالت ما قلن رضى الله عنهن فقال عليه السلام لفاطمة اتخميني فقالت نعم قال فاحبينها اي
 عائشة فرجعت اليهن فاخبرتهن بما قال لهما اي لفاطمة فقلن لم تصنعي شيئا فاردن ان يرسلننا يا فاطمة فلم ترض
 فارسلن زينب بنت جحش رضى الله عنها وكانت ازهد ازواجه حتى قالت عائشة في حقها لم ارقط امرأة
 خيرا في الدين من زينب وكانت لها منزلة عنده عليه السلام تضاهي منزلة عائشة فقالت ان نسألك
 يسألك العدل في بنت ابن ابي تحافة يعني يسألك التسوية بينن وبين عائشة في المحبة ثم اقبلت على عائشة

فشمتهما فلما استطاعت عليهما المستقبلتان اعانته وعارضتهما بالدفاعه حتى قهرتهما وأسكتتهما وفي الكشف ان زينب
 امنت بحضرة وكان ينماها فلما انتهت فقال لعائشة دونك فأتصري اى تقدمى واقربى فانتقمى من زينب
 فأخذهما فقال عليه السلام انها ابنة ابى بكر اشارة الى كمال فهمهما وحسن منطقهما قال ابن الملك
 وفي الحديث دلالة على جواز الانتقام بالحق لكن العفو أفضل لقوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله
 (قال الصائب) در جنگ مىکنند ب خاموشى كارتبغ * دادن جواب مردم نادان چه لازمست *
 (ومن يضل الله) يخلق فيه الضلالة من الهوى او يتركه على ما كان عليه من ظلم الناس (فما له من ولى من بعده)
 من ناصر يتولاه من بعد خذلانه تعالى اياه وبالفارسية وهو كرا كمرام سازد خدای تعالى پس نیست
 مراوراهج دوستى كه كار سازى كند پس از تو و گذشته خدای تعالى مراورا (وترى الظالمين) الخطاب
 لكل من يتأتى منه الرؤية البصرية والظالمون المشركون والعاصون (للمارأ والعذاب) اى حين يروونه وصيغة
 الماضى للدلالة على التحقيق (يقولون) الخ فى موضع الحال من الظالمين لان الرؤية بصرية (هل) آياهت
 (الى مرتبة) بمعنى الرأى الرجعة الى الدنيا (من سبيل) هجر اهرى باجادة نابرويم وتدارك ما فات كنتم ارايمان
 وعمل صالح وقد سبق بيانه فى قوله فى حم المؤمن فهل الى خروج من سبيل (وتراهم) تبصرهم ايها الرأى حال
 كونهم (يعرضون عليها) اى على النار المدلول عليها بالعذاب وقد سبق معنى العرض فى حم المؤمن عند قوله
 النار يعرضون عليها (خاشعين من الذل) من للتعليل متعلق بخاشعين اى حال كونهم خاضعين حقيرين بسبب
 ما لحقهم من الذل والهوان وقد يعلق من الذل ينظرون ويوقف على خاشعين (ينظرون من طرف خفى)
 الطرف مصدر فى الاصل ولهذا لم يجمع وهو تحريك الجفن وعبره عن النظر اذ كان تحريك الجفن يلزم النظر
 كما فى المفردات والمعنى حال كونهم يتدبى نظره الى النار من تحريك الجفانهم ضعيف يعنى يسارقون النظر
 الى النار خوفا منها او ذلة فى انفسهم كما ينظرون الى المقتول الى السيف فلا يقدران يلا عينيه منه وههكذا انظر
 الناظر الى المكارة لا يقدران يفتح أعفانه عليها ويلا عينيه منها كما يفعل فى نظره الى الحباب وقال الكلبي ينظرون
 بأبصار قلوبهم ولا ينظرون بأبصار طواهرهم لانهم يحبون على وجوههم اولانهم يحشرون عينا فينظرون
 كنظر الاعمى اذا خاف حسا * يقول الفقير لا حاجة الى حل الآية على ما ذكر من الوجهين لان لهم يوم القيامة
 احوال اشتى بحسب المواطن فكل من النظر والسحب والحشر اعنى ثابت صحيح وفى الآية اشارة الى ان
 النفوس التى لم تقبل الصلاح بالعلاج فى الدنيا تنفى الرجوع الى الدنيا يوم القيامة لتقبل الصلاح بعلاج الرياضات
 الشرعية والمجاهدات الطريفة وتخضع اذ لم تخضع فى الدنيا من القهار فلا تنفعها ندامة ولا تسمع منها دعوة
 ولها نظر من طرف خفى من خجالة المؤمنين اذ يعيرونها بما ذكروها فلم تسمع وهى نفوس الظالمين
 (كما قال المسعودى) تراخو ديمان سرازنتك پيش * كه كردت بر آيد عملهاى خویش * برادر زكار
 بدان شرم دار * كه در روى نيكان شوى شرمسار (وقال الذين آمنوا) واجاهدوا فى الله تعالى حتى جهاده
 وربحوا على ربهم (ان الخاسرين) اى المتصفين بحقيقة الخسران وهوا تاقص رأس المال وينسب الى الانسان
 فيقال خسر فلان والى الفعل فيقال خسرت تجارتك ويستعمل ذلك فى القنيات الخارجة كالمال والبهاء
 فى الدنيا وهو الاكرو فى القنيات النفسية كالصحة والسلامة والعقل والايمان والثواب وهو الذى جعله الله
 الخسران المبين وكل خسران ذكره الله فى القران فهو على هذا المعنى الاخير دون الخسران المتعلق بالقنيات
 الدنيوية والتجارات البشرية وخبر ان قوله تعالى (الذين خسروا انفسهم وأهليهم) آتاهم زكرا
 بنفسهاى خویش وكسان خود بالتعريض للعذاب الخالد (يوم القيامة) اما ظرف لخسروا والقول
 فى الدنيا او لقال اى يقولون لهم حين يرونها على تلك الحالة وصيغة الماضى للدلالة على تحققه (وقال الكاشفى)
 زبان در نفسها آنتست آترا بعبادت بتان مستوجب آتش دوزخ كردانيدند وزمان زبان دواهاى اكر
 دوزخى اندبانكه ايشانرا از ايمان باز داشته اندوا كرهشتى اندبانكه از ديدار ايشان محروم ماندند قال ابن الملك
 فى شرح المشارق الاهل يفسر بالازواج والاولاد وبالعبيد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالمجموع وفى التاويلات
 النجمية ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم بابطال استعدادهم اذ صرفوه فى طلب الدنيا وزخارفها
 والالتذاذ بها وخسروا اهليهم اذ لم يتقوا انفسهم واهليهم نارا بقبول الايمان واداء الشرائع (ألا)

بدانيد (ان الظالمين) اى المشركين الذين كانوا في جهنم شهوات النفس جثيا في الدنيا (في عذاب مقسم) في الآخرة الى الابد وبالفارسية در عذابى يوسته آنديعنى باقى وبى انقطاع امامن تمام كلامهم او تصديق من الله لهم (وما كان لهم من اولياء ينصرونهم) يدفع العذاب عنهم (من دون الله) حسبما كانوا يرجون ذلك في الدنيا (ومن يضل الله) وهو كراكرام سازد خداى تعالى (قاله من سبيل) يؤدى سلوكه الى النجاة وفي التأويلات النجمية ومن يضل الله بان يثقله بغيره قاله من سبيل يصل به الى الله تعالى قال ذو النون المصري قدس سره رأيت جارية في جبل انطاكية فقال لي ألسنت ذا النون قلت كيف عرفت قالت عرفتكم بعرفة الحبيب ثم قالت ما السخاء قلت البذل والعطاء قالت ذلك السخاء الدنيا فما سخاء الذين قلت المسارعة الى طاعة رب العالمين قالت تريد شيئا قلت نعم قالت تأخذ العشرة بواحد لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فابن السخاء قلت فما السخاء عندك قالت انما هو ان يطلع على قلبك فلا يرى فيه غيره ويحك اذا ذا النون اى اريد ان اسأل شيئا منذ عشر سنين واستحي منه مخافة أن اكون كاجير السوء اذا عمل طلب الاجرة فلا تعمل الا تعظيما لهيته فعمل ان اخراج الغير من القلب والاستغفال بالله تعالى من اوصاف الخواص فمن اهتدى به ربح ومن ضل عنه خسر وهو بيد الله تعالى اذ هو الولي فعلى العبد ان يسأل الهداية ويطلب العناية حتى يخرج به الله من ظلمات نفسه الامارة الى انوار تجليات الروحانية ويجعل له الله سبيلا ينجوه من المهالك (حكى) ان شيخا خرج مع شاب فلما احرم قال لبيك فقبل له لالبيك فقال الشاب للشيخ ألا تسمع هذا الجواب فقال كنت اسمع هذا الجواب منذ سبعين سنة قال فلا شئ شئ فتعجب فبكى الشيخ فقال فالى اى باب التجبى قبل له قد قبلناك فهذا من هداية الله الخاصة فافهم جدا (قال الصائب) بنو مدي مدته تن كرجه در كام نهنگ افتى * كه دارد در دل كراب بجز عشق نسا حلها (استحيبوا الربكم) اذا دعاكم الى الايمان على لسان نبيه عليه السلام (من قبل ان يأتى يوم لا مرد له من الله) اى لا يرده الله بعد ما حكم به على ان من صله مرده أى من قبل ان يأتى من الله يوم لا يمكن رده وفي تطبيق الاحزاب الاستجابة باسم الرب وتنى المرء والايان بالاسم الجامع نكتة لا تخفى كافي حوائى سعدى المفتى (مالككم من لمجا يوتى) اى مفتر تلجئون اليه اى مالككم مخلص تما من العذاب على ما دل عليه تأ كيد التنى بمن الاستغرافية والمجا بالفارسية پناه وكريزگاه (ومالككم من تكبر) اى انكار ما لما اقترقوه لانه مدون في صحائف اعمالكم وتشهد عليكم جوارحكم وهو مصدر انكر على خلاف ولعل المراد الانكار المنجى والافهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين وغير ذلك ولذلك تشهد عليهم اعضاؤهم قال الجنيد قدس سره استجابة الحق لمن يستمع هوائفه واوامره وخطايه فيحقق له الاجابة بذلك السماع ومن يستمع الهوائف كيف يجيب وأنى له محل الجواب وفي التأويلات النجمية يشير بقوله استحيبوا ربكم للعوام الى الوفاء به هذه والقيام بحقه والرجوع عن مخالفته الى موافقته وللخواص الى الاستسلام للاحكام الازلية والاعراض عن الدنيا وزينتها وشهواتها اجابة لقوله تعالى والله يدعو الى دار السلام ولا تخص الخواص من اهل المحبة الى صدق الطلب بالاغراض عن الدارين متوجها لحضرة الجلال بيذل الوجود في نيل الوصول والوصول مجيبا لقوله وداعيا الى الله باذنه والطريق اليوم الى الاستجابة مفتوح وعن قريب سيفلق الباب على القلوب بفتحة ويأخذ فلة وذلك قوله تعالى من قبل ان يأتى الخ ونم ما قال الشاعر

تمتع من شميم عرار نجد * فمابعد العشيبة من عرار

اى استمتع بشم عرار نجد وهى وردة ناعمة صفراء طيبة الرائحة فانما ندمه اذا اسيننا لخر وجنا من أرض نجد ومنايته فالاشارة الى شم عرار الحقيقة فانه انما يكون ما دلم الروح الانسانى في نجد الوجود الشهودى وحده فان انتقل منه الى حد البرزخ بزوال شمس الحياة والانهاء الى عشية العمر فلا يمكن شمها أصلا * چون بي خبران دامن فرصت مده از دست * تاهست پروبال ز عالم سفرى كن (فان أعرضوا فما ارسلناك عليهم حفيظا) تلون للكلام وصرف له عن خطاب الناس بعد امرهم بالاستجابة وتوجيهه الى الرسول عليه السلام اى فان لم يستجيبوا وأعرضوا عما تدعوهم اليه فما ارسلناك رقيبا ومحاسبا عليهم وحافظا لآعمالهم وبالفارسية نهى بهانى كه از عمل بد ايشان رانكاه دارى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ان عليك الابلاغ) اى ما يجب عليك التبليغ الرسالة وقد فعلت فلا يم منك اعراضهم وفي التأويلات النجمية

فان أعرضوا عن الله بالاقبال على الدارين ولم يجيبوا فما أرسلناك عليهم حفيظا تحفظهم من الالتفات الى
الدارين لان الحفظ من شأني لامن شأنك فاني حفيظ فليس عليك التبليغ الرسالة ثم نحن نعلم بما نعاملهم
بالتوفيق اوبالخذلان * قال الغزالي رحمه الله في شرح الامعاء الحفيظ من العباد من يحفظ جوارحه وقلبه
ويحفظ دينه من سطوة الغضب وخلاصة الشهوة وخداع النفس وغرور الشيطان فانه على شفا جرف هار
وقد اكتشفته هذه المهالكات المفضية الى النار وقد عرف كلها من اسان الشارع صلى الله عليه وسلم فليسارع
العبد الى دفع الموبقات وجلب المنجيات باصلاح النفس والتخلق بالاخلاق الالهية فان النفس طاغية مؤذية
الى الافلاس والخسار وفي الحديث اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال عليه السلام
المفلس من امتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا
وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل ان يقضى أخذ من خطاياهم
وطرحت عليه ثم يطرح في النار فلا ينبغي للعاقل ان يبقى مع النفس فانه اذا نزل عليه العذاب غضبا للنفس لا يجد
وليأتى لولاه ولا نصيرا نصرة ولا ملجأ يقرّ به فلهذا حال المعرضين واما حال المقبلين القابلين للبلاغ والارشاد
فان الله تعالى يحفظهم مما يخافونه يوم المعاد * نخل انكس كدرفت وكرانساخت * كوس
رحلت زدن وبارنساخت (وانا اذا اذنا الانسان منا) اززدك خود (رحمة) اى نعمة من النعمة
والغنى والامن (فرح بها) بطر لاجلها (وقال الكاشغري) خوش شود بدن وشادى كند اعلم
ان نعمة الله وان كانت في الدنيا عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادات الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلذلك
سمى الانعام بها اذا ذاقه وبالفارسية چشاندن فالانسان اذا حصل له هذا القدر الحقيقى في الدنيا فرح به
ووقع في العجب والكبر ونظن انه فاز بكل المني ودخل في قصر السعادات ولذا ضعف اعتقاده في سعادات الآخرة
والا لاختار الباقي على الفاني لان الفاني كالخرف مع انه قليل والباقي كالذهب مع انه كثير * اقتدهماى
دوات كردى كندما * از همت بلند رها ميكنيم ما (وان نصيهم) اى الانسان لان المراد به الجنس (سيئة)
اى بلاء من مرض وفقير وخوف مما يسوءهم (بما قدمت ايديهم) بسبب ما عملت انفسهم من كفر انهم نعم الله
وعصيانهم فيها وذكرا لا يدى لان اكثر الاعمال تناسلها فكل عمل كالصادر بالايدي على طريق التخليب
(فان الانسان كدور) قال الراغب كفر النعمة وكفرانها استرها بترك اداء شكرها واعظام الكفر بخودهم
الوحدانية او النبوة او الشريعة والكفران في بخود النعمة اكثر استعمالا والكفر في الدين اكثر والكفور فيهما
جميعا والمعنى فان الانسان بليغ الكفر ينسى النعمة بالكلية ويذكر البلية ويستعظمها ولا يتأمل سبب ما يل يزعم
انها اصابته بغير استحقاق لها واسناد هذه المصلحة الى الجنس مع كونه من خواص المجرمين لغلبة هم
فيما بين الافراد يعنى انه حكم على الجنس بحال اغلب افراده للملابسة على المجاز العقلى وتصدير الشرطية
الاولى باذامع اسناد الاذاقة الى نون العظمة للتنبيه على ان اتصال النعمة بحقق الوجود كثير الوقوع وانه
مقتضى الذات كما ان تصدير الثانية بان واسناد الاصابة الى السيئة وتعليقها باعمالهم لا يذان بندرة وقوعها
وانها بمعزل عن الانتظام في سلك الارادة بالذات ووضع الظاهر موضع الضمير لتسجيل على ان هذا الجنس
مرسوم بكفران النعم امام ابو منصور ما تريدى رحمه الله فرموده كه كبران مؤمن آنت كه ترك شكر كند
قال بعض الكبار (ع) در شكر همچو چشمه و در صبر خارهايم * وعن علي رضي الله عنه اذا وصلت اليكم
اطراف النعمة فلا تنفروا اقصاها بقله الشكر يعنى من لم يشكر النعم الحاصلة لديه الواسلة اليه حرم النعم
الغائبة منه القاصية عنه * چون يابى نونمى در چند * خرد باشد چو قطعه موهوم * شكران
يافته فرومكزار * كه ز نايابته شوى محروم * وعنه رضي الله عنه ايضا اقل ما يلزمكم الله
ان لا تستعينوا بنعمه على معاصيه قال الحسن اذا استوى يومك فانت ناقص قيل كيف ذاك قال ان الله
زادك في يومك هذا نعم افعلبك ان ترداد فيه شكر او قدمه الله عمر بعض الانسان واكثر علمه فضله كثرود
وفرعون ونحوهما ثم انهم لم يزدادوا كل يوم الا كفرانا فعاملهم الله بالعدل حتى هلكوا اقع الهلاك
وفي الآية اشارة الى ان من خصوصية الانسان اذا وكله الله الى نفسه ان لا يشكر على ما فتح الله عليه
من المواهب الالهية وقنوحات الغيب وانواع الكرامات التى تربي بها اطفال الطريقة ليزيده الله بل ينظر

الى نفسه بالعجب ويفشى سره على الخلق اراءة وصحة فيخلق الله أبواب الفتوحات بعد فتحها (قال الصائب)
انجام بت پرست بود به زخود پرست * در قيد خود مباحش و بقيد فرنگ باش * ومن الله العون
(الله ملك السموات والارض) اى يختص به ملك العالم كله لا يقدر أن يملكه احد سواه فله التصرف فيه وقسمة
النعمة والبلية على أهله وليس عليهم الا الشكر في النعمة والصبر في البلية والرضى والتسليم للاحكام الازلية
وبالقارسية وخداير است بادشاهی آسمانها وزمینها (بخلق ما يشاء) مما يعلمونه ومما لا يعلمونه على اى
صورة شاء (يهب لمن يشاء امانا) من الاولاد يعنى محبته كرامى خواهد دختران فلا يجعل معهن
ذكرورا يعنى پسران مثل ما وهب لثعيب ولوط عليهم السلام والهبة ان تجعل ملكك لغيرك بغير عوض
والوهاب هو الله تعالى لانه يعطى كلاً على قدر استحقاقه ولا يريد عوضاً والانات جمع اثنى خلاف الذكر والجملة
بدل من يخاف بدل البعض قدم الاناث لانها اكثر لكثير النسل ولتطيب قلوب آبائهم اذ في التقديم تشریف
لهم وايناس بهم ولذلك جمعان من مواهب الله تعالى مع ذكر اللام التنفعية اول رعاية الترتيب الواقع اولاً
في الهبة بنوع الانسان فانه تعالى وهب اولاً لآدم زوجته حواء عليهم السلام بأن ولدها منه وخلقهها
من قصيرا وهى أسفل الاضلاع واخر ضلع في الجنب كما في القاموس قال في الكواشي ويجوز انهم قدموا بوجها
لمن كان يندهن وتكرن ايماء الى ضعفهن ليرحم فيحسن اليهن قال في الشريعة وشرحه ويزداد فرحاً بالبنات
مخافة لاهيل الجاهلية فانهم يكرهونها بحيث يدفونها في التراب في حال حياتها وفي الحديث من بركة المرأة
تبكرها بالبنات اى يكون اول ولدها بنتاً ألم تدع قوله تعالى يهب لمن يشاء انا انى حيث بدأ بالاناث
وفي الحديث من ابتلى من هذه البنات بشئ فأحسن اليهن اى باتزوج بهن بالاكفاه ونحوه كن له ستر من النار
والنبي عليه السلام مما هن المجيزات المؤمنات اى المهيأ جهازهن مما هن بها تتأولوا وتينا والمؤمنات للوالدين
والازواج وفي الحديث سألت الله ان يرزقني ولداً بلا مؤونة فرزقني البنات وفي الحديث القدسي خطاباً للبنات حين
ولدت انزلى وأنا عون لائيك وفي الحديث لا تكثرهوا البنات فاني ابوالبنات يقول الفقير معناه ان كونه عليه
السلام ابوالبنات يكفى في عدم كراهة البنات اذ لا يختار الله له الا ما هو خير ومن لم يرض بما اختاره له فعرض
لسخط الله وكفى في هذا الزمان من السخط على البنات اقتداء بأهل الجاهلية ولو كان لهم اسوة حسنة
في رسول الله لاحبوا ما أحبه وكان لهم في ذلك شرف عظيم (ويهب لمن يشاء الذكور) من الاولاد يعنى
پسران ولا يكون فيهم اناث كما وهب ابراهيم عليه السلام من غير ان يكون في ذلك مدخل لاحد ومجمل
اعتراض * بالاختيار حق نبود اختيار ما * بانور افتاب چه باشد شرار ما * والذكر جمع ذكر ضد
الانثى عطف الذكور للمعاقفة على الفواصل او الجبر التأخير يعنى ان الله تعالى احراز كور مع انهم احقوا
بالتقديم فقد ارتكز تأخيرهم بغير فهم لان في التعريف العهدى تنويعاً وتنميه كما كان قيل ويهب لمن يشاء القران
الاعلام الذين لا يخفون عليهم وفي الحديث ان اولادكم حبة الله لكم يهب لمن يشاء انا ويهب لمن يشاء
الذكور واموالهم لكم ان احتجتم اليها (أويرزوجهم ذكراً واناثاً) معنى التزوج هنا جفت قرين ككردن
كافى تاج المصادر والذكران جمع ذكر والمعنى يقرن بين الصنفين فيهما جميعاً بان يولد له الذكور والاناث مثل
ما وهب لنبينا صلى الله عليه وسلم اذ كان له من البنين ثلاثة على الصحيح قاسم وعبد الله وابراهيم ومن البنات
اربع زينب ورقية وام كاثوم وفاطمة رضي الله عنهن وقال بعضهم معنى يزوجهم ان تلد غلاماً ثم جارية ثم غلاماً
او تلد ذكراً وانثى أو أمين (ويجعل من يشاء عقيماً) بى فرزند ونازاينده فلا تلد ولا يولد له كعيسى ويحيى عليهما
السلام فانهما ليس لهما اولاد اما عيسى فلم يتزوج وان كان يتزوج حين نزوله في آخر الزمان ويكون له بنات
واما يحيى فقد تزوج ولكن لم يقرب لكونه عزيمة في شريعته وبعضهم لم يكن له اولاد وان حصل له قربان النساء
واصل العقم اليس المانع من قبول الاثرو والعقيم من النساء التى لا تقبل ماء الفحل وفي القاموس العقم بالضم
هرمة تقع في الرحم فلا تقبل الولد ورجل عقيم لا يولد له فالعقم كما يقع صفة للمرأة يقع صفة للرجل بان يكون
في مائه ما يمنع العلوق من الاعذار وتغيير العاصف في الثبات لانه قسيم المشترك بين القسمين وهو أى المشترك
بينهما مفهوم الصنف الواحد فالثالث جامع بين الصنفين فلوز كرايضاً بالواو لجماعهم من اول الامر انه قسيم
لكل من القسمين لانه مشترك بينهما لانه خال عماى الرابع من الافصاح يعنى انه لا حاجة اليه في الرابع لافصاحه

بانه قسم المشتركين الاقسام المتقدمة وهو هبة الولد ولا يشترطه على احد ان العقم يقابلها فلا حاجة الى التنبيه على ذلك (انه تعالى) (عليم) بليغ العلم بكل شيء مما كان وما يكون (قدير) بليغ القدرة على كل مقدور في فعل ما فيه حكمة ومصلحة (وقال الكاشفي) داناست بانچه ميدهد تواناست بانچه ميسازد داناي اواز جهل مقدس ومبراست وتواناي اواز بجز منز و معرا علم اوبر طرف از شباهة جهل وقدرش پاك از آلايش نقصان وقصور وعلم ان الانسان اما ان لا يكون له ولد او يكون له ولد ذكر او انثى و قد استوفى في الآية جميع الاقسام فالله تعالى يجعل احوال العباد في حق الاولاد مختلفة على ما تقتضيه المشيئة فينتهي في بعض اماسها واحدا من ذكر او انثى و اما صنفين و يعقم آخرين فلا يرب لهم ولدا قط فالاولاد ذكور واناثا من مواهب الله تعالى وعطاياه ولذا سن لمن يشتر بالمولود انه يستبشر به ويراه نعمة انعم الله بها عليه ففي الحديث ربح الولد من ربح الجنة وقال عليه السلام الولد في الدنيا نور وفي الآخرة سرور وقدرود سودا وولد خير من حسناء عقيم وذلك لان التناسل انما هو بالولود ويعرف كونها ولودا بالهبة والشباب ولا ينثى الولد الذي يولد على فراشه فان الله تعالى يفخه يوم القيامة ويكتب عليه من الذنوب بعدد النجوم والامال والاوراق وقيل معنى الآية يجب لمن يشاء اناثا في الدنيا ويجب لمن يشاء الذكور اى الاخرة اوبر وجههم ذكرانا واناثا في الدنيا والاخرة ويجعل من يشاء عقيما اى لا دنيا ولا عقبى كذا في كشف الاسرار وفيه اشارة الى ائمة الدين اذ ذكرورة الاخرة قال امير خسرو دهلوى * بهران مر دار چندت كاه زارى كاذور * چون غلبه و ايج كه شش مه ماده و شش مه نر است * وفي التأويلات النجمية يشير الى ارباب الولاية من المشايخ المستكملين يجب لبعضهم من المريدين الصادقين الاتقياء الصالحين وهم بمثابة الاناث لا تصرف لهم في غيرهم بالتزويج والنسب ويجب لبعضهم من المريدين الصديقين المحبين الواصلين الكاملين المستكملين المخرجين وهم بمثابة الذكور لا تستعد تصرفهم في الطالبين ويجب لبعضهم من الجنسين المذكورين المتصرفين في الغير وغير المتصرفين ويجعل بعض المشايخ عقيما لا يريد له انه عليم بمن يجعله متصرفا وغير متصرف في المريد قد يرعى ما يشاء ان يجعله متصرفا او غير متصرف يقول النقيض هذا التفاوت بينهم اما راجع اليهم لحكمة اخفاها الله تعالى واما الى اهالى زمانهم فانهم متفاوتون كتماوت الامم فماذا يصنع الكاملون المكملون اذ لم يكن في الناس استعداد (قال الحافظ) كوه ربك يا ايده شود قابل فيض * ورنه هر سرك و كلى لؤلؤ و مرجان نشود (وما كان لبشر) اى وما صح لفرء من افراد البشر يا محمد (ان يكلمه الله) بوجه من الوجوه (الاجوبيا) اصل الوحي الاشارة السريعة واتماهى الوحي وحيال سرعتة فان الوحي عين الفهم عين الافهام عين المفهوم منه كما يدور في أهله الالهام من الاولياء وقد عرف بعضهم الوحي بأنه ما تقع به الاشارة القائمة مقام العبارة في غير عبارة وقال الراغب ويقال للكلمة الالهية التى تلقى الى انبيائه واوليائه وحى يقول البقير يعلم منه ان الوحي والالهام واحد في الحقيقة وانما قيل الوحي في الانبياء والالهام في الاولياء تأذبا كما قيل دعوة الانبياء وارشاد الاولياء فاستعملوا الدعوة في الانبياء والارشاد في الاولياء مع انها أمر واحد فالوحي اما بالقائه في الورع كما ذكر عليه السلام ان روح القدس نفث في روعى واما بالالهام فنحو قوله واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه واما بتسخير فتوقوله تعالى واوحى ربك الى النحل وابتمام كقوله عليه السلام اتقطع الوحي وبقيت المبشرات رؤيا المؤمن فهذه الانواع دل عليها قوله الاوحيا عنه الابانة يوحى اليه ويأمره ويقذف في قلبه كما ووحى الى ام موسى والى ابراهيم في ذبح ولده والى داود الزبور في صدوره فانه مجاهد وسياق تحقيق الآية ان شاء الله تعالى (وامن وراء حجاب) بان يسمعه كلامه الذى يخلقه في بعض الاجرام من غير ان يصر السامع من يكلمه فهو مثيل له بحال الملك المحتجب الذى يكلم بعض خواصه من وراء الحجاب يسمع صوته ولا يرى شخصه ولا قاله تعالى منز عن الاستتار بالحجاب الذى هو من خواص الاجسام فالجباب يرجع الى المستمع لا الى الله تعالى المتكلم وذلك كما كالم الله تعالى موسى في طوى والطور ولذا سمي كلم الله لانه مع صوتا لا على كلام الله من غير ان يصحكون ذلك الصوت مكتسبا بالاحد من الخلق بل تولى الله تخليقه اكرامه وغيره بهمعون صوتا مكتسبا للعباد فيفهمون به كلام الله هذا مذهب امامنا الى منصور ذكره في كتاب التأويلات وذهب ابو الحسن الاشعري الى ان موسى سمع كلام الله من غير واسطة صوت او قرآءة والى هذا ذهب ابن فورل من

الاشعرة قال في كشف الاسرار كله وبينهما حجاب من نار (وقال الكاشفي) يا موسى سخن كفت واودرس
 حجاب نور بود در موضع آورده ~~كه~~ خدای تعالی بایغمبر علیه السلام سخن كفت ازورای حجابین یعنی
 حضرت رسالت پناه علیه السلام وراى دو حجاب بود كه سخن خدای تعالی شنید حجابی از زرسرخ و حجابی
 از مر و اريد مسقیمه میان هر دو حجاب هفتاد سال راه بود يقول الفقير هذامن غواض العلوم فان بیننا
 علیه السلام اعلى كعبان من موسى علیه السلام فنامعنى ان الله تعالى كلم موسى من وراء حجاب واحد وكلم بیننا
 من وراء حجابین وان حصل فرق بین حجاب و حجاب ولعل المراد بالحجابین حجاب الباقوته الحمراء الذى بلى
 جانب الخلق و حجاب الدرّة البيضاء الذى بلى عالم الامر وكلاهما عبارة عن الروح المحمدي والحقيقة الاحدية
 واشارة بكون مسافة ما بین الحجابین مسيرة سبعین ألف حجاب بین الرب والعبد فعنى ان النبي عليه السلام سمع
 كلام الله من وراء هذين الحجابین ان الله تعالى كلمه وبينهما الحقيقة الجامعة البرزخية وليس ذلك بحجاب
 في الحقيقة كما ان المرءة ليست بحجاب للناظر وكذا القناع بالنسبة الى العروس فافهم جدا (او يرسل رسولا)
 اى ملكا من الملائكة اما جبريل او غيره قال ابن عباس رضى الله عنهما لم يرجع آئيل الاربعة من الانبياء
 موسى وعيسى و زكريا ومحمد عليهم السلام قال في عين المعاني عسى انه اراد برؤيته كما هو والا فهو وسفير الوحي
 انتهى (فيوحي) ذلك الرسول الى المرسل اليه الذى هو الرسول البشرى (بأذنه) اى بأمره تعالى وتيسيره
 (ما يشاء) ان يوحى اليه وهذا هو الذى جرى بينه تعالى وبين الانبياء عليهم السلام في عامة الاوقات من الكلام
 فيكون اشارة الى التكلم بواسطة الملك (روى) ان النبي عليه السلام قال من الانبياء من يسمع الصوت
 فيكون بذلك نبيا ومنهم من ينفث في اذنه وقلبه فيكون بذلك نبيا وان جبرائيل يأتيني فيكلمني كما يكلم احكم
 صاحبه وعن عائشة رضى الله عنها ان الحارث بن هشام رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كيف يأتيك الوحي فقال احيا يا نبى مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال
 واحيا يا نفل الملك رجلا فيكلمني فأعي ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد
 فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقا والتفصد والانفصاد فرود ويدن (الله على) متعالى عن صفات
 المخلوقين لا يأتي جريان المفاوضة بينه تعالى وبينهم الا بأحد الوجوه المذكورة (حكيم) يجرى افعاله على سنن
 الحكمة فيكلم تارة بواسطة واخرى بدونها اما الهاما او خطابا وفي التأويلات التجمية يشير الى ان البشر
 مهما كان مجموعا بصفات البشرية موصوفاً و صاف الخلقية الظلمانية الانسانية لا يكون مستعداً ان يكلمه
 الله الا بالوحي او بالالهام في النوم واليقظة او من وراء حجاب بالكلام الصريح او يرسل رسولا من الملائكة
 فيوحي بأذنه ما يشاء انه على بعلو القدم لا يجانسه محدث حكيم فيما يساعد البشر بافناء انانيته بهويته فاذا
 افنت البشرية وارتفعت الحجب وتبدت كينونته بكيونونه الحق حتى به يسمع وبه يبصر وبه ينطق فيكلمه الله تعالى
 شفاها وبه يسمع العبد كلامه كفا كما كان حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سر فآوحي الى عبده ما وحي
 انتهى يعنى مصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم شب معراج از حق سخن شنيدني واسطه * وكان آمن الرسول
 مما شافه به الحق تعالى من غير حجاب وكذا قوله هو الذى يصلى عليكم وملائكته الخ وكذا بعض سورة النخعي
 وبعض سورة ألم نشرح ولزم من سماع كلامه مشافهة رؤيته بلا حجاب وكذا حال المؤمنين يوم القيامة فانهم
 يرون ربهم كما يرون القمر ليلة البدر ويسمعون كلامه بلا حجاب فالوحي اذا قسما مشافهة وغير مشافهة وعليه يحمل
 ما روى ان اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى ونظر اليه
 فانال نفوس حتى تفعل ذلك فقال عليه السلام لم ينظر موسى الى الله فترات فأشار الى ان الكلام حصل لموسى
 ولكن من وراء حجاب دون النظر وكذا للنبي عليه السلام مادام على حال البشرية وكذا ما روى عن عائشة
 رضى الله عنها انها قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد اعظم على الله الفرية ثم قالت اولم تسمعوا ربكم يقول
 وتلت هذه الآية وما كان لبشر الخ فاشارت الى مرتبة الحجاب وسره ان الله تعالى قال وما كان لبشر فعبّر بعنوان
 البشرية وليس من حد البشر أن يرى ربه عيانا وهو في حد الدنيا باق على بشرية اويكلمه الله كفا قال حضرة
 الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في تلقيع الاذهان تكلم الله البشر في ثلاث مراتب كما قال سبحانه وما كان لبشر
 الخ فالكل وحي ولكن بعضه بلا واسطة عند خروجه عن حد البشرية الا انك ان كنت انت السامع لم تحصل

على هذه المشاهدة لذاتية حتى تكون أنت المسمع فشاهدة الذات لاتتم مع المناجاة وبعضه بواسطة عند الرجوع الى البشرية ولا تزال هكذا حتى تغنى عن نفس السماع وتبقى مشاهدا للحق تسمع نفسه بنفسه فانه من تحقق بالانفاق حتى يسمع وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه سمع قوله واتخذوه وكبلا انتهى قال الشيخ روزبهان البقلى فى عرائس البيان كانتلى واقعة فى ابتداء الامر وذلك انى شاهدت الحق بالحق وكاشف لى مشاهدة بحاله وخاطبتنى من حيث الارواح لامن حيث الاشباح فغلب على سكر ذلك وأفشيت حالى بلسان السكر فعرض لى واحد من أهل العلم وسألنى كيف تقول ذلك وان الله سبحانه وتعالى أخبرنا بأنه لم يخاطب احدا من الانبياء والرسل الا من وراء حجاب كما قال وما كان لبشر الخ فقلت صدق الله هذا اذا كانوا فى حجاب البشرية فاذا خرجوا بشرط الارواح الى عالم الغيب ورأوا الملكوت ألبسهم الله أنوار قربه وكل عيونه بنور ذاته وألبس اسماعهم قوة من قوى الربوبية وكشف لهم سر الغيرة وحجاب الملكة وخاطبهم كفاحا وعيانا ولانينا صلى الله تعالى عليه وسلم أخص خاصية اذهو مصطفى فى الازل بالمعارج والمشاهدة فاذا صار جسده روحه وكان واحدا من كل الوجوه صعد الى الملكوت ورأى الحق بنور الجبروت وسمع خطابه بلا واسطة ورأى الحق بلا حجاب اذا الحجاب وصف الخلقين والحق منزه عن ان يحجبه شئ (وحكى) ان الامام جعفر الصادق رضى الله عنه قال له شخص ارنى ربى فقال اولم تسمع ان الله تعالى يقول لموسى ان ترانى مع انه نبى عظيم قال ان من هذه الملة الاحمدية من يقول رأى قلبى ربى ومنهم من يقول لا أعبد رباً لم أره فلما لم يمسك عن مسألته امر جعفر بان يلقى ذلك الشخص فى الدجلة فقلوا فقال يا ابن رسول الله الغياث قال الصادق ياماء انغمسه حتى فعل ذلك مراراً يعنى استغاث بالصادق فلما انقطع رجأؤه عن الخلق قال الهى الغياث صادق كفت بيا وريدش بر كرتند و بيا وريدند و آى كه مائنده بود از كوش و بىنى اور ميختند چون با خود آمد كفت با آن حق را ديدى كفت يا خيال اغيارى مائنده دست در غيرى زدم حجاب مى بود چون بنام بكلى پوى آوردم ومضطرب شدم روزنه در دل من كشاده شد و بدانجا نكر رستم آنچه مى جستم ديدم و بنا اضطراب نمود آن نبود صادق كفت تا صادق را مى خواندى صديق نبودى اکنون آن كوجه روزنه را نكاه دار كه جهان خدا بدى نجافروست فقد علمت من هذا التقرير ان الآية تدل على جواز الرؤية لا على امتناعها وانما تدل على الامتناع حال البشرية وبماها وجود عين غبار بست در ره دیدار * غبار مانع دیدار میشود هـش دار (وكذلك) اى مثل ذلك الايحاء البديع او كما وحينما الى سائر رسلنا (او حينما اليك روحا من امرنا) هو القرءان الذى هو للقلوب بمنزلة الروح للابدان حيث يحييها حياة طيبة اى يحصل لها به ما هو مثل الحياة وهو العلم النافع المزيل للجهل الذى هو كالموت وقال الراغب معنى القرءان روحا كونه سببا للحياة الاخرية الموصوفة فى قوله وان الدار الآخرة الهى الحيوان ومعنى من امرنا بالفارسية بفرمان ما اور روحا ناشئا ومبتدا من امرنا وقد سبق فى حم المؤمن وقيل هو جبرائيل ومعنى ايجائه اليه عليه السلام ارساله اليه بالوحى فان قلت كيف علم الرسول عليه السلام فى اول الامر ان الذى تجبى له جبرائيل وان الذى معه كلام الله تعالى قلت خلق الله تعالى له علما ضروريا علم به ذلك والعلم الضرورى يوجب الايمان الحقيقى ويتولد من ذلك اليقين والخشعية فان الخشعية على قدر المعرفة (ما كنت تدري) قبل الوحى فى اربعين سنة والمراد وحى النبوة (ما الكتاب) اى اى شئ هو يعنى چون قرآن منزل نبودند انسى انرا والنفى معلق للفعل عن العمل وما بعده سادسة المفعولين ومحل ما كنت الخ حال من كاف اليك كما فى تفسير الكواشى (ولا الايمان) اى الايمان بتفاصيل ما فى تضاعيف الكتاب من الامور التى لا تهتدى اليها العقول ولا الايمان بما يستقل به العقل والنظر فان درايته عليه السلام له مما لا ريب فيه قطعا فان اهل الوصول اجتمعوا على ان الرسل عليهم السلام كانوا مؤمنين قبل الوحى معصومين من الكبر ومن الصغائر الموجبة لغفلة الناس عنهم قبل البعثة وبعدها فضلا عن الكفر وهو مراد من قال لا يعرف القرءان قبل الوحى ولا شرائع الايمان ومعالمه وهى ايمان كما قال تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اى صلاتكم بماها ايمانا لانها من شعب الايمان ويدل عليه انه عليه السلام قبل له هل عبدت وشنا قط قال لا قيل هل شربت خرا قط قال لا وما زلت اعرف ان الذى هم عليه كفر وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان اى الايمان الشرعى المتعلق بتفاصيل الاحكام ولذلك انزل فى الكتاب ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان قال ابن قتيبة لم تزل العرب

على بقايا من دين اسمعيل من الحج والختان والنكاح وايقاع الطلاق والغسل من الجنابة وتحريم ذوات المحارم
بالقرابة والمصاهرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كانوا عليه في مثل هذه الشرائع وكان يوحى ويغض
اللثام والعزى ويحج ويعتمر ويتبع شريعة ابراهيم عليه السلام ويتعبد بها حتى جاءه الوحي وجاءته الرسالة
فقول البيضاوى وهو دليل على انه لم يكن متعبد اقبل النبوة بشرع ممنوع فان عدم الدراية لا يلزمه عدم
التعبد بل يلزمه سقوط الاثم ان لم يكن تقصير فالحق ان المراد هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع وقال بعضهم
هذا تخصيص بالوقت يعنى كان هذا قبل البلوغ حين كان طفلا وفي المهد ما كان يعرف الايمان وهو ضعيف
لانه عليه السلام افضل من يحيى وعيسى عليهما السلام وقد اوتى كل الحكم والعلم صبيا وقال بعضهم هو من باب
حذف المضاف اى ولا اهل الايمان يعنى من الذى يؤمن ومن الذى لا يؤمن قبل ان يظهر ايمان من آمن وكفر من
كفر كما قال ابن الفضل اهل لانه ظن ان ابا طالب يؤمن كما قال عليه السلام اردنا اسلام ابى طالب واراد الله
اسلام العباس فكان ما اراد الله دون ما اردنا وهو ضعيف ايضا لانه عليه السلام لا يدري بعد الوحي ايضا جميع
من يؤمن ومن يصير الى آخر العمر (ولكن جعلناه) اى الروح الذى اوحينا اليك والجعل بمعنى التصيير لا بمعنى
الخلق وحقيقته انزلناه (نور انهدى به من نشاء) هدايته بالتوفيق للقبول والنظر فيه (من عبادنا) وهو الذى
يصرف اختياره نحو الاهتداء به (وانك لتهدى) تقرير لهدايته تعالى وبيان لكيفية مفعول لتهدى محذوف
ثقة بغاية الظهور اى وانك لتهدى بهذا النور وترشد من نشاء هدايته (الى صراط مستقيم) هو الاسلام وسائر
الشرائع والاحكام والصراط من السبل ما لا التواء فيه اى لا اعوجاج بل يكون على سبيل القصد (صراط الله)
بدل من الاول (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) خلقا وملكا وازدادة الصراط الى الاسم الجليل
ووصفه بالذى الخ لتفخيم شأنه وتقرير استقامته وتأكيده وجوب سلوكه فان كون جميع ما فيه مما من
الموجودات له تعالى خلقا وملكا وتصرفا مما يوجب ذلك اتم ايجاب * قال بعضهم دعونا أقواما فى الازل
فأجابوا فأنتم تهديم النياوتدهم علينا وانما كان عليه السلام هاديا لانه نور كالقراءان وللمناسبة نوره مع نور
الايمان والقراءان قيل كان خلقه القراءان * اى نور انهدى زجيب نوهو يدا * سرازل از نور جمالت شده يدا *
(ألا) كلمة تذكرة تبصرة أو تنبيه لحجة وبالفارسية بداند که (الى الله) لا الى غيره (تصير الامور) اى
امور ما فيه ما قاطبة بارتفاع الوسائط والتعلقات يعنى يوم القيامة فيحمل نصير على معنى الاستقبال فقيه
من الوعد للبهتدين الى الصراط المستقيم والوعيد للضالين عنه ما لا يخفى وقال فى بحر العلوم الى الله نصير
امور الخلائق كلها فى الدنيا والاخرة فلا يدبرها الا هو حيث لا يخرج امر من الامور من قضائه وتقديره
ونزد محققان باز كشت همه امور در همه اوقات واحوال بحضورت اوست وبارتفاع حجب ووسائط مشابهة
اين معنى دست دهد * صورت كثر حجب وحدثت * غيبت ما مانع نور حضور * ذبده دل
باز كشايبين * سرالى الله نصير الامور * وذلك لان الله مبدأ كل ومرجع ومصيره اما بالقضاء
الاختيارى او بالقضاء الاضطرارى يكابر حسن بصيرى رحمه الله ببجائزته رفت چون مرده رادر كور نهاند
وخال را ست كردند حسن بر سر آن خال نشست وچندان بدان كريست كه خاك كل شد پس گفت اى مردمان
اول آخر بجدست آخر دنيا نكرى كورست واول آخرت نكرى كورست كه القبر منزل من منازل الاخرة
چه مى نازيد بعالى كه آخرش اينست يعنى كور وچون نمى ترسيد از عالمى كه اولش اينست يعنى كور چون
اول آخرش اينست اى اهل غفلت كار اول و آخر بسازيد * شب كور خواهى منور چو روز *
از پنج پراغ عمل بر فروز * بر آن خورده سدى كه بچى نشاند * كسى بردخمن كه تخمى فشاند *
وعن سهل بن ابى الجعد احترق مصحف فلم يبق الا قوله تعالى ألا الى الله نصير الامور وغرق مصحف فانجى
كل شئ الا ذلك كذا فى عين المعانى للسجواندى

تمت سورة الشورى فى اواخر شهر ربيع الآخر المنتظم فى شهر سنة ثلاث عشرة ومائة وألف

سورة الزخرف تسع وثمانون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) اى القراءان مسعى بهم اوهذه السورة مسماة به يقول الفقير امده الله التقدير حم اشارة الى الاسمين

الجليلين من اسمائه تعالى وهما الحنان والمانان فالحنان هو الذي يقبل على من اعرض عنه وفي القاموس الحنان كشداد اسم لله تعالى ومعناه الرحيم انتهى والمنان هو الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال كما قال في القاموس المنان من اسماء الله تعالى المعطى ابتداء انتهى وقد جعل في داخل الكعبة ثلاث اسطوانات الاولى اسطوانة الحنان والثانية اسطوانة المنان والثالثة اسطوانة الديان وانما اضيفت الى الله تعالى تعظيما كما قيل بيت الله وناقة الله فاشار بهذه الاسماء الثلاثة حيث جعلت في داخل الكعبة المشار بها الى الذات الاحدية الى ان مقتضى الذات هو الرحمة والعطاء في الدنيا والمجازاة والمكافاة في الآخرة وبرحمته انزل القرءان كما قال مقسمه (والكتاب) بالجر على انه مقسم به اما ابتداء او عطف على حسم على تقدير كونه مجرورا باضمارباء القسم على ان مدار العطف الغاية في العنوان ومناط تكرير القسم المبالغة في تأكيد مضمون الجملة التسمية (المبين) اي المبين لنزل عليهم لكونه بلغتهم وعلى اساليبهم فيكون من ابان بمعنى بان اظهر او المبين لطريق الهدى من طرق الضلالة الموضح لكل ما يحتاج اليه في ابواب الديانة فيكون من ابان بمعنى اظهر وأوضح وقال سهل بن فيه الهدى من الضلالة والخير من الشر وبين سعادة السعداء وشقاوة الاشقياء وقال بعضهم المراد بالكتاب الخط والكتابة يقال كتيبه كذا وكذا بخطه اقسام به تعظيما لنعمته فيه اذ فيه كثرة المنافع فان العلوم انما تكاملت بسبب الخط فالنقد اذا استنبط علما وأثبتته في كتاب وجاء المتأخر وزاد عليه تكاثرت به القوائد يقول الفقير لعل السبب في حمل الآية على هذا المعنى الغير الظاهر لزوم اتحاد المقسم به والمقسم عليه على تقدير حملها على القرءان وليس بذلك كما يأتي (انا جعلناه قرءانا عربيا) ان قلت هذا يدل على ان القرءان مجعول والمجعول مخلوق وقد قال عليه السلام القرءان كلام الله غير مخلوق قلت المراد بالجعل هنا تصيير الشيء على حاله دون حالة فالمعنى انا صيرنا ذلك الكتاب قرءانا عربيا بانزاله بلغة العرب ولسانها ولم نصيره انجميا بانزاله بلغة النجم مع كونه كلاما وصفتنا فائمة بذاتنا عربية عن كسوة العربية منزهة عنها وعن توابعها (لعلكم تعقلون) كلمة لعل مستعارة لمعنى كى وهو التعليل وسببية ما قبلها لما بعدها لكون حقيقة التبرج والتوقع ممنوعة في حقه تعالى لكونها مختصة بمن لا يعلم عواقب الامور وحاصل معناها الدلالة على ان الملازمة بالاول لاجل ارادة الثاني من شبه الارادة بالتبرجى فقله لعلكم تعقلون في موضع النصب على المفعول له وفعل الله تعالى وان كان لا يعمل بالفرض لكن فيه مصلحة جليلة وعاقبة جيدة فهي كلمة علة عقلا وكلمة مصلحة شرعا مع ان منع التعليل بالفرض العائد الى العباد بعيد عن الصواب جدا المخالفة كثيرا من النصوص والمعنى لى تفهموا القرءان العربى وتحيطوا بما فيه من النظم الرائق والمعنى الفائق وتفقوا على ما تضمنه من الشواهد الناطقة بخروجه عن طوق البشر وتعرفوا حق النعمة في ذلك وتقطع اعذاركم بالكلمة اذ لو انزلناه بغير لغة العرب ما فهمتموه فقله انا جعلناه قرءانا عربيا جواب للقسم لكن لا على ان مرجع التأكيده جعله كذلك كما قيل بل ما هو غايته التي يعرب عنها فقله تعالى لعلكم تعقلون فانها المحتاجة للتأكيده لكونها منبهة عن الاعتناء بأمرهم واتمام النعمة عليهم وازاحة اعذارهم كذا في الارشاد وقال بعضهم أقسم بالقرءان على انه جعله قرءانا عربيا فالقسم والمقسم عليه من يدافع الاقسام لكونها من واحد فالقسم به ذات القرءان العظيم والمقسم عليه وصفه وهو جعله قرءانا عربيا فغير اخكانه قيل والقرءان المبين انه ليس بمجرد كلام مفترى على الله وأساطير بل هو الذى نولينا انزاله على لغة العرب فهذا هو المراد بكونه عربيا اذ لا يشك فيه وانما جعله مقسمه اشارة الى انه ليس عنده شيء اعظم قدرا وأرفع منزلة منه حتى يقسم به فان الحب لا يؤثر على محبوبه شيئا فاقسم به ليكون قسمه في غاية الوكادة وكذا الاهم من وصفه فيقسم عليه (وانه) اى ذلك الكتاب (في ام الكتاب) اى في اللوح المحفوظ فانه اصل الكتاب اى جنس الكتب السماوية فان جميعها منبثقة فيه على ما هي عليه عند الانبياء ومأخوذة مستنسخة منه قال الراغب قوله في ام الكتاب اى في اللوح المحفوظ وذلك لكون كل منسوب اليه ومتولدا فيه والكتاب اسم للحقيقة المكتوب فيها (لدينا) اى عندنا (العلی) رفع القدرين الكتب شريف (حكيم) ذو حكمه بالغة او محكم لا يتطرق اليه نسخ بكتاب آخر ولا تبديل وهما اى على وحكيم خبران لان وما بينهما بيان لمحل الحكم كانه قيل بعد بيان انصافه بما ذكر من الوصفين الجليلين هذا في ام الكتاب الذى هو أشرف مكان واعزه لدينا والجملة استئناف لا محل لها من الاعراب وهذا كما قال

في الجلالين يريد انه ثبت عند الله في اللوح المحفوظ بهذه الصفة واعلم ان اللوح المحفوظ خلقه الله تعالى
 من درة بيضاء مدفناه من ياقوتة حرا آقلمه نور وكتابه نور عرضه كما بين السماء والارض ينظر الله تعالى فيه كل يوم
 ثلاثمائة وستين نظرة يخلق بكل نظرة ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء وفي الخبر ان احرف القرءان
 في اللوح المحفوظ كل حرف منها بقدر جبل قاف وان تحت كل حرف معاني لا يحيط بها الا الله تعالى ولذا لم يبق
 لفظ مقام لفظه ولا حرف مقام حرفه فهو معجز من حيث اللفظ والمعنى ولما كان القلب الانساني هو اللوح
 الحقيقي المعنوي نزل على قلبه عليه السلام القرءان واستقر فيه الى الابد دنيا واخرة وكذا نزل من حيث المعنى
 على قلوب ورثته عليه السلام كما اخبر عنه ابو يزيد قدس سره وكان الله تعالى ينظر كل يوم في اللوح المحفوظ
 ثلاثمائة وستين نظرة كذلك ينظر في لوح القلب ذلك العدد فيمحو ما يشاء ويثبت المراد باليوم هو اليوم
 الا في المنبسط عند الله الى ألف سنة واشير اليها بعد ايام السنة فافهم جدا فان كان القلب لوح الله تعالى
 فينبغي للعبد ان يجمعونه آثار الغيوب بينه بما يليق به فانه المنظر الالهي قال بعض الكبار اذا كان حبل المرء
 الى الشهوة والصورة والخلق يشتغل بتزيين ظاهره باللباس المعتبر عند الناس ولذا كان ميله الى المحبة والحقيقة
 والحق يشتغل بتزيين باطنه بما يعتبر عند الله ولا يلتفت الى ظاهره بل يكتفي بما يحفظه من الحر والبرد أى شئ
 كان وقال بعض الكبار تتبع كتاب الله في الليل والنهار يوصلك الى مقام الاحرار لان كل ما يؤدى الى ذكر الله
 تعالى فهو علاج للقلوب المريضة لان اعظم الاعراض القلبية هو نسيان الله تعالى كما قال نسوا الله فسيهم
 ولا شك انه علاج امر بصدقه وهو ذكر الله كما قال فاذكروني اذ ذكرتم * دلت آية خدای تمامت *
 روى آية توتيه جرات * صيقى داری صيقى ميزن * تاكه آينه ات شود روشن * صيقى آن
 اكرنه آكه * نیست جز لاله الا الله (أفضر عنكم الذكر) بعد ما بين علو شأن القرءان العظيم وحقق
 ان انزاله على لغتهم لم يقلوه ويؤمنوا به ويعملوا بموجبه عقب ذلك بانكار ان يكون الامر بخلافه فقيل
 أفضر عنكم الذكر والفاء للعطف على محذوف يقتضيه المقام والمعنى أنهم ملكم ففني القرءان عنكم ونعده
 وترك الامر والنهي والوعد والوعيد مجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض استعارة غشبية شبه
 حال الذكر ونقصه بحال غرائب الابل وذودها ثم استعمل ما كان مستعملا في تلك القصة ههنا والمراد
 بالغرائب البعران الاجانب والابل اذا وردت الماء ودخلت بينها ناقة غريبة من غيرها ذيدت وطردت عن
 الحوض وفيه اشعار باقتضاء الحكمة توجه الذكر اليهم بلامرته لهم كأنه يتهافت عليهم (صفحا) الصفح
 الاعراض يقال صفح كنع اعرض وترك وعنه عفا والسائل رده كما صفحه وسعى العفو صفحا لانه اعراض عن
 الانتقام من صفحة الوجه لان من أعرض عنك فقد اعطاك صفحة وجهه والمعنى اعراضا عنكم على انه
 مفعول للمذكور او صالحين على انه حال او مصدر من غير لفظه فان تحية الذكر عنهم اعراض (ان كنتم
 قوما مسرفين) السرف تجاوز الحد في كل فعل يفعله الانسان اى لان كنتم منهم كين في الاسراف في المعاصي
 مصرين عليه على معنى ان حالكم وان اقضى تخليصكم وشأنكم حتى تموتوا على الكفر والضلالة وتبقوا في العذاب
 الخالد لكالمسرة رجنا لان فعل ذلك بل نهديكم الى الحق بارسال الرسول الامين وانزال الكتاب المبين
 در بيان كفته كه بسبب شرك شما قرآنرا با شما نخواستیم بركه دانسته ایم كه زود بیایند قومی كه بدو بگردند
 و با حكام آن عمل كنند و انما يرتفع القرءان في آخر الزمان قال قتادة والله لو كان هذا القرآن رفع حين رده
 او اذل هذه الامة لهلكوا ولكن عادبعث الله ورحمته فكرره عليهم عشرين سنة او ما شاء الله كتمنا والله كه اكر
 در صدران امت رب العزت قرآن از زمین برداشتی بكفر كافران و رد ایشان خلق همه هلاك كردندى
 و يك كس نمائدى لكن حق تعالى بانكار وكفر ایشان شكر يست بفضل و رحمت خود ذكر يست همچنان
 قرآن روز بروزى فرستاد تمامى يست سال باز ياده تا كاردین تمام كشت و اسلام قوی شد و فيه اشاره
 الى ان من لم يقطع اليوم خطابه عن تمادى في عيصاته وأسرف في اكترشانه كيف يتمتع غدا لطائف غفرانه
 وكر آتم احسانه عن لم يقصر في ايمانه ولم يدخل خلل في عرفانه وان تلتطخ بعصيانه * دارم از لطف ازل
 جنت فردوس طمع * كچه در بانى ميخانه فراوان كردم * پر طريقت در مناجات خویش كفته
 الهى توانی كه از بنده ناسزا مى بینی و بعقوبت نشنابى از بنده كفر مى شنوى و نعمت ازوى باز نكبرى ثواب

و عفو بروی عرضه میکنی و بیغام و خطاب خود او را باز خوانی و اگر باز آید وعده مغفرت میدهی که
 ان یاتوا یغفر لهم ما قد سلف چون بادشمن بد کردار چندینی چه گویم که دوست نکوکار را چونی * دوستان را
 بجا کنی محروم * نو که بادشمنان نظرداری (و کم آرسلمان نبی فی الاولین) کم خبریه فی موضع النصب
 علی أنه مفعول مقدم لا رسلنا ومن نبی تمیز فی الاولین متعلق بأرسلنا او بمخوف مجرور علی انه صفة لنبی
 والمعنی کثیرا من الانبیاء أرسلنا فی الامم الاولین والقرون الماضیه (وما یأتیم من نبی الا کافوا به یستزئون)
 ضمیر یأتیم الی الاولین وهو حکایه حال ماضیه مستمره لان ما انما تدخل علی مضارع فی معنی الحال او علی
 ماض قریب منها ای کافوا علی ذلك والمعنی بالفارسیه وینالید بایشان هیچ بیغمبری مکران سوس کردن برو
 یعنی ان عاده الامم مع الانبیاء الذین یدعونهم الی الدین الحق هو التکذیب والاستهزاء فلا ینبی لک ان تنادی
 من قومک بسبب تکذیبهم واستهزائهم لان المصیبه اذا عمت خفت (فاهلکما أشد منهم) ای من هؤلاء القوم
 المسرفین وهم قریش (بطشا) تمیز وهو الظاهر أحوال من فاعل اهلکما ای باطشین قال الراغب البطش تناول
 الشئ بصولة والاخذ بشدة یعنی اقربای ایشانرا اهلک کردیم و شدت و شوکت ایشان مارا عاجز نداشت
 فهو وعده علیه السلام و وعید لهم بمثل ماجری علی الاولین و وصفهم بأشدیه البطش لاثبات حکمهم لهؤلاء
 بطریق الاولویه (ومضی مثل الاولین) ای سلف فی القراءان غیر متر ذکر قصتهم الی حقها ان تسیر مسیر المثل
 وهم قوم نوح و عاد و ثمود و غیرهم و فی الایه اشاره الی کمال ظلومیه نفس الانسان و جهولیه و کمال حلم الله
 و کرمه و فضل ربو یته بانهم وان بالغوا فی اظهار اوصافهم الذمیه و اخلاقهم اللثیمه بالاستهزاء مع الانبیاء والمرسلین
 والاستخفاف بهم الی ان کذبوهم و سعوا فی قتلهم من اهل الاولین والاخرین و كذلك یفعلون اهل
 کل زمان مع ورثه الانبیاء من العلماء المتقین و المشایخ السالکین الناصحین لهم والداعین الی الله و الهادین لهم
 فانه تعالی لم یقطع عنهم مراحم فضله و کرمه و کان یبعث الیهم الانبیاء و ینزل علیهم الکتب و یدعوهم الی جنبه
 و ینعم علیهم بعفوه و یغفرانهم و من غایه افضاله و احسانه تأدیب و ترهیب باعباده اهلک بعض المتمرذین المتماذین
 فی الباطل ليعتبر المتأخرون من المتقدمین * چو بر کشته بخنجر در افتد به بند * ازو نیک بخنجر بکیر مذند *
 قال فی کشف الاسرار عجب کار بست هر یکما که حدیث دوستان در کیرند داستان بیکانکان دران
 پیوندند و هر یکما که لطافتی و کرامتی نماید قهری و سیاسی در برابر آن نهد هر یکما که حقیقی است مجازی آفریده
 تا بر روی حقیقت تخرافاتشاند و هر جتنی شبیهی آمیخت تا رخساره جتنی خراشد هر یکما که علی است
 جهلی پیدا آورده تا بر سلطان علم بری آویزد هر یکما که توحید ست شرکی پدید آورد تا با توحید طریق منازعت
 می سپرد و بعد دهر دوستی هزار دشمن آفریده بعد دهر صدیقی هزار زندیق آورده هر یکما سجد است کلباسی در
 برابر او بنا کرده هر یکما صومعه خراباتی هر یکما طبلسانی زناری هر یکما اقراری انکاری هر یکما عابدی جاحدی
 هر یکما دوستی دشمنی هر یکما صادقی فاسقی * جور دشمن چه کند که نکشد طالب دوست * کنج و مار و کل
 و خار و غم و شادی بهمند * از شرق تا غرب برزنت و نعمت کرده و در هر نعمتی تعبیه مخفی در پش ساخته من
 نکند الدینامضرة الزرینج و منفعة الهالنج پیر طریقت گفت آدمی راسه حالتست سربیان مشغولست باطاعت
 است که او را ازان سودمندی است یا معصیت که او را ازان پشیمانی است یا غفلت است که او را زبانیانکاری
 است بند نیکوتر از قرآن چیست و ناصح هر بان تراز مولی کیست سرمایه فراح تراز ایمان چیست راجح تراز
 تجارت بالله چیست مگر که آدمی را بر زبان خرسندی و بقطیعت رضادادی و او را از مولی یزاری بیداران
 روز کرد که بیودبوی هر چه بود فی است بندانکه پذیرد که باورسد آنچه رسیدنی است این صفت آن قوم که
 رب العزة میکوید فاهلکما أشد منهم بطشا و مضی مثل الاولین نسال الله العصمة (ولئن سألتهم) یعنی قومک
 وهم قریش (من) استفهام بمعنی کما بالفارسیه (خلق السموات والارض) ای الاجرام العلویه والسفلیه
 (لیقولن) اعترافا بالصانع (خلقهن العزیز) فی ککمه و ملکه (العلیم) باحوال خلقه چه این نوع
 آفریش کار جاهل و عاجز تواند بود پس درین آیت اخبار میکند از غایت جهل انسانکه مقرن دبا فریبنده
 قوی و دانا و عبادت غیر او میکنند قال فی الارشاد لبسند خلقها الی من هذا شأنه فی الحقیقه و فی نفس الامر
 لانهم یعبرون عنه بهذا العنوان وقد جوز ان یکون ذلك عین عبارتهم و فی فتح الرحمن و مقتضی جواب قریش

ان يقولوا خلقه الله فلماذا ذكر الله تعالى المعنى جاءت العبارة عن الله بالعزيم ليكون ذلك توطئة لما عده
 بعدم اوصافه التي ابتدأ الاخبار بها وقطعها عن الكلام الذي حكى معناه عن قريش وهو قوله الذي وفي الآية
 اشارة الى ان في جبلته الانسان معرفة الله من كونه وذلك لان الله تعالى ذرأ ذريات بنى آدم من ظهورهم
 وأشهدهم على انفسهم بخطاب ألست بربكم فأجمعهم خطابه وعزفهم ربوبيته ووثقهم لاجانبه حتى قالوا بلى
 فصار ذلك الاقرار بذنوبهم بخالقهم في هذا العالم لكن الله تعالى اعزته لا يهتدي الى سرادقات
 عزته الامن أعزه الله تعالى بجذبات عنايته وهو العليم الذي يعلم حيث يجعل رسالته * اسم أعظم بكنده
سكار خود اى دل خوش باش * كد بتليس وحيل ديوسليمان نشود (الذى جعل لكم الارض مهذا)
 استئناف من جهته تعالى والجعل بمعنى تصير الشئ على حالة دون حالة والمهد والمهاد المكان المهدى الموطأ
 لقوله تعالى جعل لكم الارض فراشاى بسطها لكم تستقرون فيها وبالفارسية ساخت براى شما زمين را
 بساطى كسترده تا قرار كاه شما باشد وفي بحر العلوم جعل الارض مسكناً لكم تقعدون عليها وتنامون
 وتقبلون كما يقبل أحدكم على فراشه ومهاده (وجعل لكم فيها سبلا) تسلكونها فى اسفاركم لامور الدين
 والدينا جمع سبيل وهو من الطرق ما هو معتاد السلوك وقال الراغب السبيل الطريق الذى فيه سهولة (لعلكم
 تهتدون) اى لى تهتدوا والى المقاصدكم يعنى بسوى بلاد وديارى كه خواهد اوبالتفكر فيها الى
 التوحيد الذى هو المقصد الاصلى (والذى نزل من السماء ماء بقدر) بقدر ووزن ينفع العباد والبلاد ولا يضرهم
 وبالفارسية آبى با اندازه حاجت ومصلحت يعنى نه بسيار غرق شدن باشد چون طوفان ونه اندك كه مهمات
 زراعت وغير او را كفايت نكند وهذه عادة الله فى عامة الاوقات وقد ينزل بحسب الحكمة ما يحصل به السيول
 فيضرهم وذلك فى عشرين او ثلاثين سنة مرة ابتلاء منه لعباده واخذ اهلهم بما اقترفوا (فأنشربناه) اى احيينا
 بذلك الماء والانشار احياء الميت بالفارسية زنده كردن مرده را (بلدة مينا) مخفف من الميت بالشديد اى
 خالية عن النماء والنبات بالكلية شبه زوال النماء عنها بزوال الحياة عن البدن وتذ كير ميتا لان البلدة فى معنى البلد
 والمسكان والفضاء وقال سعدى المفتى لا يبعد والله تعالى اعلم ان يكون ثابت البلد وتذ كير الميت اشارة الى بلوغ
 ضعف حاله للغاية والاتفات الى نون العظمة لظهار كمال العناية بأمر الاحياء والاشعار بعظم خطره (كذلك)
 اى مثل ذلك الاحياء الذى هو فى الحقيقة اخراج النبات من الارض (تخرجون) اى تبعثون من قبوركم
 احياء تشبيه احيائهم باحياء البلدة الميت كما يدل على قدرة الله تعالى وحكمته مطلقا فـ كذلك يدل
 على قدرته على القيامة والبعث وفى التعبير عن اخراج النبات بالانشاء الذى هو احياء الموتى وعن احيائهم
 بالاخراج تفهيم لشان الانبات وتهوين لامر البعث لتقوم سندا للاستدلال وتوضيح مناج القياس وفى الآية
 اشارة الى ان الله تعالى نزل من السماء الروح ماء الهداية فأحيى به بلدة القلب الميت كذلك يخرج العبد من
ظلمات ارض الوجود الى نور الله تعالى فانه مادام لم يحي قلبه بماء الهداية لم يخرج من ظلمات ارض الوجود
كما ان البذر ما لم يحي فى داخل الارض بالمطر لم يظهر فى ظاهره فكان الفيض سبب النور (ووى) ان ام الحسن
 البصرى رضى الله عنه كانت مولاة ام سلمة رضى الله عنها زوجة النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت الحاجة
 فيبكي فتعطيه ام سلمة ثديها فيشربه فقال الحكمة والفصاحة من بركة ذلك وايضا حياة القلب باسباب منها
 الغذاء والحلال * تلمست كه اوبس القرئى رضى الله عنه بكارسه شباز و زهيج فخورده بود بيرون آمد بر رايك
دينا را فتياده بود كفت از كسى اقتباده باشد روى كرد انيد تا يكاه از زمين برجيند و بخوردن كاهديد كه كوسفندى
مى آيد و كرده كرم در دهان گرفته پيش وى بهاد و او كفت مكر از كسى رپوده باشد روى به كرد انيد كه كوسفند
بسختن در آمد كفت من بنده آن كسم تو بنده وى بستان روزى از بنده خداى كبت دست دراز كردم تا كرده
بر كيرم كرده در دست خويش ديدم و كوسفند نابد يشد يقول الفقير لعل كان من الارواح العلوية وانما تمثل
 بصورة الغنم من حيث أن اوبس كان الراعى ومن حيث ان الغنم كان صورة الاتقياد والاسلام وفى الآية
 اشارة الى ان الله تعالى جعل للناس طرقا مختلفة من الهداية والضلالة فاما طريق الهداية فيعدد انفسا
 الخلائق وكاهاموصلة الى الله تعالى واما طريق الضلالة فليس شئ منها موصلا الى الرحمة بل الى الغضب فليسارع
 العبد الى قبول دعوة داعي الرحمة كما قبل خواص هذه الامة وأفضل الطرق طريق الذكروالتوحيد

ولذا امر الله بالذكر الكثير * پیش روشن دلان بجز صفا * ذکر حق کو هرست و دن دریا * پرورش ده بفر
 آن کهری * که ناید بلب از انثری * تا خدا سازدش بنصرت و عون * کوهری قیمش فزون
 زد و کون (والذی خلق الأزواج كلها) ای اصناف المخلوقات بأسرها کما قال مما ثبت الارض ومن انفسهم
 ومما لا یعلمون لا یشدشی منها عن ایجاد و اختراعه وعن ابن عباس رضی الله عنهما الأزواج الضروب والانواع
 کلها والحمض والایض والاسود والذکر والانثی وقیل کل ماسوی الله فهو زوج کفوف وتحت وبعین وشمال
 وقدام وخلف وماضی ومستقبل وذات وصفات وأرض وسما وبرز وبحر وشمس وقر ولیل ونهار وصیف وشتاء
 وجنة ونار الی غیر ذلك مما لا یحصی وكونها ازواج ایدل علی انها ممکنة الوجود وان محدثها فرد منزله عن المقابل
 والمعارض (وجعل لکم من الفلک) ای السفن الجارية فی البحر (والانعام) ای الابل والدواب یعنی چهار پایان
 (ما تر کبون) ای ما تر کبونه فی البحر والبر علی تغلیب احد اعتباری الفعل لقوته علی الاخر فان رکب
 یعدی الی الانعام بنفسه یقال رکبت الدابة والی الفلک بواسطة حرف الجر یقال رکبت فی الفلک وتقديم البیان
 علی المبین للمعاظنة علی الفاصلة النونية وتقدم الفلک علی الانعام لان الفلک أدل دلیل علی القدرة الباهرة
 والحکمة البالغة (لکستوا علی ظهوره) ای لتستعملوا علی ظهور ما تر کبونه من الفلک والانعام والظهور
 للانعام حقيقة لا للفلک فدل علی تغلیب الانعام علی الفلک وایراد لفظ ظهور بصیغة الجمع مع ان ما ضیف الیه
 مفرد لانه معنی لان مرجع الضمیر جمع فی المعنی وان کان مفردا فی اللفظ (ثم تذکروا نعمة ربکم) علیکم (اذا استویتم
 علیه) المراد الذکر بالقلوب لانه هو الاصل وله الاعتبار قدوردان الله لا یتظر الی صورکم واعمالکم بل الی قلوبکم
 وینا تمک وبه ینظر وجه ایا تر تذکروا علی تحمدوا والمعنی ثم تذکروا نعمة ربکم بقلوبکم اذا استعظمت علی
 معترفین بها مستعظمین لها ثم تحمدوا وعلیهما بالتکتم (وتقولوا) متعجبین من ذلك (سبحان الذی خسرنا هذا)
 المركوب یعنی یا کست آن خدای که رام و نرم کرد اید و زبردست ساخت برای ما این کشتی و این حیوان را تا بجدد
 رکوب برایشان قطع بر و بجزر میکنیم (وما کأله مقربین) ای مطیقین بذلیلها یعنی لیس عندنا من القوة
 والطاقة ان تقرن هذه الدابة والفلک وان تضبطها فسبحان من خسرنا هذا بقدرته وحکمته وهذا من تمام
 ذکر نعمته تعالی اذ بدون اعتراف المنعم علیه بالعجز عن تحصیل النعمة لا یعرف قدرها ولا حق المنعم بها قال
 فی القاموس اقرن للامر أطاقه وقوی علیه کاستقرن وعن الامر ضعف ضدتهی والاقتران بالفارسیة
 طاقت چیزی داشتن وفی کشف الاسرار تقول اقرنت الرجل اذا ضبطته وساوته فی القوة وصرت له قرنا
 وقال غیره اصله وجده قرینه لان الصعب لا یتکون قرینا للضعیف یعنی ان من وجد شیئا قرینه لم یصعب
 علیه وهو معنی أطاقه (وانالی ربنا المنقلبون) ای راجعون بالموت وبالفارسیة باز کردندگانیم در آخر بر مرکبی
 که جنانه کورند و آخر مرکبی از مر اکب دنیا آست * هش دار و عنان کشیده رو آخر کار *
 بر مرکب چوین زجهان خواهی رفت * وفیه ایدان بان حق الراکب ان یتأخّل فیما یلا به من المسیر
 ویتذکر منه المسافرة العظمی التي هی الانقلاب الی الله تعالی فیدنی اموره فی مسیره ذلك علی ثلاث الملاحظة
 ولا یخطر بباله فی شیء مما یأتی ویدر امر ایںافیهام و من ضرورته ان یتکون رکوبه لامر مشروع کالحج و صله
 الرحم وطلب العلم ونحو ذلك وایضاً ان الراکب موقع فی الخطر والخوف من حیث ان راکب الدابة لا یأمن
 من عثارها او شمسها مثلاً والهلاک بذلك وکذا راکب السفينة لا یأمن ان تکسرها واتقلاها وغرقها فینبغی
 للراکب ان لا یغفل عن الله لحظة ويستعد للقاءه و یعلم ان الموت اقرب الیه من شر الی غله وان کل نفس یتنفسه
 کأنه آخر الانفاس قال بعضهم اجل نعمة الله علی العباد ان یقویم علی نفوسهم الامارة ینصرهم علیها
 حتی یرکبوا علیها وبعیتها بالمجاهدات حتی تستقیم فی طاعة الله واذا استقامت وجب علیهم شکر النعمة
 ومن لم یعرف نعم الله علیه الا فی مطعمه ومشربه و مرکبه قد صغر نعم الله علیه ثم ان تسخیر النفوس
 بعد استوائها فی اطاعة الله یتکون بتسخیر الله لابل کسب والمجاهدة ولذا قال سبحان الذی الخ واما ذکر الانقلاب
 فی الاخر لان رجوع النفس الی الله اتمامها بعد تسخیرها المذکور وقال بعضهم وانا الی ربنا المنقلبون کما جئنا
 اول مرة کما قال کلباً انا اول خلق نعبده ای کلباً اخلقنا باشارة امرکن وخرج ارواحنا من کتم العدم الی عالم
 الملکوت بنعمته الخاصة ردنا الی اسفل سافلین القالب وهو عالم الملک ثم یجذبه ارجعی الی ربک اعادنا علی مرکب

النفوس من عالم الملك الى ساحل بحر الملكوت ثم سخر لنا تلك القلوب وسيرنا في بحر الملكوت الى عالم الربوبية
 روى علي بن ابي ربيعة انه شهد عليا رضى الله تعالى عنه حين ركب فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله
 فلما استوى قال الحمد لله ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانما الى ربنا المنتقلون ثم جثا ثلاثا وكبر
 ثلاثا ثم قال لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت ثم ضحك فقبل له ما يضحكك يا امير المؤمنين
 قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت وقال مثل ما قلت ثم ضحك فقلنا ما ضحكك يا رسول الله
 قال يعجب ربنا عز وجل من عبده اذا قال لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت ويقول
 علم عبدي ان لا يغفر الذنوب غيري وفي عين المعاني كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ركب هلالا
 وكبرا ثلاثا ويقال قبل هذا الحمد لله الذي حملنا في البر والبحر ورزقنا من الطيبات وفضلنا على كثير من خلق
 تفضيلا ومن علينا بالايان والقرآن وبنيينا محمد صلى الله عليه وسلم سبحان الذي سخر لنا الاية وفي كشف الاسرار
 كان الحسن بن علي رضى الله عنهما يقولها وروى عن الحسن رضى عنه انه كان اذا ركب دابة قال الحمد لله
 الذي هدانا لهذا السلام والحمد لله الذي اكرمنا بالقرآن والحمد لله الذي من علينا ببنيينا محمد صلى الله عليه وسلم
 والحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما من احد من امتي استوى
 على ظهر دابة فقال كما امره الله الاغفر له وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركب العبد الدابة فلم يذكّر باسم
 الله عليه ردفه الشيطان وقال له تغف فان قال لا احسن اى الغناء قال له تمن يعنى تكلم بالباطل فلا يزال الى امنيته
 حتى ينزل وروى ان قوما ركبوا في سفر وقالوا سبحان الذي الاية وفيهم رجل على ناقه رازمة لا تتحرك
 هذا الا فقال اما انما تقرون مطيق لهذه فسقط عنها بوبتها وان دقت عنقه وروى عن الحسن بن علي رضى الله عنهم
 انه كان اذا عثرت دابته قال اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك ولا ملجأ ولا منجى منك الا اليك
 ولا حول ولا قوة الا بك هذا اذا ركب الدابة واما اذا ركب في السفينة فيقول بسم الله يحركها وحر ساها ان ربي
 لغفور رحيم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه
 وتعالى عما يشركون (وجعلوا له من عباده جزءا) الجاعلون هم قبائل من العرب قالوا ان الله صاهر الحق فولدت
 له الملائكة وقال بعضهم هو رذ على بن ملج حيث قالوا الملائكة بنات الله وملج بالحل الملهمة كزبرجى من خزاعة
 والجعل هنا بمعنى الحكم بالشيء والاعتقاده جعلت زيدا افضل الناس اى حكمت به ووصفته والمراد بالعباد
 الملائكة وهو حال من جزا قال في القساموس الجزء البعض واجزأت الام ولدت الاناث وجعلوا له من عباده جزءا
 اى انا انما انتهى ولذا قال الزجاج والمبرد والماوردي الجزء عند اهل العربية البنات يقال اجزأت المرأة اذا ولدت
 البنات ولذا قال الراغب جزء الشيء ما تقوم به جلته وجعلوا له من عباده جزءا قيل ذلك عبارة عن الاناث من قولهم
 اجزأت المرأة انت باننى وقال جارا لله ومن بدع التناسل تفسير تفسير الجزء بالاناث وادعاء ان الجزء فى لغة العرب اسم
 للاناث وما هو الا كذب على العرب ووضع مستحدث ولم يقعهم ذلك حتى اشتقوا منه اجزأت المرأة
 ثم صنعوا بآيتنا وقالوا ان اجزأت حدة يومنا فلا يحب زوجتهم من بنات الاوس مجزئة انتهى
 يقول الفقير لم يكن الجزء فى الاصل بمعنى الاناث وانما ذكره اهل اللغة اخذوا من الاية لانه فيها معنى الولد
 المفسر بالاناث فذكره فى اللغات لانه فى حديثه وانما عجز عن الولد بالجزء لانه بعض ابيه وجزء منه كما قال عليه
 السلام ان فاطمة حنى اى قطعة منى وقال فاطمة بضعة منى والبضعة بالفتح القطعة من اللحم وثبات الولد له
 تعالى مستلزم للتركيب المستلزم للامكان المناسى للوجوب الذاتي قاله تعالى يستحيل ان يكون له ولد هو جزء
 من والده لانه واحد ووحدة حقيقة ومعنى الاية واعتقد المشركون وحكموا واثبتوا له تعالى ولذا حال كون ذلك
 الولد من الملائكة الذين هم عباده فقالوا الملائكة بنات الله بعد اعترافهم بالسننهم واعتقادهم ان خالق السموات
 والارض هو الله فكيف يكون له ولد والولادة من صفات الاجسام وهو خالق الاجسام كلها فحقه تعجب من
 جهلهم ونبيه على قلة عقولهم حيث وصفوه بصفات المخلوقين واثبارة الى ان الولد لا يكون عبد ابيه والملائكة
 عباد الله فكيف تكون البنات عبادا وقيل الجزء ههنا بمعنى النصيب كفى قوله تعالى لكل باب منهم جزء مقسوم
 اى نصيب ومعنى الاية معنى قوله جعلوا الله مما ذكر من الحرث والانعام نصيبا وذلك انهم جعلوا البنات لله
 والبنين لانفسهم كما يجي (ان الانسان لكفور مبين) ظاهر الكفر جبالغ فيه اوجه ظهوره لكفره ولذلك يقولون

ما یقولون سبحانه عما یصفون * بی زن و فرزند شد ذات احد * از ازل فرد و صمد شد تا بد (ام اتخذ مما یخلق بنات) مفعول اتخذ والبنات بالفارسیه دختران (واصفاکم بالبنین) و شمارا خالص کرد و برکزیده پسران ام منطقه مقدرة بیل والهزمة علی انها لانکار والتوبیخ والتعجیب من شأنهم وتکبر بنات لتربية الحفارة کما ان تعریف البنین لتربية الفخامة وقدم البنات لکون المذکر علیهم نسبتهن الی الله فکان ذکرهن اهتم بالنظر الی مقصود المقام والاتفات الی خطابهم لتأکید الالزام وتشدید التوبیخ والاصفاء الایثار وبالفارسیه برکزیدن یقال اصفیت فلانا بکذا ای اثر نه به والمعنی بل اتخذ من خلقه البنات التی هی احسن الصنفین واختار لکم البنین الذین هم افضلهما علی معنی هبوا انکم اجترأتم علی اضافة جنس الولد الیه سبحانه وتعالی مع ظهور استحالته وامتناعه اما کان لکم شیء من العقل ونبذة من الحیاة حتی اجترأتم علی ادعاء انه تعالی اثرکم علی نفسه بخیر الصنفین واعلاهما وترك لنفسه شرهما وادناهما فان الاناث کانت ابغض الاولاد عندهم ولذا وادوهن ولو اتخذ لنفسه البنات واعطی البنین لعباده لزم ان یکون حال العبدأ کل وأفضل من حال الله ویدفعه بدیة العقل (واذا بشر احدهم بما ضرب للرجن مثلا) الالتفات للایذان باقتضاء ذکر قبائحهم ان بعرض عنهم ویحکی لغيرهم تعجبا منها وضرب هنا بمعنی جعل المتعدی الی مفعولین حذف الاول منها لایمعنی بین ومثلا بمعنی شیهة لایمعنی القصة العجیبة کافی قولهم ضرب له المثل بکذا والمعنی واذا اخبر احد المشرکین بولادة ما جعله مثله تعالی وشیهة اذ الولد لابدان یجانس والدو یمثله (ظل وجهه مسودا) الظلول هنا بمعنی الصیرورة ای صار أسود فی الغایة من سوء ما بشره ولذا من رأى فی المنام ان وجهه اسود ولدت له بنت وجوز ان یمسکون اسوداد الوجه عبارة عن الکراهة (وهو کظیم) ای والحال انه مملوء من الکرب والکآبة ینقال رجل کظیم ومکظوم ای مکروب کافی القاموس یقول الفقیر هذه صفة المشرکین فانهم جاهلون بالله عافلون عن خفی لطفه تحت جلی قهره واما الموحدون فخالهم الاستبشار بما ورد عن الله ایا یمسکون اذ لا یفرقون بین احد من رسله کان الکرم لا یغلغلبه علی احد من الصفات والفاقی عما سوی الله تعالی لیس له مطلب وانما مطلبه ما اراد الله * کذشتم از سر مطلب تمام شد مطلب * نقاب جهرم مقصود بود مطلبها (أومن ینشأ فی الحلیة) تکریر لانکار والهزمة لانکار الواقع واستقباحه ومن منصوب بمضمر معطوف علی جعلوا والتنشئة التریبة وبالفارسیه بروردن والحلیة ما یتجلی به الانسان یتزین وبالفارسیه ارایش والجمع حلی بکسر الحاء وضما وفتح اللام والمعنی اوجعلوا من شأنه ان یربی فی الزینة وهو عاجز عن ان یتولی لامرہ بنفسه یعنی البنات وقال سعدي الفتی اهل التقدير اجترأوا علی مثل هذه العظیمة وجعلوا (وقال الکاشفی) ایا کسی که برورده کرد در دیر براه یعنی بنار برورش باید واوراقوت حرب و میدان داری نباشد (وهو) مع ما ذکر من المقصود (فی الخصام) مع من یخاصمه ویجاده ای فی الجدال الذی لا یمکد یخلو الانسان منه فی العادة (غیر مبین) غیر قادر علی تقریر دعواه واقامة حجته کما یقدر الرجل علیه لنقصان عقله وضعف رأیه ورجحانکم علیه وهو یرید ان یتکلم له وهذا بحسب الغالب والافن الاناث من هواهل الفصاحة والفاضلات علی الرجال قال الاحنف سمعت کلام ابی بکر رضی الله عنه حتی مضی وکلام عمر رضی الله عنه حتی مضی وکلام عثمان رضی الله عنه حتی مضی وکلام علی رضی الله عنه حتی مضی لا والله ما رأیت ابلیغ من عائشة رضی الله عنها وقال معاویة رضی الله عنه ما رأیت ابلیغ من عائشة ما اعلقت بابا فارادت فتحه الافتحه ولا فتحت بابا فارادت اغلقه الا اعلقته ویدل علیه قوله علیه السلام فی حقها انها ابنة ابی بکر اشعارا بحسن فهمها وفصاحة منطقها کما سبق (قال الکاشفی) عرب رائجعات وفصاحت فخر بودی واغلب زنان ازین دو حلیه عاطل می باشد حتی تعالی فرمود که ایا کسی اینچنین باشد خدای تعالی اورا برزندی میکرد قال اهل التفسیر اضافة غیر لا تمنع عمل ما بعده فی الجار المتقدم لانه بمعنی النقی کا نه قال وهو لا یمین فی الخصام ومثله مسألة الکتاب انازید اغیر ضارب قال فی کشف الاسرار فی الآیة تحلیل لبس الذهب والحری للنساء ودم لتزین الرجال بزینة النساء وقال فی بحر العلوم فی الآیة دلالة بینة لكل ذی عقل سلیم علی ترک النشوفی الزینة والنعمومة والحذر عنه لانه تعالی جعله من المعایب والمذام ومن صفات الاناث وبعضه قول النبی علیه السلام لمعاذ ایاک والتنعم فان عباد الله لیسوا بمنعین والتنعم استعمال ما فیه النعمومة والین من المأكولات والملبوسات * غدا کر لطیفست وکر سر سری *

جود يرت بدست او فتد خوش خورى * ومن الكلمات الحكيمية ثم على اوطأ الفراش اى وقت غلبة النوم
 وكل اذ الطعام اى وقت غلبة الجوع والعجب كل العجب من علماء عصره ومتفقه زمانك يتلون هذه الآية
 ونحوها والا حادى المطابقة لها فى المعنى ثم لا يتأملونها تأملا صحيحا ولا يتبعون فيها نبيهم الكريم فى ترك الزينة
 والتنعيم * هم جوفلان منكر اندر شرخ وزرد * چون زنان مغرور رنك وبومكرد (وقال بعضهم)
 خويشتن آراى مشو چون بهار * تانبود بر تو طمع روزگار * وفيه اشارة الى ان المرأة المتزين كالمرأة
 فالعاقل يكتفى بما يدفع الحر والبرد ويجهتد فى تزيين الباطن فانه المنظر الالهى ولو كانت للتسلية عقول راجحة
 لما لمن الى التزين بالذهب والفضة والحلى والحلل اما ~~يكتفى~~ كفى للمرء والمرأة مضمون ما قبل * نشد عزيرتر
 از كعبه اين لباس پرست * بجمامة كه بسالى رسد قناعت كن (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن
 اناسا) بيان لتضمن كفرهم المذكور ~~كفر~~ آخر وتقرع لهم بذلك وهو جعلهم اكل العبادوا اكرمهم على الله
 اقتصهم رأيا واخسهم صنفا يعنى ملائكة كه مجاوران صوامع عبادت وملازمان مجامع عبوديت اتد
 دختران نام مى نهند والبنات لاتكن عبادا والولد لا يكون عبد آية فقيه تكذيب لهم فى قولهم الملائكة
 بنات الله (أشهدوا خلقهم) من الشهود بمعنى الحضور لا من الشهادة اى أحضروا خلق الله تعالى اياهم
 فشاهدوهم انا نأحيى بحكموا بأنوثتهم فان ذلك انما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل لهم وتهكم بهم فانهم انما معوه
 من آباءهم وهم ايضا كذابون جاهلون وفيه تحطئة للمعجمين واهل الحكمة المزهرة فى كثير من الامور فانهم
 يعقولهم القاصرة حكموا على الغيب منجى بخانه خود در آمد مرد بيكانه را ديد بازن خود بهم نشسته
 دشنام داد و سقط گفت وقتنه وآشوب برخاست صاحب دلى برين حال واقت شد وكفت * تو براوج فلک
 چه دافى چيست * چون دافى كه در سراى تو كيست * قال العماد الكاتب اجمع المضمون فى سنة
 اثنتين وعشرين وخمسمائة فى جميع البلاد على خراب العالم فى شعبان عند اجتماع الكواكب السنة فى الميزان
 بطوفان الريح وخوفوا بذلك ملوك الاعاجم والروم فشرعوا فى حفر مغارات ونقلوا اليها الازواد والماء وتهيئوا
 فلما كانت الليلة التى عينها المضمون بمثل ربيع عاد ونخن جلوس عند السلطان والشموع تنوق فلا تحترق
 ولم نزيلة فى ركودها مثلها (ستكتب شهادتهم) هذه فى ديوان اعمالهم يعنى يكتب الملك ما شهدوا بها على
 الملائكة (ويسألون) عنها يوم القيامة وهو وعيد قال سعدى المقتضى السين فى ستكتب للتأكيده ويحتمل ان تكون
 للاستعفاف الى التوبة قبل كتابة ما قالوه ولا علم لهم به وفى الحديث ~~كاتب~~ الحسنيات على يمين الرجل وكاتب
 السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنيات امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا
 واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح الله او يستغفر قال ابن جريج
 هما ملكان أحدهما عن يمينه والاخر عن يساره والذى عن يمينه يكتب الحسنيات بغير شهادة صاحبه والذى
 عن يساره لا يكتب الا بشهادة صاحبه ان قعد فاحدهما عن يمينه والاخر عن شماله وان مشى فاحدهما امامه
 والاخر خلفه وان نام فاحدهما عند رأسه والاخر عند رجليه ~~والكفار~~ لهم كتاب وحفظه كما للمؤمنين
 فان قيل فالذى يكتب عن يمينه اذا اى شئ يكتب ولم يكن لهم حسنة يقال له الذى عن شماله يكتب باذن صاحبه
 وبكون شاهد اعلى ذلك وان لم يكتب قال بعض المحدثين تجتنب الملائكة بنى آدم فى حالين عند الغائط
 وعند الجماع وفى شرح الطريقة يكره الكلام فى الخلاء وعند قضاء الحاجة اشذ كراهة لان الحفظلة تتأذى
 بالحضور فى ذلك الموضع الكرى لاجل كتابة الكلام فلا بد للمرء من الادب والمراقبة والمساورة الى الخلد دون
 الشر وفى الحديث عند الله خزائن الخير والشر مفتاحها الرجال فطوبى لمن جعله مفتاحا للغير ومغلاقا للشر
 وويل لمن جعله مفتاحا للشر ومغلاقا للخير ثم فى الآية اشارة الى ان الله تعالى امهل عباده ولم يأخذهم بغتة
 فى الدنيا ليرى العباد ان العفو والاحسان احب اليه من الاخذ والانتقام وليتوبوا من الكفر والمعاصى
 بيانا برايم دستى زدل * كه توان بر آورد فردا زكل * نرزد خدا آب روى كسى * كه رزد كاه آب
 چشمش بسى * ومن الله التوفيق لما يحبه ويرضاه (وقالوا لوشاء الرحمن ما عبدناهم) بيان لفن آخر من
 كفرهم اى قال المشركون العابدون للملائكة لوشاء الرحمن عدم عبادتنا للملائكة مشيئة ارتضاء ما عبدناهم
 ارادوا بذلك ان ما فعلوه حق مرضي عنده تعالى وانهم انما يفعلونه بمشيئة الله تعالى لا الاعتذار من ارتكابهم

ما ارتكبه بأنه بمشيئة الله إياهم مع اعترافهم بجهنم حتى ينتهض ذتهم به دليلاً للمعتزلة ومبني كلامهم الباطل على مقتضين أحدهما أن عبادتهم لهم بمشيئة الله تعالى والثانية أن ذلك مستلزم لكونها مرضية عنده تعالى ولقد أخطأوا في الثانية حيث جهلوا أن المشيئة عبارة عن ترجيح بعض الممكنات على بعض كائناً ما كان من غير اعتبار الرضى والخط في شيء من الطرفين ولذلك جهلوا بقوله (ما لهم بذلك) أي بما أرادوا بقولهم ذلك من كون ما فعلوه بمشيئة الارضاء لا بخلق المشيئة فان ذلك محقق ينطق به ما لا يحصى من الآيات الكريمة (من علم) يستند إلى سند ما (إنهم) أي ما هم (الايحوصون) يكذبون فان الخرص الكذب وكل قول بالظن والتخمين سواء طابق الواقع أم لا قال الراغب كل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له خرص سواء كان ذلك مطابقاً للشيء أو مخالفه من حيث أن صاحبه لم يقله عن علم ولا غلبة ظن ولا سماع بل اعتمد فيه على الظن والتخمين كفعل الخمار في خرصه وكل من قال قولاً على هذا النحو يسمى كاذباً وإن كان مطابقاً للقول الخبرية كما حكى عن قول المنافيين في قوله تعالى إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك (رسول الله) إلى قوله أن المنافقين لكاذبون يقول النقيض اسناد المشيئة إلى الله إيماناً وتوحيداً صدر من المؤمن والافكفر وشركاً لأنه من العناد والعصية والجهل بحقيقة الأمر فلا يعتبر ثم اضرب عنه إلى ابطال أن يكون لهم سند من جهة النقل فقيل (أم آئناهم) أي أداده إيمائنا (كتاباً من قبله) أي من قبل القرآن والرسول أو من قبل ادعائهم ينطق بصحة ما يدعونه من عبادة غير الله وكون الملائكة بناته (فهم به) أي بذلك الكتاب (مستسكنون) وعليه معقولون ومقررات كما إيشناز كافي نداده إيمائنا إيشناز حجتى نقلاً وعقلاً ليست يقال استسكن به إذا اعتصم به قال في تاج المصادر الاستسك چنك درزدن ويعتدى بالباء وفي المفردات امسك الشيء التعلق به وحفظه واستسكت بالشيء إذا تحزيت الامسك (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة) الآية الدين والطريقة التي تؤم أي تقصد قال الراغب الآية كل جماعة يجمعهم أمر لثما دين واحد أو زمان واحد أو مكان واحد سواء كان الأمر الجامع تسخييراً واختياراً وقوله انا وجدنا آباءنا على أمة أي على دين مجتمع عليه انتهى (وانا على آثارهم مهتدون) مهتدون خبران والظرف صلة لمهتدون فقدم عليه للاختصاص ويستعمل بعلی لتضمنه معنى الثبوت والاثربفتح تحت بقية الشيء والآثار الاعلام وسن النبي عليه السلام آثاره قال الراغب اثر الشيء حصول ما يدل على وجوده ومن هذا يقال للطريق المستدل به على من تقدم آثاره والآثار بالفارسية يها والمعنى لم يأتوا بحجة عقلية أو نقلية بل اعترفوا بأن لا سند لهم سوى تقليد آباءهم الجهلة مثلهم * چه قدر راه بتقليد توان پیودن * رسته کوتاه بود مرغ نوآموخته را * وفيه ذم للتقليد وهو قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز في الفروع والعلميات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات بل لابد من النظر والاستدلال لكن إيمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ماوجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقاً من غير دليل لان النبي عليه السلام قبل إيمان الأعراب والصبيان والنسوان والعبيد والاماء من غير تعليم الدليل ولكن المقلد يأثم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه والمقصود من الاستدلال هو الانتقال من الاثر إلى المؤثر ومن المصنوع إلى الصانع تعالى بآى وجه كان لا ملاحظة الصغرى والكبرى وترتيب المقدمات للاتباع على قاعدة المعقول فن نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله عند رؤية صنائعه فهو خارج عن حد التقليد كما في فصل الخطاب والعلم الضروري اعلى من النظرى اذ لا يزول بحال وهو مقدمة الكشف والعيان وعند الوصول إلى الشهود لا يبق الاحتياج إلى الوساطة (ع) ساكنان حرم ارقبه نما زادند (وفي المنوى) چون شدی بریامهای آسمان * سردباشد جست وجوی نردبان (وكذلك) أي والأمر كما ذكر من عجزهم عن الحجة ونشبههم بذي التقليد (ما أرسلنا من قبلك في قرية) دردهی وحققی (من نذیر) نبي مسدور قوم من عذاب الله (الاقال مترفوها) جبارتها (انا وجدنا آباءنا على أمة) طريقة ودين (وانا على آثارهم) سنتهم واعمالهم (مهتدون) قوله ما أرسلنا الخ استئناف دال على أن التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم ايضاً سند غيره وتخصيص المترفين بتلك المقالة لا ليدان بان النعم وحب البطالة هو الذي صرفهم عن النظر إلى التقليد يقال أترفته النعمة أي أطفئته والمراد بالمترفين الأغنياء والرؤساء الذين أبطرتهم النعمة وسعة العيش في الدنيا وأشغلتهم عن نعیم الآخرة

ويدخل فيهم كل من يتماذى في الشهوات ويتبالغ في النفرة من لوازم الدين من الشرائع والاحكام وفي الحديث
 ما بال اقوام يشرفون المترفين ويسقطون بالعابدين يعملون بالقراء ان ما وافق احوالهم وما خالف احوالهم
 تركوه فعند ذلك يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض يسعون فيما يدركه بغير سعي من القدر المحتوم والرزق المقسوم
 والاجل المكتوب ولا يسعون فيما لا يدركه الا بالسعي من الاجر الموفور والسعي المشكور والتجارة التي لا تبور قال
 بعضهم ان الله تعالى ضمن لنا الدنيا وطلب منها الآخرة فليته طلب منا الدنيا وضمن لنا الآخرة فعلى العاقل
 الاقتفاء على آثار المهتدين وعامة الآخرة كما عليه ارباب اليقين (قال الصائب) برغمي آني بنعمتهى الوان
 زينهارة * تاوان غم خور دكر نعمت الوان مكن * كاره عاقل نيست بدخوش محكم ساختن *
 عمر خود را صرف در تعمير اين زندان مكن (قال) اى كل نذير من اولئك المنذرين لا هم عند تعطلهم بتقليد
 آباءهم (اولو جنتكم) اى اتقيدون باآبائكم ولوجنتكم (بأهدى) اى يدين اهدى وارشد (وما وجدتم عليه آباءكم)
 اى من الضلالة التي ليست من الهداية في شئ وانما عبر عنها بذلك مجازاة معهم على مسلك الانصاف (قالوا) انا
 بما ارسلتم به كافرين اى قال كل امة لنذيرها لما جاءها ارسلت به كافرين وان كان اهدى مما كانوا عليه اى ثابتون
 على دين آباءنا لانظف عنه وقد اجل عند الحكاية للايجاز كما في قوله تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات
 وفيه اقرار منهم بتصميمهم على تقليد آباءهم في الكفر والضلال واقناط لانذير من ان ينظروا ويتفكروا فيه *
 خلقوا لتقليد شان بر باد داد * كه در مصداق لعنت برين تقليد باد * ككرجه عشق سوى بالاميرد *
 مرغ تقليدش به پستی می برد (فانتم من انهم) پس ما انتقام كشيديم از مقلدان معاند باستنصال ايشان
 اذ لم يبق اياهم عذر اصلا (فاظفر كيف كان عاقبة المكذبين) من الامم المذكورين فلا تكثر بتكذيب قومك
 فان الله ينتقم منهم باسمه المتقم القاهر القابض قال على رضى الله عنه السعيد من وعظ بغيره يعنى نيكبخت
 ان بود كه چون ديكر را بنده دهد و از كار ناشايسته وكفتار ناپسنديده باز دارند و از ان بنده عبرت كيرد (روى)
 عن الشعبي انه قال خرج اسد وذب وتغلب يتصيدون فاصطادوا حمارا ووحش وغزاوا ربا فقال الاسد للذئب
 اقسام فقال حمار الوحش للملك والغزالى والارنب للتعلب قال فرفع الاسديده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا
 هو مجدل بين يدي الاسد ثم قال للتعلب اقسام هذه بيننا فقال الحمار يتغذى به الملك والغزال يتغذى به
 والارنب بين ذلك فقال الاسد ويحك ما افضالك من علمك هذا القضاء فقال القضاء الذى نزل برأس الذئب
 فالانسان مع كونه اعقل الموجودات لا يعتبر به وفي بعض الكتب سأل بعض الملوك بنته العكر عن الذل الاشياء
 قتالت الخمر والجماع والولاية فهم قتلها قتالت والله ما ذقتها ولكنى لرى ما فيك من الخمار والصداع ثم اراك
 تعاودها وارى ما تلاقى اى من نصب الولادة والام والاشراف على الموت ثم اراها فى فراشك اذا ظهرت
 من فاسها وابع ما يجرى على عمالك عند انزعاجهم من الضرب والحبس والمصادرة ثم اراهم يطلبون الاعمال
 يا تم حرص ولا يعتبرون بما جرى عليهم وعلى غيرهم فعرفت ان هذه الثلاث أذل الاشياء فعفا الملك عنها (قال الشيخ
 سعدى) ندانستى كه ينى بند برى اى * چودر كوست نيايد بند مردم * ذكرره كزندارى طاقت نيش *
 مكن انكشت در سوراخ كزدم * وجاء فى الامثال المؤمن لا يلدغ من جحر مرتين وفيه اشارة الى حال النفس
 المناسبة القاسية فانها مع ما تذوق فى الدنيا من وبال سيناتها تعود الى ما كانت عليه نسأل الله للعصمة والتوفيق
 والعفو والعافية (واذا قال ابراهيم) اى واذا كريا محمد لقومك قريش وقت قول ابراهيم عليه السلام بعد
 الخروج من النار (لا يه) تاريخ الشهير بازرو كان ينحت الاصنام (وقومه) المكين على التقليد وعبادة الاصنام
 كيف تنبر اعمامهم فيه بقوله (انى برآء مما تعبدون) ونسلك بالبرهان ليسلكوا مسلك الاستدلال اوليقتدوا به
 ان لم يكن لهم بقة من التقليد فانه اشرف آباءهم وبرآء بفتح الباء مصدر نعت به مبالغة ولذلك يستوى فيه المذكر
 والمؤنث والواحد والمتعدد يقال نحن البراءوا لما البرئ فهو يؤنث ويجمع يقال برئى وبريئون وبريثة وبريثة
 والمعنى انى برئى من عبادتكم لغير الله ان كانت ماصدرية او من معبودكم ان كانت موصولة حذف عائدها
 (الا الذى فطرني) استثناء منقطع ان كانوا عبيدة الاصنام اى لكن الذى خلقنى لا ابرأ منه والقطر ابتدأ خلق
 من غير مثال من قولهم فطرت البراذا انشأت حفرها من غير اصل سابق او متصل على ان ما تم اولى العلم وغيرهم
 وانهم كانوا يعبدون الله والاصنام اوصفة على ان ما موصوفة اى انى برئى من آلهة تعبدونها غير الذى فطرني

فان الاعمى غير لا يوصف بها الاجمع منكور غير محصور وهو هنا آلهة كما هو مذهب ابن الحجاب
 (فانه سيدين) اى سيثبتنى على الهداية اوسيدنى الى ما وراء الذى هدى الى اليه الى الآن ولذا اورد كلمة التسوية
 هنا بعد ما قال فى الشعراء فهو يدين بالتسوية والوجه ان السبل للتأكد دون التسوية وصيغة المضارع
 للدلالة على الاستمرار اى دوام الهداية حالاً واستقبالاً (وجعلها) اى جعل ابراهيم كلمة التوحيد التى كان ما تكلم
 به من قوله اتنى الى سيدين عبارة عنها يعنى ان البراءة من كل معبود سوى الله توحيد للمعبود بالحق وقول بلاله
 الا الله (كلمة باقية فى عقبه) اى فى ذريته حيث وصاهم بها كما تنطق به قوله تعالى ووصى بها ابراهيم بنيه
 ويعقوب الاية فالقول المذكور بعد الخروج من النار وهذا الجعل بعد حصول الاولاد الكبار فلا يزال فيهم
 نسلاً بعد نسل من يوحد الله ويدعو الى توحيدهِ وتفريده الى قيام الساعة قال الراغب العقب مؤخر الرجل
 واستعمل للولد وولد الولد انتهى فعب الرجل ولده الذكور والاناث واولادهم وما قيل من ان عقب الرجل
 اولاده المذكور كايوقع فى اجناس الناطقى او اولاده البنات كما نقل عن بعض الفقهاء فكلا القولين ضعيف جدا
 مخالف للغة لا يوثق به (لعلهم يرجعون) علة للجعل والضمير للعقب واستناد الرجوع اليهم من وصف الكل
 بحال الا كمنوال الترجى راجع الى ابراهيم عليه السلام اى جعلها باقية فى عقبه وخلفه رجاء ان يرجع اليها
 من اشرك منهم بعداء الموحد قال بعضهم فى سبب تكريم وجه علي بن ابي طالب بان يقال كرم الله وجهه انه نقل
 عن والدته فاطمة بنت اسد بن هاشم انها كانت اذا ارادت ان تسجد للصنم وهو فى بطنها يمتنعها من ذلك ونظر فيه
 البعض بان قال عبادة قريش صنما وان كانت مشهورة عند الناس لكن الصواب خلافه لقول ابراهيم عليه السلام
 واجنبني وبني ان نعبد الاصنام وقول الله فى حقه وجعلها كلمة باقية فى عقبه وجوابه فى سورة ابراهيم فارجع
 وفى الاية اشارة الى ان كل من ادعى معرفة الله والوصول اليه بطريق العقل والرياضة والمجاهدة
 من غير متابعة الانبياء وارشاد الله من الفلاسفة والبراهمة والرهابة فدعواه فاسد ومتمناه كاسد (قال الشيخ
 سعدى) درين بحر جزمرد راى نرفت * كم آن شده كم مبال داعى نرفت * كسانى كز بن راه بر كشته اند *
 بر قند و بسار سر كشته اند * خلاف پير كسى ره كزيد * كه هرگز بمنزل نخواهد رسيد *
 واشارة اخرى ان بعض اهل العناية يهتدون الى معرفة الله بارشاد الله وان لم يبلغه دعوة نبي او ارشاد ولي
 او نصيح ناصح ولا يتقيد بتقليد آباءه واهل بلده من اهل الضلالة والاهواء والبدع ولا تؤثر فيه شبههم ودلائلهم
 المعقولة المشوبة بالوهم والخيال ولا يخاف فى الله لومة لائم كما كان حال ابراهيم عليه السلام كذلك فان الله
 تعالى ارشده من غير ان يبلغه دعوة نبي او ارشاد ولي او نصيح ناصح فلما آناه الله رشده دعاقومه الى التوحيد
 ووصى به بنيه لعلهم يرجعون عن الشرك وفيه اشارة الى ان الرجوع الى الله على قدمى اعتقاد اهل السنة
 والجماعة والاعمال الصالحة على قانون المتابعة بنور هذه الكلمة الباقية (بل تمتع هؤلاء) اضرب عن
 محذوف اى نلم يحصل ما رجاء بل تمتع منهم هؤلاء المعاصرين للرسول من اهل مكة (وابائهم) بالمضى فى العمر
 والنعمة فاغتروا بالمهلة وانهم مكوا فى الشهوات وشغلوا بما عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم) اى هؤلاء (الحق)
 اى القرآن (ورسول) اى رسول (مبين) ظاهر الرسالة واخبرها بالمعجزات الباهرة او مبين للتوحيد بالآيات
 البينات والحجج حتى ابست غاية للتمتع بل لما تنسب عنه من الاعتراض المذكور وما يليه (ولما جاءهم الحق) لينبهم
 عما هم فيه من الغفلة ويرشدهم الى التوحيد ازدادوا ككفرا وعتوا وضمو الى كفرهم السابق معاندة الحق
 والاستهانة به حيث (قالوا هذا) الحق والقرآن (حصر) وهو آراء الباطل فى صورة الحق وبالفارسية جادوي
 (وانابه كافرون) باورنداريم كه آن من عند الله است فسموا القرءان سحرا وكفروا به وفيه اشارة الى ارباب
 الدين واهل الحق فان اهل الاهواء والبدع والضلالة يتطرون الى الحق واهله كن ينظر الى السحر وساحره
 وينطقون بكلمة الكفر بلسان الحال وان كانوا يسكنون بلسان المقال واعلم ان الكفر والتكذيب والانكار
 من اوصاف اهل الجحيم لانه كما ان الجحيم مظهر قهر الله تعالى فكذلك الاوصاف المذكورة من امارات قهر الله
 تعالى فمن وجد فيه شئ من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان يدخل النار وان الايمان والتصديق والاقرار من اوصاف
 اهل الجنة لانه كما ان الجنة مظهر لطف الله تعالى فكذلك الاوصاف المذكورة من اثار لطف الله تعالى
 فمن وجد فيه شئ من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان يدخل الجنة والمكن التصديق على اقسام تقسم باللسان

وهو الذي يشترك فيه المطيع والعاصي والخواص والعوام وهو مفيد في الآخرة اذ لا يخلد صاحبه في النار
وقسم بالاركان والطاعات والاذكار واسباب اليقين فذلك تصديق الانبياء والاوالياء والصدقين والصالحين
وبه يسلم صاحبه من الآفات مطلقا وفي الحديث كل امتى يدخلون الجنة الا من ابي قيل ومن ابي يارسول الله
قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابي اراد عليه السلام من اطاعني وصدقني فيما جئت به من
الاعتقاد والعلم والعمل ومن عصاني في ذلك فيكون المراد بالامعة الدعوة والاجابة جميعا استثنى منه
امعة الدعوة وذلك فان الامعة نطلق تارة على كافة الناس وهم امعة الدعوة واخرى على المؤمنين وهم امعة الاجابة
فامعة الاجابة امعة دعوة ولا يتكس كليا فاحذر الالباء والزم البقاء تتم في جنة المأوى فان طريق النجاة هي
الطاعات والاعمال الصالحة فمن غزته الاماني واعتاد أملا طويلا فقد خسر خسرانا مينا نسأل الله سبحانه
ان يجعلنا كما أمر في كتابه المين آمين (وقالوا) اهل مكة (لولا) حرف تخصيص (نزل هذا القرآن على رجل
من القريتين) من احدى القريتين مكة والطائف (عظيم) بالمال والجاه كالوليد بن المغيرة المخزومي بمكة وعروة
ابن مسعود الثقفي بالطائف فهو على نهج قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان اى من احدهما وذلك لان
من لا ابتداء وكون الرجل الواحد من القريتين بعيد فقدتر المضاف ومنهم من لم يقدر مضافا وقال اراد على
رجل كائن من القريتين كتيهما والمراد به عروة المذكور لانه كان يسكن مكة والطائف جميعا وكان له في مكة
اموال يتجر بها وكان له في الطائف بساكن وضياح فكان يتردد اليهما فصار كانه من أهلها يقول الفقير هنا
وجه خفي وهو ان النسبة الى القريتين قد تكون بالهاجرة من احدهما الى الاخرى كما يقال المكي المدني
والمصري الشامي وذلك بعد الإقامة في احدهما اربع سنين صرح بذلك اهل اصول الحديث ثم انهم لم يتفوهوا
بهذه الكلمة العظيمة حسدا على نزوله على الرسول عليه السلام دون من ذكر من عظمائهم من اعترافهم بقرائنه
بل استدلالا على عدمها بمعنى انه لو كان قرأنا لنزل على احدهما من الرجلين بناء على ما زعموا من ان الرسالة
منصب جليل لا يليق به الا من له جلالة من حيث المال والجاه ولم يدروا ان العظيم من عظمه الله واعلى قدره
في الدارين لا من عظمه الناس اذ رب عظيم عندهم حقير عند الله وبالعكس وان الله يختص برحمته من يشاء
وهو أعلم حيث يجعل رسالته وفي قولهم عظيم عظيم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعظم شأنه وغم
(أهم يقسمون رحمة ربك) انكار فيه تجهيل لهم وتعجب من تحكمهم والمراد بالرحمة النبوة بمعنى أيدهم
مفاتيح الرسالة والنبوة فيضعونها حيث شاؤوا بمعنى تابرهم كخواهند در نبوت بكشاید (نحن قسمنا بينهم
معيشتهم) اى اسباب معيشتهم والمعيشة ما يعيش به الانسان ويتغذى به ويجعله سببا في قوام بيئته اذ العيش
الحياة المختصة بالحيوان وهو بيم الحلال والحرام عند اهل السنة والجماعة (في الحياة الدنيا) قسمه تقضيها
مشيئتنا المبنية على الحكم والمصالح ولم نفوض امرنا اليهم علمانا بعجزهم عن تدبيرها بالكلية كما دل عليه
تقديم المسند اليه وهو نحن اذ هو لا اختصاص والحاصل نحن قسمنا اراقاتهم فيما بينهم وهو ادنى من الرسالة
فلم تترك اختيارها اليهم والاضاعوا وهلكوا فاعظمهم في امر الدين اى فكيف نفوض اختيار ما هو افضل
واعظم وهو الرسالة (ورفعنا بعضهم فوق بعض) في الرزق وسائر مبادئ المعاش (درجات) نصب بنزع
الخافض اى الى درجات متفاوتة بحسب القرب والبعد حسبما تقتضيه الحكمة فمن ضعيف وقوى وفقير وغنى وخادم
ومخدوم وحاكم ومحكوم (ليخذ بعضهم بعضا خزرا) من التسخير والاستخدام ولكون المراد هنا الاستخدام
دون الهزول لانه لا يليق التعليل به اجمع القرآء على ضم السين في الرواية المشهورة عنهم فما كان من التسخير فهو
مضموم وما كان من الهزول فهو مكسور والمعنى ليستعمل بعضهم بعضا في مصالحهم ويسخر الاغنياء باموالهم
الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش هذا جماله وهذا بعمله فيتم قوام العالم لا لكمال
في الموسع ولا لنقص في المقتر (ورحمة ربك) اى النبوة وما يتبعها من سعادة الدارين (خير) لاهلها (عما يجمعون)
اى يجمع هؤلاء الكفار من حطام الدنيا الدنية الفانية والعظيم من رزق من تلك الرحمة العظيمة لا مما يجمعون
من الدنيا الحقير يظنون ان العظمة به وفيه اشارة الى ان الله تعالى يعطى الفقير من قرآء البلد لا يؤبه به ما لا يعطى
لعلمائه وافاضله من حقائق القرآء وان امراره فان قسمة الولاية بيده كقسمة النبوة فلا يحصل بالدرس
قد يحصل بالوهب وكان في صورة المال تسخير بعضهم لبعض لاجل الفنى فكذلك في صورة العلم والولاية

تصغير بعضهم لبعض للترية وكل من العلم والولاية والنسوة خبر من الدنيا وما فيها من الاموال والارزاق (قال بعضهم) المعيشة انواع ايمان وصديق وارادة وعلم وخدمة وقوة وانابة ومحبة وشوق وعشق ومعرفة ونوحيد وفراصة وكرامة ووارد وقناعة ونوكل ورضي وتسليم قنقاوت اصحاب هذه المقامات كما تنقاوت ارباب الرزق وكذلك تنقاوتون في المعرفة مثلاً فان بعضهم اعلى في المعرفة من بعض وان اشتركوا في نفس المعرفة ونفس عليه صاحب المحبة ونحو هذا للمقبلين اليه وللابدبرين كن يأكل النعم اللذيذة والحشرات المضرة وقال بعضهم بآين الله بينهم بمعرفة كيد النفس ووسوسة الشيطان: فالاعرف أفضل من العارف وطريقه الذكر خال سهل الذكر لله خير من كثرة الاعمال اي اذا كان خالصا ودر حقائق سلى آوردته تنقاوت درجات باختلاف حسنه است خوى هر كه نيكوتر درجه او بلندتر * يكي خوب کردار و خوش خوى بود * كه بدسير تازانكو كوى بود * بخوابش كسى ديد چون در گذشت * كه بارى حكايات كن از سر گذشت * دهاني بخنده چو كل باز كرد * چو بلبل بصوت خوش آغاز كرد * كه بر من نكردند صفت بسي * كمن صفت نكردم بي * كسى * قالت الفلاسفة ان السكالات البشرية مشروطة بالاستعداد والمذهب الحق ان جميع المقامات كالنبوة والولاية وغيرها وكذا السلطنة والوزارة ونحوها اختصاصية عطائية غير كسبية ولا مشروطة بشئ من الاستعداد ونحوه فان الاستعداد ايضا عطاء من الله تعالى كالحقيل * داد حق را قابليت شرط نيست * بلكه شرط قابليت داد حق * وظهوره بالتسديد ببحصول شرائطه واسبابه يومه المحبوب فيظن انه كسبي بالعمل وحاصل بالاستعداد وليس كذلك في الحقيقة فالله تعالى هو الولي يتولى امر عباده فيعمل ما تقتضيه حكمته ولا دخل لشي من ذلك نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من رفيعهم الى درجات السكالات بجمرة اكمل الرجال (ولولان يكون النسب امة واحدة) بتقدير المضاف مثل كراهة ان يكون الناس فان لولا انتفاء الثاني لوجود الاول ولا تحقق لمداول لولا ظاهرا والمعنى ولولا كراهة ان يرغب الناس في الكفر اذا راوا الكفار في سعة وتتم لحبهم الدنيا وتوهم ان ذلك للفضيلة في الكفار فيجمعوا ويكونوا في الكفر امة واحدة (جعلنا) لحقارة الدنيا وهوانها عندنا (لمن يكفر بالرحمن) اي لشر الخلاق وادناهم منزلة كما قال تعالى او ائمتهم شر البرية (لبيوهم) بدل اسم قال من لمن او اللام بمعنى على وجع الضمير باعتبار معنى من كان افراد المستكن في يكفر باعتبار لفظها والبيوت والايات جمع بيت وهو اسم لمبنى مسقف مدخله من جانب واحد بنى للبيتونة قال الراغب اصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم قد يقال من غير اعتبار الليل فيه والبيوت بالمسكن اخص والايات بالشعر ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدرو من صوف ووبر وبه شبه بيت الشعر (سقا) متخذة (من فضة) جمع سف وهو ماء البيت والفضة جسم ذات صلب منطوق ابيض رزين بالقياس الى باقى الاجساد بالفارسية نقره سميت فضة لتفضضها وتفرقها في وجوه المصالح (ومعارج) عطف على سعة فاجمع معارج بفتح الميم وكسرها بمعنى السلم بالفارسية زردبان قال الراغب العروج ذهب في صعود والمعارج المصاعد والمعنى وجعلناهم مصاعدا ومراق من فضة حذف لدلالة الاقل عليه (عليها) اي على المعارج (بظهورون) يقال ظهر عليه اذا علاه وارزق اليه واصل ظهر الشئ ان يحصل شئ على ظهر الارض فلا يخفى ثم صار مستعملا في كل بارز للبصر والبصرة والمعنى يعلون السطوح والعلالي والفارسية زردبان كما بدن بر بام آن خانها برايد و خود را بخايند (لبيوهم) اي وجعلنا لبيوتهم ولعل تكرير ذكر بيوهم لزيادة التقرير (ابوابا) درها و الباب يقال لدخل الشئ واعمل ذلك مداخل الامكنة كباب المدينة ولدار البيت (وسرا) تحتها اي من فضة جمع سر ير قال الراغب السرير الذى يجلس عليه من السرور اذا كان ذلك لاولى النعمة وسرير الميت تشبيهه في الصورة وللتفاؤل بالسرور الذى يلحق الميت برجوعه الى الله وخلصه من السجن المشار اليه بقوله عليه السلام الدنيا جن المؤمن (عليها) اي على السر (يتكئون) تكمية كئند والاتكاء الاعتماد (وزخرفا) هو فى الاصل بمعنى الذهب ويستعمل للمعنى الزينة كما قال تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها قال الراغب الزخرف الزينة المزوقة ومنه قيل للذهب زخرف كما قال تعالى او يكون لك بيت من زخرف اي ذهب مزوق قال في تاج المصادر الزخرفة آراستن وزوق البيت زينه وصور فيه من الزينق ثم قيل لكل منقش ومزبن مزوق وان لم يكن فيه الزينق والمعنى وزينة عظيمة من كل شئ

عطفاً على سقفاً وذهباً عطفاً على محل من فضة فيكون أصل الكلام سقفاً من فضة وزخرف بمعنى بعض السقف من فضة وبعضها من ذهب ثم نصب عطفاً على محله وفي الحديث يقول الله تعالى لولان يجزع عبدى المؤمن لعصبت الكافر بعصاة من حديد ولصبت عليه الدنيا صبا وانما اراد بعصاة الحديد كناية عن صفة البدن بمعنى لا يصدع رأسه وفي بعض الكتب الالهية عن الله تعالى لولان يجزع العبد المؤمن لكلت رأس الكافر بالاكليل فلا يصدع ولا ينبض منه عرق بوجع (وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا) ان نافية ولما بالتشديد بمعنى الاى وما كل ذلك المذكوّر من البيوت الموصوفة بالصفات المفصلة الاثنى يتبع به فى الحياة الدنيا لا دوام له ولا حاصل الا الندامة والفرامة وقرئ بتخفيف لما على ان ان هو المخففة واللام هى الفارقة بينها وبين الناصبة وماصمة والتقدير ان الشأن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا (والآخرة) بما فيها من قنوت النعم التى يقصر عنها البيان (عند ربك) بمعنى در حكم او (للمتقين) اى عن الكفر والمعاصى * هر كس كه رخ از متاع فانی بر تافت * واندر طلب دوات باقى بش تافت * انجا كه كمال همتش بود رسید * وانجيز كه مقصود دلش بود بیافت * فان قيل قد بين الله تعالى انه لو فتح على الكافر ابواب النعم لصار ذلك سبباً لاجتماع الناس على الكفر فلم يفعل ذلك بالمسلمين حتى يصير ذلك سبباً لاجتماع الناس على الاسلام فالجواب لان الناس على هذا التقدير كانوا يجتمعون على الاسلام لطلب الدنيا وهذا الايمان ايمان المناقين فكان من الحكمة ان يضيق الامر على المسلمين حتى ان كل من دخل فى الاسلام فانه يدخل لمتابعة الدليل ولطلب رضى الله فحينئذ يعظام ثوابه بما السبب لان ثواب المرء على حسب اخلاصه ونيته وان هجرته الى ما هاجر اليه * قال فى شرح الترغيب فان قيل ما الحكمة فى اختيار الله تعالى لنبية الفقر واختياره اياه لنفسه اى مع قوله لوشئت لدعوت ربى عز وجل فأعطانى مثل ملك كسرى وقصر فالجواب من وجوه أحدها انه لو كان غنيا لقصده قوم طمعا فى الدنيا فاختر الله له الفقر حتى ان كل من قصده علم الخلائق انه قصده طلباً للعقبى والثانى ما قيل ان الله اختار الفقرة نظراً لقلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغنى بجماله والثالث ما قيل ان فقره دليل على هو ان الدنيا على الله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا ترزق عند الله تعالى جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء انتهى ومعنى هو ان الدنيا على الله انه سبحانه لم يجعلها مقصودة لنفسها بل جعلها طريقاً موصلاً الى ما هو المقصود لنفسه وانه لم يجعلها اقامة ولا جزاء وانما جعلها دار رحلة وبلاء وانه ملكها فى الغالب الجهلة والكفرة وجهاً للانبياء والاولياء والابدال وابعضها وابعض اهلها ولم يرض العاقل فيها الا بالتردد للارتحال عنها (قال الصائب) از رباط تن بچو بكد شتى ذكر معموه نیست * زادراى بر غمى دارى ازین منزل چرا * تداركنا لله وایا كم بفضلہ (ومن يعش عن ذكر الرحمن) من شرطية وبالفارسية بمعنى وهركه وبعش بضم الشين من عشا يعشوعشا اذا تعاشى بالآفة ونعاشى اى نظر نظر العشا والآفة فى بصره ويقال عشى يعشى كرمى اذا كان فى بصره آفة مخجلة بالرؤية قال الراغب العشا بالفتح والقصر ظلة تعرض فى العين يقال رجل أعشى وامرأة عشاء وفى القاموس العشا سوء البصر بالليل والنهار وخطبه خطب عشواء ركبه على غير بصيرة من الناقة العشواء التى لا تبصر امامها والمراد بالذكر القرء آن و اضافته الى الرحمن اشارة الى كونه رجة عاقبة من الله او هو مصدر مضاف الى المفعول والمعنى ومن يتعام ويعرض عن القرء آن او عن ان يذكر الرحمن وبالفارسية وهركه چشم پوشد از قرآن ويازید کردن خدای لفرط اشتغاله بزهرة الحياة الدنيا وانما كنه فى الحظوظ والشهوات الفانية (تقيض له شيطاناً) نسلطه عليه ونضمه اليه ليستولى عليه استيلاء القيص على البيض وهو القشر الاعلى اليابس (فهو) اى ذلك الشيطان (له) اى لذلك العاشى والمعرض (قرين) بالفارسية همنشين ودمساز ومصاحب لا يفارقه ولا يزال يوسوسه ويغويه ويزين له العمى على الهدى والتبجيد بل الحسن قال عليه السلام اذا اراد الله بعبد شراً فبفضله شيطاناً قبل موته بسنة فلا يرى حسناً الا يقبحه عنده حتى لا يعمل به ولا يرى قبيحاً الا حسنه حتى يعمل به وينبغى ان يكون هذا الشيطان غير قرينه الجنى الكافر والا فكل احده شيطان هو قرينه كما قال صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا ويا لرسول الله قال واياى ولكن الله اعانى عليه فاسلم فلا يأمر فى الاجحيز (در فضعات الانس) آورده كه شيخ ابو القاسم مصرى قدس سره بايكى از مؤمنان جن دوستى داشت وقتى در مسجدى نشستہ بود جنى گفت اى شيخ اين مردم راجه كونه مى بنى گفت بعضى را

در خواب وبعضی را بی خواب گفت آنچه بر سرها ایشانست می بینی گفت نه چشمها مرا بجا می آید دیدم که بر سر
 هر کسی بعضی را با آنها بچشم فرو گذاشته و بعضی را کاهی فرو گذازید و کاهی بالا می برد گفت این چیست گفت
 نشنیده ام و من بعضی عن ذکر الرحمن فیض له شیطانا فهو له قرین اینها شیاطین اند بر سرها ایشان نشسته
 و بر هر یکی قدر غفلتی استیلا یافته * دریغ و درد که بانفس بد قرین شده ایم * و زین معامله بادیه منشین
 شده ایم * بیار که آنکه بوده ایم رشک ملک * و جور نفس جفا پیشه اینچنین شده ایم * و فیه اشاره ای ان من دایم
 علی ذکر الرحمن لم یقر به الشیطان بحال * قال بعضهم من نسی الله وترك مراقبته ولم یستقی منه أو قبل علی شیء
 من حظوظ نفسه فیض الله له شیطانا یوسوس له فی جمیع آنفلسه و یغری نفسه الی طلب هواها حتی یسلط
 علی عقله و علمه و بیان و هذا کما قال أمير المؤمنين علی کرم الله وجهه الشهوة والغضب یغلبان العقل والعلم
 والبیان وهذا جزاء من أعرض عن متابعة القرآن ومتابعة السنة وقال بعضهم من أعرض عن الله بالاقبال
 علی الدنیا ینقض له شیطانا و ان أصعب الشیاطین نفسک الامارة بالسوء فهو له ملازم لا یفارقه فی الدنیا
 والآخرة فهذا جزاء من ترک المجالسة مع الله بالأعراض عن الذکر فانه یقول أنا جلیس من ذکر فی من لم ینذکر
 ولم یعرف قدر خلوته مع الله وحاد عن ذکره و اختلف الی الخواطر النفسانية الشیطانية سلط الله علیه من یشغله
 عن الله و اذا اشتغل العبد فی خلوته بذکر ربه بنی ماسوی الله و اثبات الحق بلالة الا الله فاذا تعرض له من یشغله
 عن ربه صرفته سطوات الالهیة عنه و من لم یعرف قدر فراغ قلبه و اتبع شهوته و فتح بابها علی نفسه بقی فید
 هوا أسیرا غالبا علیه أوصاف شیطنة النفس (روی) عن سفیان بن عیینة انه قال لیس مثل من امثال العرب
 الا واصلہ فی کتاب الله قیل له من این قول الناس أعط اخطاک ثمرة فان ابی فجمرة قال من قوله و من یعش الایة
 (وانهم) ای الشیاطین الذین فیض کل واحد منهم لو احدث عن یعشو (لیصدونهم) ای ینعون قراءههم قد ارجع
 الضعیرین اعتبارا معنی من کما ان مدار افراد الضمائر السابقة اعتبارا لفظها (عن السبیل) عن الطریق المستقیم
 الذی من حقہ ان بسبل وهو الذی یدعو الیه القرآن (و یحسبون) ای والحال ان العاشقین یظنون (انهم)
 ای الشیاطین (مہتدون) ای الی السبیل المستقیم والامانة هوهم او یحسبون ان انفسهم مہتدون لان اعتقاد
 کون الشیاطین مہتدین مستلزم لاعتقاد کونهم كذلك لان اتحاد مصلکهما (حتى اذا جاءنا) حتی ابتداء
 داخله علی الجملة الشرطیة ومع هذا غایة لما قبلها فان الابتدائية لا تنافیها والمعنی یستمر العاشقون علی ما ذکر
 من مقارنة الشیاطین والصد والحسبان الباطل حتی اذا جاءنا کل واحد منهم مع قرینه یوم القیامة (قال)
 مخاطبا له (یا بیتی وینک) فی الدنیا (بعد المشرقین) بعد المشرق والمغرب ای تباعد کل منهما عن الآخر
 فغلب المشرق وثنی و اضیف الیه ما یعنی ان حق النسبة ان یضاف الی احد المنتسبین لان قیام معنی واحد
 یعملین متمنع بل یقوم بأحدهما و یترتیب بالآخر لکن لماثنی المشرق بعد التغلب لم یبق مجال للاضافة الی احدهما
 فاضیف الیهما علی تغلب القیام علی التعلق والمعنی بالفارسیة ای کاشکی میان من و تو بودی روی میلن
 مشرق و مغرب یعنی کاش تو از من و من از تو دور بودی (فبئس القرین) ای انت و بالفارسیة
 پس بد هم نشینی ہو یعنی بئس صاحب کنت انت فی الدنیا و بئس صاحب الیوم قال ابوسعید الخدری
 رضی الله عنه اذا بعت الکافر زوجه بقرینه من الشیطان فلا یفارقه حتی یصیر الی النار کما ان الملک لا یفارق
 المؤمن حتی یصیر الی الجنة فالشیطان قرین للکافر فی الدنیا والآخرة والملک قرین المؤمن فیهما فبئس القرین
 الاقل و نم الاقرین الثانی (ولن تنفعکم الیوم) حکایة لما سئل عن جنة من جهة الله تعالی تو یضاهو تقریبا
 ای لن تنفعکم الیوم تمنیکم لم یبعد تم (اذ ظلمتم) ای لاجل ظلمکم انفسکم فی الدنیا باتباعکم ایاهم فی الکفر
 والمعاصی و اذ لا تعلیل متعلق بالنبی کما قال سیدویه انها معنی التعلیل حرف بمنزلة لام العلة (انکم فی العذاب
 مشترکون) تعلیل لنفی النفع ای لان حقکم ان تشرکوا انتم و شیاطینکم القراء فی العذاب کما کنتم مشترکین
 فی سببه فی الدنیا و یجوز ان یسند الفعل الیه بمعنی ان یمحصل لکم التشکی بکون قرائتکم معذبین مثلکم حیث
 کنتم تدعون علیهم بقولکم ربنا انهم ضعفین من العذاب والعنهم لعنا کبیرا ونظائرہ لتشفوا بذلک و فی الایة
 اشاره الی حال التابع و المتبوع من اهل الاهواء و البدع فان المتبوع منهم کان شیطان التابع فی الاضلال عن
 طریق السنة فلما فات الوقت و ادرك المقت وقعوا فی التبی الباطل قبل (فضل الیوم علی الغد * ان لنا خیرا فأت)

فعلى العاقل تدارك حاله وتفكر ما كلفه والمهرب من الشيطان الاسود والابيض قبل ان يهرب هو منه (حكى) ان
عابد الله تعالى في صومعته دهرًا طويلا فولدت للملكهم ابنة حلف الملك ان لا يمسيها الرجال فأخرجها الى
صومعته واسكنها معه لئلا يشعر احد مكانها ولا يستخطبها منه قال وكبرت الابنة فحضر ابليس على صورة شيخ
وخدعه بها حتى واقعها الزاهد وأحبلها فلما ظهر بها الحبل رجع اليه وقال له انك زاهدنا وانها لو ولدت يظهر زناك
قتير فضيحة فاقتلها قبل الولادة وأعلم والدها انها قد ماتت فيصدقك فتنبو من العذاب والشين قتلها
الزاهد فجاء الشيطان الى الملك في زى العلماء فأخبره بصنع الزاهد بانيته من الاحبال والقتل وقال له ان أردت
ان تعرف حقيقة ما أخبرتك فانبش قبرها وشق بطنها فان خرج منها ولد فهو صدق مقالتي وان لم يخرج فاقطنى
ففعل ذلك الملك فاذا الامر كما قال فأخذ الزاهد فأرسله بجلالته الى بلده فصلبه فجاء الشيطان وهو
مصلوب فقال له زيت بأمرى وقتلت بأمرى فأمن بي انجيك من عذاب الملك فأدركته الشقاوة فأمن به
فهرب الشيطان منه ووقف من بعيد فقال الزاهد نجيتى قال انى أخاف الله رب العالمين فالنفس والشيطان
قريبان للانسان يغويانه الى ان يهلك * دانسته ام كدزد من ازخانه منسبت * وزبستى وبلندى
دوار فارغم (افانت تسمع الصم) اى من قد سمع القلوب (او تسمى العيى) من فقد البصائر جمع اصم
وأعمى وبالفارسية آياتى محمد سخن حق توانى شنوايد انتر اكه كوش دل كرانت يا كوردل انرا
طريق حق توانى نمود يشير الى ان من سدد نابصريته ولبس سنا عليه رشده ومن صيبنى مسامع قلبه رصاص
الشقاق والحمران لا يمكنك بال محمد مع كال نبوتك هدايته واسماعه من غير عنايتنا السابقة ورعايتنا اللاحقة كان
عليه الصلاة والسلام يحب نفسه في دعاء قومه وهم لا يزيدون الا غيا ونفاسا عما يشاهدونه من شواهد النبوة
وتصامعها بمعونه من بينات القرآن قرات وهو انكار تعجب من ان يكون هو الذى يقدر على هدايتهم بعد
تمزجهم على الكفر واستغراقهم في الضلال بحيث صار عشاها عمى مقروبا بالصمم قتل مغرلة من يدعى انه قادر
على ذلك لاصراره على دعائهم قائلا انا مع واهدى على قصبة تقوى الحكم لا التخصيص فحجب تعالى منه قال
ابن الشيخ وما احسن هذا الترتيب فان الانسان لاشتغاله بطالب الدنيا والميل الى المحفوظ الجماعية يكون
كن بعينه رمذعيف ثم انه كلما ازداد اشتداده بها واشتد اعراضه عن النعيم الروحاني ازداد رمده فينتقل
من ان يكون اعشى الى ان يكون اعشى (ومن كان في ضلال مبين) لا يخفى على احد اى ومن كان في علم الله انه
يموت على الضلالة وبالفارسية وانرا كه هيت در كراهى هو يداعى تو قادر نيسى بر هدايت كراهان پس
بسيار تعجب بر نفس خود منه وهو عطف على العمى باعتبار تغير الوصفين ومدار الانكار هو التمكن
والاستقرار في الضلال المفرط بحيث لا يرعوا له عنه لا توهم القصور من قبل الهادي فقيه رمز الى انه لا يقدر
على ذلك الا الله وحده بالقرآن والجليل يعني لا يقدر على اجماع الصم وهداية العمى وجعل الكافر مؤمنا الا الله
وحده اعظم قدرته واحاطة تعلقها بكل مقدور (ع) آن به كه كار خود بعبايت رها كنيم (فاما نذهب بك)
اصله ان ما على ان لا للشرط وما مزيدة للتأكيذ بنزلة لام القسم في استجلاب النون المؤكدة اى فان قبضنا
وأمتناك قبل ان نبصرك عذابهم ونشفي بذلك صدورك وصدور المؤمنين وبالفارسية پس اكبر ما بريم
ترابا جو اور رحمت خود پيش از انكه عذاب ايشان بتو بخايم دل خوش دار (فانا منهم منتقمون) لاجمالة
في الدنيا والآخرة * ممكن شادمانى بمرگ كسى * كه دهرت نمائى پس ازوى بسى * قال
ابن عطاء انت امان فيباينهم فان قبضناك انتقمنا منهم فليغتم العقلاء وجود الصلحاء وليجتنبوا من معاداتهم
فان في ذلك الهلاك قال يحيى بن معاذ رجة الله عليه لله على عباده مجتانب حجة ظاهرة هي الرسول وحجة باطنة
هي العقول (او نرىك الذى وعدناهم) او ان اردنا ان نريك العذاب الذى وعدناهم (فانا عليهم مقتدرون)
لا يفوتونا لانهم تحت قهرنا وقدرتنا وفي الآيات تسلية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانه تعالى ينتقم من اعدائه
ومنكره امانى في حال حياته واما بعد وفاته وانه قادر على انتقامهم بواسطته كما كان يوم بدر وغير واسطته
كما كان في زمن ابي بكر رضى الله عنه وغيره فبذلك اثبت على حد الخوف والرجاء ووقفه على حد التجويز
لاستبداده بعلم الغيب وكذلك المقصود في الامر من كل احد ان يكون من جملة نظارة التقدير وبفضل الله ما يريد
(قال المولى الجامى) اى دل تاكى فضولى وبوالعجبى * از من تشبان عاقبت مى طلبي * سر كشته

بود خواه ولی خواه نبی * دروادی ما ادری ما یفعل بی * وفي الحديث اذا اراد الله بامة خيرا قبض الله نبيها قبلها
 فجعله لها فرطا وسلفا واذا اراد الله بامة عذابا عذبها ونبيها حتى لثقت عينه لما كذبوه وعصوه قالوا كل نبى
 قدر رأى النعمة فى امته غير نبينا عليه السلام فان الله اكرمه فلم ير فى امته الا الذى تقرب به عنه وابتى النعمة
 بعده وهى البلايا الشديدة (روى) انه عليه السلام ارى ما يصيب امته بعده فمارى مشبشا ضاحكا حتى قبض
 وفي الحديث حيلنى خير لكم وعانى خير لكم قالوا هذا خيرنا فى حياتك فما خيرنا فى مماتك فقال تعرض على
 اعمالكم كل عشية الاثنين والخميس فما كان من خير حدث الله تعالى وما كان من شر استغفر الله لكم ولذلك
 استحب صوم يوم الاثنين والخميس وقد قال عليه السلام تفتح أبواب الجنة كل اثنين وخميس يعنى مفتوح
 أى شود أبواب جنت در هر دو شبته وبخشبته يعنى لشرفهما لكون يوم الاثنين يوم ولادة النبي عليه السلام
 ويوم الخميس يوم عرض الاعمال على الله سبحانه وتعالى واعلم ان كل احد يشرب من كأس الموت يقال أوحى
 الله تعالى الى نبينا عليه السلام قال يا محمد احب من شئت فانك مفارقة واعمل ما شئت فانك ملاقيه غذا وعش
 ملشت فانك ميت * منه دل برين سال خورده مكان * كه كنبند نيابد برو كردكان * وكرهيلوانى
 وكرتسخ وزن * نغواهى يد بردن الاكفن * فرورفت جهم را بكي نازنين * كفن كرد چون كرمش
 ابريشمين * بدخه در آمد پس از چند روز * كه بروى بكريد بزاوى وسوز * چوپوس سیده دیدش
 حویر كفن * بفكرت چنين گفت باخو بشتن * من از كرم بر كنده بودم بزور * بكنند
 از وباز كرم ان كور (فاستسك بالذى أوحى اليك) اى امسك بالقراءة الذى انزل عليك بمرعاة احكامه سواء
 بمثلناك المعهود او اخرناه الى يوم الآخره (انك على صراط مستقيم) اى طريقى سوى لا عوج له وهو طريق
 التوحيد ودين الاسلام وفي التأويلات النجمية فاعتصم بالقراءة ان فاته جبل الله المتين بان تتخلق بخاقه وتدور
 معه حيث يدور وقف حيث ما امرت وثق فانك على صراط مستقيم فصل به الى حضرة جلالتنا (وانه)
 اى القراءة الذى اوحى اليك (الذكر) لشرف عظيم (لك) خصوصا (ولقومك) وامتك عوما كما قال
 عليه السلام ان لكل شئ شرفا يماهى به وان بها امتى وشرفها القراءة فالمراد بالقوم الامة كما قال مجاهد وقال
 بعضهم ولقومك من قريش حيث يقال ان هذا الكتاب العظيم انزال الله على رجل من هؤلاء قال فى الكواشى
 اولاهم بذلك الشرف الاقرب فالاقرب منه عليه السلام كقريش ثم بنى هاشم وبنى المطلب قال ابن عطاء
 شرف لك باتسابلنا وشرف لقومك باتسابلهم اليك اى لان الاتساب الى العظيم الشريف عظيم شرف ثم جمع
 الله النبي مع قومه فقال (وسوف تسألون) يوم القيامة عنه وعن قيامكم بمقتوفه وعن تعظيمكم وشكركم
 على ان رزقوه وخصصتم به من بين العالمين وفي التأويلات النجمية وان القراءة به شرف الوصول لك
 ولتابعيك وسوف تسألون عن هذا الشرف والكرامة هل أدبتم حقه وقم بآداء شكره ساعين فى طلب الوصول
 والوصول ام ضيعتم حقه وجعلتموه وسيلة الاستئزال الى الدرل بصره فى تحصيل المنافع الدنيوية والمطالب
 النفسانية انتهى * قال بعضهم علوم العارفين مبنية على الكشف والعيان وعلوم غيرهم من الخواطر الفكرية
 والاذهان وبداية طريقهم التقوى والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم مطالعة الكتب والاستعداد من الخلقين
 فى حصول المصالح ونهاية علومهم الوصول الى شهود حضرة الحى القيوم ونهاية علوم غيرهم بحصيل الوظائف
 والمناصب وجمع الحطام الذى لا يدوم * زبان ميكند مرد تفسيردان * كه علم وادب مى فروشد بنان *
 بكماعتل با شرع فتوى دهد * كه اهل خرد دين بدنياد دهد * فكما ان العالم الغير العامل والجاهل الغير
 العامل سواء فى كونهما مطروحين عن باب الله تعالى وكذا العارف الغير العامل والغافل الغير العامل
 سواء فى كونهما مردودين عن باب الله تعالى لان مجرد العلم والمعرفة ليس سبب القبول والقدر ما لم يقارن
 العمل بالكتاب والسنة بل ككون مجردهما سبب الفلاح مذهب الحكما الغير الاسلامية فلا بد منهما
 من العمل حتى يكونا سببا للنجاة كما هو مذهب اهل السنة والحكام الاسلامية والانسان اما خيوانى وهم الذين
 غلبت عليهم اوصاف الطبيعة واحوال الشهوة من الاكل والشرب والمنام ونحوها راماشيطاني وهم الذين
 غلبت عليهم اوصاف النفس واحوال الشيطنة كالكبر والعجب والحسد وغيرها واماملكى وهم الذين غلبت
 عليهم اوصاف الروح واحوال الملكية من العلم والعمل والذكر والتسبيح ونحوها فن تمسك بالقراءة وعمل بما فيه

علمه الله ما لم يعلم وجعله من اهل الكشف والعيان فيكون من الذين يتلون آيات الله في الاسواق والانفس
 ويكاشفون عن حقائق القرءان فهذا الشرف العظيم لهذه الامة لانه ليس لغيرهم هذا القرءان وعن ابن عباس
 رضى الله عنهم قال قال موسى يارب هل في الامم امة اكرم عليك من ظلت عليهم الغمام وانزلت عليهم المن والسوى
 قال يا موسى ان فضل امة محمد على الامم كفضلي على خلقي فقال موسى الهى اجعلنى من امة محمد قال يا موسى
 لن تدركهم ولكن أنتهى ان تسمع كلامهم قال نعم يارب فنادى يا امة محمد فقالوا ليلىك اللهم ليلىك لا شريك لك
 والخير كله بيدك فجعل الله تلك الاجابة من شعائر الحج ثم قال يا امة محمد ان رحمتى سبقت غضبى قد غفرت لكم
 قبل ان تصوموا واعطيتكم قبل ان تسألوني فغن لقينى حكمك بشهادة لا اله الا الله وان محمدا رسول الله اسكنته
 الجنة ولو كانت ذنوبه مثل زبد البحر وعدد القطر وعدد النجوم وعدد ايام الدنيا وفي التوراة في حق هذه الامة
 انا جيلهم في صدورهم اى يحفظون كتابهم (وفي المنشوى) توفى قرآن اى بسر ظاهر مبین * ديو آدم را
 نه بيند جز كنه طين * ظاهر قرآن چو شخص آدميست * كه نقوشش ظاهر وجانش خفيست
 (واسال من أرسلنا من قبلك من رسلنا) قوله من أرسلنا في محل النصب على انه مفعول اسأل وهو على حذف
 المضاف لاستحالة السؤال من الرسل حقيقة والمعنى واسأل امهم وعلما دينهم كقوله تعالى فاسأل الذين
 يقرأون الكتاب من قبلك وفائدة هذا المجاز التنبيه على ان المسئول عنه عين ما نطق به السنة الرسل لا ما يقوله
 امهم وعلماؤهم من تلقاء انفسهم (أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) اى هل حكمنا بعبادة الاوثان
 وهل جاءت في ملة من ملاتهم والمراد به الاستشهاد باجماع الانبياء على التوحيد والتنبيه على انه ليس بيدع بآبده
 حتى يكذب ويبعادي له فانه اقوى ما جعلهم على التكذيب والمخالفة قال ابن الشيخ السؤال يكون لرفع
 الالتباس ولم يكن رسول الله يشك في ذلك واتما لخطابه والمراد غيره قالت عائشة رضى الله عنها لما نزلت
 هذه الآية قال عليه السلام ما انا بالذى اشك وما انا بالذى اسأل وجعل الزمخشري السؤال في الآية مجازا
 عن النظر في اديانهم والفحص عن ملتهم على انه نظير قولهم سل الارض من شئت انهارك وغرس اشجارك
 وجنى ثمارك ولا آية وجه آخر يجعلها على ظاهرها من غير تقدير مضاف وهو ما روى انه عليه السلام
 لما امرى به الى المسجد الاقصى حشر اليه الانبياء والمرسلون من قبورهم ومثلوله فاذن جبرائيل ثم اقام وقال
 يا محمد تقدم فصل باخوانك الانبياء والمرسلين فلما فرغ من الصلاة قال له جبرائيل زعمت قرئش ان الله شريكها
 وزعمت اليهود والنصارى ان الله ولدا سل يا محمد هؤلاء التنبيين هل كان الله شريك ثم قرئوا سأل من أرسلنا
 الخ فقال عليه السلام لا اسأل وقد اكتفيت ولست بشيء فيه فلم يشك فيه ولم يسأل وكان اثبت يميننا من ذلك
 قال ابو القاسم المفسر في كتاب التنزيل له ان هذه الآية انزلت على النبي عليه السلام بيت المقدس ليلة المعراج
 فلما انزلت وسمعتها الانبياء عليهم السلام اقرؤا لله تعالى بالوحدانية وقالوا بعننا بالتوحيد (صاحب عين المعاني)
 آورده كه در آثار آمده كه ميكائيل از جبرائيل پرسيد كه سيد عالم عليه السلام اين سؤال كرد از انبيا جبرائيل
 گفت كه يقين اوازن كاملتر و ايمان اوازن محكمتر است كه اين سؤال كند * آنكه در كشف كرده است قتال *
 كي توجه كند باستدلال (وفي المنشوى) آينه روشن كه صد صاف و جلى * جهل باشد بر نهادر صغلى *
 پيش سلطان خوش نشسته دل قبول * زشت باشد چستين نامه و رسول * وفي الاية اشاره الى ان بعثة
 جميع الرسل كانت على النهى عن عبادة غير الله من النفس والهوى والشيطان اوشى من الدنيا والاخرة
 كقوله تعالى وما امروا الا لعبدوا الله مخلصين له الدين اى ليقتصدوه فانه المقصود وبطلبه فانه المطلوب والمحجوب
 والمعبود * قال بعض الكبار لا تطلب مولد مع شئ من الدنيا والاخرة ولا من الظاهر والباطن ولا من العلم
 والعرفان ولا من الذوق والوجدان ولا من الشهود والعيان بل اطلبه بلا شئ حتى تكون طالبا خالصا مخلصا
 له الدين واذا كنت طالبا للمولود لا تلبس شئ تنجو من رق الغير وتكون حرا باقى ريق مولد لا تخينئذ تكون عبدا
 محض للمولى واحد في صلح تسميتك عبد الله والعبد فقير اذ كل ما في يده لمولاه غنى بغنى الله اذ كل خرا من له ومن
 اشارات هذا المقام ما قال عليه السلام يؤتى بالعبد الفقير يوم القيامة فيعتذر الله اليه كما يعتذر الرجل الى الرجل
 في الدنيا ويقول وعزى وجلالى ما زويت الدنيا عنك لهوانك على * وان كان لما أعددت لك من الكرامة
 والفضيلة اخرج يا عبدي الى هذه الصفوف وانظر الى من اطعمك او كساك واراد بذلك وجهى فخذ بيده فهو لك

والناس يومئذ قد أجمعهم العرق فيتخلل الصفوف وينظر من فعل به ذلك في الدنيا فإخذ بيده ويدخله الجنة
 كليل كلشن فردوس دست احسانست * بهشت می طلبی از مرد درم بر خیز (ولقد اوسلنا موسى) حال كونه
 ملتبسا (بآياتنا) القسع الدالة على صحة نبوته (الى فرعون وملائته) اى اشراف قومه والارسال الى الاشراف
 ارسال الى الاوزال لانهم تابعون لهم (فقال) موسى لهم (انى رسول رب العالمين) لكم (فلما جاءهم بآياتنا)
 ليسعدوا وينتهوا وينتفعوا بها (اذا) ههنا وقت (هم) ايشان (منها) اى من تلك الآيات (ينضحون)
 اذا اسم بمعنى الوقت نصب على المفعولية لفاجأوا المقدر ومحل لما نصب على انه ظرف له اى فاجأوا وقت ضحكهم
 منها اى استهزأوا بها وكذبوها اول مارأوها ولم يتأملوا فيها وقالوا امحر وتخييل ظلموا علوا (ومأثرهم من اية)
 من الآيات وبالفارسية نخوديم ايشان راهج معجزه (الاهى اكبر من اختها) الاخت تأتيت الاخ وجعلت
 التاء فيها كالعوض عن المحذوف منه اى اعظم عن الاية التى تقدمتها ليكون العذاب اعظم ولما كانت الاية
 مؤثرا عبر عنها بالاخت وسماها اختها في اشتراكهما في الصحة والصدق وكون كل منهما نظيرة الاخرى وقرنتها
 وصاحبتها في ذلك وفي كونها آية (وفى كشف الاسرار) اين آئتست كه پارسان كويند كدهم ازيكديكر نيكوتر
 مهتر و بهتر والمقصود وصف الكل بالكبر الذى لا مزيد عليه فهو من باب التكاية يقول الفقير الظاهر ان الكلام
 من باب الترقى وعليه عادة الله تعالى الى وقت الاستئصال وقال بعضهم الاوهى مختصة بضرب من الاعجاز مفضلة
 بذلك الاعتبار على غيرها يقول الفقير فالآيات متساوية في انفسها متفاوتة بالاعتبار كالآيات القرآنية
 فانها متساوية في كونها كلام الله تعالى متفاوتة بالنسبة الى طبقاتها في المعاني فالمراد على هذا بالفعل
 هى الزيادة من وجه وهى مجاز لان المصادر التى تتضمنها الافعال والاسماء موضوعة للماهية لا للفرد المنتشر
 قال بعض السكاران الله تعالى لم يأثم بشئ من الآيات الا كان اوضح مما قبله ولم يقابلوه بالاجفاء واحش
 مما قبله من ظلمية طبع الانسان وكفور ربه (واخذناهم بالعذاب) اى عاقبناهم بالسنين والطوفان
 والجراد والدم والطمس ونحوها و كانت هذه الآيات دلالات ومعجزات لموسى ووزرا وعذابا للكافرين
 (اعلمهم يرجعون) اى لكي يرجعوا عما هم عليه من الكفر فان من جهولية نفس الانسان ان لا يرجع الى الله
 على اقدم العبودية الان يجز بسلاسل البأساء والضراء الى الحضرة فكلمة لعل مستعارة لمعنى كى وهو
 التعليل كما سبق في اول هذه السورة وتفسيره بارادة ان يرجعوا عن الكفر الى الايمان كما فسره أهل
 الاعتزال خطأ محض لا ريب فيه لان الارادة تستلزم المراد بخلاف الامر التكاليفى فانه قد يأمر بما لا يريد
 والذي يريد هو واقع البتة (وقالوا) اى فرعون وقومه في كل مرة من العذاب لما ضاق نطق بشريتهم
 (يا ايه الساحر) نادوا بذلك في مثل تلك الحالة اى عند طلب كشف العذاب بدعائه لغاية عتوهم وغاية حاققتهم
 اوسبق ذلك الى لسانهم على ما ألفوه من تسميتهم اياه بالساحر لفرط حيرتهم (قال سعدى المقتى والظاهر ان النداء
 كان بانه العلم كما فى الاعراف) ككن حكى الله تعالى هنا كلامهم لابعبارتهم بل على وفق ما اضرتهم قلوبهم
 من اعتقادهم انه ساحر لا قضاء مقام التسلية ذلك فان قريشا ايضا مسمومة ساحرا وسما ما أتى به سحرا وعن
 الحسن قالوه على الاستهزاء وقال ابن جرير الغالب بالسحر نحو خصمته وقال بعضهم قالوه تعظيما فان السحر
 كان عندهم علما عظيما وصفة مدوحة والساحر فيهم عظيم الشأن فكانهم قالوا يا ايه العالم بالسحر الكامل
 الحاذق فيه (ادع لنا ربك) ليكشف عنا العذاب قال فى التأويلات النجمية ما قالوه امع هذا الاضطراب يا ايه
 الرسول وما قالوا ادع لنا ربنا لانهم ما رجعوا الى الله بصدق النية وخلوص العقيدة ليروده بنور الايمان ورسولا
 ويروا الله بهم وانما رجعوا بالاضطرار لخلاص انفسهم من الاضطرار لخلوص قلوبهم (بما عهد عندك) ما مصدرية والباء
 للسببية وأصل العهد بمعنى التوصية ان يتعدى بالى الا انه اورد بدلهما لفظ عندك اشعارا بأن تلك الوصية
 مربية محفوظة عنده لا مضيعة لمغاة * قال الراغب العهد حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال وعهد فلان
 الى فلان بعهد اى ألقى العهد اليه وأوصاه بحفظه والمعنى بسبب عهدك بالنبوة فان النبوة تسمى عهد الله
 وبالفارسية بسبب آن عهدى كه نزديك تو نهاد است او من استجابة دعوتك او من كشف العذاب
 عن اهلته * قال بعضهم الاظهر ان الباء فى الوجه الاول للقسم اى ادع الله بحق ما عندك من النبوة
 (انتم اهتدون) اى المؤمنون على تقدير كشف العذاب عنا بدعوتك وعدم منهم معلق بشرط الدعاء ولذا تعرضوا

للنبوة على تقدير صحتها وقالوا ربك لا ربنا فانه انما يكون دبرهم بعد الايمان لانهم قاتلون ربوبية فرعون (فلما)
 يس آن هنكاهم (كشفنا) ببرهم وازاله كرديم (عنهم العذاب) بدعاء موسى (اذا هم) همان زمان
 ايشان (يشكون) النكت في الاصل نقض الحبل والغزل ونحو ذلك وبالفارسية تاب باز دادن ريسمان
 واستعير لنقض العهد والمعنى فاجأوا وقت نقض عهدهم بالافتداء وهو الايمان اى يادروا النكت
 ولم يؤخروه وعلدوا الى كفرهم وأصرروا عليه ولما نقضوا عهودهم صاروا ملعونين ومن آثار انهم الغرق كما
 يأتي فعلى العاقل الوفا بالعهد (حكى) ان النعمان بن المنذر من ملوك العرب جعل نفسه في كل سنة يومين فاذا
 خرج فأول من يطلع عليه في يوم نعمة يعطيه مائة من الابل ويغنيه وفي يوم يؤسه يقتله فلقبه في يوم يؤسه رجل
 طاق فأيقن بقتله وقال حي الله الملك ان الاحتياج والضرورة قد جلا في على الخروج في هذا اليوم ولكن
 لا يتفاوت الامر في قتلي بين اول النهار وآخره فان رأى الملك ان يأذن لي في ان اوصل الى اهلي وأولادي القوت
 واودعهم ثم اعود ففرق له النعمان وقال لا يكون ذلك الا بضميل رجل منا فان لم ترجع قتلناه قال شريك
 ابن علي ضمائه على فذهب الطاق ثم رجع قريبا من المساء فلما رآه النعمان اطرق رأسه ثم رضع وقال ما رأيت
 مثلكا ما انت ايها الطاق ما تركت لاحد في الوفاء مقاما يفخر به وامانت يا شريك ما تركت لكريم
 سماحة فلا كون اخس الثلاثة ألا واني قد رفعت يوم يؤسى عن الناس كرامة لك كما ثم احسن الى الطاق وقال
 ما جعلك على ذلك قال ديني فمن لا وفاء له لا دين له فظهر ان الوفاء سبب النجاة (وفي المتن) جرحه برحلك وفاء
 انكس كد ريجت * كى تواند صيد دولت زوكر ريجت * واول مراتب الوفاء منها هو الايمان بكلمة
 الشهادة ومن الله منع الدماء والمال وآخرها من الاستغراق في بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلا
 عن غيره ومن الله الفوز باللقاء الدائم وعن بعضهم انه سافر للبحر على قدم التعرير وعاهد الله انه لا يسأل احدا
 شيئا فلما كان في بعض الطريق مكث مدة لا يفتح عليه بشي يعجز عن المشي ثم قال هذا حال ضرورة تؤدى
 الى تهلكة بسبب الضعف المؤدى الى الانقطاع وقد نهى الله عن القاء النفس الى الهلكة ثم عزم على السؤال
 فلما هم بذلك انبعث من باطنه خاطر رده عن ذلك العزم ثم قال أموت ولا تقض عهدا بيني وبين الله فخرت القافلة
 واقطع ذلك البعض واستقبل القبلة مضطجعا تنتظر الموت فيبئاه هو كذلك اذهو بفارس قائم على رأسه
 معه اداة فسقاء وأزال ما به من الضرورة فقال له تريد القافلة فقال وابن منى القافلة فقال قم وسار معه
 خطوات ثم قال تف ههنا والقافلة تأتينا فوقك واذا بالقافلة مقبلة من خلفه وهذا من قبيل طي المسكن
 كرامة من الله تعالى لاهل الشهود والحضور * نتوان قبيل وقال زارباب حال شد * منع نمشود كسى
 از كفت و كوى كنج (وبادى فرعون) بنفسه او بمجاد امره بالنسداء (في قومه) في جمعهم وفيما بينهم بعد ان
 كشف العذاب عنهم مخافة ان يؤمنوا (قال) كفت از روى عظمت وافتخار (يا قوم) اى كروه من يعنى قبطيان
 (أليس لي ملك مصر) وهى اربعمون فرسخا في اربعين (قال الكاشفي) آيا نيست مرا املك مصر را زاسكندريه
 تا سر حد شام وفي فتح الرحمن وهو من نحو الاسكندرية الى أسوان بطول النيل وأسوان بالضم بلد بصعيد مصر
 كما في القاموس قال في روضة الاخبار مصر بلدة معروفة بناها مصر بن حام بن نوح وبه سميت مصر مصر
 وفي القاموس مصر والمكان تمصيرا جعلوه مصر فتمصر ومصر للدينة المعروفة سميت لتمصرها اولانه بناها
 مصر بن نوح وقال بعضهم مصر بلد معروف من مصر الشئ بمصره اذا قطعه سمي به لا تقطاعه عن القضاء
 بالعمارة انتهى (وهذه الانهار) اى انهار النيل فاللام عوض عن المضاف اليه (قال في كشف الاسرار) آب نيل
 بسبب صدها وشصت جوى منقسم يوده والمراد هنا الخيلان البكار الخارجة من النيل ومعظمها اربعة اشر
 نهر الملك وهو نهر الاسكندرية ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تيس وهو كسكين بلد بجزيرة من جزائر بحر الروم
 قرب دمياط ينسب اليها الثياب الفاخرة كما في القاموس (تجبرى من تحتى) اى من تحت قصرى او امرى
 (قال الكاشفي) چهار جوى بزرگ درياغ او ميرفت واز ريز قصرهاى او ميگذشت والوا اما عاطفة امهذه
 الانهار على ملك تجبرى حال منها اول الحال فهذه مبتدأ والانهار صفة فتجبرى خبر للمبتدأ قال في خريدة
 العجايب ليس في الدنيا نهر اطول من النيل لان مسيرته شهران في الاسلام وشهران في الكفر وشهران في البرية
 واربعة اشهر في الخراب ومخرجه من بلاد جبل القمر خلف خط الاستواء وسمى جبل القمر لان القمر لا يطلع

عليه أصلاً لم يروجه عن خط الاستواء وميله عن نوره وضوئه يخرج من بحر الظلمة أي البحر الأسود ويدخل تحت جبل القمر وليس في الدنيا من يشبه النيل إلا نهر مهران وهو نهر السند (أفلا تبصرون) ذلك يريد به استعظام ملكه وعن هرون الرشيد لما قرأها قال لا وإنما الخمس عبيدي فولأها الخصب وكان على وضوئه وكان اسوداً حتى عقل وكفايت لأن سياه بجدي بود كه طائفة حرات مصر شكابت آوردندش كه بنه كاشته بوديم بركار نيل وباران بي وقت آمد و تلاف شد كفت بيشم بايستى كاشتن تا تلف نشدى دانشمندی اين سخن بشنيد و بجنديد وكفت * اكر روزي بدانش برفزودي * زنadan تنگ روزي ترينودي * بنادانان چنان روزي رساند * كه دانايان از و حيران بماند * وعن عبدالله بن طاهر انه وليها فخرج اليها فلما شارفها ووقع عليها بصره قال أي القرية التي افتخر فيها فرعون حتى قال أليس لي ملك مصر والله أي اقل عندي من أن ادخلها فثني عنانه * قال الحافظ ابن أبي الفرج بن الجوزي يومافي قول فرعون وهذه الانهار تجري من تحتي ويحدها بنهر ما أحرأ ما أحرأ * اقتضار از رنگ و بو و از مكان * هست شادی و غريب كو دكان * (ام اناخير) مع هذا الملك والبسط وام منقطة بمعنى بل اناخير والهمزة للتعريض لملهم على الاقرار كما أنه قال اثم اعدت اسباب فضله ومبادئ خبريه أثبت عندكم واستقرت لديكم اني اناخير وهذه حال من هذا الخ وقال ابو الليث يعني اناخير وام للصلة والمحققون على ان ام ههنا بمعنى بل التي تنكون للانتقال من كلام الى كلام آخر من غير اعتبار استيفاء فهم كما في قوله تعالى في سورة النمل ام ماذا كنتم تعملون وقال سعدى المفتي ويجوز أن يكون النظم من الاختصار الذكري لا بصار أولاً دلالة على حذف مثله ثانياً والخبرية تانياً دلالة على حذف مثله أولاً والمعنى اهو خير مني فلا تبصرون ماذا كرتكم به ام اناخير منه لانكم تبصرونه (من هذا الذي هو مهين) ضعيف حقير من المهانة وهي القلة (ولا يكاد يبين) الكلام ويوضحه لنة في اسانه فكيف يصلح للنبوة والرسالة يريد انه ليس معه من آيات الملك والسياسة ما يعتضده ويتقوى به كما قال في قرين لولانزل هذا القرآن على رجل من القرين عظيم وهو في نفسه خال عما يوصف به الرجال من النصيحة والبلاغة وكان الانبياء كلهم فصحاء بلغوا قامة اقراء على موسى وتنقيصه في اعيان الناس باعتبار ما كان في لسانه من نوع رنة حدثت بسبب الجحمة وقد كانت ذهبت عنه لقوله تعالى قال قد اوتيت سؤلك يا موسى والمنة غير اللغظة وهي حبسة في اللسان تمنعه من الجريان وسلاسة التكلم يقول الفصحح الانبياء عليهم السلام سالمون من العيوب والعاهات المنفرة كما ثبت في محله وقد كان للشيوخ عبد المؤمن المدفون في بروسة عقدة في لسانه وعندما يقتل الاحياء في الجامع الكبير فيعمل باذن الله تعالى فاذا كان حال الولي هكذا فكيف حال الموفر حظاً من كل كمال كوسى وغيره من الانبياء عليهم السلام حين اداء الوحي الالهى وقد جربنا عاتة من كان ألنج او شحوه فوجدناهم منطيقين عند تلاوة القرآن وهو من آثار رحمة الله وحكمه البدعية (وفي التأويلات الفجمية) تشير الآية الى من تعزب بشي من دون الله فحفته وهلا ككه في ذلك فلما تعزز فرعون بملك مصر وجرى النيل بأمره فكان فيه هلاكه وكذلك من استصغراً حد اسلط عليه كما كان فرعون استصغرو موسى عليه السلام وحديثه وعابه بالفقر والكنة فقلل ام اناخير فسلطه الله عليه وكان هلاكه على يديه وفيه اشارة اخرى وهي ان قوله ام اناخير هو من خصوصية صفة ابليس فكانت هذه الصفة توجد في فرعون وكان من صفة فرعون قوله انا ربيكم الاعلى ولم توجد هذه الصفة في ابليس ليعلم ان الله تعالى اصكرم الانسان باستعداد يختص به وهو قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم فاذا فرس استعداده استنزل دركة لا يبلغه فيها ابليس وغيره وهي اسفل السافلين فيكون شراً البرية ولو استكمل استعداد له لال رتبة في القرية لا يسمعه فيها ملك مقرب ولكن خير البرية (قال الصائب) سرورى از خلق بدخود را مصفى كرد نست * برغنى آي بخود سر برغنى بايد شدن * پادشاه از كشور بيكانه دارد صد خطر * يك قدم از دخود برترغنى بايد شدن * فاذا عرف حال ابليس وحال فرعون فاجتهد في اصلاح النفس وتركيتها عن الاوصاف الذليلة التي بها صار الشيطان شيطاناً وفرعون فرعوناً نسال الله سبحانه ان يدركنا بعنايته ويتداركنا بما دايته قبل القدوم على حضرته (فلولا لقي عليه اسورة من ذهب) قالوه توبخنا ولو ما على ترك الفعل على ما هو مقتضى حرف التخصيص الداخلة على المباضى واسورة جمع سوار على تعويض التاء من ياء اساور يعنى الياء المقابلة لالف اسوار ونظيره زنادقة

وبطارة فالهاء فيهما عوض عن ياء زناديق وبطاريق المقابلة لياء زنديق وبطريق قال في القاموس السوار
بالكسر والضم القلب كالأسوار بالضم والجمع أسورة وأساور وأساوره وفي المفردات سوار المرأة أصله دستواره
فهو فارسي معرب عند البعض والذهب جسم ذاتب صاف منطرق أصفر رزين بالقياس الى سائر الاجسام
والمعنى فهل ألقى على موسى واعطى مقابل الملك ان كان صادقا في مقالته في رسالته فيكون حاله خيرا من حال
والملق هو رب موسى من السماء والقاء الاسورة كناية عن القاء مقابل الملك اي اسبابه التي هي كالمقاييس
وكانوا اذا سجدوا رجا سوره وطوقوه بطوق من ذهب علما على رياسته ودلالة لسيادته يعني آن زمان
چنان بود که هر کرامهتري وپيشوايي ميدهند دستوانه طلا در دست و طوق زرد کردن او ميکنند فرعون
گفت که اگر موسی راست ميگويد که بسيادت ورياست قوم نامزد شده چرا خداي او را دستوانه نداده
(اوجاء معه الملائكة مقترنين) اي حال كونهم مقرونين بموسى منضمين اليه يعينونه على امره وينصرونه
ويصدقونه اي يشهدونه بصدقه قال الراغب الاقتران كالأزدواج في كونه اجتماع شئين واشياء في معنى
من المعاني (فاستخف قومه) الاستخفاف سبك كرايدن وسبك داشتن وطلب خفت کردن اي فاستخفهم
بالقول وطلب منهم الخفة في اطاعته فالمطلوب بما ذكره من التليسات والتقويها خفة عقولهم حتى يطيعوه
فيما اراد منهم مما ياباه ارباب العقول السليمة لا خفة ابدانهم في امثال امره او فاستخف احلامهم اي وجدها
خفيفه يغترون بالتليسات الباطلة وقال الراغب جملهم على ان يخفوا معه او وجدهم خفافا في ابدانهم وعزائمهم
وفي القاموس استخفه ضد استقله وفلانا عن رأيه حمله على الجهل والخفة وازاله عما كان عليه من الصواب
(وقال الكاشاني) پس سبك عقل يافت فرعون بدین مکر کرده خود را یعنی این فریب در ایشان اثر کرد
(فأطاعوه) فيما امرهم به لفرط جهلهم وضلالهم وبكلی دل از متابعت موسی برداشتند (انهم كانوا
قوما فاسقين) فذلك سارعوا الى طاعة ذلك الفاسق الغوي وبالفارسية بدرستی که فرعونيان بودند
کروهي بيرون رفته از اثر بندگي خداي وفرمان برداري وي بلکه خارج از طريقت عقل که بمال وجاه فاني اعتماد
کرده باشند موسی را عليه السلام بنظر حقارت دیدند وندانستند که * فرعون وعذاب ابد وورش مرصع *
موسى کلیم الله وچوبی وشبانی * وفي التأويلات النجمية يشير الى ان كل من استولى على قوم فاستخفهم
فأطاعوه رهبة منه وان أمنوا من سطوته نخالفوه امنامته فانه يزيد في جهادهم ورياضتهم ومخالفة طباعهم
وانه استولت النفس الامارة على قومها وهم القلب والروح وصفاتهم فاستخفهم بمخالفة الشريعة ومواقة
الهوى والطبيعة فأطاعوها رهبة الى ان تخلقوا بأخلاقها فأطاعوها رغبة انتهى وفيه اشارة الى ان العدو
لا يتقاد بحال واما انتياده كره فلا يقر به فانه لو وجد فرصة لقطع اليد بدل التقييل * هرگز اين ز زمان
ننشستم * تا بدانستم آنچه خصلت اوست (فلما آسفونا) الایساف اندوهکين کردن وبخندم آوردن منقول
من أسف بأسف کلم يعلم اذا اشتد غضبه وفي القاموس الاسف محرکة اشتد الحزن واسف عليه غضب وسئل
صلى الله عليه وسلم عن موت الفجأة فقال راحة للمؤمن واخذة لاسف اي سحقا للكافر وروى اسف ككفف
اي اخذة ساخط يعني موت الفجأة اثر غضب الله على العبد الا ان يكون مستعدا للموت وقال الراغب الاسف
الحزن والغضب معا وقد يقال لكل منهما على الانفراد وحقيقته ثوران دم القلب ارادة الانتقام حتى كان ذلك
على من دونه انتشر فصار غضبا ومتى كان على من فوقه انقبض فصار حزنا والمعنى فلما اغضبونا اي فرعون
وقومه اشتد الغضب بالا فراط في العناد والعصيان وغضب الله تفيض الرضى او ارادة الانتقام وتحقيق الوعيد
او الاخذ الاليم والبطش الشديد او هتك الاستار والتعذيب بالنار وتغيير النعمة (انتقمنا منهم) اردنا ان نجعل
ايم انتقامنا وعذابنا وان لا نخلف عنهم وفي كشف الامرار احملناهم النعمة والعذاب (فأغرقتناهم اجمعين)
فأهلكناهم المطاع والمطيعين له اجمعين بالاغراق في اليم لم تترك منهم احدا (فجعلناهم سلفا) اما مصدر سلف
يسلف كطلب يطلب بمعنى التقدم وصف به الاعيان للبالغه فهو بمعنى متقدمين ماضين اوجع سالف كخدم
جمع خادم ولما لم يكن التقدم متعديا باللام فسرره بالقدة مجاز لان المتقدمين يلزمهم غالبان يكونوا قدوة
لمن بعدهم فالمعنى فجعلناهم قدوة لمن بعدهم من الكفار يسلكون مسلكهم في استيجاب مثل ما حل بهم من
العذاب وفي عين المعاني فجعلناهم سلفا في النار (ومثلا لا تحرين) اللام متعلق بكل من سلفا ومثلا على التنازع

اي عظة للكفار المتأخرين عنهم والعظة ليس من لوازمها الاتعاط اوقصة عجيبه تسير مسير الامثال اهم فيقال
 مثلكم مثل قوم فرعون (وقال الكاشفي) كرايديم ايشانرا پندی وعبرتي برای پيشينيان كه در مقام اعتبار
 باشند چه ملاحظه قصه عجيبه ايشان معتبر در ارتقاب احوال كفايتست واز جمله آنكه چون فرعون باب
 نازشي كراوراهم باب غرقه ساختند و بدانچه نازيد بهر ياد او نرسيد * در سرداري كه باشد در سرداري * هم
 در سران روي كه در سرداري * وفي الآية اشاره الى ان الغضب في الله من الفضائل لا من الرذائل وعن سمالك
 ابن الفضل قال كذا عند عروة بن محمد وعنده وهب بن منبه فجاء قوم فشكوا اعمالهم واثبتوا على ذلك فتناول وهب
 عصا كانت في يده عروة فضرب بهم رأس العامل حتى ادماه فاستهانهم اعروة وكان حليما وقال يعيب علينا
 ابو عبد الله الغضب وهو يغضب فقال وهب ومالي لا اغضب وقد غضب الذي خلق الاحلام ان الله يقول فلما
 آسفونا الخ وفيها اشاره ايضا الى ان اغضاب اوليائه اغضابه تعالى حتى قالوا في آسفونا آسفوا وارسلنا واوليائنا
 اضايف الايساف الى نفسه اكرامهم قال ابو عبد الله الرضي ان الله لا بأسف كآسفنا ولكن له اولياء يا سفون
 وبرضون فجعل رضاهم غضبهم غضبه فينتقم لا وليائهم من اعدائه كما اخبر في حديث رباني من عادي لي
 وليا فقد بارزني بالحرب واني لا غضب لا وليائي كما يغضب الليث الجريئ بطروءه قال في التأويلات النجمية هذا اصل
 في باب الجمع اضايف ايساف اويائنا الى نفسه وفي الخبر انه يقول مرضت فلم تعدني وقال في صفة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من بطع الرسول فقد اطاع الله وفي عرائس البقي فلما قاموا على دعاوهم الباطلة
 وكلماتهم المزخرفة وبدعهم الباردة وأصرروا على اذي اوليائنا واجبا لنا غضبنا ولسطانا عليهم جنود قهرياتنا
 رأمتناهم في اودية الجهالة واغرقتناهم في بحار الغفلة وجر دنا قلوبهم عن انوار المعرفة وطمسنا عين اسرارهم
 حتى لا يروا لطائف ربنا على اوليائنا قال سهل لما اقاموا مصرتين على المخالفة في الاوامر واظهار البدع في الدين
 وترك السنن اتباعا للآراء والاهواء والعقول نزعنا نور المعرفة من قلوبهم وسراج التوحيد من اسرارهم
 ووكلناهم الى ما اختاروه فضلوا واضلوا ومن الله الهداية لمواقفة السنة ومنه المنية (ولما ضرب ابن مريم)
 اي عيسى (مثلا) اي ضربه عبد الله بن الزبير السهمي كان من مرده قریش قبل ان يسلم قال في القاموس
 الزبيرى بكسر الزاي وفتح الباء والراء والد عبد الله الصحابي القرشي الشاعر انتهى ومعنى ضربه مثلا اي جعله
 مثلا ومقاسا في بيان ابطال ما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من كون معبودات الامم دون الله حسب
 جهنم الآية قرأه على قریش فامتنعوا من ذلك امتناعا شديدا اي غضبوا وشق عليهم ذلك فقال ابن الزبير
 بطريق الجدال هذا الناول اهتنام الجميع الامم فقال عليه السلام هو لكم ولا تهتمكم وجميع الامم فقال خصمك
 ورب الكعبة أليس النصراني يعبدون المسيح واليهود عزيروا بنوا ملج الملائكة فان كان هؤلاء في النار
 فقد درضينا ان نكون نحن وآهتنا معهم ففرح به قومه وضحكوا وارتفعت أصواتهم وذلك قوله تعالى
 (اذا قومك) أنكاه قوم نو (منه) اي من ذلك المثل اي لاجله وسببه (بصدون) اي يرتفع اهم جلبه وصحيح فرحا
 وجذلا اظنهم ان الرسول صار ملزما به قال في القاموس صد بصد وصد صددا ضج كما قال في تاج المصادر الصديد
 بانك كردن والغابر يفعل ويفعل معا واما الصدود فجمع في الاعراض يقال صد عنه صدودا اي اعرض وفلانا
 عن كذا صدنا منه وصرفه كاصد كما قال في التاج الصد بكدرايد والصد والصدود بكشتن (وقالوا) اي
 قومك (آهتنا خير) اي عندك فان آهتهم خير عندهم من عيسى (ام هو) اي عيسى اي ظاهر ان عيسى خير من
 آهتنا حيث كان هو في النار فلا بأس بكوتامع آهتنا فيها (روي) ان الله تعالى انزل قوله تعالى جوابا
 ان الذين سبقتمهم منا الحسن اولئك عنها مبعدون يدل على ان قوله وما يعبدون من دون الله خاص بالاصنام
 وروى انه عليه السلام رد على ابن الزبير بقوله ما جهلك بلغة قومك اما فهمت ان ما لا يعقل فيكون
 ان الذين سبقتم الخ لدفع احتمال الجواز لا تخصيص العام المتأخر عن الخطاب وفي هذا الحديث تصريح
 بأن ما موضوع لغير العقلاء لا كما يقول جمهور العلماء انه موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم كما في جبر العلوم
 وتدين عليه السلام ايضا بقوله بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك ان الملائكة والانسج وعزيرا بمعزل
 عن ان يكونوا معبودهم كما نطق به قوله تعالى سبحانه انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن وانما
 اظهروا الفرح ورفع الاصوات من اقل الامر لحض وقاحتهم وتهالكهم على المكابرة والعناد كما ينطق به قوله

تعالى (ما ضربوه لك الا جدلاً) الجدال قتل الخصم عن قصد له طلب صحة قوله وابطال غيره وهو مأثور به على وجه الانصاف واظهار الحق بالاتفاق واتصاب جدلاً على انه مفعول له للضرب اى ماضر بوالك ذلك المنسل الالاجل الجدال والخصام لا لطلب الحق حتى يذعنوا له عند ظهوره ببيانه * قال بعض الكبار ان قال عليه السلام آلهتكم خير من عيسى فقد اقر بأنها معبودة وان قال عيسى خير من آلهتكم فقد اقر بأن عيسى يصلح لان يعبد وان قال ليس واحد منهم خيراً فقد نفى عيسى فراموا بهذا السؤال ان يجادلوه ولم يسألوه للاستفادة فبين الله ان جدالهم ليس لفائدة انما هو لخصومة نفس الانسان فقال (بل هم قوم خصمون) اى لا شدة ادخال خصومة بالباطل محبوبون على البجاج والخلاف كما قال الله تعالى وكان الانسان اكثر شئ جدلاً وذلك لانهم قد علموا ان المراد من قوله وما يعبدون من دون الله هؤلاء الاصنام يشهادة المقام لكن ابن الزبير لما رأى الكلام محتملاً للعموم بحسب الظاهر وجد مجالاً للخصومة وفي الحديث ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا انا الجدال ثم قرأ ماضر بوجه الآية (ان هو) اى ما هو اى ابن مريم وهو عيسى (الاعبد) مر بوب (انعمنا عليه) بفضلنا عليه بالنسبة او بخلق له بلا ب او بجمع شهوته لا ابن الله والعبد لا يكون مولى واكها كلالصنام وقال يحيى ابن معاذ رحمه الله انعمنا عليه بأن جعلنا ظاهره اماماً للبردين وباطنه نور القلوب العارفين (وجعلنا مثلاً لبنى اسرائيل) اى امرنا بحسب حقيقته بأن يسير ذكره كلالامثال السائرة * قال بعض الكبار عبرة يعتمرون به بأن يسارعوا فى عبوديتنا طمعا فى انعامنا عليهم وكل عبد منهم عليه امانى او لى (ولونشاء) لوللمضى وان دخل على المضارع ولذا لا يجزئه ويتضمن لوم معنى الشرط اى قدرنا بحيث لونشاء (لجعلنا) لولدنا اى لخلقنا بطريق التوالد (منكم) وانتم رجال من الانس ليس من شأنكم الولادة كما ولدنا حواء من ادم وعيسى من غير أب وان لم تجز العادة (ملائكة) كما خلقناهم بطريق الابداع (فى الارض) مستقرين فيها كما جعلناهم مستقرين فى السماء (يخلفون) يقال خلف فلان فلانا اذا قام بالامر عنه امامه واما بعده اى يخلفونكم ويصبرون خلفاً بعدكم مثل اولادكم فيما تاتون وتذرون ويباشرون الافاعيل المنوطية بمباشرتكم مع ان شأنهم التسبيح والتقديس فى السماء فمن شأنهم هذه المثابة بالنسبة الى القدرة الربانية وكيف يتوهم استحقاقهم للمعبودية او اتساجم اليه بالولادة يعنى ان الملائكة مثلكم فى الجسمية واحتمال خلقه او تولد المائت انها اجسام وان الاجسام متماثلة فيجبوز على كل منها ما يجوز على الآخر كما جاز خلقها ابداعاً وذات القديم الخلق لى لكل شئ متعالية عن مثل ذلك فقوله ولونشاء الخ لتحقيق ان مثل عيسى ليس يسدع من قدرة الله وانه تعالى قادر على ابدع من ذلك وهو توليد الملائكة من الرجال مع التنبيه على سقوط الملائكة ايضا من درجة المعبودية قال سعدى الملقى لجعلنا منكم اى ولدنا بضعكم فمن التبعيض وملائكة نصب على الحال والظاهر ان من ابتدائية اى بتدئ التوايد منكم من غير اى عكس حال عيسى عليه السلام والتشبيه به على الوجهين فى الكون على خلاف العادة وجعل بعضهم من للبدل يعنى شمارا لاهلال كنيتهم وبدل شمائلهم كآريمكم ايشان در زمين از بي در آيد شمارا يعمرن الارض ويعبدوننى كقوله تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد فتكون الاية للتوعد بالهلاك والاستئصال ولا يلائم المقام وفى الاية اشارة الى ان الانسان لو أطاع الله تعالى لائتم الله عليه بأن جعله خلقاً بالملائكة ليكون خليفة الله فى الارض بهذه الاخلاق لىستعديها الى ان يتخلق باخلاق الله فانها حقيقة الخلافة (حكى) ان هاروت وماروت لما انكرا على ذرية آدم اتباع الهوى والظلم والقتل والفساد وقالوا لو كنا بد لانهم خلقوا الارض مانفع عمل مثل ما يفعلون قاله تعالى انزلناهما الى الارض وخلق عليهما لباس البشرية وامرهم ان يحكم بين الناس بالحق ونهاهم ما عن المنهاى فصدروا عنها ما صدروا فثبت ان الانسان مخصوص بالخلافة وقبول فيضان نور الله فلو كان للملائكة هذه الخصوصية لم يفتن بالالوصاف المذمومة الحيوانية السبعية كما كان الانبياء عليهم السلام معصومون من مثل هذه الآفات والاخلاق وان كانت لازمة لصفاتهم البشرية ولا يمكن بنور التجلى تنور مصباح قلوبهم واستنار بؤر قلوبهم جميع مشكلة جسداهم ظاهر اوباطنا واشرفت الارض بنور ربها فلم يبق لظلمات هذه الصفات مجال للظهور مع استعلاء النور وبهذا التجلى المخصوص بالانسان يتخلق الانسان بالاخلاق الالهية فيكون فوق الملائكة ثم ان الانسان وان لم يتولد منه الملائكة ظاهراً لكنه قد تولدت منه باطنياً على وجهين احدهما ان الله تعالى خلق من انفسه

الطبيبة واذكاره الشريفة واعماله الصالحة ملائكة كما روى عن رفاعه بن رافع رضى الله عنه قال كان صلى
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده فقال رجل وراه ربنا لك
الحمد جدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال من المتكلم آنفا قال الرجل انا قال لقد رأيت بضعا وثلاثين
ملكاً يتدرونها بهم يكتبون اولاً وسره هو أن مجموع حروف هذه الكلمات الذى ذكره الرجل وراء النبي عليه
السلام ثلاثة وثلاثون حرفاً الكل حرف روح هو المثلث له والمبقي لصورة ما وقع النطق به فبالا وواح الصور تبقى
وبنيات العمال وتوجهات نفوسهم ومتعلقات همهم التابعة لعلومهم واعتقاداتهم ترتفع حيث منتهى همه العامل
هر كسى از همت وآلاى خویش * سود برد در خور كالای خویش * والثاني ان الانسان الكامل
قد تولد منه الاولاد المعنوية التي هي كالملائكة في المشرب والاخلاق بل فوقهم فان استعداد الانسان
أقوى من استعداد الملك وهؤلاء الاولاد يخلفونه متسلسلين الى آخر الزمان بأن يتصل النفس النفيس من
بعضهم الى بعض الى آخر الزمان وهي السلسلة المعنوية كما اتصل به النطفة من بعض الناس الى بعض
الى قيام الساعة وهي السلسلة الصورية وكما ان عالم الصورة باق ببقاء أهله وتسلسله فكذا عالم المعنى (وأنه)
اي وان عيسى عليه السلام ينزله في آخر الزمان (لعلم الساعة) شرط من أشرطها يعلم به قريبا وتسميته
علما لخصوله به فهي على المبالغة في كونه مما يعلم به فكانت نفس العلم يقرها وان حدوثه بغير آب او احياء
الموتى دليل على صحة البعث الذي هو معظم ما يكره الكفرة من الامور الواقعة في الساعة وفي الحديث
ان عيسى ينزل على نية بالارض المقدسة يقال لها الفيق وهو كأمير قرية بين حوران والغور وعليه مختصران
يعنى ثوبين مصبوغين بالاحمر فان المصر الطين الاحمر والمصر المصبوغ به كافي القماموس وشعر رأسه ذهبي
وبسده حربة وبها يقتل الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة الصبح وفي رواية في صلاة العصر
فيأتي آخر الامام فيقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد عليه السلام ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب
ويحزب البيع والكنايس ويقتل النصارى الامن آمن به وفي الحديث الانبياء اولاد علات وانا اولي الناس
بعيسى بن مريم ليس بنبي وبينه نبي وانه اول ما ينزل بكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقا تل على الاسلام
ويحزب البيع والكنايس وفي الحديث ليو شكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكوا وعد لا يكسر الصليب ويقتل
الخنزير ويضع الجزية وتملك في زمانه الملل كلها الا الاسلام دل آخر الحديث على ان المراد بوضع الجزية
تركها ورفعها عن الكفار بأن لا يقبل الا الاسلام صرح بذلك الذوى ولعل المراد بالكسر والقتل المذكورين
ليس حقيقة مما بل ازالة آثار الشر عن الارض وفي صحيح مسلم فيمنها هو يعني المسيح الدجال اذ بعث الله المسيح
ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء بشرقي دمشق بين مهرودتين يعني ثوبين مصبوغين بالهرد بالضم وهو طين
احمر واضعاً كفيه على اجنحة ملكين اذا طأ طأ رأسه قطر يعني چون سرد پش افكند قطرات از رویش
ريزان گردد واذ رفعه تحت رمنه جنان كاللؤلؤ يعني چون سر بالا کند قطرها بر روی وی چون مروارید
روان شود فلا يحل بكافر يجدر مخرج نفسه الامات يعني نفس هر کافر که رسد بمردن نفسه حين ينتهى طرفه
يعنى بر هر جا که چشم وی افتد نفس وی برسد فيطلبه اى الدجال حتى يدركه يسياب لافيقته قال
في القماموس لد بالضم قرية بفلسطين يقتل عيسى عليه السلام الدجال عند بابها انتهى وانه يأجوج
وما أجوج يهرون آيند وعيسى عليه السلام ومؤمنان به كوه طور برود و آنجا متحصن گردد و يجتمع عيسى
والمهدي فيقوم عيسى بالشريعة والامامة والمهدي بالسيف والخلافة فيعبدى خاتم الولاية المطلقة كان المهدي
خاتم الخلافة المطلقة وفي شرح العقائد ثم الاصح ان عيسى يصلي بالناس ويؤتمهم ويقتهدي به المهدي لانه أفضل
منه فامامته اولى من المهدي لان عيسى نبي والمهدي ولي ولا يبلغ الولي درجة النبي يقول الفقير فيه كلام
لان عيسى عليه السلام لا ينزل بالنبوة فان زمان نبوته قد انقضى وقد ثبت انه لا نبي بعد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا مشرعاً كاصحاب الكتب ولا متابعاً كانبيا بني اسرائيل وانما ينزل على شريعتنا وعلى انه
من هذه الامة لكن للغيرة الالهية يؤم المهدي ويقتهدي به عيسى لان الاقتداء به اقتداء بالنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وقد صرح ان عيسى اقتدى بنينا ليله المعراج في المسجد الاقصى مع سائر الانبياء فيجب ان يقتدى
بخليفته ايضا لانه ظاهر صورته الجمعية الكالية (فلا تفرق بها) فلا تشكركن في وقوعها وبالفارسية پس

شك مكنيد وجدل مني يا مدني قسامت والامتراه المحاجة فيما فيه مربة (واتبعون) اي واتبعوا هداى
 وشري اورسولى (هذا) الذى ادعوك اليه وهو الاتباع (صراط مستقيم) موصل الى الحق وقال الحسن
 الضهير في وانه لعلم للقراء لما فيه من الاعلام بالساعة والدلالة عليها فيكون هذا ايضا شارة الى القراء (ولا
 يصذنكم الشيطان) اي لا يفتنكم الشيطان ولا يصرفكم عن صراط اتباعي (انكم عدو ميين) بين العداوة
 حيث اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور وعزضكم للبلية (وحكى) انه لما اخرج آدم عليه السلام من
 الجنة قال ابليس اخرجته من الجنة بالسوسة فما فعل به الآن فذهب الى السباع والوحوش فأخبرهم بخبر آدم
 وما يولد منه حتى قالت الوحوش والسباع ما التدبير في ذلك قال ينبغي ان تقتلوه وقتل واحدا سهل من قتل
 ألف فأقبلوا الى آدم وابليس امامهم فلما رأى آدم ان السباع قد أقبلت اليه رفع يده الى السماء وتضرع الى الله
 فقال الله يا آدم اصبح يدي على رأس الكلب تسبح ففكر الكلب على السباع والوحوش حتى هزمها ومن ذلك
 اليوم صار الكلب عدوا للسباع التي هي اعداء لآدم ولولاده وأصله ان ابليس بصق على آدم حين كان
 طينا فوق بصره على موضع سرته فأمر الله جبريل حتى قور ذلك الموضع فخلق من القوارة الكلب ولذا أنس
 بآدم وصار حاميه ويقال المؤمن بين خمسة اعداء مؤمن يحسده ومنافق يبغضه وعدو يقتله ونفس تغويه
 وشيطان يضله وقال بعض الحكماء كل من تصرف النفس في الصدق عن صراط المتابعة أقوى من الشيطان
 كانت اعدى الاعداء وقال بعضهم هرآن دشمن كه باوى احسان كنى دوست كرد مكر نفس را كه چندان كه
 مدارايش كنى مخالفت زياده كند * مراد هر كه بر آرى مطيع امر تو شد * خلاف نفس كه كردن كشد
 چو يافت مراد (ولما جاء عيسى) وأن منكم كاهن كه عيسى آمد (بالينات) اي بالمعجزات الواضحة اوبآيات الانجيل
 اوبالشرايع (قال قد جئتكم) آدم شمارا ويا آوردم شمارا (بالحكمة) اي الانجيل اوالشريعة لاعلمكم اياها
 (ولأبين لكم بعض الذى تختلفون فيه) وهو ما يتعلق بامور الدين وامام ما يتعلق بامور الدنيا فليس بيانه من
 وظائف الانبياء كما قال عليه السلام انتم اعلم بامور دنياكم وفي الاسئلة المتعمدة كيف قال بعض وانما بعثت لبيان
 الكل والجواب قال ابن عباس رضى الله عنهم ان البعض ههنا بمعنى الكل وكذا قال في عين المعاني
 الاصح ان البعض يراد به الكل كعكسه في قوله ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا وقال بعض أهل المعاني كانوا
 يسألون عن اشياء لا فائدة فيها فقال ولأبين لكم الخ يعنى اجيبكم عن الاسئلة التى لكم فيها فوائد وفي الآية
 اشارة الى ان الانبياء كما يجيبون بالكتاب من عند الله يجيبون بالحكمة مما آتاهم كما قال ويعلمهم الكتاب
 والحكمة ولذا قال ولأبين لكم الخ لان البيان عما يختلفون فيه هو الحكمة (فاتقوا الله) في مخالفتي (واطيعون)
 فيما بلغه عنه تعالى فان طاعنى طاعة الحق كما قال من طاع الرسول فقد أطاع الله (ان الله ربي وربكم فاعبدوه)
 نخصوه بالعبادة والتوحيد وهو بيان لما أمرهم بالطاعة فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرايع (هذا) اي
 التوحيد والتعبد بالشرايع (صراط مستقيم) لا يضل سالكه وفي التأويلات النجمية فاعبدوه اي لا تعبدوا في
 فاني في العبودية بشريك معكم وانه مفترد برؤيته ايانا هذا صراط مستقيم ان نعبد جميعا (فاختلف
 الاحزاب) جمع حزب بالكسر بمعنى جماعة الناس اي اختلف الفرق المتحزبة والتحزب كروه كروه شدن يقال
 حزب قومه فتحزبوا اي جعلهم فرقا وطوائف فكانوا كذلك والمراد اختلافا فهم بعد عيسى عليه السلام بثلاث
 مائة سنة لافي حياته لانهم احدثوا بعد رفعه (من بينهم) اي من بين من بعث اليهم من اليهود والنصارى
 يعنى تحزب اليهود والنصارى في امر عيسى عليه السلام فقالت اليهود لعنهم الله زنت امه فهو ولد الزنى وقال
 بعض النصارى عيسى هو الله وبعضهم ابن الله وبعضهم الله وعيسى ولته آلهة وهو ثالث ثلاثة وفي التأويلات
 النجمية يعنى قومه تحزبوا عليه حزب آمنوا به انه عبد الله ورسوله وحزب آمنوا به انه ثالث ثلاثة فعبدوه
 بالالوهية وحزب اتخذوه ولدا لله وابنا له تعالى الله عما يقول الظالمون وحزب كفروا به وجحدوا بتوته وظلموا
 عليه وارادوا قتله فقال الله تعالى في حق الظالمين المشركين (فويل للذين ظلموا) من المختلفين واتهم المظهر
 مقام المضمر تسجيلا عليهم بالظلم (من عذاب يوم أليم) هو يوم القيامة والمراد يوم أليم العذاب كقوله
 في يوم عاصف اي عاصف الريح (هل ينظرون) اي ما ينتظر الناس (الا الساعة ان تأتيتهم) اي الا اتيان
 الساعة فهو بدل من الساعة ولما كانت الساعة تأتيتهم لاحتمال كانوا كائنهم ينتظرونها (بقعة) اتصافها

على المصدر رأى اتيان بغتة وبالفارسية ناكاه والبغت مفاجأة الشيء من حيث لا يحتسب كما
 في المفردات قال في الارشاد لكن لا عند كونهم مترقبين لها بل غافلين عنها مستغلين بامور الدنيا
 منكرين لها وذلك قوله تعالى (وهم لا يشعرون) باتيانها فيجازي كل الناس على حسب اعمالهم فلان مؤدى
 بغتة مؤدى قوله وهم لا يشعرون حتى لا يستغنى بها عنه لانه ربما يكون اتيان الشيء بغتة مع الشهور بوقوعه
 والاستعداد له لانه اذا لم يعرف وقت مجيئه ففي اي وقت جاء اتى بغتة وربما يجيئ والشخص غافل عنه منكرا له
 والمراد هنا هو الثاني فلذا وجب تعيد اتيان الساعة بمضون الجملة الحالية فعلى العاقل الخروج عن كل ذنب
 والتوبة لكل جرعة قبل أن يأتي يوم أليم عذابه وهو يوم الموت فان ملائكة العذاب ينزلون فيه على الظالمين
 ويشددون عليهم حتى تخرج ارواحهم الخبيثة بأشد العذاب وفي الحديث ما من مؤمن الا وله كل يوم صحيفة
 جديدة فاذا طويت وليس فيها استغفار طويت وهي سوداء مظلمة واذا طويت وفيها استغفار طويت ولها نور
 يلا لا ومن كلمة الاستغفار يخلق الله تعالى ملائكة الرحمة فيسترجعون له ويستغفرون واعلم ان القيامة ثلاث
 الكبرى وهو حشر الاجساد والسوق الى المحشر للجزاء والقيامة الصغرى وهي موت كل احد كما قال عليه
 السلام من مات فقد قامت قيامته ولذا جعل القبر روضة من رياض الجنان او حفرة من حفر النيران والقيامة
 الوسطى وهي موت جميع الخلائق وقيام هذه الوسطى لا يعلم وقته يقينا وانما يعلم بالعلامات المنقولة
 عن الرسول عليه السلام مثل ان يرفع العلم ويكثر الجهل والزنى وشرب الخمر ويقل الرجال ويكثر النساء
 حتى يكون الخمسين امرأة القيم الواحد وعن علي رضي الله عنه يأتي على الناس زمان لا يبق من الاسلام الا اسمه
 ولا من الدين الا رسمه ولا من القرءان الا درسه بعمرهم مساجدهم وهي خراب عن ذكر الله شر أهل ذلك الزمان
 علماءهم منهم تخرج الفسنة واليههم تعود (قال الشيخ سعدى) كرههم علم عالمت باشد * في عمل مدعى وكذابي
 * (وقال) عالم نابرهيز كار كور يست مشغله دار يعنى يمدى به ولا يهتدى فنعوذ بالله من علم بلا عمل (الاخلاء)
 جمع خليل بالفارسية دوست والخلة المودة لانها تخلل النفس اى تتوسطها اى تتحابون في الدنيا على
 الاطلاق او في الامور الدنيوية (يومئذ) يوم اذ تأتيهم الساعة وهو ظرف لقوله عدو والفصل بالمبتدأ غير مانع
 والتأويل فيه عوض عن المضاف اليه (بعضهم لبعض عدو) لانقطاع ما بينهم من علائق الخلة والتحاب لظهور
 كونها اسبابا للعذاب (الالمتقين) فان خلتهم في الدنيا لما كانت في الله تبقى على حالها بل تزداد بمشاهدة كل منهم
 آثار الخلة من الثواب ورفع الدرجات والاستثناء على الاول متصل وعلى الثاني منقطع (قال الكاشاني) كافرين كه
 دوستي ايشان برأى معاوت بوده بر كفو ومعصيت باهمه دشمن شوند كه ويلعن بعضهم بعضا ومؤمنان كه
 محبت ايشان برأى خداى تعالى بوده دوستي ايشان مجانب باشد تا يكديگر را شفاعت كنند و در تأويلات كاشفي
 مذکور است كه خلت چهار نوع مى باشد خلت نامة حقيقيه كه محبت روحانيه است وآن مستند بود به تناسب
 ارواح و تعارف آن چون محبت انبيا و اوليا و اصفياء و شهداء بايكديگر در دوام محبت قلبيّه و استناد اين به تناسب
 اوصاف كامله و اخلاق فاضله است چون محبت صلحا و ارباب لهم و دوستي ائم با انبيا و ارادت مریدان بمشايخ
 و اين دو نوع از محبت خلل پذير نيست نه در دنيا نه در آخرت و مهم فوائده نتائج صوري و معنويست سوم
 محبت عقليه كه مستند است بتحصيل اسباب معاش و تيسير مصالح دنيويه چون محبت تجار و صناع و دوستي
 خدام با مخاديم و ارباب حاجات با غنيا چهارم محبت نفسانيه و استناد آن بلذات حسيه و مشتهيات نفسيه پس
 در قيامت كه اسباب اين دو نوع از محبت فاني و زائل باشد آن محبت نیز زوال پذيرد بلكه چون ممتنى وجود كنند
 و غرض و غايت بمحصول نه ييوند آن دوستي به دشمني مبدل شود * دوستي كان غرض آمرزشد * دوستي
 دشمني انكيزشد * مهربك از هر غرضي كشت ياك * راست چو خورشيد شود تابناك * وفي التأويلات العجمية
 يشتر الى ان كل خلة و صداقة تكون في الدنيا مبنية على الهوى والطبيعة الانسانية تكون في الآخرة عداوة
 تبدا بعضهم من بعض والاخلاء في الله خلتهم باقية الى الابد وينتفع بعضهم من بعض وشفع بعضهم في بعض
 ويتكلم بعضهم في شأن بعض وهم المتقون الذين استنابهم وشرأط الخلة في الله ان يكونوا متحابين في الله
 محبة خاصة لوجه الله من غير شوب بعله دنيويه هو آية متعانون في طاب الله ولا يجري بينهم مداومة فبدرما
 يرى بعضهم في بعض من صدق الطاب والحد والاجتهاد يساعده ووافقه وبعاونه فاذا علم منه شيا لا يرضاه الله

تعالى لا يرضاه من صاحبه ولا يداريه قد قيل المداراة في الطريقة كقربل ينصح به بالرفق والموعظة الحسنة فاذا عاد الى ما كان عليه وترك ما تجدد لديه يعود الى صدق موذنه وحسن صحبته كما قال الله تعالى وان عدتم عدنا هنوزت ارسر صلت باز آي * كان محبوب تيربائي كه بودى وقال على بن ابي طالب رضى الله عنه في هذه الآية كان خليلان مؤمنان و خليلان كافران فمات احدا المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان يأمرنى بطاعتك وطاعة رسولك ويأمرنى بالخير وينهى عن الشر ويخبرنى انى ملائكتك يارب فلا تضله بعدى واهده كما هديتنى واكرمه كما اكرمتنى فاذا مات خليله المؤمن جمع بينهما اى بين ارواحهما فيقول كل واحد منهما لصاحبه نعم الاخ ونعم الصاحب فيثنى عليه خيرا قال ويعت احد الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان ينهى عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرنى بالشر وينهى عن الخير ويخبرنى انى غير ملائكتك فلا تهد بعدى واضلله كما اضلتنى وأهله كما اهتنتى فاذا مات خليله الكافر جمع بينهما فيقول كل واحد منهما لصاحبه بدس الاخ وبئس الخليل فيثنى عليه شرا وفى الحديث ان الله يقول يوم القيامة اين المتحابون بجلالى اليوم اظلمهم فى ظلى يوم لا ظل الا ظلى وفى رواية اخرى المتحابون فى اى فى الله بجلالى لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء وقال ابن عباس رضى الله عنهم احب الله وابغض الله ووال الله وعادته فانه انما ينال ما عند الله بهذا ولن ينفع احدا كثرة صومه وصلاته ووجهه حتى يكون هكذا وقد صار الناس اليوم يحبون ويبغضون للدينا ولن ينفع ذلك اهل ثم قرأ الآية وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آتى بين المهاجرين والانصار بعد قدومه الى المدينة وقال كونوا فى الله اخوانا اى لا فى طريق الدنيا والنفس والشيطان وقال الصديق رضى الله عنه من ذاق خالص محبة الله منعه ذلك من طلب الدنيا وواحشه ذلك من جميع البشر اكرهسى رادوست دارد از مخلوقات از آنست كه وى بحق تعالى تعالى دارد باز روى دوستى باحق مناسبى دارد

وما عدى بحب تراب ارض * ولكن ما يحل به الحبيب

قال عبيد بن عمر كان لرجل ثلاثة اخلاء بعضهم اخص به من بعض فزلت به نازلة فلقى اخص الثلاثة فقال يا فلان انه قد نزل بى كذا وكذا وانى اُحب ان تعيننى قال له ما انا بالذى اعينك وانفعك فانطلق الى الذى يليه فقال له انا معك حتى اذا بلغت المكان الذى تريد رجعت وتركتك فانطلق الى الثالث فقال له انا معك حيث ما كنت ودخلت قال فالتزل ماله والثاني أهله وعشيرته والثالث عمله * بشهر قيات مر وتكدست * ككه وجهى ندارد بحسرت نشست * كرت چشم وعقلت تدبير كور * ككون كن كه چشمه نخوردست مور (يا عباد) اى يا عبادى ولفظ العباد المضاف الى الله مخصوص بالمؤمنين المتقين اى يقال للمؤمنين يوم القيامة تشريفا وتطييبا لقلوبهم يا عبادى (لا خوف عليكم اليوم) من لقاء المكارة (ولا انتم تحزنون) من فوات المقاصد كما يخاف ويحزن غير المتقين وقال ابن عطاء لا خوف عليكم اليوم اى فى الدنيا من مفارقة الايمان ولا انتم تحزنون فى الآخرة بوحشة البعد وذلك لان خواص العباد يبشرهم ربهم بالسلامة فى الدنيا والآخرة كادل عليه قوله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكنهم مأمورون بالكتمان وعلمهم بسلامتهم * كفى لهم ولا حاجة بعلم غيرهم وفى التأويلات التجمية يشير الى ان من اعتقه الله من رفق المخلوقات واختصه بشرف عبوديته فى الدنيا لا خوف عليه يوم القيامة من شئ يحجبه عن الله ولا يحزن على مفاته من نعيم الدنيا والآخرة مع استغراقه فى لجة بحر المعارف والعواطف (الذين آمنوا باياتنا) صفة للمنادى (وكاوا مسلمين) حال من الواو أعطف على الصلة او مخلصين وجوههم لئلا جاعلين انفسهم سالمة لطاعتنا عن مقاتل اذا بعث الله الناس فزع كل احد فينادى مناد يا عبادى قترع الخلائق رؤسهم على الرجا ثم يتبعها الذين آمنوا الآية فينكس اهل الأديان الباطلة رؤسهم وفى التأويلات التجمية وكاوا مسلمين فى البداية لاوامره ونواهيهِ فى الظاهر وفى الوسط مسلمين لا آداب الطريقة على وفق الشريعة بتأديب أرباب الحقيقة فى تدليل الاخلاق فى الباطن * وفى النهاية مسلمين للاحكام الازلية والتقدير ان الالهية وجريان الحكم ظاهرا وباطنا فى الاخراج من ظلمة الوجود المجازى الى نور الوجود الحقيقى انتهى ثم فى الآية إشارة الى الايمان بالايات التنزيلية والتكويينية ايمانا عيانا وحقيقة الاسلام انما تظهر بعد العيان فى الايمان ثم اذا حصل الايمان الصفاقى وهو الايمان بالايات يترقى السالك الى الايمان بالله الذى هو الايمان الذاتى فاعرف جدا (ادخلوا الجنة انتم

وازواجکم) نساؤکم المؤمنات سال کونکم (تجبون) سترون سرور ايفهر جباره اى اثره على وجوهکم
 اوتزنون من الجنة وهو حسن الهيئة قال الراغب الخبر الاثر المستحسن ومنه ماروى بخروج من النار رجل
 قد ذهب حبه وسيره اى جماله وبهاؤه والخبر العالم لما يقى من أثر علومه فى قلوب الناس من آثار أفعاله الحسنة
 المقترى بها فى القساموس الخبر بالكسر الاثر وأثر النعمة والحسن والوشى وبالفتح السرور وحبه سرته والنعمة
 والخبرة بالفتح السماع فى الجنة وكل نعمة حسنة وقدمت فى سورة الروم مائة على بالسماع عند قوله تعالى فهم
 فى روضة يحجبون وفى التأويلات النجمية ادخلوا الجنة الوصال انتم وامثالکم فى الطلب تنعمون فى رياض
 الانس (بإطاف عليهم) اى على العباد المؤمنين بعد دخولهم الجنة وبالفارسية بگرداند بر سر ایشان يدار
 بأيدى الغلمان والولدان والاطاف الخادم ومن يدور حول البيوت حافظا والاطافة كالطوف والطواف كرد
 چیزی در آمدن یعنی بکشتن (بصحاف من ذهب) کاستن جمع صحفة بجمع جفنة وهى القصعة العربية
 الواسعة قال مجاهد اى اوانى مدورة الافواء قال السدى اى ليست لها آذان والمراد قصاع فيه اطعام (واكواب)
 من ذهب فيها شراب وبالفارسية وكوزه اى بی دست وبی گوشه بر از اصناف شراب جمع كوب وهو كوز لا عروة
 له ولا خرطوم ليشرب ليشرب من حيث شاء قال سعدى المفتى قلت الاكواب وكثرت الصحاف اى كادل عليهم ما
 الصيغة لان المعهود قلة اوانى الشرب بالثبوت الى اوانى الاكل وعن ابن عباس رضى الله عنه بطاف بسبعين
 ألف صحفة من ذهب فى كل صحفة سبعون ألف لون كل لون له طعم وهذا الأسفل درجة واما الاعلى فىوتى بسبع مائة
 ألف صحفة كل فى عين المعانى (وفىها) اى فى الجنة (مائتة تهمية الانفس) من قنون الملاذ والمشتهيات النفسانية
 كالطعام والشارب والمناكح والملابس والمراكب ونحو ذلك قال فى الاستئلة المقعدة اهل الجنة هل يعطيم
 الله جميع ما يسألونه وتشتى انفسهم ولواشتت نفوسهم شيأ من مناهى الشريعة كيف يكون حاله والجواب
 معنى الآية ان نعيم الجنة كله مما تشتهى الانفس وليس فيها ما لا تشتهى النفوس ولا تصل اليه وقد قيل يعصم الله
 اهل الجنة من شهوة محال او منهى عنه يقول الفقير دل هذا على انه ليس فى الجنة اللواطة المحرمة فى جميع الاديان
 والمذاهب ولوى دبر امرأته فان الامام مالكا رحمه الله رجع عن تجويز اللواطة فى دبر امرأته فليس فيها اشتها
 اللواطة لكونها مخالفة للحكمة الالهية وقد جوزها بعضهم فى شرح الاشباه وغلط فيه غلطا فاحشا
 وقد بيناه فى قصة لوط واما الخرف فليست كاللواطة لكونها حلالا على بعض الامم والحاصل انه ليس فى الجنة
 ما يخالف الحكمة كائنا ما كان ولذا تستر فيها الأزواج عن غير محارمهن وان كان لاحل ولا حرمه هناك
 (وتلذذ الاعين) يقال لذت الشيء بالكسر لذذا ولذا ذة اى وجدته لذذا والمعنى تلذذ الاعين وتقر بمشاهدته
 قال سعدى المفتى هذا من باب تنزل الملائكة والروح تعظيما لنعيمها فان منه النظر الى وجهه الكريم انتهى فهذا
 النظر هو اللذة الكبرى قال جعفر شتان بين ما تشتهى الانفس وبين ما تلذذ الاعين لان ما فى الجنة من النعيم
 والشهوات واللذات فى جنب ما تلذذ الاعين كأصبع يغمس فى بحر لأن شهوات الجنة لها حد ونهاية لانها مخلوقة
 ولا تلذذ الاعين فى الذار الباقية الا بالنظر الى الوجه الباقى الذى لا حد ولا نهاية له درو سبط آورده كه بدین دو كله
 اخبار كرد از جمله نعيم اهل بهشت نعيم رياض جنان يا نصيب نفس است بابهرة عين كذا قال فى كشف الاسرار
 هذا من جوامع القرءان لانه جمع بهاتين اللفظتين ما لواجتمع الخلق كلهم على وصف ما فيه ما على التفصيل
 لم يخرجوا عنه درویشی فرموده كه اهل نظر ميدانند كه لذت عين در چه چیز است ميتوانند بود چي را كه
 غشاؤه اعتزال بر نظر بصيرت ایشان طارى كشته يا لمعات افوار جمال انكم سترون ربكم بر ایشان پوشيده ماند
 با ایشان بكوى كه تلذذ الاعين عبارت از چيست بر هر صاحب بصيرتى روشن است كه اهل شوق را لذت عين
 جز بمشاهدة جمال محبوب متصور نيست * پرده از پيش بر انداز كه مشتاقان را * لذت دیده جز از دیدن دیدار
 تو نيست * امام قشيرى رحمه الله فرموده كه لذت دیدار فرار خور اشتياق است عاشق را هر چند كه شوق
 بيشتر بود لذت دیدار فرار تو نباشد وازدوا نون مصرى رحمه الله نقل کرده اند كه شوق ثمره محبت است هر كرا
 دوستى بيشتر شوق بديدار دوست زياده تر و در زبور آمده كه آى داود بهشت من براى مطيعانست وكفايت من
 جهت متوكلان وزيادت من براى شاكران وانس من بهر طالبان ورجت من ازان محبان ومغفرت من براى
 تائبان ومن خاصة مشتاقان الاطال شوق الابرار الى اقصى وانالهم اشد شوقا * دلم از شوق تو خونست

وندام چونست * در درون شوق جالت زیبان بیرونت * در دلم شوق تو هر روز فزون میگرد
 دل شوریده من بین که چه روز افزونست * قال بعض الکبار وفيها ما تشتهي انفس ارباب المجاهدات
 والرياضات لما قاسوا في الدنيا من الجوع والعطش وتحملوا وجوه المشاق فيمتازون في الجنة بوجوه من الثواب
 ويقال لهم كلوا من ألوان الأطعمة في صحاف الذهب واشربوا من اصناف الاشربة من اكواب الذهب هنيئا
 بما سلفتم في الايام الخالية واما رباب القلوب واهل المعرفة والحجة فلهم ما نال الاعين من النظر الى الله تعالى
 لطول ما قاسوه من فرط الاشواق بقاوبهم وبذل الارواح في الطلب * قومي خدابر برسند بر بيم وطمع آمان
 مر دور اندر بند باداش ماند و قومي اورا بمهر و محبت پرستند آنان عارفانند و اوحى الله تعالى الى داود عليه
 السلام يا داود ان اودا الود آ الى من عبدني لغير نوال ولكن ليعطى الربوبية حقها يا داود من اعظم من عبدني لجنه
 او نار لولم اخلق جنه و نار الم اكن أهلا لان اطاع و متر عيسى عليه السلام بطائفة من العباد قد تخلوا يعني از عبادت
 كداخته بودند و قالوا انخاف النار و رزجوا الجنة فقال مخلوقا خفتم و مخلوقا رزجتم و متر بقوم آخرين كذلك
 فقالوا لعبد حباله و تعطيها لجلاله فقال انتم اولياء الله حقاصرت ان اقيم معكم قال حسن البصري رحمه الله
 لاذة شهادة ان لا اله الا الله في الآخرة كاذة الماء البارد في الدنيا وفي الخبر ان اعرايا قال يا رسول الله هل
 في الجنة ابل فاني احب الابل فقال يا عرابي ان ادخلك الله الجنة اصبت فيها ما اشئت نفسك ولدت عينك
 وقال اخبر يا رسول الله هل في الجنة خيل فاني احب الخيل قال ان ادخلك الله الجنة اصبت فيها فرسا من يا قوتية
 حرآ تطير بك حيث شئت وفي الحديث ان أدنى اهل الجنة منزلة من ان له سبع درجات وهو على السادسة وفوقه
 السابعة وان له ثلاثمائة خادم وانه يغدى عليه و يراح في كل يوم ثلاثمائة صحفة في كل صحفة لون من الطعام ليس
 في الاخرى وانه ليلذ أوله كما يلذ آخره وانه من الاشربة ثلاثمائة انا في كل انا مشرب ليس في الاخر وانه ليلذ أوله
 كما يلذ آخره وانه ليقول يا رب لو اذنت لي لأطعمت اهل الجنة وسقيتهم ولم يتقص ذلك عما عندي شيأ وان له
 من الخور العين ثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وعن ابي ظبية السلي قال ان اهل الجنة لتظلمهم
 صحابة فتقول ما امطركم فبايدعو داع من القوم بشئ الا امطرته حتى ان القائل منهم ليقول امطرينا كواعب
 اترابا وعن ابي امامة قال ان الرجل من اهل الجنة يشتم الطائر وهو بطير فيقع متفلقا نصيبا في كفه فيأكل كل
 منه حتى تنتهي نفسه ثم يطير ويشتبهى الشراب فيقع الابر يق في يده فيشرب منه ما يريد ثم يرجع الى مكانه واما
 الرؤية فلها مراتب حسب تفاوت طبقات الرائين واذا نظروا الى الله نوازيهم الجنان فانه أعظم اللذات وفي
 الخبر اسألك لذة النظر الى وجهك يقول الفقير في الآية رد على من قال من الفقهاء لو قال ارى الله في الجنة يكفر
 ولو قال من الجنة لا يكفر انتهى وذلك لان الحق سبحانه جعل ظر فالرؤية وانما يلزم الكفر اذا اعتقد أن الجنة
 ظرف المرئي اي الله ولا يلزم من تقدير رؤية العبد الآتي بالجنة تقيد المعبود المرئي بها الا ترى ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رأى الله في الدنيا مع ان الله ليس في الدنيا فاعرف وفوقه مجمل للكلام لكن لما كانت الرؤية نصيب
 اهل الشهود لا اهل القمود كان الاوجب ظي المقال اذ لا يعرف هذا بالقبيل والمقال (ع) نذا لذت اين باده زاهد
 (وانتم فيها خالدون) الالتفات للشرىف اى باقون دآ ثمن لا تخرجون ولا تموتون اذ لا اله الا الله والبقاء والدوام لغرض
 العيش ونقص السرور والاشتهاء واللذة فلم يكن التذم كاملا والخوف والحسرة زآ لا بخلاف الدنيا فانها الفناء
 عيشها مشوب بالكدر ونفعها مخلوط بالضرر * جز حسرت وندامت و افسوس و روزگار * از زندكى اكر
 عمرى يافتى بكو (وتلك) مبتدأ اشارة الى الجنة المذكورة (الجنة) خبره (التي اورثوها) اعطيتوها وهاجر عالمهم
 ورثتها والايارات ميراث دادن (بما) للباء للسببية (كنتم تعملون) في الدنيا من الاعمال الصالحة والمقصود ان
 دخول الجنة ببعض فضل الله تعالى ورحمته واقتسام الدرجات بسبب الاعمال والخلود فيها بحسب عدم السيئات
 شبه جزأ العمل بالميراث لان العامل يكون خليفة العمل على جزأه يعنى يذهب العمل ويبقى جزأؤه مع العامل
 فكان العمل كالمرث وجزأؤه كالميراث قال الكاشاني جزارا بلفظ ميراث باد فرمود كه خالص است وباس تحقاق
 بدست آيد وقال ابن عباس رضى الله عنهما خلق الله لكل نفس جنه و نار ا قال كافر يرث نار المسلم والمسلم يرث
 جنه الكافر قال بعضهم قارن ثواب الجنة بالاعمال واخرج المعرفة والقاء والحجة والمشاهدة من العلل لانها
 اصطفاية خاصة ازلية يورثها من يشاء من العارفين الصديقين فالجنة مخلوقة وكذا الاعمال فاعطيت للمخلوق

بسبب الخلق وجعل الرؤية عطاء لا يوازيها شيء (لكنم فيها) أي في الجنة سوى الطعام والشراب (فاكهة كثيرة) بحسب الأنواع والاصناف لا بحسب الافراط فقط والفواكه من اشهى الاشياء للناس والذها عندهم وأوقعتها لطبايعهم وابدانهم ولذلك افردها بالذكر (منها تأكلون) أي بعضها تأكلون في نوبة لكثرتها واما الباقي فعلى الاشجار على الدوام لا ترى فيها شجرة خلت عن ثمرها لحظة فهي مزينة بالثمار ابداموفة بها وفي الحديث لا ينزع رجل في الجنة ثمرة من ثمرها الا نبت مثلاًها مكانها فمن تبعه في التخصيص ويجوز ان تكون ابتدائية وتقدم الجارل لفاصلة او للتخصيص كالاول فيكون فيه دلالة على ان كل ما يأكلون للتفكه ليس لهم فيها تقوت اذا التحل حتى يحتاج الى الغذاء لعل تفصيل التمتع بالطعام والمشارب والملابس وتكريره في القرآن وهو حقير بالاضافة الى سائر نعم الجنة لما كان بهم من الشدة والقسوة فقيه تحريك ادوايعهم وتشويق لهم والفاق من اهل الصلاة آمن بالله وآياته واسلم فوجب ان يدخل تحت هذا الوعد والظاهر انه خارج فانه يخاف ويحزن يوم القيامة ولا محذور في خروجه والحاصل ان الآية في حق المؤمنين الكاملين فانهم الذين اسلموا وجوههم لله تعالى واما الناقصون فانهم وان آمنوا لكن اسلامهم لم يكن على الكمال والالما خصوصاً الله بترك التقوى فتمام الامتنان يأبى عن دخولهم تحت حكم الآية اللهم الا بطريق الالتحاق فان لهم نعيم بعد انتضاء مدة خوفهم وحزنهم واثباتهم زمان حبسهم وعذابهم فعلى العاقل ان يجتهد في الطواهر والبواطن فان من اكفى بالمطاعم والمشارب الصورية حرم من طعام المشاهدات وشراب المكاشفات ومن لم يطعم في هذه الدار من اثمار اشجار المعارف لم يمتد في تلك الدار بالاذواق الحقيقية التي هي نصيب الخواص من اهل التقوى (قال الحافظ) عشق محي ورزم واميدك ابن فن شريف * چون هنرهای دکر موجب حرمان نشود * اللهم اجعلنا من المشتاقين الى جمالك والقابلين لوصالك بحرمة جلالك (ان المجرمين) أي الراحمين في الاجرام وهم الكفار حسبما نبه عنه ارادهم في مقابلة المؤمنين بالآيات (في عذاب جهنم) متعلق بقوله (خالدون) أي لا يقطع عذابهم في جهنم كما يقطع عذاب عصاة المؤمنين على تقدير دخولهم فيها (لا يفترعنهم) أي لا يخفف العذاب عنهم ولا ينقص من قولهم قوت عن الحى اذا سكنت قليلا ونقص حرها والتركيب للضعف والوهن قال الراغب الفترة تكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة والتفتير سست كذا يمدن (وهم فيه) أي في العذاب (مبلسون) أيسون من النجاة والراحة وخفة العقوبات قيل يجعل المجرم في نابوت من النار ثم يردم عليه فيبقى فيه طالدا لا يرى ولا يرى قال في تاج المصادر الابلاس فوميد شدن وشكسته واندوه كين شدن وفي المفردات الابلاس الحزن المعترض من شدة اليأس ومنه اشتق ابليس ولما كان الملبس كثيرا ما يلزم السكوت وينسى ما عينه قيل ابلاس فلان اذا سكنت وانقطعت سجنه قال في التأويلات العجبة في الآية اشارة الى ان اهل التوحيد وان كان بعضهم في النار لكن لا يخلدون فيها ويفترعنهم العذاب بدليل الخطاب وقد ورد في الخبر انه عيةتهم الحق امانة الى ان يخرجهم من النار والميت لا يحس ولا يألوم وذكر في الآية وهم مبلسون أي ناسيون وهذه صفة الكفار والمؤمنون وان كانوا في بلائهم فهم على وصف رجائهم بعدون ايامهم الى ان تنتهى اشجائهم وقال بعض الشيوخ ان حال المؤمن في النار من وجه ارواح قلوبهم من حالهم في الدنيا لان اليوم خوف الهلاك وهذا عين النجاة ولقد اندسوا

عيب السلامة ان صاحبها * متوقع لقواصم الظهور
وفضيلة البلوى ترقبه * عقبي الرجاء ودورة الدهر

هست در قرب همه بيم زوال * نیست در بعد جزا مید وصال (وما ظلمناهم) بذلك (ولكن كانوا هم الظالمين) تعرض انفسهم للعذاب الخالد بالـ كفرو والمعاصى وهم ضمير فصل عند البصريين من حيث انه فصل به بين كون ما بعده خبرا وقتنا وتسمية الكوفيين له عمادا لكونه حافظا لما بعده حتى لا يسقط عن الخبرية كعماد البيت فانه يحفظ سقفه من السقوط (ونادوا يا مالك) درخواه از خداى تو (ليقض علينا ربك) أي ليمتنا حتى نستريح من قضى عليه اذا أمانته والمعنى سل ربك ان يقضى علينا وهذا الايشافى ماذكر من ابلاسهم لانه جزا اى صياح وقت الموت لفرط الشدة (قال) مالك مجيبا بعد اربعين سنة يعنى ينادون مالك اربعين سنة فيجيبهم بعدها وبعد مائة سنة أو ألف در تبيان آورده که بعد از چهل روز از روزهای آن سرای لان تراخى الجواب

احزن لهم (انكم ما كثرون) المكثبات مع انتظار اى مقيمون في العذاب ابد الا خلاص لكم منه بموت ولا بغيره
 فليس بعدها الاجزاء كصياح الجوارح زفير وآخره شهيق (لقد جئناكم بالحق) في الدنيا بارسال الرسل وانزال
 الكتب وهو خطاب توبيخ وتقريع من جهة الله تعالى مقرر لجواب مالك ومبين لسبب مكثهم وفي التأويلات
 النجمية لقد جئناكم بالدين القويم فلم تقبلوا لان اهل الطبيعة الانسانية اكثرهم يميلون الى الباطل كما قال
 (ولكن اكثركم للحق) اى حق كان (كارهون) اى لا يقبلون وينفرون منه لما في اتباعه من تعابد النفس
 والحواس واما الحق المعهود الذى هو التوحيد او القرءان فكلهم ~~كارهون~~ له مشتمون منه هكذا قالوا
 والظاهر ما اشار اليه في التأويلات فاعرف والكرهه مصدر كره الشيء بالكسر اى لم يردده فهو كاره وفي الآية إشارة
 الى ان الفرة عن الحق من صفات الكفار فلا بد من قبول الحق حلوا ومزوا الى ان الله تعالى ما ترك الناس سدى
 بل ارشدهم الى طريق الحق بدلالات الانبياء والاولياء لكن اكثرهم لم يقبلوا العلاج ثم ان أنفع العلاج هو التوحيد
 حكى عن الشبلى قدس سره انه اعتلى فحل الى البمارستان وكتب على بن عيسى الوزير الى الخليفة في ذلك
 فارسل الخليفة اليه مقدم اطباء وكان نصرانيا ليدوا به لما نجحت مداواته فقال الطبيب للشبلى والله لو علمت
 ان مداواتك من قطعة لحم في جسدى ما عسر على ذلك فقال الشبلى دوائى في دون ذلك قال الطبيب وما هو
 قال في قطع الزنار فقال الطبيب أشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فاخبر الخليفة بذلك فبكى
 وقال نفذنا طبيبيا الى مريض وما علمنا اننا نفذنا مريضا الى طبيب ونظيره ما حكى ان الشيخ نجم الدين الاصفهاني
 قدس سره خرج مع جنازة بعض الصالحين بمكة فلما دفنوه وجلس الملقن يلقنه ضحك الشيخ نجم الدين وكان
 من عادته ان لا يضحك فساء له بعض اصحابه عن ضحكه فزجره فلما كان بعد ذلك قال ما ضحكت الا لانه لما جلس
 على القبر يلقن سمعت صاحب القبر يقول الان تعجبون من ميت يلقن حيا اشار الى ان الملقن وان كان من زمرة
 الاحياء صورة لكنه في زمرة الاموات حقيقة لمبات قلبه بالغفلة عن الله تعالى فهو ما كثر في جهنم النفس
 معذب بعذاب الفرقة لا ينفع نفسه فكيف ينفع غيره بخلاف الذى لقنه فانه بعكس ذلك يعنى انه وان كان
 في زمرة الاموات صورة لكن في زمرة الاحياء حقيقة لان المؤمنين الكاملين لا يموتون بل يقولون من دار الى دار
 فهو ما كثر في جنة القلب منهم نعم الوصال منفع باعماله واحواله وله تأثير في نفع الغير ايضا بالشفاعة ونحوها
 على ما اشار اليه قوله تعالى فالمدبرات امرا * مشو جرك زامدا اهل دل نوميد * كه خواب مردم
 آگاه عين بيدار بست * فاذا عرفت حال ملقن القبر فقس عليه سائر ارباب التلقين من اهل النقصان
 واصحاب الدعوى والرياء فان الميت يحتاج في احيائه الى نفخ روح حقيقى وفى ذلك لمن في حكم الاموات
 من النافخين فان نفخته عقيم اذ ليس من اهل الولادة الثانية نسأل الله سبحانه ان يجعلنا احياء بالعلم والمعرفة
 والشهود ويعصمنا من الجهل والغفلة والقيود (ام ابرموا امرا) الابرام احكام الامر واصله من ابرام الحبل
 وهو ترديد قتله وهو كلام مبتدأ وام منقطعة وما فيها من معنى بل لا تتقال من توبيخ اهل النار الى حكاية جناية
 هؤلاء والهمزة لانكار فان اريد بالابرام الاحكام حقيقة فهي لانكار الوقوع واستبعاده وان اريد الاحكام صورة
 فهي لانكار الواقع واستقباحه اى ابرم واحكم مشركوا مكة امرا من كيدهم ومكرهم برسول الله
 (فانا مبرمون) كيدنا حقيقة لاهم او فانا مبرمون بهم حقيقة كما ابرموا كيدهم صورة كقوله تعالى ام يريدون
 كيدا فالذين كفروا هم المكيدون وكانوا يتناجون في انديتهم ويتشاورون في اموره عليه السلام قال في فتح
 الرحمن كما فعلوا في اجتماعهم على قتله عليه السلام في دار الندوة الى غير ذلك وفي الآية إشارة الى ان امور الخلق
 منقذة عليهم فلما يت لهم ما يدبروه وقلما يرتفع اهم من الامور شئ على ما قدره وهذه الحال أوضح دليل
 على اثبات الصانع (أم يحسبون) اى بل يحسبون يعنى يا سنادندنا كرا ن كفار (اننا لانسمع سرهم)
 وهو ما حدثوا به انفسهم من الكيد لانهم كانوا مجاهرين بشكذب الحق (ونحواهم) اى بما تكلموا به فيما بينهم
 بطريق التباهى والتشاور وبالفارسية ونحوه برازبايكديكر مشاورت ميكنيد يقال ناجيته اى ساررته
 واصله ان تخلو في نجوة من الارض اى مكان مرتفع منفصل بارتفاعه عما حوله (بلى) نحن نسمعهم وما نطلع
 عليهم (ورسلنا) الذين يحفظون عليهم اعمالهم ويلازمونهم اينما كانوا (لديهم) عندهم (يكذبون)
 اى يكتبون ما يكتبون كل ما صدر عنهم من الافعال والاقوال التى من جملتها ما ذكر من سرهم ونحوها

ثم تعرض عليهم يوم القيامة فاذا كان خفاياهم غير خفية على الملائكة فكيف على عالم السر والنجوى والجملة عطف على ما يترجم عنه بلى وفي التأويلات النجمية خوفهم بسماعه احوالهم وكناية الملك عليهم اعمالهم لغفلتهم عن الله ولو كان لهم خبر عن الله لما خوفهم بغير الله ومن علم ان اعماله تكتب عليه ويطلب بقتضائها قل المامه بما يخاف ان يسأل عنه قال ابو بكر بن طاهر رحمه الله دل قوما من عباده الى الحياء منه ودل قوما الى الحياء من الكرام الكاتين فمن استغنى بعلم نظر الله اليه والحياء منه اغناه ذلك عن الاشتغال بالكرام الكاتين وعن يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله من ستر من الناس ذنوبه وأبداهما ان لا يخفى عليه شئ في السموات والارض فقد جعله أهون الناظرين اليه وهو من علامات النفاق قال الشيخ سعدى في كتابه بخشايش الهى كم شدة رادرمناهي چراغ توفيق فراراه داشت وبحلقه أهل تحقيق درامدو وبين قدم درويشان وصدق نفس ايشان دمايم اخلاق او بمجاهد مبدل شده دست از هوا وهوس گوناوه کرده بود وزبان طاعنان در حش دراز كه همچنانكه قاعده اولست وزهد وصلاحش نامعقول * بعد ذوقه توان رستن از عذاب خدای وليكى بتوان از زبان مردم رست * چون طاقت جوړز بانها نياورد شكايست اين حال با پير طريقت برد شيخ بكر رست وكفت شكر ان نعمت بكارزارى كه بهتر از انى كه ندارند نيك بايى و بدت كویند خلق به كه بد بايى و نيكت كویند ليكن مر اين كه حسن ظن همكشان در حق من يكالت ومن در غايت نقصان

انى استتر من عين جبرانى * والله يعلم اسرارى واعلافى

دربسته بروى خود ز مردم * ناعيب نكستند مارا * دربسته چه سود عالم الغيب * دانای نهان و آشكارا * يقول الفقير ذلك الآية على ان الحفظة يكتبون الاسرار والامور القلبية سئل سفيان ابن عيينة رحمه الله هل يعلم الملائكة الغيب فقال لا قيل له فكيف يكتبون ما لا يقع من عمل القلب فقال لكل عمل سيماء يعرف بها كالمجرم يعرف بسيماء فاذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رأحة المسك فيعلمون ذلك فيكتبونها حسنة واذا هم بسيئة استغفر قلبه لها فاح منه ريح النتن وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لا سبيل له الى معرفة باطن العبد في قول اكثرهم وقال في شرح الطريقة يكره الكلام في الخلاء وعند قضاء الحاجة اشد كراهة لان الحفظة تتأذى بالحضور في ذلك الموضع الكريه لاجل كتابة الكلام فان سلم عليه في هذه الحالة قال الامام ابو حنيفة يرد السلام بقلبه لا بلسانه لئلا يلزم كتابة الملائكة فانهم لا يكتبون الامور القلبية وقال في ربحان القلوب الذكر الحفي هو ما خفي عن الحفظة لا ما يفيض به الصوت وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له به اسوة حسنة انتهى والله اعلم بتوفيق الاخبار (قل) للكفرة (ان كان للرحمن ولد) فرضا كما تقولون الملائكة بنات الله (فأنا قول العابدين) لذلك الولد واسبقكم الى تعظيمه والانتقياد له وذلك لانه عليه السلام اعلم الناس بشؤونه تعالى وبما يجوز عليه وبما لا يجوز وأولاهم بمرعاة حقوقه ومن مواجب تعظيم الوالد تعظيم ولده اى ان ثبت بمجبة قطعية كون الولد له تعالى كما تزعمون فانا اولاكم في التعظيم واسبقكم الى الطاعة تعظيم الله تعالى وافتقادا لان الداعى الى طاعته وتعظيمه اول واسبق في ذلك وكون الولد له تعالى مما هو مقطوع بعدم وقوعه لكن نزل منزلة ما لا يجزم لوقوعه واللا وقوعه على المساواة وارتقاء العنان لقصد التبكيك والاسكات والازام فجئ بكلمة ان فلا يلزم من هذا الكلام صحة كينونة الولد وعبادته لانها محال في نفسها يستلزم المحال يعنى ابن سخن برسيدل تمثيل است ومبالغه در نقي ولد فليس هناك ولد ولا عبادة له وفي التأويلات النجمية يشير الى نوع من الاستهزاء بهم وبمآلاتهم والاستخفاف بعقولهم يعنى قل ان كان للرحمن ولد كما تزعمون وتعبدون عيسى بانه ولده فانا كنت اول العابدين له قال جعفر الصادق رضى الله عنه اول ما خلق الله نور محمد صلى الله عليه وسلم قبل كل شئ وتول من وحد الله تعالى ذرة محمد عليه السلام واول ما جرى به القلم لا اله الا الله محمد رسول الله قال فانا اول العابدين احق بتوحيد الله وذكر الله (سبحان رب السموات والارض) في اضافة اسم الرب الى أعظم الاجرام واقواها تنبيه على انها وما فيها من المخلوقات حيث كانت تحت ملكوته وربوبيته كيف يتوهم ان يكون شئ منها جازأ منه سبحانه (رب العرش) في تكرير اسم الرب تعظيم لسان العرش (عباد صفون) اى يصغونه به وهو الولد قال في بحر العلوم اى سجدوا رب هذه الاجسام العظام لان مثل هذه

الربوبية توجب التسبيح على كل محبوب فيها ونزهوه عن كل ما يصفه الكافرون به من صفات الاجسام فانه
 لو كان جسما لم يقدر على خلق هذا العالم وتدبير امره (فذرهم) اى اتركهم كفرة حيث لم يدعوا للعق بعد
 ما نهوا هذا البرهان الجلى (بمخوضوا) يشعروا في باطلهم واكاذيبهم والخوض هو الشروع في الماء والمروء
 فيه ويستعار للامور اكثر ما ورد في القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه كافي المفردات (ويلعبوا) في دنياهم فان
 ما هم فيه من الاقوال والافعال ليست الامن باب الجهل واللعب والجزم في الفعل لجواب الامر يقال لعب
 فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصد صحيحا قالوا كل لعب لانه فيه فهو عبث وما كان فيه لذة فهو لعب
 (حتى يلاقوا) يعانوا (يومهم الذى يوعدون) على لسانك يعنى روزى راكه وعده داده شده اند بملاقات
 ان * وهو يوم القيامة فانهم يومئذ يعاون ما فعلوا وما يفعل بهم قال سعدى الملقى والظاهر يوم الموت فان
 خوضهم ولعبهم انما ينتهى به يقول الفقير وفيه ان الموعد هو يوم القيامة لانه الذى كانوا ينكرونه لايوم الموت
 الذى لا يشكون فيه ولما كان يوم الموت متصلا بيوم القيامة على ما اشار اليه قوله عليه السلام من مات فقد
 قامت قيامته جعل الخوض واللعب منتهيين بيوم القيامة وفي الآية اعلام بانهم من الذين طبع الله على قلوبهم
 فلا يرجعون عما هم عليه ابدآ وإشارة الى ان الله خلق الخلق اطوارا مختلفة فمهم من خلقه الجنة فيستعده الجنة
 بالايان والعمل الصالح واتقياد الشريعة ومتابعة النبي عليه السلام ومنهم من خلقه للنار فيستعده النار برذ
 الدعوة والانكار والحدود والخذلان ويكمله الى الطبيعة النفسانية الحيوانية التي تميل الى اللهو واللعب والخوض
 فيما لا يعنيه ومنهم من خلقه للقربة والمعرفة فيستعدها بما بالمحبة والصدق والتوكل واليقين والمشاهدات
 والمكاشفات والمراقبات وبذل الوجود بترك الشهوات وانواع المجاهدات وتسليم تصرفات ارباب المؤلفات
 (عن يهلول رحمه الله) قال بينما انا ذات يوم في بعض شوارع البصرة اذا الصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصبي
 ينظر اليهم ويكي قهقري هذا الصبي يتحسر على ما في ايدى الصبيان ولا شيء معه يلعب به فقالت له ابني ما يبكيك
 اشترى لك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرفع بصره الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا قهقري
 اى بنى فلما اذا خلقنا فقال للعالم والعبادة قهقري من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله تعالى اخذتم
 انما خلقناكم عبداً واناكنم الينا لا ترجعون (وحكى) انه كان سبب خروج ابراهيم بن ادهم رحمه الله عن اهله وماله
 وجاهه ورياسته وكان من ابناء الملوك انه خرج يوما يصطاد فأثار ثعلبا وأرنا فبينما هو في طلبه هتف به
 هاتف ألهذا خلقت ام بهذا امرت ثم هتف به من قربوس مبرجه والله ما لهذا خلقت ولا بهذا امرت فقفل عن
 مراكبه وصادف راعيا لايه فأخذ جبة للراعى من صوف فلبسها واعطاه فرسه وماله ثم دخل البادية وكان
 من شأنه ما كان واعلم ان الاستغال بما سوى الله تعالى من قبيل اللهو واللعب اذ ليس فيه مقصد صحيح
 وانما المطلب الاعلى هو الله تعالى ولذا خرج السلف عن الكل ووصلوا الى مبدأ الكل * دلالتك هو اكن قرب
 حق كرا زودارى * كد دورا قند حباب از بحر در كسب هو اكر دن * جعلنا الله واباكم من المشغولين
 به (وهو الذى في السماء اله) اى مستحق لان يعبد فيها اى هو معبود أهل السماء من الملائكة وبه تقوم السماء
 وليس حال فيها (وفى الارض اله) اى مستحق لان يعبد فيها اى فهو معبود اهل الارض من الانس والجن
 واله الآلهة ولا قاضى لحوائج اهل الارض الا هو وبه تقوم الارض وليس حال فيها فالطرفان يتعلقان بالله لانه
 بمعنى المعبود بالحق او متضمن معناه كقولك هو حاتم اى جواد لا شتاره بالحدود وكذا فبين قرأ وهو الذى
 فى السماء الله وفى الارض الله ومنه قوله تعالى فى الانعام وهو الله فى السموات وفى الارض اى وهو الواجب
 الوجود للمعبود المستحق للعبادة فيهما والراجع الى الموصول مبتدأ محذوف لطول الصلة بمتعلق الخبر وهو
 فى السماء والعطف عليه والتقدير وهو الذى هو فى السماء (وهو الحكيم العليم) كالدليل على ما قبله لانه المتصف
 بكمال الحكمة والعلم المستحق للالهية لا غيره اى وهو الحكيم فى تدبير العالم واهله العليم بجميع الاحوال من الازل
 الى الابد (ونبارك) تعالى عن الولد والشريك وجل عن الزوال والانتقال وعمت بركة ذكره وزيادة شكره (الذى)
 الخ فاعل تبارك (له ملك السموات والارض) بادشاهى آسمان وزمين (وما بينهما) اى على الدوام كالهواء
 اوفى بعض الاوقات كاطير والسحاب * ومن اخبار الرشيد انه خرج يوما للصيد فارسل بازيا شب فلم يزل يعلو
 حتى غاب فى الهواء ثم رجع بعد اليأس منه ومعه سمكة فأحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل

يا امير المؤمنين رونا عن جدك ابن عباس رضى الله عنهما ان الهوآ معمر بام مختلفة الخلق سكان فيه وفيه
 دواب تبيض وتفرخ فيه شيأ على هيئة السمك لها اخنجة ليست ذات ريش فاجاز مقالة على ذلك كذا في حياة
 الحيوان (وعنده علم الساعة) اى الساعة التى فيها تقوم القيامة لا يعلمها الا هو (واليه ترجعون) الالتفات
 للتهديد اى تردون الجزأ فاهتموا بالاستعداد للقائه قال بعض الكبار واليه ترجعون بالاخيار والاضطرار فاهل
 السعادة يرجعون اليه بالاخيار على قدم الشوق والمحبة والعبودية وأهل الشقاوة يرجعون اليه بالاضطرار
 بالموت بالاسهل والاعلال يسحبون على وجوههم الى النار يقول الفقير الرجوع بالاضطرار قد يكون
 نافعاً مع عدم قبوله وهو ان يؤخذ العبد بالذبذبة الالهية ويجزى الى الله جزأ عنيفاً ووقع ذلك لكثير من المنقطعين
 الى الله تعالى (حكى) عن الجنيد رحمه الله انه قال كنت فى المسجد مرة فاذا رجل قد دخل علينا وصلى ركعتين
 ثم اتبذ ناحية من المسجد وأشار الى فلان حاجته قال لي يا ابا القاسم قد كان لقاء الله تعالى ولقاء الاحباب
 فاذا فرغت من امرى فسيدخل عليك شاب مغن فادفع اليه مرقعاً وعصاً وركبني قهقري الى مغن وكيف
 يكون ذلك قال انه قد بلغ رتبة القيام بخدمة الله فى مقامى قال الجنيد فلما قضى الرجل شجبه اى مات وفرغنا من
 مواراته اذ نحن بشاب مصرى قد دخل علينا وسلم وقال ابن الوديعه يا ابا القاسم قلت كيف ذاك اخبرنا بما لك
 قال كنت فى مشربة بنى فلان فهتف بى هاتف ان قم الى الجنيد وتسلم ما عنده وهو كبت وكبت فانك قد
 جعلت مكان فلان الفلانى من الابدال قال الجنيد فدفعته اليه ذلك فزع ثيابه واغتسل ولبس المرقعة وخرج
 على وجهه نحو الشام فى هذه الحكاية تبين ان ذلك المغنى انجذب الى الله تعالى بصوت الهاتف وخرج الى الشام
 مقام الابدال لان المهاجرة سنة قديمة وبها يحصل من الترقيات ما لا يحصل بغيرها فاذا جاءت الساعة يحصل اثر
 التوفيق ويظهر الحقوق بأهل التحقيق * زين جماعت اكرجدا افقى * درنخستين قدم زيا فقى (ولا يملك)
 اى لا يقدر (الذين يدعون) اى يعبدونهم الكفار (من دونه) تعالى (الشفاعة) عند الله كما يزعمون
 (الامن شهد بالحق) الذى هو التوحيد والاستثناء ما متصل والموصول عام لكل ما يعبد من دون الله كعبسى
 وعزير والملائكة وغيرهم او منفصل على انه خاص بالايمان (وهم يعملون) بما يشهدون به عن بصيرة وابقان
 واخلاص (قال الكاشفى) وابشان ميدان تبدل خود كه بزبان خواهي دادماند وایشان شفاعت نخواستند
 كرد الامؤمنان كهكار را وجع الضمير باعتبار معنى من كان الافراد اولاً باعتبار لفظها (ولئن سألتهم من
 خلقهم) اى سألت العابدين والمعبودين من اوجدهم واخرجهم من العدم الى الوجود (ليقولن الله) لتعذر
 الانكار لغاية ظهوره لان الانسان خلق للمعرفة وطبع عليها وبها اكرمه الله تعالى فاما الانسان فى معرفة
 الاشياء فقبول دعوتهم والتوفيق لمتابعتهم والتدين بأديانهم (فأنى يؤفكون) الافك بركردايند اى فكيف
 يصرفون عن عبادة الله تعالى الى عبادة غيره مع اعترافهم بأن الكل مخلوق له تعالى فهو تعجب من عبودهم
 التوحيد مع ارتكازه فى فطرتهم قال فى الاسئلة المقحمة فان قلت هذا دليل على ان معرفة الله ضرورية
 ولا تجب بالسمع الضروريات لانه تعالى اخبر عن الكفار أنهم كانوا يقولون بوحداية الله قبل ورود السمع قلت
 انهم يقولون ذلك تقليداً لدلائل الاضطرورية ومعلوم ان فى الناس من اهل الاتحاد من ينكر الصانع ولو كان
 ضرورياً لما اختلف فيه اثنان * خانه بى صنع خانه ساز كه ديد * نقش بى دست خانه زن كه شنيد *
 هر كه شد ز آدمى سوى تعطيل * نيست دروى خرد چو قدر قبيل (وقيله) القول والقبيل والقال كلها مصادر قرأ
 عاصم وحزرة بالجر على انه عطف على الساعة اى عنده علم الساعة وعلم قوله عليه السلام شكايه وبالفرسية
 ونزدك خداست استن قول رسول آنجا كه گفت (يارب) اى پروردگار من (ان هو لاه) بدوستى كه اين
 گروه يعنى معاندا ن قريش (قوم) گروهى اند كه از روى عناد مكابره (لا يؤمنون) نعى كروند ولم يفهمهم الى
 نفسه بأن يقول ان قومي لمساءه من حالهم او على ان الواو للقسمة وقوله ان هو لاه الخ جوابه فيه يكون اخباراً
 من الله عنهم لامن كلام رسوله وفى الاقسام به من رفع شأنه عليه السلام وتفخيم دعائه والتجائه اليه تعالى ما لا
 يخفى وقرأ الباقون بالنصب عطف على محل الساعة اى وعنده ان يعلم الساعة وقيله او على سرهم ونحوهم
 او على يكتبون المحذوف اى يكتبون ذلك وقيله قال بعضهم والاوجه ان يكون الجر والنصب على ضمائر حرف
 القسم وحذفه يعنى ان الجر على ضمائر حرف القسم كما فى قولك الله لا فعلن والنصب على حذفه وايصال فعله

اليه كقولك الله لا فعلن كانه قيل واقسم قبله او بقبله والفرق بين الحذف والاضمار انه في الحذف لا يبقى للذاهب أثر نحو واسأل القرية وفي الاضمار يبقى له الاثر نحو انتهموا خيرا لكم والتقدير افعلوا ويجوز الرفع في قبله على انه قسم مرفوع بالابتداء محذوف الخبر كقولهم ايمان الله ويكون ان هؤلاء الخ جواب القسم اى وقيله يارب قسمى ان هؤلاء الخ وذلك لوقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا ان كان مرفوعا معطوفا على علم الساعة بتقدير مضاف مع تنافر النظم وورج الزمخشري احتمال القسم لسلامته عن وقوع الفصل وتنافر النظم ولكن فيه التزام حذف واضمار بلا قرينة ظاهرة في اللفظ الذي لم يستهر استعمله في القسم كما في حواشي سعدى المفتى (فاصفح عنهم) اى فأعرض عن دعوتهم واقطع من ايمانهم (وقل سلام) اى امرى تسلم منكم ومن دينكم وتبرى ومشاركه فليس المأمور به السلام عليهم والتحية بل البراءة كقول ابراهيم عليه السلام سلام عليك سأستغفر لك (فسوف يعلمون) حالهم البتة وان تأخر ذلك وبالفارسية پس زودباشدك بداند عاقبت كفر خود را وبقى كه عذاب برايشان فرود آيد در ديار وزياد در عقبي بدخول در نار سوزان وهو وعيد من الله لهم وتسليية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعلى العاقل ان يتدارك حاله قبل خروج الوقت بدخول الموت ونفوه ويقبل على قبول الدعوة مادام الداعي مقبلا غير صافح والا فن كان شفيعه خصمه لم يبق له رجاء النجاة قال ذوالنون رحمه الله جمعت بعض المتعبدين بساحل الشام يقول ان لله عبادا عرفوه بيقين من معرفته فتمروا قصدا اليه وتحملوا فيه المصائب لما رجون عنده من الرغائب صحبوا الدنيا بالاشجبان وتنعموا فيها بطول الاخران فانظروا اليها بعين واغب وما تزودوا منها الا كراد راكب خافوا البيات فأسرعوا ورجوا النجاة فازمعو ابلوا مهج اتقسم في رضى سيدهم نصبوا الآخرة نصب اعينهم وأصفوا اليها باذ كان قلوبهم فلورأتهم رأيت قوما ذابلا شفاهم خصا بطونهم حزينه قلوبهم ناحلة اجسادهم باكية اعينهم لم يصحبوا التعليل والتسويق وتنعموا من الدنيا بقوت خفيف ولبسوا من اللباس اطهارا بالية وسكنوا من البلاد فقرا جالية هربوا من الاوطان واستبدلوا الوحدة من الاخوان فلورأتهم رأيت قوما قد ذبحهم الليل بسكاكين السهر والنصب وفصل اعضاءهم بخناجر التعب خص بطول السرى شعث بفقد الكرى قد وصلوا الكلال بالكلال وتاهبوا للنقلة والارتحال * جواز جايكان دردويدن كرو * بنيزى هم افتان وخيزان برو * کران باديايان برقتند تيز * توبى دست وپا از نشستن بنيز * تمت سورة الزخرف بعون الله تعالى في اواخر جمادى الآخرة من الشهور المنتظمة في سلك سنة ثلاث عشرة ومائة وألف وتليها سورة الدخان وهى سبع اونسع وخسون آية مكية الا قوله انا كاشفوا العذاب الخ

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) اى بحق حم وهى هذه السورة او مجموع القرءان (والكتاب) عطف على حم اذ لو كان قسما آخر لم يجتمع التسمين على مقسم عليه واحد ومدار العطف على تقدير كون حم اسما لمجموع القرءان المغيبة في العنوان (المبين) اى المبين معانيه ان انزل عليهم وهم العرب لكونه بلغتهم وعلى أساليبهم والمبين لطريق الهدى من طرق الضلالة الموضح لكل ما يحتاج اليه في ابواب الديانة وقال بعضهم بحق الحق القيوم وبحق القرءان الفاصل بين الحق والباطل فالعلماء اشارة الى الاسم الحى والميم الى الاسم القيوم وهما اعظم الاسماء الالهية لاشتغالهما على ما يستعمل عليه كل منها من المعاني والادوار والحقائق كما سبق في آية الكبرسى وفي عرائس البقل الحاء الوحى الخاص الى محمد والميم محمد عليه السلام وذلك ما كان بلا واسطة فهو سر بين المحب والمحبوب لا يطلع عليه احد غيرهما كما قال تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى وقال بعضهم حيث المحبين يعنى حمايت كردم دوستان خود را از توجه بمجلسوى يقول الفقير ويحتمل ان يكون اشارة الى حمد الله على انزاله القرءان الذى هو أجل النعم الالهية فحم مقصور من الحمد والمعنى وحق الحق الذى يستحق الحمد في مقابلة لنزال القرءان (انا انزلناه) اى الكتاب المبين الذى هو القرءان وهو جواب القسم (في ليلة مباركة) هى ليلة القدر فانه تعالى انزل القرءان في ليلة القدر من شهر رمضان من اللوح المحفوظ الى بيت العزة في السماء الدنيا دفعة واحدة واملاه جبريل على السفرة ثم كان ينزله على النبي عليه السلام فجوما اى متفرقا في ثلاث وعشرين سنة والظاهر ان ابتداء تنزيله الى النبي عليه السلام ايضا كان في ليلة القدر لان ليلة القدر في الحقيقة ليلة اقتتاح الوصلة ولا بد في الوصلة من الكلام والخطاب والحكمة في نزوله لئلا ان الليل زمان المناجاة ومهبط

النفحات ومشهد التزلزلات ومظهر التجليات ومورد التكرامات ومحل الاسرار الى حضرة الكبرياء وفي الليل فراغ القلوب بذكر حضرة المحبوب فهو أطيب من النهار عند المقر بين والابرار ووصف الليلة بالبركة طمان نزول القمر ان مستقبل للسخاف الدينية والديونية بأجمعها اولما فيها من تنزل الملائكة والرحمة واجابة الدعوة ونحوها والافاجزاء الزمان متشابهة بحسب ذواتها وصفاتها فيمتنع ان يتميز بعض اجزائه عن بعض بمزيد القدر والشرف لنفس ذواتها وعلى هذا فقص شرف الامكنة فانه لعارض في ذاتها قال حضرة الشيخ صدر الدين قدس سره في شرح الاربعين حديثا وللآزمنة والامكنة في محو السيئات وتغليب طرف الحسنات وامدادها والتكفير والتضعيف مدخل عظيم وفي الحديث ان الله غفر لاهل عرفات وضمن عنهم التبعات وانه ينزل يوم عرفة الى السماء الدنيا وقد وردت أحاديث دالة على فضيلة شهر رمضان وعشر ذي الحجة وليلة النصف من شعبان وان الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف وفي مسجد النبي عليه السلام بألف وفي المسجد الأقصى بمئة ستمائة وكلاه دالة على شرف الأزمنة والامكنة انتهى كلامه قال الشيخ المغربي قدس سره أفضل الشهور عندنا شهر رمضان اي لانه انزل فيه القمر ان ثم شهر ربيع الاول اي لانه مولد حبيب الرحمن ثم رجب اي لانه فرد الأشهر الحرم وشهر الله ثم شعبان اي لانه شهر حبيب الرحمن ومقسم الاعمال والآجال بين شهرين عظيمين رجب ورمضان ففيه فضل الجوارين العظمين كما ان ليوم الخميس وليوم السبت فضلا عظيما لكونها في جوار الجمعة ولذا ورد بارك الله في السبت والخميس ثم ذو الحجة اي لانه موطن الحج والعشر التي تعادل كل ليلة منها ليلة القدر والايام المعلومات ايام التشريق ثم شوال اي لكونه في جوار شهر رمضان ثم ذوالقعدة اي لكونه من الأشهر الحرم ثم المحرم شهر الانبياء عليهم السلام ورأس السنة وأحد الأشهر الحرم وقيل فضل الله الأشهر والايام والاقوات بعضها على بعض كما فضل المرسى والامم بعضها على بعض لتبادر النفوس وتسارع القلوب الى احترامها وتشوق الارواح الى احيائها بالتعب فيها وريغ الخلق في فضايلها واما تضاعف الحسنات في بعضها من المواهب الدينية والاختصاصات الربانية ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال القاسمي في شرح التائية كما ان شرف الأزمنة وفضيلتها بحسب شرف الاحوال الواقعة فيها من حضور المحبوب ومشاهدته فكذلك شرف الاعمال يكون بحسب شرف النيات والمقاصد الباعثة وشرف النية في العمل ان يؤدى للمحسوب ويكون خالصا لوجهه غير مشوب بغرض آخر قال ابن الفارض

وعدي عدي كل يوم أرى به * جمال محياها بعين قريرة

وكل الليالي ليلة القدر ان دنت * كما كل ايام اللقا يوم جمعة

قال بعض السكار واشد الليالي بركة وقدر ليلة يكون العبد فيها حاضرا بقلبه مشاهدا لربه يتنعم بأنوار الوصلة ويجد فيها نسيم القربة واحوال هذه الطائفة في ليالهم مختلفة كما قالوا

لا أظلم الليل ولا ادعى * ان نجوم الليل ليست تزول

ليسلي كما شاءت قصيرا اذا * جادت وان ضنت فليلي طويل

وقال بعض المفسرين المراد من الليلة المباركة ليلة النصف من شعبان واهل أربعة اسماء الاول الليلة المباركة لكثرة خيرها وبركتها على العاملين فيها الخير وان بركات جماله تعالى تصل الى كل ذرة من العرش الى الثرى كما في ليلة القدر وفي تلك الليلة اجتماع جميع الملائكة في حظيرة القدس ودركشف الاسرار فرموده ان ايام مبارك خوائد از بهر انكه برخير و بر بركت است همه شب داعيانرا اجابت است وسايلنا را عطيت ومجتهدانرا معونات ومطيعانرا منوآت وعاصيانرا اقات ومجبرانرا كرامت همه شب درهاي آسمان كشاده جنات عدن وفراديس اعلا درهانهاده ساكنان جنة الخلد بر كنكرهانشسته ارواح انبيا وشهادر عليين فراطرب آمده همه شب نسيم روح ازلى از جانب قربت بدل دوستان ميمد و باد هوای فردايت برجان عاشقان مي وزد و از دوست خطاب مي آيد كه هل من سائل فاعطيه هل من مستغفر فاعفله اي درويش بيدار باش درين شب كه همه بساط نزول بيفكند وكل وصال جانان در باغ رازداري شكفته نسيم مهر مبارك بهاري ازو ميمد و ييغام ملك بر منري باريك و براري عجب ميكويد الم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله

الم يأن للهجران أن يتصرم * وللعود غصن البان ان يتضرما

وللعاشق الصب الذي ذاب وانحنى * ألم يأن ان يبكي عليه ويرحما

وفي بعض الآثار عبا لمن آمن في كيف يشكل على غيره لو أنهم نظروا الى لطائف برى ما عبدوا غيرى اى عجب
كسى كه ما را شناخت با غير ما آرام كى كيرد كسى كه ما را يافت با ديكرى چون بردازد كسى كه رنك و بوى وصال
وياد ما دارد دل در رنك و بوى دينيا چون بندد * از تعجب هر زمان كه و بد بنفشه كاي عجب * هر كه زاف
ياردارد چنك در ما چون زند * والثاني ليلة الرحمة والثالث ليلة البراءة والرابع ليلة الصلح وذلك لان البندار
اذا استوفى انظر ارجح من اهله كتب لهم البراءة كذلك الله يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة (كما حكى)
ابن عمر بن عبد العزيز لما رفع رأسه من صلاته ليلة النصف من شعبان وجد رخصة خضر آه قد اتصل نورها
بالسما مكتوب فيها هذه براءة من النار من الملك العزيز لعبد عمر بن عبد العزيز وكان في هذه الليلة براءة
للسعداء من الغضب فكذا فيها براءة للاشقياء من الرحمة نعوذ بالله تعالى ولهذه الليلة خصال * الاولى تفريق
كل امر حكيم كما سبأني * والثانية فضيلة العبادة فيها وفي الحديث من صلى في هذه الليلة مائة ركعة ارسل الله
تعالى اليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا
وعشرة يدفعون عنه مكاييد الشيطان قال في الاحياء يصلى في الليلة الخامسة عشرة من شعبان مائة ركعة
كل ركعتين بتسليمه يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله احد عشر مرات وان شاء صلى عشر ركعات يقرأ
في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله احد هذه ايضا كصلاة رجب مروية عن النبي عليه السلام
في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه الصلاة في هذه الليلة ويسمون صلاوة الخير ويحججون فيها وربما
صلوها جماعة (روى) عن الحسن البصرى انه قال حدثني ثلاثون من اصحاب النبي عليه السلام ان من صلى هذه
الصلاة في هذه الليلة نظر الله اليه سبعين نظرة وقضى الله له بكل نظرة سبعين حاجة اذاهاها المغفرة انتهى كلام
الاحياء قال الشيخ الشهير باقائه قدس سره ان النبي عليه السلام لما تجلى له جميع الصفات في ثمانية عشر ألف
عام وأكثرت صلى تلك الصلاة بعد العشاء شكر اعلی النعمة المذكورة (وروى) مجاهد عن علي رضي الله عنه انه
عليه السلام قال يا علي من صلى مائة ركعة في ليلة النصف من شعبان ققرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وقل
هو الله احد عشر مرات قال عليه السلام يا علي ما من عبد يصلى هذه الصلاة الا قضى الله له كل حاجة طلبها
تلك الليلة ويبعث الله سبعين ألف ملك يكتبون له الحسنات ويمحون عنه السيئات ويرفعون له الدرجات الى
رأس السنة ويبعث الله في جنات عدن سبعين ألف ملك وسبع مائة ألف يبنون له المداين والقصور ويغرسون له
من الاشجار ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب الخلق وان مات من ليلته قبل ان يحول الحول
مات شهيدا ويعطيه الله بكل حرف من قل هو الله احد في ليلته تلك سبعين حورا كما في كشف الاسرار قال
بعضهم أقل صلاة البراءة ركعتان واوسطها مائة واكثرها ألف يقول الفقير الألف الذي هو اشارة الى ألف اسم له
تعالى تفصيل للمائة التي هي اشارة الى مائة اسم له منتخبة من الألف لان التسعة والتسعين باعتبار احديتها مائة
وهي تفصيل للواحد الذي هو الاسم الاعظم ولما لم تشرع ركعة منفردة ضم اليها اخرى اشارة الى الذات والصفات
والليل والنهار والجسد والروح والملك والمملوك ولهذا السر استحب ان يقرأ في الركعتين المذكورتين اربع مائة
آية من القرآن فان فرض القراءة آية واحدة ومستحبها اربع آيات والمائة اربع مرات اربع مائة قال كعتان
باعتبار القراءة المستحبة في حكم المائة فاعرف جدا وفي الحديث من احب الليالي الخمس وجبت له الجنة ليلة
التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر وليلة النصف من شعبان * والثالثة نزول الرحمة قال عليه السلام ان
الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا اى تنزل رحمته والمراد في الحقيقة تنزل عظيم من تنزلات عالم
الحقيقة مخصوص بتلك الليلة وايضا المراد تنزل من اول الليلة الى وقت غروب الشمس الى آخرها اى الى طلوع
الفجر أو طلوع الشمس * والرابعة حصول المغفرة قال عليه السلام ان الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا
لكاهن او ساحر او مشاحن أو مدمن خمر أو عاق للوالدين أو مصر على الزنى قال في كشف الاسرار فسر اهل العلم
المشاحن في هذا الموضع بأهل البدع والالهاؤا والحقه على اهل الاسلام * والخامسة انه اعطى فيها رسول الله
عليه السلام تمام الشفاعة وذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان الشفاعة في امته فأعطى الثلث منها ثم
سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فأعطى الجميع الا من شرد على الله شراد بعير

وفي رواية أخرى قالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة النصف من شعبان ساجدا يدعو قتل جبريل فقال ان الله قد أعتق من النار الليلة بشفا عتقك ثلث امتك فزاد عليه السلام في الدعاء قتل جبريل فقال ان الله يقرئك السلام ويقول أعتقت نصف امتك من النار فزاد عليه السلام في الدعاء قتل جبريل وقال ان الله أعتق جميع امتك من النار بشفا عتقك الامن كان له خصم حتى يرضى خصمه فزاد عليه السلام في الدعاء قتل جبريل عند الصبح وقال ان الله قد ضمن لخصماء امتك ان يرضيهم بفضل له ورحمته فرضى النبي عليهما السلام * والسادة ان من عادة الله في هذه الليلة ان يزيد ما زمزم زيادة ظاهرة وفيه اشارة الى حصول مزيد العلوم الالهية لقلوب اهل الحقائق (انا كاشندين) استئناف مبين لما يقتضى الانزال كأنه قيل انا نزلناه لان من شأننا الانذار والتخويف من العقاب (فيما يفرق كل امر حكيم) اي يكتب ويفصل كل امر يحكم ومتقن من ارزاق العباد واجالهم وجميع امورهم الا السعادة والشقاوة من هذه الليلة الى الاخرى من السنة القابلة وقيل يبدأ في اتساع ذلك من اللوح في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب والزلازل والصواعق والخسوف الى جبرائيل ونسخة الاعمال الى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو لك عظيم ونسخة المصائب الى ملك الموت حتى ان الرجل لم يشئ في الاسواق وان الرجل ليتمتع ويولد له ولقد أدرج اسمه في الموقى كفته اند درميان فرشتگان فرشته حليم تر ورحيم تر ومهر بان تر از ميكائيل نيست وفرشته مهيب تر و باسياست تر از جبرائيل نيست در خبر است که روزی هر دو منظره کردند جبرائيل كفت مرا عجب می آید که با این همه بی حرمی و جفا کاری بخلق رب العزة بهشت از بهر چه می آفرید ميكائيل كفت مرا عجب می آید که با آن همه فضل و کرم و رحمت که الله را بر بندگانش دوزخ را از بهر چه می آفرید از حضرت عزت و جناب جبروت ندا آمد که احب کمالی احسن کمالی از شما هر دو آزاد و ستودارم که بمن ظن نیکوتر می برد یعنی ميكائيل که رحمت بر غضب فضل می دهند وقد قال الله تعالى ان رحمتی سبقت غضبی و كما ان في هذه الليلة يفصل كل امر صادر بالحكمة من السماء في السنة من اقسام الحوادث في الخير والشر والحنن والذل والنصرة والهزيمة والخصب والتحط فكذا الحب والجذب والوصل والفصل والوفاق والخلاف والتوفيق والخذلان والقبض والبسط والستر والتجلى فكم بين عبد نزل له الحكم والقضاء بالشقاء والبعد وآخر ينزل حكمه بالوفاء والرفد (امر من عندنا) نصب على الاختصاص اي اعني بهذا الامر امر احصاه من عندنا على مقتضى حكمه تناو هو بيان لقوامته الاضافية بعد بيان لقوامته الذاتية (انا كاشندين) بدل من انا كابدل الكل (رحمة من ربك) مفعول له لا لارسال اي انا نزلنا القرءان لان عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاجل اقامة رحمتنا عليهم فيكون قوله رحمة غاية للارسال متأخرة عنه على ان المراد منها الرحمة الواصلة الى العباد اولاً اقتضاء رحمتنا السابقة ارسالهم فيكون باعنائهم مقدمات للارسال على ان المراد مبدأها ووضع الرب موضع الضمير لا بد ان بان ذلك من احكام الربوبية ومقتضياتها و اضافته الى ضميره عليه السلام للتشريف * در دو عالم بخشش بخشایش است * خلق را از بخشش آسایش است * خواجه چون در مدیج خویش سفت * انما انارحة مهداة كفت * كما قال في التأويلات النجمية انا كاشندين محمد انا عليه السلام رحمة مهداة من ربك ليخرج المشتاقين من ظلمات المفارقة الى نور المواصله وايضا انا كاشندين رحمة لنفوس اوليائنا بالتوفيق ولعلوهم بالتحقيق (انه هو السميع العليم) يسمع كل شئ من شأنه ان يسمع خصوصاً اثنين المشتاقين ويعلم كل شئ من شأنه ان يعلم خصوصاً حنين المحبين فلا يخفى عليه شئ من اقوال العباد وافعالهم واحوالهم وهو تحقيق الربوبية تعالى وانما لا تحقق الا لمن هذه نفوثة الجليله (رب السموات والارض وما بينهما) بدل من ربك يقول الفقير الهمت بين النوم واليقظة ان معنى هذه الآية اي اشارة لا عبارة ان مربوبى ومبلغى الى كمالى هو رب السموات والارض وما بينهما يعنى جميع الموجودات العلوية والسفلية وذلك لانها مظاهر الاسماء والصفات الالهية ففي كل ذرة من ذرات العالم حقيقة مشهودة هي غذاء الروح العارف فيتربى بذلك الغذاء اليهودى بالغالى الى اقصى استعداد كاي تربى البدن بالغذاء الحسى بالغالى غاية نمائه ووقوفه الى هذا المعنى اشار صاحب المتنوى بقوله * آن خيالانى كه دام اولياست * عكس مهر و بان مستلن خداست * فافهم جدا و قل لا عبد الا الله ولا اقصه سواه (ان كنتم موقنين) بشئ فهذا اولى ما توقنون به لقرط ظهوره وان كنتم مریدين

لليقين فاعلموا ذلك وبالفارسية اگر هستيد شهابي كمان يعني طلب كنند كان يقين (لا اله الا هو) اذ لا خالق
 سواه جملة مستأنفة مقررت قبلها (يحجي ويميت) يوجد الحياة في الجهاد ويوجد الموت في الحيوان بقدرته
 كما يشاهد ذلك اي يعلم علما جليا يشبه المشاهدة والظواهر ان المشاهدة تتعلق بالاثرا فان المعلوم هو الاحياء
 والامانة والمشهود هو اثر الحياة في الحى - واثر الممات في الميت وفي التأويلات التجمية يحجي قلوب اوليائه بنور
 محبته وتجلى صفات جماله ويميت نفوسهم بتجلى صفات جلاله (ربكم) اي هو ربكم وخالقكم ورازقكم (ورب
 اباكم الاولين) وفي التأويلات رب آدم واولاده ورب الالباء العلوية وقال محمد بن علي الباقر قد انقضى قبل آدم
 الذي هو ابونا آف آدم واكثر وذكر الشيخ ابن العربي قدس سره في الفتوحات المكية في باب حدوث الدنيا حديثا
 ضعيفا انه انقضى قبل آدم مائة ألف آدم وجرى له كشف وشهود في طواف الكعبة انه شاهد رجلا تمثلوا له
 من الارواح فسألهم من انتم فأجابوه انهم من اجداده الاول قبل آدم بأربعين ألف سنة قال الشيخ فسألت عن
 ذلك ادر يس النبي عليه السلام فصدتني في الكشف والخبر وقال نحن معاشر الانبياء نؤمن بحدوث العالم كله
 ولم نعلم اوله والحق تعالى متفرد بأوائل الكائنات (بل هم في شك) بله ايشان در شك اند اي عمدا كرم من شؤونه
 تعالى غير موقنين في اقرارهم بأنه تعالى رب السموات والارض وما بينهما (يلعبون) لا يقولون ما يقولون عن جد
 واذعان بل مخلوطا بهزؤ ولعب وهو خبر آخر وفي كشف الاسرار در مكان خویش بازی میکنند فالظرف متعلق
 بالفعل او بل هم حال كونه في شك مستقر في قلوبهم يلعبون كما في قوله فهم في ريبهم يترددون وفيه اشارة
 الى ان من استولت عليه الغفلة اذام ذلك الى الشك ومن لم يكن الشك كان بعيدا من عين الصواب قال بعضهم وصف
 اهل الشك والنفاق باللعب وذلك لترددهم وتغيرهم في امر الدين واشتغالهم بالدنيا واعتراهم بزئنها قال اويس
 القرني رضي الله عنه اف هذه القلوب قد خالطها الشك فما تنفعها الغفلة وعن الشيخ فتح الموصلي قدس سره
 قال رأيت في البادية غلاما لم يبلغ الحنث يعني ويجترأ لشفتيه فسألت عليه فرد الجواب فقلت له الى اين يا غلام
 فقال الى بيت الله الحرام قلت فبماذا تحترأ لشفتيك قال بالقراءة ان قلت فانه لم يجز عليك فلم التكليف قال رأيت
 الموت يأخذ من هو اصغر مني سنا فقلت خطوله نصير وطريقك بعيد فقال انما علي ثقل الخطي وعلي الله
 الابلاغ فقلت فاین الزاد والراحلة فقال زادي يقيني وراحلتي رجلاي * لدره توفیق بود کرد علایق * خواهی
 که بنزل برسی راحله بگذار * قلت اسألك عن الخبز والماء قال يا عماء رأيت لو أن مخلوقا دعاك الى منزله اكل
 يجمل بك ان تحمل معك زادك فقلت لا قال ان سيدي دعا عبده الى بيته وأذن لهم في زيارته فحملهم ضعف
 يقينهم على حمل زادهم واني استفجيت ذلك فحفظت الادب معه أقترأ بضيعتي فقلت كلا وحاشي ثم غاب عن عيني
 فلم أراه الا بكه فلما رآني قال يا شيخ انت بعد على ذلك الضعف في اليقين * سيراب کن زجر يقين جان تشنه را *
 زين ييش خشك لب منشين بر - براب ريب (فارتقب) الارتقاب چشم داشتن يعني منتظر شدن والمعنى
 فانتظروا يا محمد لكفار مكة على ان اللام للتعليل وبالفارسية پس بمنتظر باش برای ايشان (يوم تأتي السماء
 بدخان مبين) ظاهر لاشك فيه ويوم مفعول ارتقب والباء للتعدية يعني ان روبروكم آسمان دودی آرد آشكارا
 ويجوز ان يكون ظرفا له والمفعول محذوف اي ارتقب وعد الله في ذلك اليوم اطلق الدخان على شدة القحط
 وغلبة الجوع على سبيل الكناية او الجواز المرسل والمعنى فانتظروا لهم يوم شدة ومجاعة فان الجائع يرى بينه وبين
 السماء كهية الدخان اما الضعف بصره اولان في عام القحط يظلم الهواء اقله الامطار وكثرة الغبار ولذا يقال
 لسنة القحط السنة الغبراء كما قالوا عام الرمادة والظاهر ان السنة الغبراء ما لا تنبت الارض فيها شيئا وكانت
 الريح اذا هبت أثبت ترابا كالرماد اولان العرب تسمى الشر الغالب دخانا واسناد الاتيان الى السماء لان ذلك
 يكفه عن الامطار فهو من قبيل اسناد الشيء الى سببه وذلك ان قريشا لما بالغوا في الاذية له عليه السلام دعا عليهم
 فقال اللهم اشد وطأتك على مضراى عيالك الشديدي يعني خذهم اخذا شديدا واجعلها عليهم سنيئا كسنيين
 يوسف وهي السبع الشداد فاستجاب الله دعاءهم فأصابهم سنة اي قحط حتى اكلوا الجيف والجلود والعظام
 والعلهز وهو الورور والدم يأبأ بالابل ويشوى على النار وكان الرجل يرى بين السماء والارض
 الدخان من الجوع وكان يحدث الرجل ويسمع كلامه ولا يراه من الدخان وذلك قوله تعالى (بغشى الناس) اي
 يحيط ذلك الدخان بهم ويشاكلهم من جميع جوانبهم صفة للدخان (هذه اعداب أليم) اي قائلين هذا الجوع

اولدخان هذاب أليم فغشى اليه عليه السلام يوسفيان وفرفر معه وناشدوه الله والرحم اى قالوا نسألك يا محمد بحق
 الله وبجرمة الرحم ان تسق لنا وواعدوه ان دعاهم وكشف عنهم ان يؤمنوا وذلك قوله تعالى (ربنا اكشف
 عنا العذاب) اى الجوع او عذاب الدخان وما آلهما واحد فان الدخان انما ينشأ من الجوع (انامؤمنون) بعد
 رفعه (أنى لهم الذكرى) رد كلامهم واستدعائهم للكشف وتكذيبهم فى الوعد بالايان المنبئ عن التذكر
 والاتعاظ بجماعتهم من الداهية والمراد بالاستدعاء الاستبعاد لاحقيقته وهو ظاهر اى كيف يصدقون او من
 أين يتذكرون ويقولون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم (وقد جاءهم رسول مبين) اى والحال انهم
 شاهدوا من دواعى التذكر وموجبات الاتعاظ ما هو اعظم منه فى ايجابها حيث جاءهم رسول عظيم الشأن
 وبين لهم منهاج الحق باظهار آيات ظاهرة ومعجزات فاهرة تحرك ضم الجبال (ثم) كلمة ثم هنا للاستبعاد
 (تولوا) أعرضوا (عنه) اى عن ذلك الرسول وهو هو و قد فيما شاهدوا منه من العظام الموجبة للاقبال اليه
 ولم يقنعوا بالتولى (وقالوا) فى حقهم (معلم يحنون) اى قالوا تارة يعلمه غلام اعجمى لبعض تقيف واسمه هذاس
 او ابو فكهة او جبرا ويسار واخرى يحنون او يقول بعضهم كذا وآخرون كذا فهل يتوقع من قوم هذه صفاتهم
 ان يتأثروا عنه بالعظة والتذكير وما مثلهم الا كمل الكاب اذا جاع ضغا واذا شبع طغا (انا كاشفوا العذاب)
 جواب من جهته تعالى عن قولهم ربنا اكشف الخ اى ان اكشف العذاب المعهود عنكم بدعاء النبي عليه السلام
 وانزال المطر كشفنا (قليل) وهو دليل على كمال خبث سريرتهم فانهم اذا عادوا الى الكفر بكشف العذاب كشفنا
 قليلا فهم بالكشف رأسا اعودوا و زمانا قليلا وهو ما بقى من اعمارهم (انكم عائدون) تعودون ان ذلك الى ما كنتم
 عليه من العتو والاصرار على الكفر وتنسئون هذه الحالة وصيغة الفاعل فى الفعلين للدلالة على تحققها الاحالة
 ولقد وقع كلاهما حيث كشفه الله بدعاء النبي عليه السلام فبالشوا ان عادوا الى ما كانوا فيه من العتو والعتاد
 لان من مقتضى فساد طبيعتهم واعوجاج طبيعتهم المبادرة الى خلف الوعد ونقض العهد والعود الى الاشرار
 اذ زال المانع على ما بينه الله تعالى فى من ركب الفلك اذا انجاء الى البر (وفى المنوى) ان دامت اذ نتيجة
 رنج بود * فى زخقل روشن چون كنج بود * چون كه شد رنج آن دامت شد عدم * مى نبرد خاك آن توبه
 ندم * ميكند او توبه و ببرد * بامن لوردوا و عادوا و اميزند (يوم تبطش البطشة الكبرى) البطش تناول
 الشئ بعنف و صولة اى يوم القيامة تنتقم و تعاقب العقوبة العظمى (انامستقمون) فيوم ظرف لمبادل عليه
 قوله انامستقمون لا المستقمون لان انما نعمة عن ذلك (وقال الكاشفى) يادكن روزى را كه بكيرم كافرانرا كرفت
 سخت و بزرگ يعنى روز قيامت وذلك لانه تعالى أخذهم بالجوع والدخان ثم أذاقهم القتل والامر يوم بدر
 ركل ذلك من العذاب الا فى دون العذاب الاكبر فاذا كان يوم القيامة يأخذهم اخذ شديد لا يقاس على
 ما كان فى الدنيا نسأل الله العصمة من عذابه وبجيمه والتوفيق لما يوصل الى رضاه ونعمه وقال بعض المفسرين
 المراد بالدخان ما هو من اشراط الساعة وهو دخان يأنى من السماء قبل يوم القيامة فيدخل فى اسماع الكفرة
 حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحنيد اى المشوى ويعتري المؤمن منه كهية الزكام وتكون الارض كلها
 كبيت او قد فيه ليس فيه خصاص اى فرجة يخرج منها الدخان وفى الحديث اول آيات الدخان ونزول عيسى
 ابن مريم ونازق يخرج من قعر عدن ابن وهو يفتح الهمزة على ما هو المشهور اسم رجل بنى هذه البلدة بالبن
 واقام بها تسوق الناس الى المحشر اى الى الشام والقدس قال حذيفة رضى الله عنه لما الدخان قتلا الآية فقال
 علا ما بين المشرق والمغرب يمكث اربعين يوما و ليلة اما المؤمن فيصيبه كهية الزكة واما الكافر فهو كالسكران
 يخرج من مخبره واذنيه ودره وقال حذيفة بن اسيد الغفارى رضى الله عنه اطلع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم علينا ونحن ننذاكر فقال عليه السلام ما تذاكرون قالوا تذكر الساعة قال عليه السلام انهن لن تقوم
 حتى تروا قبلها آيات اى علامات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم
 ويا جوج ويا جوج وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وأخر ذلك نار
 تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم وأوله بعض العلماء بفتنة الاثراك وأول خروج الدجال بظهور الشر
 والناسد ونزول عيسى باندفاع ذلك وظهور الخير والصلاح يقول الفقيران كان هذا التأويل من طريق الاشارة
 مسلم لانه لا تخلو الدنيا عن المظاهر الجلالية والجمالية الى خروج الدجال ونزول عيسى واما ان كان من طريق

الحقيقة فلا صحة له اذ لا بد من ظهور تلك الآيات على حقيقتها على ما أخبره النبي عليه السلام فعلى هذا القول وهو تفسير الدخان بما هو من اشراط الساعة معنى قوله ربنا اكشف عنا الخ وقوله انا كاشفوا العذاب الخ انه اذا جاء الدخان تصور المعذبون به من الكفار والمنافقين وغوثوا وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فيكشفه الله عنهم بعد أربعين يوما فربما يكشف عنهم يرتدون ولا يتمهلون وظهور علامات القيامة لا يوجب تقطاع التكليف ولا يقدر في صحة الايمان ولا يجب ايضا لزومه ما وعدتم انكشافه ما وقال بعض اهل التفسير المراد بالدخان ما يكون في القيامة اذا خرجوا من قبورهم فيحتمل ان يراد به معناه الحقيقي وما يستلزمه فانه لشدة أهوال يوم القيامة تظلم العين بحيث لا يرى الانسان فيه ايما توجه الا والظلمة مستولية عليه كأنه مملوء دخانا فعلى هذا يبني الكلام على الفرض والتقدير ومعناه انهم يقولون ربنا اكشف عنا العذاب اى اردنا الى الدنيا نعمل صالحا فيقول الله انا كاشفوا العذاب يعنى ان كشفنا وردناكم اليها تعودوا الى ما كنتم عليه من الكفر والتكذيب كما قال تعالى ولوردوا العادوا لما نهوا عنه والتفسير الاول من هذه التفسير الثلاثة هو الذى يستدعيه مساق النظم المكرم قطعنا وفي عرائس العلى رحمه الله ظاهر الايتدخان للكفرة من الجوع في الظاهر ودخان بواطنهم دخان النفس الامارة والاوهاء المختلفة التى تغير سماء قلوبهم بغبار الشهوات وظلمة الغفلات وقال سهل قدس سره الدخان في الدنيا سوسة القلب والغفلة عن الذكر وفى التأويلات النجمية فى الآية اشارة الى مراقبة سماء القلب عن تصاعد دخان اوصاف البشرية بغشى الناس عن شواهد الحق هذا عذاب أليم لا رباب المشاهدة كما قال السرى قدس سره اللهم مه معاذتني فلا تعذبني بذل الحجاب ربنا ككشف عنا عذاب الحجاب انا مؤمنون بانك قادر على رفع الحجاب وارخانه فاذا اخذوا فى الاستغاثه يقال لهم ائى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين بالهام فتواهم وبخروهم ثم خالفوه وقالوا خاطر شيطانى انا كاشفوا العذاب عن صورتهم فى الدنيا قليلا لان جميع الدنيا عندنا قليل ولكن يوم يبطش البطشة الكبرى نورهم حرما يطويلا ولا يجدون فى ظلال اتقامنا مقبلا يقول النقيض ظهر من هذه التقريرات انه لا خير فى الدخان فى الظاهر والباطن الا ترى ان من رآه فى اللذام يعبر بالهول العظيم والقتال الشديد وبالظلمات والحجب والكدورات فعلى العاقل ان يجتهد فى الخروج من الظلمات الى النور والدخول فى دائرة الصفاء والحضور فانه ان بقى مع دخان الوجود يظلم عليه وجه المقصود (ولقد فتنا قبلهم) يئس از كفار مكة اقوم فرعون لى القبط والمعنى امتحانهم اى فعلنا بهم فعل المحتجن بارسال موسى عليه السلام اليهم ليؤمنوا ويظهر منهم ما كان مستورا فاختاروا الكفر على الايمان فالقول حقيقة او اوقعناهم فى الفتنة بالامهال وتوسيع الرزق عليهم فهو مجاز عقلى من اسناد الفعل الى سببه لان المراد بالفتنة حينئذ ارتكاب المعاصى وهو تعالى كان سببا لارتكابها بالامهال والتوسيع المذكورين (وجاءهم رسول كريم) على الله تعالى وهو موسى عليه السلام بمعنى انه استحق على ربه انواعا كثيرة من الاكرام او كريم على المؤمنين اوفى نفسه لان الله تعالى لم يبعث نبيا الا من كان افضل نسبا واشرف حسبا على ان الكرم بمعنى الخصلة المحودة وقال بعضهم لمكالمته مع الله واستماع كلامه من غير واسطة وفى الآية اشارة الى انه تعالى جعل فرعون وقومه فيما قننهم فداء امة محمد عليه السلام لتعبر هذه الامة بهم فلا يصرون على جحودهم كما صروا ويرجعوا الى طريق الرشاد ويقبلوا دعوة نبيهم ويؤمنوا بما جاء به لئلا يصيبهم ما اصابهم بعد ان جاءهم رسول كريم (ان ادوا الى عباد الله) ان مصدرية اى بان ادوا الى بنى اسرائيل وسلموهم وارسلوهم معي لاذهب بهم الى موطن آبائهم الشام ولا تستعبدوهم ولا تعذبوهم اى جنتكم من الله لطلب تأدية عباد الله الى (قال فى كشف الاسرار) فرعون قبطى بودوقوم وى قبط بودندوبنى اسرائيل در زمين ايشان غريب بودند از زمين كنعان بايشان اقتادند تزداد بعقوب عليه السلام بودند با در خویش بعقوب بمصر شدند بر يوسف وآب روز هشتاد و دو كس بودند و ايشارا در مصر تولد و تناسل بودند بعد از غرق فرعون چون از مصر بيرون آمدند با موسى بقصد فلسطین هزار هزار و شصت هزار بودند فرعون ايشانرا در زمين خویش زيون كمرفته بود و ايشانرا معذب همى داشت زكارها معذب و دشوار همى فرمود تا رب العزة موسى رابه ييغمبرى بايشان فرستاد بد و كاريكى او ردى ايمان بوحدانيت حق تعالى و عبادت وى كردند بى كرى اسرائيل را موسى دادن و ايشانرا از عذاب

رها کردن ایست که رب العالمین فرمود آن آدوا الی عباد الله یقول الفقیر فتكون التأدیه بعد الایمان
 کما قالوا فی آیه آخری لنؤمننک ولترسلن معک بنی اسرائیل ونظیره قول نوح علیه السلام لابنه یانی اربک
 معنا ولا تکن مع الکافرین ای آمن وارکب فان الاربک انما هو المؤمن والکوب متفرع علی الایمان وقال
 بعضهم عباد الله منصوب بحرف النداء المحذوف ای بان آدوا الی عباد الله حقہ من الایمان وقبول الدعوة
 (انی لکم رسول أمين) علی وجهه ورسالته صادق فی دعواه بالمعجزات وهو علة للامر بالتأدیه وفيه اشارہ
 الی ان بنی اسرائیل كانوا امانة الله فی ابدی فرعون وقومه یلزم تأدیتهم الی موسى لکونه امینا فحانوا تلك الامانة
 حتی آخذهم الله علی ذلك (وان لناعلوا علی الله) ای وبان لا تکبروا علیه تعالی بالاستهانة بوجهه وبرسوله
 واستخفاف عبادہ واهانتهم (انی آتیکم) ای من جهته تعالی یحتمل ان یكون اسم فاعل وان یکون
 فعلا مضارعا (بسلطان مبین) تعلیل للنهی ای آتیکم بحجة واضحة لاسبیل الی انکارها یعنی المعجزات
 وبالفارسیة بدرستی که من شما آرنده ام حتی روشن وبرهانى اشکارا بر صدق مدعا خود وفى اراد الاداء
 مع الامین والسلطان مع العلاء من الجزالة ما لا یحقی (وانی عدت بری وربکم) ای العجات الیه وتوکل علیہ
 (ان ترجون) من ان ترجونی فهو العاصم من شرکم والرجم سنکسار کردن یعنی الرمی بالرجام بالکسر
 وهی الجماره او تؤذونی ضربا او شتما بان تقولوا هوسا حرو ونحوه او تقتلون قیل لما قال وان لناعلوا علی الله
 نؤدوه بالقتل وفى التأویلات النجمية وانی عدت بری من شرفی وربکم من شرفی وسمکم ان ترجونی بشئ
 من الفتی (وان لم تؤمنوا لی فاعتزلون) الایمان یعنى باللام باعتبار معنی الاذعان والقبول والباء باعتبار
 معنی الاعتراف وحقیقة آمن به امن المخبر من التکذیب والمخالفة وقال ابن السیج اللام للاجل بمعنی
 لاجل ما اتیت به من الحجة والمعنی وان کابرتم مقتضى العقل ولم تصدقونی فکونوا بمعزل منی لاعلی ولالی
 ولا تعرضوا لی بشر ولا ذی لا بالید ولا باللسان فلیس ذلك من جزاء من یدعوکم الی ما فیہ فلا حکم فالاعتزال
 کایة عن التزل ولا یرادیه الاعتزال بالابدان قال القاضی عبد الجبار من متأخری المعتزلة ککل موضع جاء فیہ
 لفظ الاعتزال فی القرء ان فالمراد منه الاعتزال عن الباطل وبهذا صلاسم الاعتزال اسم مدح وهو منقوض بقوله
 تعالی فان لم تؤمنوا لی فاعتزلون فان المراد بالاعتزال هنا العزلة عن الایمان التی هی الکفر لا العزلة
 عن الکفر والباطل کذا فی بعض کتب الکلام اخبر الله بهذه الآیه ان المفارقة من الاضداد واجبة قیل ان بعض
 اصحاب الجندی قدس سره وقع له علیه انکار فی مسألة جرت له معه فکتب الیه لیعارضه فیها فلما دخل علی الجندی
 نظر الیه وقال یا فلان وان لم تؤمنوا لی فاعتزلون فقلت ککه امام احمد حنبل رحمه الله شیئ نزد بشر حافی
 قدس سره رفتی ودر حق او ارادت تمام داشت تا بجدی که شاگردانش گفتند تو امام عالم باشی ودر رفقه وأحادیث
 وجهه علوم واجتهاد نظیرنداری هر دم از پس شوریده یا برهنه می دوی این چه لایق بود احد گفت آن همه علوم که
 شمرید چنانست من همه به ازان دانه اما او خدا را به ازم داند فینبغی للبرء ان یعزل عن الباطل ای ککان
 لاعن الحق ورجاراً بنا بعض اهل الانکار فی الغالب یعزل عن محبة الرجال ثم لا یتکنی باعتزاله حتی یؤذیم
 باللسان فیکون باهانة الاولیاء وعدوا لله تعالی ومحروما من فوائد الصعبة وعوائد المجلس فلزم علی اهل الحق
 ان یتعوذوا بالله من شرور الظلمة والجبارة وأهل الانکار والمکابرة کما تعوذ الانبیاء علیهم السلام ای خدا
 کترین کدای توام * چشم برخوان کبریای توام * از بد و منکران امانده * هر چه آتم هست
 آتمده * چونکه تو کفتی فاستعذ بالله * بتو بردم ز شر دیو پناه * یا خصوص از بلا دیو سفید
 ککه باشد ازو کریم سفید (فدعا) موسی (ربه) بعد ما کذبوه (ان هؤلاء) ای بان هؤلاء القبط (قوم مجرمون)
 مصر ون علی کفرهم ومتابعة هواهم وانت اعلم بهم فافعل بهم ما یستحقونه (فأمر بعبادی لیل) الفیاء عاطفة
 باضممار القول بعد الفاء لئلا یلزم عطف الانشاء علی الخبر والاسراء بشب رفیق یقال أسری به لیل اذا سار
 معه باللیل وكذا أسری والسرى وان کان لا یكون الا باللیل لکنه أتی باللیل للتأکید والمعنی فأجاب الله دعاه
 وقال له اسری یا موسی بنی اسرائیل من مصر لیل علی غفلة من العدو وبالفارسیة پس ببرشب بند ککان مرا
 (انکم متبعون) عله للامر بالسریرای بقیعکم فرعون وجنوده بعد ان علموا بخروجکم لیل لیکتلكم چون بلب
 دربار سفید باشد تو عصاب در ریاضی بشکافد ودر و راهها پدید آید تا بنی اسرائیل بگذرند (واترك البحر)

اى جبر القلزم وهو الاظهر الاشهر والنيل حال كونه (رهوا) مصدر سمي به البحر للبالغه وهو بمعنى الفرجة
 الواسعة اى ذار هو اورياهيا مفتوحا على حاله منفرجا ولا تخف ان يتبعك فرعون وقومه اوسا كنعان على هيبته
 بعد ما جاوزته ولا تنصير به صال ان ينطبق ولا تغير عن حاله ليدخله القبط فاذا دخلوا فيه أطبقه الله عليهم بمعنى
 ساكن وارميه بران وجهه كراهها بر وظاهر بود فيكون معنى رهواسا كذا غير مضطرب وذلك لان الماء وقتله
 كالطود العظيم حتى جاوز البحر (انهم جند مغرقون) علة للامر بترك البحر رهوا والجند جمع معد للعرب والاغراق
 غرقه كردن والفرق السوب في الماء والتسفل فيه يقول الفقير لما كان فرعون يتفخر بالماء وبحريان الانهار من تحت
 قصره وأشجار بساينه جاء الجزء من جنس العمل ولذا امر الله تعالى موسى عليه السلام بأن يسير الى جانب
 البحر دون البر والا فانه سبحانه قادر على اهلاك العدو في البر ايضا بسبب من الاسباب كما فعل باكثر الكفار
 ممن كانوا قبل القبط (كم تركوا) اى كثيرا تركوا في مصر فكم في محل النصب على انه مفعول تركوا ومن في قوله
 (من جنات) بيان لاهلها اى بساين كثيرة الاشجار وكانت متصلة من رشيد الى أسوان وقدر المسافة بينهما
 اكثر من عشرين يوما وفى الآية اختصار والمعنى فعل ما امر به بأن ترك البحر رهوا فدخله فرعون وقومه
 فاغرقوا وتركوا بساين كثيرة (وعيون) تابعة للماء وبالفارسية چشمهاى آب روان ولعل المراد الانهار الجارية
 المتشعبة من النيل اذ ليس في مصر آبار وعيون كما قال بعضهم في ذمها هى بين بحر وطب عفن كثير الخضارات
 الرديئة التى تولد الادواء وتفسد الغذاء وبين جبل وبر يابس صلد ولشدة يسه لا تنبت فيه خضراء ولا تنفجر
 فيه عين ماء انتهى (وزروع) جمع زرع وهو ما استنبت بالبذر رسمية بالمصدر من زرع الله الحرث اذا أنبت وأتمم
 قال في كشف الاسرار وفنون الاقوات وألوان الاطعمة اى كانوا اهل ريف وخصب خلاف حال العرب
 (ومقام كريم) محافل مزينة ومنازل محسنة (ونعمة) اى تتم ونضارة عيش وبالفارسية واسباب تنم
 وبرخوردارى يقال كم ذى نعمة لانه لا تتم له فالتعنة بالكسر ما انعم به عليك والنعمة
 بالفتح التسم وهو استعمال ما فيه النعمة واللين من الماء كولات والمبوسات وبالفارسية بنماز يستن
 (كانوا فيها فاكهين) متعممين متلذذين ومنه الفاكهة وهى ما يتفكه به اى يتعم ويتلذذ بأكله (كذلك)
 الكاف في حيز النصب وذلك اشارة الى مصدر فعل يدل عليه تركوا اى مثل ذلك السلب سلبناهم اياها
 (وأورثناها قوما آخرين) فهو معطوف على الفعل المقدر وارثا عليكها مختلفة عليهم او تمكينهم من التصرف
 فيها تمكين الوارث فيما يرثه اى جعلنا اموال القبط لقوم ليسوا منهم فى شئ من قرابة ولادين ولا ولاه وهم بنوا
 اسرائيل كانوا مسخرين لهم مستعبدين في ايديهم فأهلكهم الله واورثهم ديارهم وملوكهم وأموالهم وقيل غيرهم
 لانهم لم يعودوا الى مصر قال قتادة لم يرو في مشهور التواريخ انهم رجعوا الى مصر ولا ملكوها قط وردت بأنه
 لا اعتبار بالتواريخ فالكذب فيها كثير والله تعالى أصدق قبلا وقد جاء في الشعراء النصيب بارائهم
 بن اسرائيل كذا في حواشي سعدى المفتى قال المفسرون عند قوله تعالى عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم
 فى الارض اى يجعلكم خلفاء فى ارض مصر أو فى الارض المقدسة وقالوا في قوله تعالى وأورثنا القوم الذين
 كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها اى ارض الشام ومشارقها ومغاربها انجهاها
 الشرقية والغربية ملكها بنوا اسرائيل بعد الفراعنة والعائلة بعد انقضاء مدة التيه وتمكنوا فى نواحيها
 فاضطرب كلامهم فتبارحوا الارض على ارض مصر واخرى على ارض الشام والظاهر الثانى لان المتبادر
 استخلاف انفس المستضعفين لا اولادهم ومصر انما ورثها اولادهم لانها فتحت فى زمان داود عليه السلام
 ويمكن ان يجعل على ارض الشام ومصر جميعا والمراد بالمستضعفين هم واولادهم فان الانبياء ينسب اليهم
 ما ينسب الى الآباء والله اعلم وفى الآية اشارة الى ترك بحر الفضل رهوا اى مشقوقا بعصا الذكور لان فرعون
 النفس وصفاته قانون فى بحر الوحدة تاركون لجنات الشهوات وعيون المستلذات الحيوانية وزروع الآمال
 الفاسية والمقامات الروحية بعبورهم عليها وسائر نعمات الدنيا والآخرة بالسير والاعراض عنها وقوله كذلك
 وأورثنا الى الخ يشير الى ان الصفات النفسانية وان ذنوب تجلى الصفات الربانية فكلها يمكن القالب باقيا بالحياة
 يتولد منه الصفات النفسانية الى ان تطفى هذه الصفات بالتجلي ايضا ولولم تكن هذه المتولدات ما كان للسائر
 الترقى فافهم جدا فانه بهذا الترقى يعبر السائر عن المقام المسمى لانه ليس للذالك الترقى من مقامه كما قال

تعالى وما منا الا له مقام معلوم فالكمال للملكي دفعي ثم لا ترق بعده والكمال البشري تدريجي ولا يتقطع سيره
 ابدا لا في الدنيا ولا في الآخرة والله مفيض الجود (فما بكت عليهم السماء والارض) بحجاز مرسل عن عدم
 الاكثراث بهلا كهم والاعتداد بوجودهم لان سبب البكاء على شيء هو المبالاة بوجوده بمعنى انه استعارة تمثيلية
 بعد الاستعارة المكنية في السماء والارض بأن شبهتا بمن يصح منه الاكثراث على سبيل النكابة واستند البكاء
 اليهما على سبيل التخيل كانت العرب اذا مات فيهم من له خطر وقدر عظيم يقولون بكت عليه السماء والارض
 يعني ان المصيبة بموته عمت الخلق فبكي له الكل حتى الارض والسماء فاذا قالوا ما بكت عليه السماء والارض
 يعنون به ما ظهر بعده ما يظهر بعد ذوى الاقدار والشرف ففيه تهكم بالكفار وبجملهم المتأفية لحال من يعظم
 فقداه فيقال له بكت عليه السماء والارض وقال بعضهم هو على حقيقته ويؤيده ما روي انه عليه السلام قال
 ما من مؤمن الا وله في السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله واذا مات فقداه وبكيا عليه
 وتلافا بكت الخ يعني چون بنده وفات كند واين دودر از نزول رزق وخروج عمل محروم ماند برو بكريند
 وفي الحديث ان المؤمن يبكي عليه من الارض مصلا وموضع عبادته ومن السماء مصعد عمله (وروي) اذا مات
 كافر استراح منه السماء والارض والبلاد والعباد فلا تبكي عليه ارض ولا سماء وفي الحديث تضرعوا وابكوا
 فان السموات والارض والشمس والقمر والنجوم يبكون من خشية الله در معال آووده چون مؤمن بميرد
 بجمله آسمان وزمين برو بكريند وكفته اند كه كربة آسمان وزمين همجون كربة آدميانست يعني بكأوها
 كبكاه الانسان والحيوان فانه ممكن قدرة كفاي للكوأشي وقد ثبت ان كل شيء يسبح الله تعالى على الحقيقة كما هو
 عند محقق الصوفية فمن الجائز ان يبكي ويفضح بما يشاء لعالمه قال وهب بن منبه رضى الله عنه لما أراد الله
 ان يخلق آدم أوحى الى الارض اى أفهمها وألهها انى جاعل منك خليفة ففهم من يطيعنى فأدخله الجنة ومنهم
 من يعصينى فأدخله النار فقالت الارض أمنى تخلق خلقا يكون للنار قال نعم فبكت الارض فافتجرت
 منها العيون الى يوم القيامة وعن انس رضى الله عنه رفعه لما عرج الى السماء بكت الارض من بعدى
 فبكت الالف من نباتها فلما ان رجعت قطر عرقى على الارض فبكت وردأجر الامن اراد ان يشم رائحتى فليشم
 الورد الاجر كفى المقاصد الحسنة وبعضى برائتك علامتى برايشان ظاهرا وشود ككه دليل بود برحزن
 وتأسف همجون كربة كه درأغلبدالت برغم واندوه قال عطاء والسدى يكاه السماء حرة اطرافها وعن زيد
 ابن ابى زياد لما قتل الحسين بن على رضى الله عنه ما حزله آفاق السماء أشهرها واحرارها بكأوها وعن ابن سيرين
 رحمه الله اخبرونا ان الحجرة التى مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين رضى الله عنه اى انها زادت زيادة ظاهرة والا
 فانها قد كانت قبل قتله * اين سرخى شفق كه برين چرخ يوفاست * هرشام عكس خون شهيدان
 كر بلاست * كر چرخ خون ييارد ازين غصه درخورست * ورخا خون بكر يد ازين ماجرا رواست *
 والشفق الحرة وقال بعضهم الشفق شفقان الحرة والبياض فاذا غابت الحرة حلت الصلاة وفي الحديث اذا غاب
 القمر في الحرة فهو لليلة واذا غاب في البياض فهو لليلتين وكانت العرب يجعلون الحسوف والحرة التى
 تحدث في السماء يكاه على الميت ولما كسفت الشمس يوم موت ابنه عليه السلام ابراهيم قال الناس كسفت لموت
 ابراهيم فخطبهم فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا حيانه فاذا رأيتوهما
 فادعوا الله وصلوا حتى تنجلي وهذا لا ينالنى ما سبق فان مراده عليه السلام رفع اعتقاد اهل الجاهلية ولا شك
 ان كل حادث فهو دال على امر من الامور ولذا امر بالدعاء والصلاة وسر الدعاء ان النفوس عند مشاهدة ما هو
 خارق العادة تكون معرضة عن الدنيا ومتوجهة الى الحضرة العليا فيكون اقرب الى الاجابة هذا هو السر
 في استجابة الدعوات في الاماكن الشريفة والمزارات قال بعضهم لا تبكي السموات والارض على العصاة واهل
 الدعوى والانانية فكيف تبكي السماء على من لم يصعد اليها منه طاعة وكيف تبكي الارض على من عصى الله
 عليها بل يبكيان على المطيعين خصوصا على العارفين اذا فارقوا الدنيا حين لا يصعد الى السماء انوار انفسهم
 ولا يجرى على الارض بركات آثارهم وفي الحديث ان السماء والارض تبكيان لموت العلماء وفي الحديث ما مات
 مؤمن في غربة غابت عنه بواكيه الا بكت عليه السماء والارض ثم قرأ الآية وقال انهما لا تبكيان على كافر
 وقال بعض المفسرين معنى الآية فما بكت عليهم اهل السماء والارض فاقام السماء والارض مقام اهلها

كما قال واسأل القرية ونصره قوله عليه السلام اذا ولد مولود من امتي تابشرت الملائكة بعضهم ببعض من الفرح
 واذا مات من امتي صغيراً أو كبيراً بكت عليه الملائكة وكذا اوردي الخبر ان الملائكة سيكون اذا خرج شهر رمضان
 وكذا يستبشرون اذا ذهب الشتاء ورحمة للمساكين (وما كانوا) لما جاء وقت هلاكهم (منظرين)
 مهملين الى وقت آخر الى الاخرة بل يحمل لهم في الدنيا اما الاول فلا ان العمر الانساني عبارة عن الانفاس
 فاذا نفذت لم يبق للتأخير مجال واما الثاني فانهم مستحقون لشكال الدنيا والاخرة اما شكال الدنيا فلا شدة غلظهم
 بطواهرهم ياذية الداعي مستحيلين فيها واما شكال الاخرة فلمعاربتهم مع الله وباطنهم بالكذب والانكار
 والدنيا من عالم الظاهر كان الاخرة من عالم الباطن تجوز في الظاهر والباطن بما يجري على ظواهرهم وبواطنهم
 وهذا بخلاف حال عصاة المؤمنين فانهم اذا فعلوا ذنباً من الذنوب ينظرون الى سبع ساعات ليتوبوا فلا يكتب
 في صحائف اعمالهم ولا يؤخذون به عاجلاً لان الله يعفو عن كثير ويجعل بعض المصائب كفارة للذنوب
 فلا يؤخذ اجلاً يضاف لهم الرحمة الواسعة والحمد لله تعالى ولكن ينبغي للمؤمن ان يعتبر باحوال الامم فيطيع الله
 تعالى في جميع الاحوال ويجتهد في احياء الدين لافي اصلاح الطين ونم مآثال بعضهم * خاك در دستش
 بود چون باد هلكام رحيل * هر كه اوقات كرامى صرف آب و كل كند * ومن الله العون (ولقد تحيينا
 بنى اسرائيل) التحيية نجات دادن وبرهائيدنى اى خلاصنا ولاد يعقوب باغراق القبط في اليم (من العذاب المهين)
 از عذابى خوار كننده يعنى استعباد فرعون اياهم وقتل ابنائهم واستخدام نسائهم وبناتهم وتكليفه اياهم
 الاعمال الشاقة فاليهود يكون من جهة مسلط مستخف به وهو مذموم (من فرعون) بدل من
 العذاب اما على جعله نفس العذاب لافراطه في التعذيب واما على حذف المضاف اى من عذاب فرعون
 احوال من المهين بمعنى واقعا من جهته واصلا من جانبته (انه كان عالياً) متكبراً (من للسرفين)
 خبر ثمان لكان اى من الذين اسرفوا على انفسهم بالظلم والعدوان وتجاوزوا الحد في الكفر والعصيان
 (وقال الكاشاني) ان كافر انك متجاوز اند از حدود ايمان ومن اسرافه انه على حقارته وخسة شأنه
 ادعى الالهية فكان كفر الكفار واطغاهم وهو ابلغ من ان يقال مسرفاً لدلالته على انه معدود في زمرة
 مشهور بانه في جملتهم وفيه ذم لفرعون ولان كان مثله في العلو والاسراف كغزو وغیره وبيان ان من اهان
 المؤمن اهلكه الله واذله ومن بين الله خاله من مكرم وان العجاة من ايدى الاعداء من نعم الله الجليله على الاحباب
 فان من تكذب الدنيا ومصائبها على القرآن يكون مغلوب بالاعداء وان يرى عدو الله ما من صداقته بد وان الله
 اذا اراد للمؤمن ترقياً في دينه ودنياه يقدم له البلايا ثم ينجيها * تاهرا كعبه مقصود بيبالين آمد * سالها
 يسترخو دخار مغيلان كردد (ولقد اخترناهم) اى فضلنا بنى اسرائيل (على علم) في محمل النصب
 على الحال اى علين بانهم احقوا بالاختيار وبالفارسية برداشتي بي غلط يعنى نه بغطا بر كز يدیم بلکه بعلم
 بال كز يدیم وبدانش تمام دانستیم كه از همه آفرید كان سزای كزیدن ایشانند لزان كز يدیم اختيار مابعد علم
 وارادت ماست بي علت وفواخت ما بفضل وكرم بي سبب او علين بانهم يريغون في بعض الاوقات وتكثر منهم
 الفرطات كما قال الواسطي رحمه الله اخترناهم على علم منا يجيبناهم وما يقترفون من انواع المخالقات فلم يؤثر ذلك
 في سوابق عملناهم ليعلموا ان الجنایات لا تؤثر في الرعايات ومن هذا القبيل اولاد يعقوب عليه السلام فانهم
 مع ما فعلوا يوسف من القائه في الحب وتعموه اختارهم الله للنبوته على قول * كرد عصيان رحمت
 حق را نمی آرد بشور * مشرب دریا نکرد دتیره از سیلابها * ويجوز ان يكون المعنى لعلمهم وفضلهم على ان كلمة
 على للتعليل (على العللين) على عالمي زمانهم يعنى برجهائیان روزگار ایشان او على العللين جميعاً في زمانهم
 وبعدهم في كل عصر لكثرة الانبياء فيهم حيث بعث فيهم يوماً ألف نبى ولم يكن هذا في غيرهم ولا يضافه قوله تعالى
 في حق لمة محمد عليه السلام كنتم خير امة اخرجت للناس الآية لتغاير جهة الخيرية بقول الفقير والحق ان هذه
 الامة المرحومة خير من جميع الامم من كل وجه فان خيرية الامم ان كانت باعتبار معجزات انبيائهم قاله
 تعالى قد اعطى لنبينا عليه السلام جميع ما اعطاء الاولين وان كانت باعتبار كثرة الانبياء في وقت واحد
 فعلمنا الذين كانوا انبياء بنى اسرائيل اكثر وأزيد وذلك لانه لا تتحول الدنيا كل يوم من ايام هذه الامة الى قيام الساعة
 من مائة ألف واربعة وعشرين ألف ولى فانظر كم بينهم من الفرق هداانا الله واياكم اجمعين قال في المفردات

الاختيار طلب ما هو خير فله وقوله تعالى ولقد اخترناهم الآية يصح ان يكون اشارة الى ايجاده تعالى اياهم
 خيرا وان يكون اشارة الى تقديمهم على غيرهم وفي بحر العلوم هذا الاختيار خاص بمن اختاره الله بالنبوة منهم
 او عام لهم ولمن كانواع موسى اختارهم بما خصصهم به (كما قال الكاشاني) ولقد اخترناهم وبدرستی که
 برکندیم موسی و مؤمنان بنی اسرائیل را فجعلنا فيهم الكتاب والنبوة والملك (واتيناهم من الايات)
 نشانها قدرت کفای البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغيرها من عظام الآيات التي لم يعهد مثلها
 في غيرهم (ما فيه بلاه مبين) نعمة جليلة او اختيار ظاهر لينظر كيف يعملون وفي كشف الاسرار ابتلاهم
 بالرخاء والبلاء فظالمهم بالشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء آدمي كهي خسته بغير بلاست كهي غرقه لطيف
 وعطاو حق تعالى تقاضى شكرى ككذبوت راحت ونعمت وتقاضى صبرى كندرد حال بلاوشدت
 مصطفی عليه السلام قوی را دید از انصار گفت شما مؤمنان اید گفتند آری گفت نشان ایمان چیست گفتند
 بر نعمت شکر کنیم و در محنت صبر کنیم و بقضاء الله راضی گفت انتم مؤمنون ورب الکعبة قال ابن الشیخ
 هو حقيقة في الاختيار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة مجلزا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا
 للاختيار فان قلت اذا كانت الآيات المذكورة نعمة في انفسها فاما معنى قوله ما فيه بلاه ماى نعمة قلت كلمة
 في تجريدية فقد يكون نعمة في نعمة كما يكون نعمة فوق نعمة ومحنة فوق محنة كقته اندو برادر نوا مان
 بودند بیک شکم آمده بودند و پست ایشان برید کدیگر چسبیده بودند چون بزرگ شدند آثم زبان بشکر الهی
 داشتند یکی از ایشان پرسید که با وجود چنین بلاى که شما را واقعت چه جای شکر گزاریست ایشان گفتند
 ما میدانیم که حق تعالى را بلاها ازین صعبتر بسیارست برین بلاش کرمیکویم بآدا که بیلاي ازین عظیمتر
 مبتلا شویم ناکاه یکی از ایشان ببرد آن ذکر گفت اینک بلاى صعبتر پیدا شد اکنون اگر این مرده را از من
 قطع میکنند من نیز می میرم و اگر قطع نمی کنند مرا مرده کشتی باید کرد تا وقتی که بدن وی فرسوده شود و بریزد
 و گفته اند خلاصه در روشی آفت که از همه کس بار کشد و بر هیچکس بار نهدنه بحسب صورت
 و نه بحسب معنی فلاید من الصبر على البلاء والتحمل على الشدة * اگرزکوه فرو غلطد آسیاسنکی *
 نه عارفست که از راه سنک برخیزد * والله الموفق لما يحب ويرضى من الاعمال (ان هولاء) ای کفار قریش
 لان الکلام فيهم وقصة فرعون وقومه للدلالة على تماثلهم في الاصرار على الضلالة والتحذير عن حلول ما حل بهم
 من العذاب (ليقولون ان هي الاموتتنا الاولى) لما اخبروا بان عاقبة حياتهم ونايتها امر ان الموت ثم البعث
 انكروا ذلك بحصر نهاية الامر في الموتة الاولى اى ما العاقبة ونهاية الامر الاموتة الاولى المزیلة للحيلة الدنيوية
 ولا بعث بعدها و توصيها بالاولى لا يستدعي ان يثبت الخصر موتة ثانية فيقصدوا بذلك انكارها لان كون الشيء
 اقولا لا يستلزم وجود ما كان آخر بالنسبة اليه كالأول قال اول عبد املكه حر فملك عبدا عتق سواء كان مالكا
 بعده عبدا آخر اولا قال سعدى المفتى وفيه بحث فان الاول مضايف الآخر والثاني فيقضى المضايف الآخر
 بلا شبهة اذا المتضايقان متساويان وجودا وعدما ثم قال ويجوز أن يقال مقصود المصنف الاشارة الى ان المراد
 بالاولية عدم المسبوقية باخرى مثلها على المجاز وقال في الكشف لما قيل لهم انكم تموتون موتة تعقبها
 حياة كما تقدمتكم موتة كذلك قالوا ما هي الاموتتنا الاولى اى ما الموتة التي تعقبها حياة الاموتة الاولى
 فالخصر بهذا المعنى راجع الى معنى ان يقال ما هي الاحياتنا الاولى ولا تكلف في اطلاق الموت على ما كان
 قبل الحيلة الدنيا كما في قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وقال بعضهم المعنى ليست الموتة
 الا هذه الموتة دون الموتة التي تعقبها حياة القبر كما تزعمون يكون بعدها البعث والنشور ولا يبعد أن يحمل
 على حذف المضاف على ان يكون التقدير ان الحياة الاحياء موتتنا الاولى فالاولى صفة للمضاف والقرينة
 عليه قوله وما نحن بنشيرين فالآية مثل قوله ان هي الاحياتنا الدنيا وما نحن بجمعوتين كافي حواشي سعدى المفتى
 (وما نحن بنشيرين) بجمعوتين بعد الموت يعنى زنده شدگان و برانکيختگان بعد از مرگ من انشیر
 الله الموتى اذ ابعثهم وغرضهم من هذا القول المبالغ في انكار حشر الموتى ونشرهم من القبور (فأتوا بآياتنا)
 الخطاب لمن وعدهم بالنشور من الرسول والمؤمنين والمعنى بالفارسية پس بیارید پدران ما را از کور
 زنده کنید (ان كنتم صادقين) فيما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى يعنى ان كان البعث

والنشور بمكنا معقولا فنجعلوا انسا احياء من مات من آباءنا ليظهر صدق وعدكم وقيل كانوا يطلبون اليهم ان يدعوا الله فينشر لهم قصي بن كلاب ليسا وروه ويسألوا منه عن احوال الموت وكان كبيرهم ومفرعهم في المهمات والمهمات (قال الكاشاني) اين سخن از ايشان جهل بود زیرا هر كه جائز بود وقوع آن از خداي تعالى بوقتي خاص لازم بود وجود وظهور آن نه بهر وقت كه ديكرى خواهد پس چون وعده بعث در آخرت اكر در دنيا واقع نشود كسى را بروتحكم نرسد وقال في كشف الاسرار وانما لم يجهم لان البعث الموعود انما هو في دار الجزاء يوم القيامة والذي كانوا يطلبونه البعث في الدنيا في حالة التكليف وبينهم ما تباير يقول الفقير قد صبح ان عيسى عليه السلام احيى الموتي لاسيما سام بن نوح عليه السلام وكنت بينه وبين موته اكثر من اربعة آلاف سنة وبيننا عليه السلام كان أولى بالاحياء لانه افضل لكنهم لما طلبوه بالاقتراح لم يأذن الله له فيه لكون غايته الاستئصال على تقدير الاصرار وقد ثبت عند العلماء الاختيار ان نبينا عليه السلام احيى أبويه وعمه ابا طالب فآمنوا به كما سبق تفصيله في محله وفي الآية اشارة الى ان من غلب عليه الحس ولم تكن له عين القلب مفتوحة ليطالع بصره وبصيرته عالم الغيب وهو الآخر لا يؤمن الا بما يريه بصر الحس ولهذا انكروا البعث والنشور اذ لم يكن يشاهده نظر حسهم وقالوا فأتوا بآباءنا احييهم حتى نراهم ينظر الحس ونستخبر منهم احوالهم بعد الموت ان كنتم صادقين فيما تدعون من البعث (حكى) عن الشيخ ابى على - الروبادي قدس سره انه ورد عليه جماعة من الفقهاء فاعتل واحد منهم وبقي في علته اياما فل اصحابه من خدمته وشكروا ذلك الى الشيخ ابى على ذات يوم فخالف الشيخ على نفسه وحلف ان يتولى خدمته بنفسه اياما ثم مات الفقير فعلمه وكفنه وصلى عليه ودفنه فلما اراد ان يفتح رأس كفته عند اصحابه في القبر رآه وعيناه مفتوحتان اليه وقال له يا ابا على - لانصرنك بجاهي يوم القيامة كما نصرتني في محالفتك نفسك وقال ابو يعقوب السوسي قدس سره جاءه في مرديكة وقال يا استاذ انا غدا اموت وقت الظهر فخذ هذا الدينار فأحضر لي بنصفه حنوطا وكفني بنصفه فلما كان الغد وقت الظهر جاءه فطاف ثم تباعد ومات ففصلته وكفنته ووضعته في اللحد ففتح عيني به فقلت له أحياء بعد الموت فقال انا حتى فكل محب لله حتى يقول الفقير فني هاتين الحكيتين اشارات الاولى ان للفقراء الصابر ين جأها عند الله يوم القيامة فكل من اطعمهم او كساهم او فعل بهم ما يسرهم فهم له شفعا عند الله مشفعون فيدخلونه الجنة باذن الله والثانية ان حياة الانبياء والاولياء حياة دائمة في الحقيقة ولا يقطعها الموت الصوري فانه انما يطسراً على الاجساد بمفرقة الارواح مع ان اجسادهم لا تأكلها الارض فهم بمنزلة الاحياء من حيث الاجساد ايضا والثالثة ان الاحياء اسهل شئ بالنسبة الى الله تعالى فن تأمل في تعلق الروح بالبدن اقولا لم يتوقف في تعلقه به ثانيا وثالثا والرابعة ان اثر الحياة مرئي ومشهود في الميت بالنسبة الى ارباب البصائر فانهم ربما رأوا في بعض الاموات اثر الحياة وتكلموا معه فن حرم من البصيرة وقصر نظره على الحس وقع في الانكار وعلى تقدير رؤيته حله على امر آخر من السحر والتخييل ونحو ذلك كما وقع لبعض الكفار في زمان عيسى عليه السلام وغيره ونعم ما قيل * در چشم اين سياه دلان صبح كاذبست * در روشني اكر ديديا شود كسى * نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل الحياة الحقيقية والنشأة العرفانية (أهم خير) رد لقولهم وتهديد لهم اى الكفار قرئش خيري القوة والشوكة التي يدفع بها اسباب الهلاك لافي الدين حتى يردانه لخيريه في واحد من الفريقين (أم قوم تبع) المراد تباع هنا واحد من ملوك البين معروف عند قرئش وخصه بالذكور قرب الدار وسيأتي بقيمة الكلام فيه (والذين من قبلهم) اى قبل قوم تبع عطف على قوم تبع والمراد بهم عاد وثمود وابراهيم من كل جبار عنيد اولى بأمن شديد والاستفهام لتقرير ان اولئك أقوى من هؤلاء (اهل الكهف) نسبت كرديم ايشانرا استئناف لبيان عاقبة امرهم اى قوم تبع والذين من قبلهم (انهم كانوا مجرمين) كالمين في الاجرام والاثام مستحقين للهلاك وهو تعليل لاهلاكهم ليعلم ان اولئك حيث اهلكوا بسبب اجرامهم مع ما كانوا في غاية القوة والشدة فلا نيلك هؤلاء وهم شركاء لهم في الاجرام واضعف منهم في الشدة والقوة اولى * بعض كبار فرمود كه حق تعالى را نسبت بأولياء خود قهرى ظاهر است واطفى دران مخفى لطيف مخفى آنست كه ميخواهد كه با آن قهر ظاهر حقيقت انسا را از قيد لوازم بشرى ياك وده طهر كرداند و باز حق تعالى را نسبت باعداء خود اطفى ظاهر است وقهرى دران مخفى قهر مخفى آنست كه ميخواهد كه با آن اطفى ظاهر

علاقة باطن ايشانرا بعالم اجسام استحکام دهد تا واسطة **سكر فناری** بقود ابن عالم از شهود عالم اطلاق
ولذا ترو حافی ومعنوی محروم بماتد و چون قهر و مکر در زیر اطف ظاهری پوشیده است عاقل بیاید که بر حذر
باشد و بحال و جاه مغرور نباشد تا که از هلاله صوری و معنوی خلاص یابد (قال الحافظ) کمین که هست و تو خوش
تیز میروی هشت دار * مکن که کرد بر آید ز شهره عدمت * اعلم اولان تبعه کسکر واحد التبايعه ملوک
الین ولا یسعی به الا اذا کنت له حیر و حیر موت و حیر **کدر هم** موضع غری تصنعاء الین و الحیر به تلغة
من اللغات الاثنی عشرة و واحد من الاقلام الاثنی عشر و هو فی الاصل ابو قبیلة من الین و هو حیر بن سبأ
ابن یثجب بن یعرب بن قحطان و حیر موت و هو یضم الهمزة و قبیلة کما فی القاموس و تبع فی الجاهلیة
بمثلة الخلیفة فی الاسلام کما حال فی کشف الاسرار تبع یادشاهی بود از پادشاهان از قبیلة قحطان چنانکه
دارالاسلام ملوک را خلیفه گویند و در روم قیصر و در فرس کسری ایشانرا تبع گویند فهم الاعظم من ملوک
العرب و القیل بالفتح و التخفیف ملک من ملوک حیر دون الملك الاعظم و أصله قیل بالتشدید کفیعل تخفف کیت
و میت قال فی المفردات القیل الملك من ملوک حیر و بهذا لکونه معتقدا علی قوله و مقیدی به و لکونه مقبلا
لا یبه یقال تقبل فلان آیاه اذ تبعه و علی هذا التحوین الملک بعد الملک تبعه قبیع کافوا رؤساءهم و بذلك لاتباع
بعضهم بعضا فی الریاسة و السیاسة و فی انسان المؤمن تبع بلغه الین الملك المتیوع و أصل القیل من الواد
اقولهم فی جمعه افعال نحو میت و اموات و اذا قیل اقبال فذلك نحو اعیاد فی جمع عید أصله عود و قال بعضهم
قیل لملوک الین التبايعه لانهم یبعون ای یبعهم اهل الدنیا **کما یقال** لهم الاقبال لانهم یقبلون و التقییل
بالفارسیة اقتدا کردن اولان لهم قولاً فاذا بین الناس یقول القوی و الظاهر ان تبع الاول سمي به لکثرة قومه
و تبعه ثم صار لقباً لمن بعده من الملوک سواء كانت لهم تلك **الکثرة** و الاتباع ام لا فمن التبايعه الحارث الرایش
و هو ابن همال ذی سدد و هو اول من غزا من ملوک حیر و أصاب الغنائم و ادخلها فرایش الناس بالاموال و السبی
و الریش بالكسر الخصب و المعاش فلذلك سمي الرایش و بین حیر خمسة عشر أباً و دام ملک الحارث الرایش
مائة و خمسا و عشرين سنة و له شعر یذكر فيه من یملک بعده و یشیر بنینا صلی الله علیه و سلم فنه

و یملک بعدهم رجل عظیم * نئی لا یرخص فی الحرام

یسعی اجدایا لیتانی * امر بعد مخرجه بهام

و منهم أبرهة ذو المنار و هو ابن الحارث الذکور و سمي ذا المنار لانه اول من ضرب المنار علی طریقہ فی معارزه
لیه تدی اذ ارجع و کان ملکه مائة و ثلاثا و ثمانین سنة و منهم عمرو ذو الازعار و هو ابن أبرهة لم یملک بعده ایسه
و انما ملک بعده اخیه افریقس و سمي ذا الازعار لانه قتل مقتله عظيمة حتی دعر الناس منه و کان ملکه ثمان و عشرين
سنة و منهم ثور بن مالک الذی تنسب الیه سمرقند و حکى القتیبي انه ثور بن افریقس بن أبرهة بن الرایش و سمي بمرعش
لا رایش کان به و نسبت الیه سمرقند لانها كانت مدينة للصغد فهدمها فنسبت الیه و قيل ثور کند ای ثور
خرمها لان کند بلسانهم خرب ثم عزب فقیل سمرقند و قال ابن خلدکان فی تاریخه ان سمراسم لجاریة لاسکندر
مرضت فوصفها الاطباء ارضاً ذات هوا طیب و اشاروا له بظاہر صفتها و اسکنها اناها فطماطات بنی لها
مدينة و **کند** بالترکی هو المدينة فکانه یقول بلاد سمراته می و یؤیده تسمیة هم القریة الجدیة فی ترکستان
بقولهم یکی کنت فان الماء و الدال متقاربان و به یعرف بطلان قول من قال ان تبعه الحیر بنیها الان لا یحمل
علی بناء ثان و فیه بعد * و قال ابن السباهی فی اوضح المسالک سمرقند بالترکیة ثور کند ای بلد الشمس و منهم
افریقس بن أبرهة الذی ساق البربر الی افریقیة من ارض کنعان و به سمیت افریقیة و کان قد غزا حتی اتی
الی ارض طنجة و ملک مائة و ینفا و ستین و منهم تبع بن الاقرن و یقال فیه تبع الاکبر و منهم ابوکرب اسعد بن کلکبر
ابن تبع بن الاقرن و اختفاو فی المراء من الایة فقال بعضهم هو تبع الحیر الذی سار بالجیوش و بنی الحیرة
بالکسر مدينة بالکوفة (قال فی کشف الاسرار) معروف از ایشان سه بودند یکی مهینه اول بوده یکی میاز
یکی کهینه آخر بود و اوکه نام او در قرآن است تبع آخر بود نام وی اسعد الحیری مردی مؤمن صالح بوده
و بعیسی علیه السلام ایمان آورده و چون حدیث و نهت و صف رسول ما علیه السلام شنید از اهل کتاب
برسالت وی ایمان آورد و **کفت** * شهدت علی أحمد أنه * رسول من الله باری النسم *

(فلو مد عری الی عمره) * لکن وزیر اله و ابن عم * وفی اوائل السیوطی اول من کسا الکعبه أسعد الحیرى وهو تبع الاکبر وذلک قبل الاسلام بتسعمائة سنة کساها الثیاب الحبرة وهى مثل عنبة ضرب من برودالین وفی روایة کساها الوصائل وهى برودجر فیها خطوط خضرة عمل بالین وعن بعضهم اول من کسا الکعبه کسوة کامله تبع کساها العصب وهى ضرب من البرود وجعل لها بابا بقلق وقال فی ذلک

وکسونا البیت الذی حرم الله ملاء معصبا وبرودا

ولقنا به من الشهر عسرا * وجعلنا لبابه اقلیدا

وخرجنا منه ثوب سهیلا * قدر فعنالوا نامع قودا

وكان تبع مؤمنا بالاتفاق وقومه کافرین ولذلک ذمهم الله دونه واختلف فی نبوته وقال بعضهم کان تبع یعبد النار فأسلم ودعا قومه الی الاسلام وهم حبر وکذیوه وكان قومه کهاناً واهل کلاب فامر القریقین ان یقرب کل منہما قریبا ففعلوا فقبل قربان اهل الکتاب فأسلم وذلک ابن اسحق فی کلاب المبدأ وقصص الانبیاء علیهم السلام ان تبع بن حسان الحیرى وهو تبع الاول اى الذی ملک الارض کما شرفها وغربها ویقال له الرأس لانه رأس الناس بما اوسعهم من العطاء وقسم فیهم من الغنائم وکان اول من غنم ولما عمد البیت یرید تخزیه رمی بداء فتمخض منه رأسه فیما وصیدوا متن حتى لا یستطیع احد ان یدنو منه قدر روح یعنى چون تبع بمکه رسید واهل مکة اور اطاعت نداشتند وخدمت نکردند تبع گفت وزیر خود را که این چه شهر است و چه قوم اند که در خدمت و طاعت ماقتصر کردند بعد از آنکه جهانیان سر بر خط طاعت ما نهاده اند وزیر گفت ایشانرا خانه هست که انرا کعبه گویند مکر بان خانه محجب شده اند تبع در دل خویش نیت کرد که آن خانه را خراب کند و مردان شهر را بکشد و زنان را اسیر کند هنوز این اندیشه تمام نکرده بود که رب العزه بدرود مریمتلا کرد چنانکه اور اطاعت ننماد و آب کندیده از چشم و کوش و بینی وی کشاده گشت که هیچ کس را بنزدیک وی قرار نبود و اطبا همه از معالجه وی عاجز گشتند گفتند این بیماری از چهار طبع بیرون افتاده کار امان نیست و ما معالجه آن راه نمی بریم پس دانشمندی فرایش آمد و گفت ایها الملک اگر سر خود با من بکوی من این در دراد رمان سازم ملک گفت من در کار این شهر و این خانه کعبه چنین اندیشه کرده ام دانشمند گفت زینهار ای ملک این اندیشه مکن و ازین نیت باز کرد که این خانه را خداوندی است قادر که انرا بحفظ خویش میدارد و هر که قصد این خانه کند دمار از وی برآرد تبع از آن اندیشه توبه کرد و تعظیم خانه و اهل آن در دل خود جای داد و در حال شفایافت عنایت حق در رسید و از ملت کفر که داشت برکشت و بخداوند کعبه ایمان آورد و در دین ابراهیم علیه السلام شد پس کعبه را جامه پوشانید و قوم خود را فرمود تا از این بزرگ دارند و با اهل وی نیکویی کنند پس از مکة بزمن یترب شد انجبا که مدینه مصطفات صلی الله علیه وسلم و در آن وقت شهر و بنا بود چنم آب بود تبع لشکر بمرآن چشمه فرو آورد و انشد انکه باوی بودند قریب دو هزار مرد عالم در کلاب خوانده بودند که آن زمین یترب مهاجر رسول آخر الزمانست و مهبط وحی قرآن چهار صد مرد از ایشانکه عالمتر و فاضلتر بودند بایکدی بیعت کردند که از آن بقعه مفارقت نکنند و برامید دیدار رسول انجبا مقام کنند اگر اورا خود در یابند و الا فرزندان و نسل ایشان ناچار اورا در یابند و برکات دیدار او با عذاب و ارواح ایشان برسد این قصه را تبع گفتند و تبع راهمین رغبت آفتاده یکسال انجبا مقام کرد و بفرمود تا چهار صد قصر بنا کردند انجبا که هر عالی راقصری و هر یکی را کنیزی بخیرید و آزاد کرد و بزنی بوی داد با جامه از تمام و ایشانرا وصیت کرد که شما اینجبا باشید تا بیغمبر آخر زمان را در یابید و خود نامه بنشت و مهر زرین بر آن نهاد و عالی را سپرد و گفت اگر محمد را در یابی این نامه بدورسان و اگر نیابی بفرزندان وصیت کن تا بدورسانند و مضمون آن نامه این بود که ای بیغمبر آخر الزمان ای کریمه خداوند جهان ای بروز شمار شفیع بندکان من که تبم بنوا ایمان آوردم بان خداوند که توبنده و بیغمبر او بی کواه یاش که بر ملت توام و بر ملت پدر تو ابراهیم خلیل علیه السلام اگر ترا بینم و اگر نه بینم تا مرا فراموش نکنی و روز قیامت مرا شفیع باشی انکه نامه را مهر بر نهاده و بر آن مهر نوشته بود لله الا من من قبل ومن بعد و یومئذ یفرح المؤمنون بنصر الله و عنوان نامه نوشته الی محمد بن عبد الله خاتم النبیین و رسول رب العالمین صلی الله علیه وسلم من تبع امانه الله

فی بدین وقع الی ان یوصل الی صاحبہ گفته اند مردمان مدینه ایشان که انصار رسول خدا اند از نزدیکان
چهارصد مرد عالم بودند و ابویوب الانصاری که رسول خدا بجهان او فرو آمد از فرزندان آن عالم بود که تبع
را نصیحت کرده بود تا از آن علت شفایافت و خانه ابویوب الانصاری که رسول خدا انجا فرو آمد از جمله بناها
بود که تبع کرده بود چون رسول خدا هجرت کرد مدینه نامه تبع بوی رسانید و رسول خدا نامه بعلی داد
تا بر خواند رسول سخنان تبع بشنید و او را دعا کرد و آنکس که نامه رسانید نلّم او بولیلی بود و او را بنواخت
و کرامی کرد و بروایتی تبع مردی آتش پرست بود بر مذهب مجوس از نواحی مشرق درآمد بالشکر عظیم
و مدینه مصطفی علیه السلام بگذشت و پسری از آن خویش انجارها کرد اهل مدینه آن پسر را بفریب
و حیلہ بکشند تبع باز گشت بر عزم آنکه مدینه خراب کند و اهل آنرا استصال کنند جماعتی که انصار
رسول الله از نزدیکان ایشانند همه مجتمع شد و قتل وی بیرون آمدند و روزی جنگ میکردند و شب او را هممان
داری میکردند تبع را سیرت ایشان عجب آمد گفت ان هؤلاء کرام ایشان قومی اند که ایمان و جوانمردان
پس دو حبار از احبار بنی قریظه نام ایشان کعبه و السد هر دو ابن عم یکدیگر بودند برخواستند و پیش تبع
شدند و او را نصیحت کردند گفتند این مدینه هجرتگاه پیغمبر آخر زمانست و مادر کتاب خدای نعت وی
خوانده ایم و بر امید دیداری اینجاست نشسته ایم و دانیم که ترا اهل این شهر دستی نباشد و نصرتی نبود خوبتر ترا
در معرض بلا و عقوبت مکن نصیحت تلبس و نویت خود یکردان پس آن وعظ بر تبع اثری عظیم کرد
و از ایشان عذر خواست ایشان چون آن قبول در وی دیدند او را بر دین خویش دعوت کردند تبع قبول کرد
و بدین ایشان باز گشت و ایشانرا اکرام کرد و از مدینه بسوی یمن باز گشت و آن دو حبر و نفری دیگر از یهود بنی
قریظه با وی می رفتند جمعی از بنی هذیل پیش تبع آمدند گفتند ایها الملک اننا دلک علی بیت فیه کثر من لؤلؤ و زبرجد
اگر خواهی برداری بردست تو آسان بود گفت آن کدام جلّه است گفتند خانه ایست در مکه و مقصود هذیل
هلال تبع بود که از نعمت وی می ترسیدند دانستند که هر که قصد خانه کعبه کند هلاک شود تبع با احبار یهود
مشورت کرد و آن سخن که هذیل گفته بودند بایشان گفت احبار گفتند زینهار که اندیشه بدی کنی در کاران
خانه که در روی زمین خانه از آن عظیم تر نیست انرا بیت الله گویند آن قوم ترا این دلالت کردن جز هلاک
تو نخواستند چون انجار سی تعظیم کنی تا ترا سعادت ابد حاصل شود تبع چون این سخن بشنید آن جمع هذیل
بگرفت و سیاست کرد چون یکعبه رسید طواف کرد و کعبه را در نبود انرا در بر نهاد و قفل بر زد و انرا جامه پوشید
و شش روز انجا مقیم شد هر روز در منحر هزار شتر قربان کرد و از مکه سوی یمن شد قوم وی حیر بودند کاهنان
و بت پرستان تبع ایشانرا بر دین خویش و بر حکم تورات دعوت کرد ایشان پذیرفتند تا آنکه حکم خویش
بر آتش بردند و آن آتشی بود که فرادید آمدی در دامن کوه و هر گرا خصمی بودی و حکمی که در آن مختلف بودی
هر دو خصم بنزدیک آتش آمدندی آنکس که بر حق بودی او را از آتش گزند و رسیدی و او که نه بر حق بودی
بسوختی جماعتی از حیر بنان خود را برداشتند و بدامن آن کوه آمدند و همچنین این دو حبر که با تبع بودند دفتر
توراة برداشته و بدامن آن کوه آمدند و در راه آتش نشستند آتش از منحر خود برآمد و آن قوم حیر را
و آن خانرا همه نیست کرد و بسوخت و آن دو حبر که تورات داشتند و میخواندند از آتش ایشانرا هیچ ریج و گزند
نرسید مگر از پستایی ایشان عرفی روان گشت و آتش از ایشان در گذشت و بمنخرج خویش باز شد انکه باقی
حبر که بودند همه بدین احبار باز گشتند فتنه هلاک اصل اليهودیه بالین کذا فی کشف الاسرار و قيل حضرت
بناحیه حبر فی الاسلام فوجد فیه امرأتان صحیحتان و عند رؤسهما لوح من فضة مکتوب فیه بالذهب حی و تلیس
او حبا و تمنا ضر او هذا قبر تمنا ضر و قبر حبا بنی تبع علی اختلاف الروایات و هم تشبهان ان لا اله الا الله
ولا تشترکان به شیئاً و علی ذلک مات الصالحون قبلها * از همه در صفات و ذات خدا * لیس شیء مکتبه ابداء
که خدا بودی از یکی افزون * کی بمآندی جهان بدین قانون * دانند آنکس ز عقل باشد بهر
که دوشه را چو جاشود در شهر * سلک جمعیت از نظام افتد * رخته در صکار خاص و عام افتد *
جل من لا اله الا هو * حسبنا الله لا اله سواه (و ما خلقنا السموات والارض وما بینهما) ای ما بین الجنین
و قرئ ما بین نظر الی مجموع السموات والارض (لا عین) من غیر ان یکون فی خلقهما غرض صحیح و غایه

حجة يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصده مقصداً صحيحاً وفي التعريفات اللعب فعل الصبيان يعقبه
 التعب من غير فائدة (ما خلقناه لهم) وما بينهم ملتبس بشئ من الاشياء (الا) ملتبساً (بالحق) فهو استثناء
 مفرغ من اعم الاحوال او ما خلقناه ما بسبب من الاسباب الاسباب الحق الذي هو الايمان والطاعة والبعث
 والجزاء فهو استثناء من اعم الاسباب (ولكن اكثرهم) اي كفار مكة بسبب الغفلة وعدم الفكرة (لا يعلمون)
 ان الامر كذلك فيذكرون البعث والجزاء والا يتدليل على ثبوت الحشر فانه لو لم يحصل البعث والجزاء لكان
 هذا الخلق عبثاً لانه تعالى خلقهم وما يتنظم به اسباب معاشهم ثم كفهم بالايمان والطاعة ليميز المطيع
 من العاصي بأن يكون الاول متعلق فضله وحسنه والثاني متعلق عدله وعقابه وذلك لا يكون في الدنيا
 تقصر زمانها وعدم الاعتداد بمنافعها ~~التي~~ تكونها مشوبة بانواع المضار والمحن فلا بد من البعث والجزاء لتوفي
 كل نفس ما علت فالجزاء هو الذي سبقت اليه الحكمة في خلق العالم من رأسها اذ لو لم يكن الجزاء كما يقول
 الكافرون لاستوت عند الله احوال المؤمن والكافر وهو محال اعلم ان التجليات الوجودية انما هي للتجليات
 الشهودية فكل من السموات والارض الصورية وما بينهما من الموجودات مظاهر صفات الحق فهي
 كالاصناف والصفات كالدرر والمقصود بالذات انما هو الدرر لا الاصناف كما ان المقصود من المرء انما هو الصورة
 الرمزية فيها فكل من موجود كاللباس على سر من الاسرار الالهية وكذا كل وضع من اوضاع الشريعة
 رمز الى حقيقة من الحقائق فلا بد من اقامته لتحصل حقيقته وهذا بالنسبة الى الآفاق واما بالنسبة الى
 الانفس فالارواح كالسموات والاشباح كالارض والقلوب والاسرار والنفوس كما بينهما ماوكها مظاهر حق
 لاسباب القلوب اصناف درر المعارف الالهية التي لم يخلق الانس والجن الا لتحصيها ولكن مرء آفة قلب اكثرهم
 مكذبة بصد صفات البشرية وهم لا يعلمون انهم مرء آفة لظهور صفات الحق وانه آفة صلى الله عليه وسلم من
 عرف نفسه يعني بالمرء آفة عند صفاتها فقد عرف ربه اي تجلى صفاته فيها فقد عرفت انه مافي الوجود الا الحق
 واما الباطل فاضافي لا يقدر في ذلك الا ترى الى الشيطان فانه باطل من حيث وجوده الظلي ومن حيث دعوة
 الخلق الى الباطل والضلال ~~لكنه~~ حق في نفسه لانه موجود وكل موجود فهو من التجليات الالهية (حكى)
 ان رجلاً رأى خفساء فقال ما ذابري يا الله من خلق هذه أحسن شكلها ام طيب ريحها فابلاه الله بقرحة عجز
 عنه الا اطباء حتى ترك علاجها فسمع يوماً صوت طيب من الطريقين يسأدي في الدرب فقال ها هو حتى ينظر
 في امرى فقالوا ما تصنع بطريق وقد عجز عنك هذا قال اطباء فقال لا بد لي منه فلما احضره ورأى القرحة
 استدعى بمنزله ففتح الحاضرون قديراً العليل القول الذي سبق منه فقال احضروا ما طلب فان الرجل
 على بصيرة فأحرقها ووضع رمادها على قرحته فبرئت باذن الله تعالى فقال للحاضرين ان الله تعالى اراد ان يعزني
 ان أخس الخلق فأتى اعز الادوية بيكي ازخوابك ان تشبهه بغير مودك شي در زمان جواني بداعية فسادى
 از خانه بيرون آمدم و دردم ما عسى بغايت شرير و بد نفس كه بشرارت نفس او كسى غي دانستم و هم اهل ده ازوى
 ترسيدند دران دل شب ديدم جاى در كين استادم چون او را بديدم ازو بغايت ترسيدم و ترك فساد كردم
 و از ان محفل دانستم كه بد نيز درين كارخانه در كر بوده است * چون بعض ظهورات حق آمد باطل *
 پس منكر باطل نشود جز جاهل * در كل وجود هر كه جز حق بيند * باشد ز حقيقة الحقايق غافل *
 (ان يوم الفصل) اي يوم القيامة الذي يفصل فيه الحق عن الباطل ويميز الحق من المباطل ويقضى بين الخلائق
 بين الاب والابن والزوج والزوجة ونحو ذلك * قال بعضهم يوم الفصل يوم يفصل فيه بين كل عامل وعمله ويطلب
 باخلاص ذللاً وبهجته فمن صح له مقامه واعمله قبل منه وحزى عليه ومن لم تصح له اعماله ~~كانت~~ اعماله عليه
 حسرة (وفي المثنوي) اي در يغايود مارا ببر وباد * تا بايد احسرة شد للعباد * بر گذشته حسرت اوردن
 خطاست * باز بايد رفته يلد آن هبلست (مقاتلهم) اي وقت موعد الخلائق (اجمعين) يعني
 هنكلم جمع شدن هم اولين وآخرين فيوم الفصل اسم ان ومقاتلهم خبرها واجمعين تأكيد للضمير المجرور
 في ميقاتهم والميقات اسم للوقت المضروب للفعل فيوم القيامة وقت للمباوعة وبه من الاجتماع للحساب والجزاء
 قال في بحر العلوم ميقاتهم اي حدهم الذي يوقنون به ولا ينتهون اليه ومنه مواقيت الاحرام على الحدود التي
 لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الا محرماً فان الميقات ما وقف به الشئ اي حدث قال ابن الشيخ الفرق بين الوقت

والمیقات ان المیقات وقت یقدر ان یقع فیہ عمل من الاعمال وان الوقت ما یقع فیہ شیء سوا قدره مقدّر
 لان یقع فیہ ذلک الشیء ام لا (یوم لایقنی) بدل من یوم الفصل (مولی) ولی من قرابة وغیرها وبالفارسیة دوستی
 وخویشاوندی (عن مولی) ای مولی کان وبالفارسیة ازدوست وخویش خود (شیأ) ای شیأ
 من الاغناء والاجزاء علی ان شیأ واقع موقع المصدر وتکبیره للتقلیل وبجوز ان یکون منصوباً علی المفعول به
 علی ان یکون لایقنی بمعنی لایدفع بعضهم عن بعض شیأ من عذاب الله ولا یبعده فان الاغناء بمعنی الدفع
 وابعاد المکره وبالفارسیة چیزی را از عذاب ما یا سود نرسد کسی کسی را هیچ چیز و تکبیر مولی فی الموضعین
 للإبهام فان المولی مشترک بین معان کثیرة یطلق علی المالك والعبد والمعتق والصاحب والقرب کابن العم
 ونحوه والجار والحلیف والابن والام والقربل والشریک وابن الاخت والولی والرب والناسر والمنعم والمنعم علیه
 والمحب والتابع والصهر کما فی القاموس وكل من ولی امر واحد فهو ولیه ومولاه فواحد من هؤلاء ای واحد کان
 لایقنی عن مولاه ای مولی کان شیأ من الاغناء ای اغناء قلیلاً واذالم ینفع بعض الموالی بعضاً ولم یغن عنه شیأ
 من العذاب بشفاعته کان عدم حصول ذلک عن سواهم اولی وهذا فی حق الکفار یقال اغنی عنه کذا اذا کفاه
 والاعتناء بالفارسیة بی نیاز کردن ایدن وواداشتن کسی را از کسی (ولاهم یصرون) الضمیر لمولی الاول
 باعتبار المعنی لانه عام لوقوعه نکره فی سیاق النقی فکانه جمع ای لایمنعون مما نزل بهم من العذاب ولا یملکون
 ان یشفع لهم غیرهم (الامن رحم الله) بالعفو عنه وقبول الشفاعة فی حقهم وهم المؤمنون ومحله الرفع علی البدل
 من الواو کما هو المختار والنصب علی الاستثناء (انه هو العزیز) الذی لایصر من اراد تعذیه کالکفار (الرحیم)
 لمن اراد ان یرحمه کالمؤمنین قال سهل من رحم الله علیه فی السوابق فأدرکته فی العاقبة بركة تلك الرحمة حيث
 جعل المؤمنین بعضهم فی بعض شفیعاً وافی الاية اشارة الى ان یوم القيامة یفصل بین ارباب الصفا واهحاب الصدا
 ولایقنی مولی عن مولی ولا ناصر عن ناصر ولا حیم عن حیم ولا نسیب عن نسیب ولا شیخ عن مرید شیأ
 من الصفاء ان لم یحصلوا ههنا فی دار العمل ولا یصرون فی تحصیل الصفاء ورفع الصدا الامن رحم الله علیه
 بتوفیق تصفیة القلب فی الدنیا کما قال تعالی الامن أتی الله بقلب سلیم انه هو العزیز بعزم من يشاء بصفاء القلب
 الرحیم یرحم من يشاء بالتجلی لمرآة قلبه (حکی) انه کان اخوان قاتل احدهما فراه الآخر فی المنام وسأله عن
 حاله فقال یا اخي من کان فی الدنیا اعمی فهو فی الآخرة أعمی فکان هذا سبب توبته واتباعه حتی کان من الصالحاء
 الکاملین واعلم ان المقصود من العلم والعمل تزکیة النفس فاذا حصلت هذه التزکیة کان ثواب العمل الصالح
 کاللباس الفاخر علی البدن الحسن الناضر واذالم تحصل کان کلازمة علی الجسم القبیح فن حسن ذاته فی الدنیا
 بازالة قبح نفسه جاء فی القيامة حسننا بالحسن الذاقی والعارضی والاقبال الحسن العارضی فقط وهو ثواب العمل
 فاعرف هذا فلا بد من الاجتهاد والوقت باق رسول الله صلی الله علیه وسلم اباهریره را رضی الله عنه
 فرمود که بر طریق انها باش که چون مردم بترسند ایشانرا هیچ ترسی نباشد و چون مردم از آتش امان
 خواهند ایشان خود امان باشند ابوهریره گفت یا رسول الله انها کدام اند صفت وحلیت ایشان بامن بیان
 فرمای تا ایشانرا بشناسم فرمود که قومی از امت من در آخر الزمان ایشانرا روز قیامت در محشر انبیا حشر
 کنند چون مردم بدیشان نظر کنند ایشانرا بیغمبران پندارند از غایت علو مرتبت و منزلت ایشان نادگاه
 من ایشانرا بشناسم و کوی امت من امت من و خلایق بداند که ایشان بیغمبران نبندند پس مانند برق و باد
 بگذرند و چشمها مردم از اواریشان خیره شود ابوهریره گفت یا رسول الله مرا بعمل ایشان فرمای باشد که
 بدیشان ملحق شوم گفت صلی الله علیه وسلم ای اباهریره این قوم طریق دشوار اختیار کردند تا بدرجۃ
 انبیا رسیدند حق تعالی ایشانرا بطعام و شراب سیر کرد تا بد ایشان کرسنکی و تشنکی اختیار کردند و لباس
 برای پوشیدن داد ایشان برهنکی گزیدند همه بامید رجعت ترک حلال کردند از خوف حساب باین
 خود در دنیا بودند و لکن بوی مشغول نکشتند ملائکه از طاعت ایشان تعجب نمودند فطوبی لهم فطوبی لهم
 دوست میدارم که حق تعالی میان من و ایشان جمع کند بعد از ان رسول الله علیه السلام کریمه کرد در شوق
 ایشان و فرمود که چون حق تعالی خواهد که باهل زمین عفو بی فرستد بدیشان نظر کند عذاب را از اهل زمین
 باز گرداند ای اباهریره بر تو باد که طریقه ایشانرا رعایت کنی هر که طریقه ایشانرا مخالفت کند در شدت

حساب زحمت بیند * روشن دلی که لذت تجرید یافتست * بیرون رود ز خویش چو بیدار شود کسی *
 می بایدش بخون جگر خورد غولها * تا از غبار چشم مصفا شود کسی (ان شجرة الزقوم) بدرستی که
 درخت زقوم یعنی میوه آن قال فی القاموس هی شجرة یجهنم وطعام اهل النار و فی عین المعانی شجرة فی اسفل
 النار من رفعة الی اعلاها و ما من درصكة الا و فیها غصن منها انتهى فتكون هی فی الاسفل نظیر طوبی
 فی الاعلی و فی کشف الاسرار شجرة الزقوم علی صورة شجرة الدنیا لکنها من النار و الزقوم ثمرها و هو ماء کل
 بکره شلید و قیل طعام ثقیل فهو زقوم و فی المفردات شجرة الزقوم عبارة عن اطعمة کرهیه فی النار و منه استعیر
 زقم فلان و ترغم اذا ابتلع شیئاً کرهیا یقول الفقیر و علی تقدیر ان یکون الزقوم بلسان اللبر و هو جمیل بالغرب
 و امة اخرى بین الحبش و الزنج یعنی الزبد و الترفله و ارد علی سبیل التهکم کالتبشیر فی قوله فبشرهم بعذاب
 الیم لانه تعالی وصف شجرة الزقوم بأنها تخرج فی اهل الخیم کما تری فی الصفات فکیف یمکن ان یمکن و فی انسان
 العیون لا تسلط لجهنم علی شجرة الزقوم فان من قدر علی خلق من یعیش فی النار و یلتذ بها کالمنهل فهو اقدر
 علی خلق الشجرة فی النار و حفظه من الاحراق بها و قد قال ابن سلام رضی الله عنه انها تحیی باللهب کما تحیی
 شجرة الدنیا بالمطر و ثمر تلك الشجرة مریه زفرة انتهى یقول الفقیر لا حاجة الی هذا البیان فانه کما يشابه ثمر الجنة
 و شجرها ثمر الدنیا و شجرها و ان وقع الاشتراك فی الاسم و کذا ثمر النار و شجرها فالشجرة لا تنافی الناریه فکیف
 تحترق فاصل النار فیه نار و النار لا یحترق بالنار و لذ اقبل فی ابلیس انه یعذب بالزهر یروان امکن
 الاحراق بحسب التركیب و قد رأیت فی جزیره قبرس حجراً یقال له حجر القطن یدق و یطرق فینعم حتی یکون
 کالقطن فیتخذ منه المندیل فجزیرته لا تنافی القطنیه و قد مر فی یس ان الله اخرج من الشجرة الاخضر ناراً
 (طعام الایم) ای الکثیر الانم و المراد به الکافر لدلالة ما قبله و ما بعده علیه یعنی انهم اجمعوا علی ان المراد بقوله
 لا یغنی مولى عن مولى شیأهم الکفار و بقوله الامن رحم الله المؤمنون و کذا دل علیه قوله فیما سبأ فی
 ان هذا ما کنتم به تمترون و کان ابو الدرداء رضی الله عنه لا ینطق لسانه فیکول طعام الیم فقال علیه السلام
 قل طعام الفاجر کما فی عین المعانی و قال فی الکواشی عن ابی الدرداء انه اقرأ انساناً طعام الایم فقال طعام
 الیم حراراً فقال له قل طعام الفاجر یا هذا فی هذا دلیل لمن یجوز ابدال کلمة بکلمة اذا أدت معناها و لا بی حنیفة
 فی تجویز القراءة بالفارسیة اذا أدت المعنی بکلمة قالوا و هذه اجازة کلا اجازة لان فی کلام العرب خصوصاً
 فی القراءة المجز فصحاحه و غرابة نظمها و اسالیبه من لطائف المعنی ما لا یستقل باذنه لغتها قال الزمخشری
 ابو حنیفة ما کان یحسن الفارسیة فلم یکن ذلك منه عن تحقیق و تبصر و عن ابی الجعد عن ابی یوسف
 عن ابی حنیفة مثل قول صاحبه فی عدم جواز القراءة بالفارسیة الی هنا کلام الکواشی و قال فی فحیح الرحمن
 یجوز عند ابی حنیفة ان یقرأ بالفارسیة اذا أدت المعانی بکلمة ما من غیر ان یجزم منها شیئاً و عنه لا تجوز القراءة
 بالفارسیة الا للعاجز عن العربیة و هو قول صاحبه و علیه الاعتقاد و عند الثلاثة لا تجوز بغير العربیة انتهى
 و یروی رجوعه الی قولهما فی الاصح کافی الفقه و الفتوی علی قولهما کما فی عیون الحقائق و جاء من أحسن
 ان یتکلم بالعربیة فلا یتکلم بالفارسیة فانه یورث النفاق کما فی انسان العیون یقول الفقیر بطلان القراءة
 بالفارسیة ظاهر علی تقدیر ان یمکن کل من النظم و المعنی رکناً للقراءة کما علیه الجمهور و لعل الامام لم یجعل
 النظم رکناً لازماً فی الصلاة عند المجز فأقام العبارة الفارسیة و قام النظم کما ان بعضهم لم یجعل الاقرار باللسان
 رکناً من الایمان بل شرطاً لازماً لاجراء احکام المسلمین علیه و ان اعترض بان تحت کل حرف من القراءة
 ما لا یتقی به العبارة من الاشارات فلا تقوم لغة مقامه فیرد بان علماء اصول الحدیث جوزوا اختصار الحدیث للعالم
 لا للجاهل مع انه علیه السلام اوفی جوامع الکلم و فی کل کلمة من کلامه امیرار و رموز فاعرف هذا (کالمهل)
 خبر بعد خبراً و خبر مبتدأ محذوف ای هو کالمهل عن النبی علیه السلام فی تفسیر المهل کعکر الیت و هو دردیة
 فاذا قرب الی وجهه سقطت فروة وجهه فیه و شبه بالمهل فی کونه غلیظاً اسود و قال بعضهم المهل ما یهمل
 فی النواحق یدوب کالحدید و الرصاص و یخوها و شبه الطعام بالنعاس او الصفر المذاب فی الذوب و نهاية
 الحرارة لا فی الغلیان و انما یغلی ما شبه به (یغلی فی البطون) ای حال کون ذلك الطعام یغلی
 فی بطون الکفار (کغلی الحیم) غلیاناً کغلیان الماء الحار الذی انتهى حره و غلیانه لشدة حرارته و کراهیه

المعدة اياه قال بعضهم باره باره كندرود هاه ايشان وبكند از دامعاو احشارا وفي الحديث ايها الناس اتقوا الله
حق تقائه فلو أن قطرة من الزقوم قطرت على الارض لأمّرت على اهل الدنيا معيشتهم فكيف بمن هو طعامه
وليس له طعام غيره والغلي والغليان التحرك والارتقاع وبالفارسية جوشیدن قال في المفردات الغلي
والغليان يقال في القدر اذا طفت اي امتلأت وارتفعت ومنه استعير ما في الآية وبه شبه غليان الغضب
والحرب وفي الآية اشارة الى ان الانبياء هم الذين عبد صنم الهوى وغرس شجرة الحرص فأثمرت الشهوات
النفسانية اللذيذة على مذاق النفس في الدنيا يكون طعامه في الآخرة الزقوم الذي مر وصفه *
نفس را بد خو بنواز و نعمت دنيا مکن * آب و نان سیر کاهل میکند مزدور را (خذوه) على ارادة القول
والخطاب للزبانية اي يقال للزبانية يوم القيامة خذوا الانبياء فلا يأخذونه الا بالانصاف والاقدام (فأعقلوه)
اي جرّوه بالعنف والقهر فان العتل الاخذ بمجامع الثوب ونحوه وجرّ به و عطف قال في تاج المصادر العتل
كشيدن بعنف وفي القاموس عتله يعتله ويعتله فانعتل جرّ عني فاحمله وهو معتل كعبر قوى على ذلك
(الى سواء الجحيم) اي وسطها ومعظمها الذي تستوى المسافة اليه من جميع جوانبه وبالفارسية و بمیان
دوزخ (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم) صب الماء اراقته من اعلى والعذاب ليس بمصبوب
لانه ليس من الاجسام المائنة فكان الاصل يصب من فوق رؤوسهم الجحيم فقليل يصب من فوق رؤوسهم العذاب
وهو الجحيم للمبالغة ثم اضيف العذاب الى الجحيم للتخفيف وزيد من الدلالة على ان المصبوب بعض هذا النوع
وبالفارسية آنکه باريز بد بر سر او از عذاب آب كرم تا تمام بيرون بدن او بر سختی آب معذب شود
جناسه درون آواز زقوم معذبست يروي ان الكافر اذا دخل النار يطعم الزقوم ثم ان خازن النار يضربه
على رأسه بمقعدة يسيل منها دماغه على جسده ثم يصب الجحيم فوق رأسه فينفذ الى جوفه فيقطع الامعاء
والاحشاء ويمرّق من قدميه وفي الآية اشارة الى عذاب الحسرة والحرمان وحرقة الهجران في قعر النيران
(ذوق) هذا العذاب المذل المهين (انك انت العزيز) في نظرك (الكريم) عند قومك اي وقولوا له ذلك
استترآ به وتقر به عاله على ما كان يزعمه من انه عزيز كريم فعناه الدليل المهان (روي) ان ابا جهل قال لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ما بين جبلي مكة أعز وأكرم مني فوالله ما نستطيع أنت ولا ربك ان تفعل بي شيئا فوردت
الآية وعيد الله ولا مثاله عجبا كيف اقسم بالله تعظيما له ثم نفي الاستطاعة عنه مع ان الرسول عليه السلام
كان لا يدعوا وبأسواه فالسكلام المذكور من حيرة الكفر وحكم الجهل وتعصب النفس كما قالوا امطر علينا حجارة
من السماء وفي لفظ الذوق اشارة الى انه كان معذبا في الدنيا ولكن لما كان في يوم الغفلة وكثافة الخلاب لم يكن
ليذوق ألم العذاب فلما مات اتبه وذاق ألم ما ظلم به نفسه (ان هذا) العذاب (ما كنتم به تمترون) تشكون في الدنيا
او تمارون فيه اي تجادلون بالباطل وبالفارسية شك می آوردید تا کنون معاینه بديدید والجمع باعتبار المعنى
لان المراد جنس الانبياء ثم هذا الامتناع كان بوساوس الشيطان وهو اجس النفس فلا يد من دفعهما
والانصاف بصفة القلب وهو اليقين ولذا قال عليه السلام ويل للشاكرين في الله وهم الذين لم يؤمنوا به تعالى
يقينا ومن ذلك انكار بعض احكامه واورامه وكذا الاصرار على المعاصي بحيث لا يبالي بها فلورث الصلاة
متممدا ولم ينو القضاء ولم يحث عقاب الله فانه يكفر لان الامن كفر (وفي المنهوى) بود كبرى در زمان
بايزيد * كفت اورا يك مسلمان سعيد * كه چه باشد كرتو اسلام آوری * تا يابی صد نجات
وسروری * كفت اين ايمان اكر هست اى مرید * آنكه دارد شيخ عالم بايزيد * من ندوم طاعت
آن تاب آن * كان فزون آمد ز كوششهای جان * كچه در ايمان و دين نامو قتم * ليك در ايمان
اوبس مؤمنم * مؤمن ايمان اويم در نهان * كچه مهرم هست محكم در دهان * باز ايمان
كر خود ايمان شماست * في بدان ميلستم وفي مشتاهات * آنكه صد ميلش سوى ايمان بود *
چون شما راديد زان فاتر شود * زانكه نامي بيند و معنيش في * چون يابا تر ايقارزه كفتي * وفيه
اشارة الى ان المرید اذا كان قوى الايمان والعلم والمعرفة كان عمله واجتهاده في الظاهر بقدر ذلك وقس عليه
حال الضعيف والشاك والتردد نسأل الله سبحانه ان يسقينا من كأس قوة اليقين انه هو الفيض المعين
(ان المتقين) اي عن الكفر والمعاصي وهم المؤمنون المطيعون (في مقام) في موضع قيام والمراد المكان

على الإطلاق فانه من الخاص الذي شاع استعماله في معنى العموم يعني انه عام ومستعمل في جميع الامكنة حتى قيل لموضع القعود مقام وان لم يقيم فيه اصلا (أمين) بأمن صاحبه الآفات والانتقال عنه على ان وصف المقام بالامن من الجواز في الاسناد كما في قولهم جرى النهر فالامن ضد الخوف والامين بمعنى ذى الامن وأشار الزمخشري الى وجه آخر وهو أن الامين من الامانة التي هي ضد الحيانة وهي في الحقيقة صفة صاحب المكان لكن وصف به المكان بطريق الاستعارة التخيلية كأن المكان الخيف يحزن صاحبه وناله بما يليق فيه من المكارة او كناية لان الوصف اذا أثبت في مكان الرجل فقد أثبت له لقولهم المجددين ثوبيه والكرم بين برديه كما في بحر العلوم وفي الآية إشارة الى أن من اتقى بالله عساواه يكون مقامه مقام الوحدة آمنا من خوف الاثنينية والى ان من كان في الدنيا على خوف العذاب ووجل الفراق كان في الآخرة على امن وامان وقال بعضهم المقام الامين مجالسة الانبياء والاولياء والصديقين والشهداء يقول الفقير اما مجالستهم يوم الحشر فظاهرة لان فيها الامن من الوقوع في العذاب اذ هم شفعاء عند الله واما مجالستهم في الدنيا فلان فيها الامن من الشقاوة اذ لا يشقى بهم جليسهم وفي الآية إشارة اخرى لآخرة اللبال وهي ان المقام الامين هو مقام القلب وهي جنة الوصلة ومن دخله كان آمنا من شر الوساوس الخناس لانه لا يدخل الكعبة التي هي إشارة الى مقام الذات كما لا يقدر على الوسوسة حال السجدة التي هي إشارة الى الفناء في الذات الاحدية قال اهل السنة كل من اتقى الشر صدق عليه انه متق فيدخل الفساق في هذا الوعد يقول الفقير الظاهر ان المطلق مصروف على الكامل بقرينه ان المقام مقام الامتنان والسكامل هو المؤمن المطيع كما اشرنا اليه في عنوان الآية نعم يدخل العصاة فيه اتهام وتسمية لا ابتداء واطلالة كما يدل عليه الوعيد الوارد في حقهم والاستوى المطيع والعاصي وقد قال تعالى أم نجعل المتقين كالفجار عفا الله عنا وعنكم اجعين (قال الشيخ سعدى) كسى راكبا خواجة تست جنك * بدستش برامی دهی چوب و سدنك * سلك آخر كك باشدكه خوانش نهند * بفرمای تا استخوانش نهند (في جنات وعميون) بدل من مقام جي به دلالة على نزاحته واشتغاله على طيبات المآكل والمشارب والمراد بالعيون الانهار الجارية والتكثير فيها للتعظيم (بابسون من سندس واستبرق) خبر ثمان واستبرق يقطع الهزة وقرأ الخليل بوصلها قال في كشف الاسرار السندس مارق من الحرير يجري مجرى الشعاراهم وهو اللين من الدثار في المعتاد والاستبرق ما غلظ منه ووصف نجسه يجري مجرى الدثار وهو ارفع نوع من انواع الحرير والحرير نوعان نوع كلما كان ارق كان أنفوس ونوع كلما كان ارنز بكثرة الابريسم كان أنفوس يقول الفقير يحتمل عندي ان يكون السندس لباس المقربين والاستبرق لباس الابرار يدل عليه ان شراب المقربين هو التسليم الخاص وشراب الابرار هو الحق المزوج به وذلك ان المقربين اهل الذات والابرار اهل الصفات فكما ان الذات ارق من الصفات فكذا لباس اهل الذات وشرابهم ارق وأصفى من لباس اهل الصفات وشرابهم ثم ان الاستبرق من كلام العجم عزب بالقاف قال في القاموس الاستبرق الديباج الغليظ معزب استروه ونصغره ابرق واستبر بالثاء والطاء بمعنى الغليظ بالفارسية قال الجواليقي في المعربات نقل الاستبرق من العجمية الى العربية فلو حقر او كسر لكاف في التحقير ابرق وبالتكسير ابارق بمحذف السين والثاء جميعا انتهى والتعريب جعل العجمي بحيث يوافق اللفظ العربي بتغييره عن مناجه واجرائه على اوجه الاعراب وجاز وقوع اللفظ العجمي في القراءة العربية لانه اذا عزب خرج من ان يكون عجميا اذا كان متصرفا تصرف اللفظ العربي من غير فرق فمن قال القراء ان العجمي يكفر لانه معارضة لقوله تعالى قرأنا عرييا واذا قال فيه كلمة عجمية فني أمره نظر لانه ان اراد وقوع العجمي فيه بتعريب فصحيح وان بلا تعريب فغلط (مقابلين) اى حال يكونهم متقابلين في المجالس ليستأنس بعضهم ببعض ومعنى متقابلين متواجهين لا ينظر بعضهم الى قفاب بعض لادوران الاسرة بهم فهو أتم للانس ودر تفسير سور آبادي اوردته ايزمقبايه روز مهياي باشد در دار الجلال كه حق تعالى هم مؤمنان را بر سر يك خوان بنشاند وهمه رويهای يكديگر بينند * وقال بعضهم متقابلين بالمجة غير متدابرين بالبعض والحسد لان الله يفرع من صدرهم القل وقت دخولهم الجنة وهذا التقابل من أوصاف اهل الله في الدارين فطوبى لهم حيث انهم في الجنة وهم في الدنيا (كذلك) اى الامر كذلك او ابتناهم اثابة مثل ذلك (وزوجناهم بجورعين) اى قرناهم بهم وبالفارسية وقرين مى سازيم

متقياراً برزاق سفيد روى كشاده چشم فيتمتعون تارة بمؤانسة الاخوان ومقابلتهم وتارة بلعبة التسوان
 من الحور العين ومن اوجتهن فليس المعنى حصول عقد التزويج بينهم وبين الحور فان التزويج بمعنى العقد
 لا يتعدى باباء كما جاء في التزيل فلما قضى زيد منها وطراً زوجنا كهها واذا لم يكن المراد عقد التزويج يقال زوجناك
 بها بمعنى كنت فرداً فقرناك بها اى جعلناك شفعاً بينها والله تعالى جعلهم اثنين ذكراً وانثى وقال في المفردات
 لم ينجى في القرء ان زوجناهم حوراً كما يقال زوجته باسراً تنبيهها على ان ذلك لم يكن على حسب التعارف فيما
 بيننا من المناكح قال سعدى الفقى ثم لا يكون العقد في الجنة لان فائدة الحل والجنة ليست بدار كلفة من تحريم
 او تحليل انتهى يقول الفقير يدعيه ان الله تعالى جعل مهر حواء في الجنة عشر صلوات على نبيها عليه السلام
 وهو لا يتعين بدون العقد الان يقال ذلك العقد ان صح ليس كالعقد المهود وانما المقصود منه تعظيم
 نبيها عليه السلام وتعريفه لا التحليل وجعل عنوان الامر ما هو في صورة المهر ليسرى في آنكبة أولادها
 والظاهر ان المعاملة فيما بين آدم وحواء عليه ما السلام في الجنة كانت من قبيل المؤانسة ولم يكن بينهما مجامعة
 كما في الدنيا ولن ذهب البعض الى القربان في الجنة مستدلاً بقول قابيل انا من ولاد الجنة وذلك مطعون قال الشيخ
 الشهير باقتاده البرسوى الشريعة لا ترتفع ابداً حتى ان بعض الاحكام يجرى في الآخرة ايضا مع انها ليست دار
 التكليف الا ترى أن كل واحد من اهل الجنة لا يتصرف الا فيما عين له من قبل الله ولذلك قال الله تعالى
 حور مقصورات في الخيام ولاهل الجنة يوت الضيافة يعملون فيها للضيافة للاجباب ويتنعمون ولكن
 اهلهم لا يظهرون لغير المحارم كما في واقعات الهدى قدس سره ثم الحور جمع الحوراء وهى البيضاء والعين جمع
 العينا وهى العظيمة العينين فالحور هى النساء النقيات البياض يحارفين الطرف لبياضهن وصفاء لونهن
 واسعة الاعين حسنها او الشديديات بياض الاعين الشديديات سوادها قال في القاموس الحور بالتحريك
 ان يشتد بياض بياض العين وسواد سوادها وتستدير حدقتها وترقى جفونها ويبض ما حوالها واشدة بياضها
 وسوادها في شدة بياض الجسد واسوداد العين كلها مثل القطاء ولا يكون في بنى آدم بل يستعار لهم انتهى
 وفي المفردات قليل ظهور قليل من البياض في العين من بين السواد وذلك نهاية الحسن من البين واختلف
 في انهن نساء الدنيا وغيرهن فقال الحسن انهن من نساء الدنيا ينشئن الله خلقاً آخر وقال ابو هريرة رضى الله عنه
 انهن لسن من نساء الدنيا (يدعون فيها بكل فاكهة) اى يطلبون ويأمررون باحضار ما يشتهونه من الفواكه
 لا يتخصص شئ منها بمكان ولا زمان وذلك لا يجتمع في الدنيا يعنى ان فواكه الدنيا لا توجد في كل مكان ولها الزمنة
 مخصوصة لانتساق قدمها ولا تستأخرها (آمنين) اى حال كونهم آمنين من كل ما يسوءهم ايا كان خصوصاً
 لزال والاقطاع وتولد الضرر من الاكثار وحجاب القلب كما يكون في الدنيا فيكونون في الصورة مستغولين
 بالحور العين وبما يشتهون من النعيم وبالقلوب متوجهين الى الحضرة مشاهدين لها (لا يذوقون فيها) اى
 في الجنات (الموت الا الموتة الاولى) الموت والموتة مصدران من فعل واحد كالفتح والنقطة الا ان الموتة اخص
 من الموت لان الموتة للوحدة والموت للجنس فيكون بعضاً من جنس الموت وهو فرد واحد ونفى الوحدة ابلغ
 من نفي الجنس فكانت أقوى وانفى في نفي الموت عن انفسهم كأنه قال لا يذوقون فيها شياً من الموت يعنى اقل
 ما ينطلق عليه اسم الموت كما في بحر العلوم والاستثناء منقطع اى لا يذوقون الموت في الجنة لكن الموتة الاولى
 فذاقوها قبل دخول الجنة يعنى مره اوله كدردنيا جسد يدعون مؤمنات راى انست ثم اذ بعثوا ودخلوا
 الجنة يستمتعون على الحياة چون معهم وندردك مردمان انست كه رزندكي را مره دري است حق تعالى
 خبر دادكم حيات بهشت را مره انست بلكه حيات اوجاودانست فعيستهم المرضية مقارنة للحياة الابدية
 بخلاف اهل النار فانه لا عيشة لهم وكذا لا يموتون فيها ولا يحيون ويقال ليس في الجنة عشرة اشياء ليس فيها
 هرم ولا نوم ولا موت ولا خوف ولا ليل ولا نهار ولا ظلمة ولا حر ولا برد ولا خروج ويجوز أن يكون الاستثناء
 متصلاً على ان المراد بيان استعالة ذوق الموت فيها على الاطلاق كأنه قيل لا يذوقون فيها الموت الا اذا امكن
 ذوق الموتة الاولى في المستقبل وذوق الماضي غير ممكن في المستقبل لاسما في الجنة التى هى دار الحياة فهذا
 من باب التعليق بالمال كقوله تعالى ولا تنسكوا ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف والمقصود انهم
 لا يذوقون فيها الموت البتة وكذا لا ينكحون منكوحات آبائهم قطعاً وقيل الابعى بعدا وبعنى سوى

فان قلت هذا دليل على نفي الحياة والموت في القبر قلت اراد به جنس الموت المتعارف للمعهود فيما بين الخلق
فان الموت المعهود لا يعبرى عن الفصص والموت بعد الاحياء في القبر يكون أخف من الموت المعهود
كما في الاسئلة المتعمدة يقول الفقير دلت الآية على ان الموت وجودى لانه تعلق به الذوق وهو الاحساس به
احساس المذاق المطعوم والا كرون على انه عدمى اى معدوم في الخارج غير قائم بالميت لان المعدوم لا يحتاج
الى المحل وسيجب تحقيقه في محله ان شاء الله تعالى وفي الآية اشارة الى انهم لا يذوقون فيها موت النفس
بسيف المجاهدة وقع الهوى وتزل الشهوات الاموات الاولى في الدنيا بقتل النفس بسيف الصدق في الجهاد
الا كبروكا ان السيف لا يجرى على المعدوم فكذا على النفس الفانية الا يموت الانسان مرتين وايضا ان الموت
الاولى هي العدم قبل الوجود فبعد الوجود لا يذوق احد الموت والعدم المحض لان الله تعالى قد وهب له الوجود
فلا يرجع عن هبته فانه غنى وما ورد من ان الحيوانات نصير ترايوم اقامة حتى تغنى الكافران يكون
مثلها فذلك ليس باعدام محض بل الحاق بتراب ارض الآخرة ويجوز أن يقال ان وجودات الاشياء الحسية
لا اعتبار لها والله سبحانه وتعالى أعلم (وقاهم عذاب الجحيم) الوقاية حفظ الشيء مما يؤذيه ويضره اى حفظهم
من النار وصرفها عنهم وبالفارسية ونكاه ميدارد حق تعالى يستبانرا وازايشان دفع ميكند عذاب
دوزخ وفيه اشارة الى عذاب البعد وجحيم الهجران (فضلا من ربك) منصوب بتقدير على المصدرية او الحالية
اى اعطى المتقون ما ذكر من نعيم الجنة والنجاة من عذاب الجحيم عطاء وتفضلا منه تعالى لاجراء الاعمال
المعلولة واحتج أهل السنة بهذه الآية على ان كل ما وصل اليه العبد من الخلاص من النار والفوز بالجنة ونعيمها
فانما يحصل بفضل الله واحسانه وانه لا يجب عليه شئ من ذلك ففى اثبات الفضل نفي الاستحقاق فجميع
الكرامات فضل منه على المتقين حيث اختارهم بها فى الازل واخرجهم من علل الاكساب فان الاكساب
ايضا فضل اذ لو لم يخلق القدرة على كسب الكالات وتحصيل الكرامات لما وجد العبد اليه سبيلا وفى الحديث
لا يدخل احد امتكم على الجنة ولا يخرجه من النار ولا أنا الا برحة الله اى ولا انا ارحل الجنة بعمل الا برحة الله
وليس المراد به توهين امر العمل بل نفي الاعتزالية وبيان انه انما يتم بفضل الله قال ابن الملك فى الحديث دلالة
على مذهب اهل السنة وحجة على المعتزلة حيث اعتقدوا ان دخولها انما يحصل بالعمل واما قوله تعالى ادخلوا
الجنة بما كنتم تعملون ونظائره فلا ينافى الحديث لان الآية تدل على سببية العمل والمنفى فى الحديث عليه
وايجابه انتهى قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فى مواقع النجوم الدخول برحة الله وقسمة
الدرجات بالاعمال والخلود بالنيات فهذه ثلاثة مقامات وكذلك فى دار الشقاوة دخول اهلها فم ابعده الله
وطبقات عذابها بالاعمال وخلودهم بالنيات وأصل ما استوجبهوا به هذا العذاب المؤبد المخالفة كما كانت
فى السعادة المواتية وكذلك من دخل من العاصين النار لولا المخالفة لما عذبهم الله شرعا نسال الله لنا وللمسلمين
ان يستعملنا بصالح الاعمال ويرزقنا الحياء منه تعالى (ذلك) آن صرف عذاب وحيات ابدى درهمشت
(هو الفوز العظيم) الذى لا فوز وراءه اذ هو خالص من جميع المكروه ويسل لكل المطالب والفوز الظفر
مع حصول السلامة كما فى المفردات يقول الفقير لما كان الموت وسيلة لهذا الفوز وباباله ورد الموت تحفة المؤمن
والموت وان كان من وجه هلكا من وجه فوز ولذلك قيل ما احد الا والموت خيره اما المؤمن فانما كان الموت
خياله لانه يتخلص به من السجن ويصل الى النعيم المقيم فى روضات الجنات واما العاصى فلان الامهال فى الدنيا
سبب لازدياد المعاصى والاثم كما قال تعالى انما على اهلهم ليزدادوا اثما وهو سبب لازدياد العذاب (قال الشيخ سعدى)
نكوكفت لقمان كك نازيستن * به از سالا بر خطر زيستن * هم از بامدادان در كلبه بست *
به از سود و سمر ما به دادن زد دست (فانما يسرناه بلسانك) فذلكه للسورة الكريمة ونتيجة لها واللسان آلة التكلم
فى الاصل واستعير هنا معنى اللغة كما فى قوله عليه السلام لسان اهل الجنة العربية والمعنى انما سهلنا الكتاب
المبين حيث انزلناه بلغتك (لعلهم يتذكرون) كى يفهمه قومك ويتذكروا ويعملوا بموجبه واذالم يفعلوا ذلك
(فارتقب) فانتظر لما يحل بهم من المقادير فان فى رؤيتها عبرة للعارفين وموعظة لامتقين (انهم مرتقبون)
منتظرون لما يحل بك من الدوائر ولم يضر ذلك فعن قريب يتحقق املاك وتخييب آمالهم بعضى ازان تونصرت
الهي خواهد بود و ازان ايشان عذاب نامتناهى دوستان را هر دم فتى نازم و خصمان را هر زمان رنجى

أبي اندازة * تابعا ترا وعدة حسن المآب * منكر انرا هيت ذوقوا العذاب * وفي عين المعافى
 او فاروق الثواب فانهم كالمترقبين العقاب لان المسي يتنظر عاقبة الاساءة وعلى كلا التقديرين خفض قول الارتقاب
 محذوف في الموضوعين وفي الآية قوائد منها انه تعالى بين تيسر القرءان والتيسر ضد التعسير وقد قال في آية اخرى
 اناس نلقى عليك قولاً ثقيلاً فيبينها تعارض والجواب هو ميسر باللسان وتقبل من حيث استماله على التكليف
 الشاقة على المكلفين ولا شك ان التلاوة باللسان أخف من العمل ولهذا جله في بعض اللطائف انه مرض
 ابن لبعض العلماء فقيل له اذبح قرباناً لعل الله يشني ولدك فقال بل اقرأ قرءانا فقال بعض العرفاء انما اختار
 القرءان لانه في لسانه وأعرض عن قربان لكونه في جنته لان حب المال مر كوز في القلب ففي اخراجه
 منه صعوبة ومنها انه تعالى قال بلسانك فأشار الى انه لو أسمعهم كلامه بغير الوسطة لما توا جميعاً لعدم تحملهم
 قال جعفر الصادق رضي الله عنه لو لا تيسره لما قدر أحد من خلقه ان يتلفظ بحرف من القرءان وأنى لهم ذلك
 وهو كلام من لم يزل ولا يزال وقال ابن عطاء يسر ذكره على لسان من شاء من عباده فلا يفتر عن ذكره
 بحال وألق باب الذكر على من شاء من عباده فلا يستطيع بحال ان يذكره ومنها ان بعض المعتزلة استدل
 بقوله لعلهم يتذكرون على انه أراد من الكل الايمان ولم يرد من أحد الكفر واجب بأن الضمير في لعلهم الى اقوام
 مخصوصين وهم المؤمنون في علم الله تعالى يقول الفقير في هذا الجواب نظراً لان ما بعد الآية يخالفه فانهم
 لو كانوا مؤمنين في علم الله لا آمنوا ولما امر عليه السلام بانتظار الهلاك في حقهم فالوجه ان يكون لعلهم
 يتذكرون علة بمعنى طلب ان يفهمهم قومك فيذكرهم اولئك يتذكروا ويتعظوا به فيفوا بما وعدوه
 من الايمان عند كشف العذاب عنهم وتفسيره بالارادة كما فعله اهل الاعتزال خطأ لان الارادة تستلزم المراد
 لا محالة ومنها ان انتظار القرءان علة على ما جاء في الحديث لانه من الايمان وجاء في فضيلة السورة الكريمة
 آثار صحيحة قال عليه السلام من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة اصبح مغفوراً له اى دخل في الصباح حال كونه
 مغفوراً له فأصبح فعل تام بمعنى دخل في الصباح لانه لو جعل ناقصاً بكون المعنى حصل غفرانه وقت الصباح
 وليس المراد ذلك نعم لا يظهر المنع عن جعله بمعنى صار وعنه عليه السلام من قرأ الدخان في ليلة أصبح يستغفله
 سبعون ألف ملك وهذا الحديثان رواهما ابوهريرة رضي الله عنه والاول أخرجه الترمذي وقال ابو امامة
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة او يوم الجمعة بنى الله له بيتاً في الجنة
 كما في كشف الاسرار وبحر العلوم واسناد البناء الى الله مجاز اى يأمر الملائكة بان يبنوا له في الجنة ثواب
 القراءة بيتاً عظيمًا عالياً من در وياقوت مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر يقول الفقير لما كان
 اصل البيت مأوى الانسان بالليل وكان احياء الليل الذي فيه ترك البيتوة غالباً بمثل التلاوة جعل بناء البيت
 جراً للقراءة الواقعة في الليلة المبنية على ترك البيتوة ليكون الجزاء من جنس العمل وحمل التلهل عليه فافهم جداً
 والله الموفق لرضائه وتلاوة آياته وللعمل بحقائق بيناته وهو المعين لاهل عنايته
 تم سورة الدخان بعون الملك المنان في خامس شعبان من الشهور المنتظمة في سلك سنة ثلاث عشرة ومائة وألف

سورة الجاثية سبع اوست وثلاثون آية مكية والاختلاف في حم

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) اى هذه السورة مسماة بحم وفي التأويلات النجمية بشير بالحاء الى حياته وبالميم الى موته كأن قال
 بحياتي ومودتي لا وابائي لا شئ الى احب من لقاء احبابي ولا أعز ولا أحب على احبابي من اقائي وفي عرائس
 البقي الحاء يدل على ان في بحر حياته حارت الارواح والميم تدل على ان في ميادين محبته هامت الاسرار يقول
 الفقير الحاء اشارة الى الحب الازلى المتقدم ولذا قدمه والميم اشارة الى المعرفة الابدية المتأخرة ولذا اخره كما دل
 عليه قوله تعالى لداود عليه السلام كنت كنزاً مخفياً فاحببت أن أعرف خلقت الخلق لا أعرف فان المحبة
 في هذا الحديث القدسي مقدمة على المعرفة وذلك نزولاً وبالعكس عروجاً كما لا يخفى على اهل الذوق
 (تنزيل الكتاب) اى القرءان المشتمل على السور مطلقاً خصوصاً هذه السورة الجليلة وهو مبتدأ خبره قوله
 (من الله) فدل على انه اى القرءان حق وصدق (العزير) فدل على انه معجز غالب غير مغلوب (الحكيم)
 فدل على انه مشتمل على حكم بالغة وعلى انه يحكم في نفسه بنسخ ولا ينسخ فليس كما يزعم المبطلون من انه

شعر أو كهانة أو تقول من عنده يمكن معارضته وأنه كسا طيرا لاولين مثل حديث رسم واسفنديار وغيرهما
فيجب ان يعرف قدره وان يكون الافسان مملوءا به صدره ابو بكر شبلي قدم سره بيازار بغداد بر كذشت
پاره كاغذيد كه ظم دوست بروی رقم بود و در زیر اقدام خلق اقتضاده شبلي چون انرا دید اضطرابی بردل
واعضای وی افتاد آن رقعہ برداشت و پیوسید و انرا معطر و معبر کرد و با خود داشت که بر سینه نهادی ظلمت
غفلت بر زدودی و کما بر دیده نهادی نور چشم بیفزودی تا آن روز که بقصد بیت الله الحرام از بغداد بیرون
آمد روی بیادیه نهاد آن رقعہ در دست گرفته و انرا بر رقعہ روزگار خود ساخته در بادیه جوانی را دید فرید
و غریب بی زاد و در احله از خاک پستتر کرده و از سنک بالین ساخته سرشک از چشم اوروان شده و دیده در هوا
نهاده شبلي بر بالین وی نشست و آن کاغذ پیش دیده او داشت گفت ای جوان برین عهد هستی جوان روی
بگردانید شبلي گفت ان الله مکر اندرین سکران و غمرات حال این جوان را تبدیل خواهد شد جوان باز تکر بست
و گفت ای شبلي دائما در غلطی آنچه تو در کماغدی بینی و میضوای مادر صحیفه دل می بینم می خوانیم
يقول الفقير * سر عشق یار من مخفی بود در جان من * کس نداندر جانم را بجز جانان من (ان فی السموات
والارض) ای فی خلقهما و خلق ما فیهما من آثار القدره کالکواکب و الجبال و البحار و نحوها
(لا یات للمؤمنین) لشواهد الربوبية لاهل التصديق و ادلة الاکامیه لاهل التوفیق خص المؤمنین بال ذکر
لاتقاعهم بتلك الآيات و الدلالات فانهم يستدلون بالخلق علی الخالق و بالمصنوع علی الصانع فیه وحدونه
و هو اول السباب و لذا قدم الایمان علی الايقان و لعل الوجه فی طی ذکر المضاف هنا و هو الخلق و اثباته فی الایة
الاتية ان خلق السموات و الارض ليس بمجهود للخلق وان کانتا مخلوقتين کما قال تعالى ما شهدتهم خلق
السموات و الارض بخلاف خلق الانسان و ما یلق به من خلق سائر الدواب فانه کما أنه يستدل بخلقہ علی خلقه
فکذا یسأله و تولده فتكون المخلوقة فیہ أظهر من الاول هکذا الاح بالبال و الله أعلم بحقیقة الحال
و هنا کلام آخر سیاقی (و فی خلقکم) ای من نطفة ثم من علقه متقلبة فی اطوار مختلفة الی تمام الخلق
(و ما یت من دابة) عطف علی المضاف دون المضاف الیه و الا یكون عطفاً علی بعض الكلمة اذ المضاف
و المضاف الیه کثرت واحد کالجوار و الجرور قال سهدی الملقی رحمه الله العطف علی الضمیر الجرور من غیر إعادة
الجوار سنعه سیبویه و وجهه البصرین و أجازہ الکوفیون و یونس و الاخفش قال ابو حیان و اختاره الشلوبین
و هو الصحیح و فصل بعض النحویین فأجاز العطف علی الجرور بالاضافة دون الحرف انتهى و المثنی و فی خلق
ما ینشره الله تعالى و یفرقه من دابة و هی ککل ما یدب علی وجه الارض من الحيوان مع اختلاف صورها
و اشکالها و کثرة انواعها و اضمر ذکر الله تقرب العهد منه بخلافه فی و ما انزل الله کما سیأتی (آیات) بالرفع
علی انه مبتدأ خبره الظرف المقدم و الجملة معطوفة علی ما قبلها من الجملة المصدرية بان (لقوم یوقنون) ای
من شأنهم ان یوقنوا بالاشیاء علی ما هی علیہ و الیقین علم فوق المعرفة و الدرایة و نحوهما و بینہ و بین الایمان
فروق کثیرة و حقیقة الایمان هو الیقین حین باشر الامر ان یظهر الانوار الاتری کیف سأل علیہ السلام
بقوله اللهم انی اسألك ایمانا ینا یشر قلبی و یقینا لیس بعده کثر یقول الفقیر لم یقل للموقنین کما قال للمؤمنین
اشارة الی قلة هذا الفريق بالنسبة الی الاول و خص الایقان بخلق الانفس لان ما قبله من الایمان
بالآفاق و هو ما خرج عنک و هذا من الایمان بالانفس و هو ما دخل فیک و هذا اخص درجات الایمان
فانه اذا اكمل الایمان فی مرتبة الآفاق یترقی العبد الی المشاهدة فی مرتبة الانفس فکمال الیقین انما هو
فی هذه المرتبة لان فی تلك المرتبة لأن العلم بما دخل فیک اقوی منه بما خرج عنک اذ لا یمکن کذبه شیء و لذا جاء
العلم الضروری اشد من العلم الاستدلالی و ضم خلق الدواب الی خلق الانسان لاشتراك کلک فی معنی الجنس
فانهم جذا و اقع و فی التأویلات العجیبة ان العبد اذا امعن نظره فی حسن استعداده ظاهرا و باطنا و انه خلق
فی احسن تقویم و رأى استواء قدره و قامته و حسن صورته و سیرته و استکمال عقله و تمام تمیزه و ما هو مخصوص به
فی جوارحه و جوارحه ثم تفکر فیما عدا من الدواب و اجزائها و اعضائها و اوصافها و طباعها و وقف
علی اختصاص و امتیاز بنی آدم بین البریة من الجن فی الفهم و العقل و التمییز ثم فی الایمان و من الملائكة
فی حمل الامانة و تعلم علم الاسماء و وجوه خصائص اهل الصفوة من المکاشفات و المشاهدات و المعانیات

وانواع التجليات وما صار به الانسان خليفة ومسيحود الملائكة المتترين وعرف تخصيصهم بمناقبهم وافرادهم
بفضائلهم فاستيقن ان الله كرمهم وعلى كثير من المخلوقات فضلهم وانهم محمولوا العناية في بر الملك وبحر
الملكوت (قال الصائب) اي رازنه فلذلك وجودت عيان همه * دردامن نوح حاصل دريا وكان همه *
اسرار جارد قتر ومضمون نه كتاب * در نقطه نوح ساخته ايزد نهان همه * قدوسيان بحكم خداوند امر ونهي *
پيش نوسر كذا شسته بر آستان همه * روحاينان براي تماشاى جلوات * چون كودكان برآمده
بر آسمان همه (واختلاف الليل والنهار) اي وفي اختلافهما بتعاقبهما او بتفاوتهما طولا وقصرا او بسواد
الليل وبياض النهار (وما أنزل الله من السماء) عطف على اختلاف (من رزق) اي مطر وهو سبب الرزق
عبر عنه بذلك تنبيهها على كونه آية من جهتي القدرة والرحمة (فأحيى به الارض) بأن أخرج منها اصناف
الزروع والتمرات والنباتات (بعد موتها) يسها وعرائها عن آثار الحماة وانتفاء قوة التربة عنها وخلقوا اشجارها
عن الثمار فيه تشبيه للرطوبة الارضية بالروح الحيواني في كونها مبدءاً للتوليد والقيوة وتشبيه زوالها بزوال
الروح وموت الجسد وفيه اشارة الى أرض القلوب فانها عند استيلاء أو صاف البشرية عليها في اوان المولادة
الى حد البلوغ محرومة من غذاء تعيش به وهو امر الشريعة ونواهيها المودعة فيها نور الايمان الذي هو حياة
القلوب فعند البلوغ ينزل غيث الرحمة رزقا لها فيحصل لها الحياة المعنوية (ونصريف الرياح) نحويلها
من جهة الى اخرى وتبديلها من حال الى حال اذ منها مشرقية ومغربية وجنوبية وشمالية وحارة وباردة
ونافعة وضارة وتأخيره عن انزال المطر مع تقدمه عليه في الوجود لئلا لا يذنب بأنه آية مستقلة حيث لو روي
الترتيب الوجودي لم يما توهمن ان مجموع نصريف الرياح وانزال المطر آية واحدة وامالان ككون التصريف
آية ليس بمجرد كونه مبدءاً لانشاء المطر بل له ولسائر المنافع التي من جلتها سوق السفن في البحار (آيات لقوم
يعقلون) بالرفع على انه مبدءاً خبره ما تقدم من الجار والمجرور والجملة معطوفة على ما قبلها وتشكيك آيات
في المواضع الثلاثة للتفخيم كما وكيفاء العقل يقال للقوة للمهية لقبول العلم ويقال للعلم الذي يستفيدة الانسان
بتلك القوة عقل ولهذا قال أمير المؤمنين على كرم الله وجهه فان العقل عقلا * قطبوع * وسموع * ولا ينفع
مطبوع * اذا لم يكن مسموع * كما لا ينفع الشمس * وضوء العين ممنوع * والى الاول اشارة النبي عليه السلام
بقوله ما خلق الله خلقا كرم عليه من العقل والى الثاني اشارة بقوله ما كسب احد شيئا افضل من عقل يهديه
الى هدى او يرده عن ردى وهذا العقل هو المعنى بقوله تعالى وما بعقلها الا العلمون وكل موضع ذم الكفار
بعدم العقل فاشارة الى الثاني دون الاول وكل موضع رفع التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة الى الاول
كما في المفردات والمعنى لقوم ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون لانها دلائل واضحة على وجود صانعها وعظيم
قدرته وبالغ حكمته وخصه بالقلاء بالذكرا لانه بالعقل يمكن الوقوف على الدلائل يقول الفقير لعل سر
تخصيص العقل بهذا المقام وتأخيره عن الايمان والايقان ان هذه الآية دائرة بين علوى وسفلى وما بينهما والعقل
مدخل في العقل كل ذلك واشتركت بين الايمان والايقان فافهم جدا وفيه اشارة الى ان الله تعالى جعل العلوم
لدينية كسبية معصية بالدلائل وموهبية بمحققة بالشواهد فن لم يستصبر بهم ما زلت قدمه عن الصراط
المستقيم ووقع في عذاب الخسيم فالיום في الحيرة والتقليد وفي الآخرة في الوعيد بالتقليد جعلنا الله واماكم
من أهل الدلائل والشواهد وعصمنا من عي كل منكر جاحد انه هو الفرد الواحد (تلك) الآيات
القرآنية من اول السورة وهو مبدءاً خبره قوله (آيات الله) المنبهة على الآيات التكوينية (تلوها عليكم)
بواسطة جبرائيل حال كوننا (بالحق) اي محققين احوال ككون الآيات ملتبسة بالحق والصدق بعيدة
من الباطل والكذب وقال في بحر العلوم تلوها عليكم حال عاملها معنى الاشارة كانه قيل لنسرا اليها متلوثة
عليكم تلاوة ملتبسة بالحق معتزلة به بعيدة من الباطل واللعب والهزل كما قال وما هو بالهزل انتهى ويجوز
ان تكون تلك اشارة الى الدلائل المذكورة اي ثلاث دلائل الواضحة على وجوده ووحدته وقدرته وعلمه وحكمته
تلوها عليكم اي تلاوة النظم الدال عليها (فبأى حديث) من الاحاديث وخبر من الاخبار (بعد الله وآياته)
اي بعد آيات الله وتقديم الاسم الجليل لتعظيمه كما في قولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني ككرم زيد ونظيره
قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة فان اسم الله هنا ايضا مذكور بطريق التعظيم كما سبق

فقول ابي حيان فيه الختام الامعاء من غير ضرورة غير مفيد او بعد حديث الله الذي هو القرء ان حسبما نطق به
 قوله تعالى الله نزل احسن الحديث وهو المراد باياته ايضا ومناط العطف التخيير العنواني (يؤمنون)
 يعنى القرء ان من بين الكتب السماوية معجزة باهرة فثبت لم يؤمنوا به فبأى كتاب بعده يؤمنون اى لا يؤمنون
 بكتاب سواه وقبل معناه القرء ان آخر كتب الله ومحمد آخر رسله فان لم يؤمنوا به فبأى كتاب يؤمنون ولا كتاب
 بعده ولا نبى - وفى الآية اشارة الى ان الايمان لا يمكن حصوله فى القلب الا بالله وكتابه فى القلوب وبارائه المؤمنين
 آياته والا فلا يحصل بالدلائل المنطقية ولا بالبراهين العقلية قال الامام الرازى لحضرة الشيخ نجم الدين قدس سر
 بم عرفت ربك قال بواردات ترد على القلوب فتعجز النفوس عن تكذيبها وروى ابن عباس رضى الله عنهم ما
 ان النبى - عليه السلام قال من أعجب الخلق ايمانا قالوا الملائكة قال عليه السلام وكيف لا تؤمن بالملائكة
 وهم يعاينون الامر قالوا فالنبيون قال عليه السلام وكيف لا يؤمن النبيون والروح ينزل عليهم بالامر من السماء
 قالوا فأصحابك قال عليه السلام وكيف لا يؤمن اصحابي وهم يرون ما يرون ولكن اعجب الناس ايمانا فاقوم
 بحديثون بعدى يؤمنون بى ولم يروى وبصديقونى ولم يروى فاولئك اخواني وفى الحديث اشارة الى ان الايمان
 المبني على الشواهد العقلية اعلى من الايمان المبني على الدلائل الخارجية وفى الكل فضل بحسب مقامه
 فأهل الايمان والتوحيد مطلقا مغفور لهم وعن ابي ذر رضى الله عنه عن النبى - عليه السلام انه قال يا ابا ذر
 جدد ايمانك بكرة وعشيا فان سريرا يندرس الاسلام حتى لا يدري احدا ما الصلاة وما الصيام وان واحدا ختم
 يقول ان من كان قبلى يقولون لا اله الا الله ويدخلون هذه البيوت اى المساجد قيل يا رسول الله
 اذ لم يصلوا ولم يصوموا فما يغنى عنهم قولهم لا اله الا الله قال عليه السلام بهذه الكلمة يخرجون من نار جهنم
 وعن حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مات رجل من بنى اسرائيل من قوم
 موسى عليه السلام فاذا كان يوم القيامة يقول الله للملائكة انظروا هل تجدون لعبدى من حسنة ففوز بها
 اليوم فيقولون اننا لنجد سوى ان نقش خاتمه لا اله الا الله فيقول الله تعالى ادخلوا عبدي الجنة فقد غفرت له
 (وبل) كلمة عذاب بالفارسية صفتى عذاب (لكل افاك) كذاب والافك كل مصروف عن وجهه
 الذى يحق ان يكون عليه (أثيم) صيغة مبالغة بمعنى كثير الائم كعلمهم بمعنى كثير العلم (يسمع آيات الله)
 صفة اخرى لا فاك والمعاد آيات القرء لان السماع انما يتعلق بها وكذا التلاوة فى قوله (تلى عليه) حال
 من آيات الله (ثم بصرت) اى يقيم على كفره ويدوم عازما عليه عاقدا حال فى المفردات الاصرار التعقد
 فى الذنب والتشدد فيه والامتناع من الافلاع عنه واصله من الصر اى الشد والصرمة ما بعد قد فيها المذراهم
 (مستكبرا) عن الايمان بما معه من آيات الله والاذعان بما نطق به من الحق عزد رايها ما مجبا بما عنده
 من الاباطيل وكان النضر بن الحارث بن عبد الدار وقد قتل صبيا يشتري من لحديث العجم مثل حديث رسيم
 واسفنديار وبشغل بها الناس عن استماع القرء ان فوردت الآية ناعية عليه وعلى كل من يسير سيرته ما هم فيه
 من الشر والفساد وذلك التعميم لكلمة الاحاطة والشمول وكلمة ثم لاستبعاد الاصرار والاستكبار بعد سماع
 الآيات التى حقها ان تدع لها القلوب وتخضع لها الرقاب فهي محمولة على المعنى المجازى لانه لا يلقى بمرام
 المقام وان كان يمكن الحمل على الحقيقة ايضا باعتبار منتهى الاصرار (كان لم يسمعها) اى بصبر كانه لم يسمعها
 اى مشاهل حاله من لم يسمعها خفف وحذف ضمير الشأن والجملة من بصيرة تشبهها بغير السامع فى عدم القبول
 والانتفاع (فبشره بعذاب أليم) اى انذره على اصراره واستكباره بعذاب أليم فان ذكر العذاب قرينة
 على الاستعارة استعيرت البشارة التى هى الاخبار بما يظهر سرورواى الخبر به للانذار الذى هو ضده بادخال
 الانذار فى جنس البشارة على سبيل التهكم والاستهزاء هذا اذا اريد المعنى المتعارف للبشارة وهو الخبر السار
 ويجوز ان يكون على الاصل فانها بحسب اصل اللغة عبارة عن الخبر الذى يؤثر فى بشرة الوجه بالتغيير وهو دم
 خبر السرور والحزن ولذا قال فى كشف الاسرار اى اخبره خبرا يظهر اثره على بشرته من القرح (واذا علم من آياتنا
 شيئا) اى اذا بلغه من آياتنا شيئا وعلم انه من آياتنا لانه علمه كما هو عليه فانه يميز ذلك الكلام (اتخذها)
 اى الآيات كلها (هزوا) اى مهزوا بها لانه لا يثبت باعتماد الآية يعنى بان
 افسوس كندو بصورتى باز غمايدكه از حق و صواب دور باشد كالنضر استهزأ بها وعارضها بحديث الفرس

يرى العوام انه لا حقيقة لذلك وكأني جهل حيث اطعمهم الزبد والتمر وقال تزقوا فهذا ما يتوعدكم به محمد فحمل
 الزقوم على الزبد والتمر (اولئك) اشارة الى كل أفك من حيث الانصاف بما ذكر من القبايح والجمع باعتبار
 شمول كل مكان الافراد في الضمائر السابقة باعتبار كل واحد واحد (الهم) بسبب جناباتهم المذكورة
 (عذاب مهين) بذلهم ويذهب بعزهم وصف العذاب بالاهانة توفية لحق استكبارهم واستهزائهم بايات الله
 (من ورائهم جهنم) اي جهنم كائنة من قدامهم لانهم متوجهون الى ما عذابهم او من خلفهم لانهم معرضون
 عن ذلك مقبلون على الدنيا فان الورا اسم للجهة التي يوارى بها الشخص من خلف او قدام اي يسترها وقال بعضهم
 وراء في الاصل مصدر جع - لظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلقه والى المفعول فيراد به
 ما يوارى به وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد وفي القاموس الورا يكون خلف وقدام ضد اولاً لانه بمعنى
 وهو ما توارى عنك (ولا يغني عنهم) ولا يدفع (ما كسبوا) من الاولاد والاموال (شيئاً) من عذاب فيكون
 مفعولاً به ولا يغني عنهم في دفع ذلك شيئاً من الاغناء اي اغناء قليلاً فيكون مصدر اي يقال أغنى عنه اذا كفاه
 (ولما اتخذوا من دون الله اولياء) اي ولا ينفعهم ايضاً ما عبدوه من دون الله من الاصنام وتوسيط حرف
 النفي بين المعطوفين مع ان عدم اغناء الاصنام اظهر وأجلى من عدم اغناء الاموال والاولاد قطعاً مبنى على زعمهم
 الفلاسد حيث كانوا يطعمون في شفاعتهم وفيه تمكيم (ولهم) فيما وراءهم من جهنم (عذاب عظيم)
 لا يعرف كنهه يعني شدة ان ازحد متجاوزات (هذا) اي القرءان (هدي) اي في غيبة السكالك
 من الهداية كانه نفسهما كقولك زيد عدل (والذين كفروا بايات ربهم) القرءانية (الهم عذاب من رجز)
 اي من شدة العذاب (أليم) بالرفع صفة عذاب وبالفاوسية از تحتقرين عذاباً ألم رسائده وفي الايات
 اشارات * منها ان بعض الناس يسمع آيات الله في الظاهر اذ تنلى عليه ولا يسمعها بسمع الباطن ويتصام
 بحكم الخذلان والغفلة فله عذاب أليم لاستكباره عن قبول الحق وعدم العمل بموجب الايات وكذا اذا سمعها
 وتلاها بغير حضور القلب * لغتبت اين كك بر لهجه وصوت * شود از توحضور خاطر فوت *
 فكر حسن غنابرد هوش * متكام شود فراموش * نشود بر دل توبلنده * كين كلام خداست
 يابنده * ومن استمع بسمع الحق واقفه هم واستبصر بنور التوحيد فازيد في الدارين وتصدى لعز المنزلي
 * ومنها ان العالم الرباني اذا افاد شيئاً من العلم ينبغي ان يكون في حيز القبول ولا يقابل بالاعتاد والتأول على المراد
 من غير ان يكون هناك تصحيح باسناد وذلك فان العبد يكشف اموراً بتعريفات الغيب لا يتدخل فيها ريب
 ولا يتخالف منها شك فمن استهان بها وقع في ذل الحجاب وجهنم البعد كما عليه أهل الانكار في كل الاعصار
 حيث لا يقبلون اكثر ما ذكره مثل الامام الغزالي والامام المكي فيكونون كمن يؤمن ببعض ويكفر ببعض
 بمواقفة الاهواء والاعراض * ومنها ان القرءان هداية لكن للمعززين لا للمعكرين فمن اقرب بصائرته واشارته
 نجا من الخذلان والوقوع في النيران ومن انكرها وقع في عذاب عظيم يذل فيه ويهان (الله الذي سخر لكم
 البحر) بأن جعله امس السطح بعلو عليه ماشأته الغوص كالاشساب ولا يمنع الغوص والخرق لمعانه فانه
 لوجهه لي خشن السطح بان كان ذا ارتفاع وانخفاض لم يتيسر جري الفلك عليه وكذا الوجهه بحيث
 لا تنطفو عليه الاشساب ونحوها بل تسفلت وغرقت فيه لم يتيسر ذلك ايضاً ولو جعله صلباً لمصمتاً يمنع
 الغوص فيه لم يمكن تحصيل المنافع المترتبة على الغوص (التجري الفلك فيه بأمره) اي بلاذنه وتيسيره
 وانتم راكبوها (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة والغوص على اللؤلؤ والمرجان ونحوها من منافع البحر
 (ولعالمكم تشكرون) ولكي تشكروا النعم المترتبة على ذلك بالاقرار بوحداية المنعم بها وفي الآية اشارة الى انه
 تعالى سخر بحر عدم التجري فيه فلك الوجود بأمره وهو امر كمن والحكمة في هذا السخر مختصة
 بالانسان لا بالقبح سخر البحر والفلك وسخره لنفسه ليكون خليفة ومظهر الذات وصفاته نعمة منه
 وفضلاً لاظهار الكثرة الخفي فبحسب كل مسخر من الجزئيات والسكريات يجب على العبد شكره وشكره
 ان يستعمله في طاب الله بأمره ولا يستعمله في هوى نفسه وله ان يعتبر من البحر الصوري والذين يركبون البحر
 فرجما تسلّم سفينتهم وربما تغرق كذلك العبد في فلك الاعتصام في بحار التقدير يمشي به في ريلح المشيئة
 مرفوع له ثمر لئلا التوكل في بحر اليقين فان هبت رياح العناية نجت السفينة الى ساحل السعادة

وان هبت نكباء القننة لم يبق بيد الملاح شئ وغرقت في لجة الشقاوة فعلى العبد ان يتغنى بفضل الله ويسعى في الطلب بآداء شكر النعم كما في التأويلات النجمية (وهو شكر لكم ما في السموات وما في الارض) من الموجودات بان جعلها مدار المنافعكم ودلت الالية على ان نسبة الحوادث الارضية الى الانصالات الفلكية جائزة (جميعا) اما حال من ما في السموات وما في الارض اوتأكيد له (منه) صفة لجميعا اي كانتا منه تعالى احوال من ما اي شكر لكم هذه الاشياء كانه منه مخلوقة له او خبر لم حذف اي هي جميعا منه تعالى وفي فتح الرحمن جميعا منه اي كل انعام فهو من فضله لانه لا يستحق عليه احد شيئا بل هو يوجب على نفسه تكريما (ان في ذلك) اي فيما ذكر من الامور العظام (لايات) عظمة الشأن كبيرة القدر دالة على وجود الصانع وصفاته (لقوم يتفكرون) في بدايع صنع الله فانهم يقفون بذلك على جلائل نعمه تعالى ودقائقها ويوقنون لشكرها درجته جهن زمغز تلويست * هرذره ككواه قدرت اوست * روى انه عليه السلام متر على قوم يتفكرون فقال تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق وفي الحديث ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من خلق السموات فيقول الله ويقول من خلق الارض فيقول الله ويقول من خلق الله فاذا افترق احدكم بذلك فليقل آمنت بالله ورسوله واعلم ان التفكير على العبادات وانضالها لان عمل القلب اعلى واجبل من عمل النفس ولذلك قال عليه السلام تفكر ساعة خير من عبادة سنة وفي رواية ستين سنة وفي رواية سبعين سنة وروى ان المقداد بن الاسود رضى الله عنه قال دخلت على ابي هريرة رضى الله عنه فسمعت يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سنة ثم دخلت على ابن عباس رضى الله عنه فسمعت يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سبع سنين ثم دخلت على ابي بصير رضى الله عنه فسمعت يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة فقال المقداد فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بما قالوا فقال صدقوا ثم قال ادعهم الى تدعوتهم فقال لابي هريرة كيف تفكر وفيما ذا قال في قول الله تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض الية قال تفكرت من عبادة سنة ثم سألت ابن عباس رضى الله عنه عما عن تفكره فقال تفكرى في الموت وهول المطلع قال تفكرت من عبادة سبع سنين ثم قال لابي بصير كيف تفكرت قال تفكرى في النار وفي احوالها واقول يا رب اجعلنى يوم القيامة من العظم بحال علاء النار حتى تصدق وعدك ولا تعذب امته محمد في النار فقال عليه السلام تفكرت من عبادة سبعين سنة ثم قال ارف امتى باقى ابو بكر فالفضل راجع الى مراتب النيات يقول الفقير وجه التخصيص في الاول ان اختلاف الليل والنهار المذكر في آية التفكير يدور على السنة فيقدر بعد التفكير جاء الثواب وفي الثانى ان خوف الموت وما بعده ينتهي الى الجنة او الى النار والجنة فوق سبع سموات كما ان النار تحت سبع ارضين وفي الثالث ان بعد فخر جهنم سبعون سنة على ما ورد في الحديث فلما كان الصديق رضى الله عنه بعيد التفكير بالنسبة الى الاولين اثبت بما ذكره روجه اجره مناسب بالتفكره وفي الاية اشارة الى ان السموات والارض وما فيهن خلقن للانسان فان وجودها تسع لوجوده ونهايت من هذا المعنى ان الله تعالى اسجد ملائكته لادم عليه السلام وهذا غاية التسخير وهم اكرم مما في السموات والارض ومثال هذا ان الله تعالى لما اراد ان يخلق ثمرة خلق شجرة وخضرها لثمرة لثمتها فالحال بما فيه شجرة وثمرتها الانسان ولعظم هذا المعنى قال ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون اي في هذا المعنى دلالات على شرف الانسان وكما ليه لقوم لهم قلوب منورة بنور الايمان والعرفان اذ يتفكرون بفكر سليم كما في التأويلات النجمية (قل للذين آمنوا) اغفروا يعني دركذرا نيد وعفو كنيده وهو مقول القول حذف للدلالة الجواب عليه وهو قوله (يعفروا للذين لا يرجون ايام الله) كما في قوله تعالى قل اعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة اي قل لهم اقيموا الصلاة يقيموا الصلاة قال صاحب الكشف وجوزوا ان يكون يقيموا بمعنى ليقموا ويكون هذا هو المقول قالوا وانما جاز حذف اللام لان الامر الذي هو قل عوض عنه ولو قيل يقيموا ابتداء بحذف اللام لم يجز حقيقة الرجاء تصكون في المحبوب فهو هنا محمول على المحراز وهو التوقع والخوف والمعنى دعفوا وبصغفوا عن الذين لا يتوقعون ولا يخافون وقائعه تعالى باعد آتته في الامم الماضية اقولهم ايام العرب لو قاتلها سكك يوم بهاث وهو كغراب ويثلث موضع بقرب المدينة ويومه معروف كما في القاموس وقيل لا ياملون الاوقات التي

وقتها الله لثواب المؤمنين ووعدهم الفوز فيها واضافتها الى الله كبيت الله وهذه الآية ترات قبل آية القتال
ثم نسخت بها وذلك لان السورة مكية بالاتفاق الا ان المأوردى استثنى هذه الآية وقل انها مدنية ترات
في عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعزاه الى ابن عباس رضى الله عنهما وقوله ذلك ان عمر رضى الله عنه شتمه
فغضبى فهم ان يبطش به فترلت في حقه قتل في القاموس وبنوا غفار ككتاب رهط لى ذوالقنارى وقيل ترات
حين قال رئيس المنافقين عبد الله بن ابى ماعال وذلك لانهم نزلوا في غزوة بنى المصطلق على بئر يقال لها امر بسميع
مصغر مرسوع فارس بن ابى بنى علامه يستقى فلبطاً عليه فلما اناه قال له ما حبسك قال علام عمره عند على طرف
البئر فماتوا احد استقى حتى ملا قرب النبي عليه السلام وقرب الى بكر وعمر فقال ابن ابى ماعال مثل ما هو لاه
الا كما قيل ممن كلبك يا كلك فبلغ ذلك عمر فاشتعل سيفه يريد التوجه اليه فانزلها الله ودر تفسير امام ثعلبي
مدكورست كه بعد از نزول آيت من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فخصص عاذور اليهودى برسيل
طير كفت خد اى تعالى مكر محتاج است كه قرض ميطلبدين خبر بفاروق رضى الله عنه رسیده برجست
وشمشير كشيد وورى بجست وجوى اونهاد تاهراجايند بقتلش رساند حضرت عليه السلام بطلب عمر
فرستاد چون حاضر شد كفت اى عمر شمشير بنه مكره حق سبحانه وتعالى بعفو فرموده وآيت بروى خواند
عمر كفت يار رسول الله بدان خداى كه ترا بحق بخلق فرستاد كه ديكر اثر غضب در وى من نه بيند و در مقابله
گاه جز صفت عفو از من مشاهده نكند * چو بدى ز خلق و در كذارى * ترازيد بطريق بردبارى *

اگر چه دامت را مى در د خار * تو ككل باش و دهان برخنده ميدار (ليجزى قولها ما كانوا يكسبون)
تعليق للاهر بللغة القوم والمراد بالقوم المؤمنون والتكثير لمدحهم والثناء عليهم اى امر وابدلك ليجزى يوم القيامة
قوماى تقوم لاهوما مخصوصين بما كسبوا فى الدنيا من الاعمال الحسنة التى من جملتها الصبر على اذية
الكفار والمنافقين والاعضاء عنهم بكظم الغيظ واحتمال المكروه وما يقصر عنه البيان من الثواب العظيم
وقد جوز ان يراد بالقوم الكفرة وبما كانوا يكسبون سيئاتهم التى من جملتها ما حكى من الكرامة الخبيثة والتكثير
للتحقير فان قلت مطلق الجزاء لا يصلح تعليلاً للاهر بالمغفرة لتحقيقه على تقديرى المغفرة وعدمها قلت لعلى المعنى
قل للمؤمنين يتجاوزوا عن اساءة المشركين والمنافقين ولا يباشرها بأنفسهم لنجارتهم ليجزيهم الله
يوم القيامة جزاء كاملاً يكافى سيئاتهم ويدل على هذا المعنى الآية الثانية وايضاً ان الكسب فى اكثر ماورد
فى القرءان كسب الكفار ويجوز ان يكون المعنى ليجزيهم الله وقت الجزاء كيوم بدروخوه وفى الآية اشارة
الى ان المؤمن اذا غفر لاهل الجرائم لم يكونوا اهل المغفرة لاصرارهم على الكفر والاذى يصير مختصاً
باخلاق الحق ثم الله تعالى يجزى كل قوم جزاء عملهم من الخير والشر اما فى الدنيا والاخرة وفى الاخرة (من)
هر كه (عمل صالحاً) وهو ما طلب به رضى الله تعالى (فلنفسه) اى فنفع ذلك العمل الصالح ونوابه لنفسه
عائداً اليها (ومن اساء) وهر كه كارى بد كند (فعلينا) اى فضرر اساءته وعقابها على نفسه لا يكاد يسرى
عمل الى غير عامله (ثم الى ربكم) مالاً اموركم لالى غيره (ترجعون) تردون بالموت فيجازيكم على اعمالكم
خيراً كن او شراً فاستعدوا للاقائه فقيه ترغيب على اكتساب العمل الصالح وترهيب عن ارتكاب العمل السيئ
فمن الاول العفو والمغفرة للمعزم وصاحبه متصف بصفات الله تعالى ومن الثانى المعصية والظلم وصاحبه
متصف بصفات الشيطان فمن كان من الابرار فان الابرار لى نعيم ومن كان من الفجار فان الفجار لى عذاب
والفجور نوعان فجور صورى وهو ظاهر وفجور معنوى وهو انكار اهل الله والتعرض لهم بسوء بوجه
من التأول ونحو ذلك مما ظاهره صلاح وباطنه فساد فرحم الله اهل التسليم والرضى والقبول ومن ترك الحرام
والشبهة والفضول وعن بعضهم انه كان يمشى فى البرية فاذا هو فقير يمشى حافى القدمين حاسر الرأس
عليه خرقة تان متزبا حدهما مرتدى بالآخرى ليس معه زاد ولا ركوة قال قتل فى نفسى لو كان مع هذا ركوة
وحبل اذا اراد الماء نوضاً وحلى كان خيراً له ثم لحقت به وقد اشتدت الهاجرة قتل له باقى لوجعلت هذه الخرقة
التي على كتفك على رأسك تتقي بها الشمس كان خيراً لك فسكت ومضى ولما كان بعد ساعة قتل له أنت حاف
اى شئ ترى فى نعل تلبسها ساعة واناساعة فقال اراك كثير الفضول ألم تكتب الحديث قتل بلى قال
فلم تكتب عن النبي عليه السلام من حسن اسلام المرء تركه ما ليعنيه فسكت ومشيئاً فغطت ونحن

على ساحل فالتفت الى تو قال انت عطشان فقلت لا خشيئنا ساعة وقد كلفني العطش اى جهدى واوقعنى في الشدة
ثم التفت وقال انت عطشان فقلت نعم وانت قد رتعمل معى في مثل هذا الموضع فاخذ الركونة منى ودخل
البحر وغرف من البحر وجاء في به وقال اشرب فشربت ماء اعذب من النيل واصنى لونا وفيه حشيش فقلت في نفسى
هذا لى الله ولكنى ادعته حتى اذا وافينا المنزل سألته الصخرة فوقف وقال ايما احب اليك ان تمشى او امشى
فقلت في نفسى ان تقدم فأتى ولكن اتقدم انا واجلس في بعض المواضع فاذا جاء سألته الصخرة فقال يا ابا بكر
ان شئت تقدم واجلس وان شئت تأخر فانك لا تصعبنى ومضى وتركنى فدخلت المنزل وكان به صديق لى وعندهم
عليل فقلت لهم رشوا عليه من هذا الماء فرشوا عليه فبرئ وسألتهم عن الشخص فقالوا ما رأينا فى هذه
الحكاية فوأندق فظن لها واعلم انك لا تصل الى مثل هذه المرتبة الا بالايان الكمال والعلم النافع
والعمل الصالح فمن قد شياً منها حرم نعوذ بالله (قال الشيخ سعدى) بي نيك مردان بياد شتافت *
كهركس كرفت ابن سعادت بياقت * ولكن تودنبال دبوخسى * ندانم بي صالحان كى رسى * بيمير
كسى راشفاغت كى رست * كه بر جاده شرع بيميرست * (ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب) اى التوراة
قال سعدى المفتى ولعل الاولى ان يحمل الكتاب على الجنس حتى يشبه الزبور والانجيل ايضا انتهى وذلك
لان موسى وداود وعيسى عليهم السلام كانوا في بنى اسرائيل (والحكم) اى الحكمة النظرية والعملية
والفقه في الدين اوفصل الخصومات بين الناس اذ كان الملك فيهم (والتيوة) حيث كفر فيهم الانبياء مالم تذكر
في غيرهم فان ابراهيم عليه السلام كان شجرة الانبياء عليهم السلام (ورزقناهم من الطيبات) من اللذائذ
كلان والساوى (وفضلناهم على العالمين) حيث آتيناهم مالم نوت من عداهم من خلق البحر وتظليل الغمام
ونظائرهما ولا يلزم منه تفضيلهم على غيرهم بحسب الدين والثواب او على عالمى زمانهم فانه لم يكن احد
من العالمين في زمانهم اكرم على الله ولا أحب اليه منهم وقد سبق تحقيق المقام في السورة السابقة (وايناهم
بينات من الامر) دلائل ظاهرة في امر الدين ومجرات قاهرة فمن بمعنى في كفاي قوله تعالى اذا نودى للصلاة
من يوم الجمعة وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو العلم ببعث النبي عليه السلام وما بين لهم من امره وانه مهاجر
من تهامة الى يثرب ويكون انصاره أهل يثرب (فما اختلفوا) فواقع بينهم الخلاف في ذلك الامر (الامن بعد
ما جاءهم العلم) بتحقيقه وحقيقته فجعلوا ما يوجب زوال الخلاف موجبا لروحه (بغيا بينهم) تعليل اى عداوة
وحسد احدث بينهم لاشكافيه (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة) بالمواخذه والجزاء (فما كانوا فيه
يختلفون) من امر الدين (ثم جعلناك) پس بعد از بنى اسرائيل ساختيم ترايعنى مقرر كرديم سلوكونو
(على شريعة) اى سنة وطريقه عظيمة الشأن (من الامر) اى امر الدين (فاتبها) باجراء احكامها في نفسك
وفي غيرك من غير اخلال بشى منها وفي التأويلات النجمية انا افرزناك من جملة الانبياء بلطائف فاعرفها
وخصصناك بمحققا فادركها وسنالك طرائق فاسلكها وأثبتناك الشرائع فاتبها ولا تتجاوز عنها
ولا تتجسس الى متابعة غيرك ولو كان موسى وعيسى حيا لما وسعهما الاتباعك قال جعفر الصادق رضى الله عنه
اشربعة في الامور محافظة الحدود فيها ومن الله الاعانة (ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون) اى آراء الجهلة
واعقادهم الزائفة التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش كانوا يقولون له عليه السلام ارجع الى دين آبائك فانهم
كانوا افضل منك (انهم لن يغفوا) لن يدفعوا (عنك من الله شياً) مما اراد بك من العذاب ان اتبعتم قال بعضهم
يعنى ان اراد الله بك نعمة فلا يقدرا على منعها وان اراد بك قسوة فلا يقدرا احد ان يصرفها عنك فلا تعلق
بمخلوق فكرك ولا تتوجه بضميرك الى غيرنا وثق بنا وتوكل علينا (وان الظالمين بعضهم اولياء بعض) لا يواليهم
ولا يتبع اهواءهم الامن كان ظالمنا مثلهم لان الجنسية علة الانضمام (والله ولى المتقين) الذين انت قدوتهم قدم
على ما انت عليه من تولية خاصة بالتقوى والشريعة والاعراض عما سواه بالكلية وفي التأويلات النجمية
معاهم الظالمين لانهم وضعوا الشئ في غير موضعه وسعى المؤمنين المتقين لانهم اتقوا عن هذا المعنى واتخذوا الله
الولى في الامور كلها (هذا) القرآن (بصائر للناس) فان ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر
في القلوب كانه بمنزلة الروح والحياة فمن عرى من القرآن فقد عدم بصره وبصيرته وصار كالميت والجماد الذى
لا حس له ولا حياة فحمل البصائر على القرآن باعتبار اجزائه ونظيره قوله تعالى فقد جاءكم بصائر من ربكم

اى القرءان وآياته وقوله تعالى فى حق الآيات التسع موسى عليه السلام قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب
 السموات والارض بصائر والبصائر جمع بصيرة وهو النور الذى به تبصر النفس المعقولات كما ان البصر نور به
 تبصر العين المحسوسات ويجوز ان يكون هذا اشارة الى اتباع الشريعة فعمل البصائر عليه لان المصدر المضاف
 من صيغ العموم فكأنه قيل جميع اتباعها (وهدى) من ورطة الضلالة (ورجة) عظيمة ونعمة ككاملته من الله
 فان الفوز بجميع السعادات الدنيوية والاخرية انما يحصل به (اقوم يوقنون) من شأنهم الايقان بالامور
 وبالفارسية مر كروهى راكبه بى كان شونديعنى ازباده كان كذشته طالب سرمنزل يقين باشند
 وفى التأويلات النجمية المستعدين للوصول الى مقام اليقين بأتوار البصيرة فاذا تلاقات انكشف بها الحق
 والباطل فنظر الناس على مراتب من ناظر بنور العقل ومن ناظر بنور الفراسة ومن ناظر بنور الايمان ومن ناظر
 بنور الايقان ومن ناظر بنور الاحسان ومن ناظر بنور العرفان ومن ناظر بنور العيان ومن ناظر بنور العيان
 فهو على بصيرة شمس طالعة وسمائها عن السحاب معصية انتهى وعن النبي عليه السلام القرءان يدلكم
 على دلائكم ودوائكم امادواكم فالذنوب وامادواكم فالاستغفار وأعظم الذنوب الشرك وعلاجه التوحيد
 وهو على مراتب بحسب الافعال والصفات والذات وللإشارة الى المرتبة الاولى قال تعالى وعلى الله فليستوكل
 المؤمنون فان التوكل نتيجة توحيد الافعال والتوكل كلمة الامر كله الى ماله والتعويل على وكالته
 وللإشارة الى المرتبة الثانية قال تعالى يا ايها النفس الطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فان الرضى
 لارادته الازلية وترك الاعتراض وسرور القلب بمر القضاة ثمرة توحيد الصفات ومن هذا المقام قال ابو على
 الدقاق رحمه الله التوحيد هو ان يقرضك بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطعة قطعة وانت ساكت
 حامد وللإشارة الى المرتبة الثانية قال تعالى كل شئ هالك الا وجهه (حكى) ان واحدا من اصحاب ابي تراب
 النخشي توجه الى الحج فزار ابا يزيد البسطامي قدس سره فسأله عن شيخه فقال انه يقول لو صارت السماء
 والارض حديدا ما شككت في رزقي فاستقبه ابو يزيد لان فيه فناء الافعال دون الصفات والذات
 وقال كيف تقوم الارض التي هو عليها فراجع فأخبر القصة لابي تراب فقال قل له كيف انت فجاء وسأل فكتب
 بسم الله الرحمن الرحيم بايزيد نيست فلما رآه ابو تراب وكان في الاحتضار قال آمنت بالله ثم توفي قال
 مولانا قدس سره * هيچ بعضى نيست در جانم ز تو * زانكه اين زمان غنى دامن ز تو * آلت حتى
 تو فاعل دست حق * چون زهر آت حق طعن ودق (وقال ايضا) آدمى را كى رسد اثبات تو *
 اى بخود معروف وعارف ذات تو * فعليك تدبر الآيات القرآنية والانتفاع بالبصائر النورية لتكون
 من العلماء الربانية قال بعض الكبار العلماء اربعة عالم حظه من الله الله وهو مقام السر والحقيقة قال الله تعالى
 شهد الله انه لا اله الا هو وعالم حظه من الله العلم والمعرفة بالله وهو مقام الروح والمعرفة وعالم حظه علم السير
 الى الله وهو مقام النفس والطريقة وعالم حظه علم السير الى الاسرة وهو مقام الطبيعة والشريعة لانه بالاعمال
 الصالحة يحصل السير الاخرى واعلى الكل هو الاول قال بعض الكبار رأيت ابا يزيد قعد في مسجد
 بعد العشاء الى الصبح فقلت اخبرني عن رأيك فقال اراني الله ما في السموات والارض ثم قال ما اعجبك
 فقلت ما اعجبني غيرك فبعضهم طلب منك المشي على الماء وبعضهم كرامة اخرى وانما لا يريد غيرك قال
 فقلت له لم تطلب منه معرفته فقال له لا اريد ان يعرفه غيره قال بعضهم مقام التوحيد فوق مقام المعرفة
 (حكى) ان اثنين من الفقهاء التقيا فكلما على المعارف الآلهية كثيرا ثم قال احدهما لاخر رضى الله عنك
 اذ حصل لي ذوق عظيم من صحبتك من المعارف وقال الاخر ولا رضى عنك اذا استقطعتني بصحبتك من مقام
 التوحيد الى مقام المعرفة فاذا اكملت المعرفة حصل الشهود والفناء والسكون (قال الشيخ سعدى) اى مرغ
 سحر عشق زبروانه بيا موز * كان سوخته راجان شد و آواز نيامد * اين مدعيان در طليش
 بى خبر اند * كانا كه خبر شد خبرى باز نيامد (وقال) كركنى وصف اوز من برسد * بى دل
 از بى نشان چه كويد باز * عاشقان كشته كان معشوقند * برين ايد ز كشته كان آواز * نسأل الله
 سبحانه وتعالى ان يجعلنا من الجامعين للمراتب والواصلين الى اعلى المطالب فان له ملك الوجود ومنه الكرم
 والفيض والوجود والارشاد الى حقيقة الفناء والسجود (ام حسب الذين اجترحوا السيئات) ام منقطعة

وما فيها من معنى بل للانتقال من البيان الاول الى الثاني والهزمة لانكار الحسبان بطريق انكار الواقع واستقبحا والتوبيخ عليه لا بطريق انكار الوقوع ونفيه والاجترار الاكتساب ومنه الجوارح للاعضاء الكاسية قال في المفردات سمى الصائد من الكلاب والفهود والطير جارحة وجعلها جوارح امالا انها تخرج واما لانها تكسب وسميت الاعضاء الكاسية جوارح تشبيهها بها لاحد هذين انتهى والمراد بالسيئات الكفر والمعاصي (ان نجعلهم) ان نصيرهم في الحكم والاعتبار مع ما لهم من مساوي الاحوال وهو مع ما عمل فيه سادس مفعول الحسبان (كالاين آمنوا وعملوا الصالحات) مع ما لهم من محاسن الاعمال ونفعا لهم معاملتهم في الكرامة ورفع الدرجة والكاف مفعول ثان للبعول (سواء محياهم ومماتهم) اي محيي الفريقين جميعا ومماتهم حال من الضمير في الظرف والموصول مع الاشتماله على ضميرهما على ان السواء بمعنى المستوى ومحياهم ومماتهم مرتفعان به على الفاعلية والمعنى ام حسبوا ان نجعلهم كاثنين مثلهم حال كون الكل مستويا محياهم ومماتهم كالا يستوون في شيء منهم فان هؤلاء في عز الايمان والطاعة وشرفهما في المحي وفي رجة الله ورضوانه في الممات ولذا قال عليه السلام لم أر اى اصحاب الصفة في المسجد المحي محياكم والممات مما انكم واثلكم في ذل الكفر والمعاصي وهو انما في المحي وفي لعنة الله والعذاب الخالد في الممات (ع) كل وخاروكل وكوهرنه برابر باشد * وكان كفار قريش يقولون نحن احسن حالا من المؤمنين في الآخرة اي على تقدير وقوع الساعة كما قالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين اي فان العزيز في الدنيا عزيز في الآخرة وقد قيل المراد انكار ان يستووا في الممات كما استووا في الحياة لان المسيئين والمحسنين مستوى محياهم في الرزق والعحة وانما يفترون في الممات (سأما يحكمون) اي سأما حكمهم هذا على ان ما مصدرية والفعل للاخبار عن قبح حكمهم او بشئ شيا حكموا به ذلك على ان سأما بمعنى بس وما نكرة موصوفة بمعنى شئ والفعل لانشاء الذم وبالفارسية بد حكمه يستكه ايشان ميكنند ونتيجة شرك وتوحيد برابر مبدارند (ع) يست يكسان لاي زهر آميز با آب حيات * وعن تميم الداري رضى الله عنه انه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي ويردد الى الصباح وعن الفضيل رحمه الله انه بلغها فجعل يردد هاويكي ويقول يا فضيل ليت شعري من اى الفريقين انت فلا بطعن البطلان في ثواب العمال ولا الجبناء في مقام الابطال ولا الجاهل في ثواب العالم ولا النائم في ثواب القائم فعلى قدر اجتهاد المرء يزدجره وبقدر تقصيره ينحط قدره وفي بعض الكتب السابقة ان الله مناديا ينادى كل يوم ابناء الخسبين زرع دنا حصاده ابناء السنين هلموا الى الحساب ابناء السبعين ماذا قدمتم وماذا آخرتم ابناء الثمانين لا عذر لكم ليت الخلق لم يخلقوا وليتهم اذا خلقوا عملوا لما ذاخلقوا وتجالسوا بينهم فتذكروا ما عملوا الا انكم الداعة تغذوا حذركم وفي الخبر اذا اراد الله بعبد خيرا بعث اليه ملكا من عامه الذي يموت فيه فيستدده وييسره فاذا كان عند موته اتاه ملك الموت فقعده عند رأسه فقال يا أيها النفس الطمئنة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان فذلك حين يجب لقاء الله ويجب الله لقاءه واذا اواد بعبد شر بعث اليه شيطانا من عامه الذي يموت فيه فأعواه فاذا كان عند موته اتاه ملك الموت فقعده عند رأسه فيقول يا أيها النفس الخبيثة اخرجي الى سخط من الله وغضب فتفرق في جسده فذلك حين يبغض لقاء الله ويبغض الله لقاءه ويقال اذا اراد الله ان يقل العبد من ذل المعصية الى عز الطاعة آتسه بالوحدة واغناه بالقناعة وبصره بعيوب نفسه فن اعطى ذلك فقد اعطى خيرا الدنيا والآخرة كما انه فرق بين مطيع وفاسق فكذا فرق بين مطيع ومطيع وللتفاضل في الاطاعة والنيات تتفاضل المقامات والدرجات ولذا يرى بعض اهل الجنة البعض كما يرى في الدنيا الصكوك والدرى وعن عبيد بن خلد رضى الله عنه ان النبي آخى بين رجلين فقتل احدهما في سبيل الله ثم مات الاخر بعده بجمعة او نحوها ففصلوا عليه فقتل عليه السلام ما قتلهم قالوا دعونا الله ان يغفر له ويرحمه ويلحقه بصاحبه فقال النبي عليه السلام فأن صلاته بعد صلاته وعمله بعد عمله او قال صيامه بعد صيامه لما ان بينهما أبعاد مما بين السماء والارض وقد ورد في بعض الاخبار ان الموتى يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى يتحسرون على رد السلام وثوابه فليحذر العاقل من حمية السباق وخيعة الفراق اما حمية السباق فانهم اذا قاموا من قبورهم وركب الابرار نجائب الانوار وقدمت بين ايديهم نجائب المقربين بقي المسبوق في جملة المحرومين واما خيعة الفراق فانه اذا جع الله الخلق في مقام واحد امر ملكا

یبادی ایها الناس امتازوا فان المتقین قد فازوا کما قال وامتازوا اليوم ایها المجرمون فیمتاز الولد من والديه
والزوج من زوجته والحبيب من حبيبه فهذا یحمل مجعلا الی ریاض النعم وهو ذی اساق مسلسلا الی عذاب
الجحیم قال بعض الاخیار رأیت الشیخ اباسحق ابراهیم بن علی بن یوسف الشیرازی قدس سره فی النوم بمد
وفاته وعلیه ثیاب بیض وعلی رأسه تاج قفلت له ما هذا البیاض فقال شرف الطاعة قلت والتج قال عز العلم
وعن ابی جعفر الوراق قدس سره طلبنا أربعة فوجدناها فی أربعة وجدنا رضی الله فی طاعة الله تعالی وسعة
المعاش فی صلاة الغصی وسلامة الدین فی حفظ اللسان ونور القلب فی صلاة اللیل فعلمت بالتدارک قبل فوت
الوقت فان الوقت سیف خاطع (قال الشیخ سعدی) سر از جیب غفلت برآور کنون * که فردا تمای
بجهالت نکون * قیامت که نیکان با علی رسند * زعفر نری بر تر بار سجد * ترا خود بماند سراز تنک
بیش * که کردت براید عملهای خویش * برادر ز کار بدان شرم دار * که در روی نیکان شوی
شرمسار (وخلق الله السموات والارض بالحق) ای بسبب الحق ولاجل ظهوره وحقیقته بالامر الایجابی
والتعلیل الحقیقی الا حدی تخامن ذرّة من ذرّات العالم الا والله سبحانه منجّل فیها باسمائه وصفاته لکنه لا یشاهده
الا اهل الشهود وبظهور هذا الحق وللوجود زهق الباطل والعدم وعلیه یدور سرّ قوله تعالی ثم استوی
علی العرش فان الله متعال عن الاستواء بنفسه کما یقول الظالمون (ولتجزی کل نفس بما کسبت)
من خیر وشر عطف علی بالحق لان فیہ معنی التعلیل لان الباء للسبب وبیانه ان الحکمة فی خلقی العلم هو الجزاء
اذلوم یسکن الجزاء کما یقول الکافرون لاستوی المطیع والعاصی فالجزاء مترتب علی الطاعة والعصیان
وهو ما موقوفان علی وجود العالم اذ التکلیف لا یحصل الا فی هذه الدار وقد سبق فی سورة الدخان عند قوله
تعالی وما خلقنا السموات الایة (وهم) ای النفوس المدلول علیها بکل نفس (لا یظلمون) بنقص ثواب المحسن
وزیادة عقاب المسیئ بلکه هر کس را فراخور عمل او جزا دهد وتسمیة ذلك ظلماً مع انه لیس كذلك علی
ما عرف من قاعدة اهل السنة لبيان غایة تنزه ساحة لطيفة تعالی عما ذکر تنزیله منزلة الظلم الذی یستحیل صدوره
عنه تعالی فهذه الایة اخبار بأن التسویة فی الجزاء سفه والله تعالی خلق العالم بالحق لیتیز المطیع من العاصی
لا بالسفّه فلا بد من الجزاء علی وفق الاعمال بین عدل وفضل بلا ظلم وجهل فعلمت بالاسارعة الی الاعمال
الصالحة لاسیما التوحید وذلک الله تعالی اذ به تحصل المعرفة المقصودة من خالق التخلین وفضل المعرفة
قال علیه السلام فی جواب من قال ای الاعمال افضل العلم بالله و بین معرفة ومعرفة فرق عظیم لذلك حال حافظ
فیرلی یزید البسطامی قدس سره للسلطان محمود الغزنوی ان ابا جهل لم یبصر النبی علیه السلام الا بانه یتیم
عبد المطلب وابی طالب ولونظر بأنه رسول الله وحبيب رب العالمین وعرف ذلك لا آمن به ولا بد فی العبادة
من الاخلاص فمن عبد الله حباً علی ربه من عبده خوف العقوبة یتحکی ان محمداً عبد الله أربعین سنة یجزی
بأنکم من اسرائیلی عبد الله تعالی اربع مائة سنة فبقول الاسرائیلی یارب انت العادل فبقول الله تعالی
انتم تخافون العقوبة العاجلة وتعبدوننی وائمة محمد یعبدوننی مع الا من (قال المولوی الجسامی) جیدت اخلاص
آنکه کسب وعمل * بال سازی ز شوب نفس ودغل * نه در آن صاحب غرض باشی * نه ازان طالب
عوض باشی * کیسه خود از ویردازی * سایه خود برونندازی (افرا بیت من اتخذ الله هواء)
وهو مات هو الله الخبیثه وقال الشعبي انما سمی الهوی لانه یهوی بصاحبه فی النار وهو توجب لخال من ترک
متابعة الهدی الی مطاوعة الهوی فکأنه عبده فیه استعارة تمثیلیة او حذف اداة التشبیه وکان الاصل
کاله ای انطرت فرأیته فان ذلك مما یقتضی التعجب وسبق فی تحقیق الایة فی سورة الفرقان و فیه اشارة
الی ان من وقف بنفسه فی مرتبة من المراتب دون المشاهدة قد صار من اهل الهوی وعبد ماسوی المولی
وفی الحدیث ما عبد تحت ظل السماء أبغض الی الله من هوی قال بعضهم

نون الهوان من الهوی مسروقة * فأسیر کل هوی أسیر هوان

وقال بعضهم فاعص هوی النفس ولا ترضاها * انک ان اسخطتها زانکا

حتی متى نطلب مرضاتها * وانما نطلب عدوانکا

(قال الشیخ سعدی) مراد هر که براری مطیع امر تو شد * بخلاف نفس که کردن کشد

جویافت مراد (وقال المولى الجاهى) هیچ اذای برام خلق خدا * نیست بدتر از نفس بد فرما (واضله الله)
 و خذله عدل الله یعنی کرام ساخت و فرو ~~کند~~ داشت (على علم) حال من الفاعل ای حال کونه تعالی
 عالم بضلاله و تبدیله للطرفة الاصطیة و یکن ان یجعل حالا من المفعول ای علم من الضال بطریق الهدایة
 بأن ضل عناد انحو فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به و تخوفوا الختلفوا الامن بعد ما جاءهم العلم (و ختم على سمعه)
 بحيث لا يتأثر من المواقظ ولا يسمع الحق (وقلبه) بحيث لا يتفكر في الآيات والذکر ولا يفهم الحق (وجعل على
 بصره غشاوة) مانعة عن الاستبصار والاعتبار وهو ما يغشى العين و يغطيها عن الابصار والادراك و تنكیرها
 للتوہیع او للتعظیم * قال بعض الکبار ختم الله على سمعه فخرم من سماع خطابه و على قلبه فخرم من فهم خطابه
 و على عينه فخرم من مشاهدة آثار القدرة في صنعه فلم ير الحق (فمن يهديه) پس کیست که راه نماید
 ابن کس را (من بعد الله) ای من بعد اضلاله اياه بموجب تعامیه عن الهدی و تمادیه فی النی ای لا یقدر احد
 ان یهدیه (افلا تذکرون) ألا تلاحظون ایها الناس فلا تذکرون ولا تفکرون فتعلوا ان الهدایة
 لا یملکها احد سوله او فلا تعظون آیا بد نمی کیرد یعنی بند کیرد و متنبه شوید و فی الایة اشارت الی الفلاسفة
 و الدهریة و الطبائیعة و من لم یسلک سبیل الاتباع ولم یستوف احکام الریاضة بتأدیب أرباب الطریقة علی قانون
 الشریعة ولم ینسلخ عن هوا بالکلیة ولم یؤذبه و یسلک امام مقتدی فی هذا الشان من أرباب الوصال و الوصول
 بل اقتدی بأئمة الکفر و الضلالة و اکتفی آثارهم بالشبهات العقلیة و حسابان البراهین القطعیة فوق فی شبکه
 الشیطان فأخذهم بزمام هوا و أضله فی تبه مهو و ربحا دعاه الی الریاضة و ترک الشهوات لتصفیة العقل و سلامة
 الفکر فینیه ادرک الحقائق حتی یوقه فی و هذات الشبهات فیهیم فی کل ضلالة و یضل فی کل فج عمیق
 و اصبح خسارته اکثر من ربحه و نقصانه أوفر من ربحاته فهم فی ضلال بعید یعلمون القرب علی ما یقع اهرم
 من نشاط نفوسهم زمامهم یدها و اهرم اولئک اهل المکر استدرجوا من حیث لا یشعرون (و فی المنوی)
 چیست جبل الله رها ~~کرد~~ هوا * کین هوا شد صرصری مر عادرا * خلق در زندان نشسته
 از هواست * روح را در غیب خود اشکنجهاست * لیک تا نجهی شکنجه در خفاست *
 چون رهدی بینی اشکنج و دمار * زانکه ضداضد گردد آشکار * چون رها ~~کردی~~ هو
 از بیم حق * در رسد سغراق از تنیم حق (وقالوا) یعنی منکری البعث من غایة غیم و ضلالهم
 و هم کفار قریش و مشرکوا العرب و فی کشف الاسرار هذا من قول الزنادقة الذین قالوا الناس کالحشیش
 (ماهی) ای ما الحیاة (الاحیاء الدنیا) الی فمن فیها (غوت و نخی) ای بصبنا الموت و الحیة فیما و لیس
 و را و ذلک حیاة و تا آخر نخی لان فیها شبه مرعاة الفاصلة و لان الواو لم یطلق الجمع و قد جوز أن یردوا به التناسخ
 فانه عقیده اکثر عبدة الأوثان یعنی احتمال دارد که قائلان این مذهب تناسخ داشته باشند و نزد ایشان
 آنست که هر که می میرد روح او بجدید دیگر تعلق می کیرد و هم در دنیا ظاهر و می کنند تا دیگر بار بمیرد و دیگر
 باز آید و از شا کوئی که بزعم ایشان بیغم مرستة نقل کرده اند که گفت من خود را هزار و هفتصد قالب دیده ام
 قال الراغب القبا ئلون بالتناسخ و هم منکرین البعث علی ما ثبتت الشریعة و یزعمون ان الارواح تنتقل من
 الاجساد علی التأیید ای الی اجساد آخر و فی التعریفات التناسخ عبارة عن تعلق الروح بالبدن بعد المفارقة
 من بدن آخر من غیر تخلل زمان بین التعلقین للتعلق الذاتی بین الروح و الجسد (وما یملکها الا الدهر) ای مرور
 الزمان و هو مودة بقاء العالم من مبدأ وجوده الی انتقضائه ثم یعبر به عن کل مدة کبیرة و هو خلاف الزمان
 فان الزمان یقع علی المدة القلیلة و الکثیرة قال فی القاموس الدهر الزمان الطویل و الابد الممدود و ألف سنة
 و الدهر عند الصوفیة هو الآن الدائم الذی هو امتداد الحضرة الالهیة و هو باطن الزمان و به یجدد الازل
 و الابد و کانوا یزعمون ان الموتر فی هلاک الانفس هو مرور الایام و الیالی و ینکرون ملک الموت و قبضه للارواح
 بأمر الله و یضیفون الحوادث الی الدهر و الزمان و یسبون و یذمون و یشتکون منه کما نقلت بذلك اشعارهم
 فنبی رسول الله صلی الله علیه و سلم عن ذلك بقوله لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر ای فان الله هو الالائی
 بالحوادث لا الدهر (قال الکاشانی) مقاب دهور و مصر ف آن حضرت عزت است جل شانہ و دهور را
 در هیچ کار اختیاری نیست * دهر ترا دهر پشاهی ترا * حکم ترا زید و شاهی ترا * دور زان

كارسازد بخود * چرخ فلک بر نغز از دنجود * این همه فرمان ترابند مانند * در ره امر تو شتابند مانند *
 (قال بعضهم) يا عالم يا مجيب من دهره * لآلم الدهر على غدرة * فانه مأمولة امر * قد ينتهى الدهر الى اخره *
 كم كافر أمواله جمة * يزاد اضعافا على كفرة * ومؤمن ليس له درهم * يزاد اياما على فقره *
 قال في المفردات قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر قد قيل معناه ان الله فاعل ما يضاف
 الى الدهر من الخير والشر والمصرة والمسلية فاذا سببتم الذي تعتقدون انه فاعل ذلك قد سببتموه تعالى وقال
 بعضهم الدهر الثاني في الخبر غير الاول وانما هو مصدر بمعنى الفاعل ومعناه ان الله تعالى هو الدهر أى المصروف
 المدير لكل ما يحدث والاول أظهر وفي الحديث قال الله لا يقل ابن آدم يا خيبة الدهر فاني انا الدهر ارسل
 الليل والنهار فاذا اشت قبيضته ما وهذا والحديث الاول سهل على تفسير الصوفية كما سبق فاعرف
 تفرد (ومالهم بذلك) اى بما ذكر من اقتصار الحياة على ما في الدنيا واسناد الحيلة والموت الى الدهر (من علم)
 فأسند الى عقل او نقل ومن مزيدة لتأكيد النفي (انهم الا يظنون) اى ما هم الا قوم قصارى امرهم الظن
 والتقليد من غير أن يكون لهم شيء يصح ان يتسل به في الجلة هذا معتقدهم الفاسد في انفسهم واما المؤمنون فقد
 اخذوا بالنصوص وسلكوا طريق اليقين وتجاوزوا عن برائخ الظن والظنن واثبتوا الحشر الصورى والمعنوى
 اى الحشر المحسوس والصراط المحسوس والخنة والنار المحسوستين وكذا جمع النفوس الجزئية الى
 النفس الكلية والجمع بين العقول والمحسوس أعظم في القدرة من نعيم وعذاب محسوسين بأكل وشرب ونكاح
 ولباس محسوسات وأتم في الكمال الالهى ليستقر له سبحانه في كل صنف من الممكنات حكم عالم الغيب
 والشهادة وثبت حكم الاسم الظاهر والباطن في كل صنف وهذا معتقد الانبياء والرسل ومؤمنيه من اعتقد
 كاعتقادهم نجا والاهلك ومن لوازم هذا الاعتقاد والتوحيد اسناد كل حادثة الى الله العزيز الحميد فانه المؤثر
 في الكل ولذا نهي عن سب الریح اذ هي بيد ملك وهو بيد الله تعالى فجميع التصرفات راجع اليه (حكى) ان الحاج
 أرسل عبد الله الثقفي الى انس بن مالك رضى الله عنه يطلبه فقال اجب امير المؤمنين فقال له اذله الله فان العزيز
 من اعتر بطاعة الله والذليل من ذل بمعصيته ثم قام معه فلما حضر قال أنت الذى تدعو علينا قال نعم قال وم
 ذلك قال لانك عاص ربك تخالف سنة نبيك تعزأعداء الله وتذل اوليائه فقال اقولك شرقت له فقال انس لو علمت
 ان ذلك بيدك لعبدتك قال ولم ذلك قال لان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنى دعاء وقال من دعا به كل صباح
 لم يكن لاحد عليه سبيل اى لم يضربه سم ولا حجر ولا سلطان ظالم وقد دعوت به في صباحى فقال الحاج علمنيه
 فقال معاذ الله ان أعلمه مادمت حيا وانت حى فقال الحاج خلوا سبيله فليله في ذلك فقال رأيت على عاتقيه
 اسدين عظيمين قد فتحا افواههما فادلهما على ان التأثير بيد الله القدير لا في يد السلطان والوزير وانما هو وهم
 المحجوب الناظر الى جانب الاسباب والوسائل ثم ان انس رضى الله عنه لما حضر الموت قال لخادمه ان لك
 على حقا حق الخدمة فعلمه الدعاء وقال له قل بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله خير الاسماء بسم الله الذى لا يضر
 مع اسمه شيء فى الارض ولا فى السماء وانس رضى الله عنه من خدام رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه
 عشرين سنين وانتقل الى البصرة في خلافة عمر رضى الله عنه وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة احدى
 وتسعين وله مائة وثلاث سنين وهو احد الستة المشهورين برواية الحديث (واذا أتى عليهم) اى على منكبرى
 البعث (آياتنا) الناطقة بالحق الذى من جملته البعث (بينات) واضحات الدلالة على ما نطق او مبيّنات له
 بخبر قوله تعالى قل يحيبها الذى انشأها اول مرة وقوله ان الذى احيانا لمحي الموتى وغير ذلك (ما كنت حجة عليهم)
 جواب اذا هو استدلال اوحى ان على ان العامل في اذاليس جوابها لان ما النافية لها صدر الكلام واعتذر
 عن عدم دخول الفاء في الجواب بانها خالفت ادوات الشرط في ذلك وحجته بالنصب على انه خبر كان
 اى ما كان متمسكا بهم بشئ من الاشياء يعارضونه به وبالفارسية نباشد حجت ايشان (الا ان قالوا)
 عندا واقتراحا (اتوا با بآئنا) بياريد پدران ما يعنى احيوهم وابعثوهم من قبورهم (ان كنتم صادقين)
 في انابعث بعد الموت وقد سبق في سورة الدخان اى الا هذا القول الباطل الذى يستحيل ان يكون من قبيل
 الحجة لانما انما تطلق على الدليل القطعى وتسميته حجة امال سوقهم اياه مساق الحجة على سبيل التهم ~~كم~~ بهم
 اول تنزيل التقابل منزلة تناسب للمبالغة فاطلق اسم الحجة على ما ليس بحجة من قبيل (تحية بينهم ضرب وجيع)

ای سماء حجة لبيان انهم لا حجة لهم البتة لان من كانت حجته هذا لا يكون له حجة البتة كما ان من ابتدأ بالضرب
الوجع في اقل التلاقي لا يكون بينهم حجة البتة ولا يقصد بهذا الاسلوب الا هذا المعنى كأنه قيل ما كان حجتهم
الا ما ليس بحجة (قل الله يحييكم) ابتداء (ثم يميتكم) عند انتضاء آجالكم لا كما تزعمون من انكم تحيون
وتموتون بحكم الدهر (ثم يجمعكم) بعد البعث منتهين (الى يوم القيامة) للجزء (الارب فيه) اي في جمعكم
فان من قدر على البدء قدر على الاعادة والحكمة اقتضت الجمع للجزء لا لمحالة والوعد المصدق بالمعجزات دل على
وقوعها حتما والاثبات بآبائهم حيث كان من اجل الحكمة التشرعية امتنع ايقاعه (قال النكاشي) احياء
موتى موقست بوقتي خاص بروجهي كم مقتضاي حكمت استيس اكر وقت اقتراح وجوده كبريد حمل برعجز
نباید كرد وقد سبق من اتعليله بغير هذا الوجه في سورة الدخان فارجع (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ذلك
استدراك من قوله تعالى لا ريب فيه بل فيه شبهة ريب ما وفيه اشارة الى ان الله يحييكم بالحياة الانسانية ثم
يميتكم عن صفه الانسانية الحيوانية ثم يجمعكم بالحياة الربانية الى يوم القيامة وهي النشأة الاخرى لا ريب في هذا
عند اهل النظر ولكن اكثر الناس لا يعلمون لانهم اهل التسيان والغفلة

وفي الجهل قبل الموت موت لاهله * واجسامهم قبل القبور قبور

وان امرأ لم يحيى بالعلم ميتة * وليس له حين النشور نشور

وفي الحديث انتم على بينة من ربكم ما لم تظهر منكم سكرتان سكرة الجهل وسكرة حب الدنيا فعلى العاقل
ان يتنبه ويكون على يقين من ربه ويصدق الكتاب فيما انطق به ولصعوبة الايمان بالغيب وقع اكثر الناس في ورطة
التكذيب ولا تغلق ابواب البرزخ والمعاد كثرة الرد والانتكار (حكى) ان الشيخ الامام مفتي الانام عز الدين بن عبد
السلام سئل بعد موته في منام رآه السائل ما تقول فيما كنت تنكر من وصول ما يهدي من قراءة القرءان للموتى
فقال هيأت وجدت الامر بخلاف ما كنت اظن فالتفت الى الله تعالى قادر على كل شيء فقلت له كبر خراسان احمد
حرفي قدس سره همسايه كبر داشت بهرام نامم كرش يكي به تجارت فرستاده بودند راه آن مال برده بودند
مال بسيار بودند آن خبر بشيخ احمد رسانيدند بيارانرا كفت اين همسايه مارا چنين كارا افتاده است برخيزيد
تا برويم واورا غم خواركي كنيم اكر چه كبر است همسايه است چون بدر سر اى اورسيدند واورا ديدند آتشى
مى سوخته و متوجه كشته بهرام برخاست واستقبال كرد و پوسه بر آستين شيخ داد و اعزاز و اكرام نمود و در بند
آن شده سفره بنهد پنداشت كه مكر از بهر چيزى خوردن آمده اند كه خط بود شيخ احمد كفت خاطر فارغ
دار كه ما بغم خواركي نوا آمده ايم كه شنيد ايم دزدان مال تو برده اند بهرام كفت مرا سه شكر واجب است
يكي آنكه ديكران از من بردند و من از ديكران نبردم دوم آنكه يك نيم برده اند و نيمه ديكر بلعنست سوم آنكه
دين بامنست دينا خود آيد و رود * هنر بايد و فضل و دين و كمال * كه كه آيد و كه رود جاه و مال * احمد
كفت از اين سخن تو بوى آشنائي مى آيد پس شيخ كفت اى بهرام چرا آتش را مى برستى كفت تا فردا مارا نسوزد
و با من بي وفايى نكند كه چندين هيزم در خورد اوداده ام تا مرا بخدايى رساند شيخ كفت غلط كرده كه آتش
ضعيف است و جاهل و بي وفاست هر حسابى كه از تو بر گرفته باطل است اكر طفلى پاره آب بر روى زديامشتى خاك
برو افكند او از خود دفع نكند و ببرد از ضعف كسى كه چنين ضعیف بود ترا چنان قوى چگونه تواند رسانيد
كسى قوت ندارد كه پاره خاك را دفع كند ترا واسطه چون بود حق تعالى را ديكر نادانست اكر مشك و اكر نجاست
در و اندازى هر دورا بسوزد و اندكه يكي بهترست و از هيزم تا عود فرق نكند و بي وفاست اين هفتاد سالست
تو آتش مى برستى و من هرگز نپرسيدم اى بهرام تا هر دو دست در آتش كنيم تا تو مشاهده كنى كه هر دورا بسوزد
و وفا نكند كبر را سخن او خوش آمد و كفت ترا چهارمسأله برسم اكر جواب دهى ايمان آورم احمد كفت بگو كفت
خدايى تعالى خلق را چرا آفريد و چون آفريد چرا زرق داد و چون رزق داد چرا ميرانيد و چون ميرانيد چرا را نكيزد
احمد كفت آفريد تا اورا شناسند و رزق داد تا اورا برزاق بداند و ميرانيد تا اورا به قهارى شناسند و زنده گردانيد
تا اورا بقادري بداند بهرام كبر چون اين سخن را شنيد و بي خود اندكشت بر آورد و شهادت بر زبان راند چون
شيخ ديد نعره زد و بيهوش شد چون بهوش آمد بهرام كفت يا شيخ سبب نعره زدن و بيهوش شدن چه بود كفت
درين ساعت كه توانكشت برداشتي بدروم خطاب كردند كه هان اى احمد بهرام كبرا كه هفتاد سال در كبرى

كذبت ايمان او ردنا ترا كه هفتاد سال در مسلمانى كذشت عاقبت چه خواهد آورد ومن الله العجعة
 والتوفيق لمريضاته والاستبصار بآياته وديناته (ولله ملك السموات والارض) اى الملك المطلق والتصرف الكلى
 فيما هو فيها بينهما مخصوص بالله تعالى وهو تعميم للقدرة بعد تخصيصها (ويوم تقوم الساعة يومئذ يحسر
 المبطلون) المبطل فى يوم يحسر ويومئذ بدل منه قال العلامة التفتازانى مثل هذا بالتأكيدها به وأنى
 يتأنى ان هذا مقصود بالنسبة دون الاول قلت اليوم فى المبدل بمعنى الوقت والمعنى وقت اذ تقوم الساعة ويحسر
 الموقى فيه وهو جزء من يوم تقوم الساعة فانه يوم متسع مبداء من النفخة الاولى فهو يدل للبعض والعائد مقتدر
 ولما كان ظهور خسرهم وقت حشرهم يكون هو المقصود بالنسبة كذا فى حواشى سعدى المفتى يقال أبطل جاء
 بالباطل وقال شيئاً لا حقيقة له والمراد الذين يبطلون الحق ويكذبون بالبعث ومعنى يحسر المبطلون يظهر
 خسرانهم ثم وبالفارسية زيان كنند تبا كاران وزيان ايشان آن بود كه بدو زخ باز كردند قال فى الكبر
 ان الحياة والعقل والصحة كأنها رأس المال والتصرف فيها لطاب سعادة الآخرة يجرى مجرى تصرف التاجر
 فى رأس المال لطالب الربح والكفارة دأبوا انفسهم فى طلب الدنيا فخرسوا ربيع الآخرة وفيه اشارة الى ابطال
 الاستعداد الفطرى (ع) على نفسه فليكن من ضاع عمره (وترى) رؤية عين (كل امة) من الامم المجموعة
 ومؤمنهم وكافرينهم حال كونها (جانية) باركة على الركب من هول ذلك اليوم غير مطمئنة لانها خائفة
 فلا تطمئن فى جلساتها عند السؤال والحساب يقال جشاجشوا ويحشوا وجشبا بضمهما جلسا على ركبته
 اوقام على اطراف اصابعه وعن ابن عباس رضى الله عنه جاتية اى مجمعة بمعنى ان كل امة لا تختلط بأمة اخرى
 يقال جنثوا الايل وجشبا بجمعها والجنث بالضم الشئ المجموع فان قيل الجنث على الركب انما يلى بالكافرين
 فان المؤمنين لا خوف عليهم يوم القيامة فالجواب ان الا من قد يشارك المبطل فى مثل هذا الى ان يظهر
 كونه محققا مستحقا للامن قال كعب لعمر امير المؤمنين رضى الله عنه ان جهنم تفرز فرقة يوم القيامة فلا يبق
 ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جنعا على ركبته حتى يقول خليل الرحمن عليه السلام يا رب لا اسألك اليوم
 الانفسى (قال الشيخ سعدى) دران روز كز فعل برسد و قول * اولو العزم راتن بلرز دز هول *
 بجايى كه دهشت خورد انبيا * تو عنذر كنه راجه دارى يا (كل امة) كر كل امة لانه موضع الاغلاط
 والوعيد (تدعى الى كتابها) اى الى صحيفة اعمالها فالاضافة مجازية للملابسة لان اعمالهم مثبتة فيه وفيه اشارة
 الى عجز العباد وان لا حول ولا قوة لهم فيما كتب الله لهم فى الازل وانهم لا يصيهم فى الدنيا والآخرة الا ما كتب
 الله لهم على مقتضى ايمانهم الثابتة فلا يجرون فى الافعال الاعلى القضاء (قال الحافظ) درين چن نه كنم
 سرزنش بخود روى * چنانكه برورشم مبدهند مبروم (اليوم) معمول اقول (تجزون ما كنتم
 تعملون) اى يقال لهم ذلك فن كان عمله الايمان جزاء الله بالجنة ومن كان عمله الشرك والكفر جزاء بالنار كما قال
 النبي عليه السلام اذا كان يوم القيامة جاء الايمان والشرك فيجشيان بين يدي الرب تعالى فيقول الله للايمان
 اطلقى أنت واهلك الى الجنة ويقول للشرك اطلقى أنت واهلك الى النار (هذا كتابنا) الخ من تمام ما يقال حينئذ
 وجيث كان كتاب كل امة مكتوبا بأمر الله اضيف الى نون العظمة نفخها اشأته وتوولا امره والا فالظاهر
 ان يضاف الى الامة بان يقال كتابها كما في ما قبلها (ينطق عليكم) اى يشهد عليكم (بالحق) اى من غير زيادة
 ولا نقص والجملة خبر آخر لهذا وبالحق حال من فاعل ينطق (انا كنا نسخر) الخ تعليل انطقه عليهم باعمالهم
 من غير اخلاص بشئ منها اى كما في ما قبل نستكتب الملائكة (ما كنتم تعملون) فى الدنيا من الاعمال حسنة كانت
 اوسية صغيرة او كبيرة اى تأمر الملائكة بكتب اعمالكم واثباتها عليكم لان السنين للطلب والنسخ فى الاصل
 هو النقل من اصل كما ينسخ كتاب من كتاب لكن قد يستعمل للكتابة ابتداء وقال بعضهم ما من صباح
 ولا مساء الا وينزل فيه ملك من عند اسرافيل الى كاتب اعمال كل انسان ينسخ عمله الذى يعمل فى يومه
 واملته وما هو لاق فيها كما قال عليه السلام اول ما خلق الله القلم وكتب ما يكون فى الدنيا من عمل معمول
 برأى جور واحصاه فى الذكر وقرأوا انا كنا نسخر ما كنتم تعملون فهل يكون النسخ الامن شئ قد فرغ منه
 قال ابن عباس رضى الله عنهم ان الله وكل ملائكة يستسخون من ذلك الكتاب المكتوب عنده كل عام فى شهر
 رمضان ما يكون فى الارض من حدث الى مثلها من السنة المقبلة فيعارضون به حفظه الله على عباده

كل عشيّة خجس فيجدون ما رفع الحفظة موافقاً لما في كتابهم ذلك ليس فيه زيادة ولا نقصان فإذا افنى الورق مما قدر واقطع الامر وانقضى الاجل انت الحفظة الخزنة فيطلبون عمل ذلك اليوم فتقول لهم الخزنة ما نجد لصاحبكم عندنا شيئاً فترجع الحفظة فيجدونه قد مات ثم قال ابن عباس رضي الله عنهما ألسنتم قوماً عرباً هبل يكون الاستنساخ الا من اصل وهو اللوح المحفوظ من التغير والتبدل والزيادة والنقصان على ما عليه كان مما كتبه القلم الاعلى وفيه دليل على ان الحفظة يعلمون ما يقع في ذلك اليوم من العبد ويفعله قبل ان يفعله فان قلت اذا علمت الحفظة اعمال العبد من اللوح المحفوظ فما فائدة ملازمتهم العبيد وكتابتهم اعمالهم قلت الزام الحجة لا يحصل الا بشهودهم فعل العبد في وقته المخصوص وكتابتهم على ما وقع * قال بعضهم ان الحفظة يكتبون جميع ما يكون من العبد يقابلونه بما في ام الكتاب خافية ثواب وعقاب اثبت ومالم يكن فيه ثواب ولا عقاب محي وذلك قوله تعالى يعو الله ما يشاء ويثبت فعلى العبد ان يتدارك الحال قبل حلول الاجال فانه سوف يتفقد العمر ويقلب الامر (قال الشيخ سعدى) در يغست فرموده ديوزشت * كدست ملك بر تو خواهد نوشت * روادارى لزجهل و ناپا كيت * كدبا كان نويسند ناپا كيت * طريق بدست آروى ملهى بيجوى * شفيعى برانگيز وعذرى بكوى * كديك لحظه صورت نه بندد امان * چو پيمان به رشدد ور زمان * جعلنا الله واياكم من المسارعين الى اسباب رضاه والمسابقين الى قبول امره وهواه (فاما الذين استنوا وعملوا الصالحات) من الامم لانه تفصيل لما قبله (فيدخلهم ربهم في رحمته) اى في جنته لان الدخول حقيقة في الجنة دون غيرها من اقسام الرحمة فهو من تسمية الشيء باسم حاله يعنى لما كانت الجنة محل الرحمة اطلق عليها الرحمة بطريق المجاز المرسل (ذلك) الذى ذكر من الادخال في رحمته تعالى (هو الفوز المبين) الظاهر كونه فوزاً لا فوز وراه يقول الفقير واما الفوز العظيم فهو دخول جنة القلب ولقاؤه تعالى في الدنيا والاخرة ولكن لما كان هذا الفوز غير ظاهر بالنسبة الى العامة وكان الظاهر عندهم الفوز بالجنة قيل هو الفوز المبين وان اشتمل الفوز المبين على للفوز العظيم لان الجنة محل انواع الرحمة (واما الذين كفروا فلم تكن آياتى تتلى عليكم) اى فيقال لهم بطريق التوبيخ والتقريع الم تكن تأتكم رسلى فلم تكن آياتى تتلى عليكم فخذف المعطوف عليه ثقة بدلالة القرينة عليه (فاستكبرتم) عن الايمان بها (وكنتم قوماً مجرمين) اى قوما عادتهم الاجرام قال الشيخ السمرقندى في بحر العلوم فان قلت هذه الآية تشمل الذين في اقاصى الروم والترك والهند من الذين لم تبلغهم الدعوة ولم يتل عليهم شئ من آيات الله وهم اكثر عدداً من رمال الدنيا وما قولك فيهم قلت لا بل الظاهر عندي بحكم الآية ان هؤلاء معذورون مغفورون شملتهم رحمة الله الواسعة بل اقول تشمل كل من مات في الفترة وكل احق وهم وكل اصم ابكم قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة كلهم نزل على الله بحجة وعذر رجل مات في الفترة ورجل ادرك الاسلام هرماً ورجل اصم ابكم معتوه ورجل احق فاستوسع ايها السائل رحمة الله فان صاحب الشرع هو الذى استوسع رحمة الله تعالى قبلنا ولم يضيق على عباده ولا تشغل بالكفر والتضليل لسانك وقبلك كطائفة بضاعتهم مجرد الفقه يخوضون في تكفير الناس وتضليلهم وطائفة من المتكلمين كفروا عوام المسلمين وزعموا وقد كذبوا وفي غمرتهم عمهوا ان من لم يعرف العقائد الشرعية بأدلتها المحترمة في كتبنا فهو كافر فاولئك عليهم العويل والنباحة ايام حياتهم ومماتهم حيث ضيقوا رحمة الله الواسعة على عباده وجعلوا الجنة حصراً ووقفوا على طائفة الفقهاء وشريعة المتكلمين وكفروا وضلوا الذين هم براً آمن الكفر والضلالة وقد ذهلوا واجهلوا بقول النبي عليه السلام اتى كلها في الجنة الا الزنادقة وقد روى ايضا الهالك منها واحدة ويقول عبد الله بن مسعود وابو هريرة وعبد الله ابن عمر رضي الله عنهم لياتين على جهنم زمان ليس فيها احد بعد ما يلبثون فيها احقاباً وبما قال انس رضي الله عنه قال النبي عليه السلام اذا كان يوم القيامة يغفر الله لاهل الاهواء هو آههم وحوسب الناس باعمالهم الا الزنادقة انتهى كلام السمرقندى في تفسيره والزنديق هو من يقول ببقاء الدهر اى لا يؤمن بالاخرة ولا الخالق اى لا يعتقد الهام ولا بعثاً ولا حرمة شئ من الاشياء ويعتقد ان الاموال والحرم مشتركة وفي قبول توبته روايتان والذى ترجح عدم قبول توبته كما في فتاوى قارئ الهداية وفي الاصول من لم تبلغه الدعوة فهو غير مكلف بمجرد العقل فاذا لم يعتقد ايماناً ولا كفراً كان معذوراً اذا لم يصادف مدة يتمكن فيها من التأمل

والاستدلال بان بلغ في شاطئ الجبل ومات في ساعته واذا اعانه الله بالتجربة وامهله لدرك العواقب لم يكن معذورا وان لم تبلغه الدعوة لان الامهال وادراك مدة التأمل بمنزلة دعوة الرسل في حق تنبيه القلب من نوم الغفلة فاذا قصر في النظر لم يكن معذورا وايضا على حد الامهال دليل يعتمد عليه وما قيل انه مقدر بثلاثة ايام اعتبارا بالمرتد فانه يجهل ثلاثة ايام ليس بقوى لان هذه التجربة تختلف باختلاف الأشخاص لان العقول متفاوتة فرب عاقل يهتدى في زمان قليل الى ما لا يهتدى اليه غيره في زمان طويل فيفوز تقديره الى الله اذ هو العالم بمقدارها في حق كل شخص فيعفو عنه قبل ادراكها ويعاقبه بعد استيفائها وعند الاشعرية ان غفل عن الاعتقاد حتى هلك واعتقد الشرك فلم تبلغه الدعوة كان معذورا لان المعتبر عندهم هو السمع دون العقل ومن قتل من لم تبلغه الدعوة ضمنه لان كفرهم معفو عندهم فصاروا كالمسلمين في الضمان وعندنا لم يضمن وان كان قتله حراما قبل الدعوة لان غفلتهم عن الايمان بعد ادر المدة التامة لا يكون عفوا وكان قتلهم مثل قتل نساء اهل الحرب فلا يضمن ثم الجهل في دار الحرب من مسلم لم يهاجر اليها يكون عذرا حتى لو لم يصل ولم يصم مدة ولم تبلغ اليه الدعوة لا يجب عليه قضاءها لان دار الحرب ليس بمحل لشهرة احكام الاسلام بخلاف الذي اذا اسلم في دار الاسلام يجب عليه قضاء الصلاة وان لم يعلم بوجودها لانه ممكن من السؤال عن احكام الاسلام وترك السؤال تقصير منه فلا يكون عذرا بقول الفقير والذي يحتر من هذه التقريرات ان من لم تبلغه الدعوة فهو على وجهين اما ان يجهل له قدر ما يتأمل في الشواهد ويعرف التوحيد اولا فالثاني معذور دون الاول وتكفي المعرفة المجردة وان لم يكن هناك ايمان شرعي ولذا ورد في الخبر من مات وهو يعرف ولم يقبل وهو يؤمن فدل على ان من عرف الله تعالى معرفة خالصة ليس فيها شرك نجما من النار ومعنى الايمان الشرعي هو المتابعة للنبي من الانبياء عليهم السلام وقس على هذا احوال اهل الفترة فانهم ان لم يخلوا بالتوحيد وبالاصول كانوا معذورين بقول من قال ليا تبين على جهنم زمان الخ حق فان الطبقة العالمة من جهنم التي هي مقر عصاة المؤمنين تبقى خالية بعد مرور الاحقاب بمعنى من كان في قلبه مثقال حبة من الايمان اى معرفة الله تعالى سواء سمى ذلك ايمانا شرعيا لم يخرج من النار فاذا لم يكفر اهل المعرفة المجردة فكيف اهل القلب من المؤمنين بالايمان الشرعي ما لم يدل دليل ظاهر او خفي على كفره (قال المولى الجامى في سلسلة الذهب) هر که شد ز اهل قبله بر تو بدید * که به آوردن نبی کروید * کرچه صد بدعت و خطا و خلل * بنی اور از روی علم و عمل * ممکن اور از سرزنش تکفیر * شمارش ز اهل نار سعیر * و رب بنی کسی ز اهل صلاح * که رود راه دین صلب و رواج * بیقین ز اهل جنتش شمار * امین از روز آخرش مکذار * مکر آنکس که از رسول خدا * شد مبشر بجنة المآوی قال الشيخ علاء الدولة في كتاب العروة جيع الفرق الاسلامية اهل النجاة والمراد من الناجية في حديث ستفتقر أمي الخ الناجية بلاشفاعة (واذا قبل ان وعد الله) اى ما وعده من الامور الآتية فهو بمعنى الموعود (حق) واقع لا محالة (والساعة) اى القيامة التي هي اشهر ما وعده (لارب فيها) اى في وقوعها كونها مما اخبر به الصادق ولقيام الشواهد على وجودها (قلتم) من غلبة عتوكم يا منكرى البعث من الكفار والزنادقة (ما درى ما الساعة) اى اى شئ هي استغرابا لها (ان ظن الاظنا) اى ما نفع فعل الاظنا فان ظاهره استثناء الشئ من نفسه وفي فتح الرحمن اى لاعتقادنا الا الشك والظن احد طرفي الشك بصفة الرجحان ويجبي بمعنى اليقين انتهى ومقابل الظن المطلق هو الاستيقان ولذا قال (وما نحن بمستيقنين) اى لا مكان الساعة يعنى ما را يقينى نيست در قيام قيامت ولعل هو لا غير القائلين ما هي الاحيائية الدنيا فهم من يقطع بنى البعث والقيامة وهم المذكورون في الآية الاولى ومنهم من يشك لكثرة ما سمعوه من الرسول عليه السلام من دلائل صحة وقوعه وهم المذكورون في هذه الآية قال في التعريفات للظن هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض ويستعمل في اليقين والشك انتهى واليقين اتقان العلم بنى الشك والشبهة عنه نظرا واستدلالا ولا يوصف به علم القديم ولا العلوم الضرورية اذ لا يقال يتقنت ان السماء فوق فعلى العاقل ان يرفع الشك عن الامور التي اخبر الله بها ويكون على يقين تام منها (وفي المنزوى) وعدّها با شد حقيقى دلپذير * وعدّها با شد مجازى ناسه كير * وعدّه اهل كرم كنج روان * وعدّه اهل شديج روان * ولا شك ان ليس من الله اصدق قبلا

فوعده للمؤمنين الموقنين يورث الفرح والسرور فانهم وان كانوا يخافون القيامة واهوالها لكنهم يرجون رحمة الله الواسعة ولا يصلون الى كمال تلك الرحمة الا بوقوع القيامة فانه هو الذي توقف عليه دخول الجنة ودرجاتها ونعيمها وللبقين مراتب الاولى علم اليقين وهو العلم الحاصل بالادراك الباطني بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية الا بمناسبة الارواح القدسية فاذا يكون العلم عينا وهي المرتبة الثانية التي يقال لها عين اليقين ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من معاينة العلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزال حجاب الانانية فاذا تكون العين حقا وهي المرتبة الثالثة التي يقال لها حق اليقين وزيادة هذه المرتبة عدم ورود الحجاب بعده وعينه الاولياء حقه للانبياء واما باطن حق اليقين وهو حقيقة اليقين فهو وليدنا عليه السلام وهذه المراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء وقلة الاكل وكنزة الذكر والسكوت بالفكر في ملكوت السموات والارض وبادء السنين والقرآن وضوئ ماسوى الحق والفرض وتقليل المنام والعرض واكل الحلال وصدق النقال والمراقبة بقلبه الى الله فهذه مفاتيح المعاينة والمجاهدة وكلها من الشريعة النبوية فلا بد من المتابعة له في قوله وفعله بايزيد بسطامي قدس سره كفت روح من بهمة ملكوت بر كذشت وبهشت ودوزخ بدو وود ويجيزى التفات فكرد ويجيان هج بيغم برز سيد الاسلام كرد چون بروح پاك مصطفی عليه السلام رسيدم انجاصد هزاران دريای آتشين ديدم بي نهايت وهزاران حجاب از نور ديدم اكر باول دريا قدم نهادم بسوختي لاجرم زان هيت چنان مدهوش شدم كه هج نمادم يا آنكه بحق رسيدم زهره نداشتم بمحمد عليه السلام رسيدن يعنى هر كس بقدر خویش بخدا تواند رسيد كه حق با همه است اما محمد عليه السلام در پيش شان در صدر خاص است تا لاجرم وادى لاله الا الله قطع نكنى بوادى محمد رسول الله تنواى رسيد و بحقيقت هر دو وادى يك اند پس بايزيد كفت الهى هر چه ديدم همه من بودم بامن بتوراه نيست و از خودى خود مراد مراد مى كذارى مرا چه بايد كرد فرمان آمد كه يا بايزيد خلاصى تواز تو بى تواند متابعت دوست ما محمد عليه السلام بسته است ديده و انجالت قدم او اكتمال كن وبر متابعت او مداومت نمائى فظهر انه كلما كان التصديق اقوى والمتابعة اوفر كان القرب اكثر ومن هذا عرف حال الكفار واهل الانكسار في البعد والفراق نعوذ بالله الخلاق

تم الجزء الخامس والعشرون ويليهِ الجزء السادس والعشرون

(وبداهم) اى ظهر للكفار في الآخرة (سيئات ما عملوا) من اضافة الصفات الى موصوفها اى اعمالهم السيئة على ما هي عليه من الصورة المنكرة الهائلة وعانوا وخامة عاقبتها والمراد الشرك والمعاصي التي كانت تميل اليها الطباع والنفوس ونشتمها وتستهينها ثم تظهر يوم القيامة في الصور القبيحة فالحرمان في صورة الخنزير والحرص في صورة الفأرة والنخلة والشهوة في صورة الحمار والعصفور والغضب في صورة الفهد والاسد والكبر في صورة النمر والبخل في صورة الكلب والحقد في صورة الجمل والاذية بلسانه في صورة الحية وشرم الطعام والشراب والمنام في صورة الجاموس والبقر والمحب في صورة الدب والمواطة في صورة الفيل والحيلة في صورة الثعلب وسرقة الليل في صورة الدلق وابن عرس والرياء والدعوى في صورة الغراب والعقوى والهومة والاهو بالملاهي في صورة الديك والفكر بلا فائدة في صورة القمل والبرعوث والنوح في صورة ما يقال بالفارسية شغال والعلم بلا عمل كالشجرة اليابسة والرجوع من الطريقة الخفية في صورة تحول الوجه الى انقفا الى غير ذلك من الصور المتنوعة بحسب الاعمال المختلفة فكل ما عملهم في الآخرة انما هو في زرع زرعه في مزرعة الدنيا باعمالهم السيئة ويجوز ان يراد بـ سيئات ما عملوا اجزاءها فان جزاء السيئة سيئة فسميت باسم سيئها (وحاق بهم) احاط ونزل قال ابوحيان لا يستعمل الا في المكروه يقال حاق به يحمق حقيقا وحيوفا وحيوة انما احاط به كاحاق والحق ما يستعمل على الانسان من مكروه فعلة (ما كانوا به يستهزئون) من الجزاء والعقاب (وقيل) من جانب الحق (اليوم) وهو يوم القيامة (نساكم) تترككم في العذاب ترك المنسى في ضمير الخطاب استعارة بالكناية بتشبيههم بالامر المنسى في تركهم في العذاب وعدم المبالاة بهم وقرينتها النسيان (كانسيتم) في الدنيا (لقاء) يومكم هذا اى كما تركتم عنده ولم تسالوا بها وهي الايمان والعمل الصالح واطافة اللقاء الى اليوم اضافة المصدر الى ظرفه اى نسيتم لقاء الله وجزاءه في يومكم هذا انما جرى اليوم مجرى المفعول به وجعل ملقيا وفيه اشارة

الى انهم زرعوا في مزرعة الدينابذر النسيان فأنمهم في الاسرة ثمرة النسيان * اكر بدكني چشم نيكى
مدار * كه هر كنى سار دكر انكور بار * درخت زقوم اريحان پرورى * مېنداره ركز زوبر خورى *
رطب ناورد دچوب خرز هره بار * بچه تخم افكنى بر همان چشم دار (ومأواكم النار) و مرجعكم ومكانكم
جهنم وبالفارسية و جاينگاه شما آتش است لانها مأوى من نسيانكم ان الجنة مأوى من ذكركم
(وما لكم من ناصرين) اى مالا احد منكم ناصر واحد يخلصكم منها (ذلكم) العذاب (بأنكم) اى بسبب أنكم
(اتخذتم آيات الله هزوا) اى مهزواها ولم ترفعوها رأساً بالتفكر والقبول (وعزتكم الحياة الدنيا) فحسبتم
ان الحياة سواها نوشته اند براى ان جنة المأوى * كه هر كه مشوۀ ديناً بخريد و اى بوى (قال يوم لا يخرجون
منها) اى من النار والانتفات الى الغيبة لا ايدان باسقاطهم عن رتبة الخطاب استهانة بهم او بتقليلهم
من مقام الخطاب الى غيبة النار (ولاهم يستعقبون) اى يطلب منهم ان يعقبوا ربهم اى يرضوه بالطاعة لقوات
اوانه وفيه اشارة الى ان الله تعالى أظهر على مخلصى عباده بعض آياته فلما رأها أهل الانكار اتخذوها هزواً
على ما هو عادتهم فى كل زمان وعزتهم الحياة الدنيا اذ ما قبلوا وصية الله اذ قال فلا تعزتكم الحياة الدنيا فاليوم
لا يخرجون من نار القهر الالهى لانهم دخلوا فيها على قدمى الحرص والشهوات ولا هم يستعقبون فى الرجوع
الى الجنة على قدمى الايمان والعمل الصالح (فله الحمد) خاصة (رب السموات ورب الارض رب العالمين)
كاهامن الارواح والاجسام والذوات والصفات فلا يستحق الحمد احد سواه وتكرر الرب للتأكيد والايدان
بان ربوبيته تعالى لكل منها بطريق الاصالة (وله الكبرياء فى السموات والارض) اى العظمة والقدرة والسلطان
والعزظهور آثارها واحكامها فيها وما اظهارها فى موقع الاشمار لتفخيم شأن الكبرياء (وهو العزيز)
الذى لا يغلب (الحكيم) فى كل ماقضى وقدر فاجدوه اى لان له الحمد وكبروه اى لان له الكبرياء واطيعوه
اى لانه غالب على كل شئ وفى كل صنعه حكمة جليلة وفى الحديث ان لله ثلاثة اواب اتزر بالعزة
وارتدى بالكبرياء ونسربل بالرحمة فن تعزز بغير الله اذ له الله فذلك الذى يقول الله تعالى ذق انك انت العزيز
الكريم ومن تكبر فقد نازع الله ان الله تعالى يقول لا ينبغي لمن نازعنى ان ادخله الجنة ومن رحم الناس رحمه الله
فذلك الذى سر به الله سر به الذى ينبغي له وفى الحديث القدسى يقول الله الكبرياء ردائى والعظمة ازارى
فمن نازعنى واحد منهما ألقىته فى جهنم فلا بعد أن يتخلق بأخلاق الحق تعالى ولا يمكنه محال ان يتخلق بهذين
الخلقين لانهما ازيلان ابدان لا يتطرق اليهما التغير وفى خلق العبد تغيير وله بداية ونهاية وله مبدئى ومعيد قال
بعض الحكماء وصف الحق سبحانه وتعالى نفسه بالا زار والاداء دون القميص والسر اويل لان الاولين غير مخيطين
وان كانا منسوجين فهما الى البساطة أقرب والثانيين مخيطان فقيهما تركيب ولهذا السرحم المخيط على الرجل
فى الاحرام دون المرأة لان الرجل وان كان خلق من مركب فهو الى البساطة أقرب واما المرأة فقد خلقت
من مركب محقق هو للرجل فبعدت عن البساطة والمخيط تركيب فقيل للمرأة ابقي على أصلك لا تلحقى الرجل
وقيل للرجل ارتفع عن تركيبك وفى تقديم الحمد على الكبرياء اشارة الى ان الحامدين اذا جدوه وجب ان يعرفوا
انه أعلى واكبر من ان يكون الحمد الذى ذكره لا تقابله معه بل هو أكبر من حمد الحامدين ويا ديه اجل من شكر
الشاكرين قال بعض العارفين اعلم ان التكبير تنزيه ربك عن قيد الجهات والتحويلات المختلفة وعن قيد التعينات
العلمية والاعتقادية المتنوعة بحسب المراتب وعن سائر احكام الحصر ما ظهر من ذلك المذكور وما بطن
بما لا يتحقق بمعرفة الامن عرف سر العبادات المشروعة وسر التوجهات الكونية الى الحضرة الربانية فعنى
كل تكبير صلاتى الله اكبر من ان يتقيد بهذه التحويلات العبادية والمراتب والتعينات الكونية وقال شيخ
الاسلام خواهرزاده معنى الله اكبر اى من ان يؤدى حقه بهذا القدر من الطاعة بل حقه الاعلى كما قالت
الملائكة ما عبدناك حق عبادتك وفى جامع المضمرات ليس المعنى على انه اكبر من غيره حتى يقال اكبر منه
بل كل ما سواه فهو نور من انوار قدرته كما حكى انه عطس رجل عند الجنيد فقال الحمد لله فقال الجنيد قل الحمد لله
رب العالمين موافقاً للقرآن فقال الرجل وهل للعالم وجود حتى يذكر مع الله فعنى الله اكبر اى اكبر من ان يناله
الحواس ويدرك جلاله بالعقل والقياس بل اكبر من ان يدرك كنه جلاله غيره بل اكبر من ان يعرفه غيره فانه
لا يعرف الله الا الله قال بعض الفضلاء الصحيح ما عليه المحققون من ان اسم التفضيل اذا اطلق على الله تعالى

فهو بمنزلة معترف باللام في المعنى فهو بمعنى الله هو الاكبر ولا يسوغ فيه تقدير من فانه حينئذ يقتضي ان يشاركه غيره في اصل الكبرياء وهو سبحانه منزّه عن ان يشاركه غيره في شيء من صفاته كيف يتصور ذلك ولا كبرياء في غيره تعالى بل شعار ما سواه كمال الصغار والاحتياج الى جنبه تعالى فضلا عن الاتصاف بالكبرياء والعظمة والاكبر في حق ما سواه من اسوء الاخلاق الذميمة وتعالى الله ان يشاركه غيره في صفة هي كمال خلقه تعالى فضلا عن صفة هي ذميمة لهم بل اسم التفضيل في حق تعالى دال على زيادة المبالغة والكمال المطلق الذي لا يتصور ان يشاركه فيه احد مما سواه انتهى وكان عليه السلام يزيد في تكبيرات صلاة العبيد فتارة يجعل الزوائد ستا واخرى اكثر وسره ان العرب يجتمعون في الاعياد من القبائل ويزاحون على مطالعة جماله ويعظمونه اشد التعظيم فكان ينسب الكبرياء عن نفسه فيثبتها لله تعالى بما يحصل له كمال الاطمئنان من الاعداد (قال في كشف الاسرار) يسمع عمر بن عبد العزيز رسالة يدند كد يسر فوانكشترى ساخته است ونكيني بهزار درم خريده وبروي نشانه نامه نوشته بوي كه اي پسر شنيدم كه انكشترى ساخته ونكيني بهزار درم خريده ودروي نشانه اكر رضاي من ميخواهي آن نكيني بفروش واز بهاء آن هزار كر سنه راطعام ده واز پاره سيم خود را انكشترى ساز و بر آن نقش كن كه رحيم الله امرء اعرف قدر نفسه زيرا كبريا صفت خداوند ذي الجلالست * مرور اسزد كبريا ومني * كه ملكش قديمست وذاتش غني * يكي را بسر بر نهد تاج بخت * يكي را بخالك آندر آرد ز تخت * بنهديد اكر بر كشد تبخج حكم * بمائدت كرتي بيان صم ويكم * بدرگاه لطف و بزرگيش بر * بزرگان نهاده بزرگي ز سر * بدرديقين بردهاي خيال * نمائند سر پرده الاجلال * اي لايتقي من الحجب الاحجاب العظمة ورداء الكبرياء فانه لا يرتفع ابداء ولا التلاشي وجود الانسان والتحق بالعدم في ذلك الا ان فاعرف هذا بالذوق والوجدان تمت سورة الجاثية في الرابع عشر من شهر رمضان المنتظم في سلك شهر سنة ثلاث عشرة ومائة والف

سورة الاحقاف اربع او خمس وثلاثون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) اي هذه السورة مسمّاة بحم وقال بعضهم الحاء اشارة الى حماية اهل التوحيد والميم الى مرضاته منهم مع المزيد وهو النظر الى وجهه الكريم وقال بعضهم معناه حيث قلوب اهل عناني فصنعتا عن الخواطر والهواجس فلاح فيها شواهد الدين واشرفت بنور اليقين يقول الفقير فيما اشارة الى ان القرءان حياة الموتى كما قال او كما به الموتى وكذا حياة الموتى من القلوب فان العلوم والمعارف والحكم حياة القلوب والارواح والامرار وايضا الى الاسماء الحسنى فان حا وميم من حساب البسط تسعة وتسعون وايضا الى الصفات السبع التي خلق الله آدم عليها وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام فالحياة والميم ميم الكلام فاشير بالاول والاخر الى المجموع يعني ان الله تعالى انزل القرءان لتعصى ايماءه الحسنى وتعرف صفاته العليا وتخلق بأخلاقه العظيمة (تنزيل الكتاب) اي القرءان المشتمل على هذه السورة وعلى سائر السور الجليلة وبالفارسية فرستادن كتاب بعضي از بي بعض وهو مبتدأ خبره قوله (من الله) وما كان من الله فهو حق وصدق فانه قال ومن اصدق من الله قليلا (العزيز) وما كان من العزيز فهو عزيز غالب على جميع الكتب بنظمه ومعانيه ودليل ظاهرا لرباب الظواهر والبواطن (الحكيم) وما كان من الحكيم فقيه حكمته بالغة لان الله تعالى لا يفضل الا ما فيه مصلحة كما قال (ما خلقنا السموات والارض) بما فيه ما من حيث الجزئية منها وما من حيث الاستقرار فيها (وما بينهما) من المخلوقات كالنار والهواء والسحاب والامطار والطيور المختلفة ونحوها (الا) خلقا ملتبسا (بالحق) اي بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وان جعلها مقارن للمكافئين ليعملوا فيجازيهم يوم القيامة لا بالعبث والباطل فانه ما وجد شيء الا لحكمة والوجود كله كلمات الله ولكل كلمة ظهر هو الصورة وبطن هو المعنى الى سبعة أبطن كما ورد في الخبر ان لكل حق حقيقة فالوجود كله حق حتى ان النطق بكلمات لا معاني لها حق فانها قد وجدت والباطل هو المعنى الذي تحتها كقول من يقول مات زيد ولم يمات فان حروف الكلمة حق فانها قد وجدت والباطل هو ان زيدا مات وهو المعنى الذي تحتها فالدينساق وحققتها الاسرة والبرزخ وصل بينهما ووربط ومن ههنا يعرف قول علي رضي الله عنه

الناس نيام واذا ماتوا اتفقوا فارثا باحق وكذا ما في الخارج من تعبيرها لكن كلا منهما خيال بالنسبة الى الآخرة لكونه من الدنيا وكونه خيالا ومن الدنيا لا ينافي كونه حقوا وانما ينافي كونه حقيقة ولذا قال يوسف الصديق عليه السلام يا أبا تارويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر انما الكون خيال وهو حق في الحقيقة وفي الآية إشارة الى ان المخلوقات كلها ما خلقت بالمعرفة الحق تعالى كما قال خلقت الخلق لا عرف وفي الحديث لو عرفتم الله حق معرفته لمسيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال وهذه المعرفة خلقت سموات الارواح وراضى النفوس وما بينهما من العقول والقلوب والقوى (واجل مسمى) عطف على الحق بتقدير المضاف اى بتقدير أجل معين ينتهى اليه امور الكل وهو يوم القيامة وذلك لان اقتران الخلق ليس الاله لا بالاجل نفسه وفيه اية ان بقاء العالم وموعظة وزجر اى قاتبوهوا ايها الناس وانظروا ما يراد بكم ولم خلقتكم واسارة بأن لكل عارف اجلا مسمى لمعرفته واسكنتم في هذه الامة اربعون سنة فانها منتهى الملوك فلا يفتقر العبد بعلمه وعرفاته فانه فوق كل ذى علم عليم ولكل حد نهاية والامور مرهونة بأوقاتها وأزمانها وهذا بالنسبة الى من سلك على الفطرة الاصلية وعصم من غلبة احكام الامكان والاخر الناس من يجتهد سبعين سنة ثم لا يقف دون الغاية ثم انه فرق بين اوائل المعرفة وأواخرها فان حصول اوائلها يحتاج الى مدة طويلة بخلاف اوائلها اذ قد تحصل البعض في أدنى مدة بل في لحظة كما حصلت لسمرة فرعون فانهم حيث رأوا معجزة موسى عليه السلام قالوا آمنوا برب العالمين (وحكى) ان ابراهيم بن آدم قدس سره لما قصد هذا الطريق لم يك الامقدار سريعه من بلغ الى مرور الود حتى صار بحيث اشار الى رجل سقط من القنطرة في الماء الكثير هنالك فوقف الرجل مكانه في الهوأة فخلص وان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة ولا يرغب فيها احد لكبر سنها فرجها بعض التجار فاشترها بنحو مائة درهم وأعتقها فاخترت هذا الطريق وأقبلت على العبادة فنامت اها سنة حتى زارها زهاد البصرة وقرأوها وعلماؤها والعظم منزلتها فهذا من العناية القديمة والارادة الازلية الغير المعلة بشئ من العلل * فيض روح القدس ارباز مدد فرمايد * ديكرا نهم بكنند آنچه مسيحا ميكرد * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر لم يكن يخلص عندي أحد الجانسين في مسألة خلق الاعمال وتعرض عندي الفصل بين الكسب الذى يقول به قوم وبين الخلق الذى يقول به قوم فأوقضى الله تعالى بكشف بصري على خلقه المخلوق الاقول الذى لم يتقدمه مخلوق وقال هل هنا امر يورث اللبس والخيبة قلت لا يارب فقال لي هكذا جميع ما تراه من المحدثات مالا حد فيه اثر ولا شئ من المخلوق فانما الذى اخلق الاشياء عند الاسباب لا بالاسباب فتتكون على امرى خلقت النفخ في عيسى وخلقت التكون في الطائر (والذين كفروا) اى مشركوا أهل مكة (عما نذروا) به وخوفوا من يوم القيامة وما فيه من الاهوال (معرضون) بترك الاستعداد له بالايمان والعمل وفيه إشارة الى ان الاعراض عما نذروا به كفر قال الفقهاء اذا وصف الله احد بما لا يليق به كلاما كان والحدوث والجسمية والجهات والظلم والنوم والنسيان والتأذى ونحو ذلك او استهزأ باسم من اسمائه او امره من اوامره او انكر شيئا من وعده ووعيده وما ثبت بدليل قطعى يكفر ولو زنى رجل او عمل عمل قوم لوط فقال له الاخر ممكن فقال كنم وينك اوم فهذا كفر ولو قيل لرجل لا تعص الله فان الله يدخلك النار فقال من ازدوزخ نه انديشم يكفر ولو قيل لرجل بسبيار مخور وبسبيار مخضب او بسبيار محمد فقال جند ان خورم وخسبم وخذم كم خود خواهم يكفر لكون كل من الاكل والنوم والضحك الكثير منها عنده ممينا للقلب فردة القول فيه رد للنص حقيقة وفي آخر فتاوى الظهيرية سئل الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل عن يقول انا لا اخاف النار ولا ارجو الجنة وانما اتناف الله وارجوه فقال قوله لا اخاف النار ولا ارجو الجنة غلط فان الله تعالى خوف عباده بالنار يقول تعالى فاتقوا النار التى اعدت للكافرين ومن قبل له خف مما تخونك الله فقال لا اخاف رد ذلك كفراته يقر الفقيه صرح العلماء بان الايمان من اجل خوف النار ورجاء الجنة لا يصح لانه ايمان غير خالص لله فلو كان مراده من نفي الخوف والرجاء ان ايماني ليس بمبني عليهما لم يكفر بل احسب حقيقة الايمان على ان المراد من اتقاء النار في الحقيقة اتقاء الله تعالى فان الله هو الذى يدخل النار عتقى وعبيده على تقدير عصيانه فيؤول المعنى في الآية الى قولنا فاتقوا الله ولا تعصوه حتى لا يدخلكم النار ثم رد

ظاهر النص كفر اذا لم يقدر على الخروج عن عهده بتأويل مطابق للشرع ومن اكبر الذنوب ان يقول الرجل
 لا خيه اتق الله فيقول في جوابه عليك نفسك اى الزم نفسك وانت تأمر في هذا (روى) ان يهوديا قال لهرون
 الرشيد في سيرة معسكره اتق الله فلما سمع هرون قول اليهودى نزل من فرسه وكذا العسكريون نزلوا تعظيما لاسم الله
 العظيم وجاء في كتب الاصول اذا حلف على مس السماء ان تعد اليين لتوهم البر لان السماء محسوسة كما قال تعالى
 حكاية عن الجن وانما لمسنا السماء ثم بحث ويلزمه موجب الحنث وهو الكفارة فيكون آثما لان المقصود
 باليين تعظيم القسم به وههنا تنك حرمه الاسم انتهى فعلى العاقل ان يقبل قول الناصح ويخاف من الله
 ويعظم اسمه حتى يكون مظهر صفات لطفه ويعرف انه تعالى لطيف فاذا كفر وأعرض يكون مظهر صفات
 قهره فيعرف ان الله تعالى قهار نسأل الله عفوه وعطاءه ولطفه الواسع ورضاه (قل) للكافرين توبوا وبكتبا
 (ارأيتم) اخبروني وبالقراسية خبر مدهيد مرا (ماتدعون) اى ماتعبدون (من دون الله) من الاصنام
 والكواكب وغيرها (أروى) بتأييد بن وهوتا كيد لا رأيتم (ماذا خلقوا من الارض) اى كانوا آلهة
 وهويلن الابهام في ماذا اى اى جزء من اجزاء الارض تفردوا بخلقهم دون الله فالقوله الاقل لا رأيتم قوله
 ماتدعون والثانى ماذا خلقوا وما له أخبرنى عن حال آلهتكم (أم لهم شرك) اى شركة مع الله تعالى
 (في السموات) اى فى خلقها وملكها وتديرها حتى يتوهم ان يكون لهم شراكة استحقاق للعبودية
 فان ما لا مدخل له فى وجود شئ من الاشياء بوجه من الوجوه فهو بمعزل من ذلك الاستحقاق بالكلية وان كانوا
 من الاحياء العقلاء فخالطكم بالجماد وچون ظاهرست كه معبودان شماعا جراندا وایشان رادر زمین وآسمان
 نصرفى نیست پس رادر پرستش با من شريك مى سازيد فان قلت فماتقول فى عيسى عليه السلام فانه كان
 يحيى الموتى ويخلق الطير ويفعل ما لا يقدر عليه غيره قلت هو باقدار الله تعالى واذنه وذلك لا يشافى عزه
 فى نفسه وذكرا الشريك فى الجهات العلوية دون السفلية اى دون ان يعم بالارض ايضا لان الآثار العلوية
 اظهر دلالة على اختصاص الله تعالى بخلقها لعلوها وكونها مرفوعة بلائد وأوتاد وألا احتراز عما يتوهم
 ان الوسائط شركة فى ايجاد الحوادث السفلية يعنى لو قال أم لهم شرك فى الارض لتوهم ان للسموات دخلا
 وشركة فى ايجاد الحوادث السفلية هذا على تقدير أن تكون ام منقطعة والاظهر ان تجعل الآيات من حذف
 معادل ام المتصلة لوجود دليله والتقدير اللهم شرك فى الارض ام لهم شرك فى السموات كفى حواشى سعدى
 المفق (اتنوفى بكتاب) الخ تنكيت لهم بتحيزهم عن الايمان بسند تقلى بعد تنكيتهم بالتحيز عن الايمان بسند
 عقلى والباء للتعدي اى اتنوفى بكتاب الهى كائن (من قبل هذا) اى الكتاب اى القرءان الناطق بالتوحيد
 وابطال الشرك ذال على صحة دينكم يعنى ان جميع الكتب السماوية ناطقة بمنزل ما نطق به القرءان (أو إثارة
 من علم) اى بقية كائنة من علم بقيت عليكم من علوم الاولين شاهدة باستحقاقهم للعبادة من قولهم سمعت
 الناطقة على إثارة من لحم وشحم اى على بقية لحم وشحم كانت بهما من لحم وشحم ذاهب ذائب (ان كنتم صادقين)
 فى دعواكم فانها لا تتكاد تصح ما لم يعم عليها برهان عقلى او تقلى وحيث لم يعم عليها شئ منها وقد قامت على
 خلافها ادلة العقل والنقل تبين بطلانها * واحدا ندر ملك اوريارى * بند كانش راجزا وسالارى * نيت
 خلقش رادر كرس مالكى * شركش دعوى كند جزهالكى * وفيه اشارة الى ان كل ما يعبد من دون الله من الهوى
 والشيطان وغيرهما لا يقدر على شئ فى ارض النفوس وسموات الارواح فان الله هو الخالق وضمه التأثير وبه
 اقلوب قلوبها كيف يشاء فان شاء اقامها للحق وان شاء ازاعها للباطل وليس لعبادة غير الله دليل من المعقول
 والمنقول ولم يجوزها أحد من اولى النهى والمكاشفة ومن ثمة اتفق العلماء من اهل الظاهر والباطن على وجوب
 الاخلاص حتى قالوا الرغبة فى الايمان والطاعة لطالب الثواب والخوف من العقاب غير مفيدة فان فيها ملاحظة
 غير الله فالعبادة انما هى لله لا للجنة ولا للنار (ومن) استغفهم خبره قوله (أضل) كرام ترست (من يدعو)
 ويعبد (من دون الله) اى حال كونه متجاوزا دعاء الله وعبادته (من لا يستجيب له) الجملة مفعول يدعواى هم
 أضل من كل ضال حيث تركوا عبادة خالقهم السميع القادر المجيب الخبير الى عبادة مصنوعهم العارى
 عن السمع والقدرة والاستجابة يعنى اكر مشركه معبود باطل خود را بخود اثر استجاب از وظاهر نخواستد شد
 (الى يوم القيامة) غاية لنى الاستجابة اى مادامت الدنيا فان قيل يلزم منه ان منتهى عدم الاستجابة يوم القيامة

للاجماع على اعتبار مفهوم الغاية قلنا لو سلم فلا يعارض المنطوق وقد دل قوله واذا حشر الناس الآية على
 معاداتهم اياهم فاني الاستجابة وقد يجاب بان انقطاع عدم الاستجابة حينئذ لا تقتضاه سابقة الدعاء ولا دعاء
 وردة قوله تعالى فدعوه فلم يستجيبوا لهم الا ان يخص الدعاء بما يكون عن رغبة كما في حواشي سعدى المفتي
 وقال ابن الشيخ وانما جعل ذلك غاية مع ان عدم استجابة هم امر مستقر في الدنيا والاخرة اشعارا بان معاملتهم
 مع العابدين بعد قيام الساعة اشد وأقطع مما وقعت في الدنيا اذ يحدث هناك العداوة والتبغض ونحوه وان عليك
 لعنتي الى يوم الدين فان اللعنة على الشيطان وان كانت ابدية لكن يظهر يوم الدين امر أقطع منها تنسى عنده
 كأنها تنقطع (وهم) اي الاصنام (عن دعائهم) اي عن دعاء الداعين المشركين وعبادتهم فالضمير الاول لمفعول
 يدعوا والثاني لفاعله والجمع فيها باعتبار معنى من كان الافراد فيما سبق باعتبار لفظها (عاقلون) لكونهم
 جمادات لا يعقلون فكيف يستجيبون وعلى تقدير كون معبوديهم احياء كالملائكة ونحوهم فهم عباد مستخزون
 مشغولون باحوالهم وضمائر الغفلة لا جراتهم الاصنام مجرى الغفلة ووصفها بما ذكر من ترك الاستجابة
 والغفلة مع ظهور حالها للتهكم بها وبعدتها * في بئر كسي * كنه چشمه آب حیات * بكذا رد وروند
 بسوى ظلمات (واذا حشر الناس) عند قيام القيامة والحشر الجمع كما في القاموس قال الراغب الحشر اخراج
 الجماعة عن مقرهم وازعاجهم عنه الى الحرب وغيرها ولا يقال الا في الجماعة وسمى القيامة يوم الحشر كما سمي
 يوم البعث ويوم النشر (كانوا) اي الاصنام (اهم) اي لعبادتهم (اعداء) بضر ونهم ولا ينفعونهم خلاف انجبه
 كان يردند بيشان از شفاعت و مدد كاری (وكانوا) اي الاصنام (عبادتهم) اي عبادة عابديهم
 (كافرين). اي مكنزين بلسان الحال او المقال على ما يروى انه تعالى يحبي الاصنام قتيلا من عبادتهم
 وتقول انهم انما عبدوا في الحقيقة هو آههم لانها لامر بالاشتراف لا لآية نظير ما تقدم في يونس وقال شركاؤهم
 ما كنتم ايانا تعبدون وفي الآية اشارة الى النشور عن نوم الغفلة فانه عنده يظهر ان جميع ماسوى الله اعداء
 كما قال ابراهيم الخليل عليه السلام فانهم عدو لي الارب العالمين وقال في بريي مما تنسكون نقلت كه ابو زيد
 بسطامى قدس سره در راه شترى داشت زاد و ذخيره خود را و از ان عدیلان خود را بر انجانها ده بود كسى
 گفت ببيچاره آن اشتر را بار بسيار است و اين ظلى تمام است بازيد چون اين سخن از او بشنود گفت اي خوانمرد
 بر دارنده بار اشتر نيست فرونگر تا بار هيچ بر پشت اشتر هست فرونگر است باريك كز پشت اشتر بر ترديد
 و او را از كرانى هيچ خبر نبود مرد گفت سبحان الله چه عجب كار است بازيد گفت اگر حقيقت حال خود از شما
 پنهان دارم زبان ملالت دراز كنيد و اگر شمار امكشوف كرد انيم طاقت نداريد با شما چه بايد كرد پس چون
 رفت و بدينه زيارت كرد امرش آمد كه بخدمت مادر بار كشتن بايد با جماعتى روى به بسطام نهاد خبر در
 شهر افتاد همه اهل بسطام تاب و وجاى استقبال او شدند چون نزديك او رسيدند شيخ قرصى را از آستين بكرفت
 و شهر رمضان بود بخوردن اينست اذاجله آن بديدند ازوى بر كشدند شيخ اصحاب را گفت نديديد كه بمسئله
 از شريعت كار بستم همه خلق مرا كردند يقول الفقير كان مراد ابى يزيد تقيير الناس حتى لا يشغلوه
 عن الله تعالى اذ كل ما يشغل السالك عن الله فهو عدوله و لابد من اجتناب العدو باى وجه كان من وجوه
 الحيل فجعل الافطار في نهار رمضان وسيله لهذا المقصد فان قلت كيف جازله هتك حرمة الشهر بموقع له
 من الافطار في نهاره قلت له وجهان الاول انه لم يجد عند ملاقاتهم ما يدفعهم عنه سوى هذه الحيلة فافطر
 وكفر تحصيلا لا لمر العظيم الذى هو القبول عند الله والانس معه على الدوام على انه ان كان مسافرا لا كفارة
 عليه اذ هو مريض في الافطار وبعضهم في مثل هذا المقام ارتكب امر ابيهما عند العادة وهو الاوجب
 عند الامكان لانه يجب ان يكون ظاهر الشرع محفوظا والوجه الثانى انه افطر ضرورة لاحقيقة اذ كان قادرا
 على الاعداد والافناء كما هو حال الملامية ونظيره شرب الخمر فانها تنقلب عسلا عند الوصول الى الحلقوم اي
 بالنسبة الامن كان قادرا على الاستحالة باقدار الله تعالى لكن بعد امثال هذا من احوال الضعفاء دون الانبياء
 من الكمال فانهم لا يفعلون ما يخالف ظواهر الشرع جدا نسا الله العصمة (واذا تبلى عليهم) اي على الكفار
 (آياتنا) حال كونها (بينات) واضحات الدلالة على مدلولاتها من حلال وحرام وحشر ونشور وغيرها
 (وقال الكاشاني) در حالى كه ظاهر باشد دلائل اعجازان (قال الذين كفروا للحق) اي لاجله شأنه ويجوز

ان يكون المعنى كفروا به والتعدي باللام من حمل النقيض على النقيض فان الايمان يتعدى بها كما في قوله
 آمنتم له وبغيره وهو عبارة عن الآيات المتلوة وضع موضع ضميرها تنصيحا على حقيقتها ووجوب الايمان بها
 كما وضع الموصول موضع ضمير المتلوة عليهم تسجيلا بكل الكفر والضلالة (لما جاءهم) اى فى اقل ما جاءهم
 من غير تدبر وتأمل (هذا محرمين) اى ظاهر كونه سحرا وباطلا لا حقيقة له واذا جعلوه سحرا فقد انكروا
 ما نطق به من البعث والحساب والجزاء وصاروا اكفر من الجبر اى اجهد لان الكفر من الجهل والعياذ بالله
 (ام يقولون اقترأه) بل ايقولون اقترأ محمد القرء ان اى اختلقه وأضافه الى الله كذبا بقولهم هذا منكر ومحمل
 تعجب فان القرء ان كلام مخرج عن حيز قدرة البشر فكيف يتوله عليه السلام ويفتره واعلم ان كلا
 من السحر والاقترأ كفر لكن الاقترأ على الله أشنع من السحر (قل ان اقترأته) على الفرض والتقدير
 (فلا تكونون من الله شيئا) اى فلا تقدر ان تدفعوا عنى من عذاب الله شيئا اذ لا ريب فى ان الله تعالى
 يعاقبني حينئذ فكيف اقترأ على الله كذبا واعرض نفسى للعقوبة التى لا خلاص منها (هو) تعالى
 (اعلم بما فيضون فيه) يقال أفاضوا فى الحديث اذا خاضوا فيه وشرعوا اى تخوضون فى قبح القرء آن وطعن
 آياته وتسميته سحرا تارة وفرية اخرى (كنى به) اى الله والبلاء صلة (شهيدا بيني وبينكم) حيث يشهدلى
 بالصدق والبلاغ وعليكم بالكذب والجحود وهو وعيد بجزاء افاضتهم (وهو الغفور الرحيم) وعد بالغفران
 والرحمة لمن تاب وآمن واشعار بحلم الله عليهم مع عظم جرائمهم وفيه اشارة الى ان الذين عموا عن رؤية الحق وصحوا
 عن سماع الحق رموا ورثة الرسل بالسحر وكلامهم بالاقتراء وخاضوا فيه ولم كان شاهد الحال الكل جازى
 الصادق فى الدنيا والاخرة بالمزيد والكاذب بالخذلان والعذاب الشديد ابو يزيد بسطامى را قدس سره
 برسيدندك قولى كولى سنده كلىد بهشت كلىه لاله الا الله است كفت بلى وليكن كلىد فى دندان در باز نكشايد
 ودندان او چهار چيز ست زبان از دروغ و بهتان و غيبت دور و دل از مكر و خيانت صافى و شكىم از حرام و شبهت
 خالى و عمل از هوا و بدعت بالظهور انه لا بد من تطهير الظاهر والباطن من الانجاس والارجاس بمتابعة ما جاء به
 خير الناس فانما يفتقر السحر والكرامة بهذه المتابعة كما قالوا ان السحر يظهر على ايدى الفساق والزنادقة
 والكفار الذين هم على غير الالتزام بالحكام الشرعية ومتابعة السنة فاما الاولياء فهم الذين بلغوا فى متابعة
 السنة واحكام الشريعة وآدابها الدرجة العليا قال الشيوخ قدس الله اسرارهم اقل عقوبة المنكر
 على الصالحين ان يحرم بركتهم وقالوا ويخشى عليه سوء الخاتمة نعوذ بالله من سوء القضاء قال الاستاذ ابو القاسم
 الجنيد قدس سره التصديق بعلمنا هذا ولاية يعنى الولاية الصغرى دون الكبرى والعجب من الكفار كفروا
 بآيات الله مع وضوح برهانها فكيف يؤمنون بغيرها من آيات الاولياء نعم اذا كان من الله تعالى توفيق خاص
 يحصل المرام (حكى) عن ابى سليمان الداراني قدس سره انه قال اختلفت الى مجلس بعض القصاص فأثر كلامه
 فى قلبى فلما قمت لم يبق فى قلبى منه شئ فعدت ثانيا فسمعت كلامه فبقى فى قلبى اثر كلامه فى الطريق ثم ذهب
 ثم عدت ثالثا فبقى اثر كلامه فى قلبى حتى رجعت الى منزلى فكسرت آلات الخرافة ولزمت الطريق ولما حكى
 هذه الحكاية للشيخ العارف الواعظ يحيى بن معاذ الرازى قدس سره قال عصفورا صطا ذكرى كما يعنى بالعصفور
 القاص وبالكركى اباسليمان الداراني فياب الموعظة مفتوح لكل احد لكن لا يدخل بالقبول الامن رحمه الله
 تعالى وأعظم المواعظ مواعظ القرء آن (قال المولى الجامى) حق ازان حبل خواند قرآنرا * تابكبرى
 بسان حبل انرا * بدر آي زجاء نفس وهوى * كنى آهنگ عالم بالا (قل ما كنت بدعا من الرسل)
 البدع بالكسر بمعنى البدع وهون الاشياء مالم ير مثله كانوا يقترحون عليه صلى الله عليه وسلم آيات عجيبة
 ويسألونه عن المغيبات عناد او مكابرة فامر عليه السلام بان يقول لهم ما كنت بدعا من الرسل اى است
 باقول مرسل ارسل الى البشر فانه تعالى قد بعث قبلى كثيرا من الرسل وكلهم قد اتفقوا على دعوة عباد الله
 الى توحيدهم وطاعته ولست داعيا الى غير ما يدعون اليه بل ادعوا الى الله بالاخلاص فى التوحيد والصدق
 فى العبودية وبعثت لاتهم مكارم الاخلاق ولست قادرا على ما لم يقدروا عليه حتى آتيكم بكل ما تقرحونه
 واخبركم بكل ما تسألون عنه من الغيوب فان من قبلى من الرسل ما كانوا يأتون الانبياء آتاهم الله من الآيات
 ولا يخبرون قومهم الانبياء اوحى اليهم فكيف تنكرون منى ان ادعوتكم الى ما دعا اليه من قبلى من الانبياء وكيف

تفقدون على ما لم يؤت الله إياي (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) ما الأولى نافية ولا تأكد كيد لها والثانية
استفهامية مرفوعة بالابتداء خبرها يفعل وجوز أن تكون الثانية موصولة منصوبة بأدري والاستفهامية
أقضى لحق مقام التبري من الدراية والمعنى وما أعلم أي شيء يصيبننا فيما يستقبل من الزمان وإلى ما يصير أمرى
وأمركم في الدنيا فإنه قد كان في الأنبياء من يسلم من المحن ومنهم من يتحنن بالهجرة من الوطن ومنهم من يتنلى بأنواع
الفتن وكذلك الأمم منهم من أهلك بالخشف ومنهم من كان هلاكه بالقذف وكذا بالسبخ وبالريح وبالصبغة
وبالفرق وبغير ذلك فتنبى عليه السلام علم ما يفعل به وبهم من هذه الوجوه وعلم من هو الغالب المنصور ومنه
ومنهم ثم عتقه الله بوحيه إليه عاقبة أمره وأمرهم فأمره بالهجرة ووعده العصمة من الناس وأمره بالجهاد
وأخبر أنه يظهر دينه على الأديان كلها ويسلط على أعدائه ويستأصلهم وقيل يجوز أن يكون المنفى هي
الدراية المفصلة أي وما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدارين على التفصيل إذ لا علم لي بالغيب وإن كان الاجمال
معلوماً فإن جند الله هم الغالبون وإن مصير الأبرار إلى النعيم ومصير الكفار إلى الجحيم وقال المولى أبو السعود
رحمه الله والظاهر الاوفاق لما ذكر من سبب القول أن ما عبارة عما ليس في علمه من وظائف النبوة من الحوادث
والواقعات الدنيوية دون ما سيقع في الآخرة فإن العلم بذلك من وظائف النبوة وقد ورد به الوحي التلطي
بتفاصيل ما يفعل بالجائنين هذا وقد روى عن الكلبي أن النبي عليه السلام رأى في المنم أن مهاجر
إلى أرض ذات نخل وشجر فأخبر أصحابه فحسبوا أنه وحي أوحي إليه فاستبشروا * سعد ياحب وطن كرجه
حديث است صحيح * تتوان مردب سخفى كه من اينجا زادم * ومكثوا بذلك ما شاء الله فلم يروا شيئاً مما قال
لهم فقالوا له عليه السلام وقد صبر وأمن أذية المشركين حتى متى تكون على هذا فقال عليه السلام إنها رؤيا رأيتها
كأمرى البشر ولم يأتي من الله قتل قوله وما أدري ما يفعل بي ولا بكم أي أوترك بكمة أم أؤمر بالخروج إلى
ما رأيتها في المنام يقول الفقير وعلى هذا يلزم أن يكون الخطاب في بكم للمؤمنين وهو بعيد لما دل عليه ما قبل الآية
وما بعده ما من أنه للكفار وفي الآية إشارة إلى فساد أهل القدر والبدع حيث قالوا إيلام البرايا بفتح في العقل
فلا يجوز لانه لو لم يجز ذلك لكان يقول أعظم البرايا أعلم قطعاً في رسول الله معصوم فلا محالة يغفر لي ولكنه
قال وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ليعلم أن الأمر أمره والحكم حكمه له أن يفعل بعباده ما يريد ولا يسأل عما يفعل
وفي عين المعاني وحقيقة الآية البراءة من علم الغيب (قال المولى الجاهلي) أي دل تاكي فضولي وبوالعجبى *
أزمن چه نشان عايت می طلبي * سر کشته بود خواء ولی خواه نی * در وادی ما در می ما بفعل بی
(ان اتبع الاما يوحى الى) أي ما أفعل الاتباع ما يوحى الى على معنى قصر أفعاله عليه السلام على اتباع الوحي
لا قصر اتباعه على الوحي كما هو المتسارع إلى الفهم وهو جواب عن اقتراحهم الاخبار عما لم يوح اليه
من الغيوب وقيل عن استعجال المسلمين أن يتخلصوا من أذية المشركين والاول هو الاوفاق لقوله تعالى
(وما أنا الا نذير) انذركم عقاب الله حسبما يوحى الى (مبين) بين الانذار لكم بالمعجزات الباهرة فبانه
عليه السلام ارسل مبعوثاً وليس اليه من الهداية شيء ولكن الله يهدي من يشاء وإن علم الغيوب بالذات مختص
بالله تعالى واما اخبار الانبياء والاولياء عليهم السلام فبواسطة الوحي والالهام وتعليم الله سبحانه ومن هذا
القبيل اخباره عليه السلام عن اشراط الساعة وما يظهر في آخر الزمان من غلبة البدع والهوى واخباره عن
حال بعض الناس كما قال عليه السلام ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة قد دخل عبد الله
ابن سلام فقام اليه ناس من اصحاب رسول الله فأخبروه بذلك وقالوا واخبرتنا بأوثق عملك الذي ترجوه فقال
اني ضعيف وإن أوثق ما أرجوه سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني وعن سيد الطائفة الجنيد البغدادي قدس سره
قال لي خالي السري السقطي تكلم على الناس أي عظمهم وكنت اتهم نفسي في استحقاق ذلك فرأيت النبي
عليه السلام في المنام وكان ليلة الجمعة فقال تكلم على الناس فاتممت وأتيت باب خالي فقال لم تصدقنا حتى قيل لك
أي من جانب الرسول عليه السلام ففعدت من غد للناس ففعدت على غلام نصراني متسكراً أي في صورة مجهولة
وقال ايها الشيخ ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله قال فأطرق رأسي
ورفعت قلبي اسلم ففعدت وقت اسلامك فاسلم الغلام فهذا انما وقع بتعريف الله تعالى أي للشيخ والجنيد
(قل رأيتم) اخبروني ايها القوم (ان كان) ما يوحى الى من القرء أن في الحقيقة (من عند الله)

لا سحرا ولا مقترى كما ترجمون وفي كشف الاسرار ان هذا ليس بشك بقول شعيب ولو كما كارهين لو هناك ايس
 بشك بل هما من صلات الكلام (وكفرتم به) اى والحال انكم قد كفرتم به فهو حال باضمار قد من الضعيف في الخبر
 وسط بين اجزاء الشرط مسارعة الى التسجيل عليهم بالكفر ويجوز ان يكون عطف على كان كما في قوله تعالى
 قل ارايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به لکن لا على ان تطعمه في سلك الشرط المتردد بين الوقوع وعدمه عندهم
 باعتبار حاله في نفسه بل باعتبار حال المعطوف عليه عندهم فان كفرهم به متحقق عندهم ايضا وانما ترددهم
 في ان ذلك كفر بما عند الله لا وكذا الحال في قوله تعالى وشهد شاهد من بنى اسرائيل وما بعده من القائلين
 فان السكك امور متحققه عندهم وانما ترددهم في انها شهادة وايمان بما عند الله واستكبارهم ام لا
 (وشهد شاهد) عظيم الشأن (من بنى اسرائيل) الواقفين على شؤون الله واسرار الوحي بما اوتوا من التوراة
 (على مثله) اى مثل القرءان من المعاني المنطوية في التوراة المطابقة لما في القرءان من التوحيد والوعد والوعيد
 وغير ذلك فانها عين ما فيه في الحقيقة كما يعرب عنه قوله تعالى وانه لفي زبر الاولين وقيل المثل صله يعنى عليه اى
 وشهد شاهد على انه من عند الله (فان) الفاء للدلالة على انه سارع في الايمان بالقرءان لما علم انه من جنس
 الوحي الناطق بالحق وايس من كلام البشر (واستكبرتم) عطف على شهد شاهد وجواب الشرط محذوف والمعنى
 اخبروني ان كان من عند الله وشهد على ذلك اعلم بنى اسرائيل فان من به من غير تعلم واستكبرتم عن الايمان به
 بعد هذه المرتبة من اضل منكم بقرينة قوله تعالى قل ارايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من اضل ممن هو في شقاق
 بعيد (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الذين يضعون الجحد والانكار موضع الاقرار والتسليم وصفهم
 بالظلم للاشعار بعليه الحكم فان تركه تعالى اهدايتهم لظلمهم وعنادهم بعد وضوح البرهان وفيه اشارة الى انه
 لا عذر لهم بحال ادعند وجود الشاهد على حقية الدعوى تبطل الخصومة وذلك الشاهد في الآية عبد الله
 ابن سلام بن الحارث حبر اهل التوراة وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله عبد الله رضى الله عنه لما سمع بمقدم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة اناه فنظر الى وجهه الكريم فعلم انه ليس بوجه كذاب وتأمله فحقق انه
 النبي المنتظر فقال له انى اسالك عن ثلاث لا يعلمن الا نبي ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل
 الجنة والولدينزع الى آبيه او الى امه فقال عليه السلام اما اول اشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق
 الى المغرب واما اول طعام اهل الجنة فزيادة كبد الحوت واما الولدان فانسب ما الرجل نزعه وان سبق ماء المرأة
 نزعتهم فقال اشهد ان رسول الله حقا فقام ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت فان علموا باسلامي قبل
 ان نسألهم عنى بهتوني عندك فجاى اليهود وهم خسون فقال لهم النبي عليه السلام اى رجل عبد الله فيكم
 قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن اعلمنا قال ارايتم ان اسلم عبد الله قالوا اعاده الله
 من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا شرتنا وابن شرتنا
 وانتقصوه قال هذا ما كنت اخاف يا رسول الله واحذر قال سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه ما سمعت
 رسول الله عليه السلام يقول لاحد عني على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد لله بن سلام وفيه نزل وشهد
 شاهد الخ وقال مسروق رضى الله عنه والله ما نزلت في عبد الله بن سلام فان آل حم نزلت بمكة وانما اسلم
 عبد الله بالمدينة وأجاب الكاظمي بأن الآية مدينة وان كانت السورة مكية فوضعت في السورة المكية على ما امر
 رسول الله عليه السلام وفي الآية اشارة الى التوفيق العام وهو التوفيق الى الايمان بالله وبرسوله وما جاء به
 واما التوفيق الخاص فهو التوفيق الى العمل بالعلم المشروع الذي يندك الشروع الى الاشتغال بتحصيله
 سواء كان العمل فرضا مطلقا او غاية العمل والمجاهدات والرياضات تصفية القلب والتخلق بالاخلاق
 الالهية والوصول الى العلوم الذوقية فالإيمان بالله وبالانبياء والاولياء أصل الاصول كما ان الانكار
 والاستكبار سبب الحرمان والخذلان فان أقل عقوبة المنكر على الصالحين ان يحرم بركة هم قال ابو تراب
 الخشبي قدس سره اذا ألف القلب الاعراض عن الله صحبته الواقعة چون خدا خواهد که برده کس درد *
 ميلش اندر طعنه يا كان برد * وقال الشيخ العارف شاه شجاع الكرمانى قدس سره ما تعبد متعبد بأكثر
 من التحبب الى أولياء الله تعالى لان محبة اولياء الله دليل على محبة الله والله يمدى من يشاء الى مقام المحبة
 والرضى ولا يهدى الظالمين المعاندين لانهم من اهل سوء القضا (وقال الذين كفروا) اى كفار مكة من كمال

استبکارهم (لذین آمنوا) ای لاجلهم فلیس الکلام علی المواجهة والمخاطب حتی یقال ما سبقونا (لو کان)
 ای ما جاء به محمد علیه السلام من القرءان والذین (خیرا) حقا (ما سبقونا الیه) فان معالی الامور لا ینالها
 ایدی الارذل ولهم سقاط عامتهم فقرأوموالی ورعاة وبالفارسیة یشئ نکر قندی برما و مسارعت نکر دندی
 بسوی آن دین ادلی قبائل وقراء ناس بلکه مادران سابق بودی چه رتبه ما از آن بزرگتر و بزرگی و شهرت
 ما بیشتر قالوه زعمانهم ان للریاسة الدینیة عیال باسباب دنیویة وزل عنهم انهم منوطه بکالات نفسانیة
 وملكات روحانیة مبناها الاعراض عن زخارف الدنیا الدنیه والاقبال علی الآخرة بالکلیة وان من فاز بها
 فقد حازها بحذاقها ومن حرمانها له منها من خلایق یقول الفقیر الاولی فی مثل هذا المقام ان یقال ان للریاسة
 الدینیة فضل الله تعالی بؤتیه من بشاء بغير علل واسباب فان القابلیة ایضا اعطاء من الله تعالی
 (واذ لم یبتدوا به) ظرف لمحدوف یدل علیه ما قبله ویترتب علیه ما بعده لاقوله فسیقولون فانه للاستقبال
 واذ البضی ای واذ لم یبتدوا بالقرءان کما اهتدی به أهل الایمان قالوا ما قالوا (فسیقولون) غیر مکلفین شیئی
 خیر بیه (هذا) القرءان (افک قدیم) کما قالوا اساطیر الاولین وبالفارسیة ابن دروغ کهنه است یعنی پیشینیان
 نیز مثل ابن کفته اند قد دجهلوا یلب القرءان وعادوه لان الناس اعداء ما جهلوا * نور قرآن
 ای پسر ظاهری عین * دیو آدم را نبیند جز که طین * ظاهر قرآن چو شخص آدمیست * که نقوشش
 ظاهر و جانش خفیست * ومن کان مریضا مزالقهم یجد الماء الزلال مزالق یبغی لاحد ان یستهن بشئی
 من الحق اذ لم یبتدعه له ولم یدرکه فهمه فان ذلك من محض الضلالة والجهالة بل یبغی ان یطلب الاهتداء
 من الهادی و یجذبه قال بعض البکار قولهم لو کان خیرا ما سبقونا الیه نوع من انواع مکر النفس لیستوهم
 برآة ذمتهم من انکار الحق والقادی فی الباطل واذ لم یبتدوا بجالیس من مشاربهم وما هم من أهل ذوق الایمان
 بالقرءان وبللوا به الریاسة فسیقولون هذا افک قدیم وعن بعض الفقهاء انه قال لو عایت خارق عادة علی یدی
 احد لقلت انه طرأ فساد فی دماغی فانظر ما کثف حجاب هذا وما شدت کراهه وجهله (قال المولی الجاهی)
 کلی که بهر کلیم از درخت طور شکفت * توقع از خس و خاشاک می کنی حاشاک * وقال * مسکین
 فقیه می کند انکار حسن دوست * با او بگو که دیده جان را جلی کند (ومن قبله) ای من قبل القرءان
 وهو خبر اقوله تعالی (کتاب موسی) رد لقولهم هذا افک قدیم وابطال له فان کونه مصدقا لکتاب
 موسی مقترر لحقیته قطعاً یعنی کیف یصح هذا القول منهم وقد سلوا لأهل کتاب موسی انهم من أهل العلم
 وجعلوهم حکما یرجعون لقولهم فی هذا النبی وهذا القرءان مصدق له اوله ولسائر الکتاب الالهیة (اماما) حال
 من کتاب موسی ای اما ما یقتدی به فی دین الله (ورجة) لمن آمن به وعمل بموجبه (وهذا) الذی یقولون فی حقه
 ما یقولون (کتاب) عظیم الشان (مصدق) ای لکتاب موسی الذی هو امام ورجة اولیایین یدیهم من جمیع الکتاب
 الالهیة (لساناً عبریاً) حال من ضمیر کتاب فی مصدق ای ملفوظاً به علی لسان العرب لکون القوم عرباً
 (لینذر الذین ظلموا) متعلق بمصدق وفیه ضمیر الکتاب والله والرسول (وبشری للمعسین) فی حیز النصب
 عطا علی محل لینذر لانه مفعول له ای للانذار والتبشیر ومن الظالمین الیهود والنصارى فانهم قالوا عزیر ابن الله
 والمسیح ابن الله وغیر واذکر محمد صلی الله علیه وسلم ونعته فی التوراة والانجیل وحرثوا الکلم عن مواضعه
 فكان علیه السلام نذیر الهم وبشیر الذین آمنوا بجمیع الانبیاء والکتاب المنزل وهدوا الی الصراط المستقیم
 ونبثوا علی الدین القویم اما الانذار فبالنار وبالفرق الابدی واما التبشیر فبالجنة وبالوصل السرمدی ولذا قال
 للمعسین فان الاحسان عبادة الله بطریق المشاهدة واذ حصل الشهود حصل الوصل وبالعکس نسأل الله
 من فضله یشکرنا از مصالحان برادری وفات کرده بود او را در خواب دید و پرسید که حق تعالی
 با تو چه کرد گفت مراد برهشت آورده است میخورم و می آشامم و نکاح میکنم گفت ازین معنی نمی پرسم
 دیدار پروردگار دیدی یا نه گفت فی کسی که انجا او را نشناخته است انجا او را نمی بیند آن عزیر چون
 بیدار شد برهمیمة خود سوار شد و بیش شیخ اکبر قدس سره الاظهر آمد در اشبیلیه و این خواب را باز گفت
 و ملازمت خدمت او و کرد تا آن مقدار که ممکن بود از طریق کشف و شهود نه از طریق دلیل أهل نظر حق
 تعالی را شناخت و بعد از آن بمقام خود باز گشت سید شریف جرجانی می گفته که تا من بصحبت شیخ زین الدین

کلاه که از مشایخ شیراز است نرسیدم از رفض نرسیم و تابصحت خواجه علاء الدین عطار نیوسم خدا را
 نشناختم فعلى العاقل ان یجتهد فی طریق الحق حتى یستعذب بعبادة الشهود و یكون من أهل البشرى
 وعلى هذا جرى العلماء المخلصون و عباد الله الصالحون (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) ای جمعوا بین
 التوحید الذى هو خلاصة العلم والاستقامة فی امور الدین التى هی منتهی العمل و ثم للدلالة على تراخی رتبة
 العمل و توقف الاهداء به على التوحید قال ابن طاهر استقاموا على ما سبق منهم من الاقرار بالتوحید فلم یروا
 سواء منهم ما لم یشکروا سواء فی حال ولم یرجعوا الى غیره و ثبتوا معه على مناجاة الاستقامة (فلا خوف علیهم)
 من لحوق مکروه (ولاهم یحزنون) من فوات محبوب والمراد بیان دوام نفي الحزن (اولئک) الموصوفون بما ذکر
 من الوصفین الجلیلین (اصحاب الجنة) ملازموها (خالدین فیها) حال من المستکن فی اصحاب (جزاء) منصوب
 اما بعمل مقدر ای یحزنون جزاء او بمعنى ما تقدم فان قوله تعالى اولئک اصحاب الجنة فی معنى جازینبهاهم
 (بما كانوا یعملون) من الحسنات العلیة والعلمیة و فی التأویلات النجمیة یشیر الى انهم قالوا ربنا الله
 من بعد استقامة الایمان فی قلوبهم ثم استقاموا بحوارهم على اركان الشریعة و باخلاق نفوسهم على آداب
 الطریقة بانزککة و باوصاف القلوب على التصفیة و بتوجه الارواح على التحلیة بالتخلق باخلاق الحق
 فقالوا ربنا الله باستقامة الایمان ثم استقاموا بالنفوس على اداء الارکان و بالقلوب على الایمان و بالاسرار
 على العرفان و بالارواح على الاحسان و بالاخفاء على العیان و بالحق تعالى على الفناء من انانیتهم و البقاء
 بهوئیه فلا خوف علیهم بالانقطاع و لاهم یحزنون على ما فات لهم من حظ الدارین اولئک اصحاب الجنة الوحيدة
 باقین فیها آمنین من الایثنیة جزاء بما كانوا یعملون فی استقامة الاعمال مع الاقوال (قال الشيخ سعدی)
 کرهمه علم عالمت باشد بی عمل مدعی و کذابی و قال بعضهم (ع) کرامت نیابی مکرز استقامت * قال بعض
 الکبار كلما قرب العبد من الکمال اشتد علیه التکلیف و عادت علیه البرکات بالتعرف حتى یستغفر له الاملاک
 و الافلاک و السموات و الارضون و الحیثان فی بحارها و الوحش فی قفارها و الاوراق فی اشجارها و لذلك قيل
 و یل للجاهل ان لم یعلم مرة و یل للعالم ان لم یعمل الفاء قال علیه السلام فرض على قیام اللیل و لم یفرض علیکم
 فقیه تشدید الطاعة علیه من حیث الکلیة فلا بد من العبودیة و الاستقامة علیها یرایو على سیاده قدم سره
 کفتر اکتر اکو بند بهشت خواهی یادور کفتر نماز کفتر تابهشت اختیار کنکی دور کفتر نماز اختیار کن
 زیرا که بهشت نصیب نواست و نماز حق و اجل جلاله و هر کجا نصیب نودر میان آمد اگر چه کرامت بود روا
 باشد که کن گاه مکر کرد و کراد حق اوبی غاثله و مکر است موسی علیه السلام چون بنزدیک خضر علیه السلام
 آمد و دوا بر روی اعتراض کرد یکی در حق آن غلام دیگر از جهت شکستن کشتی چون نصیب خود در میان نبود
 خضر صبر می کرد اما در سوم حالت چون نصیب خود پیدا آمد که لوشنت لا تختذت علیه اجر اخضر
 کفتر مارا با توروی محبت نماند هذا فراق بینی و بینک پس حذر کن که چیزی از اغراض نفسانی و زینت
 دنیا با عبادت آمیخته کنی جمعی از ابدال در هوا می رقند عمر ایشان بر مر غزاری سبز و خرم افتاد و چشمه آب
 صافی یکی از ایشان را بخاطر گذشت و تمنای آن کرد که از آن چشمه وضو سازد و در آن روضه نماز کراد فی الحال
 از میان آن جماعت بر زمین افتاد و دیگران او را رها کردند و رقند و او از مرتبة خود باز ماند باین مقدار
 و بد آنکه ابن سری بغایت عجیب است و معنی دقیق و حق تعالى ترابین حکایت بند دادا کرفهم کنی فالعبودیة
 ترلا التدبر و شهود التقدير و باقی مایه معلق بالا آیه سبق فی نظیرها فی حم السجدة نسال الله سبحانه ان یجعلنا
 من ارباب الاستقامة و من اصحاب دار المقامة انه ذو الفضل و العطاء فی الاولى و الاخرة (و و صیدنا الانسان)
 عهدنا الیه و امرناه بان یحسن (بوالدیة احسانا) خذف الفعل و اقتصر على المصدر الا علیه (حمله اتمه)
 الام بازاء الاب و هی الوالدة القریبة التى ولدته و الوالدة البعیده التى ولدت من ولدته و لهذا قيل لحواء علیها
 السلام هی امنان و ان کان بیننا و بینها وسائط و یتعال لکل ما کان اصلا لوجود الشئ او ترتیبه و اصلاحه
 او مبدأ ام (کرها) حال من فاعل حمله ای حال کونه اذ ان کرده و هو المشقة و العبودیة یرید حالة
 ثقل الحمل فی بطنه لا فی ابتدائها فان ذلك لا یمکن و یمکن ان یکن فی مشقة او حمله جلاذا کره و کذا قوله (ووضوته)
 ای ولدته (کرها) و هی شدة الطلق و فی الحديث اشتدی ازمة تنفر حی قاله علیه السلام لامرأة من عمة بازمة

حين اخذها الطلق اى تصبرى بالزمة حتى تنفري عن قريب بالوضع كذا فى المقاصد الحسنة (وجله)
 اى مدة حمل فى البطن (وفصاله) وهو القطام اى قطع الولد عن اللبن والمراد به الرضاع التام المنتهى به فيكون
 مجازا مرسل عن الرضاع التام بعلaque ان احدهما بغاية الآخر ومنتهما كما اراد بالامد المدة من قال
 كل حى مستكمل مدة العمر ومردى اذا انتهى امده

اى هالك اذا انتهت مدة عمره ونظيره التعبير عن المسافة بالغاية فى قولهم من لا بدآ الغاية والى لانتهاه الغاية
 (ثلاثون شهرا) تمضى عليها بمقاساة الشدا ئد لاجله والشهر مدة معروفة مشهورة باهللال الهلال او باعتبار
 جزء من اثني عشر جرأ من دوران الشمس من نقطة الى تلك النقطة سمي به لشهرته وهذا دليل على ان أقل مدة
 الحمل ستة اشهر لما نه اذا حط منها للفصال حولان لقوله تعالى حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة يبقى
 للعمل ذلك وبه قال الاطباء وفى الفقه مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابى حنيفة وستان عند الامامين وهذا
 الخلاف فى حرمة الرضاع اما استحقاق اجر الرضاع فتقدر بحولين لهما قوله تعالى والوالدان يرضعن اولادهن
 حولين كاملين وله قوله تعالى وجهه وفصاله ثلاثون شهرا ذكركشيتين وهما الحمل والفصال وضرب لهما مدة
 ثلاثين شهرا وكانت لكل واحد منهما بكالها كالا جل المضروب لدينين لكن مدة الحمل انتقصت بالدليل
 وهو قول عائشة رضى الله عنها الولد لا يبقى فى بطن امه اكثر من سنتين ولو قدر نسل مغزل والظاهر انها قالته
 سماعا لان المقادير لا يهتدى اليها بالرأى فبقى مدة الفصال على ظاهرها ويحمل قوله تعالى يرضعن اولادهن
 حولين على مدة استحقاق اجرة الرضاع حتى لا يجب نفقة الارضاع على الاب بعد الحولين والمراد السنة القمرية
 على ما فاذهه الآية كما قال شهر الا الشمسية وقال فى عين المعاني أقل مدة الحمل ستة اشهر فبقى سنتان للرضاع
 وبه قال ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة المراد منه الحمل على البدل لوجمل على جل البطن كان بيان الاقل
 مع الاكثر انتهى قيل ولعل تعيين أقل مدة الحمل واكثر مدة الرضاع اى فى الاية لاضباطهما وتحقق ارتباط
 النسب والرضاع به ما فان من ولدت لسته اشهر من وقت التزويج ثبت نسب ولدها كما وقع فى زمان على كرم الله
 وجهه فحكم بالولد على ابيه فلو جات بولدا أقل من ستة لم يلزم الولد للزوج ويفرق بينهما ومن مص ثدى امرأة
 فى اثناء حواين من مدة ولادته تكون المرضعة اتماله ويككون زوجها الذى لبنها منه اباله قال فى الحقائق
 الفتوى فى مدة الرضاع على قولهما وفى فتح الرحمن اتفق الاثمة على ان مدة الحمل ستة اشهر واختفوا فى اكثر
 مدته فقال ابو حنيفة سنتان والمشهور عن مالك خمس سنين وروى عنه اربع وسبع وعند الشافعى واحد
 اربع سنين وغاها تسعة اشهر انتهى وفى انسان العميون ذكر ان مالك كارضى الله عنه مكث فى بطن امه سنتين
 وكذا الفخائل بن مزاحم التابعى وفى محاضرات السيوطى ان مالك مكث فى بطن امه ثلاث سنين واخبر سيدنا
 مالك ان جارة له ولدت ثلاثة اولاد فى اثنتى عشرة سنة تحمل اربع سنين (حتى اذا بلغ اشده) غاية لمحذوف اى اخذ
 ما وصينه به حتى اذا بلغ وقت اشده بمحذوف المضاف وبلغ الاشدان يكتمل ويستوفى السن الذى تستحكم فيه
 قوته وعقله وتمييزه وسن الكهولة ما بين سن الشباب وسن الشيخوخة قال فى فتح الرحمن اشده كمال قوته وعقله
 ورأيه وأقله ثلاث وثلاثون واكثره اربعون (وبلغ اربعين سنة) اى تمام اربعين بمحذوف المضاف قيل لم يبعث نبى
 قبل اربعين وهو ضعيف جدا يدل على ضعفه ان عيسى ويحيى عليهما السلام بعثا قبل اربعين كفى بحر العلوم
 وجوابه انه من اقامة الاكثر الاغلب مقام الكل كفى حواشى سعدى المفتى قال ابن الجوزى قوله ما من نبى
 نبى الا بعد اربعين موضوع لان عيسى نبى وورفع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فاشتراط اربعين
 فى حق الانبياء ليس بشئ انتهى وكذا نبى يوسف عليه السلام وهو ابن ثمانى عشرة سنة كفى التفسير وفس على
 النبوة الولاية وقوة الايمان والاسلام (قال رب) كفت اى برور دكار من (اوزعنى) اى الهمنى وبالفارسية
 الهامده مر او توفى بحش واصله الاغراب بالشئ من قولهم فلان موزع بكذا اى مغرى به وقال الراغب
 وتحقيقه اول معنى بذلك والابلاع سخت حريص شدن اواجه لى بحيث ازع نفسه عن الكفران اى كفها
 (أن أشكر) ناشكر كنم (نعمتك التى انعمت على وعلى والدى) اى نعمة الدين والاسلام فانها النعمة
 الكاملة او ما يعيها وغيرها جميعا ينشكر النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عليهما نعمة عليه
 (وان أعمل صالحا ترضاه) اى تقبله وهى الفرائض الخمس وغيرها من الطاعات والتوحيين للتفغيم والتشكر

وقال بعضهم العمل الصالح المقرون بالرضى بذل النفس لله والخروج مما سوى الله الى مشاهدة الله وفيه اشارة الى انه لا يمكن للعبد ان يعمل عملا يرضى به ربه الا بتوفيقه وارشاده (واصلح لي في ذريتي) ذرأ الشيء كثر ومنه الذرية لتسل الثقلين كما في القماموس اي واجعل الصلاح ساريا في ذريتي راضيا فيهم ولذا استعمل بنى والافهوى يتعدى بنفسه كما في قوله وأصلحنا له زوجه قال سهل اجعلهم لي خلف صدق ولك عبيدا حقا وقال محمد ابن علي لا تجعل للشيطان والنفس والهوى عليهم سبيلا وفيه اشارة الى ان صلاحية الآباء تورث صلاحية الابناء (قال الكاشغري) اكثر مفسران برائتك ان آيتك خاص است يا أي بكرا الصديق رضى الله عنه **ك** شمس مامدرشكم مادربوده وودوسال تمام شيرخورد وبعده سال بملازمت حضرت بيغمبر عليه السلام رسيد وان حضرت بيست ساله بود ودر سفر و حضرت رفيق وقرين وي بود وچون سال مبارك آن حضرت رسالت بنه بجهل رسيد مبعوث كشت و صديق سي وهشت ساله بود بوي ايمان آورد چون جهل ساله شد كفت رب اوزعني الخ فأجاب الله تعالى دعاه فأعق تسعة من المؤمنين بعد ذنوب في الله منهم بلال الحبشي بن رباح غلامي بود در بني مذبح مولدايشان وعامر بن فهيمه از قبيلة از بود مولدايشان ولم يرد شيئا من الخير الا اعانه الله عليه ولم يكن له ولد الا آمنوا جميعا ودختر ش عائشة رضى الله عنها بشرف فراش حضرت أشرف رسل مشرف شد وبسرش عبد الرحمن مسلمان كشت وبسر عبد الرحمن ابو عتيق محمد نيز مسلمان كشت وبدول خدمت حضرت بيغمبر سافر از يافت وادرك ابو القحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم واته ام الخير سلى بنت خنيز بن عمرو بن كعب بن سعد رسول الله عليه السلام وآمنابه ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة رضى الله عنهم وسي قبائل نيز از اولاد صديق در عالم هند اغلبايشان بشرف علم وصلاح آراسته

(ان تبت اليك) عمالات رضاه وعماليته غلغلي عن ذكرك (واني من المسلمين) الذين اخلصوا انفسهم (اولئك) اشارة الى الانسان والجمع لان المراد به الجنس المتصف بالوصف المحكي عنه اي اولئك المنعوتون بما ذكر من النعوت الجميلة (الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا) من الطاعات واجبة او مندوبة فان المباحات حسن لا يثاب عليها وفي ترجمة الفتوحات وهر حركت كه كني بايد كه بنيت قربت بحق تعالى باشد واكر چه اين حركت در امرى مباح باشد نيت قربت كن بحق تعالى از اين جهت كه قواعد قاد داري كه آن مباحات و اكر مباح نمي بود بدان مشغول نمي شدي بدين نيت در ان امر مباح مستحق ثواب شوي يقول الفقير عندي وجه آخر في الآية وهو أن اضافة احسن من اضافة الصفة الى موصوفها كما في قوله سيئات ما عملوا والتقدير اعمالهم الحسنى ولا يلزم منه ان لا يتقبل منهم الاعمال الحسنة بل يكون فيه اشارة الى ان كل اعمالهم احسن عند الله تعالى بموجب فضله (وتجاوز عن سيئاتهم) اي ما فعلوا قبل التوبة ولا يعاقبون عليها قال الحسن من يعمل سوءا يجز به انما ذلك من اراد الله هوانه واما من اراد كرامته فانه يتجاوز عن سيئاته (في اصحاب الجنة) اي حال كونهم كائنين في عدد اصحاب الجنة منتظمين في سلوكهم (وعدا الصدق) مصدر مؤكد لما ان قوله تعالى تقبل وتجاوز وعد من الله لهم بالفضل والتجاوز (الذي كانوا يعدون) في الدنيا على السنة الرسل قال الشيخ نجم الدين قدس سره في تأويلاته في الآية اشارة الى رعاية حق الوالدين على جهة الاحترام لماعليه لهم من حق التربية والانعام ليعلم ان رعاية حق الحق تعالى على جهة التعظيم لماعليه له من حق الربوبية وانعام الوجود حق وأولى وقال بعضهم ذات الآية على ان حق الام اعظم لانه تعالى ذكر الابوين معاشم خص الام بالذكر وبين كثرة مشقتها بسبب الولد زمان حملها ووضعها وارضاعها مع جميع ما تكبله في اثناء ذلك قال في فتح الرحمن عددتعالى على الابناء من الاتمهات وذكر الام في هذه الآيات في اربع مراتب والاب في واحدة جمعها المذكور في قوله بوالديه ثم ذكر الحمل للاثم ثم الوضع لها ثم الرضاع الذي عبر عنه بالفصال فهذا يناسب ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جعل للاثم ثلاثة ارباع البر والرابع للاب وذلك اذ قال له رجل يا رسول الله من ابر قال امك ثم قال ثم من قال ثم امك ثم قال ثم من قال ثم امك ثم قال ثم من قال ثم امك ثم قال بعض الاولياء وهو ابراهيم الخواص قدس سره **ك** كنت في تيه بنى اسرائيل فاذا رجل يمشي فتعجبت منه وألهت انه الخضر عليه السلام فقلت له بحق الحق من انت قال اخوك الخضر فقلت له اريد ان اسألك قال سل قلت ما تقول في الشافعي قال هو من الاوتاد اي من الاوتاد الاربعة المحفوظ بهم الجهات الاربع من الجنوب

والشمال والشرق والغرب قلت فما تقول في احد بن حنبل امام السنة قال هو رجل صدق قلت فأتقول في بشر
ابن الحارث قال رجل لم يخاف بعده مثله يعني ازيس او مثل ازيود قلت فبأي وسيلة رأيته قال برك امك
قال الامام اليافعي (حكى) ان الله سبحانه أوحى الى سليمان بن داود عليهما السلام ان اخرج الى ساحل البحر تبصر
عجا نخرج سليمان ومن معه من الجن والانس فلما وصل الى الساحل التفت يمينا وشمالا فلم ير شيئا فقال لعفريت
غص في هذا البحر ثم اتني بعلم ما تجد فيه فغاص فيه ثم رجع بعد ساعة وقال يا بني الله اني ذهبت في هذا البحر
مسيرة كذا وكذا فلم اصل الى قعره ولا أبصرت فيه شيئا فقال لعفريت آخر غص في هذا البحر واتني بعلم
ما تجد فيه فغاص ثم رجع بعد ساعة وقال مثل قول الاول الا انه غاص مثل الاول مرتين فقال لا تصف
ابن برخيا وهو وزيره الذي ذكره الله تعالى في القران بقوله حكاية عنه قال الذي عنده علم من الكتاب اتني
بعلم ما في هذا البحر فجاء بقبة من السكا فور الايض لها اربعة ابواب باب من در و باب من جوهر و باب من
زبرجد أخضر و باب من ياقوت احمر والابواب كلها مفتحة ولا يقطر فيها قطرة من الماء وهي في داخل البحر
في مكان عميق مثل مسيرة ما غاص فيه العفريت الاول ثلاث مرات فوضعها بين يدي سليمان عليه السلام
واذا في وسطها شاب حسن الشباب نقي الثياب وهو قائم يصلي فدخل سليمان القبة وسلم على ذلك الشاب وقال له
ما انزلك في قعر هذا البحر فقال يا بني الله انه كان ابني رجلا مقعدا وكانت ابي عيافا فالت في خدمتهما سبعين سنة
فلما حضرت وفاة ابي قالت اللهم اطل حياة ابني في طاعتك فلما حضرت وفاة ابي قال اللهم استخدم ولدي
في مكان لا يكون للشيطان عليه سبيل فخرجت الى هذا الساحل بعد ما دفنتهما فنظرت هذه القبة موضوعة
فدخلتها لا تظن رحمتها فجاء ملك من الملائكة فاحتمل القبة وانا فيها وانزلني في قعر هذا البحر قال سليمان في اي
زمان كنت اتيت هذا الساحل قال في زمن ابراهيم الخليل عليه السلام فنظر سليمان في التاريخ فاذا له ألف سنة
واربع مائة سنة وهو شاب لاشية فيه قال فما كان طعامك وشرابك في داخل هذا البحر قال يا بني الله يا تيني كل
يوم طير اخضر في منقاره شيء اصفر مثل رأس الانسان فاكله فأجد فيه طعم كل نعيم في دار الدنيا فيذهب عني
الجوع والعطش والحز والبرد والنوم والنعاس والفترة والوحشة فقال سليمان أتقف معنا ام نردك الى موضعتك
فقال ردني يا بني الله فقال رده يا آصف فردته ثم التفت فقال انظروا كيف استجاب الله دعاء الوالدين فأحذركم
عقوب الوالدين رحمكم الله قال الامام السخاوي عن ابن عمر رضي الله عنه رفعه اني سألت الله ان لا يقبل دعاء
حبيب على حبيبه ولكن قد صبح ان دعاء الوالد على ولده لا يرد فيجمع بينهما وجاء رجل الى النبي عليه السلام
ليسئله في الغزو فقال لك والدك قال نعم قال فإلزمها فان الجنة تحت قدميها جنتكم مرأى ما درانت *
زير قدمات ما درانت * روزي بكن اي خدای مارا * چیزی که رضای ما درانت * ومنه
الاعانة والتوفيق للخدمة المرضية بالنفوس الطيبة الراضية (والذي) مبتدأ خبره قوله اولئك لان المراد به اي
بالموصول الجنس (قال لوالديه) عند دعوتهم الى الايمان ويدخل فيه كل عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه
(اف ليك) كراهيت وتك مرثمارا وهو صوت يصدر عن المرء عند تفجيره وكراهيته واللام لبيان الموقف له
كما في هيت لك اي هذا التأخيف ليك خاصة وقال الراغب اصل التأخيف كل مستقذر من وسخ وقلامة ظفر
وما يجري مجراهما ويقال ذلك لكل مستخف به استقذاره (أتعداني) ايا وعدمي دهيد مرا (أن أخرج)
ابعث من القبر بعد الموت (وقد خلت القرون من قبلي) اي وقد خلت امة بعد امة من قبلي ولم يبعث منهم احد
ولم يرجع والقرن القوم المقترنون في زمن واحد والخلو المضي (وهما يستغيثان الله) ويسألانه ان يغثيه
ويوفقه للايمان (ويلك) اي قائلين له ويلك ومعناه بالفارسية واي برتو وهو في الاصل دعاء عليه بالهلاك
اريد به الحث والتحريض على الايمان لاحقيقة الهلاك واتصاه على المصدر بفعل مقدر بمعناه لامن لفظه
وهو من المصادر التي لم تستعمل افعالها وقيل هو مفعول به اي الزمك الله ويلك (آمن) اي صدق بالبعث
والاخراج من الارض (ان وعد الله) اي مواعده وهو البعث اضافته اليه تحقيقا للعق وتنبها على خطاه
في اسناد الوعد اليهما (حق) كائن لا محالة لان الخلف في الوعد نقص يجب تنزيه الله عنه (فيقول) مكذبا لهما
(ما هذا) الذي تسميانه وعد الله (الاساطير الاوتين) اباطيلهم التي يسطرونها في الكتب من غير ان يكون لهما
حقيقة كحادث رسم وبهرام واسفنديار (اولئك) القائلون هذه المقالات الباطلة (الذين حق عليهم القول)

وهو قوله تعالى لا بدليس لا ملائكة جهنم منك ومن تبعك منهم جميعين كما ينبي عنه قوله تعالى (في امم)
 حال من المجرور في عداد امم (قد خلت من قبلهم من الجن والانس) بيان للامم (انهم) جميعا اى هم والامم
 (كانوا اخرين) قد ضيعوا فطرهم الاصلية الجارية بحرى رؤوس اموالهم باتباع الشيطان والجملة لتعليل
 للحكم بطريق الاستئناف التحقيقي (ولكل) من الفريقين المذكورين (درجات مما عملوا) مراتب من اجزية
 ما عملوا من الخير والشر فمن نعت للدرجات ويجوز ان تكون بيانية وما ووصولة او من أجل اعمالهم فقام صديرة
 ومن متعلق بقوله لكل والدرجات عالية في مراتب المثوبة وايرادها هنا بطريق التغليب (وليوفيههم اعمالهم)
 وليعطيههم اجزية اعمالهم وافية تامة من وفاء حقه اذا اعطاه اياه واقياتا تاما (وهم لا يظنون) بنقص ثواب الاولين
 وزيادة عقاب الآخرين واللام متعلقة بمحذوف مؤخر كأنه قيل وليوفيههم اعمالهم ولا يظنهم حقوقهم فعل
 ما فعل من تقدير الاجزية على مقادير اعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب دركات وفى الآية ذم لمن انصف
 في حق الوالدين بالتأفيف وفى ذلك تنبيه على ما ورأه من التعنيف فحسبكم ان صاحبه من أهل الخسران
 والخسران نقصان فى الايمان فكيف بمن خالف مولاه وبالعامة ان آذاه وفى الحديث ان الجنة يوجد ربحها من
 مسيرة خمسمائة عام ولا يجدر بربحها عاق ولا فاطع رحم وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليه السلام لم يمهله
 فأوحى الله اليه أنتعظ ان تقوم لأبيك وعزى لا اخرجت من صلبك نبيا كما فى الاحياء قبل اذا تعذر مراعاة
 حق الوالدين جميعا بان تأدى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب فيما يرجع الى التعظيم والاحترام لان
 النسب منه ويرجع حق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام حتى لو دخل عليه يقوم للاب ولو ما لامنه شيئا يدا
 فى الاعطاء بالام كما فى منسج الآداب قال الامام الغزالي اكثر العلماء على ان طاعة الابوين واجبة فى الشبهات
 ولم تجب فى الحرام المحض حتى اذا كانا يتفصان باقتدارك عنهما بالطعام فعليك ان تأكل معهما لان ترك
 الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم وكذلك ليس لك ان تنافر فى مباح او نافله الاباذنهما والمبادرة الى الحج
 الذى هو فرض الاسلام فقل لانه على التأخير والخروج لطلب العلم فقل الا اذا كان خروجك لطلب علم الفرض
 من الصلاة والصوم ولم يكن فى بلدك من يعلمك وذلك كمن يسلم ابتداء فى بلد ليس فيه من يعلمه شرع الاسلام
 فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق الوالدين ويثبت بولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على السيد والزوجة على
 الزوج والتلميذ على الاستاذ والرعية على الوالى لكن بالتعريف ثم الوعظ والنصح باللفظ لا بالسب والتعنيف
 والتهديد ولا بمباشرة الضرب ويجب على الابوين ان لا يحملا الولد على العقوق بسوء المعاملة والجفاء ويعيناه
 على البر قال عليه السلام رحم الله والدا اعان ولده على البر أى لم يحمله على العقوق بسوء عمله قال الحسن البصرى
 من عقل الرجل ان لا يتزحج وابواه فى الحياة انتهى فانه ربما لا يرضى احدهما عنه بسبب زوجته فيقع فى الانه
 (قال الحافظ) هيج رحى نه برادره برادر دارد * هيج شوقى نه پدر رابه پسرى بيستم * دخترانرا
 همه جنكست وجل بامادر * پسرانرا همه بدخواه پدرى بيستم * وفى الحديث حق كبير الاخوة
 على صغيرهم بحق الوالدين على ولدهما ومن مات والداه وهولهما غير بار فليستغفراهما ويتصدق لهما حتى
 يكتب بارا لوالديه ومن دعا لابويه فى كل يوم خمس مرات فقد ادى حقهما ومن زار قبر ابويه او احدهما فى كل
 جمعة كتب بارا كما فى الحديث ودعاء الاحياء للاموات واستغفارهم هدايا لهم والموتى يعلمون برؤاىهم عشية
 الجمعة ويوم الجمعة وليلة السبت الى طلوع الشمس لفضل يوم الجمعة وينوى بما يتصدق من ماله عن والديه اذا كانا
 مسلمين فانه لا ينقص من اجره شئ ويكون لهما مثل اجره وكان بعض الكبراء يرمى الحجر فى الطريق عن عيینه
 مرة وينوى عن ابيه وباخر عن يساره وينوى عن امه وكان يكظم غيظه يريد برهما فقيه دليل على ان جميع
 حسنات العبد يمكن ان تجعل من بر والديه اذا وجدت النية فعلى الولد أن يبرهما حيين وميتين ولكن
 لا بطبعهما فى الشرك والمعاصى * چون نبود خویش را دیانت و تقوى * قطع رحم به تراز مودت قربى *
 كما قال تعالى وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما * هزار خویش که بیگانه از خدا
 باشد * فدای یکتا بیگانه کاشنا باشد (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) اى يعذبون بها فالعرض
 محمول على التعذيب مجازا من قولهم عرض الاسارى على السيف اى قتلوا والا فالعرض عليه يجب
 ان يكون من أهل الشعور والاطلاع والنار ليست منه وقيل تعرض النار عليهم بأن يوقفوا بحيث تبدوا لهم

النار ومواقعهم فيها وذلك قبل ان يلقوا فيها فيكون من باب القلب مبالغة بادعاء كون النار مميّزا ذا قهر وغلبة يقول الفقير لا حاجة عندى الى هذين التأويلين فان نار الآخرة لها شعور وادراك البديل انها تقول هل من مزيد وتقول للمؤمنين جزاؤهم من فان نورك اطفأ نارى وامثال ذلك وايضا لا بعد فى ان يكون عرضهم على النار باعتبار ملائكة العذاب فانهم حاضرون عندها بأسباب العذاب وأهل النار ينظرون اليهم والى ما يعذبونهم به عيانا والله اعلم (أذهبتم طيباتكم) اى يقال لهم ذلك على التوبيخ وهو الناصب للظرف اى اليوم والمعنى اصبت واخذتم ما كتب لكم من حظوظ الدنيا ولذا آتاهم وبالفارسية بريد وبخورد ديد چیزهای لذیخودرا (فى حياتكم الدنيا) درزند کافی آن جهان خویش (واستمتعتم بها) فلم يبق لكم بعد ذلك شئ منها لان اضافة الطيبات تفيد العموم وبالفارسية وبرخوردارى يا قنيد بان لذائذ يعنى استيفائى لذات كرديد وهج برآى آخرت نکذاشتيد قال سعدى المقتى قوله واستمتعتم بها كأنه عطف تفسيرى لاذهبتهم (فالיום تجزون عذاب الهون) اى الهوان والحقارة اى العذاب الذى فيه ذل وخرى (بما كنتم) فى الدنيا (تستكبرون فى الارض بغير الحق) بغير استحقاق لذلك وفيه اشارة الى ان الاستكبار اذا كان بحق كالاستكبار على الظلمة لا يتكر (وبما كنتم تفسقون) اى تخرجون من طاعة الله اى بسبب استكباركم وفسقكم المستقرين علل سبحانه ذلك العذاب بأمرين احدهما الاستكبار عن قبول الدين الحق والايمان بمحمد عليه السلام وهو ذنب القلب والثانى الفسق والمعصية بترك المأمورات وفعل المنهيات وهو ذنب الجوارح وقدم الاول على الثانى لان ذنب القلب أعظم تأثيرا من ذنب الجوارح (قال الكاشفى) تنبيه استمر طالبان نجات را که قدم از انداز مشرع بیرون تنهند * باى از حد و شرع بیرون می نهی منه * خود را اسیر نفس و هوا می کنی ممکن * وفى الآية اشارة الى ان للنفس طيبات من الدنيا الفانية وللروح طيبات من الآخرة الباقية فمن اشتغل باستيفاء طيبات نفسه فى الدنيا يحرم فى الآخرة من استيفاء طيبات روحه لان فى طلب استيفاء طيبات النفس فى الدنيا ابطال استعداد الروح فى استيفاء طيبات فى الآخرة موعودة وفى ترك استيفاء طيبات النفس فى الدنيا كماله استعداد الروح فى استيفاء طيبات فى الآخرة موعودة فلهذا يقال لارباب النفوس فالיום تجزون عذاب الهون بأنكم استكبرتم فى قبول دعوة الانبياء فى ترك شهوات النفس واستيفاء طيباتها التلا تضع طيبات ارواحكم وبما كنتم تخرجون من اوامر الحق ونواهيه ويقال للروح وارباب القلوب كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم فى الايام الخالية وبما كانت نفوسهم تاركة لشهواتها بتبعية الروح يقال لهم ولكم فيها ما تشتهيتم النفس اى من نعيم الجنة فانها من طيباتها وتلذذ الاعين وهو مشاهدة الجمال والجلال وهى طيبات الروح كذا فى التأويلات النجمية والاية منادية بأن استيفاء الحظ من الدنيا ولذاتها صفة من صفات أهل النار فعلى كل مؤمن دى عقل وتمييز أن يجتنب ذلك اقتداء بسيد الانبياء واصحابه الصالحين حيث آثروا اجتناب اللذات فى الدنيا رجاؤا ثواب الآخرة (قال الصائب) افتدهای دولت اکردر کند ما * از همت بلند رها می کنیم ما * قال الواسطى من سره شئ من الالوان الفانية دق وأجسل دخل تحت هذه الآية (روى) عن عمر رضى الله عنه انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على سرير وقد اترججنيبه الشريط فبكى عمر فقال ما يبكيك يا عمر فقال ذكرت كسرى وقبصر وما كانا فيه من الدنيا وانت رسول رب العالمين قد اترججنيك الشريط فقال عليه السلام اولئك قوم عجلت لهم طيباتهم فى حياتهم الدنيا ونحن قوم آخرت لنا طيباتنا فى الآخرة قالت عائشة رضى الله عنها ما شيع آل محمد من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واقر بدعة حدث بعده الشيع وقالت ايضا وقد كان يأتى علينا الشهر ما نوقد فيه نارا وما هو الا الماء والتمر غير انه جرى الله عنا نساء الانصار خيرا كن ربما هدين لنا شيئا من اللبن (قال فى كشف الاسرار) ملك زمين برسول الله عرض کردند و او بنده کی اختیار کرد و او را ملکی اعراض کرد و گفت اجوع یوما و اشیع یوسا قال جابر بن عبد الله رضى الله عنه رأى عمر بن الخطاب رضى الله عنه لحما ملقا فى بدى فقال ما هذا يا جابر قلت اشتهيت لحما فاشتريته فقال عمر أو كل ما اشتيت يا جابر اشتريت ما تخاف هذه الآية اذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا * نفس را بدخواهناز و نعمت دنیا ممکن * آب و نان سیر کاهل میکند مزدور را * قال ابوهريرة رضى الله عنه لقد رأيت سبعين نفسا من اصحاب الصفة رضى الله عنهم

ما منهم رجل عليه رداء اما ازار او كساء قدر يطوه في اعناقهم فيها ما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ الكعفين
 فيجمعه بيده كراهية ان ترى عورته وفي الحديث من قضى نهمته في الدنيا حيل بينه وبين شهوته في الآخرة
 ومن مدعيه الى زينة المتوفين كان مهيبا في ملكوت السموات ومن صبر على القوت الشديد اسمه كنه الله
 الفردوس حيث شاء (قال الشيخ سعدى) مبرورث امر دراي وهشي * كه اورا چوى پرورى
 مى كشي * خور و خواب تنها طريق ددست * برين بودن آيين نابجردست * قناعت توانم كسر
 كند مرد را * خبر كن حريص جهان كرد را * غذا كر لطيفست و كز سر سرى * چو ديرت بدست
 او فتد خوش خورى * كر آزاده بر زمين خسب و بس * مكن مهر قالى زمين بوس كس * مكن خانه
 بر رام سيل اى غلام * كه كس را نكشت اين عمارت تمام * ومن الله العون فى طريقه والوصول اليه
 بارشاده و توفيقه (واذكر اخاعد) اى واذكر يا محمد لكفار مكة هو داع عليه السلام ليعتبروا من حال قومه
 وبالقارسية وياذكر برادر عاد يعنى يغمبرى كنه از قبيلة عاد بود فمضى اخاعد واحد منهم فى النسب
 لافى الدين كافى قولهم يا اخا العرب وعادهم ولد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهو هو ابن عبد الله
 ابن رباح بن الخلود بن عاد (اذ نذر قومه) بدل احتمال منه اى وقت انذاره اياهم (بالاحقاف) بموضع يقال له
 الاحقاف وآن ريگستانى بود نزديك حضر موت بولاية يمن جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه
 انحناء من احقوف الشئ اذا اعوج وانما اخذ الحقف من احقوف مع ان الامر ينبغى ان يكون بالعكس
 لان احقوف اجلى معنى واكثر استعمالا فكانت له من هذه الجهة اصالة فادخلت عليه كلمة الابتداء
 للتنبيه على هذا كما فى حواشى سعدى المقتى وعن بعضهم كانت عاد اصحاب عمد سيارة فى الربيع فاذا هاج
 العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بأرض يقال لها الشحر
 من بلاد اليمن وهو بكسر الشين وسكون الحاء وقيل بفتح الشين ساحل البحر بين عمان وعدن وقيل يسكنون
 بين عمان ومهرة وعمان بالضم والتخفيف ببلد اليمن واما الذى بالشام فهو عمان بالفتح والتشديد ومهرة موضع
 ينسب اليه الابل المهرية قال فى فتح الرحمن الصحيح من الاقوال ان بلاد عاد كانت فى اليمن ولهم كانت ارم ذات
 العماد والاحقاف جمع حقف وهو الجبل المستطيل المعوج من الرمل وكثيرا ما تحدث هذه الاحقاف فى بلاد
 الرمل فى الصحارى لان الريح تصنع ذلك انتهى وعن على رضى الله عنه شرواد بين الناس وادى الاحقاف
 وواد بحضر موت يدعى برهوت تلقى فيه ارواح المكثرون وخبر واد وادى مكة وواد نزل به آدم بأرض الهند وقال
 خير بئر فى الناس بئر زمزم وشرب بئر فى الناس بئر برهوت كذا فى كشف الامرار (وقد دخل النذر) اى الرسل
 جمع نذير بمعنى المنذر (من بين يديه) اى من قبله (ومن خلفه) اى من بعده والجملة اعتراض بين المفسر والمفسر
 او المتعلق والمتعلق مقرر لما قبله مؤكدا لوجوب العمل بموجب الانذار وسط بين انذار قومه وبين قوله
 (ان لا تعبدوا الا الله) مسارعة الى ما ذكر من التقرير والتأكييد وايدانا باشتراكهم فى العبادة المحكية والمعنى
 واذ كسر لقومك انذار هو د قومه عاقبة الشر واللعذاب العظيم وقد نذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه
 قومهم مثل ذلك فاذا كرههم قال فى بحر العلوم ان محفة من النافلة اى انه يعنى ان الشأن والقصة لا تعبدوا الا الله
 او مفسرة بمعنى اى لا تعبدوا الا الله او مصدرية بحذف الباء تقديره بأن لا تعبدوا الا الله والنهي عن الشئ
 انذار عن مضرتة انتهى (اى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) اى هائل بسبب شرككم واعراضكم عن التوحيد
 واليوم العظيم يوم نزول العذاب عليهم فعظيم مجاز عن هائل لانه يلزم العظم ويجوز ان يكون من قبيل
 الاسناد الى الزمان مجازا وان يكون المجز على الحوار (قالوا آجئنا لتأفكنا) اى تصرفنا من الافك بالفتح مصدر
 افكه يافكه افكا قلبه وصرفه عن الشئ (عن آلهتنا) عن عبادتهم الى دينك وهذا مما لا يكون (فأجئنا بما تعدنا)
 من العذاب العظيم والباء للتعبدية (ان كنت من الصادقين) فى وعدك بنزوله بنا (قال) اى هوذا (انما العلم)
 اى بوقت نزوله او العلم بجميع الاشياء التى من جملة هاذل (عند الله) وحده لا علم لى بوقت نزوله ولا مدخل لى
 فى اتيانه وحلوله وانما علمه عند الله تعالى فيما يتكلم به فى وقته المقدرة (والباطن ما ارسلت به) من مواجب الرسالة
 التى من جملة ما يبان نزول العذاب ان لم تنتهوا عن الشرك من غير وقوف على وقت نزوله (ولكنى اراكم قوما
 تجهلون) حيث تقرحون على ما ليس من وظائف الرسل من الاتيان بالاعذاب وتعيين وقته وفى التأويلات

النجمة تجهلون الصواب من الخطأ والصالح من الفساد حين ادلكم على الرشاد وفي الآية اشارة الى ان الاصنام ظاهرة وباطنة فالاصنام الظاهرة ظاهرة واما الاصنام الباطنة فهي النفس وهواها وشهواتها الدينيوية الفاتية والنهي عنها مطلقا من وظائف الانبياء عليهم السلام لانهم بعثوا لاصلاح النفوس وتيسير الارواح الى الملك القدوس ويليهم ورثتهم وهم الاولياء الكرام قدس الله اسمراهم فهم بينوا ان عبادة الهوى ثورث العذاب العظيم وعبادة الله تعالى ثورث الثواب العظيم بل رؤية الوجه الكريم ولكن القوم من كمال شقاوتهم قابلونا بالرد والعناد وزادوا في الضلال والفساد فخرموا من الثواب مع ما لحقهم من العذاب وهذا من كمال الجهالة اذ لو كان للمرء عقل تام ومعرفة كاملة لما تبع الهوى وعبد المولى قال بعضهم يجب عليك ان تعرف المعبود ثم تعبده وكيف تعبد من لا تعرفه باسمائه وصفاته ذاته وما يجب له وما يستحيل في نعمته فربما تعقد شيئا في صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك هباء منثورا الا ترى ان بعضهم رأى الشيطان بين السماء والارض فظنه الحق واستقر عليه مقدار عشرين سنة ثم لما تبين له خطأه في ذلك قضى صلوات تلك المدة وكذلك يجب عليك علم الواجبات الشرعية لتؤديها كما امرت بها وكذا علم المناهي لتتركها شخصي بود صالح اما قليل العلم درخانه خود منقطع بودنا كاه بهمه خريد واورايدان حاجتي ظاهره بعد از چند سال كسى ازوى برسيدنواين راجه ميكني و تراوى شغلي و حاجتي نيست گفت دين خود را باين محافطت مي كنم او خود با اين بهمه جمع مي آمده است تا از زمان معصوم ماند اورا اعلام كردند كه آن حرام است وصاحب شرع نهي فرموده است بسيار كرديست و توبه كرده و كفت ندانستم پس بر تو فرض عين است كه از دين خود باز جوي و حلال و حرام را تميز كني تا نصرفات تو بر طريق استقامت باشد و يجب عليك ايضا معرفة الاحوال والاخلاق القبيلة والتحرز عن مذموماتها كالفساد والرياء والعجب والكبر وحب المال والجاه ونحو ذلك وتتخلق بممدوحاتها من التواكل والقناعة والرضى والتسليم واليقين ونحو ذلك ولا بد في هذا الباب من العلم والمرشد خصوصا في اصلاح الباطن * در اين محقة روشنند لان عالم خانه * كه تا زاجاده درا كنى زحاندنه پاك (فما راؤه) الفاء فصيحة اى فأتاهم العذاب الموعود به فلما راؤه حال كونه (عارضاً) اى سبحانه يعرض في افق السماء او يدور في عرض السماء (مستقبل اوديتهم) اى متوجها لتلقاه اوديتهم والاضافة فيه لفظية ولذا وقع صفة للكرة (قالوا هذا عارض ممطرنا) اى يأتي بنا بالطر والاضافة فيه ايضا لفظية روى انه خرجت عليهم سحابة سوداء من وادى لهم يقال له المغيث وكانوا قد حبس عنهم المطر فلما شاهدوها قالوا ذلك مستبدثرين بهامسرورين (بل هو) اى قال هو وليس الامر كذلك بل هو (ما استعجبتم به) من العذاب وبالفارسية اين نه ابرباران دهند است بلكه او آن چيزيست كه تعجب مي كرد بد بدان (ريح) خبر بابتداً محذوف اى هور ريح (فيها عذاب آليم) صفة ريح وكذا قوله (تدمر) اى تهلك (كل شيء) مرتبه من نفوسهم واموالهم فلا تستغراق عرفي والمراد المشركون منهم (بأمر ربها) اذ لا حركة ولا سكون الا بمشيئته تعالى واذضاف الرب الى الريح مع انه تعالى رب كل شيء لتعظيم شأن المضاف اليه وللإشارة الى انها في حركتها مأمورة وانها من اكابر جنود الله يعنى ليس ذلك من باب تأثيرات الكواكب والقمرات بل هو امر حدث ابتداء بقدرة الله تعالى لاجل التعذيب (فأصبحوا) اى صاروا من العذاب بحال (لا يرى الامساكهم) الفاء فصيحة اى فجأتهم الريح فدمرتهم فاصبحوا لا يرى الامساكهم يعنى يس كشتند بمحالى كه اكر كسى بديار ايشان رسيدى ديده نشدى مكر جايكاههاى ايشان يعنى همه هلاك شدند و جايكاه ايشان خالى بماند (كذلك) الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الجزء القطيع يعنى الهلاك بعذاب الاستئصال (ينجزى القوم المحرمين) قيل اوحى الله تعالى الى خزان الريح ان ارسلوا مقدار منخر البقر فقالوا يا رب اذ انسف الارض ومن عليها قال تعالى مثل حلقة الخاتم ففعلوا فجاءت ريح باردة من قبل المغرب واوّل ما عرفوا به انه عذاب ان رأوا ما كان في الصحراء من رحالهم ومواشيهم تطير بها الريح بين السماء والارض وترفع الظبينة في الجوف حتى ترى كأنها جرادة فتدمعها بالجمرة فتدخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فقلعت الريح الابواب وصرعتهم فأمال الله الاحقاف عليهم فكأنوا تحتها سبع ايام وثمانية ايام لهم انين ثم كشفت الريح عنهم الاحقاف فاحقتهم فطرحتهم في البحر وقد قالوا من اشد منا قوة فلا تستطيع الريح ان تزيل اقدامنا فغلبت عليهم الريح بقوتها فاعنت عنهم

قوتهم (وفي المننوی) جله ذرات زمین وآسمان * اشکر حقندگاه امتحان * بادرادیدی که با عبادان چه کرد
 آبرادیدی که با طوفان چه کرد * روی ان هود اعلمیه السلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا
 الى جنب عين تمنع ماء لا يصيبهم من الريح الا ما يلين على الجلود وتلد الانفس وعمره وبعدهم مائة وخمسين سنة
 وقدمت تفصيل القصة في سورة الاعراف فارجع والآية وعيد لأهل مكة على اجرامهم بالكذب فان الله
 تعالى قادر على ان يرسل عليهم ريح يحمل مثل ريح عاداً ونحوها فلا بد من الحذر وعن عائشة رضي الله عنها كان
 النبي عليه السلام اذا رأى ريحاً مختلفة تلون وجهه وتغير ودخل وخرج واقبل وادبر فذكر ذلك له فقال
 وما تدرون له له كما قال الله تعالى فلما رآه عارض الخ فاذا امطرت سمرت عنقه ويقول وهو الذي يرسل الرياح
 بشرا بين يدي رحمته وفي الآية لشارة الى انه يعرض في سماء القلوب تارة عارض فيطر مطر الرحمة يجي به
 الله ارض البشر فيغبت منها الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة وتارة يعرض عارض ضده بسوء الاخلاق
 وفساد الاعمال فتكون اشخاصهم خالية عن الخير كالاخلاق والآداب والاعمال الصالحة وقلوبهم
 فارغة من الصدق والاخلاص والرضى والتسليم وهو جزاء القوم المعرضين عن الحق المقبلين على الباطل
 يقول الفقير وفيه اشارة ايضا الى قوم معكوبين مقهورين يحسبون انهم من أهل اللطف والكرم فيأمنون برفع
 القباب على قبورهم بعد موتهم او يفعل بهم ذلك من جهة الجهلة فصاروا بحيث لا يرى الا القبور والقباب
 وليس فيها احد من الاحباب بل من أهل العذاب ونعم ما قالوا لا تنبئ لنفسك قبراً وهي نفسك للغير
 نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لما يحببه ويرضاه ويحفظنا مما يوجب اذاه ويخالف رضاه (ولقد مكّاهم)
 التمكين دست دادن وچای دادن والمعنى اقدرنا عداوهم وملكاهم وبالفارسية ايشان را قدرت وچوت دادیم
 (فيما) اي في الذي (ان) نافية اي ما (مكّاهم) اي بأهل مكة (فيه) من السعة والبسطة وطول الاعمار وسائر
 مبادئ التصرفات وما يحسن موقع ان دون ما ههنا التفصي عن تكرار لفظة ما وهو الداعي الى قلب الفهاها
 في مهمما وجعلها تارة او شرطية على ان يكون الجواب كان بغيركم اكثر مما لا يليق بالمقام (وجعلنا لهم
 سمعاً وابصاراً واذناً) لم يستعملوها فيما خلقت له ويعرفوا بكل منها ما ينط به معرفته من قوت النعم
 وبسبب تلواهم على شؤون منعمها عز وجل ويدوموا على شكرها ولعل توحيد السمع لانه لا يدرك به الا الصوت
 وما يتبعه بخلاف البصر حيث يدرك به اشياء كثيرة بعضها بالذات وبعضها بالواسطة والفؤاد يميز ادراك كل شيء
 والفؤاد من القلب كقلب من الصدر معني به لتفؤده اي لتوقفه وتحرفته (فما) نافية (اغنى عنهم معهم)
 حيث لم يستعملوه في استماع الوحي ومواعظ الرسل يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه قال في تاج المصادر
 الاغناء بي نیاز کردن وولد داشتن کسی را از کسی (ولا ابصارهم) حيث لم يستعملوها الا بايات التكوينية
 المنصوبة في صحائف العالم (ولا اقدتكم) حيث لم يستعملوها في معرفة الله سبحانه (من شيء) اي شيئاً
 من الاغناء ومن مزينة للتاكيد (قال الكاشفي) همينك عذاب فرود آید پس دفع نکرد از ایشان كوش
 وديد ها و دلهاى ایشان چيز را از عذاب خداى (اذ كانوا) از روی تقلید و تعصب (بمجدون بآيات الله)
 قوله اذ متعلق بما اغنى وهو ظرف جرى مجرى التعليل من حيث ان الحكم مرتب على ما اضف اليه فان قولك
 اكرمه اذا كرمنى في قوة قولك اكرمه لا كرامه لانك اذا اكرمه وقت اكرامه فاعلم اكرمه فيه لوجود
 اكرامه فيه وكذا الحال في حيث (وحاق بهم) نزل واحاط (ما كانوا به يستهزئون) من العذاب الذى كانوا
 يستعملونه بطريق الاستهزاء فيقولون فانتما بما تعدنا ان كنت من الصادقين وفي الآية تخويف لاهل مكة
 ليعتبروا (وفي المننوی) پس سپاس اورا که مارا در جهان * گردید از پس پیشینان * تاشنیدیم
 از سپاستهای حق * بر قرون ماضیه اندر سبق * استخوان وپشم آن کرکان عیان * بنکرید
 وپند گیرید ای مهان * عاقل از سر بنهد این هستی وباد * چون شنید انجام فرعونان وعاد *
 ورنه بنهد بیکران از حال او * عبرتی گیرند از ضلال او * وفي الآية اشارة الى ان هذه الآلات التي هي
 السمع والبصر والفؤاد أسباب تحصيل التوحيد وبدأ بالسمع لان جميع التكليف الوارد على القلب انما يوجد
 من قبل السمع ونحو بالبصر لانه أعظم شاهد بتصديق المسعوع منه وبه حصول ما به التفكير والاعتبار غالباً
 تنبيه على عظمة ذلك وان كان المبصر هو القلب ثم رجع الى الفؤاد الذي هو العدة في ذلك فتقدمها على جهة

التعظيم له كما يقال الختاب والمجلس وهما المبلغان اليه وعنه وانما مشاركة هذان في الذكربها على عظم مشاركتها
 اياه في الوزارة ولولا هاتان لم يكن ان يبلغ قلب في القلب قلبا في هذا العالم ما يريد ابلاغه اليه فالسمع والبصر
 مع الفؤاد في عالم التكليف كالجلسد والنفس مع الروح في عالم الخلافة ولا يتم لاحدهما ذلك الا بالآخرين
 والاتصاف بقدره والمراد في جميع التكليف سلامة القلب والخطاب اليه من جهة كل عضو فعلى العاقل سماع
 الحق والتخلق بما يسمع والمبادرة الى الاقياد للتكليفات في جميع الاعضاء وفعل ما قدر عليه من المندوبات
 واجتناب ما سمع من المنهي عنه من المحرمات والتعفف عن المكروهات وترك فضلات المباحات فان الاشتغال
 بفضول المباحات يحرم العبد من لذة المناجاة وفكر القلب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدبير الحرام اذا غير
 المسلك الماء منع الوضوء منه فكيف ولو غلب الكلب وكل عضو يسأل عنه يوم القيامة فلحاسب العبد نفسه
 قبل وقت المحاسبة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى القصاص من نفسه في خدش خدشه
 اعرابا لم يتعمده فاقى جبرائيل فقال يا محمد ان الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا فدا النبي عليه السلام الاعرابي
 فقال اقتص مني فقال الاعرابي قد احدثت بي اثم وامى وما كنت لا تفعل ذلك ابد اولو ائتيت على نفسي فدعاه
 بخير فكما يجب ترك الظلم باليد ونحوها فكذا ترك معاونة الظلمة وطلب بعض الامر آء من بعض العلماء
 المحبوبين عنده ان يسأله طينا ليختم به الكتاب فقال ناوئى الكتاب اولاحق انظر ما فيه فهكذا كانوا يجتزون
 عن معاونة الظلمة فن اقربايات الله الناطقة بالحلال والحرام كيف يجترئ على ترك العمل فيكون من
 المستهزئين بها فالتوحيد والافرار اصل الاصول ولكن قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه
 ولا كلام في شرف العلم والعمل خصوصا الذي كره قال موسى عليه السلام يارب اقرب آت فانا جيك ام بعيد
 فانا ديك فقال انا جلس من ذكرنى قال فانا نكون على حال نحوك ان تذكرك عليها كالجناية والغاظة فقال
 اذكرنى على اى حال قال الحسن البصرى اذا عطس على قضاء الحاجة يحمده الله في نفسه كما في احياء العلوم
 (ولقد اهلكنا ما حولكم) يا اهل مكة وبالفارسية * بدرستى كه نيست كرديم آنچه كردا كرد شما بود
 وحول الشئ جانبه الذي يمكنه ان يحول اليه (من القرى) كجبرئيل وهي منازلها والموتفكات وهي قرى
 قوم لوط والظاهر من اهل القرى فيدخل فيهم عاد فانهم اهلكوا وبقيت مساكنهم كما سبق (وصرفنا الآيات)
 التي يعتبر بها اى كرهنا عليهم الحجج وانواع العبر وفي كشف الاسرار وصرفنا الآيات بتكرير ذكرها واعادة
 افاضيص الامم الخالية بتكذيبها وشركها (لعلهم يرجعون) لكي يرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصي
 لانما اسباب الرجوع الى التوحيد والطاعة ولم يرجع احد منهم ليعلم ان الهداية بيد الله يؤتيها من يشاء قالوا
 لعل هذا انطمع اهلهم وتأميل للمؤمنين والافهوتعالى يعلم انهم لا يرجعون يقول الفقير هذا من اسرار القدر
 فلا يبحث عنه فان الله تعالى خلق الجن والانس ليعبدوه فاعبده منهم الاقل من القليل ولما كان تصريف الآيات
 والدعوة بالمعجزات من مقتضيات اعيانهم فعله الله تعالى والانباء عليهم السلام والفروق بين الامر التكليفي
 والامر الارادى ان الاول لا يقتضى حصول المأمور به بخلاف الثاني والالوقع التحلف بين الارادة والمراد
 وهو محال (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) القربان ما يقترب به الى الله تعالى وأحد مفعولى
 اتخذوا ضمير المفعول المحذوف والثاني آلهة وقربانا حال والتقدير فهلا نصرهم وخلصهم من العذاب الذين
 اتخذوهم آلهة حال كونها معتز بهم الى الله تعالى حيث كانوا يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى
 وهؤلاء شعفاؤنا عند الله وفيه تمكيمهم (بل ضلوا عنهم) اى غابوا عنهم وفيه تهكم آخرهم كأن عدم نصرهم
 لغيبهم اوضاعوا عنهم اى ظهر ضياعهم عنهم بالكيفية (وذلك) اى ضياع آلهتهم عنهم وامتناع نصرهم
 (افكهم) اى أثرفكهم الذى هو اتخاذهم اياه آلهة ونتيجة شركهم (وما كانوا يفكرون) عطف على افكهم
 اى واثرا فترأهم على الله واثرا ما كانوا يفكرونه عليه تعالى * روى از تو هر كه نافت ذكر آب رويناقت * وفي الآية
 اشارة الى ان الاسباب والوسائل نوعان احدهما ما اذن الله تعالى في ان يتوسل العبد به اليه كالانباء والاولياء
 وما جاؤا به من الوحي والالهام فهذه اسباب الهدى كما قال تعالى وابتغوا اليه الوسيلة وكونوا مع الصادقين
 والثاني ما لم يأذن فيه الله كعبادة الاصنام ونحوها فهذه اسباب الهوى كما طقت بها الآيات ثم ان الله تعالى
 انما يفعل عند الاسباب لا بالاسباب ليعلم العبد ان التأثير من الله تعالى فيستأنس بالله لا بالاسباب حتى تعالى

موسی را فرمود که ای موسی چون مرغ باش که از سر درختان می خورد و آب صافی بکاری برد و چون شب در آمد در شکافی مأوی می سازد و بامن انس میگیرد و از خلق مستوحش میگردوای موسی هر که بغیر من امید دارد هر آینه امید او قطع کنم و هر که بغیر من تکیه کند پشت او را شکسته کنم و هر که بغیر من انس گیرد و وحشت او دراز گردد من و هر که غیر مرا دوست دارد هر آینه از وی اعراض نمایم و فی الآیه ابضا تهدید و تخویف حتی لا یغفل المرء عن الله ولا یتکل علی غیره بل یتأمل العاقبة و یقبل الدعوة حق تعالی به بنی اسرائیل خطاب فرمود که شمار با آخرت ترغیب کردیم و رغبت نکردید و در دنیا بزه فرمودیم زاهد نشدید و با آتش ترسانیدیم ترس در دل نکردید و به بهشت تشویق کردیم آرزو مند نشدید بر شما نوحه کردن دادیم نکردید بشارت باد کشتن کار که حق تعالی شمشیر بخت که در نیامد نیامد و آن دار جهنم است

(و اذ صرنا الیک نفران من الجن) املناهم الیک و اقبلناهم فحول و انفر دون العشرة و جمعه انصار قال الراغب النفر عدة رجال یمکنهم النفر الی الحرب و نحوها و الجن بهض الروحانین و ذلك ان الروحانین ثلاثة اخیار و هم الملائكة و اشرار و هم الشیاطین و اوساط فیهم اخیار و اشرار و هم الجن قال سعید بن المسیب الملائكة لیسوا بذکور و لاناث و لا یتوالدون و لا ینکحون و لا ینسبون و الشیاطین ذکور و اناث یتوالدون و لا یموتون بل یمخلدون فی الدنیا کما خلد ابلیس و الجن یتوالدون و فیهم ذکور و اناث و یموتون یقول الفقیر یؤید ما ثبت ان فی الجن مذاهب مختلفة کالانس حتی الراضی و نحوہ و ان بینهم حر و باق و قتل و لا یمکن یشکل قولهم ابلیس هو ابو الجن فانه یقتضی ان لا یکون بینهم و بین الشیاطین فرق الا بالایمان و الکفر فاعرف (یستمعون القرآن) حال مقدرة من نقر التخصیصه بالصفة او صفة اخرى له ای و اذ کر لقومک وقت صرفنا الیک نفرا کثرا من الجن مقذرا استماعهم القرآن (فلما حضروه) ای القرآن عند تلاوته (قالوا) ای قال بعضهم لبعض (انصتوا) الانصات هو الاستماع الی الصوت مع ترک الکلام ای اسکتوا لسمعه و فیه اشارة الی ان من شأنهم فضول الکلام و اللفظ کالانس و رمز الی الحرص المقبول قال بعض العارفين هیبة الخطاب و حشمة المشاهدة حبست ألسنتهم فانه لیس فی مقام الحضرة الانحلول و الذبول (فلما قضی) اتم و فرغ من تلاوته (ولوا الی قومهم منذرین) انصرفوا الی قومهم مقدرین انذارهم عند رجوعهم الیه یعنی آمنوا به و اجابوا الی ما معہ و ارجعوا الی قومهم منذرین و لا یلزم من رجوعهم بهذه الصفة ان یکونوا رسل رسول الله علیه السلام اذ یجوز ان یکون الرجل نذیرا و لا یکون نبیا و رسولاً من جانب احد فالنذارة فی الجن من غیر نبوة و قد سبق بقية الکلام فی سورة الانعام عند قوله تعالی یا معشر الجن و الانس الآیه روى ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء و رجا بالشهب قالوا ما هذا الا الباء حدث قمض سبعة نفرا و ستة نفر من اشراف جن نصیبین و رؤسائهم و نصیبین بلد قاعدة دیار ربیعة کهما فی القاموس و قال فی انسان العیون هی مدیسة بالشام و قبل بالین اثنی علیه رسول الله علیه السلام بقوله رفعت الی نصیبین حتی رأیتها فدعوت الله ان یعذب نهرها و ینضر شجرها و یکثر مطرها و قبل کانوا من ملوک جن ینذون بالموصل و اسماء و هم علی ما فی عن المعانی شاصر ناصر دس مس از داندان احکم و کفته آندنه عدد بود و هشتم عمرو و هم سرق و زوبعة بفتح الزای المجمة و الباء الموحدة از ایشان بوده و او پسر ابلیس است و قال فی القاموس الزوبعة اسم شیطان او رئیس الجن فتکون الایماء عشرة کهکن الاحکم بالیم او الاحقب بالباء و وصف لواحد منهم لاعلم و قال ابن عباس رضی الله عنهما تسعة سلط شاصر ماصر حاصر حسا علیهم ارقم ادرس فضر یو فی الارض حتی بلغوا غمامة و هی بالکسر مکة شرفها الله تعالی و ارض معروفة لا بلد کهما فی القاموس ثم اندفعوا الی وادی نخلة عند سوق عکاظ و نخلة نخلة بین مکة و الطائف و نخلة الشامیة و البانیة و ادیان علی لیلہ من مکة و عکاظ کفراب سوق بصحرآء بین نخلة و الطائف كانت تقوم هلال ذی القعدة و تستمر عشرين یوماً تجتمع قبائل العرب فیهما کظون ای یتفاحرون و یتناشدون و منه الادیم کهکاظی فوافوا ای نفر الجن رسول الله صلی الله علیه و سلم ای صادفوه و وجدوه و هو قائم فی جوف الدیل یصلی ای فی وسطه و کان وحده او معه مولاه زید بن حارثة رضی الله عنه و فی روایة یصلی صلاة العجرا اذ کان اذ الذاء و ابرا برکتین بالغداة و برکتین بالعشی فیهی غیر صلاة العجرا التي هی احدی الخمس المفترضة لیلہ الاسراء اذ الحیلولة بین الجن و بین خبر السماء بالشهب كانت فی اوائل الوحی

وليلة الاسراء كانت بعد ذلك بسنتين عديدة فاستمعوا لقرآته عليه السلام وكان يقرأه وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج اليهم يستنصرهم على الاسلام والقيام على من خلفه من قومه فلم يجيبوه الى مطلوبه واغروا به سفاههم فاذهوه عليه السلام اذى شديدا ودقوارجله بالججارة حتى ادموها كما سبق نبذة منه في آخر النبوة وكان اقام بالطائف يدعوهم عشرة ايام وشهرا واقام بنخله اياما فلما اراد الدخول الى مكة قال له ريد كيف تدخل عليهم يعني قريشا وهم قد اخرجوا الى كافوا سببا للخروجك وخرجت لتستنصرهم فلم تنصرهم فقال يا يزيد ان الله جاعل لما ترى فرجا ومخرجا وان الله ناصر دينه ومظهر نبيه فسار عليه السلام الى جبل حراء وبعث الى مطعم بن عدي وقدمات كقرا قبل بدر بنحو سبعة اشهر يقول له اني داخل مكة في جوارك فاجابه الى ذلك قد دخل عليه السلام مكة ثم تسلم مطعم وبنوه وهم ستة اوسبعة وخرجوا حتى اتوا المسجد الحرام فقام معهم على راحلته فنادى يا معشر قريش اني قد اجرت محمد افلا يؤذيه احد منكم ثم بعث الى رسول الله عليه السلام ان ادخل قد دخل وطاف بالبيت وصلى عنده ثم انصرف الى منزله ومطعم وولده مطيعون به وكان من عادة العرب حفظ الجوار ولذا قال ابوسفيان لمطعم اجرتا من اجرت ثم ان مرورجا بن عبد الله عليه السلام في هذه القصة ووقوفهم مستمعين لم يشعروا به عليه السلام ولكن انباء الله باستماعهم وذكر اجتماعهم به عليه السلام في مكة مرارا فحينئذ لما تروى ان النفر السبعة من الجن لما انصرفوا من بطن نخلة جاؤا الى قومهم من نذرين ثم جاؤا مع قومهم وافدين الى رسول الله عليه السلام وهو بمكة وهم ثلاثمائة واثنان عشر ألفا فاتهوا الى الجحون وهو موضع فيه مقابر مكة فجاء واحد من اولئك النفر الى رسول الله فقال ان قومنا قد حضروا بالجحون يلقونك فوعده عليه السلام ساعة من الليل ثم قال لاصحابه اني امرت ان اقرأ على الجن الليلة وانذرهم فن تبعه في قالها ثلاثا فأتوا رسول الله بن مسعود رضى الله عنه فقام معه قال فانطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة في شعب الجحون خطى خطا برجله وقال لي لا تتخرج منه حتى اعود اليك فانك ان خرجت لن تراني الى يوم القيامة وفي رواية لم آمن عليك ان يخطفك بعضهم ثم جالس وقرأ عليهم اقرا باسم ربك اوسورة الرحمن وسعت لغطا شديدا حتى خفت على رسول الله واللقط بالغين المحجمة والطاء المهملة اختلاط اصوات الكلام حتى لا يفهم وغشيت عليه السلام ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي عليه السلام هل رأيت شيئا قلت نعم رجلا سودا كأنهم رجال الزط وهم طائفة من السودان الواحد منهم زطي فقال اولئك جن نصيبين قلت سمعت منهم لغطا شديدا حتى خفت عليك الى ان سمعتك تقرأهم بعضهم يقولون اجلسوا اي خاصية فقال ان الجن تداعت في قبيل قتل بينهم ففكوا الى فخكمت بينهم بالحق وقال ابو الليث فلما رجع اليه قال يا بني الله سمعت هذين اي صوتيه قال عليه السلام اما احدهما فاني سلمت عليهم وردوا على السلام واما الثانية فانهم سألوا الرزق فاعطيتهم عظما واعطيتهم روثا رزقا فالدواهم اي ان المؤمنين منهم لا يجدون عظما ذكرا سم الله عليه الا وجدوا عليه لجه يوم اكل ولا روث الا وجد فيها حبا يوم اكلت اوبعود البعر خضر الدواهم واهذاني عليه السلام عن الاستنجاء بالعظم والروث واما الكافرون منهم فيجدون اللحم على العظم الذي لم يذكرا سم الله عليه وعن قتادة لما هبط ابليس قال اي رب قد اعنته فاعلمه قال السحر قال فما قرأته قال الشعر * درقيات ترسد شعره ياد كسي * كرسا سر سحنش حكمت يونان كردد * قال فما كآبته قال الوشم وهو غرز الابري في البدن وذو النبلج عليه قال فاطعمه قال كل مينة وما لم يذكرا سم الله عليه اي من طعام الانس يأخذه مرققة قال فما شربه قال كل مسكر قال فاين مسكنه قال الحمام قال فاين محله قال في الاسواق قال فخاصوته قال المزمار قال فخاصا صايد قال النساء قال الحمام اكثر محل اقامته والسوق محل تردده في بعض الاوقات والظاهر ان كل من لم يؤمن من الجن مثل ابليس فيما ذكر قال في انسان العيون في اكل الجبان ثلاثة اقول قيل ما يكون بالضغ والبلع ويشربون بالازرداد اي الابلع والثاني لا يأكلون ولا يشربون بل يتغذون بالشحم والثالث انهم صنفان صنف يأكل ويشرب وصنف لا يأكل ولا يشرب وانما يتغذون بالشحم وهو خلاصتهم في اكام المزجان ان العمومات تقتضي ان الكل يأكلون ويشربون وكون الرقيق رقيقا واللطيف لطيفا يمنع عن الاكل والشرب واما الملائكة فهم اجسام لطيفة لكنهم لا يأكلون ولا يشربون لاجتماع اهل الصلاة في ذلك وللاخبار المروية في ذلك قال العلماء انه عليه السلام بعث الى الجن قطعاهم مكلفون وفيهم العصاة

والطائفة من وقد علمنا الله ان نفرا من الجن رأوه عليه السلام وآمنوا به وسعوا القرء ان فهم صحابة فضلاء
من حيث رؤيتهم وصحبتهم وحينئذ يتعين ذكر من عرف منهم في الصحابة رضى الله عنهم ~~كذا~~ في شرح التلخبة
لملى القارى (قالوا) اى عند رجوعهم الى قومهم (يا قومنا انا معنا كتابا) فيه اطلاق الكتاب على بعض
اجزائه اذ لم يكن القرء آن كله منزلا حينئذ (انزل من بعد) كتاب (موسى) قيل قالوه لانهم كانوا على اليهودية
واسلموا وقال سعدى المفتى في حواشيه قلت الظاهر انه مثل قول ورقة بن نوفل هذا الناموس الذى نزل الله
على موسى فقد قالوا في وجهه انه ذكر موسى مع انه كان نصرانيا تحقيقا للرسالة لان نزوله على موسى متفق عليه
بين اليهود والنصارى بخلاف عيسى فان اليهود ينكرون نبوته واولا ان النصارى يتبعون احكام التوراة
ويرجعون اليها وهذا الوجهان متباينان هنا ايضا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الجن لم تكن سمعت بأمر
عيسى عليه السلام فلذا قالوا من بعد موسى قال سعدى المفتى لعلة لا يصح عن ابن عباس فانه في غاية البعد
اذ النصارى امة عظيمة منتشرة في مشارق الارض ومغاربها فكيف يجوز ان لا يسمعا بأمر عيسى وقال
في انسان العيون قولهم من بعد موسى بناء على ان شريعة عيسى مقررة لشريعة موسى لانهما اتت
يقول الفقير قد صبح ان التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانهم لم تشتمل
على ذلك انما كانت مشتملة على الايمان بالله وتوحيده ومن غنة قيل انها صحف واطلاق الكتب عليها مجاز
كما صرح به في السيرة الحلبية فلما كان القرء آن مشتملا على الاحكام والشرائع ايضا صارت الكتب الالهية كلها
في حكم كتابين التوراة والقرء آن فلذا خصصوا موسى بالذكر وفيه بيان لشرف الكتابين وجلالتهما
(مصدق لما بين يديه) اى مواقفا لما قبله من التوراة والكتب الالهية في الدعوة الى التوحيد والتصديق وحقيقة
امر النبوة والمعاد وتطهير الاخلاق ونحو ذلك (يهدى الى الحق) من العقائد الصحيحة (والى طريق مستقيم)
موصول اليه لا عوج فيه وهو الشرائع والاعمال الصالحة قال ابن عطاء يهذى الى الحق فى الباطن والى طريق
مستقيم فى الظاهر (يا قومنا اجيبوا دعى الله) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم او ارادوا ما سمعوه من الكتاب
فانه كما انه هاد كذلك هو داع الى الله تعالى (وآمنوا به بغفر لكم) اى الله تعالى (من ذنوبكم) اى بعض ذنوبكم
وهو ما كان فى خالص حق الله فان حقوق العباد لا تغفر بالايمان بل برضى اربابها يعنى اذا أسلم الذى
لا يغفر عنه حقوق العباد بأسلامه وكذا لا تغفر عن الحربى اذا كلن الحق ماليا فالواظمة الكافر وخصومة
الدابة اشد لان المسلم اما ان يحمل عليه ذنب خصمه بقدر حقه او يأخذ من حسناته والكافر لا يأخذ من
الحسنات ولا ذنب للدابة ولا يؤهل لاخذ الحسنات فتعين العقاب (ويجركم من عذاب أليم) معدة للكفرة
وهو عذاب النار (ومن لا يجب دعى الله فليس يمجى فى الارض) اى فليس يمجى له تعالى بالهرب وان هرب
كل مهرب من اقطارها ودخل فى اعماقها (وليس له من دونه اولياء) بيان لاستحالة نجاته بواسطة الغير
اثر بيان استحالة نجاته بنفسه وجمع الاولياء باعتبار معنى من فيكون من باب مقابلة الجمع بالجمع لا تقسام
الا حاد الى الاحاد (اولئك) الموصوفون بعدم اجابة الداعى (فى ضلال مبين) اى ظاهر كونه ضلالا بحيث
لا ينجى على احد حيث اعرضوا عن اجابة من هذا شأنه وفى الحديث الا خبركم عنى وعن ملائكة ربى البارحة
حفوا بى عند رأبى وعند رجلى وعن يمينى وعن يسارى فقالوا يا محمد تشام عينك ولا ينام قلبك فلتعقل
ما تقول فقال بعضهم لبعض اضربوا محمد مثلاقا قاتل مثله كمثل رجل بنى دارا وبعث داعيا يدعو
فن اجاب الداعى دخل الدار وأكل مما فيه او لم يجب الداعى لم يدخل الدار ولم يأكل مما فيه او سخط
السيد عليه ومحمد الداعى فن اجاب محمدا دخل الجنة ومن لم يجب محمدا لم يدخل الجنة ولم يأكل
مما فيها وسخط السيد عليه وفى الآية دليل بين على انه عليه السلام مبعوث الى الجن والاناس جميعا ولم يبعث
قبله نبي اليهما واما سليمان عليه السلام فلم يبعث الى الجن بل سخر واهل وفى فتح الرحمن ولم يرسل عليه السلام
الى الملائكة صرح به البيهقى فى الباب الرابع من شعب الايمان وصرح فى الباب الخامس عشر بأفلاكهم
من شرعه وفى تفسير الامام الرازى والبرهان النسفى حكاية الاجماع قال ابن حامد من اصحاب احمد ومذهب
العلماء اخراج الملائكة عن التكليف والوعد والوعيد وهم معصومون كالانبياء بالاتفاق الامن استثنى
كابليس وهاروت وماروت على القول بأنهم من الملائكة انتهى وفى الحديث ارسلت الى الخلق كافة والخلق

يشمل الانس والجن والملائكة والحيوانات والنبات والحجر قال الجلال السيوطي وهذا القول اى ارساله
للملائكة رجحه في كتاب الخصائص وقدره قبل الشيخ تقي الدين السبكي وزاد انه مرسل لجميع الانبياء
والامم السابقة من لدن آدم الى قيام الساعة ورجحه ايضا البارزى وزاد انه مرسل الى جميع الحيوانات
والجمادات وازيد على ذلك انه مرسل لنفسه يقول الفقير اختلاف أهل الحديث في شأن الملائكة هل هم من
الصحابة او لا فقال البلقيني ليسوا داخلين في الصحابة وظاهر كلامهم صكا الامام الرازى انهم داخلون فقيه
ان الامام كيف بعد الملائكة من الصحابة وقد حكي الاجماع على عدم الارسال وبعد أن يكونوا من صحابته
وامته عليه السلام من غير ان يرسل اليهم واختلف في حكم مؤمن الجن قليل لا ثواب لهم الا الهبة من النار
لقوله تعالى يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من غيظكم الى غير ذلك من عذاب اليم حيث صرح باقتصارهم على المغفرة والاجابة وبه قال
الحسن البصرى رحمه الله حيث قال نوابهم ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهايم قال الامام
النسفي في التيسير توقف ابو حنيفة في ثواب الجن ونعيمهم وقال لا استحقاق للعبد على الله واتماثل بالوعد
ولا وعد في حق الجن الا المغفرة والاجابة فهذا يقطع القول به واما نعيم الجنة فوقوف على قيام الدليل انتهى
قال سعدى المفتي وبهذا بين ان اباحنيفة متوقف لا جازم بأنه لا ثواب لهم كما زعم البيضاوى يعنى ان المروى
عن ابى حنيفة انه توقف في كيفية ثوابهم لانه قال لا ثواب لهم وذلك ان في الجن مسلمين ويهودا ونصارى
ومجوسا وعبداء اوثان فلمسلمهم ثواب لا محالة وان لم نعلم كيفية كان الملائكة لا يجازون بالجنة بل بنعيم
يناسبهم على اصح قول العلماء واما رؤية الله تعالى فلا يراه الملائكة والجن في رواية كافي انسان العيون والظاهر
ان رؤيةهم من وادورية البشر من وادفن نفي الرؤية عنهم نقاها بهذا المعنى والا فالملائكة اهل حضور وشهود
فكيف لا يرونه وكذا مؤمنوا الجن وان كانت معرفتهم دون معرفة الكمل من البشر على ما صرح به بعض العلماء
وفي البرازية ذكر في التفاسير توقف الامام الاعظم في ثواب الجن لانه جاء في القرء ان فيهم يغفر لكم من ذنوبكم
والمغفرة لا تستلزم الاثابة فالتعذر اذ وعد الملائكة فيستحق الثواب صالحوهم قال الله تعالى واما القاسطون
فكانوا للجنهم خطبا قلنا الثواب فضل من الله تعالى لا بالاستحقاق فان قيل قوله تعالى فبأى آية يكذبان
بعد دعائهم الجنة خطاب للقلوب فيرد ما ذكرتم قلنا ذكر ان المراد منه التوقف في المسائل والمشارب والملاذ
والدخول فيه كدخول الملائكة للسلام والزبارة والخدمة والملائكة يدخلون عليهم من كل باب الآية انتهى
والصحيح كافي ببحر العلوم والظاهر كافي الارشاد ان الجن في حكمكم بنى آدم نوابا وعقابا لانهم مكلفون مثلهم
وبدل عليه قوله تعالى في هذه السورة ولكل درجات مما عملوا والاقتصار لان مقصودهم الانذار فقيه تذكير
بذنوبهم وازجرة بن حبيب رحمه الله برسيدندكم مؤمنان جن را ثواب هست فرموده آرى وآيت
لم يطمئن انس قبلهم ولا جان بخواند وكف الانسيات للانس والجنات للجن فدل على تأني الطمئ من الجن
لان طمئ الحور العين انما يكون في الجنة وفي الحكم المرجان في احكام الجن اختلف العلماء في مؤمنى
الجن هل يدخلون الجنة على اقوال احدها انهم يدخلونها وهو قول جمهور العلماء ثم اختلف القائلون بهذا
القول اذ ادخلوا الجنة هل يأكلون فيها ويشربون فمن الضمالة يأكلون ويشربون وعن مجاهد انه سئل
عن الجن المؤمنين ايدخلون الجنة قال يأكلون فيها ويشربون ولكن لا يأكلون ولا يشربون بل يلهمون التسبيح والتعديس
فيجدون فيه ما يجده أهل الجنة من لذة لطعام والشراب وذهب الحرث المحاسبى الى ان الجن الذين يدخلون
الجنة يكونون يوم القيامة بحيث نراهم ولا يروننا عكس ما كانوا عليه في الدنيا والقول الثانى انهم لا يدخلونها
بل يكونون في ربضها اى ناحيتها وجانبها يراهم الانس من حيث لا يرونهم والقول الثالث انهم على الاعراف
كما جاء في الحديث ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب وابسوا من أهل الجنة مع امة محمد على الاعراف
حائط الجنة تجري فيه الانهار وتنت فيه الاشجار والثمار ذكره صاحب الفردوس الكبير وقال الحافظ الذهبي
هذا حديث منكر جدا وفي الحديث خلق الله الجن ثلاثة اصناف صنفا حيا وعقارب وصنفا خشاش الارض
وصنفا كالريح في الهواء وصنفا عليه الثواب والعقاب وخلق الله الانس ثلاثة اصناف صنفا كالبهائم كما قال
تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها الى قوله اولئك الانعام الاية وصنفا اجسادهم كاجساد بنى آدم وارواحهم
كأرواح الشياطين وصنفا في ظل الله يوم لا ظل الا ظله رواه ابو الدرداء رضى الله عنه والقول الرابع الوقف

واحتج أهل القول الأول بوجود القول العمومات كقوله تعالى وازلفت الجنة للمتقين وقوله عليه السلام
 من شهد ان لا اله الا الله خالصا دخل الجنة فكأنهم يخاطبون بعمومات الوعيد بالاجماع فكذلك يخاطبون
 بعمومات الوعد بالطريق الاولى ومن أظهر حجة في ذلك قوله تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان فبأى الى آخر
 السورة والخطاب للجن والانسان فامتن عليهم بجزاء الجنة ووصفها لهم وشوقهم اليها فدل ذلك على انهم يتناولون
 ما امتن عليهم به اذا آمنوا وقد جاء في حديث ان رسول الله عليه السلام قال لا صحابة لما تلا عليهم هذه
 السورة الجن كانوا احسن ردائكم ما تلوت عليهم من آية الا قالوا ولا بشئ من آلائك ربنا تكذب والثاني
 ما استدلل به ابن حزم من قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية جزاؤهم الى آخر
 السورة قال وهذه صفة تم الجن والانسان عموما لا يجوز البتة ان يخص منها احد النوعين ومن المحال ان يكون
 الله يخبرنا بخبر عام وهو لا يريد الا بعض ما اخبرنا به ثم لا يبين لنا ذلك هذا هو ضد البيان الذي ضمنه الله لنا فكيف
 وقد نص على انهم من جملة المؤمنين الذين يدخلون الجنة والثالث ما سبق من خبر الطمث والرابع ما قال
 ابن عباس رضى الله عنهما الخلق اربعة خلق في الجنة كلهم وخلق في النار كلهم وخلق في الجنة والنار قاما الذين
 في الجنة كلهم فاللائكة واما الذين في النار كلهم فالشياطين واما الذين في الجنة والنار فالانسان والجن لهم الثواب
 وعليهم العقاب والخامس ان العقل يقوى ذلك وان لم يوجب ذلك ان الله سبحانه قد اوعدهم من كفرهم منهم
 وعصى بالنار فكيف لا يدخل من اطاع منهم الجنة وهو سبحانه الحكم العدل فان قيل قد اوعده الله من قال
 من الملائكة انى اله من دونه بالنار ومع هذا ليسوا في الجنة فالجواب ان المراد بذلك ابليس دعاء الى عبادة نفسه
 فنزلت الآية فيه وهي ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك تجزيه جهنم وايضا ان ذلك وان سلمنا ارادة العموم
 منه فهذا لا يقع من الملائكة بل هو شرط والشرط لا يلزم وقوعه وهو نظير قوله لئن اشركت ليجبطن علكم والجن
 يوجد منهم الكافر فيدخل النار واحتج أهل القول الثاني بقوله تعالى يغفر لكم الخ حيث لم يذكر دخول
 الجنة فدل على انهم لا يدخلونها والجواب انه لا يلزم من سكوتهم اوعدهم بدخول الجنة ففيه وايضا ان الله
 خبر انهم ولوا الى قومهم منذرين فالمقام مقام الانذار لا مقام بشارة وايضا ان هذه العبارة لا تقتضى نفي دخول
 الجنة لان الرسل المتقدمين كانوا ينذرون قومهم بالعذاب ولا يدخلون الجنة لان التعذيب بالعذاب
 اشد تأثرا من الوعد بالجنة كما اخبر عن نوح في قوله انى اخاف عليكم عذاب يوم اليم وعن هود عذاب
 يوم عظيم وعن شعيب عذاب يوم محبط وكذلك غيرهم وايضا ان ذلك يستلزم دخول الجنة لان من غفر ذنوبه
 واجبر من العذاب وهو مكاف بشرأع الرسل فانه يدخل الجنة وقد سبق دليل القول الثالث والرابع والعلم
 عند الله الملك المتعال واليه المرجع والمآل (اولم يروا) الهمة للانكار والوال للعطف على مقتدر يستدعيه
 المقام والرؤية قلبية اى لم يفكروا ولم يعلموا علما جازما في حكم المشاهدة والعيان (ان الله الذى خلق السموات
 والارض) ابتداء من غير مثال (ولم يعي بخقتهن) اى لم يعجب ولم ينصب بذلك اصلا اولم يعجز عنه يقال عيبت
 بالامر اذ لم تعرف وجهه واعيت تعبت وفي القاموس اعى الماشئ كل وفى تاج المصادر العى بكسر العين
 اندرماندن والماضى عى وعى والنعت عى على فاعل وعى على فعل بالفتح والاعياء درماندن ومائده شدن ودر رفتن
 ومائده كردن واعى عليه الامراتهن وحكى في سبب تعلم الكسائي النحوى على كبره انه مشى يوما حتى اعى
 ثم جلس الى قوم ليستريح فقال قد عيت بالتشديد بغير همزة فقالوا له لا تجالسنا وانت تلحن قال الكسائي
 وكيف قالوا ان اردت من التعب فقل اعيت وان اردت من انقطاع الحيلة والتعجز في الامر فقل عيت محققا
 فقام من فوره وسأل عن يعلم النحوى فأرشدوه الى معاذ فلزمه حتى تقدم ما عنده ثم خرج الى البصرة الى الخليل
 ابن احمد يقول الفقير الظاهر ان المراد بالعى هنا اللغوب الواقع في قوله واقد خلقنا السموات والارض وما بينهما
 في ستة ايام وما مسنا من لغوب والقرآن يفسر بعضه بعضا فالاعياء مرفوع محال لانه لو كان لاقتضى ضعفا
 واقتضى فسادا (بقادر) خبر أن ووجه دخول الباء اشتغال النفي الوارد في صدر الآية على ان وما في خبرها
 كانه قيل وايس الله بقادر (على ان يعي الموتى) ولذا اجيب عنه بقوله (بل انه على كل شئ قدير) تقرير للقدرة
 على وجه عام يكون كالبهرهان على المقصود يعنى ان الله تعالى اذا كان قادرا على كل شئ كان قادرا على احياء
 الموتى لانه من جملة الاشياء وقدرته تعالى لا تختص بمقدور دون مقدور فبلى يختص بالنفى ويفيد ابطاله على

ما هو المشهور وان حكى الرضى عن بعضهم انه اجاز استعمالها في الايجاب (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) اي يعذبون بها كما سبق في هذه السورة ويوم طرف عام له قول مضمراى يقال لهم يومئذ (أليس هذا) العذاب الذي تزونه (بالحق) اي حقا وكنتم تكذبون به وفيه تكلم بهم وتوبخ لهم على استهزأتهم بوعده الله ووعيده وقولهم وما نحن بمعذبين (قالوا بلى) اي انه الحق (وربنا) وهو الله تعالى اكذبوا جوابهم بالقسم لانهم يطعمون في الخلاص بالاعتراف بحقيقته كما في الدنيا وأتى لهم ذلك (قال) الله تعالى او خازن النار (فذوقوا العذاب) اي احسوا به احساس الذات في المطعوم (بما كنتم تكفرون) به في الدنيا والباء للسببية ومعنى الامر الالهة انهم بالتوبيخ لهم على ما كان في الدنيا من الكفر والانكار لو عده الله ووعده قال ابن الشيخ الظاهر ان صبغة الامر لا مدخل لها في التوبيخ وانما هو مستفاد من قوله بما كنتم تكفرون وفي الآية اشارة الى انهم كانوا في الدنيا عذابين بعذاب البعد والقطيعة وفساد الاستعداد الاصل لقبول الكمالات وبلوغ القربات ولكن ما كانوا بذوق من مرارة ذلك العذاب وحرقة لغلبة الحواس الظاهرة وكلاله الحواس الباطنة كما ان النائم لا يحس قرص النملة وعض البرغوث وهنا ورد الناس نيام فاذا ماتوا تيقظوا واعلم كان الموت حق واقع لا يستريه احد فكذا الحياة بعد الموت ولا عبرة بانكار المنكر فانه من الجهل والاعتد ضرب الله مثلا بالتيقظ بعد النوم ولذا ورد النوم اخو الموت ثم ان الحياة على انواع حياة في الارحام تنفخ الله الروح وحياة في القبور تنفخ اسرافيل في الصور وحياة للطلوب بالفيض الروحاني وحياة للارواح بالسر الرباني ولن يتخلص احد من العذاب الروحاني والجسماني الا بدخول جنة الوصول الالهى الرباني وهو انما يحصل بمقاساة الرياضات والمجاهدات فان الجنة حقت بالمكاره **نظمت** **ك**ه يكرور حسن بصرى ومالك بن دينار وشقيق البخى نذر اربعة عذوبه شدد واو ربحو ربود حسن كفت ليس بصادق في دعواه من لم يصبر على ضرب مولاه شقيق كفت ليس بصادق في دعواه من لم يشكر على ضرب مولاه مالك كفت ليس بصادق في دعواه من لم يثبذ بضرب مولاه رابعه را كفت تدوب **ك**و كفت ليس بصادق في دعواه من لم ينس الضرب في مشاهدة مولاه وابن عجب نبوده زنان مصر در مشاهدة مخلوق در دزخم نياقتند **ك**ر كسى در مشاهدة خالق بدین صفت بود عجب نبود فعلم من هذا ان المرء اذا كان صادقا في دعوى طلب الحق فانه لا يأتى من شئ مما يجرى على رأسه ولا يريد من الله الا ما يريد الله منه * عاشق ازار **ك**ر در آتش می نشاند قهر دوست * تنك چشم كز نظر در چشمه كوز كنم * وان الصادق لا يختل من تعذيب النفس في الدنيا بنار المجاهدة ثم من احراقها بالكلية بالنار **ك**برى التي هي العشق والمحبة فاذا لم يبق في الوجود ما يعلق بالا حراق كيف يعرض على النار يوم القيامة لتخليص الجوهر ونفسه مؤمنة مطمئنة ومن الله العون والامداد (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) الفاء جواب شرط محذوف والعزم في اللغة الجدة والقصود مع القطع اي اذا كان عاقبة امر الكفرة ما ذكر فاصبر على ما يصيبك من جهنم كما صبر اولوا الثبات والحزم من الرسل فانك من جملتهم بل من عليتهم ومن للتبيين فيكون الرسل كلهم اولى عزم وجدة في امر الله قال في التكملة وهذا لا يصح لابطال معنى تخصيص الآية وقيل من التبعيض على انهم صنفان اولوا عزم وغير اولى عزم والمراد باولى العزم اصحاب الشرائع الذين اجتهدوا في تأسيسها وتقريرها وصبروا على تحمل مشاقها ومعاودة الطاعنين فيها ومشاهيرهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقد نظمهم بعضهم بقوله

اولوا العزم نوح والخليل بن آرز * وموسى وعيسى والحبيب محمد

قال في الاسئلة النعمية هذا القول هو الصحيح وقيل هم الصابرون على بلاء الله كنوح صبر على اذية قومه كانوا بضربونه حتى يغشى عليه وابراهيم صبر على النار وعلى ذبح ولده والذبح على الذبح ويعقوب على فقد الولد ويوسف على الحب والسجن وايوب على الضر وموسى قال قومه انالمدركون قال كلان معى ربى سيهدين ويونس على بطن الحوت وداود بكى على خطيئته اربعين سنة وعيسى لم يضع لبنة على ابنة وقال انها معبرة فاعبروها ولا تعمروها صلوات الله عليهم اجمعين وقال قوم الانبياء كلهم اولوا العزم الا يونس لعجله كانت منه الا يرى انه قيل للتبني عليه السلام ولا تكن كصاحب الحوت والا آدم لقوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل نفسي ولم نجده عزماء قال في حواشي ابن الشيخ ايسر صحيح لان معنى قوله ولم نجده عزما قصدا الى الخلاف ويونس

لم يكن خروجه بترك الصبر لكن توقيا عن نزول العذاب انتهى وفيه ما فيه كالا يخفى على الفقيه قال بعضهم
 اولوا العزم اثنا عشر نبيا ارسلا الى بني اسرائيل بالشام فصوصهم فآوحى الله الى الانبياء اني مرسل عذابى
 على عصاة بني اسرائيل فشق ذلك على الانبياء فآوحى الله اليهم اختاروا لا تقسمكم ان شئتم انزلت بكم العذاب
 وانجيتم بني اسرائيل وان شئتم انجيحكم وانزلت العذاب ببني اسرائيل قشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم
 على ان ينزل بهم العذاب وينجي بني اسرائيل فسلط الله عليهم ملوك الارض فخنهم من نشر بالمشار وممن من سلخ
 جلدة رأسه ووجهه وممن من صلب على الخشب حتى مات وممن من احرق بالنار وقيل غير ذلك والله تعالى
 اعلم واحكم يقول الفقير لاشك ان الله تعالى فضل أهل الوحي بعضهم على بعض ببعض الخصائص وان كانوا
 منساوين في اصل الوحي والنسوة كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وكذا باين بينهم في مراتب
 الابتلاء وان كان كل منهم لا يتخلو عن الابتلاء من حيث ان امر الدعوة مبنى عليه فأولوا العزم منهم فوق غيرهم
 من الرسل وكذا الرسل فوق الانبياء وامانينا عليه السلام فأعلى اولي العزم دل عليه قوله تعالى وانك لعلى خلق
 عظيم فان كونه على خلق عظيم يستدعى شدة البلاء وقد قال ما واذى نبي مثل ما واذيت ففرق بين عزم وعزم
 وقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت مع قوله اذ ذهب مغاضبا دلى على ان يونس عليه السلام قد صدر منه
 الضجرة وقول يوسف عليه السلام فاسأله ما بال النسوة دلى على انه صدر منه التزكية وقول لوط عليه السلام
 لو انى بكم قوة او اوى الى ركن شديد دلى على انه ذهل عن ان الله تعالى كان ركنه الشديد وقس على هذا المذكور
 قول عزير انى يحيى هذه الله بعد موتها ونحو ذلك فظهر ان الانبياء عليهم السلام متفاوتون في درجات المعافاة
 ومرتبات الابتلاء وطبقات العزم قال بعضهم اولوا العزم من لا يكون في عزمه فسح ولا في طلبه نسخ كما قيل
 لبعضهم وجد ما وجدت قال يعزيمه كعزيمة الرجال اى الرجال البالغين مرتبة الكمال (ولا تستهجل لهم)
 اى لا كفار مكة بالعذاب فانه على شرف النزول بهم ومهالهم ليستعدوا بالتمتعات الحيوانية للعذاب العظيم
 فاني امهلهم رويذا كانه خبج بعض الضجر فأحب ان ينزل العذاب بمن أبى منهم فأمر بالصبر وترك الاستهجال
 (كأنهم يوم يرون ما يوعدون) من العذاب (لم يلبثوا) اى لم يمتدوا في الدنيا والتنع بنعيمها (الاساعة)
 بسيرة وزمانا قليلا (من نهار) لما يشاهدون من شدة العذاب وطول مدته بعضى ان هول ما ينزل بهم ينسيهم
 مدة اللبث وايضا ان ماضى وان كان دهر اطويلا لكنه يظن زمانا قليلا بل يكون كأن لم يكن فغاية التنع
 الجسماني هو العذاب الروحاني كافي البرزخ والعذاب الجسماني ايضا كافي يوم القيامة * غبار فافله عمر جحون
 نمانان نيست * دواسبه رقتن ليل ونهار درياب (بلاغ) خبر مبتدأ محذوف اى هذا الذي وعظمت به كفاية
 في الموعظة او تبليغ من الرسول فالعبد يضرب بالعصا * والحتر يكفيه الاشارة (فهمل يهلك) اى ما يهلك
 وبالفارسية پس آياهلاك كرده خواهند شد بعذاب واقع كه نازل شود يعنى نخواستند شد (الا القوم الفاسقون)
 اى الخارجون عن الانعاط به او عن الطاعة وقال بعض أهل التأويل اى الخارجون من عزم طلبه الى طلب
 ماسوا وفي هذه الالفاظ وعيد محض وانذار بين وفي الفردوس قال ابن عباس رضى الله عنه ما قال النبي
 عليه السلام اذا عسر على المرأة ولادتها اخذناه نظيف وكتب عليه كأنهم يوم يرون ما يوعدون الخ وكأنهم يوم
 يرونها الخ ولقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب الخ ثم يغسل ونسقى منه المرأة وينضح على بطنها وفرجها
 كافي بجزا العلوم وقال في عين المعاني قال ابن عباس رضى الله عنهما اذا عسر على المرأة الولادة فليكتب هاتان
 الايتان في صحيفة ثم نسق وهى هذه بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله الحكيم الكريم لا اله الا الله العلي العظيم
 سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار
 بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها وفي شرعة الاسلام المرأة
 التي عسرت عليها الولادة يكتب لها في جام وهو طبق ابيض من زجاج او فضة ويغسل ويسقى ماءه بسم الله
 الذي لا اله الا هو العلي العظيم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كأنهم يوم يرون الخ
 ومريم عيسى بن مريم بيقرة اعترض ولدها في بطنها فقالت يا كلمة الله ادعوا الله ان يخلصني فقال عيسى يا خالق
 النفس من النفس خلصها فأتقت ما في بطنها فاذا عسرت على المرأة الولادة فليكتب لها هذا وكذا اذا عسرت على
 الفرس والبقر وغيرهما قال في آكام المربان يجوز ان يكتب للمصاب وغيره من المرضى شئ من كتاب الله

وذكره بالمداد المباح وبفسل وبسقي كائن على ذلك الامام احمد وغيره انتهى واحترز بكتاب الله وذكره
 عما لا يعرف معناه من لغات الملل المختلفة فانه يحتمل ان يكون فيه كفر واحترز بالمداد المباح عن الدم ونحوه
 من النجاسات فانه حرام بل كفروا كذا تقلب حروف القراء آن وتعكسها نعوذ بالله ثم من لطائف القراء آن
 الجليل ختم السورة الشريفه بالعباد القاطع لداير الكافرين والحمد لله حمدا كثيرا الى يوم الدين والى ابد الابد
 تمت سورة الاحقاف بعون ذي الاطراف في عاشر شوال المنتظم في سلك شهر ربيع سنة ثلاث عشرة بعد المائة
 ويليه سورة محمد صلى الله عليه وسلم ونسي سورة القتال ايضا مدينة وقيل مكية وآياتها تسع او ثمان وثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) اى اعرضوا عن الاسلام وسلوك طريقه من صد صدودا فيكون كالنار كيد
 والتفسير لما قبله او منعوا الناس عن ذلك من صد صداهم للمطعمين يوم بدر فان مترفيهم اطعموا الجنود
 يستظهرون على عداوة النبي عليه السلام والمؤمنين فيكون مخصصا لعموم قوله الذين كفروا والظاهر انه عام
 في كل من كفروا وصدوا (اضل اعمالهم) اى ابطلها واحبطها وجعلها ضائعة لا اثر لها اصلا لا بمعنى انه ابطلها
 واحبطها بعد ان لم تكن كذلك بل بمعنى انه حطم بطلانها واضيعها فان ما كانوا يعملونه من اعمال البر كصلة
 الارحام وقرى الاضياف وفك الاسارى وغيرها من المكارم ليس لها اثر من اصلها لعدم مقارنتها للايمان
 وابطل ما عملوه من الكيد لرسول الله عليه السلام والصد عن سبيله بنصر رسوله واظهار دينه على الدين
 كله وهو الاوفى بقوله فتعصاهم واصل اعمالهم وقوله تعالى فاذا القيمت الذين الخ (والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) يعم كل من آمن وعمل صالحا من المهاجرين واهل الكتاب وغيرهم وكذا يعم الايمان بجميع الكتب
 الالهية (وآمنوا بما نزل على محمد) خص بالذكر الايمان بذلك مع اندراجها فيما قبله تنويعا بشأن المنزل عليه
 كما في عطف جبرائيل على الملائكة وتنبئها على جموع ممكنة من بين سائر ما يجب الايمان به وانه الاصل في الكل
 ولذلك اكد بقوله تعالى (وهو) اى ما نزل على محمد (الحق) حال كونه (من ربهم) بطريق حصر الحقيقة فيه
 والحق مقابل الباطل (كفر عنهم سيئاتهم) اى سترها بالايمان والعمل الصالح (وأصلح بهم) اى حالهم
 في الدين والدينا بالثابت والتوفيق قال الراغب في المفردات البال التي يكثر لها ولذلك يقال ما باليت بكذا
 اى ما اكثرت ويعبر عن البال بالحال الذى ينطوى عليه الانسان فيقال ما خطر كذا يبالى وفي القاموس
 البال الحال (ذلك) اشارة الى ما مر من اضلال الاعمال وتكفير السيئات واصلاح البال وهو مبتدأ خبره قوله
 (بان الذين كفروا) اى كائن بسبب ان الكافرين (اتبعوا الباطل) اى الشيطان ففعلوا ما فعلوا من الكفر والصد
 فيبان سببية اتباعه للاضلال المذكور متضمن لبيان مسببته ماله لكونه اصلا مستتبعا لهما قطعاً (وان الذين
 آمنوا) اى وبسبب ان المؤمنين (اتبعوا الحق) الذى لا محيد عند كائنا (من ربهم) ففعلوا ما فعلوا من الايمان به
 وبكتابه ومن الاعمال الصالحة فيبان سببية اتباعه لما ذكر من التكفير والاصلاح بعد الاشعار بسببية الايمان
 والعمل الصالح له متضمن لبيان مسببته ماله لكونه مبدءاً ومنشأ لهما حتما فلا تدافع بين الاشعار والتصريح فى شئ
 من الموضوعين (كذلك) اى مثل ذلك الضرب البديع (بضرب الله) اى بين قال الراغب قبل ضرب الدراهم
 اعتبارا بضربها بالمعارضة ومنه ضرب المثل وهو ذكر شئ اثره يظهر فى غيره (لناس امثالهم) اى احوال القريبين
 واصنافها الجارية فى الغرابة مجرى الامثال وهى اتباع الاولين الباطل وخيبتهم وخسرانهم واتباع الآخرين
 الحق وفوزهم وفلاحهم وفى الخبر اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه * والحق
 يقال على اوجه الاول يقال الموجد الشئ بحسب ما تقتضيه الحكمة ولذلك قيل فى الله تعالى هو الحق والثاني
 يقال للموجد بحسب مقتضى الحكمة ولذلك قيل فعل الله تعالى كله حق نحو قولنا الموت حق والبعث
 حق ويدخل فيه جميع الموجودات فانه لا عيب فى فعل الحكيم تعالى وبطلان بعض الاشياء اضافى لاحقيق
 حتى الشيطان ونحوه والثالث يقال للاعتقاد فى الشئ المطابق لما عليه ذلك الشئ فى نفسه كقولنا اعتقاد
 فلان فى البعث والنواب والعقاب والجنة والنار حق والرابع يقال للفعول والقول الواقع بحسب ما يجب
 وقدر ما يجب فى الوقت الذى يجب كقولنا فعلك حق وقولك حق * والباطل تقيض الحق فى هذه المعانى فالايان
 حق لانه مما امر الله به والكفر باطل لانه مما نهى الله عنه وقس عليه الاعمال الصالحة والمعاصى * والايمان عبارة

عن قطع الاشرار بالله مطلقا والعمل الصالح ما كان لله تعالى خالصا وكان البكار يبدلون مقدورهم فيه لان ما كان لرضي الله تعالى مفتاح السعادة في الدارين قال موسى عليه السلام يارب فأى عبادك اعجز قال الذي يطلب الجنة بلا عمل والرزق بلا دعاء قال واى عبادك اجمل قال الذي يسأله سائل وهو يقدر على اطعامه ولم يطعمه والذي يبخل بالسلام على اخيه • كويند باز كشت بخيلان بود بخاك • حاشا كه هج خاك پذيرد بخيل را • يقول الفقير مجرّد الانفاق والاطعام لا يعتبر الا اذا كان مقارنا بالخلوص وطلب الرضى الا ترى ان قريشا اطعموا الكفار في وقت عبد رفعا فادفعهم خيبة وخسارا لانه كان في طريق الشيطان لاني طريق الله تعالى فأحبط اعمالهم وكذا مجرّد الامساك لا يبعد بخلا الا اذا كان ذلك امساكا عن المستحق الا ترى كيف قال الله تعالى ولا تنوّوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قايما فخرهم في غير محل الاسراف ولا سرف في الخير ثم ان اعمال المبتدعة باطلة ايضا لانها على زيغ وانحراف عن سنتها وان كانوا يحسبون انهم يحسنون صنعا فالكفر والبدعة والمعاصي اقبح الاشياء كما ان الايمان والسنة والطاعة احسن الاشياء بشرحاني قدس سره كفت رسول الله ورا عليه السلام بخواب ديدم مرا كفت اى بشر هج دافى كه چرا خداى تعالى تر ابر كز يد از ميان اقران و بلند كرد ايد كفتنه يار رسول الله كفت بسبب آنكه متابعت سنت من كردى وصالحا ز احرمت نكاه داشتى و برادران ز نصيحت كردى واصحاب وأهل بيت مرا دوست داشتى حق تعالى تر ابدى سبب بمقام ابرار رسليد ثم ان طريق اتباع الحق انما يتيسر باتباع أهل الحق فانهم ورثة النبي صلى الله عليه وسلم في التحقق بالحق والارشاد اليه فمن اتبع أهل الحق اهتدى ومن اتبع أهل الباطل ضل فلا قول أهل جمال الله تعالى والمك خادمه والثاني أهل جلال الله تعالى والشيطان سادته فعلى العاقل الرجوع الى الحق وصحبة اهله كما قال تعالى وكونوا مع الصادقين فسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من الذين يخدمون الحق بالحق وبعضهم من البطالة والبطلان والزيغ المطلق انه هو الحق الباقي واليه التلاق (فاذا القيمم الذين كفروا) اللقاء ديدن وكارزار كردن ورسيدن قال الراغب اللقاء يقال في الادراك بالحس بالبصر وبالبصيرة اى فاذا كان الامر كما ذكر من ضلال اعمال الكفرة وخبيثتهم وصلاح احوال المؤمنين وفلاحهم فاذا اقيمت وهم في المحاربة يامعشر المسلمين (فضرِب الرقاب) اصله فاضربوا الرقاب ضربا يذهب الفعل وقدم المصدر وانيب منابه منساقا الى المفعول والالف واللام بدل من الاضافة اى فاضربوا رقابهم بالسيف والمراد فاقتلوه وانما عبر عن القتل بضرب الرقاب تصويرا له بأشنع صورة وهو جزا الرقبة واطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه واوجه اعضائه وارشادا للفرقة الى ايسر ما يكون منه وفي الحديث انما ابعث لاعذب بعذاب الله وانما بعثت بضرب الرقاب وشد الوثاق (حتى اذا انخنتم وهم) قال في الكشاف الانخان كثرة القتل والمبالغة فيه من قولهم انخنتم الجراحات اذا اثبتته حتى تثقل عليه الحرصه وانخنه المرض اذا اثقله من الخنافة التي هي الغلظ والكثافة وفي القدرات يقال تخن الشيء فهو تخين اذا غلظ ولم يستقر في ذهابه ومنه استعير قولهم انخنتم ضربا واستخفافا والمعنى حتى اذا اكثرتم قتلهم وغلظتموه على حذف المضاف واتقلبتهم بالقتل والجراح حتى اذهبت عنهم النهوض (فشدوا الوثاق) الوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به ويشد من القيد قال في الوسيط الوثاق اسم من الايقاق يقال اوثقه ايثاقا ووثاقا اذا شد أسره كيلا يفلت فالمعنى فأسروهم واحفظوهم وبالفارسية پس استوار كنيد بندر اربعى بكيريد ايشانرا با سبرى ويند كنيد محكم تانكريرند وقال ابو الايث يعنى اذا قهرتموهم واسرتموهم فاستوثقوا ايديهم من خلفهم كيلا يفلتوا والاسرى يكون بعد المبالغة في القتل (فاما منّا) اى تمنون منا وهو ان يترك الامير الاسير الكافر من غير ان يأخذ منه شيئا (بعد) اى بعد شد الوثاق (واما فداء) اى تفدون فداء وهو ان يترك الامير الاسير الكافر وبأخذ مالا واسيرا مسلما في مقابلته يقال فداء يفديه فدى وفداء وفداء وفداء فاداه اعطى شيئا فأنفذه والفداء ذلك المعطى ويقصر كفى القاموس وقال الراغب الفدى والفداء حفظ الانسان عن النأبة بما يذله عنه كما يقال فديته بمالى وفديته بنفسى وفاديته بكذا انتهى قال الشيخ الرضى المطلوب من شد الوثاق اما قتل واسترقاق او من أوفداه فالامام يتخير في الاسارى البالغين من الكفار بين هذه الخصال الاربع وهذا التخيير ثابت عند الشافعى ومنسوخ عندنا بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قالوا نزل ذلك يوم بدر ثم نسخ والحكم اما القتل والاسترقاق قال في الدرر وحرّم منهم

فداؤهم وردتهم الى دارهم لان ردة الاسير الى دار الحرب تقوية لهم على المسلمين في الحرب فيكره كما يكره بيع السلاح اهرهم وفي المن خلاف الشافعي واما الفداء فقبل الفراغ من الحرب جاز بل المال لا بالاسير المسلم وبعده لا يجوز بالمال عند علماءنا وبالنفس عند ابي حنيفة ويجوز عند محمد وعن ابي يوسف روايتان وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما الاسلام او ضرب العنق وعن الصديق رضي الله عنه لا فادى وان طلبوا بمدين من ذهب وكتب اليه في اسير القسوامنه الفداء فقال اقتلوه لان اقتل رجلا من المشركين احب الى من كذا وكذا وقد قتل عليه السلام يوم فتح مكة ابن الاخطل وهو متعلق بأستار الكعبة بعد ما وقع في منعة المسلمين فهو كالاسير (حتى تضع الحرب اوزارها) اوزار الحرب الاتها واتقالها التي لا تقوم الا بها من السلاح والكرع يعني الخيل اسند وضعها اليها وهو لاهلها اسنادا مجازيا وأصل الوزر بالكسر الثقل وما يحمله الانسان فسمي الاسلحة اوزار الاتها تحمل فيكون جعل مثل الكرع من الاوزار من التغليب وحتى غاية عند الشافعي لاحد الامور الاربعة والمجموع والمعنى انهم لا يتراكون على ذلك ابدا الى ان لا يكون مع المشركين حرب بان لا يبقى لهم شوكة واما عند ابي حنيفة فانه حل الحرب على حرب بدر فهي غاية للمعنى والفداء والمعنى بمن عليهم ويفادون حتى تضع حرب بدر اوزارها وتقضي وان حلت على الجنس فهي غاية للضرب والشدة والمعنى انهم يقتلون ويؤسرون حتى يضع جنس الحرب اوزارها بان لا يبقى للمشركين شوكة (وقال الكاشفي) تأنه داهل حرب سلاح حرب رابعي دين اسلام بهم جارسد وحكم قتال عاتد وان نزيك نزول عيسى عليه السلام خواهد بود چه در خبر آمده كه آخر قتال امت من باد جال است خدام الكفر فلحرب قائمة ابدا (ذلك) اي الامر ذلك او افعلوا ذلك (ولو يشاء الله) لولمضى وان دخل على المستقبل (لاتصر منهم) لاتقم منهم بغير قتال بان يكون ببعض اسباب الهلكة والاستئصال من خسف او رجفة او حاصب او غرق او موت ذريع ونحو ذلك ويجوز ان يكون الانتقام باللائكة بصيحتهم او بصرعهم او بقتالهم من حيث لا يراهم الكفار كما وقع في بدر (ولكن) لم يشأ ذلك (ليبلو) تا يلزم ايد (بعضكم ببعض) فامركم بالقتال وبلاكم بالكافرين لتجاهدوهم فتستوجبوا الثواب العظيم بموجب الوعد والكافرين بكم ليعاجلهم على ايديكم ببعض عذابهم كي يرتدع بعضهم عن الكفر وفي الآية اشارة الى كذا النفس حينما وجد عوه وهو عذ رأسه الى مشرب من مشارب الدنيا ونعيمها فاضربوا عنق ذلك الرأس وادفعوه عن ذلك المشرب حتى اذا غلبت قوتهم اي النفوس ومخترت قوتهم فشدوهم بوثاق اركان الشريعة وآداب الطريقة فانه بهذين الجناحين يطير صاحب الهمم العلية الى عالم الحقيقة فاما من اعلى النفوس بعد الوصول بترك المجاهدة واما فداء بكرة العبادة عوضا عن ترك المجاهدة بعد الظفر بالنفوس واما قتل النفوس بسيف المخالفة فانه في مذهب ارباب الطاب يجوز ككل ذلك بحسب نظر كل مجتهد فان كل مجتهد منهم مصيب وذلك الى ان يجد الطاب المطلوب ويصل العاشق الى المعشوق بان جرى على النفس بعد الظفر بها مساحمة في اغفاء ساعة واطار يوم ترويحاً للنفس من الكد واجماعا للعواصق قوة لها على الباطل فيما يستقبل من الامر فذلك على ما يحصل به الاستصواب من شيخ المرید او فتوى اسان القوم او فراسة صاحب الوقت ولو شاء الله قهر النفوس بتجلى صفات الجلال بغير سعي المجاهد في القتال ولكن الخ (والذين قتلوا في سبيل الله) اي استشهدوا يوم بدر ويوم احد وسائر الحروب (فلن يضل اعمالهم) اي فلن يضيعها بل يثيب عليها (سيهديهم) في الدنيا الى ارشاد الامور وفي الآخرة الى الثواب وعن الحسن بن زياد يهديهم الى طريق الثواب في جواب منكر ونكير وفيه أن أهل الشهادة لا يسألون (ويصلح بالهم) اي شأنهم وطالهم بالعصمة والتوفيق والظاهر ان السين للتأكيد والمعنى يهديهم الله البينة الى مقاصدهم الاخرية ويصلح شأنهم بارضاء خصمائهم لكرامتهم على الله بالجهد والشهادة (ويدخلهم الجنة عزفها لهم) الجنة مستأنفة اي عزفها لهم في الدنيا بذكر اوصافها بحيث اشتاقوا اليها او بينا لهم بحيث يعلم كل احد منزلة ويهتدي اليه كأنه كان من خلق وفي الحديث لا حدكم بمنزلة في الجنة أعرف منه بمنزلة في الدنيا وفي المفردات عزفه جعل له عرفاى رائحة طيبة فالعنى زينها لهم وطيبها وقال بعضهم حددها لهم وافرزها من عرف الدار الجنة ككل منهم محددة مفرزة ومن فضائل الشهداء انه ليس احد يدخل الجنة ويجب ان يخرج منها ولو اعطى ما في الدنيا جميعا الا الشهيد فانه بمنى ان رده الله الى الدنيا مرارا فيقتل في سبيل الله كما قتل اولوا

لما يرى من عظيم كرامة الشهداء على الله تعالى ومن فضائلهم ان الشهادة في سبيل الله تكفر ما على العبد من الذنوب التي بينه وبين الله تعالى وفي الحديث يغفر للشهيد كل شيء الا الدين والمراد بالدين كل ما كان من حقوق الادميين كالغصب واخذ المال بالباطل وقتل العمد والجراحة وغير ذلك من التبعات وكذلك الغيبة والنميمة والخزيرة وما اشبه ذلك فان هذه الحقوق كلها لا بد من استيفائها المستحقها وقال القرطبي الدين الذي يحبس صاحبه عن الجنة هو الذي قدر تركه وفاء ولم يوص به او قدر على الاداء فلم يؤده او اذانه على سفه او سرف ومات ولم يوفه وامان اذان في حق واجب كفاقة وعسر ومات لم يترك وفاء فان الله لا يحبسه عن الجنة شهيدا كان او غيره ويقضى عنه ويرضى خصمه كما قال عليه السلام من اخذ اموال الناس يريد اداءها اذى الله عنه ومن اخذها يريد اتلافها اتلفه الله وفي الآية حدث على الجهادين الاصغر والاكبر ومن قتله العدو اظاهر صار شهيدا ومن قتله العدو الباطن وهو النفس صار طريدا كما قيل * وانك كشت كافران باشد شهيد * كشته نفس است نزد حق طريد * نأل الله العون على محاربة النفس الامارة والشيطان (يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) اي دينه ورسوله (ينصركم) على اعدائكم ويفتح لكم (ويثبت اقدامكم) في مواطن الحرب ومواقفها او على حجة الاسلام واعلم ان النصر على وجهين * الاول نصره العبد وذلك بايضاح دلائل الدين وازالة شبهة القاصرين وشرح احكامه وفرائضه وسننه وحلاله وحرامه والعمل بهائم بالغزو والجهاد لاعلاء كلمة الله وقمع اعداء الدين اما حقيقة كباشرة المحاربة بنفسه واما حكما بتكثير سواد المجاهدين بالوقوف تحت لوائهم او بالدعاء لنصرة المسلمين وخذلان الكافرين بان يقول اللهم انصر من نصر الدين واخذل من خذل المسلمين ثم بالجهاد الاكبر بان يكون عون الله على النفس حتى يصرعها ويقتلها فلا يبقى من هواها اثر والثاني نصره الله تعالى وذلك بارسال الرسل واتزال الكتب واظهار الايات والمعجزات وتبيين السبل الى النعيم والنجيم والامر بالجهاد الاصغر والاكبر والتوفيق للسعي فيه ما طلب الرضا لبتعاله واما بظهوره على اعداء الدين وقهرهم في اعلاء كلمة الله العليا واتباعه رشده في افناء وجوده القاني في الوجود الباقي بتجلى صفات جماله وجلاله قال بعض الكبار زلل الاقدام بثلاثة اشياء بشرك الشر لمواهب الله والخوف من غير الله والامل في غيره وثبات الاقدام بثلاثة اشياء بدوام رؤية الفضل والشكر على النعم ورؤية التقصير في جميع الاحوال والخوف منه والسكون الى ضمان الله فيما ضمن من غير انزعاج ولا احتياج فعلى العاقل نصره الدين على مقتضى العهد المتين (قال الحافظ) بيمان سكن هرايته كردد شكسته حال * ان اليهود لدى أهل التني ذم (والذين كفروا فاعمالهم) خوارى ورسواي وهلاك وناميدى مرايشان راست قال في كشف الاسرار اتعسهم الله فتعسوا وتعسا والاتعاس هلاك كردن وبرروى آفتكندن وفي الارشاد واتصابه بفعل واجب حذفه سمعا اى فقال تعسالمهم والتعس الهلاك والعار والسقوط والشر والبعد والانحطاط ورجل ناعس وتعس والفعل كنع وجمع وتعسه الله واتعسه (واضل اعمالهم) عطف عليه داخل معه في حيز الخبرية للموصول يعنى كم وناوود وباطل كرد الله تعالى عملها ايشانرا (ذلك) اى ما ذكر من التعس واضلال الاعمال (بانهم) اى بسبب انهم (كروها ما انزل الله) من القران لما فيه من التوحيد وسائر الاحكام المخالفة لما ألوه واشتهته انفسهم الامارة بالسوء (فأحبط) الله (اعمالهم) لاجل ذلك اى ابطالها كرهه اشهارا بانه يلزم الكفر بالقران ولا يثقل عنه بحال والمراد بالاعمال طواف البيت وعمارة المسجد الحرام واكرام الضيف واطاعة الملهوفين واطاعة المظلومين ومواساة النيامي والمساكين ونحو ذلك مما هو في صورة البر وذلك بالنسبة الى كفار قريش وقس عليهم اعمال سائر الكفرة الى يوم الدين (اغلم بسيرا) كفار العرب (في الارض) اى اتعدوا في اماكنهم ولم يسيروا فيها الى جانب الشام واليمن والعراق (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الامم المكذبة كعوا وعود وأهل سبا فان اثار ديارهم نبي عن اخبارهم (دمر الله عليهم) استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كانه قيل كيف كان عاقبتهم فقيل استأصل الله عليهم ما اختص بهم من انفسهم واهليهم واموالهم يقال دمره اهلكه ودمر عليه اهلك عليه ما يختص به قال الطيبي كأن في دمر عليهم تضمين معنى اطبق فعدى بعلى فاذا اطبق عليهم دمار لم يخص مما يختص بهم احد وفي حواشي سعدى المفتى دمر الله عليهم اى وقع التدمير

عليهم (وللكافرين) اى ولهؤلاء الكافرين السائرين بسيرتهم (امثالها) اى امثال عواقبهم او عقوباتهم لكن لا على ان لهؤلاء امثال مالاولئك واضعافه بل مثله وانما جع باعتبار مماثلته لعواقب متعددة حسب تعدد الامم المعذبة وفى الآية اشارة الى ان النفوس السائرة لتلقى نعيم صفاتها الذميمة كرهوا ما نزل الله من موجبات مخالفات النفس والهوى ومواقفات الشرع ومتابعة الانبياء فأحبط اعمالهم لشوبها بالشرك والرياء والتصنع والهوى ولم يسلكوا فى ارض البشرية فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم من القلوب والارواح لما تابعوا الهوى وتلقوا بحسب الدنيا اهلكهم الله فى اودية الرىاء وبوادي البدعة والضلال وللکافرين من النفوس اللثام فى طلب المرام امثالها من الضلال والهلاك (ذلك) اشارة الى ثبوت امثال عقوبة الامم السابقة لهؤلاء وقال بعضهم ذلك المذكور من كون المؤمنين منصورين مظفرين ومن كون الكافرين مهضورين مدمرين (بان الله) اى بسبب انه تعالى (مولى الذين آمنوا) اى ناصر لهم على اعدائهم فى الظاهر والباطن بسبب ايمانهم (وان الكافرين) اى بسبب انهم (لامولى لهم) اى لناصر لهم فيدفع عنهم العذاب المحال بسبب كفرهم فالمراد ولاية النصرة لا ولاية العبودية فان الخلق كلهم عباده تعالى كما قال ثم رددوا الى الله مولاهم الحق اى مالکهم الحق وخالقهم والمعنى لامولى لهم فى اعتقادهم حيث يعبدون الاصنام وان كان مولاهم الحق تعالى فى نفس الامر ويقال ارجى آية فى القرءان هذه الآية لان الله تعالى قال مولى الذين آمنوا ولم يقل مولى الزهاد والعباد واصحاب الاوراد والاجتهاد والمؤمن وان كان عاصيا فهو من جلة الذين آمنوا ذكره القشبرى قدس سره واعلم ان الجند جندان جند الدعاء وجند الوغى فكما ان جند الوغى منصورون بسبب اقويائهم فى باب الديانة والتقوى ولا يكونون محرومين من الطاف الله تعالى كذلك جند الدعاء مستجابون بسبب ضعفائهم فى باب الدنيا وظاهر الحال ولا يكونون مطرودين عن باب الله كما قال عليه السلام انکم تنصرون بضعفاتکم (قال الشيخ سعدى) دعاء ضعيفان اميدوار * زبازوى مردي به ايدبار * ثم اعلم ان الله تعالى هو الموجود الحقيقى وما سواه معدوم بالنسبة الى وجوده الواجب فالكفار لا يعبدون الا المعدوم كالاصنام والطاغوت فلذا لا ينصرون والمؤمنون يعبدون الموجود الحقيقى وهو الله تعالى فلذا ينصرون فى الشدائد وايضاً ان الكفار يستندون الى الحصون والسلاح والمؤمنون يتوكلون على القادر القوى القهار فانه معينهم على كل حال (روى) ان النبى عليه السلام كان بعد غزوة تحت شجرة وحيداً فحمل عليه مشرك بسيف وقال من يخلصك منى فقال النبى عليه السلام الله فسقط المشرك والسيف فاخذ النبى عليه السلام فقال من يخلصك منى فقال لاحد ثم اسلم (وروى) ان زید بن ثابت رضى الله عنه خرج مع رجل من مكة الى الطائف ولم يعلم انه منافق فدخل اخبره وناما فاوثق المنافق يدي زید واراد قتله فقال زید يارجن اعنى فسمع المنافق قائلاً يقول ويحك لا تقتله فخرج المنافق ولم ير احداً ثم فى الثالثة قتله فارس ثم حل وثاقه وقال انا جبريل كنت فى السماء السابعة حين دعوت الله فقال الله تعالى ادرك عبدى فانه ولى الذين آمنوا قال الله تعالى فى التوراة فى حق هذه الامة لا يحضرون قتالا الا وجبريل معهم وهو يدل على ان جبريل يحضر كل قتال صدم من الصحابة للكفار بل ظاهره كل قتال صدم من جميع الامة يعنى اذا كانوا على الحق والعدل ثم ان المجلس الذى تحضره الملائكة وكذا المعركة يقتصر فيه الجلد وتذرف فيه العينان ويحصل التوجه الى الحضرة العليا فيكون ذلك سبباً لاسـتجابة الدعاء وحصول المقصود من النصرة وغيرها نسأل الله المعين ان يجعلنا من المنصورين آمين (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) بيان لحكم ولايته تعالى للمؤمنين وثمرتها الاخرية (والذين كفروا يتعذرون) اى يتفنعون فى الدنيا بمتاعها اياماً قلائل ويعيشون (ويأكلون) حريصين غافلين عن عواقبهم (كما تأكل الانعام) فى مسارحها ومعافها غافلة عما هى بصدده من النحر والذبح والانعام جمع نعم بفتحين وهى الابل والبقر والضأن والمعز (والنار مشوى لهم) اى منزل نواء واقامة والجـلـة اما حال مقدرة من واوياً كلون او استئناف فان قلت كيف التقابل بينه وبين قوله ان الله يدخل الخلق فى الآيات والله أعلم من قبيل الاحتمال ذكر الاعمال الصالحة ودخول الجنة او لا دليلاً على حذف الفاسدة ودخول النار ثانياً والتمتع والمنوى ثانياً دليلاً على حذف التمتع والمنوى اولاً قال القشبرى الانعام تأكل بلام يميز من اى موضع وجد كذلك الكافر لا يميزه أمن الحلال وجد

ام من الحرام وكذلك الانعام ليس لها وقت بل في كل وقت تقنات وتأكل كذلك الكافر أكل كمال
 عليه السلام الكافر يأكل في سبعة امعاء والمؤمن يأكل في معي واحد والانعام تأكل على الغفلة فمن كان
 في حالة اكله ناسيا لربه فأكله كأكمل الانعام قال الحدادي الفرق بين أكمل المؤمن والكافر ان المؤمن لا يخلو
 أكله عن ثلاث الورع عند الطلب واستعمال الادب والاكل للسبب والكافر يطلب للثمة ويأكل للشهوة
 وعيشه في غفلة وقيل المؤمن يتزود والمنافق يتزين ويتريد والكافر يتمتع وقيل من كانت هتة ما يأكل
 فقيته ما يخرج منه (قال الكاشفي في الآية) يعني هت ايشان مصر ونفت بخوردن وعاقل بايد ككه
 خوردن اوبراي زبستن باشد يعني بجهت قوام بدن وتقويت قواي نفساني طعام خوردن ونظر اوبرا نكه
 بدن تحمل طاعت داشته باشد وقوتهاي نفساني دراستدلال بقدرت رباني مدومعان بودن آنكه عمر
 خود طفيل خوردن شناسد ودر مرعاه ذره مأكلوا ویتعوا مانند چهار بايان جز خوردن و خواب مطمع
 نظرش نباشد ونعم ما قيل * خوردن برای زبستن و ذکر كردنست * نومتعده زبستن از بهر
 خوردنست * والحاصل ليس للذين كفروا هم الا بطونهم وفروجهم ولا يلتفتون الى جانب الاخرة فهم
 قد أضاعوا ايامهم بالكفر والاثام وأكلوا وشربوا في الدنيا كالانعام واما المؤمنون فقد جاهدوا في الله بالطاعات
 واشتغلوا بالرياضات والمجاهدات فلا جرم احسن الله اليهم بالجنات العاليات ومن هنا يظهر سر قوله
 عليه السلام الدنيا صحن المؤمن وجنة الكافر فلما عرف المؤمن ان الدنيا صحن ونعيمها زائل حبس نفسه
 على طاعة الله فكان عاقبة الجنات والنعيم الباقي ولما كان الكافر منكرا لاخرة اشتغل في الدنيا باللذات
 فلم يبق له في الاخرة الا الحبس في الحجيم واكل الزقوم وكان الكافر يقنعون بيسير من الغذاء كما حكى ان اويسا
 القرني رضي الله عنه كان يفتات ويكتسى مما وجد في المزابل فرأى يوما كلبا يتهم فقال كل ما يملك وانا اكل
 ما يليني فان دخلت الجنة فانا خير منك وان دخلت النار فانت خير مني قال عليه السلام جاهدوا انفسكم
 بالجوع والعطش فان الاجر في ذلك كاجر المجاهدة في سبيل الله وانه ليس من عمل احب الى الله تعالى من جوع
 وعطش كما في مختصر الاحياء (وفي المشوى) زين خورشها اندك اندك بازبر * زين غذای خربود
 في آن حر * تا غذای اصل را قابل شوى * لقمهای نور را آكل شوى (وقال الجاهلي) جوع باشد غذای
 اهل صفا * محنت و ابتلاي اهل هوا * جوع تنوير خانه دل تست * اكل نعيم خانه كل تست *
 خانه دل گذاشتی بی نور * خانه كل چه میکنی معمور (وقال الشيخ سعدی) باندازه خور و زاد اگر
 مردی * چنین بر شکم آدمی یاخی * درون جای قوتست و ذکر و نفس * تو پنداری از بهر نانتست
 و بس * ندار ندتن پروران آکھی * کد برمعهه باشد ز حکمت تنی * ومن اوصاف المریدین
 المجاهدة وهو حمل النفس على المكاره البدنية من الجوع والعطش والعری ولا بد من مقاساة الموتات الاربع
 الموت الابيض وهو الجوع والموت الاحمر وهو مخالفة الهوى والموت الاسود وهو تحمل الاذى والموت
 الاخضر وهو طرح الرقاق بعضها على بعض ای ابس الخرقه المرقعة هضم النفس مالم تكن لباس شهرة
 فان النبي عليه السلام نهى عن الشهوتين في اللباس اللين الارتفاع والغليظ الاقوى لانه اشتها بذلك وامتناع
 عن المسلبين به وقد قال عليه السلام كن في الناس كواحد من الناس قال ابراهيم بن ادهم قدس سره
 للقمه تركها من عشائك مجاهدة لنفسك خيرا لك من قيام ليلة هذا اذا كان حلالا واما اذا كان حراما
 فلا خير فيه البتة فخالى وعاء شر من بطن ملي بالحلال والجوع يحصل الصمت وقلة الكلام والذلة والانكسار
 من جميع الشهوات ويذهب الوسواس وكل آفة تطرأ عليك من تنائح الشبع وانت لا تدري قديما كان او حديثا
 فان المعدة حوض البدن يسقي منه هذه الاعضاء التي هي مجموعة فالغذاء الجسماني هو ماء حياة الجسم على
 التمام ولذلك قال سهل قدس سره ان سرا الخلوة في الماء وانت لا تشك ان صاحب الزراعة لو سقاها فوق حاجتها
 واطلق الماء عليها جلة واحدة هلكت ولو منعها الماء فوق الحاجة ايضا هلكت سواء كان من الارض
 او من السماء وقس عليه الامتلاء من الطعام ولو كان حلالا لنسأل الله الحماية والراعية (وكأن) كلمة مركبة
 من الكاف واى بمعنى كم الخبرية (قال المولى الجاهلي) في شرح الكافية انما بئى كأن لان كاف التشبيه دخلت على
 أى واى في الاصل كان معربا لكنه انغشى عن الجزئين معناهما الافرادى فصار المجموع كاسم مفرد بمعنى

كم الخبرية نصارك انه اسم مبنى على السكون آخره فون ساكنة كما في من لا تنوين تمكن وهذا يكتب بعد الياء فون
 مع ان التنوين لا صورته في الخط انتهى ومحلهما الرفع بالابتداء (من قرية) تمييزها (هي اشد قوة من قريتك)
 صفة لقريته (التي اخرجتك) صفة لقريتك وهي مكة وقد حذف منها المضاف واجرى احكامه عليهما كما يفصح
 عنه الخبر الذي هو قوله تعالى (اهلكناهم) اي وكم من اهل قرية هم اشد قوة من اهل قريتك الذين كانوا سببا
 لخروجك من بينهم ووصف القرية الاولى بشدة القوة للايدان بالولوية الثانية منها بالاهلاك لضعف قوتها كما كان
 وصف الثانية باخراجه عليه السلام للايدان بالولوية هاهنا بقوة جنائيتها (فلاناصرهم) بيان لعدم خلاصهم
 من العذاب بواسطة الاعوان والانصار اثر بيان عدم خلاصهم منه بأنفسهم والقاء لترتيب ذكر ما بالغير على ذكر
 ما بالذات وهو حكاية حال ماضية وقال ابن عباس وقتادة رضى الله عنهم لما خرج رسول الله عليه السلام
 من مكة الى الغار التفت الى مكة وقال أنت أحب البلاد الى الله والى ولولان المنركين اخرجوني
 ما خرجت منك فانزل الله هذه الآية فتكون الآية مكينة وضعت بين الآيات المدنية وفي الآية إشارة الى الروح
 وقريته وهي الجسد فكف من قالب هو اقوى وأعظم من قالب قداهلكه الله بالموت فلاناصرهم في دفع الموت
 فاذا كان الروح خارجا من القالب القوى بالموت فالولى ان يخرج من القالب الضعيف كما قال تعالى
 انما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة اي في اجسام ضخمة ممتلئة * سيل في زهارة رادر
 زبريل آرام يست * ما بغضت زير طاق آسمان أسوده ايم (ان كان) آيا هر كه باشد (على بينة
 من ربه) الفاء للعطف على مقدرة تقتضيه المقام ومن عبارة عن المؤمنين التمسكين بادلة الدين اي أليس
 الامر كما ذكرتم كان مستقرا على حجة ظاهرة وبرهان نير من مالكا امره ومريه وهو القرآن وسائر المعجزات
 والحجج العقلية (كن زين له سوء عمله) من الشر وسائر المعاصي مع كونه في نفسه اقبح القبايح يعني شيطان
 ونفس اورا ارايش كرده است والمعنى لا مساواة بين المهتدى والضال (واتبعوا) بسبب ذلك التزيين
 (اهواءهم) الزائفة وانهم مكوا في فنون الضلالات من غير ان يكون لهم شبهة تؤهم حجة ما هم عليه فضلا
 عن حجة تدل عليها وجمع الضمير باعتبار معنى من كان افراد الاتيين باعتبار لفظها وفي الآية إشارة الى اهل
 القلب وأهل النفس فان اهل القلب بسبب تصفية قلوبهم عن صداد الاخلاق الذميمة وأشاوهاد الحق فكأنوا
 على بصيرة من الامر واما اهل النفس فزين لهم البدع ومخالفات الشرع واتبعوا اهواءهم في العقائد القلبية
 والاعمال القلبية فصاروا اضل من الجبر حيث لم يمتدوا الى الله تعالى ولا الى الجنة وقال ابو عثمان البينة
 هي النور الذي يفرق به المرء بين الالهام والوسوسة ولا يكون الا لاهل الحقائق في الايمان وأصل البينة للنبي
 عليه السلام كما قال تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى وقال تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى قال بعض البكرانغا
 لم يجمع النبي من الانبياء عليهم السلام ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلوم لان مظهره عليه السلام
 رحمان والرحمن اول اسم صدر بعد الاسم العليم فالعلومات كلها يحتوي عليها الاسم الرحمن ومن هنا تحريم
 زينة الدنيا عليه صلى الله عليه وسلم كونهما زائلا فتنع من التلبس به لان مظهره الرحمان ينافي الاقتضاء
 وبلائم الابد * ازما مجوى زينت ظاهره كچون صدف * ما اندرون خانه بكور هر كفته ايم (مثل الجنة
 التي وعد المتقون) عبر عن المؤمنين بالمتقين اي انا بان الايمان والعمل الصالح من باب التقوى الذي هو عبارة
 عن فعل الواجبات بأسرها وترك السيئات عن آخرها ومثلها وصفها الجيب الشان وهو مبتدأ محذوف
 الخبر اي مثل الجنة الموعودة للمؤمنين وصفتها العجيبة الشان ما تسمعون فيما يتلى عليكم وقوله
 (فيها) اي في الجنة الموعودة الى آخره مفسر له (انهار) جمع نهر بالسكون ويحرك مجرى الماء الفائض
 (من ماء غير اسن) من اسن الماء بالفتح من باب ضرب او نصر أو بالكسر اذا تغير طعمه وريحه تغير امنكرا وفي عيب
 المعاني من اسن غشى عليه من رائحة البثرو في القاموس الاسن من الماء الاجن اي المتغير الطعم واللون والمعنى
 من ماء غير متغير الطعم والرائحة واللون وان طالت اقامته بخلاف ماء الدنيا فانه يتغير بطول المكث في مناقعه
 وفي اوانيه مع انه مختلف الطعم مع اتحاد الارض بساطتها وشدة اتصالها وقد يكون متغيرا بريح منتنة من
 أصل خلقته او من عارض عرض له من منبعه او مجراه كذا في المناسبات يقول الفقير قد صح ان المياه كماها تجري
 من تحت الصخرة في المسجد الاقصى فهي ماء واحد في الاصل عذب فرات سائغ للشاوبين وانما يحصل التغير

من المجازي فان طباعها ليست متساوية دل عليها قوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات ومتجاورات اجزائها
لا يستلزم اتحادها في نفس الامر بل هي متجاورة مختلفة ومثلها العلوم فانها اذا مرت بطبع غير مستقيم تتغير عن
اصلها فتكون في حكم الجهل ومن هذا القبيل علوم جميع اهل الهوى والبدع والضلال (وانهار من لبن لم يتغير
طعمه) بأن كان قارصا وهو الذي يقرص اللسان ويقبضه او حارزا بتقديم الزاي وهو الحامض او غير ذلك كاللبن
الدنيا والمعنى لم يتغير طعمه بنفسه عن أصل خلقته ولو أنهم ارادوا تغييره بشهوة اشتهوها تتغير (وانهار من خمر)
وهو ما السكر من عصير العنب او عام اي لكل مسكر كما في القاموس (لذة للشاربين) اما تأنيث لاذ بمعنى لذنيذ
كطب وطبيب او مصدر نعت به اي لذينة ليس فيها كراهة طعم وريح ولا غائلة تسكر وخمار كما في خبر الدنيا
وانما هي تلذذ محض (قال الحافظ) ما درياله عكس رخ يارديده ايم * اي بي خبر لذت شرب مدام ما
(يقول الفقير) باده جنت مثال كوثرست اي هوشيار * نيست اندر طبع كوثر آفت سكر وخمار
(وانهار من عسل) هو لعب النحل وقيته كما قال ظهير الفارابي * يدان غرض كه دهن خوش كني زغايت
حرص * نشسته مترصد كه في كند زنبور * وعن علي رضي الله عنه انه قال في تحقير الدنيا أشرف
لباس ابن آدم فيها العباد دودة واشرف شرابه رجب نخله وظاهر هذا انه من غير الفم قال في حياة الحيوان
وبالجمل انه يخرج من بطون النحل ولا ندري أمن فها الم من غيره وقد سبق جملة النحل في سورة النحل (مصطفى)
لا يخاطبه الشمع وفضلات النحل وغيرها خلقه الله مصفى لانه كان مختلطا فصفى قال بعضهم في الفرق بين
الخالص والصافي ان الخالص ما زال عنه شوبه بعد ان كان فيه والصافي قد يقال لما لا شوب فيه فقد حصل
بهذا غاية التشويق الى الجنة بالتخييل بما يستلذ من اشربة الدنيا لانه غاية مانع لم من ذلك مجرد اعمايق قصها
او ينقصها مع الوصف بالغزارة والاستمرار ويدا بانهار الماء لغرباتها في بلاد العرب وشدة حاجتهم اليها ولما كان
خلوها عن تغير أغرب ففاه بقوله غير آسن ولما كان اللبن أقل فكان جريه انهارا اغرب ثني به ولما كان الخمر اعز
ثنت به ولما كان العسل اشرفها واقفاها ختم به قال كعب الاحبار نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات
نهر لبنهم ونهر مصر نهر خرهم ونهر سيجان نهر عسلهم وهذه الانهار الاربعة تخرج من نهر الكوثر قال ابن
عباس رضي الله عنهم ليس هنا ما في الجنة سوى الاسامي قال كعب قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف
انهار الجنة فقال على حافتها كراسي وقباب مضيوية وماؤها صافي من الدمع واحلى من الشهد وألين
من الزبد والذمن كل شيء فيه حلاوة عرض ككل نهر مصرية خمسمائة عام تدور تحت القصور والجمال لا يربط
ثيابهم ولا يوجع بطونهم واكبر انهارها نهر الكوثر طينه المسك الازفر وحافته الدر والياقوت (قال الكاشفي)
ارباب اشارات كفته اندكك * جناحه انهار اربعة در زمين بهشت بزر شجرة طوبى روانست چهار جوى
نيز در زمين دل عارف در زير شجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء جاريت از منبع قلب آب انابت
وازي نبوع صدر ابن صفوت واخر خفانه سرخر محبت واز حجر روح عسل مودت (وفي المننوي) آب صبرت
جوى آب خلد شد * جوى شير خلد مهرتست وود * ذوق طاعت كشت جوى انكبين *
مستی وشوق توجوى خبرين * اين سپها چون بفرمان تو بود * چار جوى هم مر ترافرمان نمود * ودر
بحر الحقائق فرموده كه آب اشارت بحيات دل است ولبن بفطرت اصله كه بمحوضت هوى وتفاهت بدعت
متغير نكشته وخر جوشش محبت الهى وعسل مصفى حلاوت قرب يقول الفقير يفهم من هذا وجه آخر
لترتيب الانهار وهو ان تحصل حياة القلب بالعلم أولا ثم تظهر صفوة الفطرة الاصلية ثم يترقى السالك من محبة
الاكوان الى محبة الرحمن ثم يصل الى مقام القرب والحوار الالهى وقيل التجلي العلمى لا يقع الا في اربع صور الماء
واللبن والخمر والعسل فمن شرب الماء يعطى العلم اللدنى ومن شرب اللبن يعطى العلم بأموال الشريعة ومن شرب
الخمر يعطى العلم بالكمال ومن شرب العسل يعطى العلم بطريق الوحي والعلم اذا حصل بقدر استعداد القابل
اعطاه الله استعداد العلم الاخر فيحصل له عطش آخر ومن هذا قيل طالب العلم كشارب ماء البحر كلما ازداد
شربا ازداد عطشا ومن هذا الباب ما نقل عن سيد العارفين ابى يزيد البسطامى قدس سره من انه قال

شربت الحب كما ساء بعد كاس * فماتت الشراب ولا رويت

والله الاشارة بقوله تعالى وقول رب زدنى علما واما الارى في العلم فأضافى لاحقيقى قال بعض العارفين من شرب

بكأس الوفاء لم ينظر في غيبته الى غيره ومن شرب بكأس الصفاء خلس من شوبه وكدورته ومن شرب بكأس
الفناء عدم فيه القرار ومن شرب في حال اللقاء انس على الدوام ببقائه فلم يطلب مع لقائه شيئاً آخر لا من عطائه
ولا من لقائه لاستهلاكه في علاته عند سطوات جلاله وكبرياته ولما ذكر المالشرب ذكر المالا كل فقال (ولهم)
اي للمتقين (فيها) اي في الجنة الموعودة مع ما فهم من فنون الانهار (من كل الثمرات) اي صنف من كل الثمرات
على وجه لا حاجة معه من قلة ولا انقطاع وقبل زوجان اتزاعا من قوله تعالى فيها ما من كل فاكهة زوجان وهي
جمع ثمرة وهي اسم لكل ما يطعم من اجمال الشجر ويقال لكل نفع يصدر عن شئ ثمرة كقولك ثمرة العلم العمل
الصالح وثمره العمل الصالح الجنة (ومغفرة) عظيمة كائنة (من ربهم) اي المحسن اليهم بمحذوف عنهم السالفات اعيانها
وانارها بحيث لا يخشون لهم عاقبة بعقاب ولا عتاب ولا التنغص العيش عليهم يعني يوشد ذنوب ايشاترا
نه بران معاقبه كندونه معاتبه نغمايد وفيه تأكيد لما افاده التكبير من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية قال
في فتح الرحمن قوله ومغفرة عطف على الصنف المحذوف اي ونعيم اعطته المغفرة وسببته والا فالغفرة انما هي
قبل الجنة وفي العطف على اصناف المقدرة للايدان بانه تعالى راض عنهم مع ما اعطاهم فان السيد
قد يعطى مولاه مع ما حفظه عليه قال بعض العارفين الثمرات عبارة عن المكاشفات والمغفرة عن غفران
ذنب الوجود كما قيل وجود لذنب لا يقاس به ذنب * بناد وجود ما كما يست عظيم * لطفي كن
واين كنه زما در كذران (كن هو خالد في النار) خبر لمبتدأ محذوف تقديره امن هو خالد في هذه الجنة حسبا
جرى به الوعد الكريم كن هو خالد في النار التي لا يطفأ لهيبها ولا يفلت اسيرها ولا يؤنس غريها كما نطق به قوله
تعالى والنار من شوى لهم وبالفارسية آيا هر كه در چنین نعمتی باشد مانند کسی است که اوجاودانست در آتش
دوزخ (وسقوا) الجع باعتبار معنى من اى سقوا بل ما ذكر من اشربة أهل الجنة (ماء حميم) حار غاية الحرارة
(قطع) يس باره باره ميكند آب از فرط حرارت (امعاءهم) رودهای ايشاترا جمع معي بالكسر والقصر
وهو من اعجاج البطن اى ما ينقل الطعام اليه بعد المعدة قبل اذا دنا منهم شوى وجوههم وانما زت فروة رؤسهم
اي انفرت وانفرت فاذا شربوه قطع امعاءهم نخرجت من ادبارهم فانظر بالاعتبار ايها الغافل عن القهار
هل يستوى الشرب العذب البارد والماء الحميم المزوانما ابتلاه الله بذلك لان قلوبهم كانت خالية عن العلوم
والمعارف الالهية ممتلئة بالجهل والغفلة ولا شك ان اللذة الصورية الاخرية انما تنشأ من اللذة المعنوية
الديوية كما اشار اليه مالك بن دينار قدس سره بقوله خرج الناس من الدنيا ولم يذوقوا طيب الاشياء قيل
وما هو قال معرفة الله تعالى فبقدر هذا الذوق في الدنيا يحصل الذوق في الآخرة فمن كل له الذوق كمل له النعيم
قال ابو زيد البسطامي قدس سره حلالة المعرفة الالهية خير من جنة الفردوس واعلى عدين واعلم ان الانسان
لو حبس في بيت حمام حار لا يتحمله بل يؤدى الى موته فكيف حاله اذا حبس في دار جهنم التي حرارتها فوق كل
حرارة لانها سحرت بغضب القهار وكيف حاله اذا سقى مثل ذلك الماء الحميم وقد كان في الدنيا بحيث لا يدفع
عطشه كل بارد فلا ينبغي الاغترار بنعيم الدنيا اذا كان عاقبته الجحيم والحجيم وفي الخبر ان مؤمنا وكافرا في الزمان
الاول انطلقا يصيدان السمك فجعل الكافر يذكر آلهته ويأخذ السمك حتى اخذ سمكا كثيرا وجعل المؤمن
يذكر الله كثيرا فلا يجي شئ ثم اصاب سمكة عند الغروب فاضطربت ووقعت في الماء فرجع المؤمن وليس معه
شئ ورجع الكافر وقد امتلأت شبكته فأسف ملك المؤمن الموكل علمه فلما صعد الى السماء اراه الله مسكن
المؤمن في الجنة فقال والله ما يضره ما اصابه بعد ان يصير الى هذا واره مسكن الكافر في جهنم فقال والله
ما يغني عنه ما اصابه من الدنيا بعد ان يصير الى هذا * نعيم هر دو جهان پيش عاشقان بدو جو *
كه ان متاع قليلست واين بهای كثير (ومنهم من يستمع اليك) يقال استمع له واليه اى اصغى وهم المنافقون كانوا
يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يراعونه حق رعايته تم بانوا منهم
(حتى اذا خرجوا من عندك) جمع الضمير باعتبار معنى من كان افراده فيما قبله باعتبار افظه (قالوا الذين اوتوا
العلم) يعني علماء الصحابة كعبد الله بن مسعود رضى الله عنه وابن عباس وابى الدرداء رضى الله عنهم
(ماذا قال انفا) اى ما الذى قال الساعة على طريق الاستهزاء وان كان بصورة الاستعلام وبالفارسية
چه كفت پیغمبر اکنون یعنی ما فهمم كردیم سخن او را و این بروجه مخبریت می گفتند و آنها من قولهم

انفس الشيء لما تقدم منه مستعار من الجارحة قال الراغب استأنت الشيء اخذت انفسه اي مبدأه ومنه
 ماذا قال انفساي مبتدأ انتهى قال بعضهم تفسير الا نفس بالساعة يدل على انه ظرف حالي لكنه اسم للساعة
 التي قبل ساعتك التي أنت فيها كما قاله صاحب الكشف وفي القاموس قال آتفا كصاحب وكنف وقرئ بهما
 اي مذساعة اي في اول وقت يقرب منها انتهى وبه يندفع اعتراض البعض فان الساعة ليست محمولة على الوقت
 الحاضر في مثل هذا المقام وانما يراد بها ما في تفسير صاحب القاموس ومن هنا قال بعضهم يقال مرآتفا
 اي قريبا وهذه الساعة اي ان شئت قل هذه الساعة فانه بمعنى الاول فاعرف (اولئك) الموصوفون بما ذكر
 (الذين طبع الله على قلوبهم) ختم عليهم لعدم توجهها نحو الخبر اصلا ومنه الطابع النائم قال الراغب الطبع
 ان يصور الشيء بصورة ما كطبع السكة وطبع الدراهم وهو أعم من الختم واخص من النقش والطابع والخاتم
 ما يطبع به ويختم والطابع فاعل ذلك (وانبعوا هوأههم) الباطلة فلذلك فعلوا ما فعلوا مما لاخبر فيه (والذين
 اهتدوا) الى طريق الحق وهم المؤمنون (زادهم) اي الله تعالى (هدى) بالتوفيق والالهام (وأتاهم تقواهم)
 اي خلق التقوى فيهم اوبين لهم ما يتقون منه قال ابن عطاء قدس سره الذين تحققوا في طلب الهداية اوصلناهم
 الى مقام الهداية وزدناهم هدى بالوصول الى الهادي (فهل ينظرون) اي المناقشون والكافرون (الا الساعة)
 اي ما ينتظرون الا القيامة (ان تأتيتهم بغتة) وهي المفاجأة تبدل اشتمال من الساعة اي تباغتتهم بغتة والمعنى
 انهم لا يتذكرون بذكري احوال الامم الخالية ولا بالاخبار بآيات الساعة وما فيها من عظام الامور وما ينتظرون
 للتذكر الا اتيان نفس الساعة بغتة (فقد جاء اشراطها) تعليل لمفاجأتها لا لآياتها مطلقا على معنى انه لم يبق
 من الامور الموجبة للتذكر امر متروك ينتظرونه سوى اتيان نفس الساعة اذ جاء اشراطها فلم يرفعوا لها راسا
 ولم يعدوها من مبادئ اتيانها فيكون اتيانها بطريق المفاجأة لا محالة والاشراط جمع شرط بالتعريك
 وهو العلامة والمراد بها مبعثه عليه السلام وامته آخر الامم فبعثه يدل على قرب انتهاء الزمان (فأني لهم
 اذ جاءتهم ذكراهم) حكم بخطاهم وفساد رأيهم في تأخير التذكر الى اتيانها ببيان استحالة نفع التذكر حينئذ
 كقوله يومئذ يذكرا الانسان وأنى له الذكرى اي وكيف لهم ذكراهم اذ جاءتهم الساعة على ان انى خبر مقدم
 وذكراهم مبتدأ واذا جاءتهم اعتراض وسط بينهما مرزا الى غاية سرعة مجيئها واطلاق المجيء عن قيد البغتة
 لما ان مدار استحالة نفع التذكر كونه عند مجيئه مطلقا لا مقيد بقوله البغتة وروى عن مكحول عن حذيفة
 قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم متى الساعة قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل ولكنها اشراط
 تقارب الاسواق يعني كسادها ومطر لآيات يعني مطر في غير حينه ونفثو القننة وتظهر أولاد البغية ويعظم
 رب المال وتعلو أصوات الفسقة في المساجد ويظهر أهل المنكر على أهل الحق وفي الحديث اذا ضيعت الامانة
 فانتظر الساعة فقيل كيف اضاعتها فقال اذا وسد الامر الى غير اهله فانتظر الساعة * بقوى كنه ينكي
 پسند خدای * دهد خسرو عادل نيك رای * جو خواهد که ویران کند عالمی * کند ملک
 در بنچه طالعی * وقال الكلبي اشراط الساعة كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الارحام وقلة الكرام
 وكثرة اللثام وفي الحديث ما ينتظر احدكم الاغنى مطغيا او فقرا منسيا او مرضا مفسدا او هرما مفندا او موتا
 مجهزا والدجال شر غائب ينتظر والساعة ادهى وامر اتنى وقيامه كل احد موته فعليه ان يستعد لما بعد الموت
 قبل الموت بل يقوم باقامة الكبرى التي هي قيامة العشق والمحبة التي يهلك عندها جميع ما سوى الله ويزول
 تعيين الوجود المجازي ويظهر سر الوجود الحقيقي نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من المسارعين
 الى مرضاته والاعضاء والقوى تساعد لامن المستوفين في امره والاوقات تمزج تساعد (فاعلم انه) اي الشأن
 الاعظم (لا اله الا الله) اي انتني انتقاء عظيما ان يكون معبودا بحق غير الملك الاعظم اي اذا علمت ان مدار
 السعادة هو التوحيد والطاعة ومناط الشقاوة هو الاشرار والعصيان فثبت على ما أنت عليه من العلم
 بالوحدانية والعمل بموجبه كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اي نبنا على الصراط المستقيم وقدم العلم
 على العمل تبيينها على فضله واستبداده بالازية عليه لاسيما العلم بوحدانية الله تعالى فانه اول ما يجب على كل احد
 والعلم ارفع من المعرفة ولذا قال فاعلم دون فاعرف لان الانسان قد يعرف الشيء ولا يحيط به علما فاذا علمه
 واحاط به علما فقد عرفه والعلم بالالوهية من قبيل العلم بالصفات لان الالوهية صفة من الصفات فلا يلزم

ان يحيط بكنهه تعالى احد فانه محال اذ لا يعرف الله الا الله قال بعض الكبار لما كان ما انتهى اليه معرفة كل عارف مرتبة الالهوية ومرتبة احديتها المعبر عنها بتعين الاول لانه ذاته وغيب هويته ولا احاطة صفاته امر في كتابه العزيز بنبيه الذي هو اكل الخلق قدر او منزلة وقابلية فقال فاعلم انه لا اله الا الله نبيه الهه ولما يتبعه من اتمته على قدر ما يمكن معرفته من جناب قدسه ويمكن الظفر به وهو مرتبة الالهوية وما وراءها من حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية خارج عن طوق الكون اذ ليس وراءها اسم ولا رسم ولا نعت ولا وصف ولا حكم وليس في قوة الكون المقيدان يعطى غير ما يقتضيه تقييده فكيف يمكن له ان يدرك حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية ولما كان حصول التوحيد الذي هو كمال النفس موجبا للاجابة قال تعالى معلما انه يجب على الانسان بعد تكميل نفسه السعي في تكميل غيره ليحصل التعاون على ما خلق العباد له من العباد (واستغفر) اى اطلب الغفران من الله (لذنبك) وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاول وعبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابار سيئات المقرين وارشاد الله عليه السلام الى التواضع وهضم النفس واستقصاء العمل (وللمؤمنين والمؤمنات) اى لذنوب اتمتكم بالاداء لهم وترغيبهم فيما يستدعي غفرانهم لانهم احق الناس بذلك منكم لان ما عملوا من خير كان لك مثل اجره اذ لمكمل الغير مثل اجر ذلك الغير وفي اعادة صلة الاستغفار على اختلاف متعلقيه جنسا وفي حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اشعار بعراقتهم في الذنب وفرط افتقارهم الى الاستغفار وهو سؤال المغفرة وطلب الستر امامن اصابه الذنب فيكون حاصله العصمة والحفظ وامامن اصابه عقوبة الذنب فيكون حاصله العفو والمحو قال بعضهم للنبي عليه السلام احوال ثلاثة الاول مع الله فلذا قيل وحده والثاني مع نفسه ولذا امر بالاستغفار لذنبه والثالث مع المؤمنين ولذا امر بالاستغفار لهم وهذه ارجى آية في القرءان فانه لا شك انه عليه السلام اثتم بهذا الامر وانه لا شك ان الله تعالى اجابه فيه فانه لو لم يرد اجابته فيه لما امر بذلك * هر كرا چون توبيش و اباد * نا اميد از خدا جرا باشد * چون نشان شفاعت كبرى * يافت بر نام تانيت طغرا * اتمان با كاهكارها * بتو دارند اميد و اريها (والله يعلم متقلبكم) اى مكانكم الذى تتقلبون عليه في معاشكم ومتاجركم في الدنيا فانهم احل لادم من قطعها وبالفارسية و خدای ميداند جاى رقتن و كرديدن شما در دنيا كه چون ميكرديد از حال بحال (ومشواكم) في العقبي فانها موطن اقامتكم وبالفارسية وآرامگاه شما در عقبي بهشت است ياد و زخ فلا يأمركم الا بما هو خير لكم في الدنيا والاخرة فبادروا الى الامثال بما امركم به فانه المهم لكم في المقامين قال في بحر العلوم الخطاب في قوله فاعلم واستغفر للنبي عليه السلام وهو الظاهر اول كل من يتأني منه العلم والاستغفار من أهل الايمان وينصره الخطاب بلفظ الجمع في قوله والله يعلم متقلبكم ومشواكم انتهى (وفي كشف الامرار) يعنى يا محمد آنچه بنظر واستدلال دانسته از توحيد ما بخير نيز بدان و يقين باش كه الله تعالى بكانه و بكناس در ذات و در حقايق سلى آورده كه چون عالمى را كوويند اعلم مراد بان ذكر باشد يعنى ياد كن آنچه دانسته و قال ابو الحسن النورى قدس سره والعلم الذى دعى اليه المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم هو علم الحروف وعلم الحروف فى لام آف وعلم لام آف فى الالف وعلم الالف فى النقطة وعلم النقطة فى المعرفة الاصلية وعلم المعرفة الاصلية فى علم الاول وعلم الاول فى المشيئة وعلم المشيئة فى غيب الهوية وهو الذى دعاه اليه فقال فاعلم فالها راجع الى غيب الهوية انتهى اكر كسى كويد ابراهيم خليل را عليه السلام گفتند اسم جواد داد كه اسمت مصطفى حبيب را گفتند فاعلم نكتت علت جواب آنست كه خليل رويند بود در رما كه انى ذاهب الى ربى در وادى تفرقت مانده لاجرم جوابش خود بياست داد و حبيب ربوده حق بود در نقطه جمع نواخته اسرى بعبد حق اورا بخود باز كن گذاشت از هر او جواب داد كه آمن الرسول والايمان هو العلم واخبار الحق تعالى عنه انه آمن وعلم اتم من اخباره بنفسه علت قوله واستغفر لذنبك اى اذا علمت انك علت فاستغفر لذنبك هذا فان الحق على جلال قدره لا يعلم غيره * ترا كه دانست كه تراودانى تو * تراندانند كس تراودانى كس * وفى التأويلات النجمية فاعلم بعلم اليقين انه لا اله الا الله بعلم اليقين الا الله بحق اليقين فاذا تجلى الله بصفته علمه الذاتى للجهولية الذاتية للعبد تفنى ظلمة جهوليته بنور علمه فيعلم بعلم الله ان لا موجود الا الله فهذه مظنة حساب العبدان العالم بعلم انه لا اله الا الله فقيل له واستغفر لذنبك

بانك علمت والموثني والمؤمنات بانهم يحسبون ان يحسنوا علم لاله الا الله فان من وصفه وما قدروا الله حق
 قدره والله يعلم متقلب كل روح من العدم بوصف خاص الى عالم الارواح في مقام مخصوص به ومشوى **كل**
 روح الى اسفل سافلين قالب خاص بوصف خاص ثم متقلبه من اسفل سافلين القالب بالايمان والعمل الصالح
 او بالكفر والعمل الطالح الى الدرجات الروحانية او الدرجات النفسانية ثم منواله الى عليين القرب المخصوص به
 او الى حجين البعد المخصوص به مثاله كما ان لكل حجر ومدر وخشب بيني به دار متقلبا مخصوصا به وموضعا
 من الدار مخصوصا به ليوضع فيه لا يشاركه فيه شيء آخر كذلك لكل روح متقلب مخصوص به لا يشاركه فيه
 احد انتهى وقال البقلى واستغفر من وجودك في مطالعنى ووجود وصالى فان بقاء الوجود الحدائى في بقاء الحق
 اعظم الذنوب وفي الاسئلة المتعممة المراد الصغائر والثرات التى هي من صفات البشرية وهذا على قول من جوز
 الصغائر على الانبياء عليهم السلام ودرمه لم آورده كما ان حضرت مأورشد باستغفار باباً انك مغفور ست
 تاقمت درين سنت بوى اقتدا كنند يعنى واستغفر لذنبك استغفر لك غيرك ودر تبيان آورده كما مراد انست كما
 طلب عصمت كن از خداى تاترا از كلكهان نكاه دارد وقيل من التخصير في حقيقة العبودية التى لا يدركها
 احد وقال بعض الكبار الذنب المضاف الى الرسول الاكرم صلى الله عليه وسلم هو ما اشير اليه في قوله فاعلم
 ولا يفهمه الا اهل الاشارة يقول الفقير لعلة ذنب نسبة العلم اليه في مرتبة الفرق اذ هو الحق في مرتبة الجمع
 ولذا قيل لى في الروضة المنيفة عند رأسه الشريف عليه السلام لا تجوز السجدة لخلق الالباطن رسول الله
 فانه الحق والذنب المضاف الى المؤمنين والمؤمنات هو قصورهم في علم التوحيد بالنسبة الى النبي المحترم
 صلى الله عليه وسلم ثم هذه الكلمة كلمة التوحيد فالتوحيد لا يمانه ولا يعادله شيء والا لما كان واحدا بل كان
 اثنين فصاعدا واذا اريد به هذه الكلمة التوحيد الحق بى لم تدخل في الميزان لانه ليس له مماثل ومعاذل فكيف
 تدخل فيه واليه اشار اخبر الصحيح عن الله تعالى قال الله تعالى لو ان السموات السبع وعامرهن غيرى والارضين
 السبع وعامرهن غيرى في كفة ولا اله الا الله في كفة لمالت بهن لاله الا الله فعلم من هذه الاشارة ان المانع
 من دخولها في ميزان الحقيقة هو عدم المماثل والمعاذل كما قال تعالى ليس كمثل شيء واذا اريد بها التوحيد
 الرسمى تدخل في الميزان لانه يوجد لها ضد بل اضداد كما اشير اليه بمحدث صاحب السجلات التسعة والتسعين
 فمالمات الكفة الابالطاقة التى كتبها الملك فمافهى الكلمة المكتوبة المنطوقة المحلقة فعلم من هذه الاشارة
 ان السبب لدخولها في ميزان الشريعة هو وجود الضد والمخالف وهو السينات المكتوبة في السجلات
 وانما وضعها في الميزان ليرى اهل الموقف في صاحب السجلات فضلها **لكن** انما يكون ذلك بعد دخول
 من شاء الله من الموحدين النار ولم يبق في الموقف الا من يدخل الجنة لانها لا توضع في الميزان لمن قضى الله
 ان يدخل النار ثم يخرج بالشفاعة او بالعناية الالهية فانما الوضعت لهم ايضا لما دخلوا النار ايضا ولزم الخلاف
 للقضاء وهو محال ووضعها فيه لصاحب السجلات اختصاص الهى يختص برحمته من يشاء واعلم ان الله تعالى
 ما وضع في العموم الا افضل الاشياء واعلمها نفعاً لانه يقابل به اضداد كثيرة فلا بد في ذلك الموضع من قوة
 ما يقابل به كل ضده وهو كلمة لاله الا الله وهذا كانت افضل الاذكار فالدكر بها افضل من الذكر بكلمة الله الله
 وهو عند العلماء بالله لانها جامعة بين النقي والاثبات وحاجبة على زيادة العلم والمعرفة فعليك بهذا الذكر
 الثابت في العموم فانه الذكر الاقوى وله النور الاضوى والمكانة الرقى وبه النجاة في الدنيا والعقبى والكل
 يطالب النجاة وان جهل البعض طريقها فنرى بلا اله عين الخلق حكماً لا علماً فقد اثبت كون الحق حكماً وعلماً
 والاله من جميع الاسماء ما هو الاعين واحده مسمى الله الذى بيده ميزان الرفع والخفض ثم اعلم ان التوحيد
 لا يتبع بدون الشهادة صلى الله عليه وسلم بالرسالة وبين الكلمتين مزيد اتفاق يدل على تمام الاتحاد والاعتناق
 وذلك ان احرف كل منهما ان نظرنالها خطا كانت اثني عشر حرفاً على عدد اشهر السنة يكفر كل حرف منها شهراً
 وان نظرنالها انطقا كانت اربعة عشر تملأ الخلق نوراً وان نظرنالها بالنظرين معا كانت خمسة عشر
 لا يوقفها عن ذى العرش موقف وهو سر غريب دال على الحكم الشرعى الذى هو عدم انفكاك احدهما
 عن الاخرى فمن لم يجمعهما اعتقاده لم يقبل ايمانه واسلام اليهود والنصارى مشروط بالتبرى من اليهودية
 والنصرانية بعد الاتيان بكلمتي الشهادة وبدون التبرى لا يكونان مسلمين ولو اتيا بالشهادتين مرارا لانما فسرنا

يقولهما بأنه رسول الله اليكم لكن هذا في الذين اليوم بين ظهري اهل الاسلام اما اذا كان في دار الحرب وحمل عليه رجل من المسلمين فأني بالشهادتين او قال دخلت في دين الاسلام او في دين محمد عليه السلام فهذا دليل قوته ولهذه الكلمة من الاسرار ما يلا الاقطار منها انها بكلماتها الاربع مركبة من ثلاثة احرف اشارة الى الوتر الذي هو الله تعالى والشفع الذي هو الخلق انشاء الله تعالى ازواجاً ومنها ان احرفها اللفظية اربعة عشر حرفاً على عدد السموات والارض الدالة على الذات الاقدس الذي هو غيب محض والمقصود منها مسمى الجلالة الذي هو الاله الحق والجلالة الدالة عليه خمسة احرف على عدد دعائم الاسلام الخمس ووتريته ثلاثة احرف دلالة على التوحيد ومنها انه لم يفعل فيها شياً شافهاً لئلا يمكن ملازمتها لكونها اعظم مقرب الى الله واقرب موصل اليه مع الاخلاص فان الذكر بها قد رعى على المواظبة عليها ولا يعلم جليسه بذلك اصلاً لان غيره لا يعلم ما في وراء شفتيك الا باعلامك ومنها ان هذه الكلمة مع قرينتها الشاهدة بالرسالة سبع كلمات فجعلت كل كلمة منها مانعة من باب من ابواب جهنم السبعة ومنها ان عدد حروفها مع قرينتها اربعة وعشرون وساعات اليوم والليلة كذلك فمن ظالمها فقد ادى بخير نجيته من المكارة في تلك الآفات (قال المولى الجامى) تقطع بصورت مكس است وكلمة شهادت ارتقطع معراست يعنى اين شهد از آلايش معكس طبعان معراست وقال بعض العارفين لا يجوز لشخص ان يتصدق في مرتبة الشيخوخة الا ان كان عالماً بالكتاب والسنة عارفاً بامراض الطريق عارفاً بمقامات التوحيد الخمسة والثمانين نوعاً عارفاً باختلاف السالكين ولوديتهم حال كونهم مبتدئين وحال كونهم متوسطين وحال كونهم كاملين ويجمع كل ذلك قواهم ما اتخذ الله ولياً جاهلاً قط ولو اتخذ له لعله قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الحاجي بمرام الرقص حال التوحيد وليس في طريقنا ايضا بل نذكر الله قياماً وقعوداً ولا نرقص وفق قوله تعالى الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم وقال الرقص والاصوات كلها انما وضعت لدفع الخواطر ولا شئ في دفعها اشده تأثيراً من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام فنبينا عليه السلام لم يلقن الا التوحيد وقال في احياء العلوم الكامل هو الذي لا يحتاج ان يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الابراسينات المقررين ومن احاط بعلم علاج القلوب ووجوه التلطف بها للسياقة الى الحق علم قطعاً ان ترويحها بامثال هذه الامور دواء نافع لا غنى عنه انتهى واراد بامثال هذه الامور السماع والغناء واللاهو والمباح ونحو ذلك وقال حضرة الشيخ افتاده قدس سره اذا غلبت الخواطر واحتجت الى نفيها فاجهر بذكر النقي وخافت الاثبات اما اذا حصلت الطمأنينة وغلب الاثبات على النقي فاجهر بالاثبات فانه المقصود الاصل وخافت النقي يقول الفقير قال حضرة شينى وسندى روق الله روحه ينبغى ان يبدأ النقي من جانب اليسار ويحول الوجه الى اليمين ثم يقع الاثبات على اليسار ايضا وذلك لان الظلمة في اليسار قباية النقي منه تطرح تلك الظلمة الى طرف اليمين وهو الخلية التي هي سر الخلوية والنور في اليمين فبحسب يل الوجه الى جانبها ثم الميل في الاثبات الى اليسار يطرح ذلك النور الى جانب اليسار الذي هو موضع الايمان لانه في اليسار الصدر وهي الخلية التي هي سر الخلوية وهذا لا ينافى قواهم النقي في طرف اليمين والاثبات الى طرف اليسار لان النقي من طرف اليمين حقيقة وانما الابتداء من اليسار وهذا الابتداء لا ينافى كون النقي من طرفها فاعرف ومن آداب الذكر ان يكون المذاكر في بيت مظلم وان ينظر بعين قلبه الى ما بين حاجبيه وفي ذلك سر ينكشف لمن ذاقه قال بعض الاكابر من قال في الثلث الاخير من ليلة الثلاثاء لا اله الا الله ألف مرة يجمع همة وحضور قلب وأرسلها الى ظالم عمل الله دماره وخرب دياره وسلط عليه الآفات وأهلك بالعاهات ومن قال ألف مرة لا اله الا الله وهو على طهارة في كل صبيحة يسر الله عليه اسباب الرزق وكذا من قالها عند منامه العدد المذكور بات روحه تحت العرش تنغذى من ذلك العالم حسب قواها وكذلك من قالها عند وقوف الشمس ضعف منه شيطان الباطن وفي الحديث لو بعلم الامير ماله في ذكر الله لترك امارته ولو يعلم التاجر ماله في ذكر الله لترك تجارته ولو أن ثواب تسبيحه قسم على اهل الارض لأصاب كل واحد منهم عشرة أضعاف الدنيا وفي حديث آخر للمؤمنين حصون ثلاثة ذكر الله وقراءة القرمان والمسجد والمراد بالمسجد مصلاه سواء كان في بيته او في الخارج كذا قوله بعض الكبار قال الحسن البصري حادوا هذه القلوب بذكر الله فانها سبعة الدثور والمحادة بالقارسية يزودون والدثور ترك افككندن كردوشم شير (قال الجامى)

یادکن آنکه در شب امری • باحبیب خدا خلیل خدا • گفت کوی از من ای رسول کرام •
 امت خویش را ز بعد سلام • که بود پاک و خوش زمین بهشت • لیک انجا کسی درخت نکشت •
 خاک او پاک و طیب افتاده • لیک هست از درختها ساده • غرس اشجار آن بسی جمیل •
 بسمه حمله است پس تهلیل • هست تکبیر از آن اشجار • خوش کسی کش جز این نباشد کار •
 باغ جنات تحتها الانهار • سبز و خرم شود از آن اشجار • وفی الحدیث است که ترا من قول لا اله الا الله
 والاستغفار فان الشیطان قال قد اهلکت الناس بالذنوب واهلکونی بلاله الا الله والاستغفار فلما رأیت ذلك
 اهلکتهم بالا هو اء حتی یحسبون انهم مهتدون فلا یستغفرون وفی الحدیث جددوا ایمانکم قالوا یا رسول الله
 کیف تجد دایماتنا قال اکرؤا من قول لا اله الا الله ولما بعث علیه السلام معاذ بن جبل رضی الله عنه الی البین
 اوصاه وقال انکم مستقدمون علی اهل کاب فان سألوکم عن مفتاح الجنة فقولوا لا اله الا الله وفی الحدیث
 اذا قال العبد المسلم لا اله الا الله خرفت السموات حتی تقف بین یدی الله فبقول الله اسکنی اسکنی فبقول الله
 اسکن ولم تغفر لقاتلها فبقول ما جریک علی لسانه الا وقد غفرت له وفی طلب المغفرة للمؤمنین والمؤمنات
 تحصیل زیادة الحسنة لقوله علیه السلام من استغفر للمؤمنین والمؤمنات کتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة
 حسنة وفی الخبر من لم یکن عنده ما یتصدق به فلیستغفر للمؤمنین والمؤمنات فانه صدقة وکان علیه السلام
 یستغفر الله فی کل یوم سبعین مرة وفی روایة مائة مرة ویستغفر للمؤمنین خصوصا للشهداء ویزور القبور
 ویستغفر للموتی ویرفع من الآفة انه یلزم الابداء بنفسه ثم یغیره قال فی ترجمة الفتوحات بعد از رسل
 هیچکس را آن حق نیست که ما درویدر را و مع هذا فوج علیه السلام در دعاء نفس خود را مقدم داشت
 قال رب اغفر لی ولوالدی و ابراهیم علیه السلام فرمود و اجنبی و بنی ان نعبد الا صنم رب اجعلنی مقیم الصلاة
 ومن ذریتی ابتدا بنفس خود کرد و الداعی للغیر لا ینبغی ان یراه احوج الی الدعاء من نفسه والا لدخله العجب
 فلذا امر الداعی بالدعاء لنفسه اولاً ثم لغيره اللهم اجعلنا من المغفورین (و یقول الذین آمنوا) اشیا فامنهم
 الی الوحی و حرصا علی الجهاد لان فیہ احدی الحسنین اما الجنة والشهادة و اما الظفر والغنیمة (ولانزلت سورة)
 ای هلا نزلت سورة تؤمر فیها بالجهاد وبالفارسیة چرا فرود فرستاده نمی شود سورة در باب قتال با کفار
 (فاذا نزلت سورة محكمة وذكر فیها القتال) بطریق الامر به ای سورة مبینة لا تشابه ولا احتمال فیها بوجه آخر
 سوی وجوب القتال عن قتادة کل سورة فیهذا ذکر القتال فیهی محكمة لم تنسخ (رأیت الذین فی قلوبهم مرض)
 ای ضعف فی الدین او نفاق وهو الاظهر فیکون المراد الایمان الظاهری الزعمی والكلام من اقامة المظهر
 مقام المخفی (ینظرون الیک تطرق المغشی علیهم من الموت) ای تشخص ابصارهم جبناً و هلعاً کدأب
 من اصابتهم غشیة الموت ای حیرته وسکرتة اذا نزل به وعاین الملائكة والغشی تعطل القوی المتحركة والحساسة
 اضعف القلب واجتماع الروح الیه بسبب محققه فی داخل فلا یجد منقذا ومن اسباب ذلك ابتلاء خانی او مؤذ
 بارد او جوع شدید او وجع شدید أو آفة فی عضو مشارک كالقلب والمعدة کذا فی المغرب وفی الآفة اشارة
 الی ان من امارات الایمان تحمی الجهاد والموت شوقاً الی لقاء الله ومن امارات الکفر والنفاق کراهیة الجهاد
 کراهیة الموت (فأولی لهم) ای فویل لهم وبل فارسیة پس وای برایشان بادود وزخ مریشا نراست
 وهو افعل من الولی وهو القرب فعناء الدعاء علیهم بان یلهم المکره وقیل فعلی من آل فعناء الدعاء علیهم بان
 یؤول الی المکره امرهم قال الراغب اولی کلمة تهدد وتحذیر یخاطب به من اشرف علی الهلالة فیحث به علی عدم
 التعرض او یخاطب به من یخاف منه فینبئ عن مشیه ثانیاً واکثر ما یستعمل مکثراً وکأنه حث علی تأمل
 ما یؤول الی الامر لیتنبه المتحرز منه (طاعة وقول معروف) کلام مستأنف ای امرهم طاعة لله ورسوله وقول
 معروف بالا جابه لما امر واه من الجهاد أو طاعة وقول معروف خیر لهم اوحکایة لقولهم و یؤیده قرآءة ابی
 یقولون طاعة وقول معروف ای امرنا ذلك كما قال فی التساء و یقولون طاعة فاذا برزوا من عندک بیت طاعة
 منهم غیر الذی تقول (فاذا عزم الامر) العزم والعزيمة الحد و عقد القلب الی امضاء الامر والعزيمة تعویذ کله
 تصور انک قد عقدت علی الشیطان ان یمضی ارادته منك والمعنی فاذا جددوا فی امر الجهاد واقترض القتال واسند
 العزم الی الامر وهو لا یصح به مجازا کما فی قوله تعالی ان ذلك من عزم الامور وعامل الظرف محذوف ای خالفوا

وتخلفوا بالفارسية پس چون لازم شد امر قتال وعزم کردن اصحاب جهاد ایشان خلاف ورزیده یازنان
در خانها نشند (قلو صدقوا الله) ای فیما قالوا من الکلام المنبی عن الحرص علی الجهاد بالجرى علی موجب
وبالفارسية پس اگر راست گفتندی باخدای در اظهار حرص بر جهاد (اسکان) ای الصدق (خبر اہم)
من الکذب والنفاق والقعود عن الجهاد وفیسه دلالة علی اشتراك الكل فیما حکى عنهم من قوله تعالى لولا نزلت
سورة فالمراد بهم الذین فی قلوبهم مرض واعلم انه کما یلزم الصدق والاجابة فی الجهاد الا صغرا اذا کان متعینا علیه
کذلک یلزم ذلک فی الجهاد الا کبرا اذا اضطر الیه وذلک بالریاضات والمجاهدات علی وفق اشارة المرشد او العقل
السليم والا فالقعود فی بیت الطبیعة والنفس سبب الحرمان من غنائم القلب والروح وفی بذل الوجود حصول
ما هو خیر منه وهو الشهود والاصل الایمان والیقین نقلست کہ روزی حسن بصری نزد حبیب عجمی آمد
بر بارت حبیب دو قرص جوین بپایه نمک پیش حسن نهاد حسن خوردن گرفت سائل بدر آمد حبیب آن
دو قرص بدان نمک بدان سائل داد حسن همچنان بماند گفت ای حبیب تو مرد شایسته اگر پاره علم داشتی
می بودی که نان از پیش مهمان بر کف می وهمه را بسائل دادی پاره شاید ادیان و پاره بهمان حبیب هیچ نکفت
ساعتی بود غلامی بیامد و خوانی بر سر نهاد و تری و حلوی و نان پاکیزه و پانصد درم نقد در پیش حبیب نهاد
حبیب درم بدر و بشان داد و خوان پیش حسن نهاد و حسن پاره نان خورد حبیب گفت ای استاد تو نیک
مردی اگر پاره یقین داشتی به بودی با علم بهم یقین باید یعنی ان من کان له یقین نام عوضه الله تعالی خیرا
من مفقوده و تدارک فضل و وجوده فلا بد من بذل المال والوجود فی الجهاد الا صغرا والا کبر (قال الحافظ)
فدای دوست نکردیم عمر و مال در بیغ * که کار عشق زما این قدر نمی آید (فهل عسیتم) ای یتوقع منکم
یا من فی قلوبهم مرض وبالفارسية پس آیا شاید و توقع هست از شما ای منافقان (ان قولیم) امور الناس
و تا مرتب علیهم ای ان صرتم متولین لامور الناس و ولایة و حکما علیهم من تسلطین فتولیم من الولاية (ان نفسدوا
فی الارض و تقطعوا ارحامکم) تحارصا علی الملک و تمالکا علی الدینا فان من شاهد احوالکم الدالة علی
الضعف فی الدین و الحرص علی الدینا حین امرتم بالجهاد الذی هو عبارة عن احرار کل خیر و صلاح و دفع
کل شر و فساد و انتم مأمورون شأنکم الطاعة و القول المعروف یتوقع منکم اذا اطلقت اعنتکم و صرتم آمرین
ما ذکر من الافساد و قطع الارحام و الرحم رحم المرأة و هو منبت الولد و وعاؤه فی البطن ثم سمیت القرابة و الوصلة
من جهة الولاد و رحا بطریق الاستعارة لکنهم خارجین من رحم واحد و قرأ علی رضی الله عنه ان تولیم بضم
تاء و و او و کسر لام ای ولی علیکم الظلمة ملتم معهم و عاؤتموهم فی الفتنة کما هو المشاهد فی هذه الاعصار و قال
ابو حیان الاظهر ان المعنی ان اعرضتم ایها المنافقون عن امتثال امر الله فی القتال ان نفسدوا فی الارض بعدم
معاونة اهل الاسلام علی اعدائهم و تقطعوا ارحامکم لان من ارحامکم کثیر من المسلمین فاذا لم تعینوهم قطعتم
ارحامکم (اولئک) اشارة الی المحاطین بطریق الالتفات ایذا بان ذکر اہانتهم اوجب اسقاطهم عن رتبة الخطاب
و حکایة احوالهم القلیعة لغیرهم و هو مبتدأ خبره قوله تعالی (الذین لعنهم الله) ای ابعدهم من رحمته
(فأصمهم) عن استماع الحق لتصامهم عنه بسوء اختیارهم و الاصمام کر کردن (واعی ابصارهم) لتعامیم
عما یشاهدونه من الآیات المنصوبة فی الانفس والاتفاق والاعماء کور کردن قیل لم یقل اصم آذانهم لانه
لا یلزم من ذهاب الاذان ذهاب السماع فلم تعرض لهما ولم یقل اصم آذانهم لانه لا یلزم من ذهاب الابصار و هی الاعین
ذهاب الابصار قال سعدی المفی اصمام الاذان غیر اذهابها و لا یلزم من اذنها الاخر و الصمم والعی یوصف
بکل منهما الجارحة و کذلک مقابلهما من السماع و الابصار و یوصف به صاحبها فی العرف المستمر و قد ورد التنزیل
علی الاستعما لکن اختصر فی الاصمام و اطنب فی الاعماء مع مراعاة الفواصل و فی الآية اشارة الی اهل الطلب
واصحاب المجاهدة ان اعرضتم عن طلب الحق ان تفسدوا فی ارض قلوبکم بافساد استعدادها لقبول الفیض
الاهی و تقطعوا ارحامکم مع اهل الحب فی الله فتکونوا فی سلك اولئک الذین الخ و هذا کما قال الجنید قدس سره
لو اقبل صدیق علی الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان ما فاته اکثر مما ناله یقول الفقیر وقع فی الحرم النبوی
علی صاحبہ السلام انی قد مدت یوما عند الرأس المبارك علی ما هو عادی مدة محاورتی فرأیت بعض الناس یسبون
الادب فی تلك الحاضرة الجليلة وذلک من وجوه کثيرة فغلبنی البکاء الشدید فاذا هذه الآية تقرأ علی اذنی اولئک

الذين لعنهم الله يعني ان المسيئين للادب في مثل هذا المقام محرومون من درجات اهل الآداب الكرام
 (وفي المتنوى) از خدا جويم توفيق ادب * في ادب محروم كشت از لطف رب * في ادب تنها
 نه خود را داشتيد * بلکه آتش در همه آفاق زد * هر که بی باکی کند در راه دوست * رهزن
 مردان شده ناهم را دوست (أفلا يتدبرون القرآن) التدبر النظر في دبر الامور وعواقبها أي ألا يلاحظون
 القرآن فلا يتصفحونه وما فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يقعوا في المعاصي الموبقة (أم على قلوب أقفالها)
 فلا يكد يصل اليها ذكرا صلا وبالفارسية بلکه برد لها اي نشان است قفلهاء آن يعني چیزی که دلها را بمنزله
 قفلهاء باشد و آن ختم وطبع الهیست بران * در که خدا بست بروی عباد * هیچ کلیدش نتواند کشاد *
 قفل که او برد در دلها زند * کیست که بردارد و درو را کند * والاقفال جمع قفل بالضم وهو الحديد
 الذي يغلق به الباب كما في القاموس قال في الارشاد ام منقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من التوبيخ
 بعدم التدبر الى التوبيخ بكون قلوبهم مقفلة لا تقبل التدبر والتفكر والهمزة للتقرير وتكثير القلوب اما التحويل
 حالها وتظلمع شأنها بام امرها في الفساد والجهالة كأنه قيل على قلوب منكورة لا يعرف حالها ولا يقادر
 قدرها في القسوة واما لان المراد قلوب بعض منهم وهم المناقون وضافة الاقفال اليها للدلالة على انها اقفال
 مخصوصة بها مناسبة لها غير مجانسة لسائر الاقفال المعهودة التي من الحديد اذ هي اقفال الكفر التي استغفلت
 فلا تنفتح وفي التأويلات التجميعية أفلا يتدبرون القرآن فان فيه شفاء من كل داء ليفضي بهم الى حسن العرفان
 ويخلصهم من سجن الهجران ام على قلوب أقفالها ام قفل الحق على قلوب اهل الهوى فلا يدخلها زواجر التنبيه
 ولا ينسبط عليها شعاع العلم ولا يحصل لهم فهم الخطاب وماذا كان الباب متقلا فلا الشك والانكار الذي فيها
 يخرج ولا الصدق واليقين الذي هم يدعون اليه يدخل في قلوبهم انتهى فقلت که بشر حافی قدس سره بخانه
 خواهر او بیامد گفت ای خواهر بر بام میشوم و قدم بنهاد و پای چند بر آمد و بایستاد و تاروز همچنان
 ایستاده بود چون روز شد فرو آمد و بنماز جماعت رفت بامداد باز آمد خواهرش پرسید که ایستادن ترا سبب
 چه بود گفت در خاطر امدم در بغداد چندین کس اند که نام ایشان بشیر ست یکی جهود و یکی ترسا و یکی
 مغ و مرا نام بشیر است و بچنین دولتی رسید و اسلام یافته درین حیرت مانده بودم که ایشان چه کرده اند ازین
 دولت محروم ماندند و من چه کرده ام که بدین دولت رسیدم یعنی ان افتتاح اقفال القلوب من فضل
 علام الغیوب ولا یتسر لكل احد مقام القرب والقبول ورتبة الشهود والوصول وعدم تدبر القرآن انما هو
 من آثار الخذلان ومقتضیات الاعیان والافکل طلب ینتهی الى حصول الرب (قال الصائب) نواز فشانند
 تخم امید دست مدار * که در کرم نکند ابرو نهار اماسا (ان الذين ارتدوا على ادبارهم) الارتداد
 والردة الرجوع في الطريق الذي جاء منه لكن الردة تختص بالكفر والارتداد يستعمل فيه وفي غيره والادبار
 جمع دبر و دبر الشيء خلاف القبيل وكنى بهما عن العضوين المخصوصين والمعنى ان الذين رجعوا الى ما كانوا عليه
 من الكفر وهم المناقون الموصوفون بمرض القلوب وغيره من قبائح الافعال والاحوال فانهم قد كفروا به
 عليه السلام (من بعد ما تبين لهم الهدى) بالدلائل الظاهرة والمعجزات القاهرة (الشيطان سول لهم) جملة
 من مبتدأ وخبر وقعت خبرا لان اي سهل لهم ركوب العظام من السول وهو الاسترخاء وقال الراغب السول
 الحاجة التي تحرص عليها النفس والتسويل تزيين النفس لما تحرص عليه وتصوير القبيح منه بصورة الحسن
 (وأملئ لهم) وأملئهم في الاماني والآمال وقيل امهلهم الله ولم يعاجلهم بالعقوبة قال الراغب الاملاء الامداد
 ومنه قيل للمدة الطويلة ملاوة من الدهر وملاوة من الدهر (ذلل) الارتداد كأن (بأنهم) اي بسبب ان المناقين
 المذکورين (قالوا) سراً (لذين كرهوا ما نزل الله) اي لليهود الكارهين لنزول القرآن على رسول الله
 عليه السلام مع علمهم بانه من عند الله حسدا وطمعا في نزوله عليهم (سنطيعكم في بعض الامر) وهو ما افاده
 قوله تعالى ألم تر الى الذين ناقوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب لئن اخرجتم لخروجت معكم
 ولا نطيع فيكم احدا ابدا وان قولتم لننصرنكم وهم بنوا قريظة والنضير الذين كانوا يوالونهم ويؤدونهم وارادوا
 بالبعد الذي اشاروا الى عدم اطاعتهم فيه اظهار كفرهم وعلان امرهم بالفعل قبل قتالهم واخراجهم
 من ديارهم فانهم كانوا يابون ذلك قبل مساس الحاجة الضرورية الداعية اليه لما كان لهم في اظهار الایمان

من المنافع الدنيوية (والله يعلم اسرارهم) اى اخفاءهم لما يقولون لليهود (فكيف اذا توفتهم الملائكة)
 اى يفعلون فى حياتهم ما يفعلون من الحيلة فكيف يفعلون اذا قبض ارواحهم ملك الموت وأعوانه
 (يضر بون وجوههم وادبارهم) بمقامع الحديد وادبارهم ظهورهم وخلفهم (قال الكاشفى) مى زتندرو حياه
 ايشان كه از حق بكرداينده اند و پشتهايشان كه براهل حق كرده آند و بالجملة حال من فاعل توفتهم
 وهو قصور لتوفيتهم على اهل الوجوه واقطعها وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى احد على معصية
 الا تضرب الملائكة وجهه وديره (ذلك) التوفى الهائلا وبالفارسية ابن قبض ارواح ايشان بدين وصف
 (بانهم) اى بسبب انهم (اتبعوا ما انحط الله) من الكفر والمعاصى يعنى متابعت كردندان چيزى را كه بخشم
 آورد خداى تعالى رابعى موجب غضب وى كردد (وكرهوا رضوانه) اى ما يرضاه من الايمان والطاعة
 حيث ~~تخفروا~~ وبعد الايمان وخرجوا عن الطاعة بما صنعوا من المعاملة مع اليهود (فأحبط) لاجل ذلك
 (اعمالهم) التى عملوها حال ايمانهم من الطاعات وبعد ذلك من اعمال البر التى لو عملوها حال الايمان لانفعوا بها
 فالكفر والمعاصى سبب لاجباط الاعمال وباعت على العذاب والنكال قال الامام الغزالى رحمه الله القاجر
 تنسل روحه كالسفود من الصوف المبلول والميت التاجر يظن ان بطنه قد ملئت شوكا وكان نفسه يخرج
 من ثقب ابرة وكانما السماء انطبقت على الارض وهو بينهما ولهذا مثل كعب الاحبار عن الموت قتال كهفن
 شجر ذى شوك ادخل فى جوف رجل فغذبه انسان شديد البطش ذوقه فقطع ما قطع وابقى مابقى وقال النبى
 عليه السلام لسكرة من سكرات الموت امر من ثلاثمائة ضربة بالسيف وعند وقت الهلاك يطعنه الملائكة
 بحربة مسومة قد سميت سمما من نار جهنم فتفتقر النفس وتتقبض خارجة فياخذها الملك فى يده وهى ترعد اشبه
 شئ بالزئبق على قدر التحلة شخصنا انسانيا ولها الملائكة الزبانية وهى ملائكة العذاب هذا حال الكافر
 والفاجر واما المؤمن المطيع فعلى خلاف هذا لانه اهل الرضى قال ميمون بن مهران شهدت جنازة ابن عباس
 رضى الله عنهما بالطائف فلما وضع على المصلى لى صلى عليه جاء طائر ابيض حتى وقع على اكفانه ثم دخل فيها
 فالق ولم يوجد فلما سوى عليه معنصونا ومارأينا شخصا ياتىها النفس الطمئنة ارجع الى ربك راضية
 مرضية فادخلنى فى عبادى وادخلنى جنتى فعلى العاقل ان يتهيأ للموت ولا يضيع الوقت (قال الصائب)
 ترا كرا حاصل هست از حيات خود غنيمت دان * كه من از حاصل دوران غمى حاصل دارم (ام حسب
 الذين فى قلوبهم مرض) اى المنافقون فان النفاق مرض قلبى كالشك ونحوه (ان لن يخرج الله اضغانهم)
 فأم منقطعة وان مخففة من أن والاضغان جمع ضغن بالكسر وهو الحقد وهو امساك العداوة فى القلب
 والترص لفرصتها وبه شبه الناقه فقالوا ذات ضغن والمعنى بل احسب الذين فى قلوبهم حقد وعداوة للمؤمنين
 ان لن يخرج الله اعتقادهم ولن يبرزها لرسول الله وللمؤمنين قتبى امورهم مستورة اى ان ذلك مما يكاد
 يدخل تحت الاحتمال وفى بعض الآثار لا يموت ذوزيغ فى الدين حتى يفتضح وذلك لانه كحامل الثوم فلا بد
 من أن تظهر رائحته كما ان الثابت فى طريق السنة كحامل المسك اذا لا يقدر على امساك رائحته * ~~اكر~~
 مسك خالص نادرى مكوى * وكرهت خود فاش كرد ديبوى (ولونشاء) آراءهم وبالفارسية
 واكر ما خواهم (لا رينا كههم) اعترفنا كههم بدلائل تعرفهم بأعيانهم معرفة متاخة للرؤية (فلا عرفتهم بسماهم)
 بعلامتهم التى نسميها قال فى القاموس السومة بالضم والسمة والسيما والسيما بكسرها العلامة وذكر
 فى السوم وعن انس رضى الله عنه ما خنى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شئ من المنافقين
~~كان يعرفهم بسماهم~~ ولقد كان فى بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكون فيهم الناس فقاموا ذات ليلة
 واصبحوا وعلى وجه كل منهم مكتوب هذا منافق وفى عين المعافى وعلى جبهة كل واحد مكتوب كهينة الوشم
 هذا منافق واللام لام الجواب كرتت فى المعطوف للتأكيدها لالترييب المعرفة على الاراء (ولتعرفتهم
 فى لحن القول) اللام جواب قسم محذوف ولحن القول فحواه ومعناه واسلوبه او امالته الى جهة تعريض وفورية
 يعنى بشئناى نو ايشان را در كردايندن سخن از صواب صواب بجهت تعريض وتورى ومنه قيل للصطفى لاحن
 اعدله بالكلام عن سمع الصواب وفى الحديث اهل بعضكم الحن بحجته من بعض اى اذهب بها فى الجهات
 قال فى المفردات اللحن صرف الكلام عن سننه الجارى عليه اما بازالة الاعراب او التخصيف وهو المذموم

وذلك أكثر استعمالاً وأما بإزالة التصریح وصرفه بمعناه الى تعريض وغوى وهو محمود من حيث
 البلاغة عند أكثر الأدباء واليه قصد بقول الشاعر فخير الاحاديث ما كان لنا ويايه قصد بقوله ولتعرقهم في الحن
 القول ومنه قيل للفطنة لما يقضى غوى الكلام لحن انتهى وفي المختار اللحن الخطأ في الاعراب وبابه قطع
 والحن بفتح الحاء الفطنة وقد لحن من باب طرب وفي الحديث لعل احدكم الحن بحجته اى افطن بها انتهى
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو قولهم ما لنا ان اطعنا من الثواب ولا يقولون ما علينا ان عصينا
 من العقاب قال بعض الكبار الاكابر والسادات يعرفون صدق المرید من كذبه بسؤاله وكلامه لان الله يقول
 ولتعرقهم في الحن القول (والله يعلم اعمالكم) فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد للمؤمنين وايدان بان حالهم
 بخلاف حال المنافقين وفي الآية إشارة الى ان من مرض القلوب الحسبان الفاسد والظن الكاذب فطنوا
 ان الله لا يطلع على خبث عقائدهم ولا يظهره على رسوله وليس الامر كما توهموه بل ان الله فضحهم وكشف تلبسهم
 بالاخبار والتعريف مع ان المؤمن ينظر بنور الفراسة والعارف ينظر بنور التحقيق والنبي عليه السلام
 ينظر بالله فلا يستتر عليه شئ فالاعمال التي تصدر بخباثة النيات لها شواهد عليها كما سئل سفيان بن عيينة
 رحمه الله هل يعلم المذكان الغيب فقال لا قيل له فكيف يكتبان ما لا يقع من عمل القلب فقال لكل عمل سماً
 يعرف بها كالجرم يعرف بسماً اذ هم العبد بحسنة فاح من فيه رايحة المسك فيعلون ذلك فيكتبونها حسنة
 فاذا هم بسيسة استقر عليها قلبه فاح منه ريح التن في كل شئ شواهد الا ترى ان الحارث بن اسد المحاسبي
 رحمه الله كان اذا قدم له طعام فيه شبهة ضرب عرقه على اصبعه وكأى ابى يزيد البسطامي رحمه الله مادامت
 حاملاً بأبى يزيد لا تمتد يدها الى طعام حرام وآخر ينادى ويقال له تورع وآخر يأخذ الغنيمان وآخر يصير الطعام
 امامه وما وآخر يرى عليه سواد وآخر يراه خنزيراً الى امثال هذه المعاملات التي خص الله بها اوليائه واصفياءه
 فعليك بالمرقبة مع الله والورع في المنطق فانه من الحكمة وهل يكب الناس على مناخرهم في النار الا حصائد
 ألسنتهم قال مالك بن انس رضى الله عنه من عدت كلامه من عمله قل كلامه والتزم اربعة الدعاء للمسلمين يظهر
 الغيب وسلامة الصدر وخدمة الفقراء وكان مع كل احد على نفسه قال بعض الكبار انصت لحديث الجليس
 ما لم يكن هجرافان كان هجرافانصحه في الله ان علمت منه القبول بألطف النصيح والافاعتذر في الانفصال
 فان كان ما جاء به حسناً فحسن الاستماع ولا تقطع عليه حديثه سخن راسرست اى خرد مندوبن * مياور سخن
 دره يان سخن * خداوند تدبير و فرزندك و هوش * تكويد سخن تا نيند خوش (ولتبونكم) بالامر
 بالقتال ونحوه من التكالييف الشاقة اعلاما لا استعلاما و انعاما لكم معاملة المختبر ليكون ابلغ في اظهار
 العذاب (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) على مشاق الجهاد علماً فعلياً يتعلق به الجزاء وقد سبق تحقيق
 المقام بما لا مزيد عليه من الكلام (ونبلوا أخباركم) الاخبار بجمع النخب بها اى ما يجرب به عن اعمالكم فيظهر
 حسناتها وقبحها لان الخبر على حسب الخبر عنه ان حسناً فحسن وان قبيحاً فقبح فيه إشارة الى ان بلاء الاخبار
 كناية عن بلاء الاعمال (قال الكاشاني) تسمى ازمايم خبرها شمارا كه ميگويد در ايمان يعنى تاصدق وكذب
 ان همه را آشكارا شود وكان الفضيل رحمه الله اذا قرأ هذه الآية بكى وقال اللهم لا تلبنا فانك ان بولتنا هتكت
 استارنا وفضحتنا وفيه إشارة الى انه بنار البلاء يختص ابريز الولاء قبل البلاء للولاء كاللهب للذهب فان ما لا بلاء
 والامتحان تبين جواهر الرجال فيظهر المخلص ويفتضح المنافق وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان والله تعالى
 عالم بخصائص جواهر الانسان من الازل الى الابد لانه خلقها على اوصافها من السعادة والشقاوة الا يعلم
 من خلق وهو اللطيف الخبير وبتغير احوال الجواهر في الازمان المختلفة لا يتغير علم الله فانه تعالى يراهم في حالة
 واحدة وتغيرات الاحوال كلها كما هي بحيث لا يشغله حالة عن حالة وانما يولوا لعلام والكشف عن حقيقة
 الحال قال بعض الكبار العارفون يعرفون بالبصار ما تعرفه الناس بالبصائر ويعرفون بالبصائر ما لم يدرك احد
 في النادر ومع ذلك فلا يأمنون على نفوسهم من نفوسهم فكيف يأمنون على نفوسهم من مقدورات ربهم
 مما يقطع الظهور وكان الشيخ عبد القادر الجيلاني قدس سره يقول اعطاني الله تعالى ثلاثين عهداً وميثاقاً
 ان لا يمكر بي فقيل له فهل امتن مكره بعد ذلك فقال خالي بعد ذلك كخالي قبل العهد والله عزيز حكيم فاذا كان
 حال العارف الواقف هكذا فما حال الجاهل الغافل فلا بد من اليقظة * برغفلت سياه دلان خدمه مى زند *

غافل مبسوز خنده دندان غماي صبح (ان الذين كفروا وصدوا) اي منعوا الناس (عن سبيل الله) اي عن دين
 الاسلام الموصلي الى رضى الله تعالى (وشاقوا الرسول) وعادوه وخلقوه وصاروا في شق غير شقه والمخالفة
 اصل كل شر الى يوم القيامة (من بعد ما تبين لهم الهدى) بما شاهدوا نفعه عليه السلام في التوراة وبما ظهر
 على يديه من المعجزات ونزل عليه من الآيات وهم قريظة والنضير والمطعمون يوم بدر وهم رؤساء قريش
 (لن يضروا الله) يكفرهم وصدتهم (شيأ) من الاشياء يعني زباني تواتر ساند خد ابراهيم يعني از كفر
 ايشان اثر ضررى بدین خدای و بغير اوزر سد بلکه شر آن شر بدیشان عائد گردد اوشيا من الضرر
 اولن يضروا رسول الله بمشاقته شيأ وقد حذف المضاف لتعظيمه وتفظيع مشاقته (وسيجبط) السجين لمجرد
 التاكيد (اعمالهم) اي مكايدهم التي نصبوها في ابطال دينه تعالى ومشاقته رسوله فلا يصلون بها الى ما كانوا
 يغيثون من الغوائل ولا يتم لهم الا اقتل كالتقريظة واكثر المطعمين يدر والجلاء عن اوطانهم كالتنضير
 (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول) في العقائد والشرائع كلها فلا تشاقوا الله ورسوله
 في شيء منها (ولا تبطوا اعمالكم) اي بمثل ما بطل به هؤلاء اعمالهم من الكفر والتناق والرياء والمق والاذى
 والعجب وغيرها وفي الحديث ان العجب بأكل الحسبات كأتأكل النار الحطب * در هر عملی که عجب ره
 یافت * و بیش زره قبول بر تافت * ای کشته بکار خویش مغرور * وز در که قرب کشته
 مهجور * تا چند ز عجب و خود نمایی * وز بد به منی و مایی * محب مشواز طریق تبلیس *
 که عجب بجه قتاد ابلیس * وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكبائر على ما زعمت المعتزلة والخوارج
 فان جمهورهم على ان بكيرة واحدة تجبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طول عمره ثم شرب جرعة من خمر
 فهو كمن لم يعبد قط وفي الآية اشارة الى ان كل عمل وطاعة لم يكن بامر الله وسنة رسوله فهو باطل لم يكن له ثمرة
 لانه صدر عن الطبع والطبع ظلماتي وانما جاء الشرع وهو نوراني ليزيل ظلمة الطبع بنور الشرع فيكون ثمرا وثمرته
 ان يخرجكم من الظلمات الى النور أى من ظلمات الطبع الى نور الحق فعليك بالاطاعة واستعمال الشريعة وایاك
 والمخالفة والاهمال قلت که احمد حنبل وشافعی رضی الله عنهم ان شسته بودند حبیب بجمعی از کوشه در
 آمد احمد گفت من اورا سوالی کنم شافعی گفت ایشانرا سوال نشاید کرد که ایشان قومی عجب باشند احمد گفت
 چاره نیست چون حبیب فرارسید احمد گفت چه کوی در حق کسی که ازین پنج نماز یکی از وفوت شده است
 ونمی داند که کدامست حبیب گفت هذا قلب غفل عن الله فلیؤدب یعنی این دل کسی بود که از خداوند
 غافل بود اورا ادب باید کرد در جواب او متعجب شد شافعی گفت نکفتم که ایشانرا سوال نشاید کرد والجواب
 فی الشريعة ان يقضى صلاة ذلك اليوم فالتی توافقه تكون قضاء لها والبواقي من النوافل نسأل الله الاطاعة
 والاعتقاد في كل حال على الاطراد (ان الذين كفروا) بالله تعالى ورسوله (وصدوا) الناس (عن سبيل الله) الموصلي
 الى رضاء (ثم ماتوا) وفارقوا الدنيا (وهم كفار) الواو للعالم (فلن يغفر الله لهم) في الآخرة لانهم ماتوا على الكفر
 فيحشرون على ما ماتوا عليه كما ورد تموتون كما تعيشون وتحشرون كما تموتون وهو حكم يم كل من مات
 على الكفر وان صح نزوله في اصحاب القلب وهو كما مير البئر والعداء القديمة منها كما في القاموس والمراد البئر التي
 طرح فيها جيف الكفار المقتولين يوم بدر وما البئر التي سقى منها المشركون ذلك اليوم وهي بئر الماء فهي منتنة
 الآن سمعته من بعض اهل بدر حين مروري بها (فلاتهنوا) من الوهن وهو الضعف والفناء فصيحة اي اذاتين
 لكم بما تبلى عليكم ان الله عدوهم يطل اعمالهم فلا يغفر لهم فلاتهنوا اي لاتضعفوا فان من كان الله عليه لا يفلح
 (وتدعوا الى السلم) مجزوم بالعطف على تمنوا والسلم بفتح السين وكسرهما لغتان بمعنى الصلح اي ولاندعوا
 الكفار الى الصلح فورافان ذلك فيه ذلة يعني طلب صلح مكسب از ایشان که نشانه ضعف وتذلل شما بود
 (وانتم الاعلون) جمع الاعلى بمعنى الاعلى اصله اعلیون فکروا الجمع بين اخت الكسرة والضمه اي الاعلبيون
 وقال الكلبي آخر الامر لكم وان غلبوكم في بعض الاوقات وهي جملة حالیه مقررة لمعنى النهي مؤكدة لوجوب
 الانتهاء وكذا قوله تعالى (والله معكم) فان كونهم الاعلبيون وكونه تعالى معهم اي ناصرهم في الدارين من
 اقوى موجبات الاجتنان عما يوجب الذل والضرعة وكذا توفيقه تعالى لا جورا لاعمال حسبا يعرب عنه قوله
 تعالى (ولن يترك اعمالكم) الوتر کم وضائع کردن اي ولن يضيعها من وترت الرجل اذا قتلت له قتيلا من ولد او اخ

اوجيم فافردته منه من الوتر الذي هو الفرد في القاموس وتر الرجل افترعه وادركه بمكره ووتره ماله نقصه اياه
 انتهى وعبر عن ترك الائمة في مقابلة الاعمال بالوتر الذي هو اضعاء شئ معترضة من النفس والاموال مع ان
 الاعمال غير موجبة للثواب على قاعدة اهل السنة ابرازا لغاية اللطف بتصوير الصواب بصورة الحق المستحق
 وتنزيل ترك الائمة بمنزلة اضعاء اعظم الحقوق واتلافها وفي الحديث القدسي انما هي اعمالكم ثم اؤذيكم اياها
 وهي ضمير القصة بمعنى ما جزاء اعمالكم المحفوظ عندى لاجلكم ثم اؤذيها اليكم وافية كاملة وعن ابى ذر
 رضى الله عنه رفعه يقول الله تعالى انى حرمت الظلم على نفسى وحرمته على عبادى فلا تنظالموا فاذا كان الله
 منه اعن الظلم ونقص جزاء الاعمال فليطلب العبد نفسا بل لا ينبغي له ان يطلب الاجر لان الله تعالى اكرم
 الاكرمين فيعطيه فوق مطلوبه * توبى لى كى جوك دايان بشرط مزد مكن * كه دوست خود روش
 بنده پرورى داند (وفي المنوى) عاشقنا را شادمانى وغم اوست * دست مزد واجرت خدمت هم اوست *
 غير معشوق ارتعاش يابى بود * عشق نبوده روزه سودا يى بود * عشق آن شعله است كو چون بر فروخت *
 هر چه جز معشوق باقى بجهل سوخت * قال ابواليث رحمه الله في تفسيره وفي الآية دليل على ان ايدى المسلمين
 اذا كانت عالية على المشركين لا ينبغي ان يجيبوهم الى الصلح لان فيه ترك الجهاد وان لم تكن يدهم عالية
 فلا بأس بالصلح لقوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها يى ان مالوا الى الصلح خذل اليه وكذا قال غيره
 هذا نهي للمسلمين عن طلب صلح الكافرين قالوا وهو دليل على انه عليه السلام لم يدخل مكة صلحا لانه نهي
 عن الصلح وكذا قال الحدادى في تفسيره في سورة النساء لا يجوز مهادنة الكفار وترك احد منهم على الكفر
 من غير حجة اذا كان بالمسلمين قوة على القتال واما اذا عجزوا عن مقاومتهم وخافوا على انفسهم وذرايعهم جازاهم
 مهادنة العدو من غير حجة يؤذونها اليهم لان خطر المهادنة كان بسبب القوة فاذا زال السبب زال الخطر
 انتهى والجهود على ان مكة فتحت عنوة اى قهرا الاصلح لوقوع القتال بها ولو كان صلحا لما قال عليه السلام
 من دخل دار ابي سفيان فهو آمن الى آخر الحديث (انما الحياة الدنيا) عند اهل البصرة (لعب ولهو)
 باطل وغرور لا اعتبار بها ولا ثبات لها الاياما قلائل وبالفارسية جزاين نيست كه زندگاني دنيا
 باز بست نابايدار ومشغولى بى اعتبار يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصده مقصدا صحيا والهوى
 ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه وفي الخبر ان الله تعالى خلق ملكا وهو يمدد لاله من اول الدنيا فاذا قال
 الا الله قامت القيامة وفيه اشارة الى ان الدنيا وما فيها من اولها الى آخرها لا وجود لها في الحقيقة وانما هي
 امر عارض زائل والله هو الازلى الابدى (وان تؤمنوا) ايها الناس بما يجب به الايمان (وتقوا) عن الكفر
 والمعاصى (يؤتكم اجركم) اى ثواب ايمانكم وتقواكم من الباقيات الصالحات التى يتنافس فيها المتنافسون
 وفي الآية حث على طلب الآخرة العلية الباقية وتنفي عن طلب الدنيا الدنية الفانية * مكن تكيه بر ملك
 وجاه وحشم * كه پيش از تو بودست وبعدا ز توهم * بدنيا توانى كه عجبى نرى * بخرجان من ورنه
 حسرت خوورى (ولا يسألكم) اى الله تعالى (اموالكم) الجمع المضاف من صيغ العموم فالمراد جميع
 اموالكم بحيث يخل اداؤها بكم وانما اقتصر على شئ قليل منها وهو ربع العشر او العشر تؤذونها
 الى قهر انكم فظيما وبها نفسا (ان يسألكموها) اى اموالكم (فيحفكم) اى يجهدكم بطلب الكل وبالفارسية
 پس مبالغه كند در خواستن يعنى كويدهم ورافقه كنيد وذلك فان الاحياء والاحلاف المبالغه وبلوغ الغاية
 يقال احنى شاربه اى استأصله اى قطعه من أصله (تخلوا) بها فلا تعطوا (ويخرج) اى الله تعالى وبعضه
 القرآنة بنون العظمة أو البخل لانه سبب الاضغان (اضغانكم) اى احقادكم وقد سبق تفسيره في هذه السورة
 قال في عين المعانى اى يظهر اضغانكم عند الامتناع وقال قتادة علم الله ان ابن آدم ينقم ممن يريد ماله ويقال
 ويخرج ما في قلوبكم من حب المال وهذه المرتبة لمن يوقى شئ نفسه فالما الاررار عن ريق الكونين ومن علت
 رتبتهم في طلب الحق فلا يسامحون في استبقاء ذرة ويطلبون بيذل الروح والتزام الغرامات فان المكاتب
 عبد ما بقى عليه دوهم (هاتنم) هاتنبيه بمعنى اكاه باشيد وكوش داريد وانتم كلمة على حدة وهو مبتدأ
 خبره قوله (هؤلاء) اى انتم ايها المخاطبون هؤلاء الموصوفون يعنى في قوله تعالى ان يسألكموها الآية
 (تدعون لتنفقوا في سبيل الله) استئناف مقرر لذلك حيث دل على انهم يدعون لاتفق بعض اموالهم

في سبيل الله فيجذل ناس منهم اوصاله لهؤلاء على انه بمعنى الذين اي هاتئتم الذين تدعون فيه توبخ عظيم
 وتحقير من شأنهم والاتفاق في سبيل الله يم فقه الغزو والركة وغيرهما (فمنكم من يجذل) بالرفع لان من هذه
 ليست بشرط اي ناس يجذلون وهو في حيز الدليل على الشرطية الثانية كانه قبل الدليل عليه انكم تدعون
 الى اداء ربيع العشر فمكم ناس يجذلون به (ومن يجذل) بالجرم لان من شرط (فانما يجذل عن نفسه) فان كلا
 من نفع الاتفاق وضرر الجذل عائد اليه والجذل يستعمل بعن وعلى لتضمنه معنى الامساك والتعدي اي فانما
 يمسك الاخر عن نفسه بالجذل (والله الغني) عنكم وعن صدقاتكم دون من عداكم (وانتم الفقراء) اليه
 والى ما عنده من الخير فاما امركم به فهو لاحتياجكم الى ما فيه من المنافع فان امتثلتم فلكم وان توليتم فعليكم
 قال الجنيد قدس سره الفقير يلق بالعبودية والغنى يلق بالربوبية ويلزم الفقر من الفقر ايضا وهو الغنى التام
 ولذلك قال ابن مشيش للشيخ ابي الحسن الشاذلي قدس الله سرهما لئن افيت به فقر لتلقينه بالصنم الاعظم
 وبتمام الفقر يصح الغنى عن الغير فيه كون متخلفا بالغنى وفي التأويلات التجمية والله الغنى لذاته بذاته
 ومن غناه تمكنه من تنفيذ مراده واستغناؤه عما سواه وانتم الفقراء الى الله في الابتداء ليحققكم وفي الوسط
 ليريكم وفي الانتهاء ليغنيكم عن انانيتكم ويقيقكم بهويته فالله غني عنكم من الازل الى الابد وانتم الفقراء
 محتاجون اليه من الازل الى الابد * مر اورا رسد كبريا ومني * كد ملكش قد يمس وتذاتش غني *
 ولما كان الله غنيا جوادا احب ان يتخلق عباده بأخلاقه فامرهم بالذل والاتفاق فان السخاء سائى الى الخسة
 والرضى والقربة * در خبرست كه خالد بن وليد از سفرى باز آمد از جانب روم وجماعتى از ايشان اسير آورده
 رسول عليه السلام بر ايشان اسلام عرضه كرد قبول نكردند بفرمود تا چند كس را از ايشان بكشتند
 با تخرجوا في را بياورند كه اورا بكشتند خالد ميگويد تبغ بر كشيديم تا بزهر رسول عليه السلام گفت آن يكي
 را مرن يا خالد كفتيم يا رسول الله درميان اين قوم هيچ كس در كفر قوى تر از اين جوان نبوده است رسول
 فرمود جبريل آمده و ميگويد كه اين يكي را مكش كه او درميان قوم خويش جوانمرد بوده است
 وجوانمرد را كشتن روا نيست آن جوان گفت چه بوده است كه مرا بياران خود نرسانيديد گفتند در حق
 تو وحى آمده است اي بشير تادزين سراي با كفر جوانمرد عتاب نيست وماراداران سراي با مؤمن جوانمرد
 حساب نيست آن جوان گفت اكنون بدانستم كه دين شما حقست و راست ايمان بر من عرضه كنيد كه
 ز جوانمردى من جز قوم من خبرند اشتندا اكنون يقين همى دانم كه اين سيد راست كويست اشهدان لا اله
 الا الله واشهدان محمدا رسول الله پس رسول خدا فرمود كه آن جوانمرد خلعت ايمان ببركت جوانمردى
 يافت * جوانمردا كر راست خواهى وليست * كرم يشه شاه مردان عليست (وان تتولوا) عطف
 على ان تؤمنوا اي وان تعرضوا عن الايمان والتقوى وعماد عالم اليه وورعكم فيه من الاتفاق في سبيله (يستبدل
 قوما غيركم) اي يذهبكم ويخلق مكانكم قوما آخرين (ثم لا يكونوا امثالكم) في التولى عن الايمان والتقوى
 والاتفاق بل يكونوا راغبين فيها وكلمة ثم للدلالة على ان مدخولها مما يستبعده المخاطب لتقارب الناس
في الاحوال واشترالك الجدل في الميل الى المال والخطاب في تتولوا القريش والبدل الانصار وهذا كقوله تعالى
فان يكفريها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين والعرب والبدل العجم وأهل فارس كآروى انه
 عليه السلام سئل عن القوم وكان سلمان الى جنبه فضرب على فخذه فقال هذا وقومه والذي نفسى بيده لو كان
 الايمان منوطا بالثريا لاي معلقا بالنجم المعروف لتناوله رجال من فارس فدل على انهم القوم الذين اسلموا وفيه
 فضيلة لهذه القبيلة وفي الحديث خيرتان من خلقه في ارضه قريش خيرة الله من العرب وفارس خيرة الله
 من العجم كما في كشف الامرار ودرباب آورده كه ابو الدرداء رضى الله عنه بعد از قرائت اين آيت مى گفت
 اشروا يا بني فزوخ و مراد بارسيانند قال في القاموس فزوخ كنور اخو اسماعيل واصحق ابو العجم الذين
 في وسط البلاد انتهى وفيه اشارة الى منقبة قوم يعرفون بخواجكان ونحوهم من كبار اهل القرس وعظما
 اهل الله منهم وهم كثيرون ومنهم الشيخ سعدى الشيرازي وقد قطب من الفجر الى الظهر ثم تركه باختياره
 على ما في الواقيات المحمدية ثم هذا يدل على ان الله تعالى قد استبدل باولئك الكفار غيرهم من المؤمنين
 وقيل معناه وان تتولوا كلهم عن الايمان فينذب استبدل غيركم قال تعالى ولولا ان يكون الناس امة واحدة

الآية قال بعضهم لا يستقر على حقيقة بساط العبودية الا اهل السعادة الاتراء يقول وان تتولوا الآية
وفي الآية اشارة الى ان الانسان خلق ملولا غير ثابت في طلب الحق تعالى وان من خواصهم من يرغب في طلب الحق
بالجهد والاجتهاد من حسن استعداد الروحاني ثم في اثناء السلوك بمجاهدة النفس ومخالفة هواها بظلمة النهار
وسهر الليل تمل النفس من مكاييد الشيطان وطلب الرحمة فيتولى عن الطلب بالخذلان ويتلى بالكفر ان لم يكن
معانها مجذبة العناية وحسن الرعاية قاله تعالى قادر على ان يستبدل به قوما آخرين في الطلب صادقين وعلى قدم
العبودية ثابتين وقد ادرتهم جذبات العناية موقنين للهداية وهم اشد رغبة واعز رغبة منكهم ثم لا يكونوا
امثالكم في الاعراض بعد الاقبال والانكار بعد الاقرار وترك الشكر والثناء بل يكونوا خيرا منكم في جميع
الاحوال اظهارة للقدرة على ما يشاء والحكمة فيما يشاء كذا في التأويلات الفخمية

تمت سورة القتال بعون الملك المتعال وقت الفتح الكبرى من يوم الثلاثاء الخامس والعشرين من ذي الحجة
الشريف من السنة الثالثة عشرة بعد مائة وألف من هجرة من له العز والشرف

*(يقول الفقير المدين * محمد بن اسماعيل شهاب الدين) *

اعلم وقفت مولانا * اشكر ما منحك واولاك * ان المصنف روح الله روحه * ونور مضجعه وضريحه *

قد اعتبر القره آن الكريم ثلاثا * وجعل مجلدات تفسيره ثلاثا * وحيث لم تحصل المساواة

هذا الاعتبار * فيما بين الصغار من اجزائه والكتاب * لوحظ في طبع هذه الكثرة *

ان لا يكون على ذوق تلك المزم * قسم الجزو الثالث الى مجلدين * ليخف حمله على

اليدين * ويظهر تساوى الاجزاء في الحجم * ظهور الشمس بين سياره النجم *

ومن اجل تلك النكتة المرعبة * جعلت القسمة رباعية * وانتهى الجزو

الثالث الى آخر القتال * ليفتح بسورة الفتح اول الرابع التال *

وكان تمام طبعه في دار الطباعة الباهرة * الكائن

بيولاقي مصر القاهرة * لسبع بقين من ذي الحجة

الحرام * سنة اربع وستين ومائتين بعد الالف

من هجرة سيد الانام * صلى الله وسلم

عليه وعلى آله * واصحابه

الناجيين على منواله

آمين

